مَا آتٰكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهٰكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا

جَامِعُ التِّرْمِذِيّ

وفی آخرہ

شَمَائِلُ التِّرْمِذِي

لِلْاِمَامِ الْعَلَّامِ اَبِیْ عِیْسٰی مُحَمَّدِ بْنِ عِیْسٰی بْنِ سَوْرَةَ التِّرْمِذِی

اَلْمُحَشّٰی

بِالْحَوَاشِی الْمُفِیْدَةِ الْقَدِیْمَةِ لِمَوْلَانَا الْمُحَدِّثِ اَحْمَدْ عَلِی السَّهَارَنْفُوْرِی

مَعَ

العَرْفُ الشَّذِی

لِلْعَلَّامَةِ الْمُحَدِّثِ الْكَبِیْرِ مَوْلَانَا مُحَمَّدْ اَنْوَرْ شَاہ ابْنِ مُعَظَّمْ شَاہ الْكَشْمِیْرِی

وبہامشہ

نَفْعُ قُوْتِ الْمُغْتَذِی

لِلْعَلَّامَةِ السَّیِّدْ عَلِی بْنِ السَّیِّدْ سُلَیْمَانْ الدِّمْنَتِی الْبَجَمْعَوِی الْمَغْرِبِی الشَّاذِلِی الْمَالِكِی

وفی اوّلہ

اَلتَّقْرِیْرُ لِلتِّرْمِذِی

لِلْعَلَّامَةِ الشَّهِیْرِ شَیْخُ الْهِنْدِ مَوْلَانَا مَحْمُوْدْ حَسَنْ بْنِ مَوْلَانَا ذُوالْفِقَارْ عَلِی الدِّیُوْبَنْدِی

MAKTABA-E-REHMANIA

مکتبہ رحمانیہ

اِقرأ سنٹر۔ غزنی سٹریٹ۔ اردو بازار۔ لاہور

بسم الله الرحمن الرحيم

ما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا

جامع الترمذي

خلبك

وفي آخره

شمائل الترمذي

للإمام العلام أبي عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي

المحشى

بالحواشي المفيدة القديمة لمولانا المحدث أحمد علي السهارنفوري

مع

العرف الشذي

للعلامة المحدث الكبير مولانا محمد أنور شاه ابن معظم شاه الكشميري

وبهامشه

نفع قوت المغتذي

للعلامة السيد علي بن السيد سليمان الدمنتي البجمعوي المغربي الشاذلي المالكي

وفي أوله

التقرير للترمذي

للعلامة الشهير شيخ الهند مولانا محمود حسن بن مولانا ذو الفقار علي الديوبندي

مكتبه رحمانيه

اقرأ سنٹر غزنی سٹریٹ اردو بازار لاهور

كلمة الناشر

الحمد لله الذى اصطفى من عباده رسلًا وانبياء وجعل افضلهم واكملهم خاتم الانبياء فهدى بهم الامم الطاغية والفرق الباغية۔ احمده حمدًا كثيرًا واشكره شكرًا جزيلًا على ان اختار لافضل انبيائه وزراء ونقباء وخلفاء وابدالًا ونجباء من اقتدى باحدهم اهتدى ومن ترك سبيلهم ولم يتمسك بسنتهم استحق الحفرة الحامية۔ اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له۔ وان محمدًا عبده ورسوله صاحب المعجزات الباهرة اللهم صل عليه وعلى اٰله وصحبه ومن تبعه الى يوم الاخرة۔ اما بعد فيقول عبده المذنب الراجى عفوه القوى معدن السيئات ومخزن المخالفات المدعو بمقبول الرحمٰن (مؤسس مكتبه رحمانيه۔ لاہور۔ پاکستان) لا يخفى على اولى الالباب ان افضل العلوم علم الكتاب والسنة وان افضل الاعمال القيام بخدمتهما ونشر اسرارهما وكثيرًا ما يختلج فى قلبى ان اطبع كتابًا فى الحديث فلهذا عزمت على طبع هذا الكتاب المستطاب المعروف "بجامع الترمذى" لانه كتاب عظيم من الكتب الصحاح الستة التى صارت متداولة فى جميع المدارس الدينية زمانًا بعد زمان الى يومنا هذا

وههنا مزايا عديدة التى يميز الجامع للترمذى من غيره

الاول:۔ الامام الترمذى قد بيّن مذاهب اكثر الفقهاء والمسائل الفقهية۔

الثانى:۔ وبعد رواية الحديث وضّح اوصاف الحديث من الحسن والصحيح والغريب وغيرها۔

الثالث:۔ ثم اشار الى اسانيد متعددة بقوله عن فلان وفلان

الرابع:۔ وفى اخره كتاب العلل۔

الخامس:۔ وبعده رسالة فى الاحاديث التى تشتمل على شمائل النبى صلى الله عليه وسلم المسماة بشمائل الترمذى ولهذه المزايا لابد من مطالعة هذا الجامع لكل معلم ومتعلم وطالب الحديث۔

ولذلك اذا عزمت على طبع هذا الكتاب ونظرت الى نسخه المتعددة التى قد طبعت فى بلاد الهند فوجدت انها لم تكن بغاية الحسن كتابةً وصحةً وطباعةً فشرعت فى طبعه مستعينًا بالله وبذلت كل الجهد فى حسن كتابته ونهاية صحته واتقان طباعته فجاء هذا الجامع بعون الله بحواشٍ عديدة ومزايا متعددة كالتى

الاول:۔ الحواشى المفيدة للمحدث النبيل الشيخ احمد على السهارنفورى

الثانى:۔ على حواشى هذا الجامع قوت المغتذى ونفع قوت المغتذى المشتملان على الفوائد البهية كل منهما على صفحة قدر ما يتعلق بها مهما امكن۔

الثالث:۔ وفى اوله التقرير للترمذى لمولانا الشيخ محمود حسن الديوبندى الذى ثبت فيه مذهب الاحناف وردّ الاعتراضات التى تَرِدُ على مذهب امامنا الاعظم۔ وقد بيّنا رقم صفحة الكتاب على صفحات التقرير وعلى متن الكتاب رقم صفحة التقرير مع الخط ما يتعلق به۔

الرابع:۔ وبهامشه العرف الشذى للعلامة المحدث الكبير انور شاه الكشميرى التى املاها فى اثناء الدرس وضبطها المولوى چراغ على الذى كان شريكًا فى الدرس وبيّن فيه مذاهب الائمة الاربعة مع دلائلهم ونقّح المسائل الفقهية ووضّح مشكلات الحديث ومغلقاته وقد اعتنينا كل الاعتناء ان لا يتجاوز هذا التقرير عن الصفحة التى يتعلق بها۔

الخامس:۔ ثم كتبنا هذا الجامع مع حواشيه على ورقة اوفست (ورقة تعام) ثم طبعناه على ورقة جيدة۔

السّادس وضعنا ترقيم الكتب والأبواب والأحاديث حسب هٰذه النسخة فبهذه المزايا التى ذكرناها صار هذا الجامع انفع شئ للعلماء والطلباء فالرجاء من فضلكم ان تدعوا الله تعالٰى لمصنفه ومحشيه وكاتبه ومصححه وناشره ان يكفّر عن ذنوبهم ويوفّقهم لخدمة الحديث مرة بعد مرة باحسن منه

تنبيه:۔ لا ندعى انا لم نخطأ اى خطأ فى صحته ولم نقصّر اى تقصير فى حسن طباعته بل ان القارى اذا اطلع على خطأ وغلط فالرجاء منه ان يخبرنا منه لكى نصححه فى الطبعة الاخرى۔

العبد الراجى عفوه القوى مقبول الرحمٰن
غفر له الولى
شركة مكتبه رحمانيه لنشر العلوم الاسلامية
اردو بازار۔ لاهور۔ پاكستان

التقریر للترمذی

بسم اللہ الرحمن الرحیم ○

الحمد للہ رب العلمین والصلوۃ علی سیدنا ومولانا رسولہ محمد والہ وصحبہ اجمعین **اما بعد** فان موضوع علم الحدیث الشریف هو الذات المتبرك لمن وجد الکائنات لہ صلی اللہ علیہ وسلم لانہ یبحث فیہ عن اقوالہ وافعالہ **واما** اثار الصحابۃ رضی اللہ عنهم ففی الحقیقۃ انها راجعۃ الیہ صلی اللہ علیہ وسلم **واعلم** ان درجات اساتذۃ الحدیث منا الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اربعۃ الاولی منا الی الشاہ محمد اسحق المحدث رحمہ اللہ تعالی والثانیۃ منہ الی عمر بن طبرزد البغدادی والثالثۃ منہ الی الامام الترمذی رحمہ اللہ تعالی والرابعۃ منہ الی سیدنا ومولانا رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم واکتفی علی بیان الاولی فقط **فاقول** اخبرنا واجازنا الشیخ المحدث الفقیہ قطب الزمن شیخ الهند الولی الکامل مرشدنا ومولانا المولوی الحاج محمود[ع] حسن الدیوبندی صانہ اللہ تعالی عن الشرور والفتن عن الشیخ المحدث رئیس المتکلمین مولانا المولوی محمد قاسم النانوتوی ثم الدیوبندی غفر اللہ تعالی لہ عن الشیخ الشاہ عبد الغنی الدهلوی ثم المدنی غفر اللہ تعالی لہ عن الولی الکامل المحدث الشهیر فی الافاق مولانا الشاہ محمد اسحق الدهلوی ثم المکی غفر اللہ تعالی لہ وایضا لہ اجازۃ عن مولانا المولوی احمد علی سهارنفوری محشی البخاری غفر اللہ لہ وعن القاری مولانا الحافظ مولوی محمد عبد الرحمن الفانی فتی غفر اللہ تعالی لہ عن قطب الارشاد الشاہ محمد اسحق غفر اللہ تعالی لہ عن الشیخ الحبر النبیل مولانا المولوی الشاہ عبد العزیز غفر اللہ تعالی لہ عن ابیہ الشیخ المحدث حجۃ اللہ مولانا المولوی الشاہ محمد احمد المعروف بولی اللہ الدهلوی غفر اللہ تعالی لہ **وایضا** للمحدث الشاہ عبد الغنی الدهلوی ثم المدنی رحمہ اللہ تعالی اجازۃ عن المحدث والدہ مولانا الشاہ ابی سعید النقشبندی غفر اللہ تعالی لہ عن الشیخ المحدث الشاہ عبد العزیز غفر اللہ لہ عن ابیہ المحدث مولانا المولوی الشاہ محمد احمد المعروف بولی اللہ الدهلوی غفر اللہ تعالی لهم اجمعین امین **واعلم** ان الشیخ المحدث مولانا الشاہ عبد العزیز الفهلتی ثم الدهلوی غفر اللہ لہ کتب فی رسالتہ عجالۃ النافعۃ ان کتب الاحادیث علی خمسۃ اصناف الجامع والسنن والمسانید والمعاجم والاجزاء اما الجامع فهو کتاب تذکر فیہ ثمانیۃ مضامین التی جمعها الشاعر فی بیتہ سیر اداب وتفسیر وعقائد ؛ فتن اشراط واحکام ومناقب فالبخاری والترمذی من الجوامع واما السنن فهی ما تذکر فیہ احکام الفقہ فقط فابو داؤد والنسائی ومسلم من السنن واما المسانید فهی ما تجمع فیها الاحادیث علی ترتیب الصحابۃ رضی اللہ عنهم اجمعین مثلا ذکرت اولا فیها احادیث التی رویت عن الصدیق رضی اللہ عنہ ثم عن الفاروق رضی اللہ عنہ وهکذا واما المعاجم فهی ما رتب المصنف اولا کل احادیث الشیخ ثم احادیث الشیخ الاخر مثل معجم الطبرانی ولکن لا تکون الاحادیث التی رواها عن شیخ واحد فی مسئلۃ واحدۃ لا محالۃ بل اعم من ان یکون فی مسئلۃ واحدۃ او فی مسائل شتی واما الاجزاء فهی ما جمع فیہ کل حدیث شیوخ فی مسئلۃ واحدۃ فقط مثل جزء القراءۃ للبخاری **ثم اعلم** ان المتقدمین لم یتوجهوا الی بیان الفرق بین الخبر والحدیث هل هما من الالفاظ المترادفۃ ام لا والمتاخرین فقد فرقوا بان الحدیث ما یقرأہ الاستاذ علی التلمیذ وهو یسمعہ منہ وحصل لہ الاجازۃ بهذا النمط والخبر ما یقرأہ التلمیذ علی الاستاذ وهو یسمعہ کما هو مروج فی زماننا وکلا القسمین متساویان فی الاعتبار والقوۃ عند المحدثین نور اللہ تعالی مراقدهم اجمعین و المراد ههنا اصطلاح العلماء المتاخرین غفر اللہ تعالی لهم اجمعین بقرینۃ قول الامام الترمذی رحمہ اللہ تعالی قراءۃ علیہ وانا اسمع **اعلم** وکلمۃ **نا** عبارۃ عن حدثنا **وانا** عبارۃ عن اخبرنا وح عن ان تروی عن اشخاص متعددۃ وبطرق متعددۃ روایۃ واحدۃ بان یکون للاساتذۃ فی روایتہ شیخ واحد جامع وفی قراءتہ اختلاف فقرأ بعضهم حاء بالالف وبعضهم حی بالیاء وبعضهم تحویل **متعلقہ ص۲ قولہ** قراءۃ علیہ وانا اسمع یعنی ان القاری غیری وما قرأت علیہ بل قرأ علی الاستاذ شخص ثالث وانا اسمع فی مجلسہ فاقربہ الشیخ الثقۃ الامین یحتمل ان یکون قائلہ عمر بن طبرزد البغدادی فحینئذ یراد بالشیخ الثقۃ الشیخ ابو الفتح عبد الملك الکرخی[ؒ] ویحتمل ان یکون قائلہ ابو محمد عبد الجبار فحینئذ یراد من الشیخ ابو العباس[ؒ] ورجح الاستاذ محمود الدهر الاحتمال الاول وانما احتیج الی هذا القول لان تلمیذا اذا کان قارئا فلا بد من اقرار الاستاذ بان

ع تاریخ وفات چاشت سہ شنبہ ۱۸ ربیع الاول ۱۳۳۹ھ۔

ما قرأہ التلمیذ صحیح لا شك فیه والا فلا یکون الخبر صحیحا فلذا قال عمر بن طبرزد البغدادی لما قرأت السند علی الاستاذ اقر بصحته قال لا غلط فیه **قوله** عن رسول الله صلعم هذه العبارة اما تشریح المقصود فقط واما اشارة الی ان الاحادیث التی سنذکر فی هذا الباب کلها مرفوعة **قوله** لا تقبل صلوٰة ای لا تصح کما ورد فی روایة اخری ویقال بان الصحة والقبول متحدان فی العبادات المحضة فلا یرد ان عدم القبول لا یدل علی عدم الصحة **قوله** قال ابو عیسی هذا الحدیث اصح شیء ای اصح الاحادیث التی سنذکرها فی هذا الباب وان کان ضعیفا فی نفسه **اعلم** ان الامام الترمذی التزم علی نفسه عدة امور الاول بیان اقسام من الصحیح والحسن وغیرہ والثانی بیان احوال الرواة من الجرح والتعدیل والثالث بیان مذهب الفقهاء والرابع ان یذکر الحدیث القوی باعتبار السند فی اول الباب ویذکر بقیة الاحادیث فی الباب اجمالا بقوله وفی الباب عن فلان وفلان وفلان والخامس ان کان الراوی مشهورا بالکنیة ولم یعرف اسمه فیذکر اسمه وان کان مشهورا بالاسم وغیرہ فیذکر کنیته وما هو غیر مشهور به ایضا والسادس الاختلاف الذی جاء من الرواة فی متن الاحادیث یذکرہ **قوله** حسن صحیح الصحیح عند اهل الاصول ان یکون الراوی ثقة عدولا حافظا وفی الحسن ایضا کذلك الا ان کمال العدل والضبط لیس بشرط فی الحدیث الحسن بخلاف الصحیح فانه یشترط فیه کمال العدل والضبط وهذا هو الفرق بینهما فیکون الصحیح والحسن قسمین فکیف الجمع بینهما فیمکن الجمع بان یراد المعنی اللغوی منهما او من احدهما لا الاصطلاح الذی یتعذر الجمع به ومعنی الحسن ما تمیل الیه النفس والطبع وهذا ابعد التاویلات والثانی ان یراد بالصحیح الصحیح لغیرہ وهو روایة الحدیث من طرق لا یکون شیء منها فی درجة الکمال ویراد بالحسن الحسن لذاته وهو ان یکون الحدیث فی درجة الحسن من کل طریق والثالث ان یکون الواو محذوفا یعنی ان هذا الحدیث صحیح بسند وحسن بسند اخر هذا اذا کان مرویا بطرق متعددة واما اذا کان مرویا من طریق واحد فحینئذ یکون کلمة او محذوفا للشك وقال البعض ان اصطلاح الامام الترمذیؒ فی الصحیح والحسن مخالف لاصطلاح المحدثین فان عنده الحسن عام یطلق علی الصحیح وغیرها یعنی اعم من ان یکون فیه کمال الضبط والعدل اولا بخلاف الصحیح فانه یشترط فیه الکمال فح لا محذور فی جمعهما فکلما وجد الخاص وجد العام من غیر عکس **قوله** وابو هریرة اختلفوا فی اسمه یمکن رفع الاختلاف بان یراد ان عبد الشمس کان اسمه فی الجاهلیة وفی الاسلام عبد الله بن عمرو وقیل عبد الرحمن بن صخر **متعلقه** صـ۵ **قوله** مفتاح الصلوٰة تمسك الشافعیؒ بهذا الحدیث علی فرضیة التکبیر بلفظ الله اکبر خاصة وعلی فرضیة لفظ السلام بان المصدر المضاف موضوع والخبر المعرف باللام محول فیفید الحصر کما هو مقرر فی موضعه وعندنا التکبیر لیس بمنحصر فی لفظ الله اکبر خاصة بل یجوز کل لفظ یدل علی عظمة الباری تعالی فنقول فی جوابه ان الخبر الواحد لا یفید الفرضیة کما قال اهل الاصول او ان المراد من التکبیر معناہ اللغوی (یعنی بزرگواری کسے بیان کردن) اونقول سلمنا ان التحریم فی الله اکبر والتحلیل فی السلام لکن علی سبیل الا فضیلة لا انه لا یجوز التحریم والتحلیل بغیرهما او اما عدم فرضیة التکبیر خاصة فقد ثبت بقوله تعالی وذکر اسم ربه فصلی وایضا لو کان السلام فرضا لما قال النبی صلی الله علیه وسلم لابن مسعودؓ اذا قلت هذا او فعلت هذا فقد تمت صلوٰتك فانه لو کان السلام فرضا فما معنی تمامیة الصلوٰة بدونه و ایضا لو کان فرضا لعلم النبی صلی الله علیه وسلم الاعرابی حین علمه الصلوٰة فانه مقام التعلیم **قوله** اذا دخل الخلاء التعوذ اما لدفع ضرر الشیطان لان له دخلا فی مثل هذه الامکنة او لان التلوث بالنجاسات ایضا من انواع الفجور قال مولانا رحمه الله تعالی صنف الامام البخاری کتابا فی علم الحدیث سماه بادب المفرد وذکر فیه روایة ای اذا اراد الدخول وفی هذه المسئلة اختلاف فقال الجمهور اذا کان موضع الخلاء فی البیت کما هو معتاد فاذا اراد الدخول فیه یتعوذ من الخبث کما فی ادب المفرد وان کان صحراء فیتعوذ اذا تهیأ للقعود وقرب الی الارض وقال الاوزاعی والمالك رحمهما الله تعالی اذا دخل فی بیت الخلاء ونسی التعوذ وقت الدخول فلیقله وقت القعود والجمهور یمنعونه فی هذه الحالة قولا بل یقول فی القلب **قوله** فی اسنادہ اضطراب فی هذا المقام ثلث اضطرابات الاول ان السعید ذکر فی حدیثه بین استاذ قتادة وبین زید بن ارقم واسطة وهو القاسم بن عوف الشیبانی ولم یذکر هشام الدستوائی فیمکن رفع هذا التعارض بان یقال ان حدیث هشام الدستوائی مختصر لم یذکر فیها القاسم والاضطراب الثانی انه یعلم من روایة هشام وسعید ان استاذ قتادة هو القاسم بن عوف الشیبانی ویعلم من حدیث شعبة ومعمر ان استاذہ نضر بن انسؓ والی دفع هذا التعارض اشار البخاریؒ یحتمل ان یکون قتادة روی عنهما جمیعا قال العینیؒ مرجع ضمیر عنهما القاسم بن عوف الشیبانی ونضر بن انسؓ والاضطراب الثالث انه علم من

عـه وقال مالك ان صلی بغیر وضوء یسقط عنه الفرض وان لا یثاب واجیب بان الاصل فی النفی ان یکون نفیه للذات الا بقرینة صارفة کما فی لا صلوٰة لمن لم یقرأ بفاتحة الکتاب نفی کمال بما انه قال فهی خداج غیر تمام او ان النفی اذا یستعمل فی العبادات المقصودة فالمراد بلا تقبل لا تصح کما انهم متفقون فی لا تقبل صلاة الحائض فلا یسقط عنه الفرض اصلا فضلا عن الثواب ۔ ۱۲

علہ هشام عن قتادة ثم زید عن سعید قتادة فابن عوف وشعبة ومعمر عن النضر عن زید وعن انس بخلف وقال البیهقی انس خطأ

وکذا قال قتادة علیه اعلم ۱۲

رواية شعبة ان استاذ نضر بن انسؓ زيد بن ارقم وعلم من رواية معمر ان استاذ نضر بن انسؓ هو ابوه **قوله** من الخبث والخبائث الخبث جمع خبيث فيراد به الذكور من الشياطين والخبائث جمع خبيثة فيراد به الاناث من الشياطين لعنهم الله **قوله** اذا اتيتم الغائط فلا تستقبلوا ههنا ثلث مذاهب مكروه مطلقا وهو قول ابوحنيفةؒ وقول المجاهد والنخعي اخذا بعموم الحديث مع تقويته بقول ابي ايوب الانصاريؓ نستغفر الله تعالى شانه وعند الشافعيؒ مكروه في الصحراء دون البنيان اعم من ان يكون الاستدبار او الاستقبال وهو قول الشعبي اخذا بحديث ابي داؤد وعن مروان الاصفر قال رايت ابن عمر اناخ راحلته وبال الى القبلة فقلت يا ابا عبدالرحمن اليس قد نهى النبي صلعم عن هذا قال بلى انه نهى عنه في الصحراء دون البنيان فاذا كان بينك وبين القبلة ما يسترك[عله] فلا باس و ايضا بحديث ابن عمر في الصحيحين رقيت يوما على بيت حفصةؓ فرايت النبي صلعم يقضي حاجته مستقبل الشام مستدبر القبلة وعند الامام احمدؒ الاستقبال مكروه مطلقا سواء كان في الصحراء او البنيان ففي هذا الجزء صار شريكا لابي حنيفةؒ وفي الجزء الاخر صار شريكا للشافعيؒ وقال الاستدبار جائز في الابنية دون الصحاري واحتج الاحناف بوجوه الاول انه اذا اجتمع المباح والحرام فالترجيح للحرام كما هو مذكور في اصول الحديث والثاني ان الحديث القولي عام والفعلي خاص يحتمل الخصوصية فالعمل على الاول احوط والثالث ما قال الامام الترمذيؒ حديث ابي ايوبؓ اصح شئ في هذا الباب والرابع قول ابي ايوب الانصاريؓ بعد وفات النبي صلعم قرينة على هذا والخامس القياس بان المقتضي للكراهة في الاستدبار والاستقبال ترك تعظيم بيت الله وهو موجود في كلا الحالين فلا وجه للتخصيص **قوله** فقدمنا الشام فوجدنا مراحيض (جمع مرحاض جائے قضائے حاجت، پائخانہ) **قوله** فننحرف عنها ونستغفر الله تعالى فيه اربعة اوجه وجهان في نفس الانحراف يعني يحتمل ان يكون الانحراف على وجه الكمال او بقدر الامكان ونحن نقضي الحاجة فيها ووجهان في مرجع الضمير في عنها الاول ان يكون راجعا الى القبلة فحينئذ المعنى ما ذكرنا والثاني ان يرجع الضمير الى المراحيض فيكون المعنى وننحرف عنها ولا نقضي الحاجة فيها **قوله** نستغفر الله لعدم الانحراف على الكمال او لقبح هذا الواقع او نستغفر الله لبانيها لانه فعل فعلا شنيعا لا ينبغي ان يفعل مثله **قوله** يحيى بن سعيد القطان قال مولانا القطان صفة يحيى لا صفة سعيد كما يوهمه الظاهر **قوله** عن جابر بن عبدالله قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم من جانب الاحناف الجواب عنه اي عن حديث جابر بوجوه الاول ان الناس في الحكم بالكراهة في الاستقبال والاستدبار على فريقين كما في التوجه في الصلوة فريق لهم الكراهة في جهة الكعبة اي ثابت وهم الذين بعدوا من الكعبة وهكذا حكمهم في توجه القبلة في حالة الصلوة يعني الى جهة القبلة لا عينها ونحن منهم وفريق لهم حكم الكراهة لا في جهة الكعبة بل في عين الكعبة وهكذا حكمهم في الصلوة ان يتوجهوا الى عين بيت الله وهم سكان الكعبة وحواليها فان توجهوا الى عين الكعبة في حالة البول او البراز فيكون سوء الادب وان توجهوا الى جهتها فلا يكون مكروها ونحن ان نتوجه الى جهة الكعبة فايضا لا يصح لما ان جهة الكعبة في حقنا مثل عين الكعبة في حقهم واذا تقرر هذا فيمكن ان يكون النبي صلعم في حالة البول عالما بطريق الوحي انه منحرف[عله] عن عين الكعبة فلا كراهة في حقه عليه السلام والثاني انه يمكن ان يكون الخطأ في رواية الراوي اذ لا يمكن له الرؤية على الكمال لمكان الحياء والثالث ان هذا الحديث في درجة الانحطاط لكونه حسنا غريبا كما قال الترمذي وحديث ابي ايوبؓ صحيح فالعمل عندنا عليه والرابع اذا تعارض الحرام والمباح فالترجيح للحرام لا للمباح كما هو مقرر في اصول الحديث والخامس احتمال الخصوصية به صلى الله عليه وسلم لانه اشرف درجة من بيت الله وبيت المقدس فليس عليه تعظيم الكعبة والسادس يمكن ان يكون بعذر بان كان القعود بدون الاستقبال متعذرا فلذا اقعد مستقبل الكعبة الشريفة وبالفرض ان استقبل صحيحا فما جواب القاعدة المسلمة عندنا وعندكم واقعة حال لا عموم لها **قوله** ان النبي صلعم اتى سباطة قوم فبال قائما لا تعارض بين هذا الحديث وحديث عائشةؓ لان قول عائشةؓ محمول على بيان عادة النبي صلعم وبمرة لا يثبت خلاف العادة بل يكون شاذا او يقال انها لم تكن عالمة بهذه الحالة لان هذه الواقعة وقعت خارج البيت او يقال ان البول قائما كان بعذر مثل تلوث الثياب بالنجاسات من السباطة اولانه كان به صلعم وجع لا يمكن به القعود وقال بعض الاطباء من المتقدمين ان الوجع الذي يظهر في قفاء الظهر علاجه البول قائما فلعل النبي صلعم رأى البول قائما بهذا المرض ان كان به او لبيان الجواز **قوله** وهو مولى لهم اشارة الى ابي ما كان في الاصل من قوم الكاهل بل كان مولى الموالات لاحقا بهم **قوله** فورثه مسروق يعني كان مات ابو المهران وهو صغير فحملته امه واتت به في قوم الكاهلين فصار فيهم شابا فماتت امه فورثه المسروق من تركة امه وعند ابي حنيفةؒ لا يرث الولد من الام ما لم يقر الاب انه ولدي او ما لم يثبت ببينة **قوله** ان يمس الرجل ذكره بيمينه يعني في الاستنجاء كما في ترجمة الباب او في حالة البول وغير ذلك **قوله** عن عبدالله قال مولانا اذا جاء فقط عبدالله في طبقات الصحابة

عله فعلم ان مدار التعظيم على التستر ان تستر فقد عظم بيت الله تعالى والا فلا وروى ابوداؤد في باب الاستتار في الخلاء عن ابي هريرةؓ عن عليه السلام قال من اتى الغائط فليستتر من فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج فعلم منه ان التستر ليس بضروري فالتعظيم ايضا كذالك وان خص فالتخصيص على التخصيص مخدوش ۱۲- عله بان الخط المستقيم لا يمر من صدره عليه السلام في القبلة فانحرف بقدرها وبادي الرأي يحكم انه متوجه اليه ۱۲-

مطلقا فیراد منہ سیدنا ابن مسعودؓ **قولہ** عبد اللہ بن عبد الرحمٰن ھٰذا ھو الامام الدارمی المحدث المعروف **قولہ** لان سماعہ منہ باٰخرۃ ای سمع الزھیر الحدیث فی وقت کون استاذہ یعنی ابی اسحٰق شیخا والحدیث اذا نقل عن الشیخ الفانی فلا اعتماد علیہ **قولہ** فانہ زاد اخوانکم قال مولانا فی ضمیر انہ احتمالان احدھما ان یکون راجعا الی العظام وھو القریب فیکون العظام طعاما للجنات و یحتمل ان یکون راجعا الی العظام والروث کلیھما فردا فردا فحینئذ نسبۃ طعام الروث الی الجنات مجاز لادنی ملابسۃ لان الروث زاد دواب الجنات لا زادھم ویحتمل ان یکون الروث زادھم ایضا ولا تعجب فیہ وعلی ھٰذا الاحتمال اعترض الطلبۃ وقت قراءۃ الترمذی بانہ کیف یکون الروث زاد الجنات فان من الجنات المومنون والنبی المبعوث الینا ھو المبعوث الیھم وشریعتنا ھو شریعتھم ولما کان الروث والرجیع وغیرھما من النجاسات وکان اکلھن حراما فی حقنا فکیف یجوز فی حق الجنات فاجاب شیخنا علی طریق الالزام الاتری ان شریعۃ الرجال والنساء واحدۃ مع ان لبس الحریر والذھب والفضۃ فی الرجال حرام دون النساء فیمکن ان یکون الجنات ایضًا مخصُوصین منا فی ھٰذا الحکم وایضًا لا نقول ان الجنات یاکلون الروث علی ھٰذا الحال بل یمکن ان یغیروا فیہ ویخرجوا منہ خلاصتہ بطریق لا یبقی فیہ تاثیر الروث وغیرھا وایضًا جاء فی بعض الروایات من غیر الصحاح ان الجنات اذا یاخذون الروث للاکل فینتقل تمرۃ لھم وکذٰلک اذا یاخذون العظام الیابس البالی المغبرۃ للاکل فیصیر وینقلب لھم ذو لحم جدید فحینئذٍ لا محذور فی کون الروث وغیرھا زادالھم فسکت السائل **قولہ** فی المذھب اما مصدر میمی ای فی الذھاب واما ظرف مکان ای ابعد فی موضع الذھاب اذا اراد الحاجۃ **قولہ** ربنا اللہ لا شریک لہ بین ابن سیرین بقولہ معنی الحدیث بان النھی عن البول فی المغتسل للشفقۃ لا للکراھۃ التحریمۃ فان کان منفذا من المغتسل بان یخرج منہ البول وقت اھراق الماء علیہ فلا باس بہ فانہ لا دخل للبول فی وجود الوسوسۃ فان اللہ واحد لا شریک لہ وھو الموجد لجمیع الاشیاء ان شاء اوجد الوسوسۃ وان شاء لم یوجد لا مدخل للبول فی ایجاد الوسوسۃ **قولہ** لامرتھم بالسواک عند کل صلوٰۃ المشھور فی الناس ان الشافعی وابا حنیفۃ رحمھما اللہ مختلفان فیما بینھما فان الشافعیؒ یقول لسنیۃ السواک عند کل صلوٰۃ وابو حنیفۃؒ یمنعہ فی ھٰذہ الحالۃ والحق انہ لا خلاف ولا نزاع بینھما فانہ لم ینقل من ابی حنیفۃؒ النفی فی قولہ السواک عند کل صلوٰۃ ای لیست بسنۃ بل قال[عله] بمطلق السنیۃ ولا ینفی کیف وروی انہ صلعم استعمل السواک عند الصلوٰۃ احیانا وکذالک فعل بعض الصحابۃؓ بل النفی فی قولہ مثل النفی فی قول عائشۃؓ ان نزول المحصب لیس بسنۃ مع انہ صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ نزلوا فیہ فکذٰلک فی قول ابی حنیفۃؒ ولم ینقل من الشافعیؒ انہ قال السواک عند الصلوٰۃ سنۃ ضروریۃ مؤکدۃ مثل السواک عند الوضوء بل غایۃ ما فی الباب انہ مستحب وبہ یقول ابو حنیفۃؒ من اول الامر والعلۃ الغامضۃ لنفی ابی حنیفۃؒ من السواک عند الصّلوٰۃ انہ فیہ خوف خروج الدم وفیہ فوت التحریمۃ الاولی بالجماعۃ فلمثل ھٰذا الرجل لا یقول الشافعیؒ ایضًا انہ یستاک لا محالۃ لان خروج الدم یفوت التحریمۃ والحق ان السواک عند الصلوٰۃ لیست بسنۃ ضروریۃ کیف ولو کانت لنقلت لھا واقعات کثیرۃ من تعھد النبی صلعم والصحابۃ علی ذٰلک مع انہ ما نقل ان غیر زید بن خالد وضع السواک علی اذنہ ولم یتعھد علیہ احد ونقل فی علم اُصول الحدیث والفقہ ان الحدیث اذا ورد فی حادثۃ مشھورۃ وما رواہ الا واحد عن واحد یحمل علی الاستحباب وبعمل الصحابۃؓ بخلافہ یستدل علی ان لیست لہ حقیقۃ ضروریۃ وما نحن فیہ کذٰلک وکیف یقول الشوافعؒ ان السواک سنۃ ضروریۃ عند الصلوٰۃ مع انہ لم یقل احد من الشوافع ان السواک فی الوضوء سنۃ ضروریۃ بل کلھم یقولون باستحبابہ فیہ وھو اشد تعاھدا من الصلوٰۃ فتدبر **قولہ** اذا استیقظ احدکم علم منہ بطریقۃ الاشارۃ ان وقوع النجاسۃ ولو کانت قلیلۃ فی الماءِ القلیل یضرہ والا فما وجہ المنع عن ادخال الید فی الاناء **قولہ** لا وضوء لمن لم یذکر اسم اللہ علیہ ذھب بعض اصحاب الظواھر منھم الامام محمد اسحٰق الی انہ ان ترک التسمیۃ عمدا فیعید الوضوء واول الشافعیؒ بان المُراد من ذکر اسم اللہ علی الوضوء النیۃ واثبت فرضیۃ النیۃ بھٰذا الحدیث وبغیرہٖ عن الاحادیث المذکُورۃ فی الصحاح وقال سید الفقھاء امامنا ابو حنیفۃؒ لا نقول بفرضیۃ التسمیۃ کما قال الامام محمد اسحٰقؒ لان الفرضیۃ لا تثبت بالخبر الواحد ولا ناوّل بالنیۃ کما اول الشافعیؒ بل نقول ان الحدیث علی ظاھرہ ومعناہ ان من لم یذکر اسم اللہ وقت الوضوء فلیس لہ الوضوء علی الکمال لا انہ لا یکون مفتاحًا للصّلوٰۃ وامثالہ کثیرۃ منھا قولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام لا صلوٰۃ الّا بفاتحۃ الکتٰب ولیس المؤمن الذی یبیت شبعان وجارہ فی جنبہ جائع ولیس المسکین الذی تردہ التمرۃ والتمرتان واللقمۃ واللقمتان ولا ایمان لمن لا حیاء لہ فان کل ما ذکرنا محمول علی نفی الکمال بالاتفاق فکذٰلک فیما نحن فیہ وایضًا لو کانت التسمیۃ فریضۃ فی الوضوء فکان اولی ان تکون فریضۃ فی التیمم ایضًا لان الاھتمام فی التیمم ازید فان النیۃ فرض فیہ او نقول ان الوضوء والطھارۃ غیر مترادفین ففی الحدیث الشریف نفی الوضوء عند عدم التسمیۃ لا نفی الطھارۃ والوضوء عبارۃ عن کرامات اللہ تعالٰی ومرضاتہ الحاصلۃ للمؤمن فی یوم القیٰمۃ عوض الوضوء فی الدنیا اذا ذکر التسمیۃ ونقل الطحاوی روایۃ مھاجر بن قنفذ انہ دخل علی النبی صلعم وھو یستنجی غالبًا فسلم علیہ فلما فرغ علیہ السّلام عن فعلہ قال انہ لم یمنعنی ان ارد علیک الا انی کرھت ان اذکر اسم اللہ الا علی طھارۃ ففی ھٰذا الحدیث دلیل صریح علی

[عله] ای لا یقول امامنا انہ مسنون عند کل صلوٰۃ بل یقول انہ مسنون بلا قید وکیف یقید وثبت عن عبد السّلام انہ استعمل الخ ١٢-

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ قبل ذکر التسمیۃ فمن این قال الامام اسحٰق بفرضیۃ التسمیۃ **قولہ** فانتثر ای استخرج ما فی انفك من الماء المستنشق **قولہ** من کف واحد ای کان یاخذ کفا واحدا فیمضمض ببعضہ و یستنشق ببعضہ ثم اخذ ثانیا وفعل ذلك ثم ثالثا ھٰکذا او ان مضمض ثلاثا بماء کف واحد یجوز ولا یصیر الماء مستعملا وان استنشق ثلثا بماء کف واحد لا یجوز لکون الماء مستعملا لاختلاط ما بقی فی الکف بماخرج من الانف **قولہ** وقال الشافعیؒ ان جمعھما الخ وھٰذا بعینہ مذھب ابی حنیفۃؒ **قولہ** ابی امیۃ کنیۃ عبد الکریم **قولہ** وبدأ بموخر راسہ ما ثبت بروایات کثیرۃ انہ صلی اللہ علیہ وسلم تعامل علی ما فی حدیث الاول من الابتداء من المقدم الی المؤخر وھو مذھب الجمھور ومنھم ابو حنیفۃؒ وعلیہ اکثر اھل العلم من الصحابۃؓ والتابعینؒ فھٰذا الحدیث اما ان یحمل علی انہ صلی اللہ علیہ وسلم ارتکب خلاف العادۃ القدیمۃ لبیان الجواز وارتکب بوجہ عذر او یأول بان یقال الباء فی قولہ بدأ بمؤخر رأسہ بمعنی الی وکذلك فی قولہ ثم بمقدمہ بمعنی الی فالمعنی حینئذ بدأ من مقدم الی مؤخر رأسہ ثم بدأ من مؤخر الی مقدم رأسہ فحینئذ یکون معنی الحدیثین صحیحا واحدا ولا یمکن ان یستدل الشافعیؒ بھٰذا الحدیث علی تکرار المسح فی الرأس کما ھو مشھور من مذھبھم فی کتب فقھائنا لان النبی صلعم فعل ذٰلك للاستیعاب لا للتکرار فتدبر **قولہ** اذنان من الرأس فیہ ثلاث مذاھب الاول انہ یمسح مع الرأس وھو قول الجمھور وابی حنیفۃؒ والثانی ان یمسح مع الوجہ والثالث ان یمسح بطونھما مع الوجہ وظھورھما مع الرأس وھٰذا الحدیث حجۃ علی الامام الشافعیؒ فی انہ قال یمسحھما بماء جدید وھٰذا الحدیث وان ضعفہ الترمذیؒ بحیثیۃ الاسناد ولکنہ مؤید بوجوہ اُخر من الاحادیث والدرایۃ فانہ قد مر فی باب ما جاء انہ یبدأ بمؤخر رأسہ انہ صلعم مسح الاذنین ظھورھما وبطونھما وایضًا ما مر فی حدیث ربیع بنت عفراء من انہ صلی اللہ علیہ وسلم مسح الرأس والاذنین مرۃ واحدۃ **قولہ** فخلل اصابع رجلیك ویدیك ان کان لا یصل الماء بدون الدلك والخلال فالامر للوجوب والا فللاستحباب **قولہ** بماء غیر فضل یدیہ فی باب ما جاء انہ یاخذ لرأسہ ماء جدیدا نقل لفظ غیر بالیاء المثناۃ بمعنی سوا فحینئذ مناسبۃ الحدیث بالباب ظاھرۃ ونقل لفظ غبر بالباء الموحدۃ بمعنی بقی فحینئذ یکون المعنی مخالفًا لترجمۃ الباب فعلی ھٰذا یمکن ان یقال ان راوی ھٰذا الحدیث ضعیف ضعفہ الترمذیؒ فی مواضع یعنی ابن لھیعۃ او یمکن ان یقال ان رسم الخط فی غیر وغبر سواء فعل الکاتب خطأ اولًا فی کتابۃ غیر وکتب موضعہ غبر وھٰکذا نقل **قولہ** اذا توضأت فانتضح النضح اما علاجًا بان البرودۃ ممسکۃ عن جریان البول واما لدفع الوسواس[علہ] **قولہ** فذلکم الرباط ھٰذا بالجملۃ الاخیرۃ یعنی انتظار الصلوۃ بعد الصلوۃ والرباط فی الاصل اسم لطائفۃ ینتظر علی منتھی حد الغنیم کیلا یسبق عن الحد ویعنی انتظار الجند للجھاد فمعنی الحدیث ان انتظار الصلوۃ بعد الصلوۃ من قسم الجھاد فی مقابلۃ الغنیم والتوجیہ الاٰخر فی الحاشیۃ **قولہ** ان الوضوء یوزن ای الماء الذی بقی علی الاعضاء بعد الوضوء ویجذبہ الجسم لا الماء الذی اھرق من البدن علی الارض **قولہ** علی بن مجاھد عنی ای قال جریر ان علی بن مجاھد قرأ ھٰذا الحدیث عنی فی زمان ثم ذھب ونسیت انا ھٰذا الحدیث ثم جاء علی بن مجاھد بعد زمان عندی وقرأ الحدیث بطولہ فقلت لہ عمن اخذت ھٰذا الحدیث فقال علی بن مجاھد اخذت عنك لکن نسیت وانا لم انسہ **قولہ** ثقۃ عندی ای قال جریر ان علی بن مجاھد ثقۃ عندی حافظ ضابط فانی وان نسیت الحدیث لکن علیہ اعتمادی فی حفظہ وضبطہ **قولہ** عن الحسن ای کلھم قالوا ھٰذا الحدیث موقوف علی الحسن لیس بمرفوع الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم **قولہ** کان یتوضأ لکل صلوۃ فی ھٰذہ المسئلۃ مذھبان ذھب فریق الی ان تجدید الوضوء کان فرضًا علیہ ولکن رخص لہ صلعم فی بعض المواضع للضرورۃ ان یصلی الصلوات بوضوء واحد کما فی یوم فتح مکۃ وفی السفر فی حالۃ الجمع بین الظھر والعصر واما علی الامۃ فلیس التجدید ضروریا وفرضا وقال الفریق الاٰخر ان تجدید الوضوء ما کان فرضا علی رسول اللہ صلعم بل کانت لہ الرخصۃ ولامتہ ایضًا الا انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یتجدد عند الفریضۃ وکذا بعض الصحابۃؓ **قولہ** نھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یتوضأ الرجل بفضل طھور المرأۃ مذھب الجمھور فی ھٰذہ المسئلۃ منھم ابو حنیفۃؒ انہ لا باس ان یتوضأ الرجل بفضل طھور المرأۃ وقالوا لیس نھی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن التوضی بفضلھا لا بصیرورتہ نجسا کیف ولو کان النھی لھٰذا الوجہ فینبغی ان تمنع النسوان عن التوضی بفضلھا ایضًا کما منع الرجال بل ینبغی ان تمنع ھٰذہ المرأۃ التی توضأت اولًا عن ان تتوضأ بفضل طھورھا ثانیا ایضًا لان النجاسۃ حکمھا فی حق الرجال والنساء سواء فعلم ان نھی النبی صلعم عن التوضی بفضل طھور المرأۃ لیس بسبب صیرورتہ نجسا بل لامر اٰخر فقال اکثر الشراح ان الاحادیث التی تدل علی النھی عن التوضی بفضل طھور المرأۃ کلھا منسوخۃ باحادیث الرخصۃ لکن الاولی ان لا یقال بالناسخ والمنسوخ فان دعوی النسخ فیہ نوع من الاشکال فقال البعض ان النھی عن التوضی بفضل طھور المرأۃ الاجنبیۃ لما فیھا من احتمال الفساد ومیلان النفس الی الشھوات لکن ھٰذا التاویل لیس بصحیح فانہ جاء فی روایۃ اخری ولیغترفا جمیعا وھٰذا اقبح وصار کمن ھرب من المطر ووقف تحت المیزاب فان فی الاغتراف جمیعًا احتمال الفساد بالطریق الاولی فالاولی ان یقال ان النھی تنزیھی ووجہ النھی ان العادۃ کانت جاریۃ فی زمن النبی صلعم علی ان الرّجال

علہ وفی بعض الروایۃ فناولتہ المندیل فقال صاحب المنیۃ لا باس وقال قاضیخان مکروہ تنزیھی ویحمل الحدیث علی الجواز وعلیہ الاعتماد ۱۲۔

والنساء كانوا يتوضؤن من اناء واحد والنظافة فى طبيعة النساء ليست بمركوزة كما فى الرجال فتحتمل ان تدخلن ايديهن فى الاوانى بغير الغسل او يقع رشاش الماء وقت الوضوء فيه فيختلج منه ان الماء والله اعلم نجس اوطاهر فلوكانت المرأة نظيفة طاهرة فلا باس بالتوضى بفضل طهورها **قوله** فقال الماء طهور لاينجسه شیء فى المسئلة ثلث مذاهب ذهب اصحاب الظواهر الى ان الماء لاينجس مطلقا ولم يفرقوا بين القليل والكثير وتغيير الاوصاف وعدمه وذهب الامام مالكؒ الى ان الماء لاينجس الابتغير طعمه اوريحه اولونه واما اذالم يتغير احدى المذكورات فلايتنجس وذهب ابوحنيفةؒ والشافعیؒ والجمهور واهل الحديث الى ان الماء القليل يتنجس بوقوع النجاسة وفرقوا بين القليل والكثير قال اهل المعانى فى الاُصول الاصل فى اللام ان يكون للعهد مالم تكُن قرينة صارفة عنه فاللام فى قوله عليه السّلام الماء اه للعهد الخارجى والمعهود هو الماء فى بير بضاعة يعنى ان الماء الذى فى بير بضاعة لاتنجس لا ان مطلق الماء لايتنجس وعدم تنجس مائه لانه كان جاريا فى البساتين وحكم الجارى هو ما ذكر ودليل الجريان ما حدثنا الواقدیؒ انه كان جاريا فى البساتين ذكرها ابن الهمام واجاب الطحاوى بان السوال عن حكم الماء كان بعد اخراج النجاسات من بير بضاعة لا وقت كون النجاسة موجودة فيها فانه لوكان السوال فى حالة كون النجاسات موجودة فيها فكيف يحكم النبى صلعم بطهارته لان البداهة شاهدة بان ماء البير تتغير اوصافها بوقوع النجاسات فيها ونظافة طبيعة النبى صلعم معلومة من قصة العسل وغيرها بل كان السوال بعد اخراج الماء ووجه السوال ان الناس خطر فى قلوبهم ونفوسهم بان الماء كيف طهر وقد بقى الطين وجدار البير نجسا فقال صلى الله عليه وسلم ان الماء طهور لاينجس بما خطر فى قلوبكم ونفوسكم لان الله تعالىٰ لايكلف الله نفسا الا وسعها ثم حديث المستيقظ من منامه وحديث منع البول فى الماء الراكد وغيره يدل على ان المَاءَ يتنجس بوقوع النجاسة فلهذه القرينة لايصح ان يحمل اللام على الاستغراق فبالنظر على هٰذه الاحاديث لايصح مذهب اهل الظواهر ولا يصح مذهب مالكؒ ايضًا لانه لايتغير وصف من اوصاف الماء بمجرد ادخال اليد بعد الاستيقاظ ونهى النبى صلعم يدل على ان الماء يكره بعد الادخال واجاب بعض الناس فى قصة بير بضاعة بان كانت عشرا فى عشر وهٰذا لايصح لان هٰذا الجواب من قبيل توجيه كلام القائل بما لايرضى به قائله لان تقدير عشر فى عشر لم يثبت من امامنا ابى حنيفةؒ وما ذكر صاحب شرح الوقاية رده فى الاشباه والنظائر بل ماخذه قول محمدؒ كصحن مسجدى هٰذا **قوله** اذا كان الماء قلتين لم يحمل الخبث امامنا ابوحنيفةؒ وَالشافعیؒ متفقان فى ان الماء القليل يتنجس والكثير لايتنجس مالم يتغير احد اوصافه ثم اختلفا فى تعيين مقدار القليل والكثير فقال امامنا ابُوحنيفةؒ لاتقدير فى هٰذا الباب من الشارع عليه السلام بل هو مفوض الى رأى المبتلى به والشافعیؒ تعين القليل والكثير فقال مقدار القلتين كثير وما نقص فهو قليل وقال الاحناف لايمكن ان يتعين التقدير بمثل هٰذا الحديث فانه ضعيف غاية الضعف لان رواية محمد بن اسحٰق وهو ضعيف عند اهل الحديث حتىٰ ان بعضهم قال انى احلف بين مقام ابرٰهيم والحجر الاسود بانه كذاب وان محققى الشوافع تركوا الحديث منه وقالوا هذا الحديث ليس بقابل للاحتجاج وَالثانى ان لفظ القلتين فيه نزاع واختلاف فورد فى بعض الروايات قلتين وفى بعضها ثلث قلال فى بعضها اربعين قلة فكيف يمكن التحديد و التقدير بالقلتين والثالث ان القلة مشترك جاء بمعنى الجرار والقربة ورأس الجبل وقامة الرجل وما يستقله البعير ولو تعين قلال الهجر خاصة فهو ايضًا يكون مختلفة بالصغر والكبر فباىّ وجه يثبت التقدير بالقلتين خاصة فالاولى ان يقال مقدار القلتين ما كان للتعيين بل ما كان كثيرا فى رأى المبتلى به فهو كثير وفى رأى المبتلى به لوكان مقدار القلة الواحدة كثيرا فحكمه انه لا ينجس ايضًا فضلاً عن القلتين واما جواب صاحب الهداية بانه اذا بلغ الماء مقدار قلتين لايحمل الخبث بمعنى يتنجس مخالف لاصطلاح العرب فان عندهم لايحمل الخبث يستعمل فيما اذا كان الغرض بيان عدم النجاسة على انه ورد فى بعض الروايات لفظ لا يتنجس صريحا **قوله** والحل ميتته قال بعض الناس ان المسكون فى الماء اكثر من المسكون فى الارض هٰهنا ثلث مذاهب مذهب البعض الى ان ما فى البحر حلال اعم من ان يكون خنزيرًا او آدميا اوغيرهما لاطلاق الحديث الشريف وذهب البعض الى ان ما يشاء به الحيوان البرى من البحر فهو فى حكمه فما يشابه الخنزير فهو حرام وما يشابه البقر فهو حلال وما لم يشابه فهو حلال ايضًا وذهب ابوحنيفةؒ الى ان ما سوى السمك فهو حرام مطلقا ودليله ما روى ان النبى صلى الله عليه وسلم قال حل لنا ميتتان السمك والجراد والمراد من الحل الطهارة والمعنى ان الماء الكثير لايتنجس بموت الحيوان البحرى فيه لان الحيوان البحرى طاهر فحينئذ تكون هٰذه الجملة جوابا لسوال من سأل عن ماء البحر مع انه تموت فيه الحيوانات فاجيب بانه لايتنجس لطهارة ميتته فحينئذ لا دَخل لهٰذه الجملة فى بيان حكم الاكل والشرب **قوله** فرشه عليه ذهب بعض العُلماء الى التفريق فى بول الغلام والجارية فقال يغسل بول الجارية ويرش بول الْغلام واعتقدوا ان النجاسة فى بول الجارية اشد واكثر من بول الغلام وهو مخالف للدراية والقياس واجيب بان معنى النضح الغَسل الخفيف يعنى لاحاجة فى ازالة بول الغلام الى غسل شديد بل يزيل بغسل خفيف بخلاف بول الجارية فانه يحتاج الى غسل شديد وهٰذا كما قال صلى الله عليه وسلم حتيه ثم اقرصيه ثم انضحيه بالماء فان المُراد بالنضح هٰهنا الغسل بالاتفاق ويجئ النضح بمعنى السيلان ايضًا كما قال صلى الله عليه وسلم انى لاعرف مدينة ينضح البحر بجانبها يعنى يسيل بجانبها مع انه ورد فى رواية الحسن انه قال يغسل بول الجارية ويتتبع بول الغلام وعن سعيد بن المسيب

انہ قال الرش بالرش والصب بالصب والفرق فی بول الغلام والجاریۃ باعتبار المنفذ فان منفذھا وسیع یخرج منہ البول کثیر الرطوبات ویقع علی الثوب فی موضع کثیر فلذا یحتاج الی شدۃ الغسل واما الغلام فمنفذہ ضیق یخرج منہ البول قلیل الرطوبات ویقع بعیدًا فلا حاجۃ الی غسل شدید **قولہ** باب فی بول ما یؤکل لحمہ ذھب محمدؒ الی ان بول ما یوکل لحمہ طاھر نظرًا الی الحدیث لانہ صلی اللہ علیہ وسلم شربھم للدواء فعلم انہ حلال لانہ لا شفاء فی الحرام کما جاء فی حدیث اخر وذھب ابوحنیفۃؒ والشافعیؒ والجمہور الی النجاسۃ و مستدلھم ما روی عنہ صلی اللہ علیہ وسلم استنزھوا عن البول فان عامۃ عذاب القبر منہ ولوکان البول طاھرا فما معنی التعذیب فی القبر فھذا الحدیث عام شامل لبول ماکول اللحم وغیرھا وایضًا ما روی الترمذی انہ صلی اللہ علیہ وسلم مر علی قبرین الخ صریح فی ان البول نجس فلما تعارضت الروایتان نرجع الی القیاس لیدفع التعارض والقیاس مرجح لمذھب ابی حنیفۃؒ لانہ لا فرق فی بول ماکول اللحم وغیرھا فلما کان بول غیر ماکول اللحم نجسًا فکذالک بول ما یوکل لحمہ وایضًا ما ذکرنا من حدیث النہی استنزھوا عن البول حدیث قولی ومحرم فعلی قاعدۃ الاصول الترجیح للمحرم لما فیہ من الاحتیاط واجاب البعض بانہ صلی اللہ علیہ وسلم علم وحیا بان شفاء ھم فیہ فلذا حکم بالشرب اوعلم النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہم کفار فی الحقیقۃ وان اسلموا ظاھرًا کما وقع بعد بان ارتدوا حکم لھم بالشرب **قولہ** حتی یسمع صوتا او یجد ریحا حاصلہ ان یتیقن بخروج الریح بان یحصل الیقین بالشم اوالصوت او بوجوہ اخر فلا یرد انہ اذا لم یشم بان کان الریح قلیلا او یکون قوۃ الشامۃ ضعیفۃ اولم یسمع بان کان الرجل اصم فینبغی ان لا ینقض وضوءہ **قولہ** علی من نام مضطجعا حکم النقض بالنوم للامۃ لا لذاتہ صلی اللہ علیہ وسلم کما جاء فی روایۃ تنام عینی ولا ینام قلبی **قولہ** باب الوضوء مما غیرت النار ثبت بروایۃ الباب ان الوضوء مما مست النار ضروری وثبت بروایۃ اخری ان الوضوء لیس بضروری مثل روایۃ جابرؓ قال خرج رسول اللہ صلعم فدخل علی امرأۃ الخ فلما تعارضت الروایات فالاصل عند ابی حنیفۃؒ ان یرفع التعارض ویطابق بینھا حتی الامکان وان لم یکن فترجح احدھا علی الاخری ولہ رحمہ اللہ تعالی ھٰھنا تقریر ان الاول انہ لا تعارض بین الروایات لان الامر بالوضوء مما مستہ النار للاستحباب لا للوجوب بقرینۃ صارفۃ عنہ وھی فعل النبی علیہ السلام خلاف قولہ اویقال ان المراد من الوضوء المضمضۃ کما جاء انہ صلی اللہ علیہ وسلم شرب لبنا فمضمض وقال ھٰذا الوضوء مما مستہ النار اویقال ان الوضوء والطہارۃ غیر مترادفین کما قال اھل التحقیق انہ لیست فی العالم الفاظ مترادفۃ ولا لفظ مشترک بل کل لفظ مغایر معناہ من معنی اللفظ الاخر فحینئذ یقال ان فی الحدیث الامر بالوضوء مما مستہ النار لا للطہارۃ لان الوضوء عبارۃ عن الاضاءۃ والطہارۃ عبارۃ عن تطہیر الاعضاء فاذا اکل مما مستہ النار فطہارتہ باقیۃ تجوز الصلوٰۃ بھا وان لم یطہر مرۃ ثانیۃ واما الوضوء فلم یبق ووجہ زوال الاضاءۃ انھا من کرامات اللہ تعالی وانہ شغل بامور الدنیا وغفل من ذکر اللہ تعالی ولا یرد ان ھٰذا القدر من امور الدنیویۃ ضروری فانہ لو لم یاکل ولم یشرب یموت جائعا وفیہ تھلکۃ النفس لانا نقول نعم الامر کذالک لکنہ لما لم یقنع علی ما خلق اللہ تعالی للاکل والشرب وشغل بالطبخ وغیرہ فلذا زالت عنہ الاضاءۃ وانوار الطہارۃ ولو حملت الاحادیث علی التعارض فالجواب من جہۃ التعارض انہ اذا تعارضت الروایات فبالقیاس ترجح فقلنا اولًا ان حدیث الوضوء مما مستہ النار منسوخ کما قال الترمذیؒ والقیاس ایضًا یقتضی عدم الوضوء مما مستہ النار لانا رأینا ان الماء الحمیم اذا یتوضأ بہ فلا یقول احد انہ یجب الوضوء بالبارد فعلم ان لا تاثیر للنار فی نقض الوضوء ثم عمل الاصحابؓ بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم خلاف الحدیث یدل علی النسخ او التاویلات التی ذکرناھا فان ابا بکر الصدیق رضی اللہ تعالی عنہ اکل خبزا او لحمًا فصلی ولم یتوضأ حدثنا بہ جابر وکذٰلک ابن مسعود وعلقمۃ اکلا الثرید فصلیا ولم یتوضأ وکذٰلک روی ان عمر بن الخطابؓ وعثمانؓ وابن عمرؓ وانسًاؓ وابا طلحۃؓ والجابرؓ وابن کعبؓ کلھم اکلوا السخن ولم یتوضأوا وکل ذٰلک مذکور فی معانی الاثار طالعہ ان شئت **باب** الوضوء من لحوم الابل المُراد من الوضوء الوضوء اللغوی یعنی غسل الیدین ای اغسلوا الایدی اذا اکلتم لحوم الابل لان فیہ دسومۃ کثیرۃ وبقاء الدسومۃ علی الایدی خوف الایذاء من الفارۃ وغیرھا بخلاف لحوم الغنم فان الدسومۃ فیہ قلیلۃ **باب** الوضوء من مس الذکر روایۃ الباب وما جاء فی ترک الوضوء من مس الذکر متعارضتان فان یحملا علی التوافق فھو اولی خصوصًا عند الامامؒ بان یقال ان الامر بالوضوء من مس الذکر للاستحباب بقرینۃ صارفۃ عن الوجوب وھی قول النبی علیہ السلام ھل ھو الا بضعۃ منک او مضغۃ وقولہ صلی اللہ علیہ وسلم المرتلق بالجسد او کما قال علیہ السلام وقول بعض الصحابۃؓ ما ابالی مسست انفی او ذکری اویقال ان المراد مس الذکر الاستنجاء ولو حملا علی التعارض فرفعہ یکون باقوال الصحابۃؓ وھی تدل علی عدم الوضوء من مس الذکر ثم بعد اقوال الصحابۃؓ یرجع الی القیاس والقیاس ایضًا یرجح مذھب امامنا ابی حنیفۃؒ لانہ قال لو مس الذکر بظہر الید او بالذراع فلا ینقض الوضوء فکذالک قلنا اذا مس بالکف فلا ینقض ایضا وایضا قال ان مس الذکر بالفخذ فلا ینقض الوضوء والفخذ عورۃ فاذا لم تکن مماسۃ العورۃ الذکر ناقضۃ للوضوء فمماسۃ غیر العورۃ بالطریق الاولی لا تکون ناقضۃ للوضوء **قولہ** ولا نعرف لابراھیم التیمی سماعًا من عائشۃ قال شیخنا الدیوبندی مد اللہ تعالی ظلہ ان الامام الترمذیؒ لاثبات مذھبہ جرح فی روایۃ ابراھیم وقال انہ مرسل ولم یتوجہ الی قاعدۃ الاصول فان اھل الاصول قالوا ان مرسل الثقۃ معتبر بل مرسلہ زائد من مسندہ عندنا وعند الشافعیؒ مرسلہ

ضعیف وابراهیم ثقۃ حافظ عدل ضابط عند اهل الحدیث مع انه جاء فی روایة اخری عن عائشة انها قالت فقدت النبی صلی الله علیه وسلم لیلة عن الفراش فالتمسته فوقعت یدی علی قدم رسول الله صلی الله علیه وسلم وهی منصوبة فعلمت انه فی الصلوٰة فعلم ان مس المرأة لاینقض الوضوء ولوکان ناقضا لتوضأ سیدنا صلی الله علیه وسلم وجاء فی روایة اخری انها قالت کنت نائما وکان النبی صلی الله علیه وسلم یصلی والبیوت یومئذ لیس فیها مصابیح فاذا سجد النبی صلی الله علیه وسلم غمزنی فقبضت رجلی فلوکان مس المرأة ناقضا للوضوء فکیف النبی صلی الله علیه وسلم غمزها ومسها بالید لان الغمز فی ظلمة البیوت لایکون الا بالید ولا یصح ان یستدل الشافعی بآیة لامستم النساء لان اللمس بمعنی الجماع کما قال ابن عباس انما ذکر فی القرآن لفظ اللمس فهو بمعنی الجماع **قوله** قاء فتوضا هذا عند الاحناف مقید بملأ الفم لما ان خروج نفس القیٔ لیس بمفسد للوضوء بل المفسد فی الحقیقة خروج النجاسة وهی انما تخرج اذا قاء بملأ الفم وقال مالك والشافعی لا وضوء فی القیٔ والرعاف والحجة علیهما ما قال علیه السلام الوضوء من کل دم سائل وقوله صلی الله علیه وسلم من قاء اورعف فی صلوته فلیتوضأ ولیبن علی صلوته مالم یتکلم وقول علی حین عد الاحداث جملة اودسعة تملأ الفم **قوله** تمرة طیبة وماء طهور الخلاف بین ابی حنیفة والشافعی فی جواز الوضوء وعدمه بالنبیذ الذی یجری ویسیل علی الاعضاء مثل الماء واما اذا اشتد فلا یجوز وفاقا ذهب الطحاوی الی مذهب الشافعی وقال لایجوز نبیذ التمر واستدل بان الحدیث ضعیف فان الراوی انکر موجودیته مع النبی صلی الله علیه وسلم لیلة الجن وأجیب بان لیلة الجن وقعت مرارا فیجوز ان یکون عبد الله بن مسعود مع النبی صلعم فی لیلة دون لیلة ولو سلم انها کانت مرة واحدة فنقول معنی قول عبد الله انی لم اکن مع النبی صلی الله علیه وسلم یعنی فی وقت خاص وهو تذکیره للجنات ثم بعد التذکیر کنت معه **قوله** سبع مرات اولهن بالتراب ذهب الجهور وابوحنیفة والشافعی الی ان سور الکلب نجس نجاسة شدیدة وذهب مالك الی ان الماء الذی ولغ فیه الکلب لیس بنجس کما مر من مذهبه انه لایفرق بین القلیل والکثیر بل الاعتبار عنده لتغیر الاوصاف وبولوغ الکلب لاتتغیر الاوصاف لکن یحکم بغسل الاناء وان کان الماء طاهرا لما انه جاء فی الروایة حکم الغسل ولکن لا للنجاسة بل للنظافة ثم اختلفوا فی کیفیة الغسل فقال الاکثرون منهم الشافعی ان ما جاء فی الروایة من السبع فهو للتحدید لایجزی اقل منه وقال ابوحنیفة لا للتحدید بل للاستحباب والنظافة وحکم غسله مثل سائر النجاسات ولابی حنیفة وجوه الاول ان اباهریرة روی الحدیث وافتی بعد النبی صلی الله علیه وسلم بالثلث وعمل علیه وفعل الراوی یکون بیانا لحدیثه وروایة الثانی انه جاء فی روایة عبد الله بن مغفل ثمانی مرات فلوکان السبع للتحدید کما قال الشافعی فما معنی الثمانیة والثالث ان سور الخنزیر وغائطه وبول الکلب وسوره کلهم سواء فی النجاسة مع ان الشافعی یقول یطهر الاناء من غائط الخنزیر والکلب بغسل ثلث مرات فبای وجه قال التطهیر من سور الکلب یکون بسبع مرات مع ان من قال ان السبع للتحدید قال ما جاء فی الروایة من الغسل بالتراب فهو لزیادة النظافة لاحاجة الیه فهذا ایضا قرینة علی ان السبع لیس لتحدید انه لوکان للتحدید لم یصح قولهم ان التراب لزیادة النظافة لان التراب والسبع وردا فی جملة واحدة فیدخلان تحت حکم واحد ولم یجز التفریق بان السبع ضروری دون التراب وقال بعض الشراح ان روایة السبع منسوخة ولولم یحمل علی النسخ فلاحرج فیه ایضا علی مسلك الامام لانه لایقول ان السبع للتحدید فعلی مسلکه قلنا حینئذ ایضا ان غسل رجل ثمانیة مرات اوسبع مرات بالتراب اوغیرها لزیادة النظافة فلا حرج فعلی مذهب ابی حنیفة لا اشکال فی جمیع الروایات من السبع والثمانیة بل کلها محمول علی الاستحباب والشافعی لما قال ان السبع للتحدید واشکلت علیه روایة الثمانیة اول بتاویلات ضعیفة منها ان الثمانیة عبارة عن الدلك بالتراب **قوله** واذا ولغت فیه الهرة غسل مرة مذهب الجمهور ان سور الهرة طاهر ومذهب الامام ان سورها مکروه ثم اختلف الاحناف فی ان سورها مکروه تحریما اوتنزیها وجواب الامام للجمهور القائلین بالطهارة ما قال النبی صلی الله علیه وسلم الهرة سبع و المراد بیان الحکم وبقوله صلی الله علیه وسلم انها لیست بنجس انما هی من الطوافین علیکم اوالطوافات لما سقطت النجاسة لعلة الطواف بقیت الکراهة والحق فی اختلافهم ان سورها مکروه تنزیها وان قالوا بالکراهة تحریما فاستدلوا علی الکراهة التحریمیة بروایة الباب بل بطریق آخر **قوله** مسح اعلی الخف واسفله الیه ذهب مالك والشافعی وقال ابوحنیفة بمسح اعلاه فقط لما قال علی لوکان الدین برأی لکان اسفل الخف اولی بالمسح من اعلاه لکن رأیت النبی صلی الله علیه وسلم مسح علی ظاهر خفیه ویمکن ان یکون الخطأ فی رؤیة الراوی الذی روی فعل النبی صلعم لا قوله بان وضع النبی صلی الله علیه وسلم یده فی جانب الاسفل لتسویة الخف فزعم الراوی انه مسح علی الاسفل ولو مسح علی الاعلی والاسفل کلیهما فلا یمنعه ابوحنیفة ایضا لکن ینبغی ان لن یقتصر علی الاسفل فقط لانه خلاف التواتر والمشهور من الروایات فی باب المسح **قوله** مسح علی الجوربین والنعلین یمکن انه مسح علیهما فی زمانین بان مسح علی الجوربین مرة وعلی النعلین مرة

عه وکلماتها فی مشکوٰة المصابیح هکذا عن عائشة قالت کنت انام بین یدی رسول الله صلعم ورجلای فی قبلته فاذا سجد غمزنی فقبضت رجلی واذا قام بسطتهما قالت والبیوت یومئذ لیس فیها مصابیح ۱۲ متفق علیه۔

اخری فحینئذ یقال ان مسح النعلین منسوخ وان کان فی زمان واحد فیقال ان النبی صلعم مسح علی الجورب بین فقط لا النعلین وکان علی النعلین صورة فی رؤیة الراوی فان نعلی العرب یکون تحت القدم فقط او یقال انه خطأ الراوی بان فهم بتسویة النعلین مسح النعلین **قوله** مسح علی العمامة اجاز احمد وغیره المسح علی العمامة فقط وقال ابوحنیفة ان مسح علی العمامة فقط لا یسقط الفرض لما ورد فی القران المسح علی الراس والحدیث خبر واحد لا یعارض الکتب مع ان قول جابر مس الشعر مخالف للحدیث المذکور فیقال فی جواب الحدیث یمکن ان یکون خطأ الراوی بان زعم تسویة العمامة مسح العمامة او یمکن ان تکون هٰذه الواقعة قبل نزول المائدة او یقال انه صلعم مسح علی مقدار الناصیة وسقط الفرض ثم مسح علی العمامة للاستیعاب وابوحنیفة لا یمنع هٰذه الصورة کما فی الدر المختار **قوله** اذا انغمس الجنب فی الماء اجزأه وان لم یتوضأ هٰذا عند الشافعی لان المضمضة والاستنشاق لیسا بفرض عنده فی الغسل واما عند ابی حنیفة فلم یجزه لفرضیتهما فی الغسل لقوله تعالیٰ فاطّهّروا بصیغة المبالغة فیجب ایصال الماء حتی الامکان **قوله** اذا جاوز الختان الختان وجب الغسل هٰذا حجة لنا علی الشافعی فی وجوب الغسل بمجرد الادخال بدون الانزال ومستدله یعنی الماء من الماء محمول علی اول الاسلام کما قال ابی بن کعب انما کان الماء من الماء رخصة فی اول الاسلام ثم نهی علیه السلام عنها او نقول انه فی الاحتلام کما قال ابن عباس انما الماء من الماء فی الاحتلام **قوله** فتنضح به ثوبك ای تغسل غسلاً خفیفًا وافقنا الشافعی هٰهنا فی تفسیر النضح بالغسل الخفیف فعلی هٰذا ینبغی للشافعی ان یفسر النضح فی باب بول الغلام ایضًا بغسل خفیف کما قال ابوحنیفة **قوله** وهو جنب ولا یمس ماء ورد فی روایة نضر من انه صلی اللّٰه علیه وسلم کان اذا اراد ان ینام وهو جنب اذا توضأ فبهٰذه القرینة قلنا فی هٰذا المقام ان المراد من عدم مس الماء عدم الغسل ویمکن ان یکون المراد من عدم المس عاما یعنی لم یغسل ولم یتوضأ ونام فعلی هٰذا یقال ان المراد منه ان النبی صلعم ارتکب خلاف عادته الشریفة احیانا مرة او مرتین تعلیما لبیان الجواز **قوله** عن عدی بن ثابت عن ابیه عن جده قال شیخنا قال اهل اصول الحدیث ان العبارة المذکورة اینما ورد فمرجع ضمیر ابیه وجده یکون واحدا فیکون فی تلک العبارة مثلاً مرجع ضمیر ابیه وجده عدیا ای روی عدی عن ابیه یعنی ثابت وروی ثابت عن ابیه الذی هو جد عدی الا فی عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده فان مرجع الضمیرین فیهما مختلف فان مرجع ضمیر ابیه عمرو ومرجع ضمیر جده شعیب الذی هو ابو عمرو فالمعنی یعنی روی عمرو عن ابیه یعنی شعیب وروی شعیب عن جده الذی هو جد ابی عمرو **قوله** وهو اعجب الامرین ای الامر الاول الوضوء لکل صلوٰة والامر الثانی لم یذکر فی الحدیث وهو الغسل عند کل صلوٰة ووجه الغسل عند کل صلوٰة او للصلوتین اما زیادة النظافة والطهارة وتقلیل الدم فی الحال وتزکیة النفس کما قاله الطحاوی فان النظافة فی ان تغتسل عند کل صلوٰة وان تصلی بالوضوء فقط بغیر الغسل فیجزیها الا ان الغسل عند کل صلوٰة احب واطهر واما العلاج ببرودة الماء ویحتمل ان یکون کلا الامرین ملحوظین للنبی صلی اللّٰه علیه وسلم وقت الامر بالغسل کذا قال مدظلهٗ والمستحاضة ان کانت مبتدأة تصلی خمسة عشر یومًا ثم تدع الصلوٰة بعد ذٰلك اقل ما تحیض النساء وهو یوم ولیلة عند الشافعی وعندنا ثلثة ایام ولیالیها **قوله** حروریة ای خارجیة فانهم یوجبون قضاء صلوٰة ایام المحیض وهم قوم من الخوارج نسبة الی حروراء قریة من الکوفة کان مجمعهم فیها وهم الخوارج الذین قتلهم علیؓ **قوله** فقد کفر بما انزل علی محمد الکفر اما علی الحقیقة ان استحل الوطی فی هٰذه الحالة او محمول علی التغلیظ لما انه جاء فی روایة اخری انه صلی اللّٰه علیه وسلم امر ان یتصدق فلو کان اتیان الحائض کفرًا فکیف امر النبی صلعم بالتصدق فان الصدقة لا یجب علی الکفار او معناه کفر دون کفر کما قال البخاری **قوله** یتصدق بنصف دینار ورد فی بعض الروایات نصف دینار وفی بعضها ثلثی دینار وفی بعضها دینار قال مدظلهٗ اختلف اهل العلم فی هٰذه المسئلة فقال بعضهم الامر للوجوب وقال امامنا ابوحنیفة الامر للاستحباب لا للوجوب فعلی مذهبنا لا تعارض بین الروایات فان التفویض الی المتصدق ان شاء اعطی دینارین وان شاء اعطی ثلث دنانیر لما انه لا تقدیر من جانب الشرع فی هٰذا الباب کیف ولو کان التقدیر من الشارع علیه السلام ضروریا فما معنی انه جاء فی روایة متعددة مقدار متخالف لا علی التعیین واستشکل علی من قال ان الامر للوجوب فتاول فی الروایات بان الامر بالتصدق بدینار فیما اذا اتی فی اوّل حیض او وسطه اما اذا اتی فی اٰخره فبنصف دینار **قوله** عن عمار بن یاسر ان النبی صلعم امره ذهب بعض اهل العلم منهم الشافعی الی ان التیمم ضربة للوجه والیدین الی الکفین وخالفه فیه امامنا ابوحنیفة وقال بل التیمم ضربتین الیٰ[عه] المرفقین لابی حنیفة ان روایة عمار وان کانت صحیحة لا شك فی صحته الا ان بعض الروایات معارضة لها کما فی سنن ابی داؤد فیها الامر الی المرفقین فتلك الروایات وان لم تکن فی الصحة مثل روایة عمار بن یاسر الا انها رویت بطرق متعددة والروایة اذا نقلت بطرق متعددة فتکون قابلاً للاستدلال فالعمل علی تلك الروایات اولی لما فیه من الاحتیاط بخلاف روایة عمار فانها خال عن الاحتیاط وایضا التیمم خلیفة الوضوء وللخلف حکم الاصل وایضًا روایة عمارؓ مضطرب ورد فی البعض انه مسح الی الابطین وفی البعض انه مسح الی نصف

عه ای ضربة للوجه وضربة للیدین الی المرفقین ۱۲ مص۔

الذراع وفی البعض انہ مسح ظہر الکف فقط لا الباطن وجمع الروایات المتعارضۃ الواردۃ فی ھذا الباب علی مذھب ابی حنیفۃؒ التیمم ضربتان ضربۃ للوجہ وضربۃ للیدین الی المرفقین غیر متعذر وروایۃ عمارؓ لیست مخالفۃ لہ لانہ یقول ان کیفیۃ تیمم الوضوء کانت معلومۃ لہ ولم یکن یعلم کیفیۃ تیمم الغسل کما جاء فی الحدیث ان الفاروقؓ وعمار بن یاسرؓ کانا فی سفر واحتلم فتمرغ عمار الخ فلما جاء اعند النبی علیہ السلام واستفتی اشار علیہ السلام الیہا اختصاراً وقال علیہ السلام لعمار یکفیک ھکذا ای تیمم الوضوء الذی کان لک معلوماً قبل ولا حاجۃ الی التمرغ فی التراب بان لا فرق بینہما الا بالنیۃ فلما اشار النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی کیفیۃ تیمم الوضوء علی طریق الاختصار والتعجیل فبلغ ید علیہ السلام الی نصف الذراع من جانب ظہر الکف فمن رأی انہ علیہ السلام مسح الی نصف الذراع روی ھذا ومن روی انہ مسح علی ظہر الید فقط روی ذلک علی حسب رؤیتہ وفی الحقیقۃ لا تعارض بل کیفیۃ التیمم ھی التی کانت معلومۃ لہم قبل واما عمار فاجتہد فی کیفیۃ تیمم الجنابۃ فعلمہ صلی اللہ علیہ وسلم بانہ لا حاجۃ الی التمرغ فی التراب وھذا معنی قولہ ان علیہ السلام امر بالتیمم للوجہ والکفین ای اشار النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی سبیل الاختصار بالوجہ والکف لانہ امر علیہ السلام بھذا **قولہ** اھریقوا علیہ سجلاً من الماء مذھب ابی حنیفۃؒ ان الارض تطہر بالیبس وباھراق الماء علیہا الا ان عندہ تفصیل فی ان الارض ان کانت ذات مسامۃ فلا تطہر باھراق الماء مالم تیبس وان لم تکن ذات مسامات بل کانت صلبۃ فتطہر باھراق الماء وظاھر ان مسجدہ علیہ السلام لم تکن ارضہ ذات مسامات لکثرۃ اجتماع الناس ومرورھم علیہا وکانت صلبۃ فلذا امر باھراق الماء وفی روایۃ ابی داؤد انہ علیہ السلام امر ان یحفر التراب فعلی ھذا اھراق الماء کان لزوال الرائحۃ الکریہۃ **قولہ** امّنی جبریل علیہ السلام فی ھذہ المسئلۃ مذاھب مذھب الشافعیؒ وابی یوسفؒ ومحمدؒ ان وقت الظہر الی کون ظل کل شیء مثلہ واما بعد المثل فلا یبقی وقت الظہر نظراً الی الحدیث المذکور فی الباب وھو روایۃ عن ابی حنیفۃؒ ایضاً واما ظاھر الروایۃ وھو مذھب ابی حنیفۃؒ ان وقت الظہر یبقی الی کون ظل کل شیء مثلیہ وما بعدہ وقت العصر وروایۃ اخری عن ابی حنیفۃؒ ھی ان وقت الظہر الی المثل فقط ووقت العصر من بعد المثلین وما بینہما واسطۃ ثم بعد ذلک اقول انہ علم من روایۃ امامۃ جبریلؑ ان وقت الظہر الی المثل فقط کما قال الشافعیؒ وعلم من روایات اخری ان وقت الظہر یبقی بعد المثل ایضاً منہا ما قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ابردوا بالظہر فان شدۃ الحر من فیح جہنم والابراد لا یحصل الا بعد المثل الواحد خصوصاً فی العرب منہا ما روی عن ابی ذر انہ قال کنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر فاخر الظہر الی ان رأینا فیء التلول ثم صلی فعلم من ھذہ الروایۃ بشرط الانصاف ان وقت الظہر یبقی بعد المثل ایضاً لما ان فیء التلول لا یری الا اذا انتقل من اعلاہ الی الاسفل وانتقالہ من الاعلی الی الاسفل لا یکون الا بعد مدۃ مدیدۃ لما ان التلول تکون قاعدتہ عریضاً ومنہا ما روی انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال مثالکم کمثال من اخذ اجیراً من الصبح الی نصف النہار علی قیراط ثم اخذ اجیراً من نصف النہار علی العصر علی قیراط ثم اخذ اجیراً ثالثاً من العصر الی المغرب علی قیراطین فغضب الاجیران الاولان علی انہ مابالنا عملنا کثیراً واعطینا قلیلاً وعمل الثالث قلیلاً واعطی کثیراً فھذا لا یأتی الا اذا اخذ وقت العصر من بعد المثلین والا فان اخذ من بعد المثل فیزید وقت العصر حینئذٍ علی وقت الظہر من الزوال الی المثل وینقص من الصبح الی نصف النہار فقط کما ھو معلوم بالمشاھدۃ فنظراً الی ھذہ الاحادیث قال ابو حنیفۃؒ بان وقت الظہر تبقی بعد المثل ایضاً ولذا قال بعض الناس ان حدیث الامامۃ منسوخ وھذا ھو الجواب المشہور لکن قال الاستاذ مدظلہ الاولی ان یأول بتاویل تجمع بہ الروایات التی رویت فی مذھب ابی حنیفۃؒ ویجمع الاحادیث ولا یحتاج الی التکلف فاقول وباللہ التوفیق انہ لما نظر ابو حنیفۃؒ الی روایۃ الامامۃ فقال صلوۃ الظہر الی المثل فلما نظر بعد ذلک الی ما ذکرنا من الروایات فقال یبقی الوقت الی المثلین ثم بعد ذلک قال ینبغی للمستیقظ الحریص علی الصلوۃ ان یصلی الظہر قبل المثل الواحد فبھذا اشتہر انہ قال وقت الظہر لا یبقی بعد المثل بل الوقت الذی ھو بین المثلین واسطۃ وما کان غرضہ فی الواقع ھذا بل غرضہ ان الصلوۃ قبل المثل اولی واعلی وان لم یصل قبل الاول لعارض فلیصل قبل الثانی ولکن الافضل ھو الاول وایضاً العمل علی الروایات التی ذکرنا فی بدایۃ العصر من المثلین اولی لان فیہ احتیاطاً فان التقدیم عن الوقت لیس لہ مثل فی الشرع بخلاف التاخیر فانہ ان لم یؤد یکون قضاء وایضاً الروایات المذکورۃ متاخرۃ عن روایۃ الامامۃ وظاھر ان للمؤخر ترجیحاً علی المتقدم **قولہ** ان للصلوۃ اولاً واٰخراً ھذا حجۃ علی الشافعیؒ فی انہ قال وقت المغرب مقدار ثلث رکعات وکذا قولہ قبل ان یغیب الشفق الخ وکذا قولہ ان وقت المغرب حین یغیب حاجب الشمس واٰخرھا حین یغیب الشفق **قولہ** معنی الاسفار ان یضح ولا شک مذھب الشافعیؒ ان التغلیس افضل ومذھب امامنا ابی حنیفۃؒ الافضل الاسفار وجمع الشافعی بین الروایات بان قال ان معنی الاسفار ان یکون الفجر واضحاً لا یشک فی وجودہ لا انہ یؤخر الصلوۃ وھذا التاویل لیس بصحیح لان النبی صلعم قال اسفروا للفجر فانہ اعظم للاجر والصلوۃ لا یجوز فی وقت الشک فضلاً عن الاجر واول الطحاویؒ بتاویلات منہا ان معنی قولہ فتمر النساء متلففات بمروطہن ما یعرفن من الغلس الخ ما یعرفن فی مسجد النبی علیہ السلام والتاویل الثانی للجمع بین الروایات الواردۃ فی الغلس والاسفار یعنی ان النبی صلعم

کان یشرع الصلوٰة فی الغلس ویختم فی الاسفار قال مدظلہ کلا التاویلین خلاف الظاهر بل الاولی ان یقال ان ما قال ابوحنیفةؒ الاسفار افضل یعنی فیہ فضیلة لغیرها وهو کثرة الجماعة لانہ افضل فی ذاتہ **قولہ** یدل علی خلاف ما قال الشافعیؒ قال مدظلہ اعتراض ابی عیسٰی علی الشافعیؒ لیس فی محلہ لان غرض الشافعیؒ ان الافضلیة فی اول الوقت الا اذا عارض فحینئذٍ یؤخرون و العوارض کثیرة مثل انتیاب الاهل من البعید وغیرها لان الشافعیؒ قال بالتاخیر لوجہ الانتیاب خاصة ففی قصة السفر وان لم یکن الانتیاب من البعید لکنہ یمکن ان یکون وجہ اٰخر موجب التاخیر مثل عدم وجود مکان وسیع یسع فیہ جمیع العسکر ویصلون فیہ فلذا اخر علیہ السلام الی الابراد لان المکان الوسیع وان لم یکن موجود الکنہ اذا حصل البرودة فحینئذٍ یمکن ان یصلی بدون الظل **قولہ** حتٰی رأینا فیئ التلول وفی بعض الروایات حتٰی بدأ فیئ التلول وفی بعضها حتٰی ساوی التلول ومآل الکل واحد وقال بعض من هو راسخ فی الحنفیة بان معنی ساوی فیئ التلول هو ان ظل التلول صار مساویا لہ فی الطول والعرض مثلا لو کان التلول مقدار عشرة اذرع فی الطول فصار ظلہ کذلک فی الارض ثم صلی النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم وهذا لیس بسدید لانہ یفضی الی انہ صلی النبی صلعم قریب الغروب بل المعنی ما ذکرنا یعنی بدأ فیئ التلول فی قاعدتہ وانفصل عنہ الی الارض **قولہ** والشمس فی حجرتها ای صحن حجرتها وعلی هذا یکون الحدیث مطابقا لترجمة الباب وقال بعض من هو راسخ فی التقلید بان معناہ بلغ شعاع الشمس داخل حجرتها بان کان لحجرة عائشة باب صغیر الی جانب الغروب فلما بلغت الشمس الافق الاسفل وقربت الی الغروب فبلغ شعاعها داخل حجرتها من جانب الباب المقابل لها وظاهر ان هذہ الحالة لا تتأتی الا اذا قرب الشمس للغروب فلو صلی النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم حینئذٍ لادّی الی خلاف ما فی ترجمة الباب ای تعجیل العصر **قولہ** ما صلی النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم لوقتها الاٰخر مرتین استشکل بقصة امامة جبرئیل وتعلیم الاعرابی اوقات الصلوٰة واجیب بان معناہ انہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم ما صلی باختیارہ وبغیر عذر فی اٰخر الوقت وما وقع فی قصة امامة جبرئیل وتعلیم الاعرابی فهو للضرورة بوجہ التعلیم والتعلم وقیل فی الجواب بان عائشة لم تکن عالمة بقصة جبرئیل لوقوعها قبل ولادتها لکن مثل هذا التاویل لیس لہ مجال فی کل موضع فانہ لایمکن ان یقال ان عائشةؓ لم تکن عالمة بقصة تعلیم الاعرابی وقضاء الصلوٰت المتعددة یوم الخندق وجمع الصلوٰتین فی السفر بتاخیر الاولی وتقدیم الاٰخر مع سفرها مع النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم فالاولی ان یقال ان غرض عائشة بیان عادة النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم یعنی انہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم کانت عادتہ الشریفة بان کان یصلی الصلوٰة مهما امکن فی اول الوقت وما وقع خلاف عادتہ المستمرة من المواضع المذکورة فهو شاذ ولایثبت بہ خلاف العادة اذ وقع للضرورة قال مدظلہ ان الاحادیث الواردة فی مواقیت الصلوٰة متخالفة متعارضة تثبت من بعضها افضلیة اول الوقت ومن بعضها اٰخر الوقت کما فی روایة الاسفار والابراد فلذا لابد من التاویل للجمع بین الروایات فیقال ان الافضلیة فی اول الوقت وما وقع خلافہ فهو مخصوص اویقال ان المراد من اول الوقت وقت المستحب لا اول الجزء من الوقت اویقال ان وجوہ الافضلیة کثیرة فنظرا الی بعض الوجوہ تثبت فضیلة اول الوقت مثل تطویل القنوت والقیام فی طاعة اللّٰہ تعالٰی وامتثال امرہ تعالٰی بمجرد الوجوب بدون التاخیر ونظرا الی بعض الوجوہ تثبت فضیلة اٰخر الوقت مثل تکثیر الجماعة وغیرها والترجیح فی وجوہ الافضلیة من شان المجتهد وشان المقلد ان یتبع امامہ ومقتداہ فقط **قولہ** لابی ذر امراء یکونون بعدی علم من هذہ الاحادیث ان ترک الوقت المستحب لاحراز فضل الجماعة لایجوز **قولہ** فلیصلها اذا ذکرها وجاء فی روایة البخاریؒ والمسلمؒ ان النبی صلعم نهی عن الصلوٰة فی الاوقات الثلثة فلما تعارضت الروایات فالترجیح لروایة النهی لکونها محرما وللمحرم ترجیح علی المبیح وان حدیث النهی قوی من روایة الاجازة فالحاصل ان الشافعیؒ خصص واستثنٰی من حدیث النهی الناسی والمستیقظ من منامہ اذا ذکر الصلوٰة وابوحنیفةؒ خصص هذہ الاحادیث بحدیث النهی وقال الشافعیؒ لاتجوز الصلوٰة فی هذہ الاوقات المکروهة الا لهذین الرجلین وقال ابوحنیفةؒ من نام عن صلوٰة او نسیها فلیصلها فی ای وقت ذکرها الا فی هذہ الاوقات المکروهة **قولہ** واما اصحابنا فذهبوا الی قول علی لایصح ان یستدل الشافعیؒ بقول علی لان معناہ فلیصل اذا ذکرها فی وقت الصلوٰة الفائتة او فی عین وقتها فان استیقظ فی وقتها فلیؤدها والا فلیقضها **قولہ** ما کدت اصلی العصر حتٰی تغرب الشمس الترتیب بین الفائتة والوقتیة واجب عند ابی حنیفةؒ مالم یؤد الی الکثرة اعنی ست صلوٰت وعند الشافعیؒ مستحب وهذا الحدیث حجة علیہ وبهذا الحدیث یثبت وجوب الترتیب لان عند الشافعیؒ وقت المغرب منحصر فی ثلث رکعات اوخمس رکعات فلما کان وقت المغرب ضیقا مقدار ثلث رکعات فکیف صلی النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم اربع رکعات العصر قبل المغرب لان الترتیب مستحب ولفعل الاستحباب لایجوز ارتکاب المکروہ التنزیهی فضلاً عن التحریمی وفی تفویت وقت المغرب کراهة تحریمیة بل زائد عنها لانہ اذجاء تعارض الاستحباب والکراهة التنزیهیة فترک الاستحباب اولا لئلا یقع فی الکراهة وهذا مسلم عند الشافعیؒ ایضًا فلو کان الترتیب مستحبا فلم لم یترک النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم الامر المستحب فی مقابلة الحرام عنی تفویت وقت الصلوٰة وعند ابی حنیفةؒ لاضرر فیہ لان الترتیب کان ضروریا بعدم مسقطہ یعنی الکثرة اوتفویت الوقتیة لوسعة المغرب عندہ الی الشفق **قولہ** وصلوٰة الوسطٰی صلوٰة العصر هذا هو مذهب

ابی حنیفةؒ لورود النصوص الصریحة فیها **قوله** عن ابن عباسؓ ما صلی رسول اللہ صلعم الرکعتین بعد العصر وروی عن عائشةؓ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما دخل علیها بعد العصر الا صلی رکعتین لا تعارض بین الروایات لان ابن عباسؓ یبین حال خارج البیت وام المؤمنین تبین حال داخل البیت والجواب عن حدیث عائشةؓ ان حدیث النہی قولی وھذا فعلی والترجیح للقول علی الفعل وقال بعض اھل العلم فی التاویل بان النہی من الصلوٰة بعد العصر وان کان صحیحًا لکن من عادة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ لم یکن یترک العبادة بعد ادائها مرة وقال البعض ان النہی بعد العصر عن النوافل والتی صلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ھی ما فات بعد الظہر من السنة وکلا الجوابین مخدوش اما الاول فلانہ لوکان الامر کما ذکروا لما یترک النبی صلی اللہ علیہ وسلم رکعتین بعد طلوع الشمس لانہ قضی رکعتی الفجر بعد طلوع الشمس فی لیلة التعریس واما الثانی فانہ وان سلم انہ صلعم قضی ما فات بعد الظہر لکن قضاء السنة والنفل یکون نفلا والنفل بعد العصر ممنوع سواء کان قضاء او اداء فالاولی ان یقال انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان من خصوصیاتہ الصلوٰة بعد العصر ولا تجوز لغیرہ من الناس والبداھة تدل علی انها من خصوصیاتہ صلی اللہ علیہ وسلم لانها لو لم تکن من خصوصیاتہ صلی اللہ علیہ وسلم لما زجر عمرؓ الناس علی الصلوٰة بعد العصر وقد نقل عنہ انہ کان یضرب بالدرة علی الصلوٰة بعد العصر **قوله** بین کل اذانین صلوٰة لمن شاء یستحب النوافل بین الاذانین الا فی المغرب لانہ یستلزم تاخیر المغرب و ھو مکروہ ولو صلی قبل المغرب من غیر التزام وتاخیر الصلوٰة فلا حرج لکن لم ینقل عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ صلی قبل المغرب **قوله** علہ ومن ادرک رکعة من الصبح فقد ادرک الصبح ذھب الامام الشافعیؒ الی ھذا الحدیث وحملہ فی حق الناسی والنائم واستثناهما من روایة النہی عن الصلوٰة فی الاوقات المکروھة ھکذا واخذ امامنا ابوحنیفةؒ بحدیث النہی لترجیحہ بکونہ محرما وجوابہ عن ھذا الحدیث بان یقال لما تعارضت الروایات فترجع الی القیاس والقیاس یرجح حدیث النہی فی الصبح لا العصر کما ذکرہ شارح الوقایة او یقال ان ھذا الحدیث فی حق الصبی اذا بلغ والکافر اذا اسلم والحائض والنفساء اذا طہرتا فی وقت الطلوع او الغروب فیجب علیہم قضاء صلوٰة ھذا الوقت لما انہم ادرکوا الجزء الاخیر الذی ھو موجب الصلوٰة او یقال ان معنی من ادرک صلوٰة قبل الغروب والطلوع فقد ادرک الصلوٰة ای ثواب الصلوٰة مطلقا واما اداء الصلوٰة الکاملة فی ھذا الوقت المکروہ فلا بحث عنہ فی الحدیث بل یجب علیہ ان یؤدی الصلوٰة کیف ما امکن فی الوقت الضیق ثم یقضیها فی وقت آخر لاحراز الکمال کما روی عن ابی یوسفؒ انہ کان مع شیخہ ابی حنیفةؒ فی السفر ولم یجد اول وقت صلوٰة الفجر لعارض وکانت الشمس کادت ان تطلع فقدم ابوحنیفةؒ ابا یوسفؒ وصار لابی یوسف تلمیذہ مقتدیا بہ فصلی ابو یوسفؒ رکعتی الفجر من غیر رعایة تعدیل الارکان واقامة الحدود ورعایة الادب والسنن والواجبات بل ادی الفرائض فقط علی سبیل التعجیل مخافة طلوع الشمس فی الصلوٰة ثم ان ابا حنیفةؒ اعاد الصلوٰة بنیة النفل فی وقت اٰخر لترک الواجبات والسنن وغیرها من الاداب الا انہ لم یترک ھیئتها ایضًا ابتغاءً للثواب ومن ھٰہنا قال ابوحنیفةؒ صار یعقوبنا فقیها **قوله** جمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بین الظہر والعصر والمغرب والعشاء من غیر خوف ولا مطر وفی بعض الروایات بلا مرض فیہ للفقهاء فریقان قال بعضهم منہم ابو حنیفةؒ لا یجوز الجمع الحقیقی بعذر وبغیر عذر الا فی الموضعین من الحج وقال بعضهم الجمع بعذر جائز ثم اختلفوا فی سبب الجمع فقال الشافعیؒ المرض والسفر وقال مالکؒ المرض فقط الحاصل انہ لا یقول احد بالجمع بغیر عذر فهذا الحدیث اما متروک بالاجماع کما قال الترمذیؒ او یحمل علی الجمع الصوری کما قال الامام البخاریؒ وقال الترمذیؒ فی کتاب العلل فی صحیحہ کل حدیث ادخلتہ فی کتابی ھذا فهو معمول بہ لاحد من اھل العلم لا محالة الا الحدیثین فانهما متروکان اجماعًا مع قوة سندهما وصحتهما الاول ما ذکر والثانی حدیث القتل وھو ما قال رسول اللہ صلعم فی حق شارب الخمر فان عاد فی الرابعة فاقتلوہ فعلم منہ ان الحدیث الصحیح القوی قد یترک بوجہ ویعمل علی الضعیف لا ان وجوہ الترجیح منحصرة فی القوة والصحة **قوله** اولا تبعثون رجلا ینادی بالصلوٰة ای یقول فی السوق والسکک الصلوٰة جامعة وحاضرة وغیر ذلک **قوله** فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قم فناد بالصلوٰة ھذہ العبارة تحتمل معنیین احدهما انہ اذا اتفقوا علی رأی عمرؓ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم قم یا بلال وناد فی السوق والسکک الصلوٰة جامعة بصوت اندی وامد وثانیهما ان یراد بالنداء بالصلوٰة الاذان یعنی رای بعد ھذہ المشورة عبد اللہ بن زید بن عبد ربہ کیفیة الاذان فی الرؤیا فقص علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال النبی صلعم قم یا بلال فناد بالصلوٰة ای بالاذان **قوله** باب ما جاء ان الاقامةؑ مثنیٰ مثنیٰ الاختلاف بین

علہ وقال شیخنا مولانا انور شاہ سلمہ ان من المعلوم ان الطلوع والغروب من التخمینیات بان الارض کروی ولکل شخص باعتبار الطلوع والغروب فرق کما بین فی الہیئة فاذا صلی رکعة احد مثلا فی مسجد فقال شخص لا تصل الرکعة الاخری بطلوع الشمس وفی ظن المصلی انہ لم یطلع فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلیبن الرکعة الاخری علیها ولیصل ومن ادرک رکعة قبل الغروب فقد ادرک العصر وعلی ھذا من ادرک رکعة قبل الطلوع فقد ادرک الصبح واللہ اعلم ۱۲۔

علہ وقال شیخنا الشاہ مدظلہ یمکن معنی حدیث ابی محذورةؓ فی ترجیع الاذان وایتار الاقامة الترجیع فی النفس فی الاذان والایتار

ابی حنیفةؒ والشافعیؒ انہ یقول بالترجیع فی الاذان وھو ینکر وانہ یقول الاقامۃ فرادٰی فرادٰی وھو یقول ھی مثل الاذان فی الاولویۃ وعدمھا لا فی نفس الجواز فان عند ابی حنیفةؒ الاولی بدون الترجیع ومع تکرار الاقامۃ وعند الشافعیؒ الاول الترجیع والافراد فی الاقامۃ فتمسک ابوحنیفةؒ فی ھٰذا الباب بما ھو الاصل والاساس فی قصۃ الاذان یعنی منام عبداللہ بن زید بن عبد ربہ فانہ لم ینقل فیہ الترجیع ولا افراد کلمات الاقامۃ فالعمل علی حدیث عبداللہ اصح واولی من حدیث ابی محذورۃ لان الحال الیہ اکشف بالنسبۃ الی ابی محذورۃؓ وایضًا لا ترجیع فی اذان بلالؓ ولو فرضنا ان بلالاًؓ کان یرجع فی الاذان ثم ترک الترجیع فنقول لما لم یامرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالترجیع علی تقدیر الترک فترک الترجیع عندکم وعدم امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم یدل علی ما قال امامنا ابوحنیفةؒ واما حدیث ابی محذورۃ فجوابہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما امرہ بالترجیع بل فھم الترجیع من تکرار کلمات الاذان علیہ للتعلیم والقصۃ ان مؤذن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذن یومًا فی السفر فتسخر الصبیان بالاذان وکان منھم ابو محذورۃ وکان الیوم کافرا وکان اندٰی صوتا فلما تسخر بالاذان بلغت صوتہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فامر النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یحضر فلما جاء بمجلس النبی صلی اللہ علیہ وسلم امرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بان قل اللہ اکبر اللہ اکبر فقال ثم قال علیہ السلام قل اشھد ان لا الٰہ الا اللہ فقال بصوت خفی لما ان ابا محذورۃ کان مشرکًا والمشرکون لا یعترفون بوحدانیۃ اللہ تعالٰی بل یقولون ھو اکبر الاٰلھۃ ثم قال علیہ السلام قل اشھد ان محمدا رسول اللہ فقال بصوت خفی لان المشرکین لا یعترفون برسالتہ علیہ السلام وھو منھم فھدٰہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقال قل بصوت اندٰی فکرر علیہ الشھادتین ثم علمہ علیہ السلام بقیۃ کلمات الاذان فھداہ اللہ وشرف بالاسلام فقال لِلنبی صلی اللہ علیہ وسلم یا رسول اللہ فوضنی ھٰذا الامر فقال علیہ السلام اذھب الی مکۃ وکن فیھا مؤذنا انتھٰی ففھم ابو محذورۃ من ھٰذہ القصۃ الترجیع مع انہ لا یقضِیہ الذھن السلیم والفھم المستقیم وایضا الخلاف بیننا وبین الشافعیؒ فی اذان الصلوٰۃ وظاھر ان اذان ابی محذورۃ ما کان للصلوٰۃ بل اذان الصلوٰۃ قد کان اذن ثم بعد ذٰلک وقعت ھٰذہ القصۃ ونحن ایضًا نقول ان رجلا لو یذکر اللہ من الصبح الی العشاء ومن العشاء اِلی الصبح ویکبر اللہ ویشھد بالشھادتین مرار ابل اٰلافا فلا باس فیہ بل ھو احب واولی وایضًا ابو محذورۃؓ کان مشرکًا فی تلک الایام والکلام فی المسلمین فان ابا محذورۃ اسلم بعد تعلیم الاذان فقال بعضھم التثویب ان یقول فی اذان الفجر الصلوٰۃ خیر من النوم وقال اسحٰق للتثویب معنی اٰخر ولا تخالف فی ھٰذین القولین لان من قال التثویب ھو الصلوٰۃ خیر من النوم فمرادہ التثویب المسنون وھو جائز بلا ریب ومن یقول بین الاذان والاقامۃ فمرادہ المحدث والبدعۃ وھو لیس بجائز اتفاقا فتدبر **قولہ** ماجاء فی الاذان باللیل غرض الترمذیؒ من ھٰھنا اثبات مذھبہ یعنی یجوز اذان الصبح باللیل واستدل بحدیث سالم عن ابیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان البلال یوذن بلیل اھ وکان روایۃ حماد بن سلمۃ موافقا لمذھب ابی حنیفـــۃؒ فضعفہ بانہ غیر محفوظ وکان اثر عمرؓ موافقا لمذھب الامام فضعفہ بانہ منقطع ثم بعد ذٰلک ضعف حدیث حماد بن سلمۃ من جھۃ المعنی بقولہ لم یکن لھٰذا الحدیث معنی لکن مذھب ابی حنیفةؒ کالشمس بین النجوم موافق بالروایۃ والدرایۃ والقیاس ولا یحتاج فیہ الی ترک الحدیث ویجمع جمیع الروایات فقال رئیس المحدثین اما مذھب الترمذی فلا یثبت من ھٰذا الحدیث اصلا الی یوم القیٰمۃ فان الخلاف بین الشافعیؒ وابی حنیفةؒ فی ان اذان اللیل ھل یکفی لصلوٰۃ الصبح ام لا بد من الاعادۃ فقال الشافعیؒ یکفی اذان اللیل ولا ضرورۃ الی الاعادۃ والظاھر ان ھٰذا المذھب لا یثبت من ھٰذا الحدیث ای من حدیث سالمؓ لان اذان بلال لم یکن فی اللیل لصلوٰۃ الصبح کیف ولو کان لصلوٰۃ الصبح فای ضرورۃ الی تاذین ابن اُم مکتومؓ بعد الصبح فان تکرار الاذان فی الوقت محدث شنیع فعلم من قرینۃ تاذین ابن اُمّ مکتومؓ بعد الصبح ان اذان بلال لم یکن لصلوٰۃ وایضًا جاء فی روایات اخرٰی ان اذان بلالؓ لیرجع قائمکم ولینتبہ نائمکم فھٰذا صریح فی ان اذان بلال لم یکن للصلوٰۃ وایضًا لو کان اذان الصبح مشروعًا فی اللیل فبای وجہ اذا سئل سفیان بن سعید عن الاذان قبل الفجر قال لا حتی ینفجر الفجر وبای وجہ اذا سمع علقمۃ مؤذنا فی طریق مکۃ یؤذن قبل ادبار اللیل قال اما ھٰذا فقد خالف علیہ السلام فجمیع ھٰذا یدل علی ان الاذان قبل الصبح لیس بمشروع وان اذان بلال لم یکن للصلوٰۃ بل لینتبہ النائم ویرجع القائم واما مذھب ابی حنیفةؒ فموافق للقیاس والروایات اما القیاس فلان الشافعیؒ وغیرھم اتفقوا علی انہ لا یجوز تأذین الصلوٰۃ قبل اوانھا فی المغرب والعصر والعشاء والظھر الا انھم اختلفوا فی الصبح فقط وجوزوا قبل الصبح وابوحنیفةؒ یقیسہ علی اخواتہ بانہ لا یجوز فیہ ایضًا واما الروایات فما ذکرنا من انکار الصحابۃ علی التاذین قبل الفجر وبیانہ علیہ السلام ان اذان بلال لینتبہ نائمکم لا للصلوٰۃ فعلی مذھب ابی حنیفةؒ لا تعارض بین الروایات واما تضعیف الترمذیؒ حدیث حماد من جھۃ المعانی بقولہ لم یکن لھٰذا الحدیث معنی لا یصح لان معنی حدیث حماد واضح ولیس بمعارض لقولہ علیہ السلام کما قال الترمذیؒ بل قصتہ انہ کان یؤذن فی الصبح فی زمانہ علیہ السلام اذانان اذان قبل

(بقیہ صفحہ ۱۴ کا) فِی النفس فی الاقامۃ یعنی یوذن ویشھد فی نفس ثم یتشھد فی نفس اخرٰی ویقیم ویتشھد الشھادتین الاولیین فی نفس ویتشھد الشھادتین الاخریین فی نفس ۱۲ ترجیع زوج شفعہ مرادف وتر فرد طاق مرادف ۱۲ ۱۲ ۱۲

الصبح لينتبه النائم وليرجع القائم واذان بعد الصبح للصلوٰة والمؤذن كان بلالاً وابن مكتومؓ اعمٰى فكان بلال يؤذن قبل الصبح و الاعمٰى بعد الصبح ولهٰذا قال عليه السلام ان بلالاً يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتىٰ ينادى ابن ام مكتومؓ وبقى الامر عليه الى مدة ثم عكس الترتيب بان الاعمٰىؓ كان يؤذن قبل الصبح لينتبه النائم وليرجع القائم وكان بلال يؤذن بعد الصبح للصلوٰة ففى هٰذه المدة اخطأ بلالٌ يومًا عن وقته واذن قبل الصبح خطأً فقال عليه السلام يا بلالؓ نادان العبد نام لئلا يقع الناس من اذانك فى الخبط والظنون ان الصبح قد بدت فعلى هٰذا الاحاجة الى قول الترمذیؒ بانه لم يكن لهٰذا الحديث معنى وما قال الترمذیؒ ان اثر عمرؓ منقطع لايصح الاحتجاج به فليس بصحيح لان الشافعیؒ ربما يستدل بمنقطعات نافع فباى وجه القاه هٰهنا عن النظر او نقول انه يجوز اذان الصبح قبل الفجر لكنه للشارع عليه السلام لا لنا فان الشارع صلى الله عليه وسلم يجوز ان يخصص امرًا فلما قال مدظله الى هٰهنا سأل عنه بعض الطلبة بانه علم من جميع ما ذكرتم ان اذان بلالؓ لم يكن للفريضة بل لتهجد والنوافل ففى زماننا هٰذا هل يجوز التاذين للنوافل ام لا فقال الاستاذ بعد بسط المقام بان كلا من الائمة والمجتهدين يرغب الى ان يعمل بالحديث ولايخالفه اصلا لكن الروايات اذا تعارضت ولايمكن العمل على الجميع فيسلك كل واحد مسلكه وَلِكُلٍّ وِّجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيْهَا فمسلك الامام المالك انه اذا تعارضت الروايات يرجح قول اهل المدينة لانه منهم والشافعیؒ يرجح قول اهل مكة لانه منهم ومسلك احمد بن حنبلؒ انه يساوى ويقول ان عمل على هٰذا فيجوز وان عمل على ذٰلك فيجوز ايضًا ومسلك رئيس المجتهدين النعمان الكوفى ابى حنيفةؒ رحمه الله تعالىٰ شانه انه يلاحظ القواعد الكلية والضوابط الشرعية فما هو موافق للقواعد الكلية الشرعية فيرجحه على ماليس كذٰلك فنظر ابوحنيفةؒ الى القواعد الكلية الشرعية بانه لم يكن التاذين جائزًا للصلوٰة الواجبة مثل العيدين و المسنونة مثل الكسوف فالاولى ان لايكون التاذين فى الصلوٰة النافلة جائزًا **قوله** لايبدل القول لدى وان لك بهٰذا الخمس خمسين له معنيان احدهما ان يقال ان ما كان فى علمى ان لك ثواب خمسين صلوٰة فهو لايبدل بل لك ثواب خمسين صلوات وان نقصت تعداد الصلوٰت من الخمسين الى الخمسة اويقال مايبدل القول لدى لانه كان فى علمى ان الفرض عليك خمسة صلوٰة فى يوم وليلة لكنه كان فى علمى ان افرض عليك خمسين صلوٰة اولاً ثم انك تشفع لامتك فبقى خمس صلوات على ما كان فى علمى من اول الامر

قوله كفارات لما بينهن مالم يغش الكبائر مذهب المعتزلة ان الاجتناب عن الكبائر شرط لغفران الصغائر ودليلهم قوله تعالىٰ ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سياٰتكم الخ وهٰذا الحديث يشير الى مذهب اهل السنة والجماعة ان غفران الصغائر ليس بمشروط باجتناب الكبائر بل غفران الصغائر بالطاعات وغفران الكبائر بالتوبة ثم اختلف اهل السنة فى ما بينهم فى ان الكبائر هل يغفر بالطاعات ام لا والجواب عن الحديث بانه ليس معنى الحديث كما زعمتم من تعليق غفران الصغائر على اجتناب الكبائر بل معناه ان اجتنب عن الكبائر يغفر جميع ما بين الجمعتين من الصغائر وان لم يجتنب عن الكبائر فلا نقول انه يغفر جميع الصغائر بل نرجو غفران البعض وان شاء الله تعالىٰ يغفر جميعًا انه غفور رحيم **قوله** بسبع وعشرين درجة وفى رواية بخمس وعشرين درجة فلاتعارض بين الروايتين كما قال اهل الاصول لاتعارض فى اختلاف العدد لوجود الاقل فى الاكثر او يقال ان التفاوت باعتبار تفاوت حال المُصَلِّيْن فللبعض خمس وعشرين وللبعض سبع وعشرين وللبعض زائد على سبع وعشرين هٰذا على تقدير ان يقال ان العدد ليس للتحديد **قوله** لقد هممت ان آمر فتيتى ان يجمع حزم الحطب علم من هٰذا الحديث ثلثة قواعد الاول تاكيد الجماعة ولهٰذا قال الاحناف بتاكيدها وبسنتها قريبًا من الواجب بل بوجوبها عند البعض الثانى كراهة الجماعة الثانية فان الجماعة الثانية لوكانت مشروعة لما شدد النبى صلى الله عليه وسلم فى اول الجماعة الثالث ان ترك الامر العظيم مثل الجماعة لمصلحة المسلمين جائز لما ان النبى صلى الله عليه وسلم قصد على ترك الجماعة وان لم يترك **قوله** فاذا هو برجلين فى اخرى القوم لم يصليا ذهب الشافعیؒ الى هٰذا الحديث وجوز اعادة الصلوٰت بعد اداء الصلوٰة وحده بالامام واما ابوحنيفةؒ فنظر الى قاعدة كلية يعنى النهى عن الصلوٰة بعد العصر والفجر فلم يجوز فيهما وماجاء فى دارقطنى عن ابن عمرؓ عن النبى صلى الله عليه وسلم قال اذا صليت فى اهلك ثم ادركت الصلوٰة فصلها الا العصر والمغرب يؤيده ووجوه ترجيح مذهب امامنا من حيث الرواية قد مرت مرارًا **قوله** ماجاء فى الجماعة فى المسجد قد صلى فيه مرة لِلجماعة الثانية ثلث صور الاول بالاذان والاقامة وهو مكروه تحريمًا بالاتفاق و الثانى بلا اذان وبلا اقامة وهو مكروه تنزيهًا والثالث ان يصلى فرادىٰ وهو اولىٰ كما نقل فى الغنية انه سئل ابوحنيفةؒ عن رجل يصلى فى مسجد قد صلى فيه مرة بالجماعة فقال فى الجواب يصلى فردًا فردًا فان قيل فى هٰذا الحديث اشارة الى جواز الجماعة الثانية بدون الكراهة لما انه عليه السلام امر وقال من يتجر على هٰذا قلنا انه عليه السلام امره لبيان الجواز وان كانت مكروهة تنزيهًا او ان هٰذه القصة خارجة عما نحن فيه فان كلامنا فى اقتداء المفترض خلف المفترض بالجماعة الثانية وفى هٰذه القصة اِقتداء المتنفل خلف المفترض وهو جائز عند ابى حنيفةؒ الا فى الفجر والعصر والمغرب وتحقيق هٰذه المسألة على وجه التفصيل فى الرسالة التى صنفها مولانا رشيد احمد صاحب الكنكوهى غفر الله له ان شئت فارجع اليها **قوله** اوليخالفن الله بين وجوهكم اما فى الدنيا بالمسخ واما فى الاٰخرة واما كناية عن التخالف فى القلوب كما ورد فى رواية اخرىٰ اوليخالفن الله بين قلوبكم وتغليط الاحتمال الاول بان المسخ معفو من امة محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بسديد لان العفو هو المسخ الكلى كما كان

فی الامم الماضیة واما الجزئی فلیس بممنوع **قوله** وایاکم وهیشات الاسواق یعنی فی المساجد او معناه وایاکم والمشی الی الاسواق بغیر الضرورة **قوله** حذاء معناه بالفارسیة کفش دوز یعنی ما کان خالد یفعل فعل الحذاء الا انه نسب الیه لجلوسه عند الحذاء **قوله** یؤم القوم اقرأهم بکتاب الله تعالیٰ هذا الحدیث بظاهره مخالف بمذهب ابی حنیفةؒ واجاب عنه صاحب الهدایة فلیطالعه وقال مدظله معنی الاقرأ ان یکون عالما بتفاصیل القران وباحکامه وماهراً بوجوبه وفرائضه وواقفاً باوامره ونواهیه ومن هو هذا شانه فهو عالم لا محالة فثبت احقیة تقدیم العالم ولیس معناه ان یکون حافظاً لالفاظ القران فقط من غیر فهم المعنی کما فی زماننا کیف وقد نقل ان امیر المؤمنین عمر بن الخطابؓ کان حفظ سورة البقرة فی سنین ولو کان الحفظ عبارة عما فی زماننا فای حاجة الی سنین **قوله** فلیصل کیف شاء هذه الجملة وقعت بصورة الضابطة للامام والمنفرد یعنی اذا کان اماماً فلیخفف وان کان وحده فلیصل کیف شاء بتطویل القراءة او بتخفیفها ولیس معناه انه یصلی کیف شاء فی الاوقات المکروهة والمنهی عنها وغیر ذلك والشافعیؒ موافق لابی حنیفةؒ فی هذا القدر والتعجب علی انهٗ یخالفنا فی موضع اٰخر لما قال النبی صلی الله علیه وسلم لخدام الکعبة لا تمنعوا احداً طاف بهذا البیت وصلی فی ای وقت شاء فالشافعیؒ یستنبط من هذا القول جواز الصلوٰة بمکة فی الاوقات المکروهة والحال ان هذا القول ایضاً ورد فی ضوابط خدام الکعبة بل معناه انتم لا تمنعوا من طاف وصلی فی ای وقت شاء بعد اخراج الاوقات المکروهة لحدیث وردبها فمعنی قوله علیه السلام فلیصل کیف شاء یعنی بعد اخراج الاوقات المکروهة فلیصل کیف شاء **قوله** لاصلوٰة لمن لم یقرأ بفاتحة الکتاب الاختلاف بین ابی حنیفةؒ والشافعیؒ فی المسئلتین الاول ان الفاتحة قراءتها فریضة او سنة او واجب فقال ابوحنیفةؒ بوجوبها والشافعیؒ بفرضیتها نظراً الی الحدیث وقال ابوحنیفةؒ الحدیث من اخبار الاحاد وبمثله لا یزاد علی الکتاب الشریف والثانی فی ان قراءتها واجب علی الکل اعم من ان یکون اماماً وماموماً او منفرداً فقال الشافعیؒ بالعموم و اوجب قراءتها علی المقتدی نظراً الی کلمة من فی الحدیث لانها عامة شاملة للامام والماموم وخص سیدنا ابوحنیفةؒ المقتدی نظراً الی القرائن والنصوص والوعید منها ورد فی قوله تعالیٰ اِذَا قُرِئَ الْقُرْاٰنُ فَاسْتَمِعُوْا لَهٗ وَاَنْصِتُوْا الآیة کما قال الشافعیؒ ان الآیة وردت فی القراءة خلف الامام ونسخت بعد ما کانت جائزة وهذا ارجح الاقوال وقیل وردت فی الخطبة وقیل فی غیرها لکن الراجح ما ذکرناه ومنها ما قال علیه السلام من صلی رکعة لم یقرأ فیها بام القران فلم یصل الا ان یکون وراء الامام ومنها ما قال ابن مسعودؓ ایت الذی یقرأ خلف الامام بان فی فیه تراباً فجمیع ما ذکرنا تدل علی خصوصیة المقتدی من الحدیث وایضاً ورد فی روایة ابی سعیدؓ لاصلوٰة لمن لم یقرأ بفاتحة وسورة معها والحال ان الشافعیؒ لا یقول بفرضیة ضم السورة بل یقول باستحبابها وحمل دخول کلمة لا علی قوله وسورة معها لنفی الکمال فماهو وجه الشافعیؒ فی عدم فرضیة ضم السورة فهو دلیلنا فی عدم فرضیة الفاتحة وقال ابو حنیفةؒ ان الفاتحة واجبة قراءتها فلما دخل کلمة لا علی نفی الکمال بترك السنة ای کما قال الشافعیؒ فالاولی ان تدخل لا لنفی الکمال بترك الواجب کما قال ابوحنیفةؒ وایضاً ورد فی روایة اخری انهٗ صلی الله علیه وسلم قال من لم یقرأ بفاتحة الکتاب فصلوٰته خداج خداج غیر تمام فهذا الحدیث صریح فی ان ترك الفاتحة موجب لنقص الصلوٰة لا لعدم ادائها وابوحنیفةؒ ایضاً ان ترك الفاتحة موجب لنقصان الصلوٰة لما انها واجبة عندنا ومخلصهٗ من هذا الحدیث ان قراءة الامام قراءة المقتدی فلا یصدق فی حق الماموم ان صلوٰته خداج غیر تمام لان المقتدی قارئ حکما فالحاصل ان قراءة الفاتحة کانت فریضة علی المقتدی ثم نسخت وتحقیق هذه المسئلة الخلافیة فی الرسالة التی صنفها مولانا رشید احمد الکنکوهی فی القراءة خلف الامام **قوله** وقال اٰمین ومد بها صوتهٗ مذهب الترمذیؒ ان الجهر بالتامین اولی ومؤیدنا روایة مخالفة لمذهب الترمذی فضعفهٗ بوجوه الاول انهٗ قال شعبة فی روایته عن حجر ابی العنبس وانما الروایة عن الحجر بن العنبس وکنیة حجر ابو السکن قال مدظله التضعیف لیس بصحیح لانه یمکن ان یکون ابو العنبس کنیة حجر ایضاً بان یکون اسم ولده ووالده واحد فیکون للحجر کنیتان ابو السکن وابو العنبس وقد ثبت من الشارح ثبوت الکنیتین لهٗ والتضعیف الثانی انهٗ زاد فیه علقمة ولیس فیه علقمة وهذا لا یصح لانهٗ یمکن روایة سفیان التی لم یذکر فیها علقمة غیر متصلة ولا یلزم من عدم ذکره علقمة فی روایة عدم وجوده فی الاصل وکیف لا یکون موجوداً ومذکوراً فی السند فانهٗ مذکور فی روایة شعبة وهو اقوی واصح لان شعبة فی حفظ الحدیث زائد من سفیان والسفیان زائد عنه فی الاجتهاد کما قال بعض المحققین ان الشعبة امیر المؤمنین فی الحدیث والتضعیف الثالث ان الشعبة قال خفض بها صوتهٗ وانما هو مد بها صوتهٗ لیس بسدید فانا ذکرنا زیادة حفظ شعبة علی سفیان فلروایته اعتبار وایضاً نقول ان قوله مد بها صوتهٗ لا یدل علی رفع الصوت بالتامین اذ معناه مد الصوت باٰمین ولم یقصر وقولهٗ سمعت لا یدل علی السماع بالجهر لان السماع یمکن بالسر ایضاً لان ادنی السر اسماع نفسه وایضاً جاء فی روایة اخری انهٗ علیه السلام مد بها صوتهٗ وسمع من یلیه من الصف الاول فلو کان المد بالصوت عبارة عن الجهر فما وجه سماع من یلیه وعدم سماع الاٰخرین ولو کان الجهر یسمع فی الصفوف الاخر والتامین بالسر یسمع من یلیه الامام من الصف الاول علی ما رأینا وسمعنا وایضاً قال ابن الهمام روی احمد والطبرانی وابو علی والدار قطنی و الحاکم فی المستدرك فی حدیث شعبة عن علقمة بن وائل عن ابیه انهٗ صلی مع النبی صلی الله علیه وسلم فلما بلغ ولا الضالین

اخفی صوته قال مدظله والحق ما قال ابن القیم فی کتابه ان الاختلاف بین الائمة فی التامین بالجهر ورفع الیدین لیس نزاعا کما فی قراءة خلف الامام بل النزاع فی الاستحباب والاولویة وثبت عن النبی صلی الله علیه وسلم الجهر والسر کلاهما والروایات واقوال الصحابة موجودة فی الجانبین ثم المجتهدون رجحوا فی الاحادیث وسلك کل واحد مسلکه والالزام والاحتجاج علی احد لایصح فابوحنیفة رجح جانب السر لما ان التامین دعاء کما ورد فی الحدیث والاخفاء اولی فی الدعاء کما قال الله تعالی ادعوا ربکم تضرعا وخفیة وان الامین لیس من القرآن ولهذا لایکتب فی القرآن عقیب الحمد ولهذا اجمعوا علی اخفاء التعوذ فالاولی ان لایجهر بها کما بالتعوذ **قوله** ثم قال بعد ذلك واذا قرأ ولا الضالین اه هذه العبارة تحتمل ان تکون بیانا وتفسیرا لقوله وبعد الفراغ من القراءة یعنی المراد من القراءة ختم الفاتحة وتحتمل ان تکون بیانا لسکتة ثالثة فیکون ثلث سکتات الاول اذا دخل فی الصلوة و الثانی بعد الفراغ عن الحمد والثالث بعد ختم السورة **قوله** حتی یتراد الیه نفسه نقل عن الامام الشافعی انه یقول اذا یختم الفاتحة فعلیه بالسکتة حتی یفرغ المقتدی عن قراءة الفاتحة ویقرأ حینئذ ثم بعد ذلك یضم السورة وهذا الحدیث حجة علیه فانه لما کانت السکتة قدر ما یتراد الیه نفسه فقط فمن این قال الشافعی بقراءة الفاتحة للمقتدی فیها فانه لابد لقراءتها من ساعة طویلة علی ما یتعارفه الناس **باب** رفع الیدین عند الرکوع ومالك یرسل ولا یرفع الا فی الافتتاح وعنه ایضا کالشافعی ذهب الشافعی الی حدیث ابن عمر وقال برفع الیدین عند الرکوع وعند القیام منه وقال امامنا ابوحنیفة لا رفع الا فی الافتتاح ولا یرفع عند الرکوع والقیام منه ولا بین السجدتین لما ان رفع الیدین کان مشروعا فی اول الاسلام ثم نسخ شیئا فشیئا الا فی الافتتاح فنقول فی مقابلة الشافعی انه اخذ بالرفع فی الرکوع والرفع منه وترك البواقی فما وجه ترك البواقی فان الشوافع یقولون نحن نعمل علی حدیث ابن عمر لقوة سنده مع انه ذکر فی البخاری روایة ابن عمر وروایته صحیحة فیها ثبوت الرفع عند القیام عند القعدة الاولی وجاء فی روایة اخری انه رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یرفع عند کل خفض ورفع وعلی کل انتقال مع انه ترك الشافعی جمیع الاحادیث فما هو وجهه وجوابه فی ترك هذه الاحادیث فهو جوابنا فی ترك رفع الیدین عند الرکوع والرفع منه مع انه نقل مجاهد عن ابن عمر انه لم یرفع سوی الافتتاح وقال الامام الطحاوی وکلا من روی عنه حدیث رفع الیدین فقد نقل عنه روایة عدم الرفع ایضا ومؤید ابی حنیفة حدیث ابن مسعود فانه لم یرفع یدیه سوی الافتتاح الی ان مات فلو کان رفع الیدین جائز الرفع ابن مسعود بعده علیه السلام مرة او مرتین فترك ابن مسعود روایة الرفع مع کونه حافظا ومجتهدا حتی فضله بعض الناس علی الشیخین فی العلم والاجتهاد ایضا دلیل مذهب ابی حنیفة نقل فی مناقب ابن مسعود انه کان رجلا ذا احتیاط وکان لا یترك الحدیث الا اذا تحقق عنده کالنهار نسخه فلذا لم یترك التطبیق فی الرکوع الی ان مات فانه کان رای علیه السلام انه وضع یدیه علی رکبتین وروی اصحابه علیه السلام انهم کانوا یضعون ایدیهم علی رکبتیهم ومع هذا لم یترك التطبیق فانه کان یقول کیف اترك ما امرنی به علیه السلام یعنی التطبیق واما فعله علیه السلام و اصحابه خلاف امره لایدل علی نسخ التطبیق غایة ما فی الباب انه یکون کل الامرین جائزا فعلم ان الاحتیاط کان فی طبیعة ابن مسعود فلما ترك بعده علیه السلام وترك ابن عمر بعد ما فعل وقال فعل علیه السلام وفعلنا وترك وترکنا یستدل به علی نسخ رفع الیدین ونقل عن سفیان بن عیینة فی المحیط ان الامام الاوزاعی ناظر ابا حنیفة لم لا ترفع یدیك فاجاب لم یثبت عندی فقال الاوزاعی وکیف لم یثبت فانه حدثنی ابن شهاب الزهری عن سالم عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یرفع یدیه فقال ابوحنیفة حدثنی حماد عن ابراهیم النخعی عن علقمة عن ابن مسعود عن النبی صلی الله علیه وسلم انه لم یرفع فقال الاوزاعی بینك وبین ابن مسعود ثلث وسائط وبینی وبین ابن عمر واسطتان فقال ابوحنیفة نعم ولکن رجال سندنا اقوی من رجال سندکم فان حمادا افضل عن الزهری وابراهیم النخعی عن سالم واما ابن عمر فلو لم تکن للصحابة فضیلة صحبة النبی صلی الله علیه وسلم لقلت ان علقمة ازید عنه واما ابن مسعود فهو رجل یعرفه کل واحد حتی فضله الناس علی الشیخین وقال عمر بن الخطاب فی حقه هو بیت العلم وقال ابی ما دام هذا الحبر موجودا فیکم فلا تسئلونی وکان خادما للنبی صلی الله علیه وسلم فی کل حال سفر وحضر فالانکشاف علیه ازید عن ابن عمر فسکت الاوزاعی وتحیر فهذا هو دلیل فی قوة روایة ابن مسعود **قوله** ولم یثبت حدیث ابن مسعود روایة ابن عمر حسن صحیح وروایة ابن مسعود ادنی درجة من روایة ابن عمر لکنها لیست من الروایات التی لاتصح الاحتجاج بها ههنا لانها رویت بطرق متعددة والروایة اذا رویت بطرق متعددة تصیر صحیحا لغیرها وایضا قال بعض العلماء تقویة روایة ابن مسعود اقرب **قوله** استحب للامام ان یسبح خمس تسبیحات لکی یدرك من خلفه مذهب ابی حنیفة ان المؤتم اذا سبح مع الامام فی السجود وقام ولم یقم المؤتم وسبح بعد رفع الامام فلا یعتبر وهو فعل شنیع یحترز عنه ففی مذهب ابن المبارك اشارة الی مذهب امامنا وانه لو کان فعل المقتدی معتبرا سوی الامام فای حاجة الی ان یقول الامام خمس تسبیحات بل یتم الماموم بعد رفع الامام راسه وهذا فی السنن واما فی الواجبات فیقول ابوحنیفة ان یتم فعله وان تقدم الامام مثلا قام الامام عن القعدة الاولی فعلی الماموم ان یختم التشهد ولا یقوم الا بعد الاختتام **قوله** لم یحن رجل منا ظهره حتی یسجد رسول الله صلی الله علیه وسلم فی مذهب امامنا

انہ تجب متابعۃ الامام علی الماموم علی سبیل الاتصال من غیر مکث کثیر لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا رکع فارکعوا الخ فمعنی الحدیث ان ھٰذا وقع احیانا للضرورۃ وھی ان الامام اذا کان شیخا والماموم شابا قویا فعلی الماموم ان ینتظر الامام حتیٰ یقرب الی السجود ثم بعد ذٰلک ینحنی الماموم ویسجد والا فیبلغ الماموم الشاب قبل الامام الشیخ فی السجود وفیہ وعید فلھٰذا کان ینتظر الصحابۃ لانہٗ صلی اللہ علیہ وسلم کان فی اخر عمرہ جسیما واما لوکان الماموم شیخا والامام شابا فعلی الماموم ان یتابعہ متصلاً مع امامہ والا فربما یقع ان یقوم الامام الشاب من السجود والماموم لم یسجد الی الان او معنی قولہ حتیٰ یسجد علیہ السلام یعنی قرب الی السجود **قولہ** بل ھی سنۃ نبیکم علیہ السلام الاقعاء علی قسمین احدھما ان یقعد علی الیتیہ ناصبا رکبتیہ کاقعاء الکلب وثانیھما ان ینصب قدمیہ کما فی السجود ملصقا رکبتیہ بالارض واضعًا الیتیہ علی قدمیہ فلما تعارض قول ابن عباسؓ مع نہی النبی علیہ السلام عن الاقعاء فاوّل بعض العلماء بان الاقعاء المکروہ ھو الاول کاقعاء الکلب والسنۃ ھو الثانی الاقعاء علی القدمین لکنہ لیس بسدید لان اقعاء الکلب مکروہ اتفاقًا والخلاف فی الثانی فقط لان الاقعاء یفعل لحصول الاستراحۃ بین السجدتین وھی بالاقعاء علی القدمین لا باقعاء الکلب فالاولی ان یقال الاقعاء علی القدمین ایضًا لیس باولی سوی الضرورۃ واما للضرورۃ فجائز وھٰذا ھو معنی قول ابن عباسؓ سنۃ نبیکم ای جائز فی الضرورۃ تحتمل انہٗ علیہ السلام فعلہ للضرورۃ او لبیان الجواز **قولہ** باب ماجاء فی التشھد اخذ ابو حنیفۃؒ بتشھد ابن مسعودؓ لکون حدیثہ اصح الاحادیث فی ھٰذا الباب ومعنی قولہ التحیات للہ والصلوٰت والطیبات ان العبادات القولیۃ والبدنیۃ والمالیۃ کلھا للہ وروی النسائی فی ھٰذا التشھد اشھد ان لا الٰہ الا اللہ وحدہٗ لاشریک لہ واشھد ان محمدا عبدہٗ ورسولہ فعلیک ان تتامل بازدیاد الکلمات بعد قولک اشھد ان لا الٰہ الا اللہ فی حالتی الامامۃ والانفراد **قولہ** تسلیمۃ واحدۃ من تلقاء وجھہ لہ معنیان احدھما ان یشرع السلام من تلقاء وجھہ ویحول الی الایمن ویختمہ والثانی انہٗ علیہ السلام کان یدور بعد التسلیم الی الجانب الایمن کثیرا والی الایسر قلیلا فعلی ھٰذا المعنی لاتعارض بین ھٰذا الحدیث وحدیث عبد اللہ بن مسعودؓ وان حمل علی التعارض فالاخذ بحدیث ابن مسعودؓ اولی لکونہٖ اقوی من حدیث عائشۃ کما قال الامام الترمذیؒ وان لم یحملہ علی التعارض فیمکن التطبیق بینھما بان فی حدیث عائشۃ لیس نفی السلام الثانی لان فیہ کیفیۃ السلام الاول بانہ کان یشرع من تلقاء وجھہٖ ویختم بالجانب الایمن واما السلام الثانی فمسکوت عنہ فی الحدیث وابتداءہٗ من الایمن واختتامہ فی الایسر وقال احمد فی تاویل حدیث عائشۃؓ یعنی انہٗ علیہ السلام کان یسلم بالجھر فی الجانب الایمن فقط **قولہ** ولاینفع ذاالجد منک الجد لہٗ معنیان احدھما ذکرہ المحشیون فانظروا والثانی یعنی لاینفع منک لصاحب النسب نسبہٗ بل صاحب النسب الشریف والخسیس سواء عندک والمرجح العمل فمن عمل صالحًا فلنفسہ ومن اساء فعلیھا واللہ الواحد الصمد سبحانہٗ لا الٰہ الا ھو **قولہ** اذا فعلت ذٰلک فقد تمت صلوٰتک فھم سیدنا ابو حنیفۃؒ معنی قولہ علیہ السلام ارجع فصل فانک لم تصل من اول الامر ما فھم الصحابۃ بعد بیانہ علیہ السلام یعنی انک لم تصل علی وجہ الکمال وفھم الشافعیؒ من قولہ علیہ السلام ارجع فصل الخ ما فھم اصحابہؓ قبل تفسیرہ علیہ السلام یعنی عدم جواز الصلوٰۃ فعلیک بالانصاف فی فرق الذھانۃ بین امامنا والشافعیؒ وابی یوسفؒ فی فھم معنی قولہ علیہ السلام فقالا ان التعدیل من ارکان الصلوٰۃ ولاتجوز الصلوٰۃ بدون التعدیل وایضًا استدلا بقولہ علیہ السلام لاتجزی صلوٰۃ من لایقیم صلبہ فی الرکوع والسجود **قولہ** وفتح اصابع رجلیہ ای وجہ اصابع رجلیہ الی القبلۃ **قولہ** لاصلوٰۃ لمن لم یقرأ بفاتحۃ الکتاب مؤید مذھب الشافعیؒ فی الصحاح حدیثان فقط الاول مامر من روایۃ عبادۃ یعنی لاصلوٰۃ لمن لم یقرأ بام القران والثانی ماذکر فی ھٰذا الباب یعنی روایۃ عبادۃ بن الصامت ولایصح الاحتجاج بکلا الحدیثین اما روایۃ عبادۃ التی مرت فی باب لاصلوٰۃ لمن لم یقرأ بفاتحۃ الکتٰب فانھا وان کانت قویۃ لکنھا لیست بصریحۃ فی المقتدی لانا نخص من کلمۃ من الماموم بقرائن واما روایۃ الباب فانھا وان کانت صریحۃ فی حق المقتدی الذی ھو محل الخلاف بین الامامین لکنھا لیست بقویۃ بل ضعیفۃ غایۃ الضعف فالحاصل ان ما ھو مصرح لمقصود الشافعیؒ فھو ضعیف وما ھو قوی فھو غیر مصرح فاستدلال الشوافعؒ روایۃ الباب علی فرضیۃ الفاتحۃ لایصح بوجھین الاول انا نتکلم فی اسناد الحدیث واسنادہ واہ لان فی اسنادہ محمد بن اسحاق فھو ضعیف غایۃ الضعف حتیٰ قال بعضھم بان حدیثہٗ ان کان فی فضائل الاعمال فیقبل وان کان فی الاحکام من الحرام والحلال فلا یقبل وھٰھنا فی الاحکام فلا یقبل وقال البعض ان کان حدیثہٗ معنعنا فلا یقبل وان کان بقولہ حدثنا واخبرنا فمقبول وروایۃ الباب معنعنۃ والثانی ان استدلال الشوافع علی فرضیۃ الفاتحۃ بالاستثناء بعد النھی والاستثناء بعد النھی یفید الاباحۃ لا الوجوب والفرضیۃ الا بقرینۃ وای قرینۃ عند الشوافع علی ان الاستثناء للفرضیۃ **قولہ** قال انی اقول مالی انازع القران ھٰذا الحدیث مصرح لجزء من دعوٰی ابی حنیفۃؒ یعنی عدم القراءۃ خلف الامام فی الصلوٰۃ الجھریۃ ثم نقول ان العاقل المنصف یعلم من ھٰذا ان القراءۃ ممنوعۃ مطلقًا خلف الامام فان علۃ المنع النزاع مع القران وھو کما یتحقق فی الجھریۃ یتحقق فی السریۃ ایضًا بل فی السریۃ زائد من الجھریۃ فان الامام ان تکلم بالجھر لایضرہ تکلم غیرہ لما انہٗ مشغول بفعلہ واما ان

يقرأ سرًا فيضره تكلم غيره لانه ليس بشاغل حينئذ كاملًا حتى يشغل عن سماع صوت غيره مع ان عموم قوله تعالىٰ اذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا يدل على ما ذكرنا وكذا يدل عليه قوله عليه السلام اذا قرئ فانصتوا **قوله** وليس في هذا الحديث ما يدخل على من رأى القراءة خلف الامام ولما كانت رواية ابى هريرةؓ مخالفة لما ذهب اليه الامام الشافعيؒ فقصد الترمذيؒ تخليص نفسه من الحديث وتاييد مذهبه فقال ليس في هذا الحديث الى آخره وحاصل قول الترمذيؒ ان رواية ابى هريرة التى ذكرت في اول الباب ليست بمعتبرة لان ابا هريرةؓ افتى خلاف مرويه وروى عنه عليه السلام ان من لم يقرأ بفاتحة الكتاب فصلوته خداج غير تمام وقال لتلميذه في الجواب اقرأ بها في نفسك والعجب من الشافعيؒ ان يترك الحديث المرفوع في مقابلة رأى الصحابيؓ ولم يعمل بالحديث ولله در ابى حنيفةؒ لم يترك الحديث ولا قول الصحابى فقال ان ما روى ابو هريرةؓ واستدل به الترمذيؒ على فرضية الفاتحة يعنى خداج غير تمام فيه دليل على ان الفاتحة ليست بفرض ولم يفهم الترمذيؒ ان قوله خداج غير تمام لا يصح الا اذا انتقص وصف من اوصاف الصلوٰة فان نقصان الركن يبطل الصلوٰة وحينئذ ينبغى ان يقول النبى صلى الله عليه وسلم فهى باطلة فاسدة اوغيرها ثم قوله اقرأ بها في نفسك لا يصح ان يستدل به الامام الترمذيؒ لان المراد من قوله اقرأ بها نفسك القراءة النفسى لا اللفظى وكيف تكون لفظية فان الجواب يجب ان يكون مطابقًا للسوال و التطبيق لا يصح الا بالقراءة النفسى لان قول السائل انا نكون احيانا وراء الامام لا يصح ان يحمل على السوال عن القراءة بالجهر لانه لا يجوزه كل عاقل وقد منع بقول النبى عليه السلام مالى انازع القرآن اولا بل يحمل على القراءة السرية خلف الامام فلو حمل جواب ابى هريرةؓ على القراءة اللفظية انعدم التطابق فلما سأل التلميذ عن اوقات القراءة وقال انا نكون وراء الامام وانت تامرنا يا استاذ بقراءتها مطلقا فقال الاستاذ اقرأ بها في نفسك ففهم التلميذ ان مراد الاستاذ التدبر والقراءة لنفسه فلذا سكت وفي قول ابى هريرةؓ قرينة على ان المراد باقرأ التدبر وان كان الاصل في القراءة التلفظ وهى قوله في نفسك فان قول النبى صلى الله عليه وسلم اقول مالى انازع القرآن المراد بالقول التخييل في القلب بالاتفاق مع انه ليس هناك قرينة ففى ما نحن فيه بعد وجود قرينة كيف لا يكون التخييل مرادًا **قوله** وروى عن عبد الله بن المبارك انه قال انا اقرأ خلف الامام والناس يقرءون ليس بمؤيد للترمذيؒ لانه لا يعلم ان قراءة عبد الله والناس خلف الامام كانت على سبيل الوجوب او الفرضية او الاباحة وذهب الترمذيؒ الى الفرضية وتصريح الترمذيؒ بمذهب الفقهاء بقوله وبه يقول احمد و ابن المبارك ومالك واسحٰق لتكثير السواد لان القول بفرضية الفاتحة ليس الا قول الشافعيؒ فقط وما سواه فقال بعضهم بالكراهة التحريمية ومنهم ابو حنيفةؒ الكوفى وقال بعضهم بالقراءة في السرية دون الجهرية ومنهم المالك وقال بعضهم بالاباحة في الجهرية والسرية ومنهم احمدؒ فالحق بالتحقيق والاولى بالنظر والتدقيق مذهب امامنا ابى حنيفةؒ الذى هو موافق للدراية والرواية فان الصلوٰة كانت فيها وسعة في اول الاسلام ثم نسخ فيها التكلم بقوله صلى الله عليه وسلم وهذا الصلوٰة لا يصلح فيها شئ من كلام الناس انما هى التسبيح والتهليل لكن القراءة بقيت مشروعة مطلقًا خلف الامام ثم بعد ذلك نسخت في الجهرية بقوله صلى الله عليه وسلم اقول مالى انازع القرآن وبقيت القراءة مشروعة في الصلوٰة السرية ثم نسخت بعد الايام لقوله صلى الله عليه وسلم من كان له امام فقراءة الامام قراءة له لكن لما كان فكر ابى حنيفةؒ صائبا و ذهنه سليما ففهم من اول الامر ان مقصود الشارع عليه السلام ان المأموم تابع للامام وصلوٰة الامام والمأموم واحدة وقد ثبت غرضه بعد الايام بفضل الله تعالىٰ فحكم من اول الامر بنهى القراءة للمأموم والائمة الباقية لما لم يكن لهم يد طولىٰ في مثل ابى حنيفةؒ فحكم البعض بالفرضية مطلقا وحكم البعض بالمنع في الصلوٰة الجهرية وحكم البعض بالاباحة في السرية و الجهرية وغير ذلك واما الدراية فكلهم اتفقوا على ان سهو الامام سهو المأموم فلو كانت صلوٰة كل واحدة علىحدة فما وجه وجوب سهو الغير على الغير وكذلك قالوا ان الامام لو تلا آية السجدة فعلى المأموم ان يسجد مع ان سجدة التلاوة لا تجب الا على من تلا او سمع آية السجدة فلو كان صلوٰة كل واحدة علىحدة فما وجه وجوب سجدة التلاوة على من لم يقرأ ولم يسمع في الصلوٰة السرية واما على طرز ابى حنيفةؒ فلا اشكال لان عنده رحمه الله تعالىٰ صلوٰة الامام والمأموم واحدة فيصدق في حق المقتدى انه قرء بقرينة قوله عليه السلام من كان له امام فقراءة الامام قراءة له وهكذا ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ينبغى ان يكون الامام عالمًا متقيا واقرأ واتقى فلو كان صلوٰة كل واحد علىحدة فاى حاجة الى تقوى الامام وحفظه واما على طرز ابى حنيفةؒ فلا اشكال فانه يقول بالافادة من الامام والاستفادة من المأموم فيكون علمه واتقاءه وحفظه ازيد ممن خلفه ومنها ما قال عليه السلام الامام ضامن والضمانة لا تتحقق الا بالاتحاد والافادة والاستفادة وامثالها كثيرة تظهر بالتتبع سنذكر في موضعه انشاء الله تعالىٰ فانتظر روى ان الامام الاوزاعى وغيره قالوا لابى حنيفةؒ لم لا تقرأ خلف الامام فقال ابو حنيفةؒ لم يثبت عندى فقالوا لابى حنيفةؒ تعال اناظر معك في هذه المسئلة فقال نعم ولكن عينوا منكم رجلًا واحدًا عالمًا مقتدى للكل لا ناظر معه فانه لا يمكن المعارضة والمناظرة بالجميع في آن واحد فقالوا عيّنّا فقال ابو حنيفةؒ لو الزمته في هذا المبحث فالزامه الزام لكم فقالوا نعم ولو غلب على في المسئلة فغلبته غلبة لكم فقالوا نعم فقال ابو حنيفةؒ

عجبت منکم فانکم قلتم ان الزام الواحد وغلبته الزام للجمیع وغلبته لهم ولا تحسنوا ان یتکلم کل واحد فکیف فی سلطان السلاطین ومالک الاملاک خالق الافلاک یتکلم کل احد ولا یسمع عن غیرہ وتصدر عنه الحرکات المشعرة الی سوء الادب واوجبتم القراءة علی المأموم فی حضرة الله تعالیٰ مع کون الامام کفیلاً للکل فسکتوا **قوله** اذا دخل احدکم المسجد فلیرکع رکعتین سوی الاوقات المنهی عنها والمکروهة **قوله** روی عن النبی صلی الله علیه وسلم فی غیرہ حدیث رخصة فی انشاد الشعر لا تعارض بین ما مر من روایة الباب فی النهی عن تناشد الاشعار فی المساجد وبین ما ثبت بروایة اخری جواز التناشد فی المساجد لان المنهی عنه التناشد فهو عبارة ان یقول الرجلان والرجال فی المحفل والمجلس الاشعار ویعرض کل واحد شعرہ علی الآخر کما یقال فی عرفنا بیت بازی ومشاعرہ واما تعلیم کتب الادب والاشعار فجائز مثلاً ان یسئل احدعنا معنی الشعر فی المسجد فلنا ان نبین معنی الشعر وقال البعض معنی التناشد۔ شعر گوئی با خوش الحانی ونغمہ گوئی وهو غیر جائز والجائز ما بینا **قوله** باب ما جاء فی المسجد الذی اسس علی التقوی۔ قوله تعالیٰ: فیه رجال یحبون ان یتطهروا انزلت الآیة المذکورة فی تعریف سکان مسجد القباء وقصتهٗ ان النبی صلی الله علیه وسلم لما نزلت علیه الآیة ذهب الی اهل مسجد القباء وقال لهم ای طهارة اخترتموها فان الله وصف فی کلامه علیکم فقالوا اخترنا الاستنجاء بالماء فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم هو هٰذا فهٰذا صریح فی ان شان نزول الآیة فی اهل مسجد القباء ویخالفه ما قال النبی صلی الله علیه وسلم فی جواب السائل فقال هو هٰذا یعنی مسجدہٗ فانهٗ مشعر بان شان نزول الآیة المذکورة هو مسجد النبی صلی الله علیه وسلم فاجاب بعض الشارح لدفع التعارض بان الآیة نزلت مرتین مرة فی مسجد النبی صلی الله علیه وسلم واخری فی شان مسجد القباء وقال الاستاذ مدالله ظله هٰذا التاویل بعید غایة البعد فالاولیٰ ان یحمل معارضة الصحابیین فی معنی آخر وهو ان یقال انهٗ کان یقول ان اهل القباء مختصون فی هٰذه الفضیلة وکان یقول الخدری الآیة وان نزلت فی حق اهل القباء الا ان اصحاب مسجد النبی صلی الله علیه وسلم داخلون فیها لان العبرة لعموم الالفاظ لا لخصوص المورد فاجاب النبی صلی الله علیه وسلم علی سبیل الحصر الادعائی والمبالغة هو هٰذا یعنی اهل مسجدی داخلون بالطریق الاولیٰ وان نزلت الآیة فی شان القباء **قوله** زیاد مدینی لاکثر فی النسبة الی المدینة الطیبة مدنی وقد یقال فی النسبة الی المدائن المدائنی الی المدین مدینی **قوله** لا تشد الرحال الا الی ثلثة مساجد بعموم النهی استدل البعض الی منع شد الرحال الی القبور وقال الآخرون لا یصح الاستدلال علی منع شد الرحال الی القبور بهٰذا الحدیث لان المستثنیٰ منه لابد ان یکون من جنس المستثنیٰ فیکون المستثنیٰ منه لفظ مساجد و المعنی لا تشد الرحال الی مسجد من المساجد الا الی ثلثة مساجد فثبت من الحدیث نفی شد الرحال الی مساجد لا الی القبور وان توسع ویقال ان مستثنیٰ منه عام مثل لفظ موضع او مکان او غیرها فلا یثبت ایضًا ما ادعوہ لان لیس المقصود فی شد الرحال الی القبور زیارتها ولا رؤیة الموضع والمکان بل المقبور والمکین ومع قطع النظر عن الاستدلال بالحدیث هل یجوز شد الرحال إلی القبور ام لا فقال الجمهور بالجواز وقال مولانا شاہ ولی الله المحدث الدهلوی طاب الله ثراہ وجعل الجنة مثواہ الاولیٰ عندی ان یمنع شد الرحال الی القبور فی زماننا هٰذا فان فیه تضییع الدین وترویج البدعة فان الجهال یقولون زیارة مزار خواجه معین الدین چشتی الاجمیری رحمه الله تعالیٰ شانه مرة تعدل حجین فی الثواب وغیرها معاذ الله تعالیٰ **قوله** اذا جعلت المغرب عن یمینک هٰذا اذا کان مقیمًا فی جانب الشمال واما اذا یقوم الرجل وهو مقیم فی الجنوب فحینئذٍ یقع المغرب فی الیسار والمشرق فی الیمین **قوله** قال ابن المبارک ما بین المغرب والمشرق قبلة هٰذا لاهل المشرق ظاهرہ مخالف للمشاهدة لان وقوع القبلة بین المشرقین لاهل المدینة لانهم واقعون فی جانب الشمال عن الکعبة واما فی حق اهل المشرق فالقبلة قدامهم فقال الاکثرون ان المُراد من اهل المشرق هم سکان المدینة المقدسة وقال البعض ان المراد من وقوع قبلة اهل المشرق فی المشرقین مشرق الشتاء ومغرب الصیف بحضرة الصورة والحق ما قال الدیوبندی رحمه الله تعالیٰ مدالله ظله انک اذا کنت بین الشیئین احدهما عن یمینک والآخر عن یسارک فیصدق حینئذٍ انک بینهما وکذٰلک اذا کنت بین الشیئین احدهما قدامک والآخر خلفک فحینئذ یصدق انک بینهما فعلی هٰذا لاشک فی کون قبلة اهل المشرق بین المشرقین وان کان اهل المشرق فی جانب الشرق من القبلة الشرقیة **قوله** اذا صلی قاعدًا فصلوا قعودًا هٰذه الجملة منسوخة عند الجمهور بحدیث امامة النبی علیه السلام فی مرض الوفات قاعدًا والناس کانوا قائمین وهٰذه قصة آخر عمرہ علیه السلام وتاول البعض بان المُراد صلوا قعودًا فی التشهد وهو بعید لمخالفته بظاهر الحدیث یعنی فصلینا معه قعودًا الخ **قوله** روی عن عائشة رضی الله عنها انها قالت صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم خلف ابی بکر رضی الله عنه فی مرضه الذی مات فیه قاعدًا هٰذا الحدیث هٰهنا مختصر والتفصیل ما سیاتی بعد انشاء الله تعالیٰ من حدیثها بقولها وابوبکر رضی الله عنه یصلی بالناس الخ فلا تعارض بین روایتیها لان معنی الروایة الاولیٰ انهٗ علیه السلام خرج من بیته فی مرض الوفات وقعد الی جنب ابی بکر رضی الله عنه لیاتم به فلما علم ابوبکر رضی الله عنه بمجئ النبی علیه السلام فدعا من الله تعالیٰ وصار متاخرًا وصار النبی صلی الله علیه وسلم اماما فکان ابوبکر رضی الله عنه یاتم النبی علیه السلام والناس یأتمون بالصدیق رضی الله عنه **قوله** قال ان زاد علی رکعتین فعلیه سجدة السهو الخ هٰذا هو مذهب سیدنا ابی حنیفة رضی الله عنه روی عنه

انه رای علیه السلام فی المنام فقال علیه السلام وانت توجب سجدتی السهو بالصلوٰة علی فقال ابوحنیفةؒ نعم لکن لا للصلوٰة علیك یا رسول الله بل لانهٗ لیس من فعلك فانی حدثت بانك قمت من الرکعتین کانك علی الرضف وقیل انهٗ قال لهٗ علیه السلام فی الجواب لا للصلوٰة علیك بل للنسیان فی الصلوٰة علیك **قوله** ومن صلاها قائما فلهٗ نصف اجر القاعد الی ظاهر الحدیث ذهب الحسن قال تجوز صلوٰة التطوع نائما وقال الجمهور لا تجوز النافلة نائما ومضطجعا من غیر عذر واستشکل فی محمل الحدیث لانهٗ ان کان محله الصحیح فلا یصح لان النافلة لا تجوز قائما فضلاً عن ان یثاب بنصف الثواب وان کان محمله المریض فلا یصح تنصیف ثوابه لان قعود المریض مثل قیام الصحیح فقال البعض بان محمل الحدیث الذی هو بین بین لا صحیحا تاما ولا مریضا کاملاً ای هو مریض بقدر یستریح بالقعود ومع هٰذا ان یقیم فیمکن له القیام بالکلفة لکن یتحمل التکلیف وصلی قاعدا فاجره نصف اجر القائم یعنی قیام المریض لا قیام الصحیح لان اجر قیام الصحیح والقعود للمریض سواء واجر قیام المریض الذی یجوز له القعود شرعا تتضاعف علی اجر قیام الصحیح فان صلی المریض قاعدا مع امکان القدرة علی القیام ولو بالمشقة فاجره ینتصف من اجر قیام المریض ویمکن ان یقال ان الغرض من الحدیث بیان ثواب الصلوٰة مع قطع النظر عن الصحیح والمریض والفرائض والنوافل یعنی اجر القائم تزید علی اجر القاعد واجرهٗ نصف اجر القائم فی حد ذاته مع قطع النظر عن المرض والصحة ففی المعذور یحکم القیاس بتنصیف الثواب لکن حصول زیادة الاجر من کرامات الله تعالٰی وانعامه واما الجواز وعدمهٗ فلا تعارض لهٗ فی الحدیث بل الحدیث ساکت عنهما **قوله** واختلف اهل العلم فی النفخ فی الصلوٰة فی مذهب ابی حنیفةؒ ههنا تفصیل بانهٗ ان حصلت الحروف بالنفخ تفسد صلوٰته وان لم تحصل الحروف فلا تفسد الصلوٰة **قوله** باب ما جاء فی سجدتی السهو قبل السلام وبعد السلام یجوز عند ابی حنیفةؒ سجدة السهو قبل السلام وبعده لکن الاولی بعد السلام الاوّل وقبل الثانی فجمیع الروایات معمولة بها عندهٗ واما الامام الشافعیؒ فقال ان ما روی من حدیث ابن بحینة فهو ناسخ لما قبلها من سجدة السهو بعد السلام لکن دعوی النسخ لا یصح بدون علم التاریخ بالتقدیم والتاخیر وبدونه خرط القتاد ورویت الروایات فی الجانبین من قوله وفعله علیه السلام لکن اباحنیفةؒ رجح جانب البعدیة من السلام لقاعدة کلیة عامة روی فی سنن ابی داؤد ولکل سهو سجدتان بعد السلام فما ورد من الجزئیات خلافها فتاوّل مثل بیان الجواز وغیرها **قوله** من صلی الظهر خمسا فصلوٰته جائزة الیه ذهب بعض اهل العلم منهم الشافعیؒ واحمدؒ واسحٰقؒ وقال بعضهم لا یجوز اذا لم یقعد فی الرابعة مقدار التشهد فمبنی الخلاف بینهم علی فرضیة القعدة الاخری فمن قال بفرضیتها فلم یجوز الصلوٰة بدونها ولم یقل بفرضیتها فیتم الصلوٰة عندهٗ بدونها فذهب الثوری وابوحنیفةؒ واهل الکوفة الی الفرضیة بدلیل قوله علیه السلام لابن مسعودؓ اذا قلت هٰذا او فعلت هٰذا فقد تمت صلوٰتك فان الخبر الواحد یثبت به الفرائض العملی وان لم یثبت الاعتقادی وایضا لا نقول بثبوت فرضیة القعدة الاخری بالحدیث بل بالنص القرانی الذی هو مجمل وبینه النبی صلی الله علیه وسلم بقوله لابن مسعودؓ **قوله** باب ما جاء فی الرجل یسلم علی الرکعتین فی الظهر والعصر اختلف الامامان الهمامان ابوحنیفةؒ والشافعیؒ ان الکلام ناسیا یفسد الصلوٰة ام لا فقال ابوحنیفةؒ یفسد وقال الشافعیؒ لا باس ولا فساد واستدل الشافعیؒ بهٰذا الحدیث وقال ان کلام النبی صلی الله علیه وسلم کان ناسیا وحمل ان هٰذه القصة وقعت بعد نسخ الکلام فی الصلوٰة واستدل بان ابا هریرةؓ راو لحدیث ذی الیدین وابو هریرةؓ متاخر الاسلام قد اسلم بعد غزوة خیبر ووقعت هٰذه الغزوة سنة سابعة من الهجرة النبویة والحکم بنسخ الکلام کان ورد بعد الهجرة سنة ثانیة غالبا فلا خفاء ان نسخ الکلام مقدم ولم یکن مؤخرا لما ان ابا هریرةؓ قال فی روایة اخری صلی بنا رسول الله صلی الله علیه وسلم الخ وقال فی روایة اخری صلیت بصیغة المتکلم فلا مجال لتاویل فیه انتهی ودلیل الامامؒ ما روی ان زید بن ارقمؓ قال کنا نتکلم خلف النبی صلی الله علیه وسلم فی الصلوٰة حتی نزل قوله تعالٰی قوموا لله قانتین فنهینا عن التکلم فی الصلوٰة فهٰذا صریح فی نسخ الکلام فی المدینة الطیبة علی الاطلاق ولا خصوصیة لها بالسهو والنسیان واما جواب الحدیث فهو ان مدار استدلال الشافعیؒ علی ان ذا الیدین وذا الشمالین رجلان وثبت لقاء ابی هریرةؓ بذی الیدین وقتل ذو الشمالین فی غزوة بدر وهٰذا لا یصح لان ما علم من التتبع والنظر فی الکتب المعتبرة فهو الاتحاد کما علم من روایة النسائی وقول الزهری واسماء الرجال ومن کلام صاحب القاموس الذی هو من متعصبی الشوافعؒ وثبت انهما رجل واحد وشهادة ذی الیدین فی غزوة بدر ولم یثبت لقاء ابی هریرةؓ به ایضا لا نسلم ان کلام النبی صلی الله علیه وسلم بعد السلام من الرکعتین مع ذی الیدین کان نسیانا بل کان عمدا فانهٗ جاء فی روایة اخری انهٗ علیه السلام بعد السلام من رکعتین دخل فی حجرته ودخل علیه ذو الیدین فقال للنبی صلی الله علیه وسلم قصرة الصلوٰة فقال علیه السلام کل ذٰلك لم یکن فقال ذو الیدین بلٰی قد کان بعض ذٰلك یا نبی الله صلی الله علیه وسلم ثم خرج علیه السلام ومشی الی اسطوانة فی المسجد وقام بها متشبکا فحمل هٰذا الکلام علی النسیان اغماض عن الانصاف وبعید عن الانصاف فان کل احد یعلم ان مثل هٰذه المناظرة والجواب والسوال لا یکون الا بالعمد وجاء فی روایة اخری انهٗ علیه السلام قال لاصحابهٖؓ انی بشر انسی کما تنسون فاذا نسیت فعلمونی فهٰذا مناف للنسیان

فينبغي ان تفسد صلوته عليه السلام وذي اليدين اولاً ثم بعده لما مشى عليه السلام الى حجرته وخرج منها وذهب الى الاسطوانة فهٰذا تحويل عن القبلة وهو مفسد اٰخر ثم قال عليه السلام لاصحابهؓ اصدق ذوى اليدين ام كذب فقالوا نعم صدق يا رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلى هٰذا ينبغي ان يفسد صلوٰة جميع الصحابةؓ والشوافع والاحناف كلهم متفقون فى انهٗ اذا قال المصلى نعم فى جواب السائل فيفسد صلوتهٗ فالتذكير والسوال والجواب والتصديق والمشى والانحراف عن القبلة لايحصل الابمدة مديدة والحمل على النسيان لايقبله ذهن سليم وفهم مستقيم فلا بدان يحمل على العمد ويقال ان قصة ذى اليدين كانت قبل نسخ الكلام وايضًا قال العينى ان فى هٰذه القصة كان سيد المؤمنين عمر بن الخطابؓ داخلاً وحاضرًا فيها ووقع مثل هٰذه القصة فى زمان خلافتهؓ فامر بالاستيناف فهٰذا دليل صريح فى ان قصة ذى اليدين كانت قبل نسخ الكلام فمذهبنا موافق للروايات والنصوص منها ان هٰذه الصلوٰة لايصح فيها شئ من كلام الناس وغيرها من الدراية والله اعلم بالصواب

قوله وهو على راحلته واقام وتقدم على راحلته فصلى بهم ظاهر الحديث مشعر بانه عليه السلام امهم فى هٰذه الحالة وهو مذهب الجمهور وعند ابى حنيفةؒ لاتصح الجماعة لاشتراط الاتحاد والمكان عنده فيه والجواب من قوله وتقدم ان التقدم ليس للامامة بل لتعليم ان النبى صلى الله عليه وسلم كيف صلى **قوله** ثم يكون سائر عمله على ذٰلك له معنيان احدهما ان حال جميع العبادات مثل حال الصلوة بان يكمل الفرض بالنفل مثلا يكمل ما نقص من فرض الزكاة فيكمل بالصدقة النفلية و كذٰلك الحج والصوم والثانى ان جميع العبادات على الصلوٰة فان صلحت صلوته فاصلح وافلح فى جميع العبادات وان خاب و خسر فى الصلوٰة فقد خاب وخسر فى جميع العبادات فكانت الصلوٰة كاملة لجميع العبادات وموقوفة عليها ولا نعلم كيفية التكميل **قوله** اذا صلى احدكم ركعتى الفجر فليضطجع على يمينه الامر للوجوب عند البعض من اصحاب الظواهر وعند الجمهور للاستحباب لمن استيقظ ليلة فى عبادة الله تعالىٰ ليرتفع عنه التكاسل وليصلى الفريضة بعده بالطمانينة لا لمن نام جميع الليل حتى الصبح وكذا حال من شغل بالكتب الدينية فلهٗ ان يضطجع مليًا ليصلى الفريضة بالتسكين والاطمينان **قوله** اذا اقيمت الصلوٰة فلا صلوٰة الا المكتوبة اللام فى المكتوبة للعهد اى الصلوٰة التى اقيمت لها وخصّ فى قوله عليه السلام ركعتى الفجر لتاكيدهما بقوله عليه السلام انهما خير من الدنيا وما فيها وماجاء من قوله عليه السلام لاتتركوهما ولو طردتكم الخيل فلايترك حتىٰ يطمئن على وجدان الركعة الواحدة من فرض الصبح وان خاف على المكتوبة فيتركهما **قوله** فلا اذا هٰذه العبارة تحتمل معنيين احدهما لاباس اذًا اى فليصل والثانى لاتصل اذاً فاخذ الشافعیؒ بالمعنى الاول وخص قضاء ركعتى الفجر عن النهى من الصلوٰة بعد الفجر حتىٰ تطلع الشمس وقال امامنّا لما استوى الاحتمالان فلا مجال الى ان يقال انهٗ عليه السلام غضب عليه بانهٗ يعيد الفريضة لان الاحناف لما اجابوا فى قصة امامة معاذؓ بتكرار الفريضة لم يسلمه الشافعیؒ ولو فرضنا انهٗ عليه السلام غضب بالاعادة فتكرار الفرائض يكون لمصلحة وداع كما فى امامة معاذؓ وهٰهنا لما كان صلى مع النبى صلى الله عليه وسلم مرّة فاىّ داع الى التكرار فتعين الثانى اى لاتصل اذاً ومن المعنيين المذكورين الاوّل مبيح والثانى محرم وقال علماء الاصول للنهى والتحريم ترجيح على المبيح فان قلت ورد فى رواية سنن ابى داوٗد فسكت النبیؐ والسكوت تقرير وقرينة الرضاء مالم يدل امر على خلافه قلنا فى مانحن فيه كان استفهام النبى عليه السلام على سبيل الانكار بقوله صلاتان معًا يدل على انهٗ سكت غضبًا لا رضاء على فعله كما ان سكوت عائشةؓ فى مقابلة قول النبى صلى الله عليه وسلم اتخافين ان يحيف الله تعالىٰ عليك ورسولهٗ لها لا يدل على رضائها وتقرير قوله عليه السلام وكما ان سكوت عمرؓ بن الخطاب فى قصة الجمعة وتهديدهٗ رجلا على ركعتين فى موضع صلوته بدون التقديم والتاخير لا يدل على رضاء عمر بن الخطابؓ **قوله** عن ابن عمرؓ قال صليت خلف النبى صلى الله عليه وسلم ركعتين قبل الظهر وركعتين بعدها رواية ابن عمرؓ مخالفة لرواية عائشةؓ واُمّ حبيبةؓ وعلیؓ وغيرهم حيث قالوا انهٗ عليه السلام كان يصلى اربعًا قبل الظهر فالتطبيق ان ما قالت عائشةؓ هو ما رأت فى بيتها انهٗ صلى الله عليه وسلم كان يصلى اربع ركعات وما قال ابن عمرؓ فهو ما رأى فى المسجد انهٗ صلى الله عليه وسلم صلى ركعتين مكان اربع ركعات احيانًا بيانًا لتعليم الجواز وان كانت السنة هى اربع ركعات قبل الظهر ويجرى التاويل الثانى بين قولى عائشةؓ **قوله** فاوتر بواحدة الخ اى اجعل اٰخر صلوتك وترًا بالركعة الواحدة ما صليت من شفعة كان الوتر ركعة واحدة بالاستقلال قال الشافعیؒ لا احب التطوع بعد الوتر بقوله صلى الله عليه وسلم اجعل اٰخر صلوٰتك وترًا وقال ابوحنيفةؒ لايكره لثبوت الركعتين عن النبى صلى الله عليه وسلم بعد الوتر جالسًا والمراد من الاخروية الاضافية لا الحقيقية لئلا تضاد الروايات ولو اريد بالاخروية الحقيقية فحينئذ المراد من الصلوٰة صلوٰة العشاء فمعناه حينئذ اجعل اٰخر صلوٰتك العشاء وترا ولا تقدم الوتر على العشاء **قوله** كان عليه السلام يصلى من الليل ثلث عشر ركعات ثمانية ركعات للتهجد وثلث ركعات للوتر وركعتين بعد الوتر على حسب عادته وقيل ركعتى الفجر **قوله** باب ماجاء فى نزول الرب تبارك وتعالىٰ مذهب المتقدمين ان ما وقع من ثبوت صفات الاجسام مثل الوجه واليد والنزول هو من متشابهات لايعلم تاويله الا الله وتاول المتاخرون لئلا يقع الناس فى الخبط لكن التاويل معنى مجازى لاحقيقى **قوله** الوتر ليس بحتم كالصلوٰة المكتوبة وبه يقول شيخنا وامامنّا ابوحنيفةؒ

فان درجة الواجب عنده ادنی من الفرائض فلا یکون الحدیث حجة علی ابی حنیفةؒ **قوله** فاوتروا یا اهل القرآن ان ارید بالوتر صلوٰة التهجد فحینئذ یراد باهل القرآن الحفاظ للقرآن وان ارید بالوتر حقیقة الوتر فحینئذ المراد باهل القرآن المؤمنون العاملون علی القرآن المجید **قوله** عن ابی هُریرةؓ قال امرنی رسول الله صلی الله علیه وسلم ماثبت من عادة النبی علیه السلام ومن امره هوان یوتر فی اخر اللیل والامر لابی هُریرةؓ خلاف عادته وامره وقع للضرورة وهی ان ابا هُریرةؓ کان شاغلاً بالعلم وخادمًا وجامعًا للاحادیث وکان القیام علی اخر اللیل متعذرا فلذا امره علیه السلام بالوتر قبل النوم والا فالفضیلة فی التأخیر **قوله** عن عائشة قالت کانت صلوٰة رسول الله صلی الله علیه وسلم ثلث عشرة رکعة یوتر من ذٰلك بخمس لایجلس فی شیء منهن الا فی اخرهن فقد اتفق من لدن زمان الاصحاب الی ساعتنا علی ترك الوتر بثمان وسبع وتسع واحدی عشرة وثلث عشرة وذهب الجمهور الی وجوب الوتر بثلث رکعات لا برکعة واحدة وذهب السفیان الی جواز وتر برکعة وثلث وخمس ولم یذهب الی جواز الوتر بخمس رکعات احد سوی السفیان لکن کلهم اتفقوا حتی الجهور والشافعیؒ والسفیانؒ علی افضلیة الوتر بثلث رکعات حتی ان الامام احمدؒ نقل الاجماع علی افضلیة الوتر بثلث رکعات فالاخذ بالمجمع علیه فی الفضیلة اولی واصوب فلذا قال ابوحنیفةؒ ان الوتر ثلث رکعات ثم اختلف ابوحنیفةؒ والشافعیؒ فی التسلیمة والتسلیمتین فقال بواحدة وقال باثنین وقال الامام الطحاویؒ روایة عائشةؓ لا یفهم معناه لانه ان کان جمیع ثلث عشرة رکعات وترالزم نفی صلوٰة التهجد عن النبی صلی الله علیه وسلم مع انها ثبتت بروایات معتبرة ومخالفة للروایات الاخری لابن عباسؓ وعلیؓ وعائشةؓ فلزان ترکها ولا نعمل علیها فان بیان عائشةؓ عادة النبی صلی الله علیه وسلم بقولها حتی لقی الله تعالیٰ یدل علی نسخ ما سوی الثلث وهٰذا الطریق هو الاسهل ویمکن التاویل بان المراد یوتر بخمس یعنی کان یوتر بثلث مع الرکعتین بعدها ومعنی قولها لایجلس فی شیء منهن الا فی اخرهن یعنی کان لا یصلی التهجد والوتر جالسًا الا الرکعتین الاخریین **قوله** من نام عن الوتر او نسیه فلیصل اذا ذکرها مؤید لابی حنیفةؒ لانه علیه السلام لما امر بقضاء الوتر والامر للوجوب مالم تعرف قرینة صارفة وظاهر ان القضاء علی حسب الاداء فیکون اداء الوتر واجبا وهو مشربٌ امامنا **قوله** الیس لك فی النبی صلی الله علیه وسلم اسوة حسنة رایت رسول الله صلی الله علیه وسلم یوتر علی راحلته الخ الخلاف فی جواز صلوٰة الوتر علی الراحلة وعدم الجواز مبنی علی خلاف اخر وهو ان الوتر واجب امرلا فمن قال بالوجوب فقال بعدم الجواز ومن قال بعدم الوجوب ذهب الی الجواز فقال ابوحنیفةؒ بالوجوب ولا یجوز علی الراحلة والجواب عن الحدیث انه اخرج الطحاویؒ باسناد صحیح عن ابن عمرؓ انه کان یصلی علی راحلته ویوتر علی الارض فلما تعارض روایة ابن عمرؓ بفعله فناخذ بفعله لان فعل الراوی بیان الحدیث کما هو فی الاصول وتبین معنی الحدیث بان المراد بالوتر صلوٰة اللیل وهی التهجد ولاخلاف فی جوازه علی الدابة واطلاق الوتر علی صلوٰة اللیل کثیرا ونقول ان المراد بالوتر علی الحقیقة فحینئذ قول ابن عمرؓ یحمل علی مکان الضرورة وعند الضرورة تجوز الفریضة ایضًا اونقول ان هٰذه القصة قبل وجوب الوتر **قوله** التمسوا الساعة التی ترجی فی یوم الجمعة بعد العصر الی غیبوبة الشمس هٰذه الساعة اما دائرة وسائرة کما هو فی لیلة القدر وهو المشهور من المذاهب فحینئذٍ لا اشکال فی الاحادیث المتعارضة واما ان تکون متعینة فحینئذٍ یقال ان ما قیل فی الاحادیث بعد العصر الی غیبوبة الشمس اواقامة الصلوٰة الی الانصراف عنها اوغیر ذٰلك فعلی احتمال غلبة الظن لا الیقین **قوله** من اغتسل یوم الجُمعة غسل الجنابة ثم راح فکانما قرب بدنة ومن راح فی الساعة الثانیة الخ ورد فی هٰذه الروایات خمس ساعات وورد فی روایة النسائی ست ساعات وورد فیها بعد الکبش البط ثم الدجاجة ثم البیضة واختلف فی ابتداء هٰذه الساعات فقال الجمهور من اول النهار الی الزوال وقال الآخرون من الزوال الی ان یخرج الامام **قوله** واختلف اهل العلم علی من تجب علیه الجمعة الخ ذهب البعض الی قوله علیه السلام الجمعة علی من آواه اللیل وقالوا تجب الجمعة علی من هو مصداق الحدیث وذهب الشافعیؒ واحمدؒ واسحٰقؒ وابوحنیفةؒ الی قوله علیه السلام الجمعة علی من سمع النداء ونقول ان قوله علیه السلام وامره لاهل القباء بالاتیان الی الجمعة فی المسجد النبوی یحتمل ان النبی علیه السلام امرهم بان تجب الجمعة علی کل احدٍ مکلف وعلیکم الاتیان الی الجمعة والثانی انه علیه السلام امرهم علی طریق الاستحباب یعنی الاولی ان یحضر منکم رجال الی الجمعة اذا کانوا فارغین من امور الدنیا واما من شغل بامر الدنیا فلیس الحضور علیه ضروریا فالمعنی الثانی یوافق ابا حنیفةؒ ونحن نرجح المعنی الثانی لما جاء فی البخاریؒ وابی داؤد ان اهل عوالی المدینة واهل القباء کانوا یاتون جماعة جماعة یعنی جماعة فی هٰذه الجمعة واخری فی الاخری وهٰکذا فلوکان امر النبی علیه السلام لهم علی طریق الوجوب فما معنی اتیانهم جماعة جماعة واما قوله علیه السلام الجمعة علی من آواه اللیل الخ لیس بمخالف لابی حنیفةؒ ایضًا لان الامر للاستحباب وعلی تقدیر الوجوب معناه تجب الجمعة علی من آواه اللیل فی اهله ای یکون مقیما لا مسافرا۔ یعنی جمعه بر آن کس ست که شب باشی اود رخانهٔ خود باشد وآن کسے که شب باشی اود رخانهٔ خود باشد آن مقیم باشد نه مسافر **قوله** باب ماجاء فی الرکعتین والامام یخطب الخ الیه ذهب الشافعیؒ وخصص عن النهی عن الکلام وقت الخطبة هاتین الرکعتین واما مذهب

جمهور الصحابة منهم عمرؓ وابوبکرؓ وعلیؓ والسلف عن کبار التابعینؒ فهو عدم الجواز فلذا ذهب الیه ابوحنیفةؒ ایضًا واما قول الترمذیؒ والقول الاول اصح فهو رأیه قال شیخنا مدظله ان الامام النوویؒ من متعصبی الشافعیةؒ ومن دابه انه یثبت مذهبه بجد وجهد ولما لم یکن لعلمه سبیل فی تلك المسئلة فقال غضبًا اقول من قال بعدم جواز الرکعتین فقوله مردود سبحان الله کیف یکون قول الشیخین وعلی وکبار الصحابة مردودًا فلو قیل قول ابی حنیفةؒ علی هذا مردود فلا باس به فالعیاذ بالله من التعصب وکیف تجوز الرکعتان وقت الخطبة فان قوله تعالیٰ اذا قرئ القراٰن فاستمعوا له وانصتوا انزل فی الخطبة علی رأیهم فیخالفه ومخالف النص متروك وکذالك قول النبی علیه السلام من قال یوم الجمعة والامام یخطب انصت فقد لغا فلما سقط الامر بالمعروف ونهی عن المنکر مع فرضیتهما وقت الخطبة فکیف تجوز الرکعتان من النافلة مع ان قول النبی علیه السلام إذا خرج الامام فلا صلوٰة ولا کلام صریح فی النهی من الصلوٰة وقت الخطبة وقال فی جواب الحدیث بانه علیه السلام کان ترك الخطبة حتیٰ فرغ الرجل عن الصلوٰة وقیل صلیٰ رکعتین قبل بدایته علیه السلام فی الخطبة والاصح ان یقال ان هٰذه القصة کانت قبل نسخ الکلام فی الخطبة فانه علیه السلام کان ترك الخطبة اذا جاء الرجل وامر الناس بالتصدق علیه ونزل علی المنبر وذهب بعض الصحابة الیٰ بیوتهم وجاءوا باشیاء وجمعوا المال والثیاب له والعقل السلیم والفهم المستقیم یعلم ان مثل هٰذه الافعال لایتاتی فی اثناء الخطبة بعد نسخ الکلام فلذا نحمله علیٰ ما قبل النسخ مع ان قاعدة اهل الاصول ان الاباحة والنهی اذا تعارضا ولم یعلم التاریخ فالاولیٰ بالتاخر النهی اجتنابا عن تعدد النسخ ترید اباحنیفةؒ **قوله** ویقال ان من اول من خطب قبل الصلوٰة فی العیدین مروان بن الحکم کان مروان ابن الحکم ظالمًا فحاشا مستبدا عن سنته علیه السلام وکان یسب الناس فی المجامع مثل الجمعة والاعیاد والناس کانوا لاینتظرون بعد الصلوٰة الی الخطبة لسبه فی اثناء الخطبة فلذا قدم الخطبة علی الصلوٰة لئلا ینتشر الناس وکانوا ینتظرون للصلوٰة لا محالة **قوله** من تخطی رقاب الناس یوم الجمعة اتخذ جسرا الی جهنم الوعید فی حق من یتخطی رقاب الناس مع عدم خلو الموضع فی صف المقدم واما لو کان الموضع فی صف المقدم خالیا فحکمه ان یتخطی رقاب الناس ویجلس فی مقدم الصف ولکن لا یؤذی احدًا **قوله** الا ان الشافعیؒ یقول التقصیر رخصة فی السفر قال شیخنا مدظله لاسبیل الی ما ذهب الیه الشافعیؒ فانه علیه السلام کان عادته الشریفة انه کان یفعل المکروه تعلیمًا لبیان الجواز ولو کان الاتمام مشروعًا لفعله علیه السلام وابوبکرؓ وعمرؓ ولو مرة والشافعیؒ یقول ان الاتمام ایضًا عزیمة کیف ولو کان عزیمة فینبغی ان یترك علیه السلام القصر فی عمره ولو مرة واحدة فانه علیه السلام واصحابه ابوبکرؓ وعمرؓ کانوا اشد حرصًا عنا علی العبادة والتقرب الی الله تعالیٰ وکانوا لا یترکون الامور المستحبة کیف وقد نقل عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یتطوع فی السفر جمیع اللیلة علی الراحلة وغیرها احیانًا ونوازن بین اتمام الفریضة والنفل ایهما اهون فعلمنا بداهةً ان الاتمام اهون ومعلوم ان التقرب الیه تعالیٰ بالاهتمام افضل من احیاء اللیل بالنوافل فلو کان الاتمام عزیمة کما قال الشوافع لزم اختیار الشاق والمفضول وترك الاهون والافضل عیاذا بالله ولما اتم عثمان بعد ثمانی سنین مرة انکر علیه جمیع الصحابة الکبار الفقهاء المجتهدین فلو کان الاتمام عزیمة فما وجه انکار جم غفیر من اصحابه علیه السلام ولما انکر الاصحابؓ علی عثمانؓ فلم یقل فی جوابهم ان الاتمام عزیمة کما قال الامام الشافعیؒ بل استدل بوجوه أخر مثل الاقامة والامامة وغیره ولو کان الاتمام عزیمة وفضیلة لقال عثمانؓ فی جواب الاصحاب المنکرین علی فعله انی عامل بالعزیمة والله اعلم بمراده **قوله** واما اسحٰق فرای اقوی المذاهب فیه حدیث ابن عباسؓ الخ لایصح تعیین تسعة عشر یومًا بحدیث ابن عباسؓ لانه ورد فیه روایات اخر اقل من تسعة عشر یومًا مثل خمسة عشر یومًا واقل من خمسة عشر ایضًا انظر فی الصحیحین فلا یصح توقیت اسحٰق به وهٰذه قصة فتح مکة شرفها الله تعالیٰ **قوله** روی عن ابن عمرؓ ان النبی صلی الله علیه وسلم کان لایتطوع فی السفر وروی عنه خلافه ایضًا فالتطبیق بین قولی ابن عمرؓ یمکن بوجهین احدهما ما قال البخاریؒ ان النوافل علی قسمین تابع للفرائض وغیر تابع مثل التهجد وصلوٰة الضحیٰ فما ورد انه صلعم کان لایتطوع فهو راجع الی القسم الاول وما ورد انه علیه السلام کان یتطوع فهو راجع الی القسم الثانی او یقال ان المسافر ان کان فی طریق السفر یترك النوافل وان کان فی موضع الاقامة مثلا فعلیه ان یصلی النوافل حینئذٍ احرازًا للفضیلة **قوله** عن ابن عمرؓ انه استغیث علیٰ بعض اهله فجد به السیر واخر المغرب حتیٰ غاب الشفق الخلاف بین ابی حنیفةؒ والشافعیؒ فی کیفیة الجمع فقال الشافعیؒ بالجمع الحقیقی وقال ابوحنیفةؒ بالجمع الصوری ومؤید الشافعیؒ اثر ابن عمرؓ وسنذکر معناه وقال شیخنا مدظله لاسبیل الی ما ذهب الیه الشافعیؒ فانه علی مسلکه یلزم خلاف نص القراٰن نحو قوله تعالیٰ حافظوا علی الصلوٰت والصلوٰة الوسطیٰ وقوله تعالیٰ ان الصلوٰة کانت علی المؤمنین کتابا موقوتا وقاعدة اصحاب الاصول ان الزیادة علیٰ نص القراٰن لایجوز بالخبر الواحد وعلی مسلکه تلزم الزیادة ویلزم خلاف الاحادیث فی هٰذا الباب منها ما قالت عائشةؓ کان علیه السلام فی السفر یؤخر الظهر ویقدم العصر ویؤخر المغرب ویقدم العشاء ومنها ما قال سعد بن مالك کنا یجمع نقدم هٰذه ونؤخر هٰذه ومنها ما روی عبد الرحمٰن بن یزید عن عبدالله قال ما رأیت النبی علیه السلام صلی لغیر میقاتها الا بجمع وکذلك قالت عائشة ایضًا فهذا صریح

بشرط الانصاف فی کیفیة الجمع بتقدیم الاخری وتاخیر الاولیٰ ولوکان ماذهب الیه الشافعیؒ فی معنی التقدیم والتاخیر لایصح استدلال الشافعیؒ باثر ابن عمرؓ لان معناه حتیٰ غاب الشفق الاحمر کذا قال العینی اویقال ان معناه حتیٰ قرب غیبوبة الشفق واثر ابن عمرؓ فی الترمذیؒ مختصر وجاء فی الصحاح مفصلا علی وجه لایبقی فیه وجه استدلال الشافعیؒ ولا یسع التاویل فیه وموافق لابی حنیفةؒ فان نافعا مولی ابن عمرؓ قال کنت مع ابن عمرؓ فی هذا السفر فلماجدبه السیر وغربت الشمس فقلت الصلوٰة فما اجابنی واجتهد فی السیر فقلت ثانیا بعد ساعة الصلوٰة فما اجابنی وجدبه السیر قال نافع فتعجبت انہ کیف یتغمض عن الصلوٰة مع کونه جلیل المناقب ضرب المثل فی اتباع السنة فنزل ثم صلی المغرب وقال احضر الطعام قال نافع فاحضرت الطعام فاکل فلما فرغ عن الاکل اشتغل بالحوائج الضروریة وانتظر مدةً زمانًا قلیلًا حتیٰ غاب الشفق فصلی العشاء ثم ارتحل فهٰذا صریح فی ان ابن عمرؓ صلیٰ قبل غیبوبة الشفق صلوٰة المغرب فکیف یمکن استدلال الشافعیؒ باثر ابن عمرؓ **قوله** باب ماجاء فی صلوٰة الاستسقاء الاصل فی الاستسقاء الدعاء عندامامنا اعم من ان یکون فی ضمن الصلوٰة اوسواها لقوله تعالیٰ فقلت استغفروا ربکم انه کان غفارا یرسل السماء علیکم مدرارا وایضًا کان علیه السلام قائمًا یخطب الجمعة وجاء اعرابی فقال یارسول الله علیه السلام ضاع المال وهلك العیال فاستغفر علیه السلام ربہٗ قائمًا فاطبق الغمام وامطر السماء حتیٰ سال الماء علیٰ لحیته علیه السلام ثم صلی الجمعة فعلم مما ذکرنا ان الجماعة فی الاستسقاء لیست بضروریة ولوکانت ضروریة لما ترك علیه السلام فان صلی بالجماعة جاز و إن صلی واحدا جاز عندابی حنیفةؒ ولاحرج فی الوجهین واما الشافعیؒ فقال بالجماعة واجاب عما ذکرنا من القصة بان صلوٰة الجمعة قامت مقام صلوٰة الاستسقاء ولم تبق الجماعة الی صلوٰة الاستسقاء علیحدة ورد بان المطر اذا نزل فای حاجة الی الصلوٰة وایضًا ثبت بروایة اخریٰ ان النبی علیه السلام دعا علی الکفار فحصل القحط ومنع المطر فجاء ابو سفیان الی النبی علیه السلام وقال یارسول الله صلی الله علیه وسلم هلك الناس فادع لنا ربك فدعا علیه السلام فمطر السماء مع انہ لایمکن هناك صلوٰة الجمعة ولاغیرها فلایجری جواب الشافعیؒ فی مقامنا هٰذا فثبت ان الحق ما قال ابوحنیفةؒ **قوله** باب فی صلوٰة الکسوف الخ ورد فی الروایات من رکوع الی ستة رکوعات واختلف الامامان الهمامان ابوحنیفةؒ والشافعیؒ فقال امامنا ابوحنیفةؒ برکوع واحد وقال الشافعیؒ برکوعین وترك کل من الامامین الروایات الباقیة فالشافعیؒ وابوحنیفةؒ سواءان فی الترك الا ان اباحنیفةؒ سبق علیه بفضیلة لم یبینها الشافعیؒ وهی القاعدة الکلیة الشرعیة اعنی رکوعًا واحدًا فی رکعة واحدة واستدل الشافعیؒ فی الاخذ برکوعین بروایة ابن عباس وعائشةؓ انهما رویا رکوعین فی رکعة ولایصح استدلاله بروایتهما کیف وقد روی عنهما خلاف ما استدل به الشافعیؒ فانہ روی عن عائشةؓ ثلث رکوعات وکذا عن ابن عباسؓ وقال الامام الترمذیؒ لحدیث عائشةؓ وابن عباس حدیث حسن صحیح فالعجب ان الشافعی کیف رجح احد مرویهما علی الآخر مع ان کلا الحدیثین حسن صحیح ولله در امامنا ابی حنیفةؒ حیث تاوّل فی الروایات المختلفة المتعارضة واجتهد اجتهادًا بلیغًا ثم حکم نظرا علی القاعدة الکلیة الشریعة وقیاسا علی ما سواها برکوع واحد وقال اما الروایات المختلفة المتعارضة وقع فیها اضطراب ورواة تعدد الرکوع کلهم اطفالون ونساءهم الاتی مرتبتهن متاخرة عن مرتبة الرجال ولم یرو احد من الرجال البلغاء تعدد الرکوع وایضًا لیس یحمل ما فیها شائبة تعدد الرکوع والاختلاف فی الروایات علی تعدد القصة لان الکسوف وقع فی زمن النبی علیه السلام مرة واحدة یوم مات سیدنا ابراهیم بن محمد علیهما الصلوٰة والسلام ووجه تعدد الرکوع اضطراب ووجه الاضطراب انہ صلعم کان اطال القیام یومئذٍ علی خلاف عادته الشریفة علیه السلام وکان النهار قد اظلم واظلمت الشمس وکان الحر فی درجة الکمال واغمی اکثر الناس من الحر والظلمة واطالة قیام النبی علیه السلام وکانت قد احضرت الجنة والنار عندوجه النبی علیه السلام وکان علیه السلام فی حالة عجیبة وقصة غریبة کما هی مذکورة فی الاحادیث وکان علیه السلام یقول مرة الله اکبر ومرة سبحان الله ومرة لا اله الا الله وغیرها وکل ذٰلك ثبت بالحدیث فلما سمع المتاخرون الله اکبر من النبی علیه السلام ظنوا انہ رکع فرکعوا علی زعمهم ثم لما قال علیه السلام سبحان الله اوغیرها ظن المتاخرون انہ قال سمع الله لمن حمده فقاموا ثم لما قال علیه السلام لفظًا اخر ففهموا انہ رکع ثانیًا وهٰکذا مع انہ لم یکن سوی رکوع واحد ولذا لم یروا المتقدمون المتصلون بالنبی علیه السلام تعدد الرکوع لانهم کانوا یعلمون انہ علیه السلام ما رکع وماخرج من الالفاظ مثل الله اکبر وغیره فخرج قائمًا لا راکعًا اویقال فی التاویل تعدد الرکوعات ان النبی علیه السلام لما اطال الرکوع تعذر ذٰلك علی الاطفال والنساء الذین هما قلیل الهمم فقاموا ورفعوا رؤسهم لینظروا ماذا حال المتقدمین اهم فی القیام ام فی الرکوع فلما راوا وجدوا بعضا من المتقدمین انہ ایضًا رفع رأسه لینظر سابقه فلما رأی الناظر انهم فی الرکوع رکع هو ایضًا فلما نظر المتاخرون الیه انہ انتقل من القیام الی الرکوع ظن انہ رکع ثانیًا ومن رأی ثالثًا ومن رأی رابعاظن انهم رکعوا رابعًا مع انہ لم یکن شیء منها وان قول النبی علیه السلام بعد انجلاء الشمس ان الشمس والقمر اٰیتان من اٰیٰت الله تعالیٰ لاتنخسفان لموت احد ولالحیاته فاذا رأیتم

ذٰلك فصلوا كا قصر صلوٰتكم يعنى فريضة الصبح يدل بشرط الانصاف على مذهب امامنا ابى حنيفةؒ فان المقصود من التشبيه ان يكون افعال المشبه مثل افعال المشبه به والحاصل انا نسلم تعدد الركوع ولو سلم فلا يمكن العمل الا اذا تعين مقدار واحد وهو لم يتعين فانه قد روى من الركوع الى خمس ركوعات ولو سلم تعيين المقدار الواحد فنقول انهٗ عليه السلام امر بعد تمام الصلوٰة اذا رأيتم مثل هٰذا فصلوا كا قصر صلواتكم يعنى الصبح فامر بركوع واحد فترجح قولهٗ وامرهٗ على فعله **قوله** وَ اختلف اهل العلم فى القراءة فى صلوٰة الكسوف اتفق الامامان السعيدان ابوحنيفةؒ والشافعىؒ على ترك القراءة بالجهر فى الكسوف بقوله عليه السلام صلوٰة النهار عجماء وترك المقلدون امامهم ترك الاحناف اباحنيفةؒ والشوافع الشافعىؒ وقالوا بالجهر **قوله** عن سمرة بن جندب قال صلى بنا عليه السلام فى الكسوف ولا نسمع لهٗ صوتا هٰذا ما استدل به ابوحنيفةؒ وَ الشافعىؒ فى عدم الجهر فى الكسوف واستدل المالك واحمد واسحٰق على الجهر فى صلوٰة الكسوف وقالوا فى جواب حديث سمرة بن جندبؓ ان عدم سماع سمرة لايدل على عدم القراءة فى الواقع لاحتمال انهٗ لم يسمع لبعده والعجب انهم كيف قالوا فى الجواب لوكان عدم سماع سمرة بوجه بعده فينبغى ان لا تسمع عائشةؓ بطريق اولى لبعدها عن سمرة ايضًا ونقول فى الجواب من حديث عائشة انها لم تسمع فى الحقيقة بل وقعت فى الغرر من الفاظ النبى عليه السلام فانهٗ عليه السلام لما قال الله اكبر او سُبحان الله وغيره بالجهر كما ذكرت فى باب الكسوف فسمعت فظننت انهٗ يقرأ بالجهر والدليل عليه انهٗ ما روى عنها انها قالت قدرت قيام النبى عليه السلام فى صلوٰة الخسوف قدر قراءة سُورة البقرة تخمينًا فهٰذا دليل قوى على انها لم تسمع كيف ولو سمعت فما معنى التخمينة ولقالت صريحا انهٗ عليه السلام قرأ بسورة كذا وكذا **قوله** باب ماجاء فى صلوٰة الخوف ثبت فى ترتيب صلوٰة الخوف ستة عشر صورة غالبًا واقوى الروايات فيها روايتان رواية ابن عمرؓ وسهل بن ابى حثمة فاخذ ابوحنيفةؒ برواية ابن عمرؓ واخذ الشافعىؒ برواية ابن ابى حثمة ولكل وجهة هو موليها ورجح سيد الفقهاء ابوحنيفةؒ رواية ابن عمرؓ لما انها موافقة للنص القرآنى ولما فى اختياره اجتناب عن مفاسد فى رواية ابن ابى حثمة منها الكيفية التى فى رواية ابن ابى حثمة لايتاتى الا اذا كان العدو جانب الكعبة ومنها انهٗ على حسب روايته يلزم خلاف وضع الامام يعنى اتباع الامام للمأموم بان يقعد الامام نظرا الى تمام هٰذه الطائفة صلوٰتها ومجئ الطائفة الاخرى ومنها فراغ المأموم قبل امامه وهو منهى عنه لقوله صلى الله عليه وسلم لا تسبقونى فى الركوع والسجود **قوله** سمعت وكيعا يقول لم يكذب ربعى بن حراش فى الاسلام كذبة ونقل فى فضائله انه رحمه الله تعالٰى كان دائم الصحة عديم الضحك متباكيا متحسرًا ومتبذلًا وسئل عنه وجه عدم الضحك فقال كيف يضحك من هو غريق فى غمه فانى لا اعلم مسكنى فى الجنان ام فى النيران وساضحك فى يوم اليقين انى من اهل الجنان فانتهى عمره الى ان ضحك وقت النزع **قوله** عن ابى هريرة قال سجدنا معهٗ عليه السلام فى اذا السماء انشقت واقرأ باسم ربك وهٰذا الحديث حجة على الامام المالكؒ حيث لم يقل بالسجود فى المفصلاتؒ وقال ان السجود فى المفصلات كانت مشروعة فى مكة ثم نسخ بالمدينة ووجه الحجة ان ابا هريرةؓ متاخر الاسلام اسلم بالمدينة وانهٗ يبين سجوده مع النبى عليه السلام فى المفصلات بالمدينة قوله فقال انما ترك النبى عليه السلام السجود لان زيد بن ثابت حين قرأ فلم يسجد عليه السلام هٰذا التاويل على مذهب الشافعىؒ لان عندهٗ يجب السجود على السامع اتباعًا للقارى فاذا لم يسجد زيد لم يسجد عليه السلام ايضًا وهٰذا لا يستقيم على مذهب امامناؒ فالتاويل على مذهبه ما ذكره الترمذى بقوله وقالوا ان سمع الرجل وهو على غير وضوء فاذا توضأ سجداه **قوله** عن جابر بن عبد الله ان معاذ بن جبل كان يصلى مع النبى عليه السلام المغرب ثم رجع الى قومه فيؤمهم الخ الاصل فى هٰذا الباب انهٗ لايجوز اقتداء المفترض خلف المتنفل عندنا وعند الشافعىؒ يجوز وكذا اقتداء مفترض خلف مفترض اٰخر واستدل الشافعىؒ برواية معاذ بن جبل وحمل المغرب على العشاء وقالوا ان معاذ بن جبل كان يصلى مع النبى عليه السلام الفريضة ثم ياتى ويؤم قومهم فرائضهم وكانت صلوٰتهٗ نفلًا قال شيخنا مدظله لايصح استدلال الشافعىؒ بحديث مُعاذ بن جبل فان لفظ المغرب يستعمل فى معنى العشاء لكنه قليل نادر جدا واما استعمال العشاء فى المغرب فكثير شائع فى العلوم فعلى اىّ وجه اخذ الشافعىؒ فلا يصح الاستدلال لانهٗ لو اخذ العشاء فنسلم لكنه لا يصح تخصيصهٗ بان معاذا كان يصلى مع النبى عليه السلام الفرائض ويؤم القوم النوافل والتخصيص لا دليل عليه فانهٗ يحتمل انهٗ صلى مع النبى صلى الله عليه وسلم النوافل ويصلى مع قومه الفرائض وهٰذا الاحتمال مساو لاحتمال الشافعىؒ وهو مستدل ويضره الاحتمال لقول اهل الاصول اذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال فلا يتم استدلاله حتّٰى ينفى احتمالها فنحن لا نؤول فى المغرب بل نبقيه على حاله وان لم يحمل الشافعىؒ على العشاء بل على المغرب فلا يصح ايضًا لانه اما ان المعاذ يصلى على النبى عليه السلام فريضة المغرب ويؤم قومهم النافلة وهٰذا لا يجوز عند الشافعىؒ لان تعدد ركعات النفل بثلث لا يجوز عندهٗ ولو صلى المعاذ مع النبى عليه السلام النوافل فلا يجوز عندهٗ ايضًا النوافل بثلث ركعات فالحاصل ان الشافعىؒ يضره كل حال اعم من ان يقول ان هٰذه القصة فى العشاء او المغرب فلو حمل فى العشاء فيضرهٗ احتمال الجانب المخالف وان حمل على المغرب فيضره النوافل بثلث ركعات مع احتمال الجانب الاٰخر واما ابوحنيفةؒ فلا يضرهٗ شئ لانهٗ يقول ان هٰذه قصة من قبل نسخ تعدد الفريضة فى وقت واحد واما بعد النسخ فلا يجوز ولا يصح اقتداء المفترض خلف المتنفل او مفترض اٰخر لان صلوٰة الامام والمقتدى واحدة والاتحاد بينا فى الاختلاف والاتحاد وان لم يعلم من الاحاديث صراحة لكنها علم باشارات ودلالات منها فساد صلوٰة المقتدى بفساد

صلوٰۃ الامام وصحتہا بصحتہا ومنہا ان الامام یجب ان یکون متورعًا ومتدینًا ومتقیا وعالمًا وعابدًا ومتبعا للسنۃ ولولا الاتحاد فما الفائدۃ فی انتقاء الامام فعلم ان من الامام افادۃ ومن المأموم استفادۃ ومنہا قولہ علیہ السلام الامام ضامن ای صلوٰۃ المقتدی فی ضمن صلوٰۃ الامام ومنہا سہو الامام سہو المأموم وان لم یسہ المأموم ومنہا ان سجدۃ التلاوۃ للامام سجدۃ للمقتدی مع انہم اتفقوا ان سجود التلاوۃ لاتجب الاعلیٰ من تلا اوسمع ولم یسمع المأموم فی الصلوٰۃ السریۃ ولذا قال الامام ابوحنیفۃؒ بعدم وجوب الفاتحۃ علی المأموم بصلوٰۃ امامہ فجمیع ماذکرنا یدل علی اتحاد صلوٰۃ المأموم بصلوٰۃ امامہ فلذا لم یجز اقتداء المفترض خلف المتنفل اومفترض اٰخر فقصۃ معاذ بن جبل محمول علی الابتداء ولولم یحمل علی الابتداء ویقال فی العشاء فیجوز اذا کان صلی خلفہ علیہ السلام النافلۃ ولوحمل علی المغرب فلا یصح ایضًا لکراہۃ النافلۃ بالثلث ولایصح استدلال الشافعیؒ بہ اعم من ان یکون المغرب لکراہۃ النفل عندہ بثلث رکعات وان کان عشاء فلاحتمال الجانب المخالف **قولہ** باب ماذکر فی الالتفات فی الصلوٰۃ۔ الالتفات علی ثلثۃ اقسام بالعین وبالرأس وبالصدر الاول جائز بالاتفاق بلاکراہیۃ وخلاف اولی والثانی جائز فی الضرورۃ والثالث لایجوز بحال بل یفسد الصلوٰۃ **قولہ** کان یتوضأ بالمکوک المکوک المد ومکاکی جمعہ خلاف القیاس والمد ربع الصاع ومقدار المد رطلان فلما کان المد رطلان والمد ربع الصاع وعلم ان الصاع ثمانیۃ ارطال وھو الصاع العراقی الذی قال بہ ابوحنیفۃؒ **قولہ** باب ماجاء اذا ادیت الزکوٰۃ فقد قضیت ما علیک ای من حقوق اللہ تعالیٰ من ہذا الجنس واما حقوق العباد مثل نفقۃ الاولاد والزوجۃ والوالدین والقرض وغیر ذٰلک فباق بعدہ اویقال ادیت ما علیک من حق اللہ المعین واما غیر المعین مثل اطعام البائس والفقیر والیتیم وابن السبیل واداء حاجۃ بیت المال اذا کان خالیًا فباق بعدہ فلااشکال علیہ **قولہ** لا ادع منہن شیئا ولا اجاوزہن ثم وثب فقال علیہ السلام ان صدق الاعرابی دخل الجنۃ یحتمل ان یتعلق ان صدق الاعرابی دخل الجنۃ بقول اعرابی لا ادع منہن شیئا ولایتعلق بقولہ ولا اجاوزہن لان الزیادۃ علی الفریضۃ لاقباحۃ فیہ ویحتمل ان یتعلق بکلا الفعلین والمعنی اؤدی کما امرنی علیہ السلام ولیس فیہ نفی الزیادۃ بل مجرد نفی النقصان ویحتمل ان یکون نفی الزیادۃ والنقصان علی سبیل الفرضیۃ یعنی لا ازید شیئا معتقد الفرضیۃ ولا انقص شیئًا معتقدا بعدم فرضیۃ فلا یفہم نفی زیادۃ التطوع ولایبعد ان یقال ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم بین الفرائض والنوافل بحذافیرہا اجمالاً فقال الاعرابی حینئذٍ ماقال ولایخفی ما من البعد **قولہ** قد عفوت عن صدقۃ الخیل الخیل ثلثۃ اقسام للخدمۃ وللتجارۃ وقسم ثالث لا للخدمۃ ولا للتجارۃ یعنی السائمۃ فی الاول لاتجب فیہ الزکوٰۃ بالاتفاق والثانی تجب فیہ اتفاقًا والثالث مختلف فیہ فقال ابوحنیفۃؒ بالوجوب وقال الاٰخرون بعدم الوجوب ہذا خلاصۃ المذہب فالمعنی عفوت عن صدقۃ الخیل ای للاستخدام **قولہ** من کل اربعین درہما درہم ہذا بیان الحساب لاتحدید النصاب بدلیل قولہ علیہ السلام لیس فی تسعین ومائۃ شیئ فاذا بلغت مائتین ففیہا خمسۃ دراہم **قولہ** اذا زادت علی مائۃ وعشرین ففی کل خمسین حقۃ وفی کل اربعین بنت لبون وعند ابی حنیفۃؒ اذا زادت علی مائۃ وعشرین فیستانف بان فی خمسۃ ابل شاۃ وفی عشرۃ شاتان الخ وعمل الشافعیؒ بہذا الحدیث والحدیث بظاہرہ یخالف لابی حنیفۃؒ والجواب عن الحدیث انہ لیس فیہ نفی الاقل بل الحدیث ساکت عنہ وثبت بروایۃ عمرو بن حزم فی النسائی فما کان اقل من ذٰلک ففی کل خمس ذود شاۃ فیعمل بالزیادۃ واذا بلغ النصاب بعد العمل بالزیادۃ الی خمسین فتجب الحقۃ واذا بلغ اربعین فتجب بنت لبون فعمل ابوحنیفۃؒ بالحدیثین وترک الشافعیؒ حدیث الاقل **قولہ** لایفرق بین مجتمع ولایجمع بین متفرق الجمع والتفریق عند ابی حنیفۃؒ باعتبار الاملاک وعند الشافعیؒ باعتبار الرعاۃ والمنزل والمرعی فمثالہ انہ کان لرجل عشرین شاتا فی مرعی وثلثین فی مرعی اٰخر وعند ابی حنیفۃؒ تجب الزکوٰۃ والا یلزم تفریق المجتمع فی ملک واحد وعند الشافعیؒ لاتجب والا یلزم جمع المتفرق صورۃ اخری مثلا کان لرجل عشرین شاتا وللاٰخر ایضا عشرین شاتا فاجتمعا عند راع واحد فعند ابی حنیفۃؒ لاتجب الزکوٰۃ والا یلزم وجوب الزکوٰۃ فی اقل من نصابہا وعند الشافعیؒ تجب والا یلزم التفریق **قولہ** وما کان من خلیطین فانہما یتراجعان بالسویۃ الخلیطان الشریکان بحیث یکون کل واحد منہما شریکا للاٰخر فی کل جزء شائع من المال مثلا حصل لہما المال بالارث والہبۃ والشراء وغیر ذٰلک وہذا التفسیر عند ابی حنیفۃؒ واما عند الشافعیؒ فیصدق الخلیطان وان لم یکن کل واحد منہما شریکا لصاحبہ فی کل جزء شائع من المال مثلا کان لاحد عشرون ابلا وللاٰخر عشرون ایضا فاجتمعا عند راع واحد فعند الشافعیؒ یصدق ان یقال انہما شریکان خلیطان وعند امامنا ابی حنیفۃؒ لایصدق لانہ لیس کل احد شریکا لصاحبہ فی کل جزء شائع من المال بل التفسیر عندہ ما قلنا وقدمنا فاذا کان لرجل عشرین ابلا وللاٰخر اربعین ابلا فاجتمعا عند راع واحد فاذا جاء المصدق ففی اخذہ الزکوٰۃ خلاف بیننا وبین الشافعیؒ فقال الشافعیؒ یاخذ من مجموع ستین ابلا زکوٰۃ ہذا النصاب یعنی حقۃ ولایلاحظ ملک کل واحد وعندنا لیس لہ ان یاخذ من المجموع الزکاۃ بل یأخذ من کل واحد زکوٰۃ حصتہ ثم اختلفا فی التقسیم والتراجع بالسویۃ فترتیب التراجع عند الشافعیؒ انہ اذا اخذ المصدق من المجموع حقۃ وکانت قیمۃ الحقۃ مثلا ستین درہما فعشرین درہما فی حق صاحب عشرین ابلا لان لمالہ بمال صاحبہ نسبۃ الثلث فکذا فی القیمۃ واربعین درہما فی حق صاحب اربعین ابلا لان لمالہ بمال صاحبہ نسبۃ الثلثان فکذا فی القیمۃ فان زاد درہم علی ذمۃ خلیطہ فلہ ان یرجع علی صاحبہ حتیٰ یستوفی حقہ واما عندنا فی صورۃ الخلیطان عندہ مثلا حصل لہما ستون ابلا بالشراء والارث والہبۃ فترتیب التراجع عندنا اذا جاء المصدق فیاخذ من صاحب عشرین ابلا اربع شیاہ ومن

الآخر بنت لبون لا كما قال انه يأخذ زكوٰة مجموع النصاب ولا يلاحظ الاملاك فالترتيب ان يقوم اربع شياه فكانت قيمتها مثلا ثلثين درهما فيقسم القيمة على املاكها فيعطي لصاحب اربعين ابلاً عشرون درهمًا ثم بعد ذلك يقوم بنت لبون مثلاً كانت قيمتها ستين درهما فيقسم القيمة اثلاثا فيعطي لصاحب عشرين ابلاً عشرون درهمًا وبقي عند المالك اربعون درهما والتقسيم على هذا الترتيب انما يحتاج اليه لانهما شريكان في كل جزء من المال **قوله** فان هم اطاعوا لذلك الخ علم من اشارة الحديث ان الكفار ليسوا بمامورين بالفروعات والعبادات بل بالايمان فقط كما هو مذهبنا **قوله** ليس ما في دون خمسة ذود صدقة الخ لفظ الصدقة مشترك بين العشر والزكوٰة فعين الشافعیؒ ليس ما دون خمسة اوسق صدقة العشر ووافقه صاحبا ابی حنیفةؒ وقال ابوحنيفةؒ لا مجال الى المعنى الذي ذهب اليه الشافعیؒ لمخالفة النص الصريح يعني كل ما اخرجت الارض ففيه العشر فانه بعمومه يقتضي ثبوت العشر في الكل قليل وكثير وايضًا لمعنى ابی حنیفةؒ قرائن منها الجملتان الاوليان من الحديث يعني خمسة ذود صدقة وخمسة اواق صدقة فان المراد فيها الزكوٰة بالاتفاق فكذا فيما نحن فيه فالمعنى على هذا ما ذكره المحشونؒ **قوله** من استفاد مالا فلا زكوٰة عليه حتى يحول عليه الحول المال المستفاد ثلثة اقسام قسم يحصل للرجل ابتداء من غير ان يكون عنده مال قبله وقسم يحصل بعد ان يكون للرجل مال عنده قبل حصوله فهذا المال لا يخلو اما ان يكون ربح المال المستفاد الحاصل قبله اولا يكون ربحا بل حصل بطريق اخر مثل الارث والهبة وغيرها فالقسم الاول يشترط عليه حولان الحول للزكوٰة اتفاقًا وفي القسم الثاني لم يشترط حولان الحول اتفاقًا والثالث مختلف فيه فقال امامنا ابوحنيفةؒ بعدم اشتراط الحولان وقال الأخرون باشتراط والحديث مطلق فلا ينتهض حجة على ابی حنیفةؒ ولنعم ما قال شيخنا مدظله في تائيد مذهب الامام ينبغي ان يتامل في حكمة وجوب الشارع الزكوٰة بشرطين الاول النصاب مائتي درهم والثاني حولان الحول اما الاول فلان التكليف لا يصح الا عند وجود القدرة على الامتثال فلو لم يكن الرجل غنيا فكيف يحكم عليه بوجوب الزكاة فلذا امر الشارع عليه السلام بوجوب الزكوٰة بعد وجود مائتي درهم فانها قدر معتدبها يكفي لقضاء حاجة الانسان متوسطا واما الشرط الثاني فهو لا يصرف الرجل من مائتي درهم في حاجته الضرورية في مدة الحول لانها مدة مديدة ويختلف فيها الفصول والايام والموسم ثم بعد الانفاق وقضاء حاجة في مدة معتدبها بقي عنده ماتا درهم فعلم انها زائدة من حاجاته فامر الشارع حينئذ بانه اذا قضيت حاجتك واستغنيت فانفق ما تجب في سبيل الله كي يصيب جميل الثواب فاقول في اثناء الحول لما حصل له مال وكان عنده مال قبل الحصول على قدر معتدبها وكان زائدا من حاجاته فالمال المستفاد يكون زائدا بطريق الاولى فلما لم يبق الحاجة الى حولان الحول وعلمنا ان المال المستفاد زائد عن حاجته فلم لا نوجب الزكوٰة والعجب من الشافعیؒ انه ضم المال المستفاد في حق النصاب بالمال الاول وفي حق حولان الحول جعله مستقلاً واما ابوحنيفةؒ فضمه الى المال المستفاد في حق النصاب وحولان الحول **قوله** الا من ولي يتيماله مال فليتجر في ماله ولا يتركه حتى ياكله الصدقة الخ الى ظاهر الحديث ذهب الشافعیؒ واحمدؒ واسحق ومالكؒ واوجبوا الزكاة في مال اليتمى وذهب ابوحنيفةؒ وعبد الله بن المبارك الى عدم وجوب الزكوٰة في اموال اليتمى واجاب بان المراد من الصدقة غير الزكوٰة يعني نفقته كما قال عليه السلام نفقة المرء على نفسه صدقة ونفقة الزوجة وصدقة الفطر والاضحية والعشر لكلهم قال عليه السلام لانها صدقة والا ليعارضه النص الصريح يعني رفع القلم عن ثلثة الخ اويقال ان الحديث ضعيف ولم يعمل به الشافعیؒ في كثير من المواضع اويقال ان المراد باليتيم البالغ وتسميته يتيما باعتبار ما كان فان اليتيم يبقى في ولاية الولي عند ابی حنیفةؒ الى خمس و عشرين سنة ولعل منشا الخلاف في وجوب الزكوٰة وعدم وجوبه في اموال اليتمى مبني على خلاف اخر بين امامنا ابی حنیفةؒ والشافعیؒ فراى ابوحنيفةؒ انها من العبادات المحضة واليتيم بريئ من العبادات المحضة لصغره ورأى الشافعیؒ من المؤنات المسلمة فقال بالوجوب **قوله** وفي الركاز الخمس الخ عند الشافعیؒ الركاز غير المعدن يعني دفينة الجاهلية ففيه الخمس عنده واما في المعدن فجزء من اربعين جزء وعند امامنا ابی حنیفةؒ المعدن داخل في الركاز ففي كل واحد منهما الخمس والاختلاف بينهما دائر على اللغة و اللغة والسياق يؤيدان اباحنيفةؒ لان صاحب قاموس من متعصبي الشوافع وقال في كتابه الركاز المعدن وقال صاحب منتهى الارب في مصنفه الركاز كالجبال ماليكه حق تعالٰی در كانها پيدا ساخته ومال پنهاں كردهٔ اهل جاهليت در زمين انتهى ـ واما السياق فهو لما قال عليه السلام المعدن جبار فنشأ منه الوهم انه جبار في حق الخمس ايضًا فدفعه عليه السلام بقوله وفي الركاز الخمس وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم كان افصح العرب وابلغه فلابد ان يكون بين كلماته تناسبًا وبهذا احصل وتم والله اعلم بالصواب **قوله** ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يبعث على الناس من يخرص كرومهم وثمارهم الخرص في الزراعات كما هو مروج في زماننا يعني كن كرنا لا يجوز لان مال الزراع مشترك بمال المالك وتقسيم الاموال المشتركة عند امامنا ابی حنیفةؒ معاوضة وعقد المعاوضة في الاموال المتحدة للاجناس لا يجوز بطريق الخرص لشبه الربوا واما الخرص في البساتين والثمار الغير المشتركة فيجوز فان بيت المال ليس بشريك لصاحب الثمار حتى يتحقق العقد والمعاوضة فان زاد من صاحب الثمار الى بيت المال شيء فهي صدقة **قوله** خذوا ما وجدتم وليس لكم الا ذلك اى في الحال واما بعد قدرة المشتري على اداء الثمن فيجب عليه الاداء للغريم وعلم من الحديث مسئلتان جواز بيع الثمار قبل بدو الصلاح ووجوب الثمن على ذمة المشتري ان هلك المبيع في

یدہ لانہ صلی اللہ علیہ وسلم امر الناس بالتصدق علی المشتری ثم باداء الثمن الی البائع **قولہ** عن صفوان قال اعطانی علیہ السلام یوم حنین وانہ لابغض الخلق الیّ اعطاء المؤلفۃ القلوب لیس بجائز عند الجمهور لانہ کان قبل غلبۃ الاسلام واذا رفع العلۃ رفع الحکم علیہ فان اللہ غلب الاسلام واما الشافعیؒ فیجوزہ **قولہ** فاراد ان یشتریها فقال علیہ السلام لاتعد فی صدقتك الخ ھذا محمول علی الاولویۃ والاستحباب لئلا یلزم عودہ فی بعض صدقۃ لان الظاهر ان البائع یبیع من المتصدق بادنی من ثمن المبیع فیکون الرجوع صورۃ بما لم یاخذ البائع ثمنہ کما حقہ **قولہ** ان امی توفیت هل تنفعها ان تصدقت عنها الخ لاخلاف فی وصول ثواب العبادات المالیۃ الی المیت من اهل السنۃ والجماعۃ واما العبادات البدنیۃ ففی ایصال ثوابها خلاف بین اهل السنۃ فقال ابوحنیفۃؒ بالایصال وقال الآخرون بعدم الایصال واما المعتزلۃ فانکروا ایصال ثواب العبادات مطلقا لقولہ تعالیٰ لیس للانسان الا ما سعٰی واجوبتها مذکورۃ فی شرح ملا علی القاری علی مشکوۃ المصابیح **قولہ** فقدم معاویۃ حتی تکلم فکان فیما تکلم الخ اعتبر ابوحنیفۃؒ فی اداء صدقۃ الفطر نصف صاع من بر وقال الشافعی بالصاع کما فی بقیۃ الاطعمۃ وما استدل بہ ابوحنیفۃؒ حدیث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ حدیث مرفوع واقوال خلفاء الراشدین ابی بکرؓ وعمرؓ وعلیؓ واستدل الشافعیؒ بحدیث ابی سعید الخدریؓ علی مذهبہ وایّدہ بہ وقال شیخنا مدظلہ لایصح استدلال الشافعیؒ بهذا الحدیث اصلا فان لفظ الطعام مشترك بین الاطعمۃ فکیف یصح الحنطۃ بخصوصیۃ والمتبادر عما فی زمن النبی علیہ السلام یقتضی ان یراد بہ غیر الحنطۃ لان الحنطۃ کانت قلیلۃ فی زمن النبی علیہ السلام والذرۃ کانت کثیرۃ فالمتبادر یقتضی ان یراد بہ الذرۃ فارادۃ الشافعیؒ الحنطۃ من اللفظ المشترك مع رجحان خلافها لاسبیل الیہ واما خلاف ابی سعید عن حکم المعاویۃ فلا نسلم کما سنبین انشاء اللہ ولو سلم ان ابا سعید اختلف المعاویۃ فانا نختار فتوی معاویۃ فی مقابلۃ ابی سعید الخدری لان المعاویۃؓ فقیہ مجتهد لان النبی صلے اللہ علیہ وسلم قال فی حقہ انہ فقیہ وعمل علی فتواہ جمیع الصحابۃ والتابعین الذین کانوا حضورا فی مجلس تخطیب المعاویۃؓ کما قال الترمذیؒ فی کتابہ فاخذ الناس بذلك ولم ینکر احد من الصحابۃؓ والتابعینؒ علی معاویۃؓ واخذوا قولہ بلا انکار ودلیل فانکار ابی سعیدؓ فی مقابلۃ جم غفیر من الصحابۃؓ والتابعین والخلفاء الراشدین لایسمع وایضا لانقول ان ابا سعیدؓ خالف معاویۃؓ فانہ لیس فی الحدیث مایشعر علی انکار ابی سعیدؓ لمعاویۃؓ بل فی الحدیث بیان فعل ابی سعید انہ کان یخرج صاعا وفعلہ لایدل علی خلاف فتوی المعاویۃ لانہ یجوز ان یعمل ابوسعیدؓ العزیمۃ وان کان الواجب نصف صاع کما یدل علیہ قولہ وقد وسع اللہ علی الناس فلم تضیقوا یعنی نصاب نصف الصاع من البرکان بوجہ عدم وجود الحنطۃ واما الیوم فقد وسع اللہ علی عبادہ فلا حرج فی اداء صاع تام تطوعا ومثلہ لاینکرہ ابوحنیفۃؒ ایضا لان التطوع لیس لہ حد واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب **قولہ** صفدت الشیاطین ومردۃ الجن الخ استشکل بصدور الذنوب عن العباد فی رمضان مع ان الشیاطین قد صفدت واجاب صاحب الخازن بان المحرك للعباد علی الذنوب شیئان الشیطان والنفس ففی رمضان وان صفدت الشیاطین لکن النفس مرسلۃ علی حالها محرکۃ علی المعاصی او یقال ان المردودین کبائر الشیاطین ورؤساؤهم کما یشعر عنہ لفظ الحدیث یعنی مردۃ الجن واما الصغار فرسلون یحرکون العباد علی الذنوب او یقال ان الشیاطین لیسوا علۃ تامۃ لتحریك العباد علی الذنوب حتی یلزم من انتفاء العلۃ انتفاء المعلول او یقال ان الشیاطین وان صفدت لکن اثر صحبتهم باق بعد فی قلوب العباد لاختلاطها بهم مدۃ طویلۃ فلذا یصدر الذنوب کما ان الحدید یبقی حارا بعد اخراجہ عن النار **قولہ** غلقت ابواب النیران وفتحت ابواب الجنان استشکل بکافر مات فی رمضان فیقال انہ بشارۃ لمسلم عاص فقط واما الکافر فموضعہ جهنم هم فیها خالدون بلا تامل وقال البعض ان الکفار لایدخلون مدۃ رمضان فی النار او یقال ان مقتضی شرافۃ رمضان ان یدخل الجنۃ بشرط ان لایکون مانعا **قولہ** باب ماجاء لکل اهل بلد رؤیتهم نقل فی مذهب امامنا ابی حنیفۃؒ ثلث روایات الاول عدم اعتبار رؤیۃ اهل بلد علی اهل بلد آخر والثانی اعتبارها

---

[1] ذکرہ البخاری فی ص۲۶۱ باب من مات وعلیہ صوم عن عائشۃ ان رسول اللہ صلعم قال من مات وعلیہ صوم صام عنہ ولیہ وقال المحشی اختلفوا فیہ علی اقوال احدها جواز الصیام عن المیت کما هو ظاهر الحدیث احتج بہ القدیم والثانی وهو ان یطعم الولی عن المیت کل یوم مسکینا وهو قول الزهری ومالك والشافعیؒ فی الجدید وانہ لایصوم احد عن احد وانما یطعم عنہ عند مالك اذا اوصی بہ ورجح البیهقی والنووی قولہ القدیم لصحۃ الاحادیث فیہ قال الکرمانی للشافعی قولان اشهرهما لایصام عنہ وقال احمد بظاهرہ وقال اکثرهم لایصوم احد عن احد وشبهوہ بالصلوۃ واولوا الحدیث بانہ یکفر عنها بالطعام فیقوم ذلك مقام الصیام والثالث یطعم عنہ کل یوم نصف صاع من بر او صاعا من غیرہ وهو قول ابیحنیفۃؒ وهذا اذا اوصی بہ فان لم یوص فلا یطعم عنہ وحجۃ اصحابنا الحنفیۃ ما رواہ النسائی عن ابن عباس ان رسول اللہ صلعم قال لایصلی احد عن احد ولکن یطعم عنہ وعن ابن عمرؓ قال رسول اللہ صلعم من مات وعلیہ صوم شهر فلیطعم عنہ مکان کل یوم مسکینا ولنا قاعدۃ فی مثل هذا الباب وهی ان الصحابی اذا روی شیئا ثم افتی بخلافہ فالاعتبار لما افتاہ لان فتواہ بخلاف ما رواہ انما یکون لظهور نسخ عندہ ولایمکن ان یخالف ما رواہ من النبیؐ لاجل اجتهادہ لانہ مصادمۃ للنص وذا لایقال فی حق الصحابی وقد روی الطحاوی بسند صحیح عن عمرۃ قلت لعائشۃ ان امی توفیت وعلیها صیام رمضان ایصلح ان اقضی عنها فقالت لا ولٰکن تصدقی عنها مکان کل یوم علی مسکین خیر من صیامك انتهی وقد اجتمعوا علی انہ لایصلی احد عن احد فوجب ان یرد ما اختلف فیہ الی ما اجمع

منظور والثالث الاعتبار فی مقام الاحتیاط مثل هلال رمضان وعدم الاعتبار فی مقام عدم الضرورة والاحتیاط مثل الافطار من رمضان لکن اشهر الروایات هی الاوسط وعلیه مجری المذهب وعند الشافعیؒ لایعتبر رؤیة اهل بلد علی اهل بلد اخر مالم یروا الا اهل بلد قریب یلزمهم رؤیة اهل بلد اخر قریب لهم واما البعید فلا والحدیث یوافق الشافعیؒ ظاهرا ویخالف امامنا اباحنیفةؒ ظاهرا والجواب وجه عدم اعتبار ابن عباسؓ خبر کریب هو ان کریبًا لم یکن رأی الهلال بنفسه بل اخبر عن رؤیة معاویةؓ والناس فی الشام والدلیل علیه ان ابن عباسؓ لما سئل اباکریب وانت رأیته فلم یقل فی جوابه انی رأیته بل راه الناس ومعاویةؓ فصاموا فصمت الخ فقال له ابن عباسؓ انک اذا لم تره واخبرت فقط فخبرک لیس بحجة علینا هکذا امرنا علیه السلام اویقال ان ابن عباس وهم من قوله علیه السلام صوموا الرؤیته وافطروا لرؤیته ان الخطاب فیه لکل واحد اویقال ان النزاع وان کان فی الحال فی رمضان فی بادی الرأی لکن فی المال یرجع الی هلال شوال لانه لما مضت ایام رمضان فلایمکن ان ینازع فیه وهلال شوال لایثبت بشهادة رجل هکذا امرنا علیه السلام والجواب الاول مخدوش لانه ورد فی روایة المسلم قال له ابن عباسؓ انت رأیت فقلت نعم وراه الناس فصاموا وصام معاویةؓ عن الصحبة **قوله** باب ماجاء فی التشدید فی الغیبة للصائم الظاهر انه لامناسبة بین ترجمة الباب والحدیث فالاولی ان یقال الغیبة علی القول الزور **قوله** رخص فی الافطار عند لقاء العدو وعند امامنا ابی حنیفةؒ لقاء العدو لیس بموجب للافطار بل الموجب الحرج فان لقی العدو فی الحضر ولم یکن بلقائه مشقة فلا اجازة للافطار وان وقع فی التکلیف بلقائه فله رخصة فی الافطار **قوله** قال بعض اهل العلم الحامل والمرضع تفطران وتطعمان وتقضیان وقال امامنا ابو حنیفةؒ تفطران وتقضیان ولاتطعمان لما ثبت بنص القرانی **قوله** قال فحق الله احق ای بالقضاء لاحجة فی الحدیث علی جواز الصوم عن الموتی لان فی الحدیث امر بالقضاء وهو اعم من ان یکون بالصوم عنه او بالفدیة **قوله** وقال مالکؒ وسفیان الثوریؒ والشافعیؒ لایصوم احد عن احد وبه یقول الجماهیر من العلماء وابوحنیفةؒ قالوا ان العبادات البدنیة لاتجوز فیها النیابة وقد وردالاحادیث والاثار فیما ذهبوا الیه **قوله** من استقاء عمدًا فلیقض وبه یقول ابوحنیفةؒ والفرق بین ماقاء واستقاء ان فی الاول یخرج مایخرج دفعة ولایعود شیٔ منه الی البطن وفی الثانی یخرج مایخرج ویعود الی البطن بعد ماخرج واختار الشافعیؒ لمن کان علی مثل هذا الحال قوله واختار الشافعیؒ لمن کان اتفقوا علی ان الاهل لایکون اهلاً ومحلاً للکفارة فتاویل الاحادیث کما قال الشافعیؒ من ان الکفارة علیه دین اویحتمل الخصوصیة بذالک الرجل **قوله** المکتل قیل مایسع فیه خمسة عشر صاعًا ورد فی بعض الروایات ما اعطاه النبی صلی الله علیه وسلم کان ثلثون صاعا وورد ستون صاعا ایضًا فحینئذٍ لا اشکال **قوله** باب ماجاء فی السواک للصائم قال بعض العلماء لایتسوک الصائم اخر النهار منهم احمدؒ واسحقؒ والشافعیؒ لقوله علیه السلام لخلوف فم الصائم احب الی الله من المسک وفی السواک ازالة الاثر المحبوب الی الله وقال ابوحنیفةؒ بعدم الکراهة وما استدل به حدیث الباب وهو حجة علی الاولین ونقول ان بقاء الخلوف حجة وفضیلة لاینافی حکم الشرعی بالسواک علی ان فی السواک اخر النهار فضیلة یعنی تحرز عن شائبة الریاء علی ان عدم مشروعیة السواک اخر النهار یظهر صومه وعلم اشارة من قول النبی علیه السلام المذکور فی حدیث الباب بمشروعیة السواک فاین یقال هذا ذاک نقل امام الترمذیؒ مذهب الشافعیؒ بعدم کراهة السواک فی اخر النهار مع ان کتب فقهاء الحنفیة مصرحة بعدم جواز السواک اخر النهار عند الشافعیؒ ولعله روایة اخر عنه **قوله** قال من لم یجمع الصیام قبل الفجر فلاصیام له هذا الحدیث اختص منه صوم رمضان اداء والنذر المعین والنفل عند ابی حنیفةؒ اما اختصاص النوافل فیجیئ انشاء الله تعالی واما اختصاص رمضان فلانه جاء اعرابی فی زمن النبی علیه السلام وشهد برؤیة الهلال فقال علیه السلام الا من اکل فلا یاکل بقیة یومه ومن لم یاکل فلیصم وایضًا لما قال اصحاب الاصول فی الفرق بین المعیار والظرف وللحدیث جواب ومعنی اخر خارج عما نحن فیه مذکور فی الهدایة **قوله** امن قضاء کنت تقضیه قالت لا قال فلایضرک الحدیث ساکت عن تکلم وجوب القضاء وعدمه بل فیه اجازة الافطار وهی لیس محل النزاع بین الامامین فالاحتجاج بالحدیث علی عدم وجوب القضاء کما فعل الترمذیؒ خارج عن الانصاف بل علم الحکم بالقضاء کما سیأتی انشاء الله تعالی من قول النبی علیه السلام لهما اقضیا یومًا اخر مکانه فان اطلاق الامر للوجوب مع تقویة بقوله تعالی لاتبطلوا اعمالکم **قوله** ولایصوم احد یوم الجمعة الا ان یصوم قبله او بعده قیل فی وجه کراهیة صوم یوم الجمعة لوجوب النقصان فی الاهتمام بالجمعة وهذا لیس بسدید لانه موجود فیما اذا صام بیوم قبله وبعده فالاولی ان یقال ان الشارع لم یخصص الجمعة من بین الایام للصوم فلیس لنا ان تخصصه بفضیلة فان هذا هی البدعة ورجح النووی التاویل الاول واجاب عن الاعتراض بان الله یقویه ببرکة الصوم فی هذه الایام علی اهتمام الجمعة فاذا یحتمل الجمعة وهذا معنی قول ابن عمرؓ لا اصوم ولا امر ولا انهی **قوله** باب فی کراهیة صوم عرفة بعرفة علم من جمیع الاحادیث ان الصوم فی عرفة لیس فیه قباحة صلبیة بل القباحة عارضیة یعنی الضعف بسبب الصوم عن الاجتهاد فی الدعاء فلوکان رجل قوی لم یضعف عن الاجتهاد فی اداء النسک والدعاء فلاباس ان یصوم وقال شیخنا مدظله فی وجه کراهیة الصوم بعرفة ان فی الصوم استغناء لانه شبه بافعال الله تعالی وفی ارکان الحج ذلة معلومة بالمشاهدة من عریان الراس والرجلین والسعی وغیرها فلایجتمعان **قوله** عن عائشةؓ کانت عاشوراء یوم تصومه القریش فی الجاهلیة الخلاف بین ابی حنیفةؒ والشافعیؒ فی ان اباحنیفةؒ یقول ان صوم عاشوراء کان فرضا ثم نسخ برمضان وعند الشافعیؒ کان مسنونًا

ای واجبا ۱۲

ترمذی صـ۹۴ ج۱

لا فرضًا فالحدیث حجة علی الشافعیؒ **قوله** باب فی عاشوراء ای یوم هو الجمهور علی انه یوم عاشوراء من المحرم لقول ابن عباس مرفوعًا قال امر علیه السلام بصوم عاشوراء یوم العاشوراء وما قال ابن عباسؓ اصبح من یوم التاسع صائما فلا یخالفه لانه یبین کیفیة ترتیب الصوم بان یصوم من التاسع وان کان عاشوراء هو العاشر تحرزًا عن تشبه الیهود **قوله** الرشك هو القسام اختلف العلماء فی سبب لقبه بالرشك فقیل معناه بالفارسیة القاسم وقیل الغیور وقیل کثیر اللحیة وقیل الرشك بالفارسیة اسم العقرب لان العقرب دخلت فی لحیته ومات فمکث فیها ثلثة ایام ثم علم لان اللحیة کانت طویلة عظیمة **قوله** الصوم لی وانا اجزی به اختلف العلماء فی بیان معنی الحدیث فانه یخالف الظاهر لان جمیع العبادات لله تعالیٰ والله تعالیٰ یجزی جزاء جمیع العبادات فقیل فی بیان معنی الجملة الاولیٰ ان فی جمیع العبادات حظ النفس مثلا فی قراءة القراٰن تنشیط السمع ان کان القاری متلحنا وفی اداء الزکاة اشارة الی الجود وکذا فی الحج واما فی الصوم فلیس فیه حظ النفس بل ذلتها حیث امسکها عن لذات الاکل والشراب والجماع فمعنی الحدیث الصوم لی لان فیه لیس حظ النفس بخلاف بقیة العبادات لان فیها نوع حظ للعابد اویقال ان الکفار کانوا یعبدون الاصنام فی زمان الجاهلیة مثلًا کانوا یسجدون ویذبحون ویتطوفون ویتصدقون لطواغیتهم واما الصوم فلا یصوم احد للاصنام ومعنی الصوم خاصة لی یعنی انها عبادة لا یعبد بها غیره تعالیٰ من الاصنام بل هی خاصة لله تعالیٰ اویقال ان فی بقیة العبادات احتمال الریاء مثل الصلوة والزکوة واما الصوم فهو امر عدمی لیس فیه شائبة الریاء مالم یقل بلسانه انی صائم فمعنی الحدیث الصوم لی یعنی لیس فی شائبة الریاء بخلاف غیرها من العبادات اویقال فی الصوم تشبه بالباری تعالیٰ فان الصوم عبارة عن امساك الاشیاء الثلثة والله تعالیٰ منزه ایضًا من هذه الاشیاء الثلثة فکان العبد فی الصوم یشبه بصفة الباری تعالیٰ وهذا معنی قوله الصوم لی یعنی ان عبدی امتثل لامری وترك شهوات نفسه وتشبه بی فی صفاتی اویقال انا المنفرد بعلم ثواب الصوم لاغیری بخلاف غیره من العبادات فان الله تعالیٰ اظهر مقدار ثوابه علی من شاء وقیل الاضافة الی الله تعالیٰ للتشریف کما فی ناقة الله مع ان العالم کله لله تعالیٰ واما الجملة الثانیة انا اجزی به روی علیٰ وجهین مبنی للفاعل والمفعول فعلی الاول انا اجزی جزاء الصوم بلا واسطة الملائکة بخلاف بقیة العبادات فان الملائکة یعطون جزاءها بحکمه تعالیٰ وبقانونه المتعین وفی اعطاء الثواب بلا واسطة الملائکة فضیلة لیست فی وساطة الملائکة وان کان ما اعطی الله قلیلًا بالنسبة الیٰ ما اعطاه بالواسطة لان انعام السلطان علی رجل بیده فخر وفضیلة لیس فیما امر غیره فیعطیه کما روی ان الشاه جهان سلطان الدهلی اعطی لوزیرة المتثل بامره انعامًا بیده شیئًا قلیلًا یعنی پنج دانه الائچی فقط فاظهر الوزیر علیه فخره ومرتبته وتصدق بألاف درهم علی ان السلطن اکرمنی بیده وایضًا لوکانت الملائکة یعطون الثواب لکن یعطون ما امروا به ولا یقدرون ان یعطوا حبة زائدة علیٰ ما امروا به واما لوکان الله معطیا ففیه فضل لیس فی غیره فان العبد حریص سائل والله مجیب معطی غیر مانع قادر جواد لا انتهاء لخزائن مغفرته وفضله فیسئل مرارًا ویعطی الله مرة بعد اخری إلیٰ ان ینتهی العبد اعلی علیین وهذا کما قال الداعی **بیت** مائیم پرگناه تو دریای رحمتی ÷ جائیکه فضل تست چه باشد گناه ما۔ و اما علی البناء المجهول[عله] فمعناه جزاء الصوم انا نفسی لاغیری بخلاف غیره من العبادات فان جزاءه الثواب لا ذات الله تبارك وتعالیٰ سبحانه **قوله** للصائم فرحتان فرحة حین یفطر وفرحة حین مایلقی به الفرحة عند الافطار لانه ادّی کما امر به علی وجه الکمال من غیر نقصان فانه اذا امر احدا بامر فالمامور لا یطمئن قلبه مالم یتم لانه والله اعلم ایتم المامور به علیٰ ما امر اویعرضه آفة فی اثناء الامتثال ویرضی امر لا فاذا اتم کما امر به تطمئن قلبه ویفرح شکرا علی الامتثال اویفرح لانه یاکل بعد الافطار ما تشتهی الیه نفسه **قوله** لا صام ولا افطر یحتمل الانشاء والاخبار علی الاخبار معناه لیس بمفطر لانه صائم ظاهر اولیس بصائم ایضًا لان صیامه مخالف للسنة اولانه لا یحصل الغرض الذی صار الصوم مشروعًا یعنی تکلیف النفس وسدها عما تشتهی من الاکل والشرب والجماع لان التکلیف انما یحصل اذا کان مخالفا لعادته واما فی الصوم الدهری فتصیر عادتها الکف عن الاشیاء بل تکلف بالاکل والشرب فانا شاهدنا من کان صائم الدهر اذا اکل یوما اخرة فاین تکلیف النفس فیه بل التکلیف ان تکون عادتها الاشتهاء وان تمنعها وتسدها عمّا تشتهی الیه اختلف العلماء فی کراهیة صوم الدهر فقال بعضهم ومنهم الشافعیؒ ان العلة انه یلزم صوم ایام منهی عنها واما بدون صوم ایام منهی عنها فلیس بمکروه وعند امامنا ابی حنیفةؒ بعد اخراج الایام المنهی عنها مکروه ایضًا ویصدق علیه صوم الدهر لان العلة لیست لزوم صوم ایام منهی عنها لانها خارجة من اول الامر بالنص الصریح لان صوم الدهر مکروه وصوم العیدین حرام فلا یدخل فیه من اول الامر فیکون المراد بصوم الدهر ما سوی خمسة ایام وکراهیة لعلة الشافعیؒ تقتضی دخولها من اول الامر فنقول بل کراهیة لحدیث ان لنفسك علیك حقا ولعینك علیك حقا ولزوجك علیك حقًا الحدیث فافهم **قوله** ان ربی یطعمنی ویسقینی یحتمل المجاز یعنی ان الله یعیننی ویقوینی علی الوصال وانتم لستم مثلی فهذا من خصوصیاته علیه السلام ویحتمل الحقیقة یعنی ان الله تعالیٰ یطعمنی ویسقینی من نعمائه فاکل من رزقه تعالیٰ ولا اواصل وانتم عنه غافلون فعلی هذا لا یجوز الوصل لاله علیه السلام

ترمذی صـ۹۶ ج۱

[عله] واعلم ان روایة البناء للمجهول ومعناه ما سمعته الاعن ابی مخدومنا المطاع مولانا الحافظ مولوی نور الحسن مدظله العالی ابن العلام الولی الکامل مولانا الحافظ مولوی عبد الخالق طاب الله ثراه وجعل الجنة مثواه بانی جامع الدیوبند ۱۲۔

ولالنا وعلى كل تقدير علم كراهية الوصال وصوم الوصل له صور الاول ان لا يأكل شيئًا فى اليوم والليلة ويواصل صومه بصومه الثانى ان ياكل شيئًا قليلا عند الافطار بحيث لم يسد الجوع اوان ياكل شيئا لكن لا فى وقت الافطار بل وقت السحور فالاول مكروه عند الجمهور والثانى والثالث جائز خصوصًا عند امامنا ابى حنيفةؒ **قوله** باب ما جاء فى ليلة القدر وردت الروايات فى هذا الباب متعارضة مختلفة فكل من الائمة والمتقدمين سلك مسلكًا فمذهب الامام ابى حنيفةؒ انها دائرة سائرة فى رمضان بل فى جميع السنة واشهر الروايات عنه انها فى رمضان خصوصًا فعلى مذهبه لا تعارض بين الروايات لانها تقع مرة فى ليلة سبع وعشرين ومرة احد وعشرين ومرة خمس وعشرين ومرة سبع عشرة كما ورد فى رواية فى ليلة سنة وقد تقع تلك الليلة فى شهر شعبان واما قول ابى بن كعب مع التحليف على انها ليلة سبع وعشرين فلا يخالف اباحنيفةؒ لانها كانت فى تلك السنة فى هذه الليلة لا انها متعينة بليلة سبع وعشرين ابدا واما قول ابى بن كعب بان علامتها بان تطلع الشمس غير مضيئة فليس بحجة لان العلامة قد تكون عامة من ذى العلامة فلا يدل على انها ليلة القدر ولو سلم ان ابى بن كعب رأى ليلة القدر بتلك العلامة فلا يضر اباحنيفةؒ كما تقدم لكن الاتفاق على ان يطلب فى رمضان بل فى العشرة الاخرى بل فى ليلة سبع وعشرين وقال مولانا شاه ولى الله المحدث الدهلوىؒ غفر الله له ان ليلة القدر التى ذكرت فى قوله تعالى انا انزلنه فى ليلة القدر الخ فهى فى جميع السنة واما ليلة القدر التى هى ليلة البركة فهى فى العشرة الاخرى من رمضان كما قالت عائشةؓ ان عليه السلام كان يجتهد فى العشرة الاخرى مالم يجتهد فى غيرها مع انه عليه السلام قال كل ليلة من هذه الليالى يساوى ليلة القدر وقال شيخى ابى مدظله ليلة سبع وعشرين من رمضان بعلامات ودلالات شتى من القران منها قال الله تعالى انا انزلناه فى ليلة القدر وما ادراك ما ليلة القدر ليلة القدر خيرٌ من الف شهر الخ لفظ ليلة القدر ثلث مرات وحروف ليلة القدر المكتوبة تسع وتسع فى ثلث يكون سبع وعشرين لعل تكريره تعالى بثلث اشارة اليه والله اعلم بالصواب **قوله** من اكل ثم خرج يريد سفرًا حديث الباب بظاهره يخالف الجمهور فان مذهبهم انه لا يجوز الافطار والقصر مالم يجاوز بيوت المصر ولم يذهب اليه احد من الائمة سوى اسحق ابن ابرهيم وكيف يصح بدون التجاوز عن بيوت المصر فان علة القصر والافطار السفر وهو بعد مقيم فى بيته ولم يخرج الى السفر مع ان الاحاديث وعمل النبى عليه السلام يدل انه لا يجوز القصر و الافطار مالم يشرع فى السفر فانه نقل انه عليه السلام خرج فى حجة الوداع وافطر على كراع الغميم خارجًا من المدينة وجاء فى باب قصر الصلوة عن انس بن مالك انه عليه السلام صلى بالمدينة الظهر اربعًا والعصر بذى الحليفة ركعتين وكذا قال على كرم الله وجهه لوجاوزنا هذا الخص لقصرنا وقت خروجه من الكوفة الى المدينة وهذا دليل صريح للجماهير فالجواب عن حديث الباب ان محمد بن كعبؓ لما سئل انس بن مالك بقوله سنة فقال فى الجواب سنة معناه الافطار للمسافر سنة واما الافطار فى البيت فليس بسنة بل هو مذهب انس بن مالكؓ لا حجة علينا هذا على تقدير ان يعلم ان انس بن مالك اكل فى بيته ولقيه محمد بن كعبؓ فى بيته واما على جواب اخر فلا نقول ولا نسلم انه لقيه فى بيته فانه ليس فى الحديث تصريح البيت ولا الاشارة بل مسكوت عنه ونقول فى الجواب ان من عادات العرب السفر بالقافلة كما هى مروجة الى الان ومن عاداتهم انهم كانوا يخرجون عن بيوتهم يومًا قبل الارتحال ويجتمعون فى موضع خارج المصر على قدر ميل اوميلين فلما اجتمعوا فكانوا يرتحلون قافلة عظيمة فتلقى محمد بن كعبؓ انس بن مالك خارج المصر فى جميع الناس فرأه يأكل وقال ما قال حينئذ لا اشكال لان انس بن مالك كان خارجًا عن بيوت المصر **قوله** باب ما جاء فى قيام شهر رمضان لا خلاف بين اهل السنة فى سنية التراويح وادائها بالجماعة سنة مؤكدة واختلف العلماء فى عدد الركعات فذهب اهل المدينة الى احدى واربعين مع الوتر وذهب اهل مكة والجمهور من الصحابة والتابعين منهم ابن مسعودؓ وعمرؓ وعلىؓ ومنهم ابوحنيفةؒ والشافعىؒ الى عشرين ركعة وذهب بعضهم الى ست وثلثين ومذهب من ذهبوا الى احد واربعين وست وثلثين فلا اصل لهما فى الحديث واما مذهب من ذهب الى عشرين فله اصل فى الحديث المرفوع وان ضعف ولو لم يكن له اصل فى الحديث المرفوع لكن لما اجتمع كبار الصحابة والخلفاء الراشدون على عشرين ركعة فاى دليل اقوى على ذلك لانهم كانوا عالمين باقواله عليه السلام وافعاله فلما تركوا جميع ماسوى عشرين ركعة فعلم انه ظهر لهم دليل اقوى على ثبوت عشرين ركعة واما قول من ذهب من اهل الحديث الى ثمانى ركعات فلا اصل له فى الحديث بل نشأ من قلة الفهم وعدم التدبر فى الفرق بين الصلوة التراويح والتهجد وبينهما بون بعيد فان عائشةؓ تقول ما قام عليه السلام للتهجد ليلة كلها وفى باب التراويح قام الى ان خيف الفلاح وقد جاء من حديث ابن عباسؓ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلى فى رمضان عشرين ركعة والوتر اخرجه ابن ابى شيبة ولا يعبد ان ان يقال حصله العلم من غير طريق عائشةؓ من سائر امهات المؤمنينؓ ونقل الاجماع ايضًا على ما نقره ونعترف باداء صلوة التهجد بالتراويح فانه كما تؤدى صلوة الضحى فى ضمن العيد مع انه لا يقال باتحادهما وكما تؤدى صلوة تحية المسجد بركعتى الوضوء وبالعكس فكذا هذا فالحاصل انه نقل الاجماع ايضًا على ما تقرر فى خلافة امير المؤمنين فنسبة البدعة اليه خروج عن دائرة الانصاف واما وجه خلاف اهل المدينة و المكة شرفهما الله تعالى فى تعدد الركعات فهو ان اهل مكة كانوا يتطوفون عقيب اربع مقام جلسة الاستراحة حول بيت الله المعظم واما اهل المدينة الطيبة لما كانوا بعيدا ومحرومين عن هذه الفضيلة اختاروا اربع ركعات بدل الطواف مقام جلسة الاستراحة

احرازاً واجتماعاً لفضیلة الصّلوٰة فی مسجد النبی صلعم فکانوا یصلون بالامام عشرین رکعة وستة عشر انفراداً فی الجلسات وذکر الشافعیؒ ان یقول فی جلسة الاستراحة ثلاث مرات وسبحان ذی الملك والملکوت سبحان ذی العزة والعظمة والقدرة والکبریاء والجبروت سُبحان ذی الحی الذی لاینام ولایموت سبّوحٌ قدّوسٌ ربنا ورب الملائکة والرّوح لا اله الا الله نستغفر الله ونسئلك الجنة ونعوذبك من النار والله اعلم بالصواب والیه المرجع والمآب **قوله** فلاعلیه ان یموت یهودیا وهذا کما قال علیه السّلام لیس منا من لم یدع قول الزور والعمل به فلیس لله حاجة بان یدع طعامه وشرابه الغرض منه التشدید یعنی لافرق بینه وبین السفر والاستشهاد بالایة لایتم الا اذا قرئت الی اخرها یعنی وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعٰلَمِيْنَ فقید عدم الحج بالکفر **باب** کم حج النبی صلی الله علیه وسلم ماحج علیه السلام قبل الهجرة فرض بل الفرض ماحج بعد هجرته صلعم مرة باخر عمره بان حج فی ذی الحجة وارتحل من دار الفناء الی دار البقاء فی الربیع الاول انالله وانا الیه راجعون **قوله باب** ماجاء کم اعتمر علیه السّلام اعتمر علیه السلام فی الواقع ثلث عمرات عمرة القضاء فی ذی القعدة وعمرة الجعرانة وعمرة مع حجته واما عمرة الحدیبیة فقد کان علیه السّلام شرع فی بعض افعالها مثل الاحرام وغیره ولم تتم حتی قضاه فی العام القابل فمن روی ثلث عمرات فبحسب الواقع ومن روی اربع عمرات فبحسب الظاهر وعدّ عمرة الحدیبیة ایضاً فلاتضاد **قوله** باب فی الجمع بین الحج والعمرة اعلم ان الحج ثلث اقسام افراد وتمتع وقران اما الافراد فهو ان یحرم بالحج فقط من المواقیت والتمتع فهو ان یحرم من المواقیت احرام العمرة فیؤدی افعالها ثم یتحلل ان لم یسق الهدی الی ان یحرم یوم الترویة وان ساق بقی محرما واما القران فهو ان یحرم من المواقیت لهما ولایتحلل الی ان یفرغ عن افعالهما فاختلف العلماء فی الافضلیة فقال امامنا ابوحنیفةؒ القران افضل ثم التمتع ثم الافراد وقال الشافعیؒ الافضل الافراد ثم التمتع ثم القران وقال امام دار الهجرة مالك الافضل التمتع ثم القران ثم الافراد وملاك ذلك کله فعل النبی علیه السّلام فما فعله علیه السلام فهوحسن فقال ابوحنیفةؒ انه علیه السلام کان قارنا ودلیله ماروی عن انسؓ قال سمعته علیه السلام یقول لبّیك بعمرة وحجة ودلیل الشافعیؒ ماقالت عائشةؓ انه علیه السلام افرد الحج ودلیل مالكؒ ماروی سعد بن عمر وابن عباس کلهم قالوا تمتع علیه السلام قال شیخنا مدظله الاولی بالتحقیق مذهب امامنا ابی حنیفةؒ وهوالاظهر بالنظر الی روایات حتی ان المحققین من الشوافع ومنهم النووی وابن حجر ترکوا مذهب الشافعیؒ وقالوا ان رسول الله صلعم کان مفرداً فی بدء الامر کما قال الشافعیؒ ثم صار قارنا بان ادخل العمرة فی الحج فطریق الجمع علی مذهبنا بین الروایات المتضادة المتعارضة الواردة فی هذا الباب هوانه صلعم کان قارنا من اول الامر لاکما قال الشافعیؒ وللقارن توسع فی ان یقول ایة تلبیة شاء ان شاء ان یقول لبیك بحجة وعمرة وان یقول لبیك بحجة فقط اوبعمرة فقط فمن سمع انه علیه السلام قال لبیك بحجة فقط ظن انه کان مفرداً ومن سمع انه علیه السّلام قال لبیك بعمرة ظن انه متمتع ومن سمع انه علیه السلام یقول لبیك بحجة وعمرة یتقن انه علیه السلام قارن فلهذا الاتعارض فی الروایات فاقوی الدلائل علی مذهب امامنا ابی حنیفة جمع النبی صلعم بین تلبیة الحج والعمرة لما ان المفرد لایجوز له ان یقول لبیك بهما بل بالحج فقط وکذلك للمتمتع لیس له ان یقول لبیك بهما بل بالعمرة فقط واما القارن فله توسع فیه ان شاء جمع بینهما وان شاء افرد فجمعه علیه السّلام بین التلبیتین لایستقیم علی مذهب الشافعیؒ ومالك اصلا واما علی مذهبنا فقد قدمنا علی انه ورد فی بعض الروایات صریحاً انه علیه السلام قال قارنت بهما فبشرط الانصاف هذا مؤید لما ذهب الیه امامنا ابُوحنیفةؒ ومعارض ومخالف لما ذهب الیه الامام الشافعیؒ والامام مالكؒ وما رویت من الروایات خلاف مذهب ابیحنیفة من التمتع فمعناه التمتع اللغوی لا الاصطلاحی ومعنی روایة عائشةؓ انه علیه السلام افرد الحج یعنی انه علیه السلام کان قارنا فادی افعال کل واحد من الحج والعمرة علی سبیل الافراد والاستقلال لابانه دخل افعال العمرة فی افعال الحج کما قال الشافعیؒ فهذا التاویل افاد فائدة اخری لمذهب امامنا ابی حنیفةؒ وکذلك معنی افراد ابی بکرؓ وعمرؓ وعثمان یعنی لم یدخلوا افعالها فی افعاله بل ادوا کل واحد علی سبیل الاستقلال ویمکن ان یقال انهم حجوا حجا متعددا فافردوا ایضاً مرة وقارنوا اخری واما نهی عمرؓ ومعاویةؓ فانما یفید الشافعیؒ اذا حمل علی التحریم ولایحمل ادنیٰ عاقل علیه کیف وقد ثبت مشروعیة القران والتمتع بنص القران الشریف واجمع المسلمون علی حسنهما بل النهی کان للشفقة علی امة محمد صلعم بان لایتکلفوا علیها فی سفر واحد الی بیت الله تعالیٰ بل علیهم ان یؤدوا الحج والعمرة بسفرین واجمعوا فضیلة السفرین مرتین وهذا کما قال ابی ان ابن مسعودؓ یعلم یقیناً ان لیلة القدر هی لیلة سبع وعشرین لکن کره ان یخبرکم فتتکلوا **قوله** ولاتلبس القفازین النهی للاستحباب عند الجمهور وعند ابی حنیفةؒ ایضاً لبس القفازین جائز للمرأة لان النهی عن لبسهما لها اما لکونهما مخیطین او ستر الایدی لاسبیل الی الاول لان لبس المخیط جائزلها ولاسبیل الی الثانی لان ستر الایدی جائز عن الرجل ایضا فضلاً عن المرأة **قوله باب** ماجاء فی لبس السراویل والخفین الاجازة فی لبس الخفین والسراویل عند امامنا ابی حنیفةؒ مشروط باحد الشرطین تقطع الخفین من اسفل من الکعبین والاتزار بالسراویل بان یشقها ویصنعها رداء (تهبند) بغیر الخیاطة وان لبسهما علی حالهما یلزم علیه الدم لامحالة **قوله** وقد احرم وعلیه جبة فامره ان ینزعها الامر بالنزع للوجوب لان لبس المخیط بعد الاحرام حرام للرجل ثم فی کیفیة النزع اختلاف فقال البعض یشقها من الصدر وینزعها عن الجانبین لامن الرأس وقال الجمهور لابأس بان ینزعها تعجیلاً من جانب رأسه **قوله باب** ماجاء فی کراهة تزویج المحرم اختلف الامامان

ترمذی ص۱۸۸ ج۱ ابواب الحج

ترمذی ص۱۸۹ ج۱

ترمذی ص۱۸۹ ج۱

ترمذی ص۱۹۰ ج۱

الهمامان ابوحنیفةؒ والشافعیؒ فی انہ هل ینعقد نکاح المحرم فی حالة الاحرام اولا فقال امامنا ابوحنیفةؒ بالانعقاد واستدل الشافعیؒ
بقول ابان بن عثمانؓ فی اخیه لا اراه الااعرابیا جافیا المحرم لاینکح ولاینُکح قال شیخنا مدظله لادلیل فی قول ابان بن عثمان علی ما
ذهب الیه الشافعیؒ لانہ لاتصریح فیه انہ نفی النکاح علی الاستحباب اوعلی الوجوب فان کان الاول فیسلمه ابُوحنیفةؒ من اول
الامر فان کان الثانی فلا نسلمه بلا دلیل وقرینة واما قول الترمذیؒ منهم عمر بن الخطابؓ وابن عمرؓ وعلیؓ فلیس دلیلاً صریحًا علی
مذهب الامام الشافعیؒ ایضًا لانهم متفقون للشافعیؒ فی الجزء الذی یسلمه ابوحنیفةؒ من اول الامر یعنی عدم الاولویة اویوافقون
لہ فی جمیع مذهبه فان من داب الترمذیؒ والنوویؒ انهما یعدان بقلیل الاشتراك اسماء الصحابة وکبار التابعین ویقولان انهم
موافقون لنا مع انہ لایکون الاشتراك الا فی جزء قلیل فظاهر عبارتهم یوهم الاشتراك فی الکل وحدیث ابن عباسؓ مخالف لما
ذهب الیه الشافعیؒ فلما تعارض الروایات فلترجع الی ما مهده اهل الاصُول یعنی القیاس فان القیاس یرجح مذهب امامنا ابی
حنیفةؒ لان نفس النکاح لیس بمحرم فی حالة الاحرام نعم الوطی حرام وابوحنیفةؒ یمنعہ من اوّل الامر وعلی طرز اهل الحدیث
فمذهبہ قوی ایضًا لان روایة ابن عباس اقوی واصح بالنسبة الی روایة غیره وان کان روایة غیرہ صحیحًا واحفظ واثبت
بالنسبة الی یزید بن الاصم وابن عباس فقیه مجتهد لاهو فلروایته ترجیح علی روایة غیره کما هو مقرر عند اهل الاصول واما قول
الترمذیؒ ویزید بن اصم هو ابن اخت میمونة فسلم لکن ابن عباس ایضًا ابن اخت میمُونة فلوکان الترجیح بهذا فهو موجود فی
ابن عباس من اول الامر مع ان قول ابان بن عثمانؓ لاینکح ولایخطب مخالف للشافعیؒ ایضًا فما هو تاویلہ فی هذا القول ولا یصح
بدون التاویل عندہ فهو تاویلنا فی لاینکح ولایخطب فالحاصل انہ لاسبیل الی ما ذهب الیه الشافعیؒ لامن جهة الروایة ولامن
جهة الدرایة والقیاس وقواعد الاصول فالاقرب الی التحقیق والاولی بالتدقیق مذهب امامنا ابی حنیفةؒ قال شیخنا مدظله انهم
اتفقوا علی ان نکاح میمونة وموتها وبناء النبی علیه السلام من الامور الثلث التی وقعت بسرف فان تحقق ان نکاح میمونة کان فی
وقت رجوع النبی علیه السلام عن مکة الی مدینة فقول الشافعیؒ صحیح ولاسبیل حینئذٍ الی مذهب ابی حنیفةؒ وان تحقق انہ علیه
السلام انکح بها وقت رحله الی مکة لاوقت الرجوع فحینئذٍ مذهب ابی حنیفةؒ صحیح ولایبقی السبیل الی مذهب الشافعیؒ لکنہ قد تحقق
بالنظر الی الروایة والدرایة ان النکاح کان وقت ذهابه علیه السلام الی مکة لاوقت الرجوع واما الدرایة فهی تعجب الاصحاب من
امر غریب وهو وقوع موتها ونکاحها والبناء بها فی مکان واحد وهو سرف والعجب لایتحقق الا اذا وقع امور ثلثة فی اوقات متعددة
متجددة لا فی وقت واحد لانہ لاتعجب فی ان ینکح ویبنی ویموت الرجل فی موضع اقامة واما علی طرز ان یقال ان النکاح والبناء
وقعا فی وقت الرجوع فی وقت واحد فلا تعجب بل التعجب فی انہ علیه السلام نکحها وقت الذهاب الی مکة وبنی بها وقت الرجوع الی مدینة
وماتت بعد وفاته علیه السلام بمدة مدیدة فی موضع نکاحها وبناءہ بها واما الروایة فهی انہ علیه السلام لما اقام بمکة ثلثة ایّام
فقال کفار مکة لامیر المؤمنین علی کرم الله وجهہ قل لصاحبك ان یذهب ویرجع حسب وعده فقال علیؓ لرسول الله صلی الله علیه
وسلم ما قالوا فقال علیه السلام لہ قل لهم انی نکحت میمُونة وارید الولیمة فان ابقیتمونی اکلتم من ولیمتی فقالوا لاناکل من ولیمتك
ولاحاجة لنا فی طعامك وشرابك فاذهب انت واصحابك فانهم لم یاکلوا من طعام النبی علیه السلام وهذا من قسمتهم فهذا بشرط
الانصاف صریح فی ان النکاح وقع وقت ذهابه الی مکة وکان علیه السلام محرما لان میقات اهل المدینة ذی الحلیفة قریب من
المدینة علی قدر فرسخین فبهذا اثبت مذهب امامنا ابی حنیفةؒ فحینئذٍ نؤول فی روایة اُخر خلاف روایة ابن عباسؓ منها وهو حلال
معناه انہ علیه السلام نکح بها وهو فی الحل لا فی الحرم ولاشك ان السرف فی الحل واما القول بان المیمُونة صاحبة القصة وهی تقول
وهو حلال فلا اعتبار لقولها لان لها انکشف ما لغیرها انکشف ومسلم انها صاحبة القصة لکن لایلزم منه ان تکون عالمة بحال النبی
علیه السلام لانها جاءت فی خدمته علیه السلام بعد النکاح وقت البناء واما قبل النکاح فهی وغیرها سواء فی العلم وعدم العلم ولو
سلم زیادة علمها بالنسبة الی غیرها فیمکن انها قالت تزوجنی وهو حلال معناه بنی بی وهو حلال کما قالت مرة اُخری بنی بی وهو
حلال فمعنی الکلامین واحد لکن لما فهم یزید بن الاصم معنی الکلامین متغیرًا روی الروایة باللفظین فوقع الناس فی الخبط من
مقابلة الالفاظ مع ان غرض اُمّ المؤمنین میمُونةؓ کانت من قولها تزوجنی وهو حلال البناء والوطی لا النکاح لما ان التزوج بمعنی
الوطی شائع وذائع حتی قالوا ان استعمال النکاح فی الوطی علی سبیل الحقیقة والله اعلم **قولہ** مالم تصیدوه اولم یصد لکم ای
باعانتکم واشارتکم لقولہ علیه السلام هل دللتم هل اعنتم هل اشرتم قالوا لا قال اذن فکلوا فعلی هذا رد النبی صلعم هدیة صعب
بن جثامة لانہ کان اهدی حمارا وحشیا حیا لیس للمحرم ذبح الحی بل یصیر واجب الارسال فی یده وقال الشافعیؒ معنی قولہ علیه
السلام لم یصد لکم ای بنیتکم اصطادوا فاکلہ للمحرم مکروه تنزیها وابوحنیفةؒ یوافقہ فی هذا القدر لئلا یجترئ الحلال علی الصید
لهدیة الغیر فهذا النهی من قبیل الذرائع واما الجواب فی روایة ابن جثامة بان کان اهدی للنبی علیه السلام حمارا وحشیا حیا فلذا
ردہ علیه السلام فیشکلہ انہ ورد فی بعض الروایات لفظ لحم وفی البعض عضد فقیل فی الجواب ان روایة اللحم والعضد غیر
محفوظة بقی شبهة ان ابی قتادة لما خرج مع النبی صلی الله علیه وسلم من المدینة فکیف بقی حلالًا فیمکن انہ جاء للضرورة الی
سبیل لایجاذی میقات المدینة فبقی حلالًا **قولہ** فاهدی لہ حمارا وحشیا فردہ علیه ذهب البعض الی انہ لایجوز اکل لحم الصید

ترمذی ص۱۹۵ ج۱

ترمذی ص۱۹۶ ج۱

للمحرم اصلاً وان لم يصده بأمره واعانته واستدلوا بهذا الحديث واجيب بانه عليه السلام انما كان ردّه لانه اهدى حيا اويقال ان سلم انه اهدى لحمه لا الصيد حيا فيمكن ان يرد عليه السلام لاحتمال ان يكون المحرم اعان الصائد او اشار به غيره واذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال **قوله** كلوه فانه من صيد البحر فيه تفصيل ذهب البعض الى ان الجراد من صيد البحر اكله حلال وصيده مباح للمحرم ولا فدية عليه لانه من صيد البحر كالحوت واما فتوى عمرؓ تمرة خير من جرادة فمتروك فى مقابلة الحديث واما مذهب امامنا ابى حنيفة فهو يجوز اكله لا اصطياده للمحرم غاية ما فى الباب ان ما اصطاده المحرم فهو ميتة وميتة الجرادة يجوز اكله واما الصدقة فتجب بالاصطياد ولفتوى عمرؓ ولا دليل فى الحديث على نفى الصدقة لان معنى قول النبى عليه السلام انه من صيد البحر يعنى مشابهة بصيد البحر فى انه يجوز اكله بلا ذبحه وليس معناه انه من صيد البحر خلقته كيف وهو مخالف لمشاهدتنا لانه يولد فى البر والجبال فاعترض على هذا الجواب بانه لا يلائم ما قلتم فى معنى صيد البحر ما ورد فى رواية ابن ماجة ان صحابيا يقول انى رأيت الحوت انتثر فخرج الجراد من انفه فانه صريح فى انه خلقه من البحر لا كما قلتم من الشباهة اجيب بانه يمكن ان يكون الجراد ان دخل فى انف الحوت من الخارج فانتثرت الحوت فخرج الجراد فزعم الناظر انه خلق من انفه ثم اعترض بانه لا يلائمه ما ورد فى رواية ابن ماجة ان النبى عليه السلام دعا بهلاك الجراد فقال الصحابةؓ يا رسول الله صلى الله عليه وسلم انه امة عظيمة من الامم واعدام الامة برأسها لا يناسب بشانك ولا يقتضيه العقل ولا النقل فانه عليه السلام قال لولا الكلاب امة لا امرت بقتل الكلاب فقال النبى عليه السلام انه من صيد البحر فحاصل جواب النبى عليه السلام انه وان هلك بدعائه ما على الارض من الجراد لكن لا يهلك نسله فان خلق الجراد من الحوت فيزيد نسله ولا ينقطع فقيل فى الجواب ان معنى قول النبى عليه السلام على سبيل المجاز انه من صيد البحر يعنى يكثر وجوده فى اطراف العالم حتى الجبال والبحار فان هلك طائفة فيحتمل ان تبقى اخرى فى انواع العالم وهذا كما نقول فى عرفنا ان هذا الشئ اكثر من كذا شيخنا مد ظله هذا ما قالوا ولا يخفى ما فيه من التكليف والتكلف والبعد وتحويل النصوص عن ظواهرها فالاولى عندى ان لا تحول النصوص عن الظاهر ويبين معنى الاحاديث على وجه لا يبقى شائبة البعد فاقول قوله صلعم انه من صيد البحر على ظاهره يعنى خلقته لا حاجة الى التأويل واما القول بانه يخالف المشاهدة فلا نسلم لانا لا نقول ان خلقته منحصرة فى البحر بل يخلق فى البحار ويعيش بالبر ايضا فعلى هذا لا حاجة الى تاويل معنى رؤية الصحابىؓ او تاويل جواب النبى عليه السلام فهو متوسط يخلق فى البحار وفى الجبال وفى البر ايضا فمن حيث انه من صيد البحر يحل للمحرم اكله بلا ذبح ومن حيث انه من خلق البر والجبال فتجب فى اصطياده الفدية فلذا قال عمرؓ تمرة خير من جرادة فلا نترك فتوى عمرؓ كما ترك البعض ولا نؤول فى النصوص **قوله** باب ما جاء فى الضبع يصيبه المحرم ههنا مسئلتان وجوب الفدية على صائد الضبع وهو مذهب ابى حنيفةؒ وجواز اكل الضبع كما يوهمه ظاهر الحديث واليه ذهب الشافعىؒ وعند امامنا ابى حنيفةؒ لا يجوز اكله والحديث يخالف ابا حنيفةؒ ظاهرا فدليلنا قول النبى عليه السلام نهى عن اكل كل ذى ناب ومخلب من السباع وهو قاعدة كلية ويدخل فى جزئياته الضبع وايضا سيجئ فى الترمذى انشاء الله تعالى فى ابواب الاطعمة ان النبى عليه السلام نهى ان اكل الضبع خاصة وشدد فيه فلما تعارضت الروايات وقاعدة الاصول يقتضى ترجيح عدم المبيح على المبيح ولذا اخذ ابو حنيفةؒ بما ذكرنا ويحمل حديث الباب على النسخ لقول اهل الاصول اذا تعارض المحرم والمبيح ولم يعلم التاريخ فالاولى بالتقديم المبيح وبالتاخير المحرم لما فيه التحرز عن تعدد النسخ ويمكن التطبيق بين الاحاديث بان يقال بان حديث الباب ليس بمصرح لمقصود الشافعىؒ لما فيه من وجود الاحتمال كما سنبينه انشاء الله تعالى واذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال وهو ان يقال ان مرجع ضمير قال قوله الضبع صيد لا قوله اكلها فالحاصل ان النبى عليه السلام لم يحكم بحلة الضبع بل قال الضبع صيد يعنى تجب الفدية على صائدها المحرم لانه فى حكم الصيد ولما كان الصيد فى العرف يتبادر منه الحلال فاستنبط جابر بن عبدالله من قول النبى عليه السلام الضبع صيد انها حلال اكله وهذا اجتهاده و المجتهد قد يصيب وقد يخطئ لان النبى عليه السلام ما قال حلال اكلها **قوله** باب ما جاء كيف الطواف حديث الباب بتمامه مذهب امامنا ابى حنيفةؒ فالاولى بركعتى الطواف مقام ابرهيم ثم مسجد الحرام كلها ثم الحرم **قوله** باب ما جاء فى الرمل عن حجر الى حجر فيه مذهبان مذهبنا ان الرمل من الحجر الى الحجر فى اربعة جوانب ومذهب البعض ان الرمل من حجر الاسود الى الركن اليمانى فى ثلثة جوانب فحديث الباب حجة لهم عليهم **قوله** يمشى فى المسعى اى موضع السعى بين الميلين الاخضرين **قوله** وانا شيخ كبير له معنيان الاول انه لما انكر المعترض على ابن عمرؓ بانك تمشى فى المسعى مع ان السعى سنة رأيت النبى عليه السلام يسعى فقال ابن عمرؓ فى الجواب نعم السعى سنة ولكنى رأيت النبى عليه السلام سعى بين الميلين الاخضرين ورأيته يمشى احيانا بيانا لتعليم الجواز او للعذر فلما علم ان السعى يسقط فى الضرورة وانى شيخ كبير فلا اطيق السعى وامشى للعذر فعلى هذا معنى قول ابن عمرؓ رأيت النبى صلعم يمشى بين الميلين الاخضرين ويسعى بينهما واما الثانى فهو ان يقال معناه رأيت النبى صلعم يمشى ويسعى بين الصفا والمروة فالسعى بين الميلين الاخضرين والمشى خارجا عنهما فعلم ان كلا من الامرين جائز بين الصفا والمروة فانى اختار المشى لمكان الضرورة بين جمع الصفا والمروة **قوله** باب ما جاء فى الطواف راكبا عند البعض تجب الفدية بالطواف راكبا واما عندنا فلا تجب بل الطواف راكبا يكره ووجه الكراهة ان فيه خوف تلوث المسجد بالنجاسة بان يبول الدابة وقيل فى وجه الكراهة ان فيه خوف ايذاء الناس لانه

ترمذي ص ١٩٢ ج ١

ترمذي ص ١٩٦ ج ١

ترمذي ص ١٩٨ ج ١

مجمع عظیم وفیہ خوف ان تضرب الدابۃ احدا فان امن من الوجہین فلا باس والنبی صلعم کان مأمونا من جہۃ ناقتہ من الامرین اما بعادتہا او بیان الوحی ووجہ طوافہ صلعم راکبًا قیل فی بعض الروایات علالۃ طبیعۃ وقیل لان کل احد قریب وبعید کان جاء لیتعلم بافعالہ ویسہل علی الناس سوال السائل والجواب علیہ صلعم وغیر ذٰلک علیٰ موضع ہو اعلیٰ من مجمع الناس ویحتمل ان یکون جمیع الامور ملحوظًا لہٗ علیہ السلام لما لاتعارض فی الاسباب **قولہ** من طاف بالبیت خمسین مرۃ المراد بالطواف اما الطواف المصطلح الشرعی الذی ہو عبارۃ عن سبعۃ اشواط فخمسین طوافًا ثلث مائۃ وخمسین شوطا وان ارید بالطواف الشوط فخمسین شوطا سبعۃ طواف ویبقیٰ حینئذٍ شوط زائد فعلیہ ان ینضم الیہ ستۃ اشواط اخریٰ حتیٰ یتم الطواف **قولہ** باب ماجاء فی الصلوٰۃ بعد العصر وبعد الصبح فی الطواف لمن یطوف مذہب ابی حنیفۃؒ انہٗ لا تجوز الصلوٰۃ بمکۃ ایضًا فی الاوقات المکروہۃ نظرا الی حدیث النہی وجوز الشافعیؒ فی الاوقات المنہی عنہا لحدیث الباب فان حمل الاحادیث علی التعارض فیرجح وقت التعارض حدیث النہی لکثرۃ الطرق والرواۃ والصحۃ مع ترجیح قاعدۃ الاصول وللنہی تقویۃ بفعل عمرؓ بن الخطاب وان لم یحمل علی التعارض فیمکن الجمع بوجہین الاول کما اختارہ الشافعیؒ یعنی یخصص من النہی ہٰذا والثانی ما اختارہ ابوحنیفۃؒ یعنی یخصص احادیث النہی عن ہٰذا الحدیث وتخصیص امامنا ابی حنیفۃؒ اولی واوفق بالنسبۃ الی تخصیص الشافعیؒ لما قدمنا ان للنہی ترجیح علی المبیح ویمکن بل الاولی ان یقال انہٗ لا تعارض اولا بین الاحادیث فان عموم اجازۃ الصلوٰۃ فی الاوقات المکروہۃ لا یستفاد الا اذا کان المخاطبون بقولہ صلی ایۃ ساعۃ شاء لِلمصلین ولیس کذٰلک بل المخاطبون خدام الکعبۃ الشریفۃ ووجہہ ان خدام بیت اللہ تعالیٰ کانوا یسدون بیت اللہ تعالیٰ وکانوا یمشون عقیب حاجاتہم والناس کانوا یتضررون بفعلہم فزجرہم النبی صلی اللہ علیہ وسلم بانہٗ لیس لکم ان یسدوا ابواب بیت اللہ تعالیٰ وتمنعوا الناس عن الطواف والصلوٰۃ فی المسجد الحرام بل علیکم ان تفتحوا ابواب الکعبۃ الشریفۃ کل ساعۃ بلیل ونہار وللمصلی وسعۃ فی ان یصلی بلیل اونہار بعد اخراج الاوقات المکروہۃ المنہی عنہا اولا فلیس فیہ اجازۃ اداء الصلوٰۃ کل وقت کما انہٗ یفہم من قول النبی علیہ السّلام فی باب الزکاۃ للمتصدقین ارضوا مصدقکم وان ظلمکم قالوا یارسول اللہ صلعم وان ظلموا قال وان ظلمتم فلا یفہم منہ ادنیٰ عاقل ان النبی علیہ السلام اجاز الظلم واباحہٗ لانہٗ علیہ السلام کان قال لِلمتصدقین اولا المتعدی فی الصدقۃ کمانعہا وزجرہم ومنعہم عن التعدی والظلم ووعظہم وذکرہم ثم قال لِلمتصدقین وان ظلمتم وکان غرض النبی علیہ السلام انہم لا یظلمون علیکم انشاء اللہ تعالیٰ لانی منعتہم وزجرتہم بل علیکم ان ترضوہم فکذا فیما نحن فیہ ان النبی علیہ السلام کان نہی اولا عن الصلوٰۃ فی الاوقات المنہی عنہا ثم بعد ذٰلک اجازۃ الصلوٰۃ فی جمیع الاوقات سوی التی منع فیہا اولا **قولہ** باب ماجاء فی دخول الکعبۃ الشریفۃ دخولہا سنۃ من غیر المؤکدات واما الدخول کدخول الیوم فحرام کما قال فقہائنا لان اللہ تعالیٰ لعن الراشی والمرتشی والامر فی الیوم علی الرشوۃ **قولہ** باب ماجاء فی الصلوٰۃ فی الکعبۃ جائزۃ نوافلہا وفرائضہا اِلیٰ ای جدار توجہ وبلالؓ وابن عباسؓ اختلفا فی صلوٰۃ النبی علیہ السلام فی الکعبۃ فنحن نرجح قول بلالؓ لانہٗ مثبت ویخبر عن شیء راٰہ علمہ وتیقن بوقوعہ واما الناہی فیخبر عن عدم رؤیتہ فعل النبی علیہ السلام وعدم رویۃ لیس دلیلاً علی عدم الفعل فی الوقوع الا اِذا کان النہی ناشیا عن دلیل ہناك لابن عباسؓ ووجہ الخلاف ان النبی علیہ السلام لما دخل الکعبۃ ودخل معہ بلال وابن عباسؓ فسد الباب لئلا یزدحم الناس فی الدخول واظلم النہار فرای البلالؓ ان النبی علیہ السلام جعل العمود بین العمودین فکبر فصلی بقربہ معہٗ علیہ السلام ولم یر ابن عباسؓ فعل النبی علیہ السلام لبعدہ و الظلمۃ بل سمع اللہ اکبر ففی قول ابن عباسؓ ایضًا قرینۃ لنا علی ان النبی علیہ السلام صلی **قولہ** باب کسر الکعبۃ اعلم ان بناء ابرٰہیمؑ واسماعیلؑ کان علی بابین فلما بنیت ثانیًا بنیت ایضًا علی باب واحد فلما ملك ابن زبیرؓ ہدمہا وجعل لہا بابین لحدیث النبی علیہ السلام فلما تسلط علیہا حجاج ابن یوسف وجاء زمان امارتہ فہدمہا فجعل لہا بابا واحدا علیٰ ما کان قبل بناء ابن زبیرؓ فلما جاء خلافۃ ہارون الرشید استفتی مالكؒ ابن انس لبناء الکعبۃ حسب بناء ابرٰہیمؑ وولدہٗ اسمٰعیلؑ فلم یجوز لئلا یجتری الناس علیٰ ہدم الکعبۃ صونا لحرمتہا ادام اللہ تعالیٰ بناءہا **قولہ** قال احلق ولاحرج یودی فی یوم النحر اربعۃ افعال الاول رمی الجمرۃ العقبۃ ثم بعد ذٰلک الذبح ثم الحلق ثم الطواف والترتیب بینہا واجب عند ابی حنیفۃؒ ویلزم الدم بالترک وعند الشافعیؒ سنۃ لا یلزم شیء بالترك وفی قولہ علیہ السلام لاحرج لادلیل لِلشافعیؒ علینا لان معنی الحرج الاثم قالہ صاحب القاموس فمعنی لا اثم علیك لانك جاہل والجہل عذر یعنی فی ابتداء الاسلام فلا بحث فی الحدیث عن وجوب الصدقۃ وعدمہا بل الحدیث ساکت عنہما مع انہٗ روی فی روایۃ ابن عباسؓ بعد تلك الجملۃ انما الحرج فی اذی الناس ففی تلك الجملۃ معنی الحرج عند الشافعیؒ الاثم فکذا فیما نحن عندنا مع ان ابن عباسؓ راوی الحدیث افتی بوجوب الفدیۃ وفعل الراوی بیان لمرویہ کما ہو مقرر فی الاصول ولو سلم عدم وجوب الفدیۃ من قولہ علیہ السلام لاحرج کما فہم الشافعیؒ ففی زمان النبی صلعم لا الاٰن لان زمان النبی علیہ السلام کان زمان ابتداء الاسلام وکان الجہل معتبرا واما فی زماننا فلا **قولہ** باب ماجاء فی الجمع بین المغرب والعشاء بالمزدلفۃ الجمع جمعان فی العرفات بان یقدم العصر ویجمعہا الی الظہر وجمع فی المزدلفۃ بان یؤخر المغرب الیٰ وقت العشاء فیجمعہما اما متصلا اومنفصلا ففی الجمع الاول یقیم اقامتین عندنا وفی الجمع الثانی یکتفی بالاقامۃ الاولیٰ ووجہ الفرق ان العشاء

ترمذی ص۷۰ ج۱

ترمذی ص۱۲۲ ج۱

فی وقتہ فلا یفرد بالاقامۃ اعلانا بخلاف العصر فی العرفات لانہ مقدم عن وقتہ فیفرد بالاقامۃ اعلاما کذا قال فی الھدایۃ ویشکل انہ روی فی روایۃ انہ صلعم صلی بالمزدلفۃ باذان واقامتین فیعارض حدیث الباب فیمکن التطبیق بان یقال ان صلٰھما متصلین بغیر مکث بینھما فتکفی الاقامۃ الواحدۃ وان صلٰھما بمکث بینھما یصلی باقامتین واللہ اعلم **قولہ** فحضر الاضحٰی فاشترکنا فی البقرۃ سبعۃ وفی الجزور عشرۃ ھٰذا خلاف ماذھب الیہ الجمھور وھو ان حکم الابل مثل حکم البقرۃ فالجواب اما ان یقال بنسخ روایۃ ابن عباسؓ لکن دعوی النسخ لا یصح بدون علم التاریخ ودونہ خرط القتاد فتدبر او یقال انہ متروک بالاجماع او یقال انہ ضعیف غریب کما قال الترمذیؒ وروایۃ جابرؓ صحیح فلا یعارضہ فنعمل علیہ او یقال ان ابن عباس لا یبین حکم الذبح بل یقول انا کنا فی سفر من الاسفار فلما نحرت البقرات والجزور فاشترکنا فی البقرۃ سبعۃ سبعۃ وفی الجزور عشرۃ عشرۃ للاکل والحصص والتقسیم **قولہ** باب ماجاء فی اشعار البدنۃ المشھور من مذھبنا انہ یکرہ الاشعار والحدیث یخالفہ فاجیب بانہ انما یکرہ لانہ مثلۃ وقد نھی عنھا واما اشعار النبی علیہ السلام فکان قبل النسخ ولکنہ لیس بسدید لان اشعارہ علیہ السلام کان بعد نسخ المثلۃ لانہ اشعر فی حجۃ الوداع ونسخ مثلۃ کان فی غزوۃ خیبر فلا یصح دعوی النسخ واجاب البعض بانہ علیہ السلام وان اشعر بعد نسخ المثلۃ لکن للضرورۃ وھی ان المشرکین کانوا لا یترکون الجزور مالم یعلموا انھا بدنۃ فاشعر النبی علیہ السلام بھٰذہ الضرورۃ واما الیوم فھو من قبیل رفع الحکم برفع العلۃ وقال الدیوبندی مدظلہ لم یقل ابوحنیفۃؒ بکراھۃ الاشعار ووقع المتاخرون فی نقل مذھبہ فی الغلط فجمیع الاعتراضات علی المتاخرین لا علی امامنا ابی حنیفۃؒ کما نقل مذھبہ انہ قال صلوٰۃ الاستسقاء لیست بسنۃ مع انہ یقول بسنیتھا فاحسن الاجوبۃ ما اجاب الطحاویؒ ان اباحنیفۃؒ لا یکرہ الاشعار مثل اشعارہ علیہ السلام بل قائل بسنیتہ بل قال یکرہ اشعار جھال زمانہ بان یضربوہ بقناۃ ویقطعون اللحم فیفضی الی المثلۃ وتھلکۃ البدنۃ واما اشعارہ علیہ السلام ھو خراش فی الجلد فقط حتی یخرج الدم لا قطع اللحم **قولہ** باب ماجاء فی طواف الزیارۃ باللیل علم من ظاھر الحدیث ان النبی علیہ السلام طاف بالبیت باللیل ویخالفہ ماجاء فی روایۃ اخری ان النبی علیہ السلام طاف طواف الزیارۃ بعد رمی الجمرۃ العقبۃ یوم النحر بان طاف ثم رجع ثم صلی الظھر بعد الرجوع بمنی فیمکن التطبیق بانہ علیہ السلام طاف طوافین طواف الفرض وھو المسمی بالزیارۃ والافاضۃ نھارًا قبل الظھر کما جاء فی روایۃ اخری ولم یعلم راوی الحدیث ثم طاف بالبیت لیلاً طواف النافلۃ فعلم ان النبی علیہ السلام طاف طواف الزیارۃ الان فھٰذا ظنہ وموجبہ عدم علمہ بطواف قبل ذٰلک او یقال ان لہ معنی اخر یعنی اجاز التاخیر الی اللیل لا انہ اخر بنفسہ فالاسناد مجازی والمراد حینئذٍ اما بعلۃ یوم الثالث عشرۃ التی ھی اخر اوقات الطواف وھو بعید ظاھرا واما لیلۃ یوم الطواف یعنی لیلۃ یوم الحادی عشرۃ وھو قریب فعلی ھٰذا الشق معنی التاخیر الیہ یعنی الی الوقت المستحب والافضل فالاداء یتحقق الی لیلۃ الثالث عشر **قولہ** باب ماجاء فی حج الصبی وصورتہ ان یلبسہ ثیاب الاحرام او یکون عریانا فانہ صبی وستر العورۃ لیس بلازم فی حقہ او یلبسہ المخیط ولا یجب الدم علیہ بلبس المخیط والصبی اذا بلغ فی حالۃ الاحرام انقلب احرامہ بالفریضۃ فیجزی لعدم لزومہ الاحرام الاول بخلاف الرقیق المحرم اذا اعتق فلا ینقلب احرامہ باحرام الفریضۃ مالم یجدد ولزوم الاحرام الاول ھٰذا ھو الفرق بینھما **قولہ** باب الحج عن الغیر یجوز عندنا بشرط العجز الدائمی الی ان یدرکہ الموت والا فینقلب الفرض علیہ واما حج التطوع فیجوز النیابۃ فیہ بلا شرح مذکور وان اوصی المیت بالحج عنہ وترک مالا فیجب عنہ علی الموصی لہ حتمًا مقضیا واما بغیر الوصیۃ فیسقط الفرض انشاء اللہ تعالی کذا قال الامام محمدؒ **قولہ** باب ماجاء فی العمرۃ عند الجمھور سنۃ مؤکدۃ وعندنا واجب فی روایۃ وسنۃ فی اخری وعند الشوافعؒ فرض **قولہ** دخلت العمرۃ فی الحج الی یوم القیٰمۃ معناہ کما قال الشافعیؒ ونقلہ الترمذیؒ یعنی دخل وقتہ فی وقتہ لا کما اعتقد اھل الجاھلیۃ ان العمرۃ فی اشھر الحرام من افجر الفجور ومن خرافاتھم اذا صح الدبر وعفی الاثر وانسلخ صفر دخلت العمرۃ لمن اعتمر واستدل بعض الشوافع علی وحدانیۃ السعی والطواف لھما بھٰذا الحدیث یعنی دخل افعالھا فی افعالہ ولیس بسدید والسدید ما قال الشافعیؒ لا کما قال الشوافعؒ **قولہ** من کسر او عرج فقد حل حجۃ علی الشافعیؒ من ابی حنیفۃؒ حیث لم یجز الاحصار بالمرض **قولہ** باب ماجاء فی الاشتراط فی الحج عند امامناؒ الشرط وعدمہ سواء وان حل فعلیہ الحج والعمرۃ من قابل وھٰذا ھو مذھب ابن عمرؓ وابن مسعودؓ واما عند الشافعیؒ فیعتمر ویخرج بلا وجوب الدم واما الجواب فی اشتراط الشرط فھو تطییب القلب بان یحل ووقت الاحصار بلا تردد واما لو کان لم یشترط من اول الامر فیختلج فی صدرہ اختلاجًا فی التحلیل وقت الاحصار ولا یطیب نفسہ بنقص عملہ بعد ما شرع فیہ **قولہ** عن جابر قال ان النبی علیہ السلام قرن الحج والعمرۃ وطاف لھما طوافًا واحدا کما قال ابوحنیفۃؒ ان النبی علیہ السلام کان قارنا فیؤیدہ روایۃ جابر صریحا بلفظ قرن ثم اختلف ابوحنیفۃؒ والشافعیؒ فقال بطواف وسعی واحد وقال ابوحنیفۃؒ بطوافین وسعیین ولا یصح ان یحتج الشافعیؒ بحدیث جابر لان مدار استدلالہ بروایتہ علی ان یسلم اولاً ان النبی علیہ السلام کان قارنا وھو لا یسلم ودونہ خرط القتاد فکیف یحتج علینا بما انکرہ ھو بل یمکن ان یحتج الشافعیؒ بروایۃ ابن عمرؓ ولکن لا یصح کما سنذکرہ انشاء اللہ تعالی ومؤید ابی حنیفۃؒ ما جاء فی غیر روایۃ الصحاح سعی سعیین وھو مذھب علیؓ وابن مسعودؓ فمع فقاھتھما مثبتان للزیادۃ ولروایۃ الفقیہ وللمثبت ترجیح علی غیرہ وفیہ احتیاط مالیس فی مذھب الشافعیؒ کما صرح بہ المحققون من الشوافع وللاحتیاط مزیۃ علی غیرہ کما ھو مشرح فی علم الاصول وایضًا القیاس بان کل واحد عبادۃ مستقلۃ فلا یتداخل افعالھما واما جواب روایۃ ابن عمرؓ فھو ان فی سلسلۃ

ترمذی ص۳۰۳ ج۱

ترمذی ص۳۰۸ ج۱

ترمذی ص۳۰۹ ج۱

ترمذی ص۳۱۰ ج۱

ترمذی ص۳۱۲ ج۱

روایته عبدالعزیز الدراوردی وهوضعیف عند اهل الحدیث ولم یعتبر الشافعیؒ روایته فی کثیر من المواضع فکیف یحتج بمتروکاته علینا الثانی انهٗ غریب لم یروه غیر ابن عمرؓ کما صرح به الامام الترمذیؒ فی مختصره الثالث ان حکم الطواف الواحد بعد الرجوع من المنی وهو طواف الزیارة لانهٗ قد صح عن جابرؓ ان النبی صلعم طاف حین قدم مکة اولاً الرابع ان المراد من طواف الواحد الطواف للتحلیل وهو یکفی الخامس ان معناه اجزاه طواف واحد واحد وسعی واحد واحد **قوله** باب فی مکث المهاجر بمکة لاینبغی ان یمکث زائداً علی قدر حاجته بعد انقضاء ایام الحج لئلا یموت خارجاً عن المدینة الطیبة فینقص ثواب هجرته قال مشائخ الدین افضل الامکنة للحیاة المکة المعظمة وافضل الامکنة بعد الوفاة المدینة الطیبة فما قام النبی علیه السلام بمکة عام الفتح تسعة عشر یوماً فللضرورة وکذا اما مکث امیر المؤمنین عثمانؓ **قوله** باب ماجاء المحرم یموت فی احرامه عندنا حکمه کسائر الموتی من تغطیة الرأس والاغسال والتطییب نظراً الی عموم الاحادیث الواردة فی ابواب الجنائز فهذا الصحابی مخصوص وقرائن الخصوص ارجاع ضمائر المفرد الیه یعنی انهٗ یبعث یهل اویلبی وکذا فعل ابن عمرؓ بمن مات محرماً بالجحفة من الاغسال والتکفین وقوله لولا انا حرم لتطیبناه یؤید اباحنیفةؒ فالحاصل ان اباحنیفةؒ لایجتهد ولایدخل الرای فی الاحادیث بل یعمل بکل فی موضعه فیعمل علی الاحادیث العامة الواردة فی ابواب الجنائز علی عمومها ویحمل قصة ما نحن فیه علی موضعه لایقیس هذا علی غیره ولاغیره علی هذا واما الشافعیؒ فادخل رایه فی الاحادیث فخص حکم اموات المحرمین عن الاحادیث العامة فهذا تصرف فی تلک الاحادیث ثم تصرف فی قصة جزئیة مشتبهة بان اجری قیاسه علی هذه القصة وحمل فی جمیع المحرمین فتصرف فی الجانبین واما امامنا فلم یخالف الاحادیث بل خالف قیاس الشافعیؒ وقیاس المجتهد لیس بحجة علی مجتهد اخر وصرح المحققون من الشوافعؒ انهٗ لایصح قیاس الشافعی علی قصة شخصیة جزئیة لحکم بقیة اموات المحرمین ولو یقیسه مثلاً فعلیه ان یقیس علی قصة سید الشهداء امیر المؤمنین حمزة حال بقیة الشهداء مع انهٗ لم یقس وهو انهٗ لما قتل الحمزةؓ فی مسکنته وغربته فلما رأی النبی علیه السلام نعشه لشتت قال لولا مخافة حزن قلب صفیة اخت عمی حمزة لترکته للسباع یاکلنه حتی یخرج فی بیداء المحشر من بطون السباع فعلم من کلام النبی علیه السلام جواز ترک الشهداء بدون التکفین والتدفین وان لم یعمل فی قصة حمزة لعارض بینهٗ علیه السلام فعلی الشافعیؒ ان یقیس قصة جمیع الشهداء علی قصة حمزة ویترکهم بدون التدفین فما هو جوابه فی ترک القیاس ههنا فهو جوابنا فی ترک القیاس فیما نحن فیه **قوله** باب فی الرخصة للرعاة ان یرموا یوما ویدعوا یوماً معنی یرموا یوماً یعنی یجمعوا رمی یومین فی یوم ومعنی یدعوا یوماً یعنی یدعوا فی یوم ویرموا یوماً اخر مع الاخر لاخلاف بین الامامین الهمامین ابی حنیفةؒ والشافعیؒ فی نفس الجمع انما الخلاف فی کیفیة الجمع فعند الشافعیؒ کیفیة الجمع بان یقدم رمی الیوم الثانی عشر ویجمع برمی یوم الحادی عشر ویرمیهما معاً فیه ولایجوز التقدیم عندنا لان جواز التقدیم عن الوقت لانظیر لهٗ واما جواز التاخیر فلهٗ نظیر یعنی القضاء لان الاداء لایصح قبل نفس الوجوب ورمی یوم الثانی عشر لم یجب فی الحادی عشر بعد فکیف یؤدیه فعلی مذهب الشافعیؒ یلزم المحذوران المذکوران واما رمی یوم النحر فیرمیه مُستقلاً عندهما اتفاقا وکذا رمی الثانی عشر یرمیه مستقلاً لایجمع کل احد منهما لا الی هذه ولا الی ذلک ورمی یوم الثالث عشر متعلق بمشیة الرامی ورضاه لقوله تعالیٰ فمن تعجل فی یومین فلا اثم علیه ومن تاخر فلا اثم علیه لمن اتقیٰ **قوله** اهللت بما اهل به النبی علیه السلام اذا علق الرجل احرامه باحرام الغیر فلاخلاف بین الامامین فی انهٗ ینعقد نفس الاحرام انما الخلاف فی کیفیته فقال الشافعیؒ ینعقد احرامه مثل احرام المضاف الیه وعندنا بعد انعقاد نفس الاحرام یبقی الخیار فی الکیفیات ان شاء افرد وان شاء قارن او تمتع واحتج الشافعیؒ بحدیث علی انهٗ کان اهل اذا قدم من الشام بما اهل به النبی علیه السلام فامره النبی علیه السلام بالقران کما هو کان قارناً واجیب بان عدم تحلل علی من احرامه المجمل لا لانهٗ کما قال الشافعیؒ بل لانهٗ کان ساق الهدی معهٗ والمحرم اذا ساق الهدی معهٗ فلیس له التملیك حتی یفرغ من افعال الحج جمیعاً کیف وقد کان ابوموسیٰ الاشعریؓ اهل بما اهل النبی علیه السلام مثل علیؓ فامره علیه السلام بعد اداء افعال العمرة بالتحلیل لانهٗ کان لم یسق الهدی معهٗ فلو کان الامر کما قال الشافعیؒ فما جواب تلك القصة **قوله** عن علیؓ قال سألت النبی علیه السلام عن یوم الحج الاکبر لاخلاف فی ان العمرة حج اصغر والحج حج اکبر کما ورد فی الحدیث انما الخلاف فی تعیینه فقال البعض هو یوم النحر لکثرة الافعال فیه مثل الرمی والذبح والحلق والطواف وقال البعض هو یوم عرفة لکون معظم ارکان الحج فیه وهو وقوف العرفات **قوله** لهٗ عینان یبصر بهما من ههنا علم ان لهٗ عینین فی الدنیا والا فکیف یعرف من استلمهٗ فی الاخرة **قوله** لقد کنت وما اجد درهما علی عهده علیه السلام له معنیان احدهما انی کنت علی عهد النبی علیه السلام مفلسا کنت ما اجد درهما غیر مشتغل بالدنیا وما فیها راجعاً الی الله تعالیٰ ورسوله والان قد حبست فی حبس الدنیا وفی ناحیة بیتی الان اربعون الف درهم ففی تعلق المال نسیت الدار الاخرة فهذا بلیة اخری سوی البلیة الاولی ولولا انی سمعت عن النبی علیه السلام النهی عن تمنی الموت لتمنیتهٗ تخلیصاً لنفسی عن هاتین البلیتین والثانی انی کنت علی عهد النبی علیه السلام مفلساً محتاجاً الی الناس فی مهمات الامور والان قد وسع الله تعالیٰ من رزقه علی واکفانی واستغنانی عن الخلائق وفی ناحیة بیتی الاف درهم لکنه مع هذا قد ضاقت معیشتی بسبب المرض ولولا سمعت النبی علیه السلام بانهٗ نهی عن تمنی الموت لتمنیت تخلیصها لنفسی من بلاء المرض

ترمذی ص۱۲۳ ج۱

ابواب الجنائز ص۱۹۱ ترمذی ص۱۲۳ ج۱

قوله الوصية مكتوبة عنده ان كان الامر للوجوب والعموم فی كل شیٔ فهو منسوخ كذا قيل وان كان للوجوب لا للعموم بل فی بعض المواضع الضرورية مثل الدين وغيره فلا حاجة الى القول بالنسخ بل الامر الاٰن هٰكذا وان كان الامر للاستحباب فعلى هٰذا التقدير يكون عاما فلا نسخ فيه قوله المؤمن يموت بعرق الجبين يحتمل الحقيقة فمعناه ان علامة الايمان ان يكون جبينه معرقا وقت الموت ويحتمل المجاز بان يكون كناية عن الندامة يعنى ينبغى للمؤمن ان يموت حال كونه نادما على الذنوب او يكون كناية عن شدة الغمرات وسكراته يعنى المؤمن يموت شديدا كما مات عليه السلام او يكون كناية عن الاجتهاد فى العمل وامتثال اوامر الله والاجتهاد عن النواهى فمعناه ينبغى للمؤمن ان يجتهد فى الاعمال الصالحة حتى يموت على ذٰلك قوله باب فی كراهية النعی النعی نعيان نعی اهل الجاهلية وهو ان ينادی بصوت اندى يا سيداه يا منعاه واجبلاه وغيره فهٰذا غير جائز وممنوع عنه فی الاحاديث واما النعی وهو ان يخبر الرجل جيرانه بان فلانا مات اليوم فليحضر واجنازته فلا باس به قوله وضفرنا شعرها ثلثة قرون هٰهنا ثلث مسائل الضفر ولا يسلمه امامنا ابو حنيفةؒ والايقاع خلفها ولا يسلمه والتمشيط فلا يسلمه فالحديث بثلثة جملها يخالف امامنا فانه لا يقول بالضفر ولا بالايقاع خلفها بل على صدرها ولا بالتمشيط فالجواب ان هٰذا فعل الصحابيات لا بامره عليه السلام وهو ليس بحجة علينا فی مقابلة نهی عائشةؓ عن التمشيط ولما نهت عن التمشيط فعلم نهى الايقاع خلف الميت لان الايقاع خلف الميت والضفائر لا يتحقق بدون التمشيط للاختلاط والتمشيط ممنوع عنها فكذلك ما لا يتأتى الابه وظاهر ان نهی عائشةؓ فی مثل لا يعقل محمول على السماع قوله باب ما جاء فی الغسل عن غسل الميت اما منسوخ كذا قال الشراح او الامر للاستحباب يعنى يحتمل ان يكون بدن الميت ملوثا بالنجاسات وعند غسله يقع رشاش الماء النجس على الغاسل فالاولى ان يغسل وبالجملة الامر اما منسوخ كما فی الغسل او يقال ان من بمعنى اللام يعنى ينبغى ان يتوضاء اولا ثم يحمل الميت حتى يكون بعد وضعه قادرا على اداء الصلوة فربما يشغل بالطهارة وتفوت عنه الصلوة والا فالوضوء بسبب الحمل لم يذهب اليه احد من العلماء قوله باب فی كم كفن عليه السلام كفن فی ثلاثة اثواب كلها برود والاٰن قد اختلف الامامان الهمامان فقال الشافعیؒ الاولى بالكفن ثلثة برود وقال امامنا ابو حنيفةؒ بردين وقميص واحتج الشافعیؒ وهو ليس بحجة علينا لانه فعل الاصحٰب لا امره عليه السلام وفعله ونحن نحتج بفعله عليه السلام فانه كان اعطٰى لعبد الله بن رباح قميصه وكذا قال ابو بكرؓ كفنوا فی قميصی وقال بعض الاحناف فی ثلثة اثواب ليس فيها قميص فيمكن ان يكون القميص رابعا وهٰذا ليس بسديد كما تراه قوله والعدوى واجرب بعير بيان لعدوى قوله فاجرب مائة بعير لفظة مائة وقعت مفعول اجرب اى اجرب البعير الاول مائة بعير من اجرب البعير الاول هٰذا زجرلهم على اعتقادهم بتعدی الامراض بان ينقل مرض شخص ويعرض للاٰخر ومن استفهامية اى اخبرونی انكم اذا اعتقدتم ان البعير الواحد المجرب يجرب بقية البعير فمن اجرب البعير الاول المجرب للبقية فلا محالة تقولون ان الله اجرب به فلم لا تقولون ان الله اجرب بقية البعير ايضا ولم وقعتم فی ضلال قوله فی كراهية البكاء على الميت فی المسئلة مذهبان مذهب الجمهور من الصحابةؓ والتابعين ومنهم ام المؤمنين عائشةؓ ان الميت لا يعذب ببكاء اهله عليه وتمسكت بقوله تعالى لا تزر وازرة وزر اخرٰى ومذهب عمرؓ وابنهؓ ومن تبعهما ان الميت يعذب ببكاء اهله عليه فمعنى الاحاديث التى دلت على ماذهب اليه عمرؓ وابنهؓ فتاول فيها بالتاويلات اما التاويل التى قالت عائشةؓ يعنى لم يفهموا معنى كلام النبى عليه السلام قال وانهم يبكون عليها ويذكرون مفاخرها وانهم ليسوا بعالمين من حالها فانها تعذب بالقبر بسبب كفرها ففهم السامع انها تعذب بسبب بكائهم عليها او يأول بان وعيد التعذيب ليس عاما فی حق كل احد بل فی حق من مات وكان راضيا ببكاء اهله عليه او اوصى بان يبكى فحينئذ لا يرد قوله تعالى المذكور بل وزره حينئذ وزر نفسه ويمكن ان يكون النزاع لفظيا فان عمرؓ وغيره لا يقولون بتعذيب الميت وان لم يوص وكيف وهو خلاف النص الصريح القراٰنى وان عائشةؓ وغيرها لا يقولون بعدم التعذيب وان كان راضيا بالبكاء او اوصى وكيف يرتكبون خلاف النص الصريح يعنى من سن سنة الخ فغرض الفريقين من التعذيب التعذيب الروحانى والندامة كما جاء فی الاحاديث انه اذا نيح عليه يؤكل الملكان به ويلهزانه ويقولان اهكذا كنت اهكذا كما تذكر فی الدنيا بالمفاخرة۔

قوله باب فی المشى امام الجنازة مذهب الشافعیؒ المشى امامها افضل من المشى خلفها وقال ابو حنيفةؒ بالعكس اعلموا اولا ان النزاع بين الامامين فی الافضلية وعدمها لا فی نفس الجواز وثانيا ان النزاع فی الذين هم لا يحملون الجنازة واما الحاملون فلهم فضيلة واستحباب فی كل جهة فدليل الشافعیؒ حديث الباب ان النبى عليه السلام وابا بكرؓ وعمرؓ كانوا يمشون امامها فاقول لا يصح احتجاج الشافعیؒ باحاديث الباب لان اصح احاديث الباب منها حديث الزهری مرسلا كما قال الترمذیؒ لكن المراسيل عند الشافعیؒ ليست بقابلة للاحتجاج وان كانت مراسيل الثقات ودليل ابی حنيفةؒ ما سياتی بعد هٰذا ما قال عليه السلام ليس منها ما تقدم وهو نهی وما استدل به الشافعیؒ فعل النبى عليه السلام والفعل لا يعارض القول فضلا عن النهى فتاويل الاحاديث المذكورة اما انه عليه السلام ارتكبه لبيان الجواز ولا نزاع فيه كما قدمنا او يحتمل ان يكونوا حاملين وله توسع الى اى جهة قدره وليس بمحل النزاع يقول العبد الضعيف قال الطحاویؒ ان النزاع بينهما فی الاولية وعدمها فلا يكون ان يستدل على الاولية بمجرد مشى النبى عليه السلام واصحابهؓ امامها كيف ولو كان مجرد الفعل موجبا للفضيلة فنحن نقول الافضلية فی ما قلناه لانه روى ان النبى

ترمذی ص۱۲۳ ج۱ — ترمذی ص۱۲۴ ج۱ — ترمذی ص۱۲۵ ج۱ — ترمذی ص۱۲۶ ج۱ — ترمذی ص۱۲۷ ج۱ — ترمذی ص۱۲۸ ج۱

علیہ السلام واصحابہ کانوا یمشون خلفها ایضًا بل الموجب للافضلیة اقوال النبی علیہ السلام واقوال الصحابة فمنها ما قال النبی علیہ السلام لیس منها ما تقدم وفی حدیث براء بن عازب ان النبی علیہ السلام امر باتباع الجنائز واذا سئل عبد الله بن مسعودؓ قال اما ترانی امشی خلفها وقال ابن عمرؓ الذی یسیر امامها لیس معها وقال علیؓ المشی خلفها افضل من المشی امامها کفضل المکتوبة علی التطوع وفی بعض الروایات کفضل صلوٰة الجماعة علی المنفرد وقال اما مشی ابوبکرؓ وعمرؓ فهو لئلا یحرج الناس فمع هٰذا القول والوعید کیف یذهب احد الی افضلیة المشی امامها بل للمشی امامها وجوه بیناها من تعلیم الجواز ولغرض التحیل ولئلا یحرج الناس ولا یصح الاحتجاج بان عمرؓ کان یقدم الناس فی جنازة زینب لانا نقول فعله لعذر وهو انها کانت معها نساء فقدم الناس تحرزا عن الاختلاط بالنساء وایضًا القیاس یؤید اباحنیفةؒ بان یقدم الجنازة حتی یری الناس اخاه بانه ینتقل من دار الفناء الی دار البقاء فنحن ایضًا نرتحل یومًا مثله فیعتبرون ویخافون ویرجعون عن الدنیا وما فیها الی الله والدار الاخرة ویهیئون عدة وزادًا وراحلة لسفرهم **قوله** الراکب خلف الجنازة والماشی حیث شاء لان الراکب فارغ عن تحمیل المیت فلذا امره علیہ السلام خلف الجنازة فاقول فکذا الماشی لایحمل الجنازة ینبغی ان یکون متاخر الشرکة مع الراکب فی العلة **قوله** باب فی التکبیر علی الجنازة مذهب الجمهور منهم ابوحنیفةؒ ان التکبیر علی الجنازة اربعة اخذًا بتکبیرات النبی علیہ السلام علی النجاشی والزائد عن الاربع کانت مشروعة فی زمان النبی علیہ السلام ثم نسخ بفعل النبی علیہ السلام فی اخر عمره وکذا باجماع الصحابةؓ بعد وفات النبی علیہ السلام علی تکبیرات الاربع فی جنازة النبی علیہ السلام اما زید بن ارقمؓ فهو وان کبر خمس تکبیرات لکنہ فعل مرة فلا تعهد بہ ومن دابہ انہ کان یکبر اربعًا کما یفهم من الحدیث وبعد خلاف العادة المستمرة ارتکب مرة لضرورة وهی یحتمل ان یکون المیت قد حکمهم بها هکذا قال صاحب المعانی الاثار **قوله** باب این یقوم الامام عندنا الامام یقوم حذو صدر الرجل والمرأة لان النبی علیہ السلام کان یقوم کذٰلک واما فعل انس فلعلہ یکون خطأ الراوی فانہ لا فرق بین الصدر والوسط الا قلیلًا ویضیق الفرق وایضًا جاء فی بعض الروایات ان انسًا لما سئل عن کیفیة القیام فقال قمت وسط المرأة لاکون حائلا لها فبین انس ان فعلہ کان خلاف المعمول بها للضرورة ووجهه ان لم تکن الیوم الجنازة للمرأة ذات ستر کیومنا هٰذا وهٰذه الروایة انما یخالف الامام اذا کان لفظ وسط بالحرکة واما اذا کان بالسکون فلا لقولهم المتحرک ساکن والساکن متحرک فتدبر **قوله** باب فی ترک الصلوٰة علی الشهید فیها مذهبان مذهب الشافعیؒ وهو لاحاجة الی الصلوٰة علی الشهید ومذهب امامنا ابی حنیفةؒ وهو ان یصلی علیهم فمستدل الشافعیؒ روایات عدم الصلوٰة ومستدل الامام ابی حنیفةؒ الروایة والدرایة واما الروایة فهو انہ قد روی فی الصحاح انہ علیہ السلام صلی علی عمہ حمزةؓ سید الشهداء فکذٰلک القیاس فی البقیة علی انہ روی فی غیر صحاح انہ علیہ السلام کان یصلی علی تسعة والحمزة عاشرهم فهٰذه الروایة مثبت وما استدل بہ الشافعیؒ ناف فالقول قول المثبت هٰذا طرز الاجمال واما علی طریق المحدثین فهو انہ یعلم من صحیح البخاری وغیره ان ترک الصلوٰة علیهم کان اولًا ثم نسخ فهٰذا ایضًا یؤید اباحنیفةؒ ویمکن ان یقال ان النبی علیہ السلام لم یصل هو بنفسہ علی بعض الاموات یوم احد لالم کان بہ من کسر سنہ الشریف وشج وجهہ المبارک وصلی علیهم الصحابةؓ فحینئذٍ یصدق قول الراوی لم یصل علیهم هو بنفسہ واما عدم الصلوٰة فکلا او نقول انہ علیہ السلام لم یصل فی معرکة القتال بل انتقلوا من موضع القتال الی موضع الدفن ثم صلی علیهم هناک فلما رأی الراوی انهم انتقلوا من المعرکة بلا صلوٰة ظن انہ لم یصل علیهم ومنشأ تاویل الاخر یعلم من الحدیث واما الدرایة فهو ان صلوٰة الجنازة اما للاستغفار وهی علی المؤمنین المکلفین واما لاظهار العزة والشرف وهی علی الانبیاء والاطفال الذین لم یبلغوا الحلم فالقسم الاول لایتحقق فی حق الشهداء ولکن القسم الاخیر هم اولی بها الا تری ان حکمهم ان لم یغسلوا اظهار الفضیلتهم حتی یخرجوا یوم القیٰمة بدمائهم وجراحاتهم فالاولی ان یصلی علیهم اظهار اللفضیلة والشرافة **قوله** باب الصلوٰة علی القبر هٰهنا مسئلتان احدهما الصلوٰة علی القبر والثانی بعد ما صلی علی المیت قبل الدفن اما مسئلة الاولی فهی جائزة عند الجمهور لکنهم اختلفوا فی تعیین المدة فجوز البعض الی شهر نظر الی فعل النبی علیہ السلام انہ صلی بعد شهر وعند البعض عشرة ایام وعندنا ما دام لم یفسد والتعیین علی رأی المبتلی بہ واما المسئلة الثانیة فهو من خصوصیات النبی علیہ السلام **قوله** باب الصلوٰة علی النجاشی فی المسئلة فریقان فریق یجوز الصلوٰة علی الجنازة الغائبة وهو الشافعیؒ ومن تبعهم واستدلوا بصلوٰة النبی علیہ السلام علی النجاشی وفریق لم یجزه وقالوا لابد للصلوٰة ان تکون الجنازة حاضرة لان من عادتہ الشریفة المستمرة هو الصلوٰة علی الجنازة الحاضرة وما وقع خلاف داب القوم فتأول بان سریر النجاشی قد کان حاضرًا عند وجهہ علیہ السلام کما قال ابن عباسؓ فعلی هٰذا هو لیس مما نحن فیہ او یحتمل الخصوصیة کیف ولو کانت الصلوٰة علی الغائب مشروعة مطلقا لنقل انہ علیہ السلام صلی علی غیر النجاشی فان اصحاب النبی علیہ السلام کانوا یقتلون فی الغزوات فلما کان یبلغ الخبر الی النبی علیہ السلام کان یتحسر ویتاسف ولم ینقل انہ علیہ السلام کان یصلی علیهم ثم تعامل علیہ اصحابہ علیہ السلام والخلفاء الراشدون فانها لو کانت مشروعة فکیف ترکوا باجمعهم مع انها فریضة واصحاب النبی علیہ السلام کانوا لایترکون المستحبات فضلًا عن الفرائض **قوله** اللحد لنا والشق لغیرنا معنی لنا ای لامتنا والشق لغیرنا من الامم السابقة او معناه اللحد لنا ای لاهل المدینة والشق لغیرنا وهو اهل مکة او اللحد لنا یعنی للانبیاء خاصة والشق لغیرنا من الامة وهٰذا لیس بسدید لانہ علی هٰذا التقدیر لاینبغی ان یلحد للصحابةؓ فی زمانهم ولما خیر فی الامرین بعد وفات

النبی علیہ السلام فعلی کل تقدیر فقد علم فضیلۃ اللحد علی الشق مہما امکن **قولہ** باب فی الثوب الواحد یلقی تحت المیت فی القبر الجمہور یکرہونہ لان الشقران وان کان القی ثوب النبی علیہ السلام تحتہ علیہ السلام لکنہا اخرجت فان ابن عباسؓ راوی الحدیث یفتی خلاف مرویہ مثل الجمہور فہو یؤید الجمہور نظرا فی الاصول **قولہ** باب فی تسویۃ القبر المراد بالتسویۃ اما مع الارض فحینئذٍ محمول علی الزجر والتغلیظ واما التسویۃ بعد ان یبقی قدر شبر فیترک فہو علی الحقیقۃ فالحاصل انہ لایجوز فی زماننا **قولہ** باب فی کراہیۃ الوطی علی القبور والجلوس علیہا قولہ لاتجلسوا علیہا ولا تصلوا علیہا یعنی لاینبغی الافراط والتفریط فلاتہاون القبور حتی تجلسوا علیہا ولاتعظم حتی تسجدوا الیہا والمراد بالجلوس قیل البول والبراز وقیل مطلقا وقیل بقصد الاعتکاف والتمکن مثل المجاورین فی زماننا ہذا **قولہ** واللہ لوحضرتک مادفنت اجساد الانبیاء الاحیث رحلوا لان نقل جسدہم بدون الضرورۃ الشدیدۃ من مکان الوفاۃ لایستحب **قولہ** ولوشہدتک مازرتک ای لو شہدتک وقت الوفاۃ لما زرت قبرک الآن لان زیارۃ القبور للنساء ممنوعۃ وان زرت قبرک ہذا فی فرط المحبۃ فترکت الاولی ولان النساء یبحن بزیارۃ القبور للین قلوبہن وان النبی علیہ السلام لعن زورات القبور روی ان عائشۃؓ کانت تبکی دائما وتظہر التأسف علی فعلہا ہذا وفی مسئلۃ زیارۃ القبور للنساء فریقان فریق یجوزہ لان اجازۃ النبی علیہ السلام بعد المنع عن زیارۃ القبور یعمہن فعلی مذہبہم قول النبی علیہ السلام لعن زورات القبور محمول علی ما قبل النسخ وفریق لم یجزہ مستدلا بان النساء لم یعمہن اجازۃ النبی علیہ السلام [ای قول الراوی ان ۱۲] لان فی مزاجہن کثرۃ الجزع والفزع والعقائد الفاسدۃ ومستدلہم قول عائشۃؓ ہذا وبکاءہا علی فعلہا واللہ اعلم فعند ہذا الفریق قول النبی علیہ السلام لعن الخ لاحاجۃ الی الحمل علی ما قبل النسخ **قولہ** فاخذہ من قبل القبلۃ ہذا ہو مذہب امامنا ابی حنیفۃؒ ومتمسکہ [الراوی ان ۱۲] فعل النبی علیہ السلام ہذا وقال الشافعیؒ یسل سلا لان النبی علیہ السلام سُل سلا قلنا ہذا فعل الاصحاب وہذا فعل النبی علیہ السلام فاین یقابلہ ووجہہ فعل الاصحاب انہ لم یکن فی جانب القبلۃ موضعا وسیعا لان قبرہ علیہ السلام متصلۃ بالجدار فی الحجرۃ الشریفۃ **قولہ** قال النبی علیہ السلام وجبت ورد فی بعض الروایات من قال لا الہ الا اللہ فقد دخل الجنۃ وفی بعضہا لا الہ الخ مفتاح الجنۃ فکل من ہذا القول مورد الشبہۃ لان ظاہرہ یقتضی ان من یثنی علیہ فقد وجبت لہ الجنۃ وان لم یعمل المیت فی مدۃ عمرہ عملا صالحا وکذا من قال لا الہ الا اللہ دخل الجنۃ وان کان فاسقا تارک او امر اللہ تعالیٰ مرتکب منہیاتہ فمعنی قول النبی علیہ السلام وجبت قال بعضہم مخصوص بمن ورد فی حقہ ولایبعد ان یقال ان المؤمنین لما اثنوا علیہ وذکروا بمحاسنہ فیغفر اللہ تعالیٰ ذنوبہ ویجاوز عنہ فہذا الثناء کان ثناء عند اللہ ایضا یعنی ہو قابل لہ عندہ ایضا لان ما راٰہ المسلمون حسنا وقابل ثناء فعند اللہ تعالیٰ ہو کذلک واما الجواب فی لا الہ الا اللہ فقال البعض ان ہذا حکم من قبل ان تنزل بقیۃ الفرائض فلما نزل الفرائض لم یبق حکمہ وقال البعض المراد من الدخول الدخول الغیر الاولی قال شیخنا مد اللہ ظلہ الاولی عندی ان لایتاول فی الاحادیث ویحمل النصوص علی ظواہرہا مہما امکن وغرض النبی علیہ السلام من قولہ من قال لا الہ الا اللہ فقد دخل الجنۃ وکذا اثناء المسلمین وکذا من حج حجۃ للہ خرج عن ذنوبہ کیوم ولدتہ امہ بیان ما یقتضیہ ہذہ الاقوال والاثر المترتب علیہ فان الاثر المترتب علی کلمۃ التوحید الفلاح والدخول فی الجنۃ واما الفلاح فی یوم القیمۃ فلا نقول انہ یترتب علی کلمۃ التوحید وغیرہ بل الفلاح انما یترتب علی مجموع ما ارتکب فی الدنیا یا وامر اللہ واجتنب عن نواہیہ بان ینظر الی المجموع من حیث المجموع ویلاحظ ان حسناتہ کثیرۃ ام سیاٰتہ فان کانت حسناتہ کثیرۃ فادخل الجنۃ لقولہ تعالیٰ فاما من ثقلت موازینہ فہو فی عیشۃ راضیۃ وان غلبت سیاٰتہ فالغفور مالکہ اللہم اجعلنا من الاولین مثالہ فی المحسوسات ان الطبیب مثلا یقول ہذا الدواء حار وذٰلک بارد وہذہ رطب وتلک یابس فغرضہ من ہذہ الاقوال بیان اثر الادویات المفردات فکذا قول النبی علیہ السلام من قال لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ غرضہ بیان اثرہ المرتب علی کلمۃ التوحید ثم اذا رکبت المعجون من ہذہ الادویات المخالفۃ المزاج للمفردات فلایقول احد من العقلاء ان ہذا المعجون المرکب حار لان بعض اجزاءہا حار وکذلک لایقول انہا بارد لان بعض اجزائہا بارد بل للمرکب المجموع تاثیر مغایر لتاثیر المفردات فربما یکون المرکب معتدلا لاستواء اجزائہ فی التاثیر وربما یکون حار الغلبۃ اجزائہا الحارۃ وربما یکون بارد الغلبۃ اجزائہ الباردۃ فکذا الفلاح فی القیامۃ یترتب الحکم علی المجموع المرکب من المفردات وتاثیرہ یکون مغایر التاثیر المفردات ویلاحظ الغلبۃ اللہم اجعلنا من الغالبین فی الحسنات وادخلنا فی جنۃ الفردوس اٰمین ثم اٰمین **قولہ** الا تحلۃ القسم الخ کنایۃ عن القلۃ او معناہ ولایمسہ النار الا تمسہ تحلۃ القسم یعنی قولہ تعالیٰ وان منکم الا واردہا کان علی ربک حتما مقضیا ثم ننجی الذین اتقوا ونذر الظلمین فیہا جثیا والتحلل یتحقق بالعبور علی الصراط **قولہ** من احب لقاء اللہ تعالیٰ احب اللہ تعالیٰ لقاءہ حاصل شبہۃ عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ان التوسل الی لقاء اللہ تعالیٰ الموت ویکرہہ کل احد فکیف یحب المقصد لما یکرہ الوسیلۃ وحاصل جواب النبی صلعم ان المؤمن حالۃ الموت اذا شارف النزاع ورای مقعدہ من الجنان وملکوت السماء وعجائب الجبروت فحینئذٍ یشتاق نفسہ للقاء ربہ ونیل مراتبہ فیحب اللہ تعالیٰ لقائہ والکافر اذا شارف النزاع ورای مقعدہ من النیران وانواعا من العذاب فیکرہ لقاء اللہ تعالیٰ خوفا عما یراہ فیکرہ اللہ تعالیٰ لقاءہ واما قبل الموت فکل یکرہ الموت مومنا کان او کافرا والاولی ان یقال ان الکراہۃ علی قسمین طبعیۃ وعقلیۃ فالمؤمن یکرہ الموت کراہۃ طبعیۃ لا عقلیۃ کیف وینال بالموت الدرجات العلیاء وجنان المأوی وجزیل نعمۃ وزیارۃ ربہ اللہم اجعلنا منہم واما الکافر الملعون فکراہتہ عقلیۃ وطبعیۃ اللہم لا

ترمذی ص۲۳۳ ج۱

ترمذی ص۲۳۳ ج۱

تجعلنا منهم **قوله** رجل قتل نفسه هل يصلى عليه مذهب الجمهور ومنهم امامنا ابوحنيفةؒ ان يصلى على اهل القبلة وان كان افسق الفساق تارك الفرائض غير مشرك نعم لو ترك الخواص من الناس الصلوٰة زجرا لتارك الصلوٰة وتنبيهًا لهم وعبرة لهم فيجوز ولو رأى الامام مصلحة عظيمة لتارك الصلوٰة فايضًا جائز ولكن ترك الصلوٰة بان لا يصلى عليه الخواص والعوام فممنوع وهٰذا هو مذهب امامنا ابى حنيفةؒ مشهور فى العجم والشام وهٰذا مذهب الامام احمدؒ **قوله** باب فى المديون ما اشتهر فى مذهب امامنا ابى حنيفةؒ من عدم الضمان وان لم يترك الميت مالاً فمعناه لا يلزم الضمان على غيره ولا يجب لا انه لا يجوز فلا يخالف الحديث امامنا **قوله** باب فى موت يوم الجمعة قيل معناه يلتوى عنه العذاب يوم الجمعة فقط لا غير والاولى وهو ما قد قدمنا من ان الاولية الذاتية للجمعة تقتضى عذابه واثره بالذات هو هٰذا ولكن عند اختلاط عارض اخر يمسك هٰذه الفضيلة الاصلية وهٰكذا جاء لشهر رمضان المبارك من مات فيه فلا يعذب فى القبر الى يوم القيٰمة لكن فى كل بشارة الايمان شرط **قوله** عن رسول الله صلعم النكاح عند امامنا ابى حنيفةؒ اولى من الاشتغال بالنوافل وعند الامام الشافعىؒ ليس النكاح من جملة العبادات والاشتغال بالنوافل عنده اولى من الاشتغال بالنكاح **قوله** نهى عن تبتل لا يستحب ترك النكاح بلا ضرورة واما للضرورة الدينية لو ترك فجاز ولا يترك لخوف عدم النفقة بل عليه ان يسعى ويبذل جهده ويكسب الحلال ويأكله هو واولاده وما من دابة فى الارض الا على الله رزقها ونحن نرزقكم واياهم **قوله** باب ما جاء فى من ينكح على ثلث خصال معناه ان الاولى بالاهتمام والرعاية هٰذه الامور لا انه لا يجوز رعاية الجاه والمال بل عليه ان يطلب اولًا ذات ديانة ودين ثم يلاحظ المال والجاه ان شاء **قوله** باب فى النظر الى المخطوبة النظر اليها جائز قبل الخطبة وان نظر اليها بشهوة فحرام **قوله** باب الاعلان فى النكاح الاعلان العام ليس بضرورى فان فى نكاح عبد الرحمٰن بن عوف لم يخبر الصادق المصدوق شفيع المذنبين رحمة للعالمين سيدنا رسول الله صلعم وعلم بعد التفتيش وكذا فى نكاح جابرؓ بل القدر الضرورى وهو ما تكتفى به وطرقه متعددة يتحقق بالدف وكذا يتحقق الاعلان بدون الدف ان نكح فى المسجد او مجمعة عظيمة وعندنا النكاح فى المسجد جائز لانه عندنا عبادة وعند الشافعىؒ لا يجوز لانه ليس بعبادة عنده **قوله** لم يضره الشيطان ليس معناه انه لا يمسه اصلا بل معناه لا يضره ضررًا عظيمًا او معناه لم يضره ضرر المس فى وقت الولادة **قوله** ان عائشة بنيت فى الشوال ليس معناه الاستحباب الشرعى ولا ان الفضيلة فى ان ينكح فى الشوال بل معناه ان اهل الجاهلية كانوا يكرهون النكاح فى الشوال فانكح عليه السلام عائشة لرد اعتقادهم الفاسد وكذا العائشةؓ تستحب ان ينكح امرأة قبيلتها فى الشوال لرد اعتقادهم الفاسدة ففى زماننا لو اعتقد الجاهلون بحرمة النكاح فى شهر فان نكح لرد اعتقادهم فيستحب **قوله** وطعام يوم الثالث سمعة له معنيان المعنى المشهور وهو ان فى تاخير الوليمة الى يوم الثالث سمعة ورياء لانه ان لم يولم فى اول اليوم لعارض ففى اليوم الثانى فلما تاخرها عن اليوم الثانى ايضًا علم ان غرضه منها سمعة ورياء فعلى هٰذا المنهاج خرج الكلام مخرج عادتهم فى تاخير الوليمة الى اليومين ففى زماننا لو تعامل الناس على تأخير الوليمة اكثر من ثلثة ايام الى ثمانية او تسعة مثلاً فنحن نقول فى حقهم مثل ما قال عليه السلام حسب عادة الناس فى زماننا والمعنى الثانى ان الاصل فى طعام الوليمة ان يطعم الناس فى ليلة الزفاف فان لم يطعم مثلا لعارض فيطعمها غدا ولا حاجة الى التاخير الى يوم ثالث او الى رابع وخامس فى غير وقتها لانها ليست بواجبة وفريضة فلا حاجة الى الاداء ما دون الوقت جاء فى رواية سنن ابى داؤد افضل الصلوٰة طول القيام فهٰذا حجة لابى حنيفةؒ فى فضيلة القيام عن طول السجدة **قوله** لا نكاح الا بولى فى المسئلة مذهبان مذهب الشافعىؒ وهو ان لا ينعقد النكاح ببيان لنسوان بدون اذن الولى اعم ان يكون صغيرة او كبيرة ومذهب امامنا ابى حنيفةؒ انه ينعقد النكاح بعبارة النسوان الا ان يكون موقوفًا فللولى الاعتراض او اجازة الانعقاد والحديث بظاهره يخالفنا ولنا فى اثبات مذهبنا طريقان الاول بطريق التعارض فى الاحاديث وترجيح الراجح على المرجوح فاقول وبالله التوفيق الاحاديث اللاتى ذكرها الترمذى فى الباب كلها مخدوشة ليست بقابلة للاحتجاج فان حديث ابى اسحٰق فيه اضطراب تراه كما ذكره الترمذیؒ فى المختصر وكذا حديث عائشةؓ يعنى لا نكاح الا بولى قال الترمذى انه حسن مع انه لا يبلغ الى هٰذه الدرجة احد سوى الترمذیؒ وقد روى خلاف هٰذه الاثار ما يدل على ما ذهب اليه ابوحنيفةؒ منها ان عائشةؓ زوجت ابنة اخيه عبد الرحمٰن بن ابى بكرؓ على غيبته فلما جاء لم يرض بنكاحها ولم يحسن فعل اخته عائشةؓ ومع هٰذا قال لا ارد دخل اختى وان لم احبه فهٰذه عائشةؓ قد روت حديث لا نكاح الا بولى الذى استدل به الشافعیؒ فاما ان لا ترى مرويها صحيحة ولم تعمل عليه ولا تبالى بها فقد سقطت عدالتها فلا يصح الاحتجاج بما روت العياذ بالله واما ان تراه معمولا الا انها فهمت معنى خلاف ما فهم الشافعیؒ فنحن نرجح معناها لان ما فهم راوى الحديث يكون اولى بالاتباع لا ما فهم غيرها فضل انها مجتهدة ودليلنا ايضًا ما روى فى الصحاح انه عليه السلام لما خطب ام سلمة قالت يا رسول الله عليه السلام ما من اوليائى حاضر وايضًا قال عليه السلام الايم احق بنفسها من وليها وايضًا النصوص القراٰنى يرجحنا حيث اسند النكاح الى نفسها فى مواضع عديدة من كلام الله تعالىٰ وايضًا القياس يؤيدنا انهم اتفقوا على انها قبل بلوغها محجورة من التصرفات فى مالها ونفسها فلما بلغت فهى فى يد نفسها فى جميع التصرفات الاموالية ولا تبقى للولى عليها ولاية حينئذٍ فكذا نقول انها بعد الحلم فى يد نفسها تتصرف فى نفسها كما فى بقية التصرفات وايضًا يابى العقل السليم من ان تكون الحرة العاقلة البالغة المالكة لجميع التصرفات محجورة فى تصرف بعضها فلما رويت هٰذه الاثار خلاف ما استدل به الشافعیؒ مع قوتها وصحتها وتوافقها مع النصوص القراٰنى والقياس

فنحن نرجحها ونترك مايقابلها بوجوه ذكرنا الطريق الثانى التوافق فى الروايات فاقول الآثار المروية فى هذا الباب لايخالف اباحنيفةؒ لان النهى فى قوله عليه السلام لانكاح الا بولى نفى اللزوم يعنى لايلزم النكاح بدون الولى بل للولى الاعتراض وله ان يفسخ وهذا كما يقال لابيع بين المشترى والبائع مالم يتفرقا ففى هذا القول المراد بنفى البيع نفى لزوم البيع قبل تفرق البائعين والا فالبيع قد تم فكذا ههنا وايضاً قوله المذكور يحتمل معناه ان لاولاية للنكاح الى النسوان اى ليس لهن ان ينكحن ولاينكحن لما روى عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشةؓ انها انكحت رجلاً من بنى اخيها فقربت بينهما بستر ثم تكلمت حتى اذا لم يبق الا النكاح وامرت رجلاً فانكح ثم قالت ليس الى النساء النكاح وهذا ايضاً مذهب البعض فعلى هذا المعنى ايضاً لايثبت مذهب الشافعیؒ ويحتمل ان يكون قوله عليه السلام لانكاح الا بولى اخبارا فى معنى الانشاء والمخاطبات بهذا النهى النسوان فمعناه لاينبغى للنسوان ان ينكحن بانفسهن بدون اجازة الاولياء واخبارهم لانهن ناقصات العقل والاديان فلوينكحن بغير الاولياء لفات مقاصد النكاح يعنى التوافق والمعاش لانهن لسن واقفات باحوال الرجال وطرق النكاح فربما يرضين لانفسهن حسينا على حسنه وان لم يكن متدينا وذا مال مثلاً وغيره من المفاسد وكذا فى قوله فنكاحها باطل يعنى فعلت فعلاً شنيعًا وقال عليه السلام زجرًا وتنبيهًا باطل وان انعقد كما قال عليه السلام فى حق بيع النساء لابيع لهن مالم يستاذن ازواجهن مع انهم اتفقوا على جواز بيعهن فى اموالهن وان لم يستأذن ازواجهن فمعنى هذا القول عندهم مثل ما قدمنا يعنى انه اخبر فى معنى الانشاء يعنى لاينبغى لهن ان يبعن بدون اذن ازواجهن لعدم علمهن بفنون التجارة والبيع و الشراء فربما وقعن فى الخسارة ومار بحت تجارتهن فكذا فيما نحن فيه **قوله** باب ماجاء فى استيمار الابكار والثيب الحديث بجملتها يوافق اباحنيفةؒ وعلم منه ان له ولاية لاجبار الصغير كما هو مذهبه والحديث صريح فيه حيث قيل فيه اذا بلغت فلابد له من الاستيذان وحجة على الشافعیؒ حيث قال ان مدار ولاية الاجبار البكارة **قوله** وليس فى هذا الحديث ما احتجوا به لما كان قول عليه السلام الايم احق بنفسها من وليها حجة للاحناف على الشوافعؒ فقصد الترمذیؒ ترديد الاستدلال بانه لايصح الاستدلال بهذه الرواية لان ابن عباسؓ راويها افتى بعده عليه السلام خلافها وكذا روى قوله عليه السلام لانكاح الا بولى فمعناه ان الولى لايزوجها الا برضائها وامرها يعنى ليس له الاجبار عليها لانها ثيب وليس معناه ان لاحاجة لها الى اذن الولى فاقول يصح استدلال الاحنافؒ بالرواية المذكورة واما الاعتراض بان ابن عباس راويه يفتى خلافها فهذا انما يصح عند التناقض بين ما رواه وما افتى به اذا كان غرضه من الفتوى عدم انعقاد النكاح واما اذا كان غرضه مثل ما قدمنا من غرض ابى حنيفةؒ يعنى انه خبر بمعنى الانشاء فلايبقى التعارض وكذا ما مر فى الباب المتقدم ما قال الترمذیؒ منهم عمرؓ بن الخطاب وعلیؓ بن ابى طالب وابن عباسؓ وابوهريرةؓ فمذهبهم انما يوافق الشافعیؒ اذا كان غرضهم نفى انعقاد النكاح واما لوكان مرادهم كما قال ابوحنيفةؒ يعنى انه خبر بمعنى الانشاء فلا ولا تصريح ولذا احتمال كاف **قوله** باب ماجاء فى اكراه اليتيمة المراد باليتيمة الباكرة البالغة بقرينة قوله عليه السلام فان ابت فلاجواز عليها وتسميتها يتيمة باعتبار ما كانت كما فى قوله تعالى واتوا اليتامى اموالهم وقوله عليه السلام فان ابت فلاجواز عليها يوافق اباحنيفةؒ ويخالف الشافعیؒ خلافاً صريحاً فكيف قال الشافعیؒ بولاية الاجبار على الابكار البالغة **قوله** باب ماجاء فى الوليين اذا زوجا قوله فهى للاول منهما هذا اذا كان فى درجة واحدة واما اذا كان احدهما اقرب من الآخر فيصير عقد الاول جائزاً ويرد عقد الثانى اويكون معناه هى للاول منهما باعتبار الرتبة والقربة فحينئذ لاحاجة الى القول بالتساوى وعلم من الحديث مسئلتان الاول انه اذا اشترى رجلان مبيعاً معاً فهو مشترك بينهما نصفاً نصفاً الثانى انه اذا باع الموكل على الآخر والوكيل على الآخر فيعتبر تصرف الموكل **قوله** باب ماجاء فى نكاح العبد بغير اذن سيده بغير الاذن جائز عند ابى حنيفةؒ لكنه موقوف على الاجازة فقول النبى عليه السلام هو عاهر محمول على التشديد **قوله** باب ماجاء فى مهور النساء الشافعیؒ والبعض الآخرون يقولون ان النكاح مثل البيع يعنى ان المعاوضة كما يتحقق فى البيع بكل قليل وكثير جيد وردى فكذلك فى النكاح يكون المهر ما يعاوض به فى البيع وابوحنيفةؒ ومالكؒ متفقان فى التحديد الا انهما اختلفا فى المقدار فقال مالكؒ لامهر اقل من ربع دينار وقال ابو حنيفةؒ لامهر اقل من عشرة دراهم لانه روى بهذه الالفاظ عن علیؓ وعائشةؓ فى البيهقى وايضاً القياس على نصاب السرقة وما ورد فى الروايات من المهر النعلان والخاتم من حديد محمول على مهر المعجل اويقال يحتمل ان يكون النعلان قيمتها عشرة دراهم واما النكاح على سورة القران فلايصح بل يجب مهر المثل ومعنى قوله عليه السلام بما معك من القران يعنى بسبب فضيلة ما معك من القران كيف وقد نهى رسول الله صلعم عن ان يوكل بالقران او يتعوض وثنا به عبد الرحمن بن شبل الانصارى قال سمعته عليه السلام يقول اقرأ والقران ولا تاكلوا به ولا تستكثروا به ويحتمل ان يكون عليه السلام وهب نفسها لهذا الرجل بلامهر كما وهبت نفسها للنبى صلعم فلما كان للنبى عليه السلام ان يتزوجها بلا مهر فهذا من خصوصياته عليه السلام وكيف يكون المهر قليلاً وادنى مع انه ورد فى القران ان تبتغوا باموالكم وفى العرف لايطلق اسم المال على فلس اوفلسين فلوحلف رجل بالمال فلاينحل اليمين على اقل من ثلثة دراهم ويلزمه ثلثة دراهم والشافعیؒ يجوز فى المهر مايكون مالاً وسبباً للمال فلذا يجوز بالتعليم والاعتاق ولوكان كذلك فعليه ان يجوز فى الشغار مع انه لايجوزه بل يبطله وفى نكاح ام سليم وقع الاسلام مهرا وهو عند الشافعیؒ لايصح ولايسلمه ويؤول فيه بان الاسلام لم يقع مهراً بل كان النكاح والعقد بسبب فضيلة الاسلام وشرافته فكذا نحن ناوّل فيما نحن فيه **قوله** باب ماجاء فى الرجل يعتق امته ثم يتزوجها عند امامنا يجب مهر المثل وعند الشافعیؒ العتاق مهر كما مرّ ومستدل ابى حنيفةؒ ان المهر لابد ان يكون مالاً والعتاق ليس

ترمذی ص۲۰۸ ج۱

ترمذی ص۲۰۹ ج۱ ترمذی ص۲۰۹ ج۱

ترمذی ص۲۱۰ ج۱

بمال کیف وقد روی فی روایۃ نافعؒ عن ابن عمرؓ ان عمرؓ کان مع النبی علیہ السلام فی غزوۃ بنی مصطلق ورای فعل النبی علیہ السلام الاعتاق لا التزویج ثم افتی بعد وفاتہ علیہ السلام بخلافہ فعلم ان الاعتاق لایصح صداقًا فمعنی قولہ جعل عتقہا صداقہا یعنی انہٗ کنّٰہ عن عدم التعیین للمہر یعنی انہٗ لما سئل الراوی انہٗ علیہ السلام ای شیٔ تعین فی مہر صفیۃ فقال مجیبًا لم یکن ہنا مہر ولاشیٔ اٰخر بل کان عتقہا ھٰذا ھو الصداق وھو المہر فھٰذا من خصوصیاتہ علیہ السلام۔ **قولہ** باب ماجاء فی النکاح بالشرط فعند الشافعیؒ اذا لم یعمل بعد النکاح حسب شرطہ یظہر الخلل فی النکاح وعندنا لایضر فی النکاح وھو قائم علی حالہ کما ھو مذھب علیؓ والحدیث بظاہرہ یخالف اباحنیفۃؒ فاجاب بعض الشراح عن الحدیث بان المراد بالشرط الشروط اللاتی من مقتضیات النکاح مثل المہر والنفقۃ والسکنی لامطلق الشرط فھٰذا الشرط یجب علی الزوج استیفاءھا اویقال ان المراد بالشرط مطلق الشرط بلاتخصیص ولکن لیس فی الحدیث تصریح اذا لم یف بالشروط یضر نکاحہ بل فی الحدیث تشدید علی الایفاء ونحن ایضًا نقول انہٗ اذا شرط ای شرط فعلیہ ان یفی بہ لان شان المؤمن الوفاء بما شرط **شعر** مکن وعدہ اگرکردی وفاکن ؛ طریق بیوفائی را رھاکن وقولہ تعالیٰ اوفوا بالعہد ان العہد کان مسئولًا ولکن اذا لم یف بہ فھل یضر نکاحہ ام لا فلابحث عنہ فی الحدیث بل الحدیث ساکت عنہ **قولہ** یتخیر منہن اربعًا ای الاربعۃ المتقدمۃ فی النکاح ھٰذا عندنا وعند الشافعیؒ یتخیر ایتہن شاء وکذا فی الاختین اولھما عند ابی حنیفۃؒ وعند الشافعیؒ ایتہما شاء ودلیل حدیث الاختین لم یبلغ اباحنیفۃؒ واللہ اعلم **قولہ** کنا نعزل والقراٰن ینزل یعنی کنا نعزل فی زمان نزول الوحی ولم نمنع فلوکان العزل حرامًا کما زعمت الیہ الیہود لمنعنا فالحاصل ان العزل قبل ان تصیر النطفۃ علقۃ ومضغۃ فجائز عندامامنا الا ان الحرۃ تستامر لامحالۃ واما بعد العلوق فلایجوز لانہٗ یدخل حینئذٍ تحت الوعید واذا الموؤدۃ سئلت بای ذنبٍ قتلت ولکن بعد الجواز فالاولی ان لایعزل وان جاز **قولہ** باب ماجاء فی القسمۃ للبکر والثیب السنۃ والاولی انہٗ اذا تزوج البکر بان یقیم عندھا سبعًا واذا تزوج بالثیب فان یقیم عندھا ثلاثًا ثم اختلف فیہ فقال الشافعیؒ ثم یقسم بینہن بالعدل ولایحسب ھٰذہ الایام فی الدور وذھب ابوحنیفۃؒ الی ان علیہ ان یعدل بینہن لعموم الاحادیث الواردۃ فی ھٰذا الباب ولاطلاق النصوص الاترٰی الی اطلاق وعیدہ علیہ السلام من کانت لہٗ امرأتان فلم یعدل بینہما جاء یوم القیٰمۃ وشقہ ساقط وقولہ علیہ السلام اللھم ھٰذا قسمتی فیما املک فلاتلمنی فیما لا املک فمع ھٰذا الوعید کیف یذھب الی ماذھب الیہ الشافعیؒ واما حدیث الباب فلایخالف امامنا لان فیہ ھو ان یقیم عند البکر سبعًا وعند الثیب ثلاثًا ھٰذا القدر متفق علیہ بین الامامین ثم بعد ذٰلک یعدل بینہن ولاتصریح فی الحدیث علی انہٗ لم یحسب تلک الایام فی الدور بل نقول علیہ ان یعدل بینہن بان یحسب تلک الایام فی الدور یقیم عند الباقیات ایضًا ثلاثًا او سبعًا کما قام عندھا والدلیل الصریح علیہ قولہ علیہ السلام لام سلمۃ ان سبعت عندک سبعت عندھن ایضًا نقلہ الطحاوی فی معانی الاٰثار **قولہ** باب فی الزوجین المشرکین یسلم احدھما ان اسلم احد الزوجین فلایخلوا ما ان یکونا فی دار الاسلام اوفی دار الحرب فان کانا فی دار الاسلام لم یفرق بینہما حتی یعرض علی الاٰخر الاسلام فان اسلم فبہا والا فیفرق بینہما ویکون الفرقۃ تطلیقۃ بائنۃ وان کانا فی دار الحرب فلایمکن ھناک عروض الاسلام علی الاٰخر فحکمہ ان لایفرق بینہما مدۃ العدۃ فان اسلم فی مدۃ العدۃ فبہا والایفرق بینہما وان انقضت العدۃ ولم یسلم الاٰخر فقد وقع التفریق فھٰہنا حدیثان حدیث عمرو بن شعیبؒ وحدیث ابن عباسؓ فحدیث عمرو بن شعیب علیہ عمل العلماء وان کان ضعیفا وحدیث ابن عباسؓ قوی کما قال الترمذیؒ لاباس باسنادہ ولکنہ مخالف لحدیث عمرو بن شعیب ومخالف لمذھب جمیع العلماء ولم یذھب الیہ احد فانھم قالوا ان بعد انقضاء العدۃ فی دار الحرب یجب التفریق وفی انقطاع النکاح الاوّل وانعقاد الثانی کان قد انقضت مدۃ ست سنین وفی بعض الروایات زائدا عنہما وابوالعاص ابن الربیع بمکۃ وزینب بنت النبی علیہ السلام کانت بالمدینۃ وکان مکۃ دار الحرب وروی مکان بالنکاح الجدید بالنکاح الاوّل واما ان یقال قولہ علیہ السلام بالنکاح الاول زینب بنتہ علی ابی العاص بن ربیع بسبب النکاح الاول بنکاح جدید وان کان قد انقضی بین النکاحین ست سنین ولکن یشکل حینئذٍ قولہ ولم یحدث بینہما نکاحًا فتاول البعض بان معناہ ولم یحدث علیہ السلام فی مدۃ ست سنین نکاح زینب برجل اٰخر بل کانت فی تلک المدۃ بلازوج ثم زوجہا بعد ست سنین بابی العاص بن ربیع واستنکف الاستاذ من ھٰذا التاویل وقال الاولی ان یقال ان قولہ لم یحدث بینہما نکاحًا لیس من الحدیث بل من قول الراوی وفسربہ قولہ بالنکاح الاول واللہ اعلم بالحقیقۃ **قولہ** باب ماجاء فی الرجل یتزوج المرأۃ فیموت عنہا قبل ان یفرض لہا روی فی روایۃ اُخرٰی ان ابن مسعودؓ لما سئل عن ھٰذہ المسئلۃ فقال لا اعلم فی ھٰذہ المسئلۃ شیئا فی کتاب اللہ وسنتہ علیہ السلام فاذھب فاسئل العلماء فذھب السائل ثم جاء فقالت سألت العلماء ولم یجبنی احد فقال ابن مسعودؓ انی اقول برائ شیئا لم اسمع من احد فان کان صوابًا فمن اللہ تعالیٰ وان کان خطأً فمنی ومن الشیطان الرجیم فاجتھد وقال ما قال وشھد معقل بن سنان الاشجعی بتوافق اجتہادہ بقضاء النبی علیہ السلام ففرح وروی عنہ انہٗ قال ما فرحت فرحۃً مثل ھٰذا منذ اسلمت ومذھب ابی حنیفۃؒ موافق اجتہادہ بنص النبی علیہ السلام مع ان النص خلاف الظاھر والنصوص لایکون شیٔ منہا خلاف القیاس وما کانت خلاف القیاس فھو بحسب الظاھر وبادی الرأی فما قال العلماء ان ھٰذا النص مثلا خلاف القیاس فمعناہ بحسب الظاھر اوباعتبار بعض الاذھان **قولہ** باب ماجاء لاتحرم المصۃ والمصتان فیہ مذاھب مذھب ابی حنیفۃؒ ان ما فتق الامعاء فھو محرم بدلیل لاتحرم المصۃ والمصتان وفی بعض الروایات ولا الاملاجۃ ولا الاملاجتان ودلیل الشافعیؒ قول عائشۃؓ واما ابوحنیفۃؒ فیقول امّا قالت

ترمذی ص۲۱۳ ج۱

ترمذی ص۲۱۴ ج۱

ترمذی ص۲۱۴ ج۱

ترمذی ص۲۱۵ ج۱

ترمذی ص۲۱۶ ج۱

ابواب الرضاع ترمذی ص۲۱۷ ج۱

عائشةؓ من نسخ رضاعات وبقاء خمس فلا يصح لانها قالت ان اية خمس رضاعات كانت مكتوبة عندى فجاءت الشاة واكلت بغفلتى انا لانجد فى القران اية خمس رضاعات ولوكانت لكتب علا انا لو سلمنا ان اية خمس رضاعات ليست بمنسوخة فهى قرأة شاذة و القراءة الشاذة لا توجب العمل عند الشافعىؒ فكيف يحتج بها علينا ونحن نقول بنسخ قراءة خمس رضاعات يعنى كان فى القران اولاً حكم عشر رضاعات ثم نسخ فبقى لهم خمس رضاعات ثم نسخ فبقى مطلق الارضاع يعنى امهاتكم اللاتى ارضعنكم ولم تعلم عائشةؓ بنسخها وكذا قوله عليه السلام لا تحرم الا ما فتق الامعاء لا يفرق بين القليل والكثير ثم كل واحد من اصحاب المذاهب الثلثة يخالفه ما استدل به الأخر فاحمد يخالفه ما استدل به ابوحنيفةؒ والشافعىؒ والله اعلم بالصواب بجواباته والشافعىؒ يخالفه لا تحرم المصة والمصتان فاجاب بان معناه لا تحرم المصة والمصتان ولا الاملاجة الخ بل يحرم خمس رضاعات اما ابوحنيفةؒ فهو يقول ان قوله عليه السلام لا تحرم الخ يحمل على ما قبل نسخ عشر رضاعات او خمس او يقال انه لم ينسخ بل باق حكمه بعده ومعناه لا تحرم وجود صرف المصة و المصتان بل المحرم ما فتق الامعاء من اللبن فان محض المص لا ينزل اللبن من الثديين بل ينزل اللبن بعد مص و ملاصقة فاذا وصل الى جوف الصبى فيحرم حينئذٍ **قوله** باب فى شهادة المرأة الواحدة فى الرضاع ولا يجوز عندنا وعند الشافعىؒ فمعنى الحديث اما محمول على التقوى والاحتياط او يقال انه عليه السلام قال بطريق الوحى والالهام او يقال انه مبنى على خصوصيات النبى عليه السلام حرمة الرضاع عند الامام يثبت فى مدة ثلثين شهرا وعند البعض الى الحولين وعند البعض الى اربعة عام وعند البعض الى اثنى عشر عامًا **قوله** باب خيار الامة اعلم ان الروايات اللاتى استدل بها الشافعىؒ لا تخالف اباحنيفةؒ لانه يثبت الخيار للامة فى كلا الحالين اعم من ان يكون زوجها حرا او عبدًا لان عنده اعتبار الطلاق بالنساء وان لم يكن الاستدلال بها فعلى تقدير التعارض فى الروايات نرجح المثبت كما هو فى الاصول او يقال انه لا تعارض بين الروايات لان زوج بريرةؓ كان عبدًا او حرا قبل عتقها اما عبوديته فكان قبل عتقها واما حريته فكان قبل عتقها متصلاً بها فمن روى ان زوج بريرةؓ كان عبدًا فغرضه بيان عبديته السابقة ومن روى انه كان حرا فغرضه قبيل عتقها وحاله يعنى زوج بريرةؓ كان رجلٌ اسمه مغيث من قوم بنى المغيرة وكان اسود اللون وكان عبدًا واما قبيل عتقها فكان حرًا وهذا التطبيق يجرى بين قولى ابن عباسؓ وقولى عائشةؓ ايضًا **قوله** باب ما جاء من ان الولد للفراش هذا هو مذهبنا ومستنده حديث الباب وكذا قضاءه عليه السلام فى قصة عبد بن زمعة يؤيدنا ويخالفه الشافعىؒ فلو كان احد الزوجين فى المشرق والأخر فى المغرب وولدت بعد ستة اشهر وان لم يكن وصال الزوج اليها فى مدة ستة اشهر فثبت نسب الولد من الزوج للحديث وان لم يقتضيه القياس وصحح بعض العلماء بانه يمكن بطريق خرق العادة ان يصل اليها من بُعد المشرق لكن اذا ثبت فى النص فلا حاجة الى هذا التوجيه **قوله** باب ما جاء فى كراهة ان تسافر المرأة ورد فى بعض الروايات ثلثة ايام وفى البعض يومين وفى البعض يوم وليلة ففيه فريقان فريق قال بحرمة خروج المرأة وحدها اعم من ان يكون سفر يوم وليلة او ما فوقها وما ورد فى بعض الروايات من يوم او يومين او اكثر فلا تعارض فيه لان التصريح بالعدد لا يوجب الحصر وعندنا السفر ان كان سفرًا شرعيًا يعنى مسيرة ثلثة ايام ولياليها فخروجها حرام وان كان ما دونها كيوم او يومين فحرام دون حرام يعنى فيه تشكيك كما فى الكفر مثاله كما جاء فى ابواب الصدقات فى الروايات لا تحل الصدقة لغنى وورد فى بعض الروايات من كان عنده خمسون درهمًا وفى بعضها من كان عنده قوت يوم وليلة فلا تحل له السوال فالتطابق بين هذه الروايات المتعارضة علينا ان من كان عنده نصاب شرعى يعنى مأتى درهم فالمسئلة له حرام وان كان اقل من ذلك فحرام دون حرام يعنى الاولى ان لا يسئل فكذا هذا **قوله** الشيطان يجرى مجرى الدم له معنيان احدهما ان الشيطان له دخل تام وقدرة كاملة على اغواء الانسان ويؤثر فى البدن مثال الدم فانه يجرى فى جميع العروق الثانى ان الشيطان مثله مثل الدم كما ان الدم يجرى فى العروق ولا يحسه احد وهو من مقتضيات الطبيعة كالنفس وحيله كذلك الشيطان يقدر على الانسان بحيث لا يحس الانسان فينبغى ان يحترز عن وساوسه وحيله

ابواب الطلاق

قوله فامره ان يراجعها لا شك فى ان الطلاق ابغض المباحات لا يجوز الا فى حالة الضرورة وبعد الاتفاق على هذا القدر اختلفوا فقال اهل الظواهر لا يقع الطلاق فى حالة الحيض وذهب الجمهور الى ان الطلاق فى حالة الحيض يقع وان كان مبغضا وما استدلوا به رواية ابن عمرؓ بانه طلق امرأته فى حالة الحيض فامره عليه السلام بالرجوع ولم يقع كما قال اصحاب الظواهر فما معنى الرجوع **قوله** باب البتة هو من الكنايات والكنايات تحتاج فيها الى النية ومذهب ابى حنيفةؒ فيه موافق لعمرؓ يعنى ان نوى واحدة فواحدة وان نوى ثلثة فثلثة لانه فرد حكمى وان نوى ثنتين ثنتين فى حق الحرة لا يجوز الا اذا كان المرأة امة وموضعه الاصول **قوله** باب فى المطلقة ثلثا لا نفقة ولا سكنى لها ۔ اعلم ان الخلاف فى مطلقة الثلث غير الحاملة واما الحاملة فتجب لها النفقة والسكنى اتفاقًا وفى المسئلة ثلثة مذاهب صرح به الترمذىؒ الاول انه لا يجب شىء لها وهو مذهب احمدؒ واسحقؒ والحسن البصرىؒ والشعبىؒ وعطاءؒ اخذاً بحديث فاطمة والثانى مذهب ابى حنيفةؒ والسفيانؒ لها النفقة والسكنى ومذهب الثالث بين بين وهو مذهب الشافعىؒ وهو ان لها السكنى اخذا بنص القران وليس لها من النفقة شىء لحديث فاطمةؓ واستدل ابو حنيفةؒ بفتوى عمر بن الخطابؓ فى مجمع الاصحابؓ ولم ينكره احد لا ندع كتاب الله وسنة نبينا عليه السلام وكذا قالت عائشةؓ لما سئل عنها فى زمان مروان قالت الا تخافين يا فاطمة وتبين تلك المسئلة واوقعت الناس فى الاضلال **قوله** باب لا طلاق قبل النكاح تفرد الشافعىؒ فى هذه المسئلة من الجمهور ولم يجوز التعليق وقال يلغوا كلامه بعدم وجود المحل لانه وقوع الطلاق قبل الملك هنا واما

عند ابی حنیفةؒ یجوز وعلیها الجمهور وابراهیم النخعی وغیره وتاویل الحدیث منا ان فی التعلیق لیس وقوع الطلاق قبل الملك کما قلتم لان فی التعلیق الحکم والسبب معلقان بالشرط ولم یوجد السبب الآن حتی یلزم الاعتاق والطلاق قبل الملك بل نقول ان السبب لم یتحقق بعد بل یتحقق بعد وجود الشرط ویلزم المحذور علی مذهب الشافعیؒ فان فی التعلیق یمنع تحقق الحکم عنده واما السبب فقد انعقد عنده لکنه غیر مؤثر بالشرط الآن وحیث اجاز اعتاق مالا یملکه الآن لانه لو کان العبد مشترکا بین الشرکاء فلو اعتق احدهم حقه فیعتق حق الجمیع باعتاقه مع انه لم یملك املاکهم وهل هذا الا اعتاق مالا یملکه ابن آدم واما عندنا فلا یعتق بمجرد الاعتاق بل یعتق احد اعتاقهم اوالسعی فما هو جوابه هنا فهو جوابنا فی الطلاق **قوله** طلاق الامة تطلیقتان وعدتها حیضتان علم من الحدیث مسئلتان الاول ان اعتبار الطلاق بالنساء لقوله طلاق الامة الخ فلو کانت امة تحت حر فلیس له ان یطلقها ثلاثا لان المحل محل لتطلیقتین والشافعیؒ لا یسلمه فهذا حجة علیه الثانی ان العدة بالحیض والشافعیؒ لا یسلمه فهذا حجة علیه علی ان بعض الروایات ورد فیها قروءها حیضتان فهذا یفسر ما فی القرآن والمطلقات یتربصن بانفسهن ثلثة قروء بان المراد من القروء الحیض کما قال الاحناف لا کما قال الشافعیؒ **قوله**[عله] **باب الخلع** هذا یخالف اباحنیفةؒ فنقول فی الجواب الخلع طلاق صغری لانه ثبت بنص القرآن کما اثبت اهل الاصول ولانه ورد فی روایة الخلع طلاق وکل طلاق عدتها ثلث حیض کبری ینتج الخلع عدتها ثلث حیض علا انه لا یثبت بهذه الروایة مذهب الشافعیؒ ایضا وان کانت الروایة ظاهرة یخالفنا ایضا لان العدة عند الشافعیؒ بالطهر وورد فی الروایات لفظة حیضة بل هو یوافقنا فنقول الحدیث اما منسوخ واما ان تاء فی حیضة لیس للواحدة لان هذا لیس مطردا کلیا **قوله** باب ماجاء فی الرجل یسأله ابوه ان یطلق امرأته قال الفقهاء ان کان القصور من الزوجة فالاطاعة واجبة و الا فمستحبة **قوله** باب فی طلاق المعتوه لا یقع الطلاق فی حالة الجنون اتفاقا اما حالة السکر فقد اختلف العلماء فیها وقال الاحناف ان کان السکر من محرمات الشرع کالخمر فیقع الطلاق زجراً وان لم یکن من المحرمات فلا یقع وعلم من قوله علیه السلام کل طلاق جائز الا طلاق المعتوه المغلوب وان طلاق المکره واقع لا بان المکره ایضا فرد لهذه الکلیة وعند الشافعیؒ لا یقع طلاق المکره فعلیه حجة بهذا الحدیث **قوله** باب فی الحامل المتوفی عنها زوجها ان سلم التعارض بین آیات القرآن یعنی اربعة اشهر وعشرا واولات الاحمال اجلهن ان یضعن حملهن فآیة الحمل ناسخة لانها متاخرة **قوله** باب فی کفارة الظهار المقدار الواقع فی الحدیث یخالفنا لانه لابد من ستین صاعا ویخالف الشافعیؒ لانه لابد عنده من ثلثین صاعا فاما ان یقال ان تفسیر الکتاب من الراوی وکان فی الواقع زائدا ومعنی قوله علیه السلام اطعم ستین مساکین مع شیء آخر لا ان یکتفی به وثبت بروایة اخری انه قد کان اعطی شیئا آخر ایضا **قوله باب اللعان** عندنا لا یفرق الا بقضاء القاضی ویؤیدنا حدیث الباب وایضا جاء فی بعض الروایات ان رجلا قال یا رسول الله صلعم انا طلقتها ولو لم اطلقها لکذبت علیها ولم ینکر علیه السلام فعلم ان الزوجة کانت محل الطلاق بعد اللعان واما الشافعیؒ فقال لاحاجة الی تفریق القاضی بل یقع التفریق بمجرد اللعان فجمیع ما ذکرنا حجة علیه واما قول الترمذیؒ والعمل علیه عند اهل العلم ان تعلق بنفی الولد والحاقه بامه فلا محذور وان تعلق بعدم تفریق القاضی فلیس بسدید لان فیه اختلافا وقد بیناه **قوله** باب فی عدة المتوفی عنها مذهبان ان العدة فی بیت زوجها اعم من ان یکون ذلك المکان مملوکه اومرهونا عنده اوعلی الکراء اوعلی غیره ولیس علی ورثة الزوج نفقتها وله ان تخرج فی طلب النفقة ان لم تجد منها بدا **قوله** الحلال بین یجب الاجتناب عما فیه شبهة الحرمة والا ربما وقع الرجل فی الحرام کما اوضحه علیه السلام بطریق التمثیل ولذا قال اصحاب الاصول اذا تعارض المبیح والمحرم فالترجیح للمحرم علی المبیح **قوله** باب فی بیع المدبر مولی المدبر ان کان حیا ففیه اختلاف بین الفقهاء فقال الشافعیؒ یجوز بیعه وقلنا لا الا اذا باع القاضی لان له ولایة تامة وهذا فی المدبر المطلق واما المدبر المقید فیجوز بیعه عندنا حال حیات المولی وبعد مماته ففی الحدیث لیس حجة لاحد علی بیع المدبر فان الحدیث کما یخالفنا یخالف الشافعیؒ لان المدبر بعد وفات المولی یصیر حرا وبیع الحر لا یجوز عند احد لا عندنا ولا عند الشافعیؒ فالمدبر المذکور ان کان مطلقا فبیعه من خصوصیاته علیه السلام وان کان مقیدا فلا حجة علینا **قوله** باب ماجاء فی تلقی البیوع الکراهة فیما اذا کان یتضرر اهل البلد اوالبائع والا فلا وکذا اختیار الفسخ انما یکون اذا اشترطا واما بدون الاشتراط فلا اعم من ان یکون الغبن فاحشا او یسیرا وکذا الحال فی بیع الحاضر للبادی **قوله** باب المحاقلة والمزابنة علی الحدیث لم یعمل الشافعیؒ مثل ابی حنیفةؒ لان الشافعیؒ جوز العرایا وهو قسم من المحاقلة والنهی مطلق واجوبة العرایا مذکورة فی العرایا واما بیع البر بالسلت فیجوز عند الجمهور لقوله صلعم اذا اختلف النوعان فبیعوا کیف شئتم بعد ان یکون یدا بید واما القیاس علی بیع الرطب بالتمر فالنهی علی طریق الاولویة لا انه لا یجوز لانه نقل فی الطحاوی ان معمر بن عبدالله کان یمنع بیع القمح بالشعیر فاذا سئل عنه فقال انی اخاف ان یضارعه واما بیع التمر بالرطب فیجوز عندنا و عند الجمهور والشافعیؒ وصاحبی ابی حنیفةؒ لا یجوز وجواب ابی حنیفةؒ للفقهاء انهما لا یخلوا ما ان یکون من جنس واحد او جنسین

عله وایضا فی الخبر لفظ طلاق وهی صفة المرأة والتطلیق صفة المرأة واما منا یقول بالتطلیق لا بالطلاق وفی الحدیث ذکر الطلاق لا التطلیق فیوافق قوله بالحدیث ۱۲ ۱۲ ۱۲ ۱۲ -

ان کان الاول فیجوز باول الحدیث وان کان الثانی فیجوز باخر الحدیث واما للمحدثین فکما روی عنہ انہ دخل ریًا فسأل عنہ المحدثون علۃ جواز البیع واستندوا فی عدم الجواز بحدیث زیدؒ ابی عیاش فقال لھم زید ابو عیاش ضعیف فاحسنوا علیہ الثناء وایضًا روی فی غیر روایۃ الصحاح ظنی انھا فی دار قطنی وزاد فیھا نسیۃ وبیع الرطب بالتمر نسیۃ لا یسلمہ ابو حنیفۃؒ وکذا البیع قبل بدو الصلاح جائز عند الامام ویخالفہ روایۃ الباب والجواب ان النھی عنہ علی سبیل الشفقۃ کما روی فی بعض الروایات انہ صلی اللہ علیہ وسلم نھی عنہ مشورۃ او النھی عن البیع قبل بدو الصلاح فی بیع السلم کما روی عن ابن عمرؓ انہ سأل النخلی عن السلم فقال نھی علیہ السلام عن بیع النخل حتی یواکل او معنی بدو الصلاح یعنی قبل وجود الثمار ولو کان ھذا فیسلمہ ابو حنیفۃؒ لانہ بیع معدوم کذا قال الطحاوی **قولہ** نھی عن بیع حبل الحبلۃ یحتمل معنیین احدھما ان یکون حبل الحبلۃ مبیعًا وذا لا یجوز لانہ بیع المعدوم والثانی ان یکون حبل الحبلۃ اجل اداء الاثمان وھو لیس موجودًا وقت العقد ولا یتیقن بتحصیلہ لانہ یمکن ان یموت المبیع قبل الحمل **قولہ** باب بیع الحیوان بالحیوان عقد بیع الحیوان بالحیوان بعد ان یکون یدا بید جائز عندنا اعم من ان یکون متفاضلاً او متساویًا ولا یجوز نسیۃ کما یشعر عنہ روایۃ بیع عبدین بعبد لانہ ربوا وعند الشافعیؒ یجوز کیف ما کان اعم من ان یکون نسیۃ او یدا بید متفاضلاً او متساویًا وحمل روایۃ نھی النسیۃ علی النسیۃ من الجانبین لانہ علیہ السلام نھی عن بیع الکالی بالکالی ولکن ھذا لیس بسدید لانہ ما ورد فی روایۃ جابرؓ انہ لا باس بہ بعد ان یکون یدا بید فالظاھر ان المراد بہ ان یکون مقابلاً للنسیۃ من جانب واحد وایضًا روایات النھی قولیات وروایات الجواز فعلیات وایضًا الروایات الناھیات محرمات والمجوزات مبیحات فقاعدۃ اھل الاصول یقتضی ترجیح ھذہ علی تلک **قولہ** باب البیع بعد التابیر الثمرۃ عندنا تابعۃ للاشجار علی کل حال للبائع قبل التابیر وبعدہ وعند البعض بعد التأبیر لا یکون تابعًا کما ھو مدلول الحدیث وقبل التأبیر تکون تابعًا **قولہ** باب البیعان بالخیار اعلم ان الاصل فی ھذہ المسئلۃ ان الشافعیؒ یثبت للبائع وللمشتری بعد انعقاد البیع خیار المجلس وابو حنیفۃؒ لا یسلمہ واکثر الروایات موافق للشافعیؒ فعنی مالم یتفرق عندہ التفریق بالابدان ومعنی او یختار ان یقول کل واحد من البائع والمشتری بعد انعقاد العقد اخترت الثمن او المبیع فبعد ھذا القول لا یبقی لاحد الخیار او المراد بالخیار خیار الشرط یعنی لیس لھما الخیار بعد انعقاد العقد الا اذا اشترط فی العقد خیار الشرط فحینئذٍ لکل منھما خیار البتۃ والمعنی الاول یقرب الی الذھن بالنظر الی الروایات فتاویل الروایات المخالفۃ لنا ان المراد بالخیار خیار المجلس الا ان المراد بالتفرق التفرق بالاقوال او یقال ان المراد بالخیار خیار القبول فالمراد من التفرق التفرق بالاقوال وانما احتیج الی تأویل الروایات لئلا یلزم خلاف قاعدۃ الکلیۃ الشرعیۃ وھی ان مدار اتمام انعقاد البیع علی اھلیۃ المتعاقدین ومحلیۃ المعقود وعلیہ وعدم ما یفسد البیع او یبطلہ وصدور الایجاب من الاول والقبول من الثانی فبعد وجود ھذہ الامور لا یتوقف البیع علی امر اخر کما رأینا فی الاجارۃ والاعارۃ والنکاح وغیرھا من العقود فکذا فیما نحن فیہ لو نترک الروایات بلا تأویل یلزم خلاف ھذہ القاعدۃ واما قول الترمذیؒ بان ابن عمرؓ اعلم بمعانی الحدیث لانہ روایتہ فمسلم بلا ریب فیہ لکن لا یلزم من ھذا القدر مرجوحیۃ مذھبنا وراجحیۃ الشافعیؒ لانہ مستدل واذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال فاقول یمکن ان یکون لم یتعین عند ابن عمرؓ معنی من المعانی التی ذکرنا معنی خیار المجلس او خیار القبول والتفرق بالابدان او الاقوال لانہ کان یقوم احتیاطًا وزھدًا واتقاء ونقول انہ یمکن ان یکون مذھبہ مثل مذھبنا من عدم اثبات خیار المجلس وانعقاد العقد بعد التفرق بالاقوال الا انہ کان یقوم الزامًا للحجۃ علی خصمہ لانہ یمکن ان یکون خصمہ ممن یری خیار المجلس فکان یقوم ابن عمرؓ لئلا یلزم علیہ الحجۃ من جھۃ مذھبہ وان کان مذھبنا عدم اختیار المجلس فمجرد قیام ابن عمرؓ لا یفید الشافعیؒ لاحتمال ما ذکرناہ واما الاستدلال بروایۃ ابی برزۃ الاسلمی فلیس بصحیح لان روایتہ لا یستقیم معناہ علی طرز الشافعیؒ فکیف یحتج بھا علینا لانہ روی ھذہ الروایۃ مفصلۃ بانہ کان فی السفر مع الناس فاتباع الرجلان فی فرس والفرس کان مربوطا علی حالہ فی بیت البائع ثم بعد ساعۃ ذھب المشتری الی تسریحہ فقال البائع لا اجیز البائع فذھبا الی ابی برزۃ الاسلمی فی السفینۃ فاختصما عندہ فقال لا اراکما افترقتما فبعد ھذہ التفصیل لعلک علمت عدم صحۃ الاستدلال الشافعیؒ بحدیث ابی برزۃ الاسلمی بل ھو مضر لمذھبہ لانہ یقول ان بعد الافتراق بالابدان لا یبقی الخیار وفی قصۃ ذکرناھا یأبی العقل السلیم والفھم المستقیم من ان یقول بعدم الافتراق فی یوم ولیلۃ وکیف یتغمض عن الحوائج الضروریۃ والصلوۃ والاکل وغیرھا ومع قطع النظر عن جمیع ھذہ الضروریات الموجبات للافتراق ذھاب المشتری عن مجلس العقد وتسریحہ الفرس مصرح بھا فی الروایات فلا یمکن ان ینکرہ الشافعیؒ فبعد ھذا الافتراق قال ابو برزۃ الاسلمیؓ لا اراکما افترقتما وھو لیس بمذھب الشافعیؒ فروایتہ مضرلہ لا مؤیدلہ ثم بعد ھذا قال الامام الطحاویؒ فی الاستدلال علی مذھبنا بقولہ صلعم لا یحل لہ ان یفارقہ خشیۃ ان یستقیلہ حاصلہ انہ لا یصح ان یستدل الشافعیؒ بھذا القول علی مذھبہ بل ھو یؤیدنا لانہ فیہ نھی عن الافتراق خشیۃ الاقالۃ والاقالۃ رفع العقد بعد ان یتم فعلم ان العقد قد تم ولزم بمجرد قول البائع والمشتری والا لما صح اطلاق الاقالۃ ثم اعترض الطحاوی بھذا القول علی مذھب الشافعیؒ بانہ لو کان معنی قیام ابن عمرؓ کما قال الشافعیؒ فیلزم الاعتراض علی ابن عمرؓ بھذا القول واما علی طرز ابی حنیفۃؒ فلا ولم یرض باستدلالہ فی مقابلۃ نصوص الشافعیؒ فالحاصل ان ھٰھنا ثلث مذاھب الاول مذھبنا وھو انہ یلزم العقد بمجرد الایجاب والقبول ولا یبقی خیار المجلس والثانی مذھب امام الشافعیؒ وھو انہ ینعقد العقد ویبقی الخیار خیار المجلس الثالث

ترمذی ص۲۳۴ ج۱

ترمذی ص۲۳۶ ج۱

ترمذی ص۲۳۶ ج۱

مذهب اصحاب الظواهر والمحدثين وهو انهٗ لاينعقد العقد اصلا لقوله عليه السلام لا بيع بينهما ما لم يتفرقا قال شيخنا مدظله الاولى بالتحقيق ان يقال ان اباحنيفةؒ ايضًا يسلم خيار المجلس كما يسلم الشافعیؒ على سبيل التبرع والاحسان لا على سبيل الوجوب و الالزام والا لتعارض كثير من الروايات فنقول ان ما ورد فی الروايات ما لم يتفرقا او يختار امعناه انهٗ ينبغی للمؤمن ان يخير اخاه المؤمن بعد انعقاد العقد حتى يتفكر فی نفعه ونقصانه فيختار المبيع او يدعهٗ كقوله عليه السلام من اقال اقاله الله تعالى يوم القيمة كذا قوله عليه السلام المؤمن اخو المؤمن لايخذلهٗ وان كان ليس بلازم عليه وقرائن هذا التوجيه موجودة فی الاحاديث منها قصة كعبؓ انهٗ ارتفع صوته فی مسجده عليه السلام حين طلب دينه من مديونه فسمع عليه السلام صوته فخرج فقال يا كعب ضع دينك وقال لمديونه اعط ما بقی فكل واحد يسلم ان هذا الحكم كان بجهة التبرع والاحسان وليس فيه ان القاضی يحكم فی مثل هذه المقدمة بهذا الحكم ويتلف حقوق الناس وكذلك فی قصة شراج حرة ان الانصاریؓ وابن عمته عليه السلام يعنی الزبير اختصما عندهٗ عليه السلام فی ماء الشراج فقال عليه السلام تبرعًا على الانصاری للزبيرؓ اذا استقيت ارضك فاترك الماء لهٗ فلم يفهم الانصاری تبرع النبی عليه السلام به وغضب فقال للنبی عليه السلام ان كان ابن عمتك فغضب عليه السلام عليه وقال للزبير عليك ان توفی حقك ثم اترك لهٗ فكل واحد يسلم ان اول حكمه عليه السلام كان تبرعًا لا قضاء والثانی كان قضاءً فكذا فيما نحن فيه لو يحمل الاجازة فی خيار المجلس على التبرع والاحسان فليس ببعيد فعلى هذا الطرز لا يرد الاعتراض على الشوافع بحديث ابی برزة الاسلمیؓ لان معنى قول ابی برزة انی لا اراكما افترقتما يعنی ينبغی للبائع ان ياخذ فرسه ويعطی اثمان المشتری له لانهٗ لم يفترق بعد افتراقًا بعيدا او لم ينتفع بالاثمان ولم يتصرف فيها ونادم ببيعه وقد قال عليه السلام من اقال نادمًا بيعه اقال الله عثراته يوم القيمة وكذا قال المسلم حق على اخيه المسلم وحينئذٍ لا يرد الاعتراض على ابن عمرؓ بقوله عليه السلام لان الامر كما قلنا كان للتبرع والمتبرع امير نفسه ان شاء تبرع و الافلا ما على المحسنين من سبيل وايضًا لهذا التوجيه قرينة انهٗ جاء فی رواية الترمذیؒ وابی داؤد والنسائی قوله ما لم يتفرقا او يختار ثلثا وزاد البخاریؒ ثلث مرار فلو لم يحمل الروايات على المعنى الذی ذكرنا لم يستقم معنى هذه الرواية على مذهب الشافعیؒ لان الخيار فيه ثلث مرات ولا يقوله احد ولا يسلمه الشافعیؒ بل يكفی عنده القول مرة واحدة فعلم ان هذا تاكيد على جهة التبرع والاحسان قال شيخنا هذا المعنى الذی ذكرناه لم اجد فی كتاب وان لم يقدح فی حسنه الا ان ابن حجرؒ نقله فی فتح الباری بعد رد دلائل الحنفية وقال هذا الاحتمال بعيد والعجب مثل هذا المتبحر انهٗ كيف يقول ببعد هذا الاحتمال الذی هو موافق للرواية و الدراية والله اعلم بما فی صدور العباد والشافعیؒ ارتكب فی كثير من المواضع الاحتمال الابعد من هذا الاحتمال ولم يقدح عليه ابن حجر وللناس فيما يعشقون مذاهب او يقال ان الخيار كلی مشكك فبعض افراده اقوى وهو بعد قيام المتعاقدين عن مجلس الخيار وقوته لانهٗ لاخيار لاحد المتعاقدين حينئذٍ واضعفه وهو قبل الايجاب والقبول وضعفهٗ لان فيه الخيار لكل واحد من المتعاقدين على سبيل الاستقبال وبين وبين وهو بعد انعقاد العقد قبل تفرق الابدان فهو اقوى بالنسبة الى الثانی واضعف بالنسبة الى الاولى ووجه ضعفه انهٗ ليس كل واحد مستقلاً على الفسخ ولكن ان رضی الآخر فلهٗ ان يفسخ فحينئذٍ يسلم ابوحنيفةؒ ايضًا خيار المجلس يعنی ان اجازة الآخر لا مستقلاً او يقال ان الخيار ذو جهتين جهة الانفاذ وجهة الفسخ فلكل من العاقدين خيار انعقاد العقد فان اتفقا على انعقاد فينفذ وان اتفقا على الانفساخ فيفسخ وان اختلفا فالشافعیؒ يرجح جانب الفسخ ونحن جانب الانعقاد والحديث ليس بمصرح للترجيح بل المرجح القياس فنحن لا نرتكب خلاف الحديث بل نخالف قياس الشافعیؒ وقياسه ليس بحجة علينا فالحاصل ان مسئلة الخيار من مهمات المسائل وخالف ابوحنيفةؒ فيه الجمهور وكثيرا من الناس من المتقدمين والمتاخرين صنفوا رسائل فی ترديد مذهبه فی هذه المسئلة ورجح مولانا شاه ولی الله المحدث دهلویؒ قدس سره فی رسائل مذهب الشافعیؒ من جهة الاحاديث والنصوص وكذلك قال شيخنا مدظلهٗ يترجح مذهبه وقال الحق والانصاف ان الترجيح للشافعیؒ فی هذه المسئلة ونحن مقلدون يجب علينا تقليد امامنا ابی حنيفةؒ والله اعلم **قوله** لايتفرقن عن بيع الا عن تراض لا يخالفنا كما قدمنا من تقرير مذهبه يعنی ينبغی ان لايتفرق المتعاقدان الا عن رضاء تام فان لم يرض احدهما فعلى الآخر ان يفسخ تبرعا واحسانا وان كان بعد انعقاد العقد وكذا قولهٗ عليه السلام اعرابيا لا يضر اباحنيفةؒ لانهٗ عليه السلام اولى بالمؤمنين بالفضل كما جاء انا نستحق بمكارم الاخلاق **قوله** ولاخلابة ههنا مسئلتان الاولى هل العاقل البالغ الحر يحجر عليه ام لا فقلنا لا وقال الشافعیؒ بالحجر على السفيه واستدل بحديث الباب انهٗ عليه السلام منعه عن البيع والشراء وهذا الاستدلال لا يصح لان حجره عليه السلام عليه كان شفقة ومروة عليه وعلى ماله لما جاء اقاربه يشتكون الى النبی عليه السلام لا حكما وقضاء فلما قال لا اصبر يا رسول الله لما اجازه عليه السلام مع انهٗ مصرح انهٗ عليه السلام اجازهٗ بعد عدم صبره وللقاضی ان يصون قضاءه مهما امكن لا ان يقضی ساعة وينقض تارة وشان القضاة اعلى وارفع منه فضلا عن قضاء النبی عليه السلام والثانية انهٗ بل ثبت بمجرد قوله لاخلابة الخيار فقال بعض اهل العلم يثبت والا لضاع التقييد به ويلغو الكلام وقال الجمهور منهم الشافعیؒ وابوحنيفةؒ لايثبت بمجرد هذا القول و الحديث بظاهره يخالفهم فاجاب الشراح بان ثبوت الخيار بهذا القول فقط من خصوصيات ذلك الرجل والاولى فی الجواب ان يقال انهٗ جاء فی رواية الحاكم لاخلابة ولی الخيار ثلثة ايام فثبت الخيار بهذا الكلام لا بمجرد القول ای بلاخلابة واما القول بانهٗ

ترمذی صفحہ ۱۴۸ ج ۱

لو لم یثبت الخیار بھذا الالفاظ للزم الغاء التقیید وتضییع الکلام فلا نسلمہ لان فوائد التقیید لیست بمنحصرۃ فیما قالوا حتی یلزم من نفیہ الغاء التقیید وتضییع الکلام بل للتقیید فوائد لا تعد ولا تحصی واعلی الفوائد ھٰھنا انہ اذا کان المشتری مثلاً من من لا یعرف فنون البیع ویقول وقت الشراء والبیع لخصمہ انی غیر واقف بفنون المعاملۃ ولا اعلم موجبات الخسران والمنافع واتکلت علی دینک وفوضت امری فی تلک المعاملۃ الیک وانت تعلم بمنافعی ومضاری فاعمل بی معاملۃ الصدیقین الخائفین من اللہ تعالیٰ فلا محالۃ یتاثر البائع من ھٰذا الکلام ویعامل معہ معاملۃ المخلصین الصدیقین یدفع عنہ مضارہ ویجلب الیہ منافعہ فلھٰذہ الفائدۃ قالہ علیہ السلام قل لاخلابۃ فلا یلزم الغاء الکلام وھٰذا الجواب مع قطع النظر عما روینا من روایۃ الحاکم فانہ جواب اٰخر **قولہ** باب فی المصراۃ ذھب الامام الشافعیؒ الی ظاھر الحدیث وقلنا برجوع النقصان والحدیث بظاھرہ یخالفنا فاجیب عنہ بوجوہ الاول ما اجاب صاحب نور الانوار بان راوی الحدیث ابوھریرۃؓ وھو غیر مجتھد وروایۃ غیر المجتھد متروک فی مقابلۃ القیاس وقال شیخنا مد اللہ ظلہ ھٰذا الجواب من قبیل توجیہ الکلام بما لا یرضی بہ قائلہ فان من داب الامام ابی حنیفۃؒ انہ یترک القیاس فی مقابلۃ قول الصحابی فضلاً عن ان یبین حدیث النبی علیہ السلام کما صرح بہ المحققون من علمائنا الثانی ما اجاب ابن عمرؓ بان الحدیث منسوخ وناسخہ قولہ صلی اللہ علیہ وسلم البیعان بالخیار ما لم یتفرقا فلما حکم علیہ السلام بانقطاع الخیار الا لمن استثناہ بقولہ الا بیع الخیار فعلم انہ لا خیار لاحد وردہ الامام الطحاویؒ ان بیع المصراۃ داخل فی ما استثناہ علیہ السلام بقولہ الا بیع الخیار لان المصراۃ من جملۃ العیوب ورد المبیع بخیار العیب مشروع فی الشریعۃ لا یقول احد بنسخہ الثالث ما اجاب عیسی بن ابان بان حکم حدیث المصراۃ فی وقت ما کانت العقوبات یوخذ بھا الاموال کما روی عن النبی علیہ السلام فی الزکوٰۃ من ادی طائعاً فلہ اجرھا والا اخذناھا منہ وشطر مالہ غرمۃ من غرمات ربنا عز وجل وکما قال فی سارق الثمرۃ التی لم تحرز فانہ یضرب جلدات ویغرم مثلیھا ثم لما نسخ اللہ الربو ردت الاشیاء الی امثالھا ان کان مثلیا فمثل وان کان من ذوات القیم فقیمۃ فنسخ حکم المصراۃ ایضاً والعقوبۃ فیہ ھی ان یبقی اللبن عند المشتری ویرد الی البائع صاعاً من طعام ولا ینظر الی ان صاعاً من طعام ھل یساوی اللبن ام لا فلو کان اللبن زائداً من الطعام واضعافاً مضاعفۃ فیسلم الی المشتری عقوبۃ للبائع الفاعل ھٰذا الفعل الشنیع ولم یرض ابو جعفر بھٰذا الجواب ایضا الرابع ما اجاب الطحاویؒ بان الحدیث منسوخ ووجہ النسخ انہ یخالف النصوص الصریحۃ من کلام اللہ تعالیٰ ورسولہ صلعم والقیاس بل الاقیسۃ اما کلام اللہ تعالیٰ فلقولہ تعالیٰ فاعتدوا علیہ بمثل ما اعتدیٰ علیکم واما کلام النبی علیہ السلام فقولہ علیہ السلام ونھیہ عن بیع الدین بالدین وفی المصراۃ بیع الدین بالدین ووجہہ ان المشتری اذا حلب اللبن یومین او ثلثۃ ایام واھلکہ ثم رد الشاۃ علی بائعہ ووجب الصاع من الطعام دیناً فی ذمتہ بدل اللبن الذی ھلکہ فکان دیناً علیہ فھٰذا بیع الدین بالدین وقد نھی عنہ صلی اللہ علیہ وسلم وکذا یخالف قول صلعم الخراج بالضمان والغنم بالغرم فعلی مذھب الشافعیؒ یلزم خلاف ھٰذہ النصوص لان الشاۃ ولو ھلکت مثلاً فی تلک الایام الثلثۃ لھلکت من مال المشتری وھٰذا بالاتفاق بینھم فلما کان الضمان والغرم علی المشتری فیجب ان یکون الخراج والغنم لہ عملاً بالنصوص کما لو اشتری رجل عبدا او اشتغلہ ثم ردہ علی بائعہ فغلتہ للمشتری وکذا لو اشتری شاۃ واحلب لبنھا ایاماً ثم ردت علی البائع بعیب اٰخر فاللبن للمشتری بلاشیٔ فکذا فیما نحن فیہ نقول اللبن للمشتری بلاشیٔ وکذا یخالف قاعدۃ الضمان لان الضمان بالمثل اعم من ان یکون صوریا او معنویا فصاع الطعام لیس مثلاً صوریا للبن وھٰذا ظاھر ولا معنویا لان المثل للمعنوی عبارۃ عن قیمۃ الشیٔ وصاع الطعام لا یساوی قیمۃ اللبن علی کل حال فانہ لم یفرق فی الحدیث ان الصاع عوض لبن یوم او یومین او عوض لبن شاۃ او بقرۃ والمشتری قد تکون شاۃ وقد تکون بقرۃ وقد تکون ناقۃ والصاع لا یساوی قیمۃ لبن کل شاۃ للتفاوت بین البانھا بالقلۃ والکثرۃ فضلاً ان یساوی لبن ثلثۃ ایام او لبن الناقۃ والبقرۃ وایضاً الحدیث مخالف لمذھب الشافعیؒ ایضاً لان مذھبہ ان یرد صاع التمر او الشعیر فقط لا غیر وفی الحدیث امر مطلق سوی السمراء فی روایۃ ابی ھریرۃؓ التی احتج بھا وایضاً الحدیث مخالف لقواعد خیار العیب یتحقق فیھا ثلثۃ صور الاولیٰ ان یظھر عند المشتری عیب کان عند البائع بدون ان یحدث عند المشتری عیب یتعین الرد الثانی ان یظھر عند المشتری عیب کان عند البائع وقد حدث عیب فی ید المشتری ایضاً ففی ھٰذہ الصورۃ لھما خیار ان الرجوع بالنقصان او الرد الثالث ان یزید المشتری فی المبیع مثلاً اشتری ثوبا فخاط او اصبغہ ففی ھٰذہ الصورۃ ان لم تراضیا علی الرد فلیس للبائع ان یاخذ لان امتناع الرد ھٰھنا لحق بعد بل یتعین الرجوع بالنقصان فصورۃ الشاۃ صورۃ ثانیۃ لانہ حدث عیب عند المشتری وھو اخراج اللبن عن الضرع وکان معیبا بعیب کان عند البائع فحکمھا الرجوع بالنقصان او الرد ان تراضیا لا الرد ورد صاع من التمرۃ والشعیر فبسبب ما ذکرناہ من الوجوہ ترکنا حدیث المصراۃ واللہ اعلم او یقال ان الحکم برد الشاۃ ورد تمر او صاع شعیر معھا لیس قضاء ووجوبا بل تبرعاً ومصالحۃ یعنی لما ظھر عیب عند المشتری ورد المعیبۃ فعلیہ ان یرد معھا صاعاً من طعام بدل ما انتفع بلبنھا لئلا یضیع مال اخیہ المؤمن فلا یخالف بھٰذا المعنی ابو حنیفۃؒ **قولہ** باب فی اشتراط ظھر الدابۃ عند البیع جوز احمدؒ واسحٰقؒ الاشتراط فی البیع نظرا الی ظاھر الحدیث وقال الامام مالک ان کان المسافۃ یسیرا قلیلاً فیجوز والا فلا وقال الامام ابو حنیفۃؒ بعدم جواز الاشتراط مطلقا لانہ علیہ السلام نھی عن بیع وشرطین وجاء فی بعض

الروایات نهیه علیه السلام عن بیع وشرط وکذا نهیه علیه السلام عن صفقة فی صفقتین والروایة الواردة فی هذا الباب متخالفة
ومتعارضة ظاهراً جمعها البخاریؒ فی مصنفه علم من بعضها ان النبی علیه السلام اباح ظهرهٗ بعد البیع وعلم من بعضها ان النبی علیه
السلام اجازه علی طلب جابرؓ وعلم من بعضها الاشتراط فعین ابوحنیفةؒ واحدة منها وتأول فی الباقیات بان جابرؓ لما اراد البیع
اختلج فی صدره انی کیف اصل المدینة فقال علیه السلام سابیح لک ظهرها اویقال ان النبی علیه السلام اعطاه عاریة بعد البیع کما
قال جابرؓ فی روایة افقرنی ظهرها **قوله** باب فی الانتفاع بالرهن عند ابی حنیفةؒ لایجوز للمرتهن ان ینتفع بالمرهون وظاهر الحدیث
یخالف اباحنیفةؒ فاجاب الطحاویؒ بانه لادلیل فی هذا الحدیث علی جواز الانتفاع بالمرهون لان فیه علی الذی یشرب ویرکب
نفقة ولم یبین من الذی یرکبه ویشرب اللبن ولو سلم کما جاء فی بعض الروایات مصرحاً فنقول ان هذا حکم من قبل نسخ الربوا
فقد نهی علیه السلام بقوله کل قرض جر نفعاً فهو حرام وکذا نهی عن بیع المعدوم وفیما نحن فیه یلزم بیع المعدوم وهو باطل لان
المرتهن لما عین الشئ فهو فی ذمته من نفقة المرهون بدل اللبن الذی یشربه فهو بیع معدوم لان البیع قد انعقد الآن والمبیع معدوم
لانه فی الضرع وبیع اللبن فی الضرع لیس بصحیح **قوله** باب فی المکاتب ترک ابوحنیفةؒ الروایات اللاتی فیها تجزی العتق وقال المکاتب
عبد مابقی علیه درهم فالروایات اللاتی ذهب الیها ابوحنیفةؒ رویت بطرق متعددة ومن اقوال الصحابةؓ ایضاً فمنها ما قال عمرؓ بن
الخطاب المکاتب عبد مابقی علیه درهم وکذا قال ابن عمرؓ وزید بن ثابتؓ وعبد اللهؓ وکذا قالت عائشةؓ وام سلمةؓ واورد الامام
الطحاویؒ قیاساً نذکره وهو ان الصحابة لما اختلفوا فی هذا الباب وکل قد اجمع علی ان المکاتب لایعتق بعقد الکتابة وانما یعتق
لحالة ثانیة فقال بعضهم لتلک الحالة هی اداء جمیع بدل الکتابة وقال بعضهم هی اداء بعضها وقال البعض یعتق منه بقدر ما ادی
من مال المکاتبة فکل قد اجمع ان المکاتب لیس مثل المعتق علی مال یعتق فی الحال قبل ان یؤدی شیئاً وسائر الاشیاء لا تجب
بنفس العقد وانما تجب بحالة اخری کما فی المکاتب فرأینا انه اذا بیع شئ فلا یجب بنفس العقد علی البائع تخلیة المبیع وتسلیم المشتری
مالم یقبض جمیع اثمانه وکذا الرهن لیس له المرهون مالم یؤد جمیع بدل الرهن فکذلک یجب ان لایعتق المکاتب مالم یؤد جمیع بدل
الکتابة قیاساً علی ما ذکرنا **قوله** باب اذا افلس للرجل غریم فیجد عنده متاعه لاخلاف فی ان من وجد سلعة بعینها فهو احق بها
من غیرها الا انهم اختلفوا فی بعینها فقال ابوحنیفةؒ من افراد بعینها المرهون والمقبوض علی سوم الشراء والودیعة والمغصوب والاعارة
والاجارة لا المبیع وقال الشافعیؒ المبیع ایضاً فهذا مختلف ووجه ابی حنیفةؒ انه ورد فی هذا الباب روایات ان من وجد سلعة
بعینها فهو احق بها ما دام المتعاقدان وفی الاخذ الثمن فبعد التامل فی جمیع الروایات یظهر وجه الاشتراط وهو انه اذا اتم البیع لزم
العقد فحینئذٍ لایبقیٰ بعینها لما روی فی قصة بریرة ان تبدل الاحکام یوجب تبدل الاملاک والبیع تتم اذا اخذ البائع الثمن اومات
احدهما فلذا قال ابوحنیفةؒ انه لم یدخل المبیع فی بعینها **قوله** باب فی النهی للمسلم ان یدفع الی الذمی الخمر یبیعها له ههنا مسئلتان
تخلیل الخمر وان الخمر بعد التخلیل هل یبقی طاهراً اونجساً ففی المسئلة الاولی مذهب ابی حنیفةؒ ان التخلیل جائز لکنه لایستحب وفی
المسئلة الثانیة عند الامام ابی حنیفةؒ یصیر طاهراً سواء صار بنفسه اوبصنع احد فیرد الاعتراض انه لما کان التخلیل جائزاً فلم حکم علیه
السلام بتضییع مال الیتیم وان تضییع مال الیتیم قبیح فاجیب انما یکون قبیحاً اذا لم یکن لحکمة ومصلحة شرعیة وههنا لیس کذلک
اویقال ان الخمر لیس من الاموال فی حکم المسلم اویقال انه علیه السلام اَمَرَ باهراقه زجراً وتاکیداً لانه کان اول زمان تحریم الخمر
واما مناسبة الحدیث بترجمة الباب فی النهی انه لوکان بیع الخمر بامر المسلم ذمیاً جائزاً بلاکراهیة لامر علیه السلام ذمیاً ببیع خمر الیتیم
قوله لاتخن من خانک ذهب العلماء وقالوا اذا وجد الرجل مال غاصبه اوسارقه من جنس ماله اوبغیره فلایاخذه لقوله
علیه السلام لاتخن من خانک وذهب امامنا ابوحنیفةؒ فیه الی تفصیل وهو ان وجد من جنس ماله ونوعه فیاخذ ویتملک وان لم
یکن من جنسه فلیس له ان یتصرف فیه الا ان یحبسه مثل المرهون حتی یستوفی حقه لان فی غیر الجنس بدل من البیع وبیع مال
الغیر لایجوز **قوله** ان العاریة مؤداة یسلمه ابوحنیفةؒ الا انه لایلزم منه الضمان لان معناه ان کان العاریة موجودة فمؤداة و
اما اذا لم تکن موجودة فحکمها لم تذکر فی الحدیث بل اذا تعمق النظر فتعلم من مقابلة الدین مقضی بقوله العاریة مؤداة یثبت به
مذهب ابی حنیفةؒ لان الاداء انما یکون فی عین الواجب والقضاء انما یجب فی الذمة وعند الامام احمدؒ والشافعیؒ یجب الزمان فی العاریة
وعند ابی حنیفةؒ الا اذا تعدی المستعیر فحینئذٍ یجب وقال قتادة ان الحسن نسی لکن نقول مانسی بل کان مذهبه مثل ابی حنیفةؒ
انه لایجب الضمان ولاتصریح فی الحدیث بوجوب الضمان حتی تیقن بنسیان الحسن بل فعله کان بیاناً للحدیث فح یقوی مذهبنا
قوة شدیدة فان کلهم اتفقوا ان فعل الراوی بیان لمرویه حتی قال فی مواضع فی کتابه **قوله** باب فی کراهة بیع المغنیات انما یکره
البیع والشراء اذا کان بغرض الغناء وان کان لاخر فیجوز **قوله** باب ان یفرق بین الاخوین هذا مشروط بکونهما صغیرین او احدهما صغیراً
والاخر کبیراً **قوله** باب فی من یشتری العبد فیستغله مضمون حدیث الباب مسلم عند الشافعیؒ ایضاً لکن العجب من انه کیف نسیه
فی قصة المصراة **قوله** باب فی احتلاب المواشی بغیر اذن الارباب لما کان اکل مال الغیر حراماً بالنصوص القرآنیة الصریحة و
الاحادیث فلذا قال العلماء فی مثل هذه الاحادیث اما انها منسوخة اویقال ان الاجازة فی وقت الضرورة والمخمصة اویقال ان هذا کان
حسب عادة الناس فی زمان النبی علیه السلام انهم کانوا لایمنعون من اکل الثمرات الساقطات علی الارض کما یشعر عنه قصة رافع

ترمذی ص۲۳۰ ج۱ — ترمذی ص۲۳۱ ج۱ — ترمذی ص۲۳۲ ج۱ — ترمذی ص۲۳۳ ج۱ — ترمذی ص۲۳۴ ج۱

بن عمرو بان النبی علیہ السلام منعہ عن رمی نخل الانصار واجازہ بالاکل عن الساقطات تحت الاشجار **قولہ باب فی کراھیۃ الرجوع**
ذھب الامام الشافعیؒ الی ظاھر الحدیث وقال لایجوز لاحد ان یرجع فی ھبتہ الا الوالد فیما یعطی ولدہ ومذھب امامنا ابی حنیفۃ
لکل احد ان یرجع فی ھبۃ الا اذا اتصل بالموھوب زیادۃ متصلۃ کالغرس والبناء اویموت احد المتعاقدین اویخرج الشیٔ الموھوب
عن ملك الموھوب لہٗ وھٰذا التفصیل فی الھبۃ للاجنبی واما اذا وھب لذی رحم محرم او احد الزوجین للاخر فلایرجع اصلا و
مستدلہ مارویٰ ابن ماجۃ الواھب احق بھبتہ مالم یثب واما تشبیہ النبی علیہ السلام للعائد فی الھبۃ بکلب یعود فی قیئہ فلا
یثبت بہ الحرمۃ لان معناہ رجوعہ شنیع مثل رجوع الکلب فی قیئہ کما قال علیہ السلام لعمرؓ حین اراد ان یبتاع فرسًا تصدق بہ
علی الغیر لاتعد فی صدقتك فان العائد فی صدقتہ کالکلب یعود فی قیئہ فکل احد یسلم ان الرجل اذا ابتاع ما تصدق فیجوز واما نھی
النبی علیہ السلام لعمرؓ فمحمول علی التنزیھی فکذا نھی النبی علیہ السلام للعائد فی الھبۃ تنزیھی وکذا قولہ علیہ السلام لایحل لواھب ان
یرجع فی ھبتہ لایدل علی مذھب الشافعیؒ لانہٗ قیل تشددا فی المنع عن مثل ھٰذا اللغو الشنیع فمعناہ لایحل لہٗ حلالًا تامًا کاملًا
کما قال علیہ السلام لایحل لہٗ ان یفارقہ خشیۃ ان یستقیلہ وکذا قولہ علیہ السلام لاتحل الصدقۃ لغنی ولا لذی مرۃ سوی فکلمۃ لا
یحل فیما ذکرنا من القولین محمول علی التشدید فکذا فیما نحن فیہ واما وجہ عدم الرجوع اذا وھب لذی رحم فلانھا صلۃ رحم
فیھا لایجوز الرجوع کما قال علیہ السلام من وھب ھبۃ لصلۃ رحم اوعلی وجہ صدقۃ فانہٗ لایرجع فیھا ومن وھب ھبۃ یری انہٗ
یراد بہ الثواب فھو علی ھبتہ یرجع فیھا ان لم یرض منھا وکذا قال عدۃ من الاصحاب ویرد علی مذھب الامام ان الرجوع فی ھبۃ
اذا کان حرامًا من ذی رحم محرم فکیف یرجع الوالد فیما وھب لولدہ اجیب بانہٗ رجوعہ لا لانہٗ وھبہ بل لان للوالد حقا فی مال
ولدہ وقت الضرورۃ لقولہ علیہ السلام انت ومالك لابیك فرجوع الوالد لیس فی ھبتہ بل فی موھوبہ **قولہ باب فی العرایا والرخصۃ
فی ذٰلك** اعلم ارشدك اللہ تعالیٰ ان علیہ السلام نھی عن المزابنۃ لاریب فیھا ثم اختلف الامامان الھمامان ابوحنیفۃؒ والشافعیؒ فی
تفسیر العرایا فقال الشافعیؒ العرایا قسم من المزابنۃ الا ان علیہ السلام اجاز فی مقدار خمسۃ اوسق وما دونھا ضرورۃ للناس ودلیلہ ان
الاصل فی الاستثناء المتصل وھو لایستقیم الا اذا کانت العرایا داخلۃ فی المزابنۃ کما ھو مقرر فی موضعہ فیجوز المزابنۃ فی مقدار
خمسۃ اوسق تحدیدًا عندہٗ لا فی الزائد قال رئیس المحدثین مد اللہ ظلہ العجب من مثل الامام الشافعیؒ انہٗ کیف ترك النصوص و
اللغۃ والقیاس والاحتیاط فی مقابلۃ الاستثناء المتصل مع ان الاستثناء المتصل لیس شیئًا نعتد بہا بل وقع فی کلام اللہ تعالیٰ ورسولہ
صلعم وکلام الفصحاء والبلغاء والشعراء الجاھلیۃ الاستثناء المنقطع ولایخل بالفصاحۃ والبلاغۃ بل یکفی ادنیٰ قرینۃ عقلیۃ اونقلیۃ
لارتکابہ ولنا قرائن فضلًا عن القرینۃ کما سنذکرہ انشاء اللہ تعالیٰ فنقول وباللہ التوفیق ان فی تفسیر العریۃ اختلف الناس ففسر مالك بن
انسؓ بان یکون لرجل نخلۃ اونخلتان فی نخل کثیر لرجل فیبتاع صاحب الکثیر من صاحب النخلۃ والنخلتین الرطب بالتمر المجذور
وقال الاخرون فی تفسیرہ انہٗ کان لاھل العرب رسم وھو اذا قاربت النخلات بدو الصلاح کانوا یعطون الفقراء من بساتینھم نخلۃ
اونخلتین فاذا قرب زمان الصلاح کانوا یقیمون مع اھلھم وعیالھم فی البساتین وکان صاحب البستان ربما یتضرر من مجیٔ الفقراء
لتعاھد اثمارھم فی البستان لکون مالہ وعیالہ فی البستان فدفعًا للضرر کانوا یشترون من الفقیر ما علی النخلۃ الموھوبۃ بالتمر المجذوذ
خرصًا فھٰذا التفسیر للعریۃ وقد جاء مفصلًا فی الروایات مثل ما ذکرنا فعلی المنصف ان ینظر فیہ ھل ھی عطیۃ اوبیع فاللغۃ یؤیدنا
لان صاحب القاموس مع کونہ من متعصبی الشوافعؒ قال فی کتابہ العریۃ العطیۃ وقال زید بن ثابت فی تفسیرہ رخص فی العرایا
النخلۃ والنخلتان توھبان **قولہ باب ما جاء فی مطل الغنی ظلم** علم من الحدیث وفیھا ثلاث مذاھب مذھب الشافعیؒ انہٗ اذا
حال المدیون الدائن علی رجل اخر محتالٍ علیہ فقد بریٔ المحیل فعلی المحتال ان یستوفی حقہ من المحتال علیہ وان لم یتیسر لہ
المال من المحتال علیہ فلیس لہٗ ان یرجع علی المحیل والمذھب الثانی انہٗ اذا حیل رجل فقد بریٔ المحیل ولیس لہٗ ان یطلب من
المحیل الا اذا افلس المحتال علیہ ومؤیدھم ما ورد فی الروایات لیس علی مال مسلم توی خبر بمعنی الانشاء یعنی علیکم ان لا
تھلکوا اموال المسلمین والثالث مذھبنا وھو انہٗ اذا احال المحیل المحتال علیہ فقد صح الحوالۃ ولیس للمحیل الرجوع فی مدۃ حیوۃ
المحتال علیہ وان افلس الا اذا یئس المحیل عن استیفاء حقہ والایاس منحصر فی الصورتین الاولی ان ینکر المحتال علیہ الحوالۃ
ولا بینۃ للمحتال علیہ فح یرجع علی المحیل والثانیۃ ان یموت المحتال علیہ قبل الاستیفاء ولم یترك ترکۃ واما فی حیاۃ المحتال
علیہ فلیس للمحتال ان یرجع علی المحیل وان افلس المحتال علیہ لانہٗ لا اعتبار لا فلاسہ لان المال غاد ورائح **قولہ باب ما
جاء فی استقراض البعیر** عندنا لایجوز الاستقراض البعیر وکذا بیع الحیوان بالحیوان نسیۃ وکذا السلم فی الحیوانات لانہٗ لابد فی
السلم من ضبط المسلم فیہ نوعًا ووصفًا ففی الحیوانات لایتحقق الضبط من حیث الوصف وھو خارج عن مقدور العباد وکذا فی
الاستقراض والبیع نسیۃ لانہٗ ورد ان النبی علیہ السلام نھی عن بیع الحیوان بالحیوان نسیۃ فحدیث الباب محمول علی ما قبل النسخ
فلا تعارض فان سلم التعارض فالقیاس یرجح مذھبنا لما ذکرنا من عدم امکان ضبط الاوصاف وایضًا فی الحدیث فعلہ علیہ السلام
وما ذکرنا من الحدیث قول والقول یعارض الفعل وایضًا اذا تعارض المبیح والمحرم ولم یعلم التاریخ فح الاولی الحکم بتأخر المحرم
وتقدم المبیح کما ھو مصرح فی الاصول **قولہ باب النھی عن البیع فی المسجد** یجوز للمعتکف بغیر احضار المبیع فی المسجد

ترمذی ص۱۶۴ ج۱

ترمذی ص۲۴۴ ج۱

ترمذی ص۲۳۵ ج۱

ترمذی ص۲۳۶ ج۱

ولا یجوز انشاد الضالة فی المسجد الا اذا انشد خفية وسرا لا جهرا والممانعة فیما اذا انشد ضالة الخارج فی المسجد واما اذا انشد ضالة المسجد فی المسجد فلا باس **قوله** باب الاحکام الافضل والاولی ان لایطلب الرجل القضاء وان وکل الیه فیتحرز مهما امکن کما احترز ابن عمرؓ فلذا قال علمائنا وفقهائنا یکره اختیار القضاء وما ورد فی الروایات ان یقلب منه کفافا فهذا معاملة العدل والانصاف ومقتضاء القاضی وما یعطی الله تعالی من الثواب فهو من فضله ولطفه لا عوض قضائنا فلا یتعارض روایات الباب بالروایات اللاتی وردت فی فضیلة القضاء واجرها وان لم یکن الرجل قابلاً للقضاء اویکون ظالما او مرتشیا فیه تضییع حقوق الناس فحرام وان اختار الرجل القضاء بغرض ان لایتلف الامن فلا باس ومع هذا ینبغی ان یکون اهتمامه بتذلیل نفسه لا الی فخر رتبة القضاء **قوله** باب ماجاء فی القاضی کیف یقضی علم من جواب معاذؓ وسوال رسول الله صلی الله علیه وسلم عن کیفیة القضاء ان العمل بالقیاس ضروری بعد الکتاب والسنة **قوله** باب لایقضی القاضی وهو غضبان النهی عن القضاء حالة الغضب محمول اذا اشتد غضبه حتی کاد لم یفرق بین الحق والباطل ویخاف تفویت الحقوق واما اذا لم ینته الی ذلک المبلغ فیجوز القضاء **قوله** اقطع له قطعة من النار ان کان النزاع فی الاملاک المرسلة فینفذ القضاء ظاهرا وباطنا بالاتفاق بینهم انما الخلاف بین ابی حنیفةؒ والشافعیؒ وغیره فی صورة اخری وهی انه اذا کان المحل قابلاً لانشاء الملک ویکون الدعوی فی سبب خاص مثل البیع والنکاح فینفذ ظاهرا وباطنا عندنا وانکر الباقون النفاذ باطنا فنفاذ القضاء باطنا عندنا مشروط بهذا الشرطین ولا یرد الاعتراض بحدیث الباب علی الامام لان فی الحدیث تخویفا ووعیدا وَ امامنا یسلم الوعید فی حق مثل ذلک الرجل لانه ارتکب خلاف ما حرم الله علیه لانه ادعی دعوی کاذبا فیعذب بهذا الفعل واما ثبوت الملک اوعدمه فلا بحث عنه فی الحدیث الا تری ان الرجل لو ابتاع شیئا نجسا بالحلف الکاذب فقد دخل المشتری فی ملکه مع انه یعذب علی هذا الفعل الشنیع فثمرة النزاع بین الامام والبواقی من الائمة یظهر فیما اذا ادعی الرجل بدعوی کاذب علی غیر المنکوحة انها امراتی فاذا قضاه القاضی فعندنا تکون منکوحة ویترتب جمیع آثار النکاح من وجوب المهر والنفقة وغیرها وعند البواقی لایترتب آثار النکاح بل هو زنا وحرام وایضا ان قصة الحدیث فی الاملاک المرسلة لانه روی ابی داؤد ان هذا القصة قصة المواریث **قوله** الیمین مع الشاهد علی هذا الحدیث عمل الشافعیؒ واما منا ترکه لان هذا الحدیث حسن غریب وحدیث البینة للمدعی والیمین علی من انکر حدیث حسن صحیح کما قال الترمذیؒ وهو صحیح علی شرط البخاری والمسلم حتی رواه البخاری فی مصنفه مرارا حتی قیل انه المتواتر والمشهور وهو قاعدة کلیة حتی روی فی بعض الآثار والروایات بلفظ الکل والخبر الواحد الغریب کیف یعارض الحدیث الحسن الصحیح المتواتر المشهور والقاعدة العامة الکلیة وایضا هذا الحدیث فعلیؒ وما تقدم ان من البینة علی المدعی والیمین علی المدعی علیه قولی فکیف یقول احد بانه یعارض ذلک وایضا الیمین مع الشاهد مخالف للنصوص القرآنی وهو قوله تعالی واستشهدوا شهیدین من رجالکم الخ فانه قال بعض رواة حدیث الیمین لو کان الیمین مع الشاهد الواحد کافیا فای فائدة الی حکم طویل بان لم یکونا رجلین فاستشهدوا رجلا وامراتین لانه لو کان الیمین کافیا لیقال ان لم یکونا فاقضوا بالیمین والشاهد فعلم انه لیس حدیث الیمین و الشاهد علی درجة یعارض حدیث البینة علی انه علیه السلام قضی بیمین وشاهد ولم یعلم ان الیمین اخذ من المدعی ام من المدعی علیه ومذهب الشافعیؒ انما یثبت اذا لم یبق احتمال جانب المخالف اصلاً ویکون التصریح بانه علیه السلام اخذ الیمین من المدعی فاول الشراح بان معنی الحدیث انه علیه السلام اخذ الشاهد من المدعی واقول لما لم یتیسر الشاهدان فاخذ علیه السلام الیمین من المنکر اویقال ان الیمین والشاهد کانا من المدعی الا انه لم یقض به الحکم الشرعی ووجهه ان المدعی لما حضر احد الشاهدین و لم یحضر الآخر فقال علیه السلام للمنکر علیک الیمین فنکل المنکر فقال علیه السلام بعد ذلک للمدعی ان المنکر قد نکل فخذ ما ادعیت ان کنت صادقا فقال المدعی والله انه ملکی فاخذ ملکه ففهم الراوی انه قضی بالیمین مع الشاهد وفی الواقع لم یکن القضاء بالیمین بل بنکول المدعی اویقال ان المدعی لما ادعی عنده علیه السلام فقال علیه السلام للمدعی وعظا ونصیحة اصدق دعواک ولا تقل کذبا فقال المدعی والله یارسول الله صلعم ما اکذب فسمع علیه السلام دعواه ثم طلب منه البینة فلم یتیسر سوی الشاهد الواحد فتوجه علی المدعی علیه ان علیک الیمین فنکل فاعطی علیه السلام المال للمدعی ففهم الراوی من انه لم یات من المدعی الا یمینا وشاهدا لانه علیه السلام قضی بیمین المدعی وشاهده مع انه لم یکن فی الواقع القضاء بیمینه بل یمینه کان لتصدیق دعواه والقضاء کان بنکول المدعی علیه والتاویلان الاخریان مذکوران فی المسلم **قوله** العمری والرقبی العمری ثلث انظر فی الحاشیة وللرقبی صورتان احدهما ان یقول هذا الشیٔ لک ما عشت والثانی ان یقول ان هذا الشیٔ لک ان مت قبلک فان مت قبلی فهی لی فالفرق بین الصورتین ان الهبة فی الصورة الاولی مثبت الآن وفی الصورة الثانیة الهبة لم تقع الآن بل علق الهبة علی الشرط فالصورة الاولی جائزة لانه لیس فیها تعلیق الملک بالشرط وفی الصورة الثانیة لما علق التملیک بالشرط لم

---

[1] عن ابن عمرؓ عن النبی علیه السلام من اعتق نفسا فکان له من المال ما یبلغ ثمنه بقیمة العدل فهو عتیق مجازا اوالا فقد عتق منه ما عتق هذا الحدیث بظاهره یدل علی ان المعتق ان کان موسرا ضمن للشریک وان کان معسرا لا یسعی العبد بل عتق ما عتق ورق ما رق و مذهب ابی حنیفةؒ ان کان موسرا ضمن او استسعی الشریک العبد او اعتق وان کان معسرا لا یضمن لکن الشریک اما ان یستسعی او یعتق والولاء لهما لان الاعتاق یتجزی وقال صاحباه له ضمانه غنیا والسعایة فقیرا والولاء للمعتق بعدم تجزی الاعتاق عندهما ۱۲ ۱۲ ۱۲ ۔

یجز ابو حنیفة تلك الصورة فما هو مشهور ان اباحنیفة لایجوز الرقبی فهو لیس علی الاطلاق **قوله** یضع علی حائط جاره خشبا الرجل اذا قصد ان یضع الخشب علی جدار صاحبه فمن مروة الجار ان لایمنعه وان منع فله ذلك ولیس فی الحدیث مایدل علی خلاف هذا لان فیه التشنیع علی المانع ونحن ایضًا نقول ان المنع خلاف المروة والاحسان لان علی المسلم ان ینفع اخاه المسلم ولكن ان امتنع فله لان جداره فی ملكه فقول الترمذیؒ والقول الاول اصح لایری له وجه صحیح لان الترمذیؒ فهم ان نهی النبی علیه السلام علی ان لیس له حق المنع مع انه لیس كذلك **قوله** باب الیمین علی مایصدقه صاحبه لما كانت التوریة جائزة وهذا الحدیث یشعر بعدم الجواز فلذا اوّل العلماء تطبیقا بین الاحادیث فقالوا ان المستحلف ان كان ظالمًا فالنیة نیة الحالف وتصح التوریة وان كان المستحلف مظلومًا فالنیة نیة الذی استحلف ولاتصح التوریة **قوله** باب الطریق تعین النبی مقدار الطریق لیس علی التحدید بل له قدر معتدبه فان اتفقوا علی الزائد او الناقص فیجوز ایضًا **قوله** تخییر الغلام لایجوز عند ابی حنیفة اذا كان صغیرا رضیعا لان حق الحضانة للوالدة لا للاب وبعد انقضاء مدة الحضانة فحق للاب الی البلوغ وبعد البلوغ فالولد مختار فحدیث الباب لیس بحجة علی ابی حنیفةؒ لانه من خصوصیات النبی صلی الله علیه وسلم كیف وقد روی ان الزوجین كانا جاءا الی النبی صلی الله علیه وسلم والزوجة كانت كافرة فاختصما للولد فخیر النبیؐ الولد فاتبع الولد الام وهی كانت كافرة فقال النبیؐ اللهم اهده فانقلب الولد واتبع الاب فكل واحد یعلم انه لاتخییر بین المؤمن والكافر للولد لان الولد یتبع خیر الوالدین دینا وحملوا تخییر النبیؐ فی خصوصیاته فكذا فیما نحن فیه حق الحضانة للام وتخییر النبیؐ من خصوصیاته **قوله** اولادكم من كسبكم ذهب بعض اهل العلم الی ان للوالدان تصرف فی اموال ولده لانها مملوكة له لقول النبیؐ انت ومالك لابیك وقال ابوحنیفةؒ لایجوز سوی الضرورة **قوله** استعار قصعة هذا یخالف مذهب ابی حنیفةؒ لان مذهبه ان لاضمان فی العاریة والنبی صلعم قد اضمن القصعة والجواب ان هذا الحدیث غیر صحیح كما قال الترمذیؒ وما تقدم ان العاریة الخ قوی صحیح وایضًا هو قولی وهذا فعل النبیؐ فنحن نرجحه علی هذا ونقول ان النبیؐ تبرع باداء الضمان لانه احق بمكارم الاخلاق فلایدل فعل النبیؐ علی وجوب الضمان **قوله** باب فی من تزوج امرأة ابیه فی الحدیث دلیل لابی حنیفةؒ علی الآخرین فانه یقول النكاح بالمحرمات لیس بزناء وقال الآخرون النكاح بالمحرمات حرام وان وطئ فزناء وقال ابوحنیفةؒ النكاح وان كان حرامًا لكن الوطی لایكون زناء كیف ولو كان الوطی بالمحرمات زناء فهذا الرجل اما یرجم ان كان محصنًا واما یجلد ان كان غیر محصن مع انه لم یرجم ولم یجلد واما عند ابی حنیفةؒ فلا اشكال لان النبیؐ حكم بقطع رأسه تعزیرًا **قوله** یعتق مما لیكه الحدیث الوصیّة تجری فی الثلث وههنا قد اعتق كل واحد وهذا بالاتفاق وانما الخلاف فی التعین فقال الشافعیؒ یتعین بالقرعة وابوحنیفةؒ لایسلمه وسنذكر جواب القرعة والحدیث لایوافق الشافعیؒ اصلا فان مذهبه انه لاتجزی فی الاعتاق فباعتاق النصف والثلث والربع یعتق الكل وفی الحدیث ان النبیؐ رد اربعًا منهم الی العبدیة والرجوع الی العبدیة بعد الحریة لایصح لاعند الشافعیؒ ولاعند غیره واما علی طرز ابی حنیفةؒ فلا اشكال لانه یقول یتجزی الاعتاق ولایعتق الباقی بعتق حصته منه فهو یقول علیهم ان یسعوا فی الباقی ویعتقوا فی الجمیع واما جواب القرعة فقال الشراح من الاحناف انه محمول علی ابتداء الاسلام ولكن هذا لایصح لانه علی هذا التقدیر یلزم تسلیم الارجاع الی الرقیة بعد الحریة وهو لم یكن جائزا فی ابتداء الاسلام ایضًا فالاولی ان یقال ان ارجاع الحر الی الرق من خصوصیات النبیؐ علیه السلام والنبیؐ له ذلك كما روی ان رجلًا ضرب عبده فجاء العبد متلوثا بالدم ومستغیثًا الی النبیؐ فاعتق رسول اللهؐ مع انه لم یكن هناك مالك فكذا فیما نحن فیه كان الاصل ان یعتق من كل واحد ثلث ویسعی لورثته فی الباقی حتی یعتقوا الا ان النبی صلعم رد اربعًا منهم فی الرق واعتق الاثنین تامًا والمال واحد فی عتق ثلث المال الا ان فی الترتیب خلافًا فهذا الترتیب مخصوص بالنبیؐ واما الشافعیؒ فالحدیث یخالفه لانه یقول ان یعتق البعض یعتق الكل وفی الحدیث الامر بالعكس لان النبیؐ ردهم فی الرق **قوله** باب ماجاء من زرع فی ارض قوم لم یعمل علی حدیث الباب احد من المجتهدین سوی احمدؒ واسحٰق ومذهب الجمهور ان الزرع لمن زرع فیها ولصاحب الارض المؤنة والاجرة وقد ثبت ماذهب الیه الجمهور فی الآثار والاحادیث فلذا تركوا هذا الحدیث **قوله** التسویة بین الاولاد واجب انما الخلاف فیما اذا فعل عدم التسویة ایجوز الهبة ام لا فذهب الاكثرون الی انه یجوز وقال البعض یجب الرد ولایجوز ورد فی بعض الروایات انا لا انشهد علی الجور **قوله** باب الشفعة فی المسئلة خلاف فقال البعض ان الشفعة للشریك فقط وقال ابوحنیفةؒ الشفعة للشریك والجار لقول النبی صلعم الجار احق بشفعته ینتظر به ان كان غائبًا وقوله صلعم الجار احق بالرد وقوله صلعم الجار احق بشفعته وغیر ذلك مما ورد فی الصحاح فیؤید اباحنیفةؒ واما الامام الشافعیؒ فلادلیل له فی الاحادیث الاحدیث جابر بن عبد الله اذا وقعت الحدود فلا شفعة فقال الشافعیؒ ان النفی فی قوله فلاشفعة علی الاطلاق فعلم انه لاشفعة لاحد اعم من ان یكون جارًا او شریكًا بعد ما وقعت الحدود وقال ان علة ثبوت الشفعة هی دفع ضرر الاقسام والتقسیم للشریك وهذه العلة توجد فی الشریك ولاتوجد فی الجار فلاشفعة له وقال ابوحنیفةؒ بان علة ثبوت الشفعة وهی دفع ضرر الجار وهی موجودة فی الجار والشریك كلیهما **قوله** باب فی احیاء الموات واما جواب ما استدل بها فهو باجازة الامام والسلطان یثبت الملك او یقال ان اللام فی قوله فهی له للاستحقاق فمعناه من احیی ارضًا میتةً فهی مستحقة له ولاشك فیه لان ذلك الرجل اجتهد بماله ونفسه فی احیائها فلاینبغی للامام ان یعطیها غیره **قوله** لیس لعرق ظالم یروی بالاضافة وبالصفة فعلی كلا التقدیرین فهو حجة للجماهیر القائلین

بان من زرع فی ارض قوم بغیر اذنهم فالزرع للزارع ولمالك الارض الاجرة على احمدؒ واسحٰقؒ لان معناه كما بين الترمذیؒ من ان من غرس فی ارض الغیر بغیر اذنه فلا یستحق للاشجار الظالمة الارض بان تبقی فی الارض بل علیه ان یقطع اشجاره ویفرغ ملك صاحب الارض فكذا فی من زرع فی ارض قوم فلیس لصاحب الارض منه شیء بل یقلع الزرع ویعطی لصاحب الارض القیمة **قوله** باب الاستقطاع علم من استرداد النبیؐ الملح من الابیض بن حمال انه یجوز الرجوع فی الهبة كما هو مذهب ابی حنیفةؒ **قوله** باب المساقات والمزارعة المساقات فی البساتین والنخیل والمزارعة فی الزرع الشافعیؒ وابوحنیفةؒ متفقان فی انه لایجوز المزارعة وخالفهما مقلدوهما كما سبق وتفرد الشافعیؒ بجواز المساقاة ولایجوز عند ابی حنیفةؒ وحدیث ابن عمرؓ حجة للشافعیؒ وللاحناف على الشوافع ما قد سبق ان النبیؐ نهى عن المخابرة وانه قاعدة كلیة وهذا فعل جزئی وانه نهی وهذا مبیح وانه قول وهذا فعل فله الترجیح من جمیع هذا الوجوه وجواب هذا الحدیث انه لم یكن مزارعة بل الخراج مقاسمة وما جاء فی الروایات من امتناع الاجارة اوالنهی تنزیهی وللجمهور روایات الاصحابؓ اعلم ان للمزارعة صور احدهما ان یعطی رب الارض ارضه بان ما یخرج منها فهو على النصف او الثلث وهذه الصورة هی المروجة فی زماننا هذا ویجوز عند الجمهور ولایجوز عند الامامینؒ والثانی ان الارض یعطی رب الارض على ان ما یخرج من الارض من ذلك الجانب المعین فهو لرب الارض الثالث ان یعطی الارض على ان رب الارض یاخذ منًّا او منین اوثلثة امناء مثلاً وهاتان الصورتان غیر جائزتین اتفاقًا الرابع ان یعطی الارض رب الارض على كراء الذهب والفضة بان لصاحب الارض عشرین درهمًا مثلاً فی الحول فقط فهذه الصورة تجوز اتفاقًا وروایة رافع بن خدیج متخالفة فی الالفاظ روی فی بعضها بامتناع الاجارة وفی بعضها امتناع الكراء فلهذا الاختلاف ترك البعض روایته واستدل بها البعض **قوله** الموضحة من الوضاحة اسم لجراحة یظهر بها العظم ویتفرد الجلد من فوقها وفیه خمس من الابل فی الامة والجائفة ثلث الدیة وموضع التفصیل كتب الفقه رضخ الرأس بالصخرة هنا مسئلتان الاولى انه هل یرضخ الرأس بالصخرة كما رضخ القاتل رأس المقتول ام یقود بالسیف فقال احمدؒ واسحٰقؒ بالرضخ نظرًا الى ظاهر الفاظ الحدیث وقال ابوحنیفةؒ یقود السیف لقوله صلعم لا قود الا بالسیف وبقوله صلى الله علیه وسلم فاذا قتلتم فاحسنوا القتلة واذا ذبحتم فاحسنوا الذبحة ولیحد احدكم شفرته ولیرح ذبیحته فحدیث الرضخ اما منسوخ او محمول على السیاسة المسئلة الثانیة انه هل یقود من قاتل بمجرد اقرار المقتول ام لابد من اقرار القاتل او البینة فقال الامام مالكؒ یكفی مجرد قول المقتول انه قتله فلان وتمسكه مبنی على عدم التدبر فی الروایات فانه لم ینقل فی بعض الروایات اقرار القاتل فظن مالك انه لاحاجة الى اقرار القاتل وقال الجمهور ومنهم ابوحنیفةؒ لابد من احد الامرین البینة او اقرار القاتل لانه فی الحدیث ان ذلك الرجل اعترف بالقتل **قوله** باب قتل المعاهد فی المسئلة خلاف فقال الشافعیؒ والجماهیر لا قود بین المسلم والكافر لقوله صلعم لایقتل مسلم بكافر ولایوخذ دیة المسلم فقال البعض دیة الیهودی والنصرانی نصف دیة المسلم وهو مذهب عمر بن عبد العزیز خلیفة الله واحمدؒ وقال مالكؒ والشافعیؒ واسحٰق دیة الیهودی والنصرانی ثمان مائة وهو مذهب عمرؓ بن الخطاب وقال ابوحنیفةؒ وسفیان الثوری دیة الذمی نحو دیة المسلم لا فرق بین الكافر والمسلم ودلیل ابی حنیفةؒ فی انه یقود المسلم من المعاهد لقوله صلعم انما ادوا مالًا الینا لیحفظ اموالهم ودمائهم عنا لهم ما لنا وعلیهم ما علینا فعلم ان اهل الذمة حكمهم مثل احكام اهل الاسلام وما جاء فی الاحادیث ان النبی صلى الله علیه وسلم ادى بالمعاهدین دیة المسلمین فهو ایضًا حجة لابی حنیفةؒ علیهم لان فیه ان النبی صلى الله علیه وسلم ادى دیتهما مثل دیة المسلمین فظهر انهم مثل اهل الاسلام فی الاحكام فلما علم انه علیه السلام ادى دیتهما كدیة المسلمین فعلم ان حكمهم ان یقود من المسلم لهم لان القائل بالتفریق لم یوجد فمن یقول انه ینزل درجتهم والدیة یقول انه لایقود من المسلم ومن قال انه تساوی دیتهم ودیة المسلم یقود لهم من المسلم فلما قامت الحجة علیهم من الحدیث فی الدیة قامت فی القصاص لانهم لایقولون بالتفرقة بخیر النظرین بل له ثلثة اختیارات اما ان یقتل او یؤدی او یعفو اختلف فی انه اذا اراد ان یاخذ الدیة هل یعتبر فیه رضاء القاتل ام لایعتبر بل كاختیارنا فی القصاص والعفو فقال ابوحنیفةؒ لابد فی الدیة من رضاء القاتل ایضًا لانه عقد ومعاوضة كسائر العقود فلابد من تراضی المتعاقدین ویؤیده ما جاء فی روایة ابی هریرةؓ فی صحة الدیة وقصته ان ذا النسعة لما جیء الى النبی علیه السلام فقال علیه السلام لولی المقتول شفاعةً فی حق ذی النسعة خل سبیله فما سلم الولی ثم قال علیه السلام له خذ الدیة فاقر بالدیة الى ذی النسعة وقال له هات الدیة فقال لا املك شیئًا یا رسول الله صلعم فقال علیه السلام قل لاقربائك وقبائلك ان یؤدوا الدیة منك فقال لا ارجو منهم شیئًا فادى علیه السلام من عند نفسه الشریفة له فعلم من هذا انه لابد من رضاء القاتل فی الدیة لانه لو لم یكن ضروریًا لما توجه علیه السلام بعد اقرار الولی باخذ الدیة الى ذی النسعة ولما طال كلام النبی علیه السلام معه واما قوله علیه السلام فهو بخیر النظرین لایخالف اباحنیفةؒ لانه ایضًا یقول ان له اختیار الكن فی الصورتین كامل وفی الصورة الواحدة ناقص یحتاج الى رضاء القاتل كما قلنا ان لنا اختیار ابیع كتابی هذا بثوب زید فلیس معناه ان لاحاجة الى رضاء زید ایضًا **قوله** قتل العبد فیه ثلثة مذاهب الاول انه یقتل الرجل بدل العبد اعم من ان یكون عبده او عبد غیره نظرًا الى قوله علیه السلام من قتل عبدًا الخ الثانی انه لایقتل مطلقًا الثالث بین بین وهو مذهب ابی حنیفةؒ والسفیانؒ وهو انه اذا قتل عبده لایقتل واذا قتل عبد غیره یقتل والحدیث محمول على التهدید والسیاسة او سمی عبده باعتبار ما كان فی صورة قتل عبدًا كان له وبائعه قتله او

ترمذی ص۲۴۸ ج۱
ابواب الدیات
ترمذی ص۲۴۹ ج۱
ترمذی ص۲۴۹ ج۱

اسناد العبد الیہ مجازی لان المسلمین اخوۃ فبسبب عبد اخیہ المسلم صار کانہ عبدہ **قولہ باب القسامۃ** فیہا مسئلتان الاولیٰ ان کیفیۃ القسامۃ ماذا ہی فقال الشافعیؒ مثل ما جاء فی الحدیث یعنی یقسم اولیاء المقتول الذین ہم المدعون وہذا ثانی المقامات التی خصہا الشافعیؒ مثل ما فی الحدیث من قولہ علیہ السلام البینۃ علی المدعی والیمین علی من انکر والاول قد سبق فی القضاء بیمین وشاہد وقال لا یقسم المدعون علیہم نظرا الی القاعدۃ الکلیۃ البینۃ علی المدعی والیمین علی من انکر واتفق الامام البخاریؒ اباحنیفۃؒ فی تلک المسئلۃ واورد فی مصنفہ دلائل علیہا منہا ما اورد انہ اجتمع العلماء فی زمان خلیفۃ اللہ امیر المؤمنین عمر بن عبد العزیزؒ عندہ فتکلموا فی مسئلۃ القسامۃ وکان فیہم ابو قلابۃؓ فافتی العلماء جمیعہم خلاف ما ذہب الیہ امامنا ابو حنیفۃؒ وکان ابو قلابۃ ساکتا فلما رجعوا الیہ افتی خلافہم موافق لمذہب ابی حنیفۃؒ فازدحموا علیہ فبین ابو قلابۃؓ بیانا شافیا ورفع شکوکہم فاثنوا علیہ وحمدوا ورجعوا جمیعا عن قولہم وکان ذلک فی مجلس عمر بن عبد العزیزؒ فہذا دلیل قوی علی ان الحق فی القسامۃ ما ذہب الیہ امامناؒ والحافظ ابن الحجرؒ لما لم یکن لعلمہ سبیل فی تلک المسئلۃ وقامت الحجۃ علیہ بقصۃ ذکرناہا غضب واعترض علی ابی قلابۃؓ اعتراضات کثیرۃ والعجب منہ انہ کیف سلک مسلک العناد والتعصب ولما رجعوا عن اقوالہم وہم قدماء الامۃ ومقتداء دینہم فما بال ابن الحجر انہ یعترض علی ابی قلابۃؓ وما ہذا الا من قبیلۃ (مدعی سست گواہ چست) وایضا جاء فی بعض الروایات ان القسامۃ اقرب علی ما کانت علیہ القسامۃ فی زمن الجاہلیۃ کانت مثل ما ذہب الیہ ابو حنیفۃؒ واما تأویل حدیث الباب واللہ اعلم بالصواب ہو ان الروایات الواردۃ فی ہذا الباب متخالفۃ فان فی روایات الباب لم یذکر البینۃ مع ان البینۃ ضروری ویسلمہا الشافعیؒ لانہ یقول یطلب البینۃ اولا ثم بعد العجز عن البینۃ یقسم اولیاء المقتول وفی الحدیث لا ذکر للبینۃ بل فیہ انہ علیہ السلام طلب الحلف منہم وذکر فی روایۃ الباب انہ علیہ السلام طلب الحلف من اولیاء المقتول اولا وفی بعضہا ذکر انہ علیہ السلام طلب الحلف من الاولیاء بعد ما طلب من الیہود فہذا خلاف آخر فمع ہذا الخلاف کیف یمکن للشافعیؒ ان یتعین مذہبا واحدا وظہر لامامنا ابی حنیفۃؒ بعد ملاحظۃ جمیع الروایات المتخالفۃ الواردۃ فی ہذا الباب وجہ الاختلاف وصورۃ التطابق بان القصۃ کانت کما نذکرہا وہی انہ لما ادعی ورثۃ المقتول عند النبی صلعم فقال علیہ السلام ہاتوا البینۃ فقالوا لا بینۃ عندنا لانا لم نکن ہناک حاضرین فقال علیہ السلام للذین ادعوا علیکم الحلف لانہ اذا لم یکن للمدعی بینۃ فالیمین علی المنکر فقال ورثۃ المقتول کیف نامن علی ایمان الکفار فقال علیہ السلام فی صورۃ الغضب وبطریق الاستفہام الانکاری انکم ما وجدتم البینۃ ولم ترضوا بتحلیف الیہود ایضا فعلم ان غرضکم ان تحلفوا خمسین حلفا وتستحقوا قاتلکم وہذا لیس بصحیح لان البینۃ علی المدعی والیمین علی من انکر فقال ورثۃ المقتول اعتذارا یا رسول اللہ صلعم لیس ہذا غرضنا وکیف نحلف فانا لم نکن ہناک حضورا ویؤید الاستفہام الانکاری ما ورد فی بعض الروایات بغیر الہمزۃ فلما وصلت النوبۃ الی ہذا وادّی النبی صلعم لہم مائۃ ابل من عند نفسہ الشریفۃ وکتب الی یہود خیبر انا قد عفونا صنیعتکم ہذہ وان صنعتم بعد ہذا فلن نعفوا اصلا واما المسئلۃ الثانیۃ فہی انہ اذا حلف خمسون رجلا من المنکرین فبعد ذلک ما حکمہم فقال امامنا الہمام ابو حنیفۃؒ یؤخذ منہم الدیۃ وہی القسامۃ وللامام الشافعیؒ قولان الدیۃ والقصاص وقال بعض الفقہاء لا یؤخذ منہم شیٔ ویترکون بالتحلیف فقط **قولہ اعتراف الزانی** لا بد عند امامنا الہمام نعمان ابن ثابت ابی حنیفۃؒ الکوفی فی ثبوت الحد من الاقرار اربع مرات ولا یجزی الاقل منہا واستدل باعراض النبی علیہ السلام فی قصۃ ماعز الاسلمی وغیرہ وقال مالکؒ والشافعیؒ یکفی مرۃ واحدۃ واستدلوا بحدیث اُنیس انہ علیہ السلام امرہ ان اعترفت فاجر الحد علیہا ولم یقل ان اعترفت اربع مرات وہذا الاستدلال لیس علی موقعہ لان المراد من الاقرار فی قولہ علیہا السلام فان اعترفت الاقرار الشرعی الذی ہو موجب الحد والذی کان معلوما للناس من قبل لا مطلق الاقرار الا تری انا اذا قلنا اذا ثبت البینۃ فیصح الدعوی فلیس معناہ ان یثبت الرجل البینۃ کیف ما کانت من النسوان والصبیان والمجنون او الشارب او السارق بل المراد البینۃ المعتبرۃ فی الشرع بالشرائط التی بین الشارع علیہ السلام لا مطلق الشرائط وایضا ان امامنا اہتم فی ادراء الحدود ما لیس فی مذہب الشافعیؒ وایضا لو کانت الاعتراف فی ثبوت حد الزانی یکفی مرۃ واحدۃ کما قال الشافعیؒ فما وجہ اعراض النبی علیہ السلام حین اقر ماعز الاسلمیؓ مرارا عندہ علیہ السلام لان بعد ثبوت الحدود عند الامام والقاضی لا یجوز لہ التغمض والادراء وان کان التغمض قبل الثبوت افضل فلو ثبت الحد بالاعتراف مرۃ واحدۃ فما جواب اعراض النبی علیہ السلام بعدہ واما علی مذہبنا فظاہر لا خلاف فیہ لانہ لا یثبت عندہ ما لم یعترف اربع مرات فلہذا اعرض النبی علیہ السلام قبل الثبوت فلما اقر اربع مرات وثبت الحد فلم یعرض علیہ السلام بعد ذلک وامر بالرجم فان قیل لما کان مقصود الشارع علیہ السلام ادراء الحد ما استطاع فلم اقدم علیہ السلام علی ماعزؓ بقولہ احق ما بلغنی عنک فان النبی تجسس حالہ وللحاکم القاضی ان یتغمض فی الحدود وکذا امرہ علیہ السلام لاُنیس اغد یا انیس فان اعترفت فارجمہا یدل علی خلاف ما ذکر قیل قلت انہ لم یکن غرض النبی علیہ السلام من قولہ احق ما بلغنی عنک اثبات الاقرار بل غرضہ علیہ السلام ہو لعل ان ینکرہ الماعز وقصتہ ان الماعز لما وقع علی جاریۃ رجل فاشتہر بین الناس ان ماعزا زنی فوصل الخبر الی النبی علیہ السلام ایضا فکان مقصودہ علیہ السلام ان ماعزا لو انکر لمنعت الناس عن التہمۃ فلما سأل علیہ السلام فاقر علی عکس مقصودہ علیہ السلام فاعرض اربع مرات ثم لما التجأ الی الامر بالرجم فامر

لامحالة وکذا فی قصة انیس لم یکن مقصوده علیه السلام ثبوت حد الزناء علی امرأة ذٰلک الرجل بل غرضه علیه السلام من امره لانیس ان ذٰلک الرجل قذفها بالزناء فاغد علیه لان لها الحق علی ذٰلک الرجل فان طلبت فنجری حد القذف علیه فلما غدا انیس الیها فاقرت بالزناء خلاف ما کان غرضه **قوله** باب ماجاء فی رجم اهل الکتاب اتفق العلماء علی ان الرجم لایکون الا علی المحصن و اختلفوا فی شرائط الاحصان فقال ابوحنیفةؒ الاسلام شرط فی الاحصان وقال غیره اشراط اخر فجواب الحدیث ان الرجم الذی هو فی کتابهم لا الرجم علی ما فی شریعتنا علی ما یشعر عند جمیع القصة **قوله** التغریب المشهور ان اباحنیفةؒ لا یسلم التغریب الا سیاسة و الشافعیؒ قال به لکن الحق ان یقال ان اباحنیفةؒ ایضاً یسلم التغریب الا ان الاختلاف فی انه هل هو جزء الحد ام لا فقال الشافعیؒ هو جزء الحد لانه علیه السلام وابابکرؓ وعمرؓ فعلوه وقال ابوحنیفةؒ لیس بجزء للحد لان التغریب لم یذکر فی القرآن وبخبر الواحد لا تجوز الزیادة علی القرآن وایضا عمرؓ غرب رجلاً فارتد فلحق بدار الحرب ثم قال لا اغرب بعد هذا فعلم ان التغریب لیس بداخل فی الحد والا لما امسک عمرؓ عنه بوجه خوف الارتداد فان الحدود الشرعیة لا یمسک عنها شئ فانا لو خفنا الارتداد ان نجلد او نرجم فلا یجوز لنا ان نترک الرجم والتجلید وورد فی بعض الروایات الرجم والجلد والتغریب فالشافعیؒ لا یسلم الجلد مع الرجم ویقول انه منسوخ والقول بالنسخ صعب بالنسبة الی التاویل الاٰخر فاما علی طرزنا فلا اشکال ولاحاجة الی القول بالنسخ بل کله محمول علی التشدید والتهدید ولیس بجزء من اجزاء الحد علی ان الشوافع اختلفوا فی ما بینهم فی تغریب العبد فقال بعضهم یغرب وقال بعضهم لا یغرب لان فیه ضرر المولیٰ فلوکان التغریب جزء الحد فما وجه قولهم ان فیه ضرر المولیٰ لان الحدود الشرعیة مثل قطع الید والجلد وحد الخمر لا یترک لضرر احد ولوکان المحدود عبدا فعلم انه لاجزء له وکذا قال الشوافع کلهم ان الامة لا تغرب لان فی تغریبها خوف ازدیاد الفتنة وعلیها ان تکون فی بیت مولاها ولوکان التغریب جزء الحد فما وجه قیاسهم فی مقابلة النصوص الشرعیة واما فعله علیه السلام وابی بکرؓ وعمرؓ لا یدل علی ان التغریب جزء الحد فانه روی انه علیه السلام علق ید السارق فی عنقه فلا یقول احد انه جزء الحد مع انه علیه السلام فعله وکذا قتل علیه السلام شارب الخمر لا یقول احد انه جزء الحد مع انه علیه السلام فعله **قوله** باب ماجاء ان الحدود کفارات وهذا عند الشافعیؒ واما عندنا فالحدود زاجرات ورواية الباب یخالفه فلذا قال الاحناف الحق انها کفارات وان قال امامنا انها لیست بکفارات واجیب عن روایة الباب انه روی عن النبی علیه السلام انه قال لا ادری الحدود کفارات ام زاجرات فهذه الروایات تدل علی ان الحدود لیست بکفارات ورد بان فیه عدم العلم وفی الروایات العلم فعدم العلم لا یعارض ثبوت العلم علی انه لو سلم انه لا یعارض ورواية لا ادری قوته لکنه لا یصح احتجاج ابی حنیفةؒ ههنا لان اباحنیفةؒ یقول ان الحدود لا تکون کفارات وفیها لیس ثبوت النص بل فیه عدم العلم یعنی لا ادری ماذا حالها اهی کفارات او زاجرات وکذا قوله علیه السلام وادرؤا الحدود ما استطعتم وغیره من الامر باستتار المسلم وادراء الحدود یدل علی ان الحدود لیست بکفارات والا لما امر علیه السلام بالادراء والاستتار الاتری ان رجلاً لو کان علیه صوم شهرین کفارة فلا یقول احد ان یستتر بل کلهم قالوا علیه ان یصوم فکذا لو کانت الحدود کفارات لما منع عنها ولما امر بالادراء فالحق ان یقال ان اباحنیفةؒ لا ینکر ان تکون الحدود کفارات بل قال ان فی الاصل وضع للزجر فلو کفر الله بها الخطایا نرجوا انشاء الله تعالیٰ فعلی هذا یستقیم معنی قوله علیه السلام لا ادری انها کفارات ام زاجرات یعنی لا اتیقن انها کفارات وان کفر الله بها فهو عفو غفور وقد رویت روایة تدل علی ما ذکرنا من التأویل وهی انه اذا سئل علیه السلام ان الرجل اذا اقیم علیه الحد فهل یعذبه الله تعالیٰ فی الاٰخرة فقال علیه السلام ان الله ارحم من ان یعذب عبده مرتین وسئل ان الرجل اذا لم یحد فی الدنیا فیعذبه الله تعالیٰ فی الاٰخرة فقال علیه السلام ان الله ارحم فلیستره فی الاٰخرة کما ستره فی الدنیا ربنا اتنا ما وعدتنا علی رسلک ولا تخزنا یوم القیمة **قوله** مقدار ما یقطع به الید عندنا یقطع فی عشرة دراهم لا فی ما دونها لان مقدار عشرة دراهم متفق علیها لا خلاف فیها لاحد والمقدار البواقی اختلف فیه العلماء فثبتت الشبهة والحدود تندرأ بالشبهات وما جاء انه قطع فی مجن قیمتها خمسة دراهم اوثلثة دراهم فهو من اجتهاد الراوی وقول ابن مسعودؓ یؤید اباحنیفةؒ واکثر الروایات فی النسائی موقوفاً ومرفوعاً فی هذه المسئلة والاعتراض فیها ما قال الترمذیؒ فی کتابه وکذا نقل عن علیؓ انه لا قطع الا فی عشرة دراهم **قوله** باب لا قطع فی الغز وان سرق مال الغنیمة فلا قطع لان فیه شبهة ملکه ولوجنی جنایة اخری فلا یقطع ولا یجری علیه الحد لئلا یلحق بدار الحرب وایضاً عندنا لا یجری حکم الامام فی دار الحرب فلذا قال یقسم مال الغنیمة بعد الانتقال الی دار الاسلام وقال الاٰخرون یقسم فیها لان عندنا لا یملکونها ما داموا فی دار الحرب وعند الاٰخرین یملکونها ولا تعارض فی الاسباب **قوله** وطئ جاریة امرأته ذهب احمدؒ واسحٰقؒ الی ظاهر الحدیث وقال البعض یغرب ولا یرجم وجمع ابوحنیفةؒ بان الشبهة علی قسمین شبهة فی المحل وشبهة فی الفعل فلاحد فی شبهة المحل مطلقاً مثلا ان وطی الرجل جاریة ابنه واما فی شبهة الفعل کما فی الصورة المتنازعة فیها فلا یخلوا من ان یستحیل فیها فلاحد علیه ویعزر وان حرم وطیها فعلیه **قوله** البهیمة بین ابن عباسؓ وجه قتلها ویمکن وجه القتل لئلا تکون مذکرة للغیب والحلم لا یکون حراماً الا ان الاولی ان لا یؤکل قال بعض الفقهاء فیه بحد الزنا وعند الجمهور یعزر فقط لاحد فیه **قوله** اللوطی لا یلزم علیها حد الزنا وعند ابی حنیفةؒ لاحد بل فیه التعزیر ان شاء الامام قتل وان شاء غرق وان شاء هدم علیهما الجدار **قوله** باب فی الغال

ترمذی ص۲۶۸ ج۱ تغریب

ترمذی ص۲۶۸ ج۱

ترمذی ص۲۶۹ ج۱ کم تقطع السارق

ترمذی ص۲۶۹ ج۱

احراق المتاع لیس حداً شرعیًا بل سیاسة کما یشعر عنہ ان سالماً اخرج القراٰن من المال ولوکان حداً لما یکون الاخراج صحیحاً **قولہ** باب التعزیر الروایتان متعارضتان فعلم من الروایة الاولیٰ انہ یجوز فوق عشر جلدات وعلم من تلک الروایات انہ لایجوز وعمل الجمهور من الصحابةؓ والتابعینؒ علی الروایة الاولیٰ فالروایة الثانیة اما منسوخ اومتروک العمل اویقال ان المراد من حدود الله تعالیٰ اعم حتی یدخل فیہ اهانة المؤمن ولایکون المراد من الحد والحدود الشرعیة الاصطلاحیة اویقال ما فی تلک الروایة لیست قاعدة کلیة بل اکثریة حتی تتفق الروایات ولاتتضاد **قولہ** صید الکلب لابد من التسمیة وقت ارسال الکلب والصقر والبازی والا فما صادوہ حرام وکذا فی الرمی بالسهم لابد من التسمیة وصید کلب المجوسی حرام لان کلب المجوسی لایکون معلماً فی اکثر الاحوال ولوکان معلمًا فهو لایسمی وقت الارسال ولوسمی مثلاً فتسمیتہ لیست بمعتبرة فلهٰذہ الوجوہ لایحل صید کلبہ ولیس معناہ ان صید کلب المجوسی حرام وان ارسلہ المسلم بل ان ارسلہ المرسل المسلم فیجوز اکلہ فالاعتبار للارسال لا للاملاک **قولہ** باب فی ذکوة الجنین ان خرج الجنین من بطن امہ حیًا فیجب ذبحہ بالاتفاق ولایکون ذکوة امہ ذبحہ وان خرج میتًا فعند البواقی من الائمة لاباس بان یوکل لان ذکوة امہ کافیة لہ وعندنا لایتبع وهو میتة کما ورد فی الروایة الثانیة ذکوة بالنصب بنزع الخافض فهٰذہ الروایة یؤید ما قال ابوحنیفةؒ یعنی معناہ ذکوة الجنین کذکوة امہ وبقرینة هٰذہ الروایة علم ان معنی الروایة بالرفع مثل ما ذکرنا من روایة النصب وایضًا روی ابراهیم النخعیؒ ان ذکوة نفس لایکون لنفسین یوافق اباحنیفةؒ **قولہ** ذی ناب وذی مخلب والعمل علی هٰذہ الروایة کلیة من اخوان ابی حنیفةؒ فانہ لم یخصص منها شیئًا وخصص البعض من الائمة من هٰذہ الکلیة الشرعیة بعضًا من ذی مخلب وذی ناب مثلاً خصص الشافعیؒ الضبع **قولہ** باب قتل الوزغ امر علیہ السلام بقتل الوزغ لانہ اخبث من الخبائث ولذا نفخ فی نار خلیل الله ابراهیم علیہ السلام وتخصیص الضربة الاولیٰ ثم الثانی ثم الثالث هٰکذا الترغیب فی قتلہ۔

قولہ فی قتل الحیات قال الاکثر لاحاجة فی زماننا الی التخریج بل یقتل بغیر التخریج ولوکان ابیض مثل الفضة فلا فائدة فی قتلہ لانہ لایکون ذا سم وقال البعض من الائمة الحاجة الی التخریج انما هی فی المدینة الطیبة لان هناک کان قوم من الجنات بصورة الحیات الحاصل انہ لاحاجة الی التخریج وان خرج مرة اومرتین فهو افضل واولیٰ **قولہ** باب فی قتل الکلاب وان کانت فی نفسها ارذل الحیوانات واخبثها الا انہ لابد من بقاء عالم المجموع والهیئة الکذائی من بقاء الکلاب ایضًا لان العالم مرکب من اجزاء مختلفة بعضها اشرف وبعضها ارذل کما انہ لابد لبدن الانسان من جمیع الاجزاء بعضها اشرف الاجزاء وبعضها اخسها ولولم یکن جزء من اجزاء بدن الانسان وان کانت ناقصة فیکون البدن ناقصًا فکذا ینقص العالم ان عدمت امة الکلاب فلذا امر علیہ السلام بترکها الا الکلب الاسود الابهم لان فی مزاجہ الشرارة وقال احمدؒ لایحل صید الکلب الاسود لانہ علیہ السلام قال انہ شیطان والجمهور یقولون بجوازہ لانہ کلب فی الحقیقة الا لزیادة خباثتہ قال رسول الله صلی الله علیہ وسلم انہ شیطان لانہ اخبث الحیوانات لاینقص الاجر من حفاظة الکلب للماشیة والحراسة بل ینقص بسبب ما لایحفظ للضرورة ولایکون الیہ حاجة وفی القیراط والقیراطین لیس التحدید مقصوداً فلا تضاد اوالفرق باعتبار اقسام الکلب اوللفرق فی شدة الضرورة وضعفها اولغیرها **قولہ** الاضحیة تجوز الاضحیة فان کانت بامر المیت فلایجوز الاکل منها بل یتصدق بالجمیع وان لم تکن بامرہ فیجوز الاکل ویجوز الجذعة من الضان ولایجوز من غیرها واما جواز الجذعة من الضان بشرط ان تکون مساویًا بما تم علیہ الحول وتجوز مکسورة القرن بشرط ان لایبلغ صدمة الکسر الی جوف دماغہ فالنهی عن مکسور القرن للتنزیہ **قولہ** العقیقة مستحبة الافضل فی الیوم السابع وفی الیوم الرابع عشر والحادی عشرین ایضًا مستحبة وقال مشائخ الدین لایبقی الاستحباب بعد هٰذہ الایام یعنی بعد الحادی وعشرین **قولہ** ابواب النذور والایمان النذور وردت الروایات فی هٰذا الباب متخالفة ورد فی بعض الروایة لانذر فی معصیة الله تعالیٰ فقط ولا ذکر للکفارة وورد فی بعضها علیہ کفارة فیجوز نذر المعصیة عندنا وتجب الکفارة فمن قول علیہ السلام وعلیہ الکفارة ثبت امران انعقاد النذور ووجوب الکفارة فهو حجة علی الشافعیؒ لانہ قال لاینعقد النذر فی معصیة وقال ان جملة وعلیہ الکفارة لم یثبت وضعفها **قولہ** الاستثناء فی الیمین جائزة عند الجمهور متصلاً وجوز ابن عباسؓ منفصلاً ایضًا وفی الحج ان حلف بالشیٔ ثم لم یقدر فعلیہ الدم واقلها الشاة **قولہ** ابواب السیر سهم عندنا للفارس سهمان وللراجل سهم فقط وعند البواقی حتی صاحبیہ للفارس ثلثة اسهم ومؤیدهم حدیث الباب ومؤیدنا ما جاء فی بعض الروایات للفارس سهمان وللراجل سهم والتاویل لحدیث الباب ان المراد من الفرس الفارس ومن الرجل الراجل وهٰذا هو المشهور وعند شیخنا مدظلہ تاویل اٰخر وهو ان یکون السهم الثالث بطریق التفضیل لابطریق الحصة کما روی ان سلمة بن الاکوع تقدم من الجیش واظهر الشجاعة فاعطاہ رسول الله صلی الله علیہ وسلم سهمین وهٰذا سهم الفارس ثم اعطاہ سهم الراجل انعامًا لہ ولاسهم للعبد والذمی والنسوان والصبیان عند ابی حنیفةؒ وان اعطاہ الامام بطریق الانعام بغیر تعیین السهم فجائز وکذا من لم یکن شریکًا فی الجهاد ولاشرکة لہ فی الغنائم فما قال ابوموسیٰ قدمت علی النبی صلی الله علیہ وسلم بخیبر فاسهم لنا من الذین افتتحوہ فاما ان یقال ان النبی صلی الله علیہ وسلم طلب الاجازة من المجاهدین واعطاہ من الخمس اولم یکن لہ سهمًا لکن اعطاہ کما یعطی لاهل الذمة والنساء والاطفال **قولہ** والنفل اختلف فیہ فقال البعض انہ یخرج من الخمس وقال البعض یخرج

من ما بقی بعد اخراج الخمس وقال ابوحنیفۃؒ التفویض الی الامام ان شاء اخرج من الخمس وان شاء اخرج مما بقی وقوله علیه السلام **قوله** من قتل قتیلا فله سلبه فیه اختلف فقال البعض هذا حکم عام کلی ان من قتل قتیلا فلا یجوز ان یعطی سلبه لغیره وقال ابوحنیفۃؒ هذا ایضًا مفوض الی الامام ان شاء اعطاه اولم یعطه او اعطاه کله او بعضه کما فعل عمر بن الخطابؓ **قوله** الامان امان الحرائر معتبر اعم من ان یکون الرجال او النساء وامان العبد یجوز عند غیر ابی حنیفۃؒ ولا یجوز عند ابی حنیفۃؒ لان اهل الامان من له ولایۃ الا اجازه الامام فله ذلک وامان الحرائر لا یجوز للامام ان ینقضه **قوله** الطیرۃ قوله ما منا حاصله انه لیس منا رجل لم یختلج فی صدره مضمون الطیرۃ **قوله** وما الفال فانه خارج عن مقدورنا ولکن ینبغی للمؤمن ان یتوکل علی الله تعالی وان اختلج فی صدره مضمون الطیرۃ واحب علیه السلام الفال واستکره الطیرۃ ووجهه ان الفال عبارۃ عن ان یسمع الرجل وقت خروجه الی الحاجۃ کلمۃ حسنۃ اویلاقی رجلا صالحا فتفاول به والطیرۃ خلاف هذا ففی الفال حسن الظن بالله تعالی وفی الطیرۃ سوء الظن به تعالی فلذا احبه رسول الله صلی الله علیه وسلم دون هذا ولکن مع هذا من شان المؤمن ان لا یعتمد بان لهما اثرا وهما مؤثران بل الفاعل الله تعالی وفیهما تطییب القلب او تحزینه

ابواب الجهاد

قوله ابواب فضائل الجهاد اغبرت فی سبیل الله تعالی علم من معنی کلام الصحابی ان المشی الی الجمعۃ ایضًا داخل فیه فللمشی فی سبیل الله تعالی افراد اعلاها واولها المشی الی الجهاد **قوله** باب فضل الشهداء ذکرت الروایات فی ابواب فضل الشهداء اربعۃ اقسام علم منها ان درجۃ العلم سابقۃ علی درجۃ العمل لان درجۃ العالم الغیر العامل الدرجۃ الثانیۃ وذکرت غیر العالم فی الدرجۃ الثالثۃ **قوله** باب غزوۃ البحر اعلم ان امرام ماتت فی زمان خلافۃ عثمانؓ لان اول غزوۃ البحر وقعت فی زمنه والغزوۃ الثانیۃ وقعت فی خلافۃ معاویۃؓ فالمراد من زمان المعاویۃؓ فی الحدیث زمان امارته وسیاسته لان معاویۃؓ کان حاکم فوج عثمانؓ **قوله** تفلی رأسه علم من هذه الروایۃ ان النبی صلی الله علیه وسلم کان رأسه الشریف مقملۃ وقد علم من الروایۃ الاخری ان رأس النبی صلی الله علیه وسلم کان خالیا عن الدنس والقمل فیمکن التطبیق بانه لا یلزم من تفتیش الشعر ان یکون غرضه تفتیش القمل اویلزم وجود القمل بعد التفتیش بل لغرض اخر من تلاش الحیوان او الغبار وغیر ذلک ولکن لما کان المتبادر من تفتیش الرأس تفتیش القمل وهم الراوی وقال تفلی رأسه صلی الله علیه وسلم ابواب الجهاد **قوله** وفی تعداد غزوات رسول الله صلی الله علیه وسلم خلاف وقال بعضهم بسبعۃ عشر وقال البعض زائد منها ووجه الاختلاف ان بعض الرواۃ لم یطلع علی بعض غزوات النبی صلی الله علیه وسلم فلذا روی ما روی حسب علمه **قوله** ما ولی علیه السلام حاصل الجواب انا لم نول لانه علیه السلام واصحابه کانوا قائمین ثابتین وانما فر من فر من سرعان القوم ولا نقول له الفرار لانه یصدق اذا فر جمیع العسکر اومعناه انه علیه السلام کان ثابتا وفر بعض سرعان القوم ولا یصدق الفرار لان الفرار انما یصدق اذا فر سلطان الجیش وابو السفیان المذکور فی الروایۃ لیس هو ابو السفیانؓ والد المعاویۃؓ لانه لم یکن فی ذلک الیوم مشرفا بالاسلام بل اسلم یوم فتح مکۃ وهذه الغزوۃ وقعت قبل فتح مکۃ بل المراد بهذا ابوسفیان ابن عم النبی صلی الله علیه وسلم یعنی ابن الحارث ابن عبد المطلب **قوله** سیف النبی علیه السلام ان کان السیف وغیره من الالات ملمعا بماء الفضۃ والذهب فلا باس به لان المنهی عنه الجرم وان کان علیه جرم الفضۃ والذهب فلا یجوز فی موضع الاستعمال ویجوز فی غیرها فسیف النبی صلی الله علیه وسلم کانت الفضۃ خارج القبضۃ لا علیها وقیل کانت الفضۃ علی قوس القبضۃ التی تکون وراء الید وقیل کانت الفضۃ خارج القبضۃ جانب الفوق **قوله** کره الشکال فی تفسیره اختلاف فقال بعضهم الشکال الفرس الذی یکون جمیع بدنه مع قوائمه الثلاثۃ علی لون واحد والقدم الرابع یخالف لونه لون جمیع البدن یعنی تکون محمرۃ مثلا وابیض مثلا وقال البعض ان یکون الاثنان من اقدامه المحجلتین ثم اختلف فی هذا فقال البعض ان تکون المحجلتان فی الاقدام وقال بعضهم ان یکونا فی الخلف وقال بعضهم ان الواحد من المقدم والاخر من المؤخر ثم اختلف فیه فقال بعضهم یمین المقدم ویسار المؤخر وقال بعضهم بالعکس والله اعلم بالصواب **قوله** باب فیمن یشهد وعلیه دین المراد من الدین عام یعنی کل حق من حقوق العباد وعلم من ظاهر الحدیث ان ذنوب الشهداء یغفر صغائرها وکبائرها الا حقوق العباد وقال بعض العلماء انه لا یغفر الذنوب الکبائر ولکن المتاخرین نقل عنهم الاجماع علی غفران الکبائر ایضًا والله اعلم

ابواب اللباس

قوله ابواب اللباس الحریر عند الجمهور یحرم للرجل دون النساء وعند البعض الحرمۃ عام شامل للرجال والنساء ویجوز للرجال الحریر والفضۃ بقدر اربعۃ اصابع وثلث ماشۃ فما دونها وان کان متفرقا فیجوز وان کان زائدا من اربعۃ اصابع فی مواضع متعددۃ من ثوب واحد والرخصۃ فی لبس الحریر جائز وقت الضرورۃ وفیه تفصیل لان ثوب الحریر لا یخلوا ما ان لحمه وسداه من الحریر والسدی من الغیر والاخر منه او بالعکس فان کان الاول فیجوز عندهما وعند الشافعیؒ فی حالۃ الحرب ولا یجوز عند امامنا الهمام المشهور فی العجم والشام ابی حنیفۃؒ وان کان الثانی فیجوز فی جمیع الاحوال فی الضرورۃ وغیرها وان کان الثالث فیجوز فی الضرورۃ فالصورۃ الاولی مختلفۃ فیها والاخریان متفقۃ علیها ومبنی الخلاف علی ان الامام الشافعیؒ یعتبر الاغلب وامامنا ابوحنیفۃؒ یعتبر السدی لان ثوبیۃ الثوب به **قوله** فی الثوب الاحمر للاحناف فی هذا الباب عشرۃ اقوال واحد منها مستحب بل المعصفر ایضًا

جائز وارجح الاقوال ان الثوب الاحمر للرجال خلاف الاولى لانہ وان وردت روایات الجواز لکنہ قد وردت روایات المنع ایضًا وثوب الاحمر للنبی صلی اللہ علیہ وسلم محمول علی بیان الجواز والخصوصیۃ **قولہ** جر الازار وان کان بدون التکبر فممنوع ایضًا لانہ من شعار المتکبرین ومن تشبہ قومًا فهو منهم والاسبال یوجد فی کل ثوب لاخصوصیۃ بالازار فالاسبال فی العمامۃ ان یرسل شملۃ بحیث یتجاوز الحد والاولی فی السدل ان یکون بقدر الزراع الشرعی وان زاد فیجوز الی النطاق (ای ناف ١٢) ولا یجوز ازید منها واللہ تعالٰی اعلم۔

الجلد الثانی

ابواب الاطعمۃ
ابواب الاطعمۃ **قولہ** ارنب یجوز عند الجماهیر من العلماء اکلها وقیل بعدم جواز الاکل لانها تدمی کما ان بعض الحیوان تدمی فلا یجوز اکلها فکذا حکم الارنب **قولہ** ضب فیہ اختلاف فعند الجماهیر من الصحابۃ رض وائمۃ المجتهدین یجوز اکلها وعندنا یکرہ ولا یحرم وفی روایۃ کراهیۃ تنزیهیۃ وفی روایۃ کراهیۃ تحریمیۃ لکن التحریم راجح ولنا فی سنن ابی داؤد ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نهی عن اکل الضب **قولہ** لحوم الخیل یکرہ عندنا اکل لحوم الخیل وایضًا هو الۃ الجهاد فالاولی الاجتناب وفیہ روایتان الا ان الراجح فیہ کراهۃ تنزیهیۃ وکذا فی سور الهرۃ الراجح التنزیهی وفی الضب التحریمی **قولہ** ثوم وبصل اکلهما مکروہ بوجہ کراهۃ رائحتهما وان کانا مطبوخین فیجوز لزوال العلۃ **قولہ** المؤمن یاکل فی معی واحد قیل ان اللام فیہ للعهد یعنی هٰذا المؤمن یاکل فی معی واحد اویقال ان المؤمن الکامل یاکل قلیلا ولاضرورۃ الی هٰذہ التکلیفات بل الاولی ان یقال ان من شان المومن ان یاکل شیئًا قلیلاً ویکتفی بہ کما قال علیہ السلام طعام الواحد یکفی الاثنین ویجتهد فی عبادۃ اللہ تعالٰی حتیٰ یکون طعامہ وشرابہ من جانب اللہ تعالٰی کما قیل ذکرك للمشتاق خیر شراب والمعی الواحد والامعاء الکثیرۃ کنایۃ عن القلۃ والکثرۃ والا فمعاء المؤمن والکافر سیان **قولہ** جلالۃ اسم لکل حیوان یاکل النجاسۃ کثیرۃ فان ظهر اثرها فی لحمها ولبنها فحرام والا فلا **قولہ** حباری بالفارسیۃ تغدر وبالهندیۃ کرمانك وهو علی قسمین صغیر وکبیر اما الکبیر فاسمہ تغدر واما الصغیر فاسمہ تعذری **قولہ** ثرید ذهب البعض الی ان مریم علیها السلام افضل النساء حتیٰ قالوا بنبوتها وذهب البعض الی ان فاطمۃ رض افضل النسوان وذهب البعض الی ان الاسیۃ امرأۃ فرعون افضلها وذهب البعض الی ان ام المؤمنین عائشۃ رض سیدۃ النساء ولکن الظاهر من تشبیہ الثرید وفضلہ علی الاطعمۃ فضل عائشۃ **قولہ** ابواب الاشربۃ

ابواب الاشربۃ
مسکر کل مسکر یعنی خمر حکما لالغۃ لان الخمر فی اللغۃ اسم لعنب غیر مطبوخ وعندنا ماسوی الخمر الحقیقی لایحرم الا اذا بلغ حد السکر وعندهما کل ما اسکر قلیلہ وکثیرہ حرام وحکمہ حکم الخمر الحقیقی والفتوی علی قولهما وابوحنیفۃ رح اجاز القلیل للتقوی علی العبارۃ بشرط ان لایکون قلیلہ مفضیا الی الکثیر ویؤید بعض اثار الصحابۃ رض اباحنیفۃ رح الا ان کثرۃ الروایات والفتوی الصریح یدل علی عموم الحرمۃ فلذا افتی المتاخرون علی قولهما خصوصًا فی زماننا **قولہ** نبیذ الجر حرمۃ نبیذ الجر منسوخ عند الجماهیر من العلماء وعند البعض لیس بمنسوخ والجمهور یقولون ان التشدد کان فی وقت تشدد الحرمۃ من الخمر وهو اول الاسلام ثم لما رسخ الحرمۃ فی صدور قلوب المؤمنین اجاز علیہ السلام وایضًا وجہ المنع عن النبیذ فی الجرار فیہ خوف ان یسکر ولم یعلمہ الرجل فیشرب ویقع فی الاثم وایضًا ان الظروف مذکرات والان قد انتفت جمیع هٰذہ الوجوہ فی الانتباذ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم روایات مختلفۃ فی بعضها ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یشرب فی الصبح ماینبذ فی اول اللیل ویشرب ماینبذ فی اول الصبح وقت اللیل وفی بعضها انہ علیہ السلام کان یشرب بعد ثلاثۃ ایام ولاتعارض بینهما فان هٰذا بحسب اختلاف الازمنۃ والموسم واختلاف الامکنۃ والظروف الغرض انہ علیہ السلام یشرب قبل ان تبلغ حد السکر ولاتعیین فی المدۃ **قولہ** خلط البسر والتمر جائزان عند الاحناف کما علم من الروایات اثبات الاختلاط للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ولکن بشرط ان لایفضی الی الاسکار ووجہ الامتناع ان فی الاختلاط مظنۃ ان یتعجل السکر وان امن من هٰذہ المظنۃ فلا باس فیہ **قولہ** الاختناث وجہ المنع انہ یصل بسبب الاختناث الماء دفعۃ واحدۃ فی المقر ولاتطیقها فیتضرر وایضًا فیہ مظنۃ ان تصل الی المعدۃ زائد عن قدر معتدبها وایضًا یحتمل ان یکون فی القرب حیوان ودویبۃ من حشرات الارض فیصل فی الجوف علی الغفلۃ الغرض ان النهی علی سبیل الشفقۃ، ابواب البر والصلۃ **قولہ** مراۃ المؤمن معناہ ان رای احدکم عیبا فی المؤمن الاخر فعلیہ ان یخبرہ ویزیلہ فانہ بمنزلۃ مراتکم والمراۃ یتعاهد فی تصفیتها وتصقیلها ویحترز عن الغبار والعیوب اومعناہ ان اطلعتم علی عیب احد فعلیکم ان تنظروا الی هٰذا العیب هل یوجد فی انفسکم ام لا فان یوجد فاطهروا انفسکم عنہ لان المؤمن مراۃ المؤمن لانکم اطلعتم علی عیوبکم بسبب رؤیتکم هٰذہ العیوب فی اخیکم فهو بمنزلۃ مراۃ احدکم والمعنی الثالث ما فی الحاشیۃ **قولہ** لاحسد الا فی الاثنین الفرق بین الحسد والغبطۃ ان فی الحسد یتمنی الرجل ان یزیل هٰذہ الفضیلۃ عن ذٰلك الرجل وفی الغبطۃ ان یحصل مثل تلك الفضیلۃ لہ ایضًا من غیر ان یزول عن الاخر فالمراد من الحسد هٰهنا اما الغبطۃ مجازًا او مجرد التمنی بدون رجاء زوال المال والفضیلۃ عن الاخر فان هٰذا حرام، ابواب الطب **قولہ** مریض معنی اعطاء الطعام والشراب من اللہ للمریض

هو ان المریض یعینہ اللہ ویقویہ ولایبقی لہ الاحتیاج الی الاطعمۃ وایضاً فی الطعام للمریض بغیر اشتہائہ الیہ مظنۃ ازدیاد الامراض فلذا منع النبی علیہ السلام **قولہ** الحبۃ السوداء فیہ شفاء من کل مرض وھٰذا لایصح بحسب الظاھر فلذا قیل فیہ ان ھٰذا الحکم الکلی باعتبار الاکثر والحق ان طرق استعمال الادویۃ مختلفۃ ففی بعض الامراض بالسعوط وفی بعضھا باللدود وفی البعض بالضماد فالدواء الواحد یستعمل فی الامراض المتعددۃ وینفع بطریق استعمالہ ولاینفع اذا لم یستعمل علی ھٰذا الوجہ فالحبۃ السوداء ینفع فی الامراض اللاتی نعلم طرق استعمالھا فیھا واما اذا لم ینفع فی بعض الامراض فلایقدح فی کونھا شفاء من کل داء لان القصور منا حیث لانعلم طرق استعمالھا لا انہ لا تاثیر فیھا وعلم الطب علم ظنی مبنی قواعدہ علی التتبع والاستقراء فما یعلم الاطباء تاثیرات الادویۃ لایمکن ان یقال ان تاثیر تلک الدواء منحصرۃ فی الامراض المعدودۃ لانھم علموا تأثیراتہ بالاستقراء والتجربۃ یحتمل ان لایصل علمھم واستقراءھم الی بقیۃ التأثیر فلا یلزم من عدم علمھم عدم التأثیر فی الواقع **قولہ** اللدود وجہ ترک النبی صلی اللہ علیہ وسلم عباسًا انہ لم یکن شریکا فی تلک المشورۃ کما ثبت بالروایات اوترکہ علیہ السلام لتعظیمہ لانہ عمہ وعم الرجل کابیہ کما جاء مرویا عنہ علیہ السلام وتختلج الشبھۃ ھٰھنا بان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان حلیم المزاج عمیم الاشفاق وکان یعفو عن کثیر ولم یاخذ البدل عن احد فی تمام عمرہ الشریف وفی ھٰذا المقام اخذ بدلہ عن الصحابۃ بالاھتمام کما روی فی روایۃ عائشۃؓ انھا تقول انہ علیہ السلام اخذ ھٰذا البدل بحیث افطر علی الصائمین صیامھم فیقال فی التوجیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بنقض صیامھم واخذ البدل عنھم اھتمامًا بالامر الشرعی والنص فانہ علیہ السلام کان منعھم عن اللدود فلما غشی علیہ علیہ السلام لدوہ خلاف امرہ وحکمہ فغرض النبی صلی اللہ علیہ وسلم من فعلہ ھٰذا تعلیم ان یتعاھد بالنصوص ویھتم شانھا فما روت عائشۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یأخذ بدل نفسہ قط فصحیح لایعارض ھٰذا لان ھٰذا فی النصوص الشرعیۃ وما روتہ ففی حقوقھم بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم لایقال انہ علیہ السلام اخذ البدل منھم رحمۃ وشفقۃ علیھم لانہ علیہ السلام علم من طریق الاشارۃ ان اللہ لیعذب علیھم عذابا بسبب ارتکابھم خلاف النص فسبق النبی علیہ السلام زجرا لصیانتھم واخذ بدلہ کی لایصیبوا من اللہ تعالٰی عذابًا شدیدا کما روی ان رجلا شدد ابا بکرؓ عندہ علیہ السلام وکان ابوبکرؓ ساکتًا فلما رد الجواب قام النبی علیہ السلام وذھب ابوبکرؓ فسأل عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وجہ سکوتہ وقت تھدید الرجل لہ وقیامہ علیہ السلام وقت رد الجواب فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان الملائکۃ یلعنون القائل ما کنت ساکتًا فاذا انت ردت الجواب الیہ سکتوا اوکما روی ان امرأۃ الشیخ عصتہ یومًا فامر الشیخ غلامہ ان یضربھا لطما فتأخر الغلام فی تعمیل الحکم ملیًا الی ان ماتت امراۃ الشیخ فقال الشیخ لوکنت ضربت علی التعجیل لرد عذاب اللہ عنھا ولما تأملت فی امتثال امری غضب اللہ علیھا فلذا اخذ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بدلہ عنھم علی التعجیل بحیث لم ینظر الی وقت الافطار مخافۃ ان ینالھم عذاب اللہ، ابواب الفرائض **قولہ** خال اختلف الائمۃ ان اصحب الفرض والعصبات متقدم علی ذوی الارحام ثم بعدھم ھل یرث ذوالارحام ام لا[ماموں ۱۲] فعند الامام الشافعیؒ لایرثون ترکۃ المیت وعندنا یرثون والحدیث حجۃ علی الامام الشافعیؒ وکذا قولہ تعالٰی واولوا الارحام بعضھم اولی ببعض فی کتاب اللہ ومذھب الجماھیر مثل مذھبنا **قولہ** ادفعوا الی بعض اھل القریۃ لم یاخذ علیہ السلام ترکتہ اما تنزھًا واما ان الانبیاء لا یرثون ولا یورثون وحکم علیہ السلام باعطاء ترکتہ لاھل القریۃ اما تبرعًا واما ان یکون فی القریۃ من یرثہ کما فی الروایات انہ علیہ السلام امر ان ینظروا اکبر رجل من خزاعۃ وادفعوا الیہ ترکتہ مذھب الجمھور ان المؤمن لا یرث الکافر وکذا بالعکس الا ان البعض ذھبوا الی ان المؤمن یرث الکافر فقط وورثۃ المرتد ان کانوا کفارا فمالہ فی بیت المال اتفاقًا ولایرثون وان کانوا مسلمین ففیہ اختلاف فعند البعض ایضًا لبیت المال وعند البعض لھم وعندنا تفصیل بان ما اکتسب فی الاسلام فھو لورثتہ المُسلمین وما اکتسب فی الکفر فھو فی بیت المال ویجری الوراثۃ بین المشرک والکتابی لان الکفر ملۃ واحدۃ ولایثبت الوراثۃ بالقتل فی القتل عمدًا وخطأ عندنا الا فی بعض صور قتل الخطاء بحیاۃ واختلف ابوحنیفۃ والشافعیؒ فی وراثۃ مولی الموالات فعندنا یرث بعد الاقارب وعند الامام الشافعیؒ لایرث وعندہ فی صورۃ عدم اقاربہ مال المیت فی بیت المال لایرثہ ولی الموالات وعندنا الترکۃ لمولی الموالات وھٰذا الحدیث حجۃ علی الشافعیؒ واحتج الامام الشافعیؒ بقولہ علیہ السلام ان الولاء لمن اعتق وفی روایۃ بلفظ انما بالحصر فلما حصر علیہ السلام الولاء فی العتاقۃ علم ان لا ولاء لمولی الموالات واجیب منا ان حصر الولاء انما ھو فی ولاء العتاقۃ لا فی مطلق الولاء فولاء العتاقۃ منحصرۃ لا محالۃ واما ولاء الموالات فلیس بمذکور ھنا، ابواب الولاء والھبۃ **قولہ** باطراف المدینۃ حرم فی المدینۃ اختلاف فقیل حرمھا کحرم مکۃ وحکمھا مثل حکم مکۃ وجزاءھا مثل جزاءھا وقیل حرمتھا کحرمتھا لکن الجزاء لیس کجزاءھا وقیل لاحرمۃ ولاجزاء لانہ علم من الروایات ان قطع الاشجار والکلاء یجوز بالضرورۃ وورد فی الروایات فی جزاءھا سلب الثیاب فمن جمیع ھٰذہ الوجوہ علم ان حرم مدینۃ حرام من النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا من اللہ تعالٰی وحرمتھا سوی الضرورۃ لا فی ضرورۃ فحرمتھا عبارۃ انہ لاینبغی بدون الضرورۃ قطع الاشجار وغیرہ صونا لحرمتھا **قولہ** ثور اکثر الشراح علی ان الثور وقع من سھو الراوی لان الثور فی مکۃ لا فی المدینۃ ولکن المحققون قالوا لاسھو الثور ثوران فی المکۃ والمدینۃ اما الذی فی مکۃ فھو مشھور واما فی المدینۃ فھو

ابواب القدر ابواب الفتن

غیر مشہور کما قال صاحب القاموس انی ذہبت بالمدینۃ ورأیت جبلاً صغیرا یسمی بالثور، ابواب القدر **قولہ** اطفال فی الاطفال
ثلثۃ مذاہب الجمہور ان الاطفال الصغار اعم من ان یکونوا اولاد المشرکین او المسلمین من اہل الجنان وعندنا اللہ اعلم بما کانوا
عاملین وقیل ان ھذا القول منہ فی حق ذراری المشرکین واولاد المؤمنین عندہ من اہل الجنان والمذہب الثالث ان اولاد
المؤمنین فی الجنۃ واولاد المشرکین فی النار، ابواب الفتن **قولہ** سلطان لاشک فی ان کلمۃ الحق عند السلطان الجائر جہادِ
اکبر وھذا ھو العزیمۃ وان خاف علی نفسہ ینبغی ان یترک الامر بالمعروف وعند ابی حنیفۃؒ وان خاف فی ذلک الوقت فلہ رخصۃ
ان یترک **قولہ** یأجوج ومأجوج لایضر عدم رؤیۃ اہل الجغرافیۃ سد ذی القرنین فی ناحیۃ العالم لانہ یحتمل ان لایصلوا الیہ لان
احاطۃ جمیع العالم خارج عن مقدورات العبد بحیث لایبقی شیء من مساحۃ وان سد ذی القرنین یحتمل ان یکون اسود مثل
الوان الجبال بسبب طول اللبث ولم یبق نظارتہ فلم یمیز الرأی بینہ وبین الجبال والاصل ان اللہ تعالیٰ اذا اراد ان یخفی شیئاً
عن اعین الناس فلا یمکن ان یراہ احد **قولہ** حجاج بن یوسف الکذاب والمبیر من بنی ثقیف فالکذاب ھو المختار بن ابی عبیدۃ
لانہ ادعی النبوۃ والمبیر المہلک ومصداقہ حجاج بن یوسف کان شقیا اشقی الناس وابترھم وکان ظالما جابرا جائرا لم یظلم احد
مثلہ قط **قولہ** والذین قتلھم صبراً یعنی حبساً مائۃ الف وعشرین الفاً واما الذین قتلوا فی الحرب بدون الاحتباس فاللہ اعلم
بتعدادھم واکثر المقتولین کانوا زھادا قدماء الدین الآمرین بالمعروف والناھین عن المنکر من الصحابۃؓ منھم عبد اللہ بن عمرؓ
وقصۃ قتلہ ان الحجاج امر رجلاً ان یطعنہ فطعنہ ذلک الشقی فی رجلہ وزاد الجرح الی ان مات ابن عمرؓ وقتل ذلک الخبیث کبار
التابعین منھم سعید بن جبیر فلما قتلہ ما قدر علی قتل رجل بعد ذلک الی ان مات روی ان الشیخ ولی اللہ المحدث دھلویؒ
راٰہ فی المنام بعد موتہ بان فی میدان الحشر اناس کل واحد فی ھولہ وجل فی ھیبتہ شدیدۃ وزلۃ کثیرۃ بالی الثیاب مغبرۃ
الحال کاقبح ما فی الدنیا فسال الشیخ عن اسمہ فقال انا حجاج بن یوسف قال الشیخ ما حالک وما فعل بک ربک علی قتلک
قدماء الدین واحباء النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال ما قتلتہ فی الدنیا بای نوع عذاب قتلت فی بدلہ بھذا النوع من العذاب فی
بدل کل واحد ممن قتلھم مرۃ الا سعید بن جبیر فانی قتلت فی عوضہ سبعین مرۃ ثم اُحییٰ ثم اقتل ثم احییٰ ثم اقتل وھکذا
یفعل بی ربی فسالہ الشیخ فما ترجی من ربک بعد ذلک قال ارجو مغفرۃ وروی انہ قال رجل بعد موت حجاج بن یوسف لامرأتہ
ان لم یکن الحجاج بن یوسف من اہل النار فانت طالق فسال الرجل العلماء فی ھذہ المسئلۃ فلم یجیبوا فسأل ولیا من احباء
اللہ تعالیٰ فقال لم تطلق امرأتک واللہ اعلم بالصواب **قولہ** خفض ورفع یعنی رفع علیہ السلام صوتہ مرۃ فی بیان احوال الرجال
وخفض مرۃ لان من العادۃ ان الانسان اذا یعظ بامرٍ عظیم فیخفض صوتہ مرۃ ویرفع مرۃ اخری والمعنی الثانی فی الحاشیۃ
قولہ ابن صیاد فیہ للعلماء فرقتان منھم من قالوا ان الدجال ھو ابن الصیاد منھم من قالوا انہ غیرہ فمن قالوا ان الدجال ھو
ابن الصیاد فیخالفھم روایۃ تمیمؓ الداری ویمکن ان یجاب انہ حبس فی الجزیرۃ لِلساعۃ ثم ترک حتی سافر معہ ابو سعید الخدری
وعند غیر المحققین یمکن ان یری شخص واحد فی مواضع متعددۃ فی وقت واحدٍ فعلی ھذا لا محذور اصلاً، ابواب الرؤیا **قولہ**

ابواب الرؤیا

رؤیا علی رجل طاھر معناہ انہ یقع کما عُبر وفیہ اختلاف مذھب البعض الی ان ھذا قاعدۃ کلیۃ یعنی رؤیا یقع حسب ما عُبر وذھب
البعض الی انھا قاعدۃ اکثریۃ والیہ ذھب البخاریؒ **قولہ** زیارۃ النبی علیہ السلام فمن اعطاہ اللہ تعالیٰ حق لاشبھۃ فیھا لان
الشیطان لیس لہ قدرۃ ان یتمثل بصورۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وفیہ ایضاً اختلاف فقیل انما یکون رؤیتہ علیہ السلام بالیقین
اذا رای علیہ السلام فی حلیتہ واما اذا لم یرہ فی حلیتہ فلا اعتماد وقیل علی کل من یری علیہ السلام اعم من ان یکون حلیتہ
او فی غیر حلیتہ فرؤیتہ حق، ابواب الزھد **قولہ** احب اللہ لقاءہ ای عند النزع وقرب وقت مشاھدۃ مقعدہ فی الجنان کما مر
مفصلا فی ابواب الجنائز **قولہ** لا املک لک یعنی لیس فی قدرتی شیٔ واما الشفاعۃ فھی امر اٰخر بل الشفاعۃ انما یکون اذا لم یکن
الاختیار والقدرۃ علی شیء **قولہ** الدنیا سجن المؤمن ھذا باعتبار الاکثر اومعناہ ان شان المؤمن ان یکون فی الدنیا مثل المحبوس
فی السجن وشان الکافر ان الدنیا لہ بمثل الجنۃ لما یری فی الآخرۃ عذاب اللہ الشدید فان کان خلاف ما فی الحدیث لایلزم
الاعتراض لما انہ لاینافی القاعدۃ الاکثریۃ ولاینافی بیان شان المؤمن والکافر اومعناہ ان المؤمن الکامل الذی یکون حالہ
کحال المحبوس فی السجن لجاء اللہ بخلق جدید یعنی الدنیا مرکب من شرار الناس ومن خیارھم فلا یتم امرھا باحدھم فاذا
کان جمیع الناس شرارا سیقوم الساعۃ وان کان جمیعھم خیارا لجاء اللہ بالآخرین یذنبون ویعطون علیہ جزاء الخیر کما قیل لولا

ابواب صفۃ جھنم

الحمقیٰ لخربت الدنیا، **ابواب صفۃ جھنم** **قولہ** للنار نفسین نفساہ اما باعتبار السقر والزمھریر یعنی احد النفسین حارۃ والثانیۃ
باردۃ اوتکون النفسان لِلسقر الاولی الخارجی والثانیۃ الداخلی واعلم ان مظھر نفس النار الشمس وبوساطتھا تصل الینا الحرارۃ
والبرودۃ بحسب اختلاف الامکنۃ والازمنۃ والقرب والبعد فالشمس بمنزلۃ الآلۃ بوساطتھا تصل الینا فلا یرد ان الحرارۃ و
البرودۃ تصل الینا من الشمس لا من النار **قولہ** ترک الصلوٰۃ الفرق الذی بیننا وبینھم بالصلوٰۃ فمن ترکھا عامداً فاھما بلا عذر فقد
کفر وھذا یخالف اہل السنۃ والجماعۃ فتأول العلماء بان المراد ان العھد الذی بیننا وبینھم ای بین المنافقین الصلوٰۃ فھذا
الحدیث فی حق المنافقین خاصۃ فمعناہ ان امتیاز المنافقین عن المشرکین باداء الصلوٰۃ وترکھا فھما اقاموا الصلوٰۃ فلا نتعرض

لهم ولا لاموالهم وان تركوها فقد كفر واجهرًا فنتعامل معهم مثل معاملتنا مع المشركين وايضا يمكن ان يقال ان معناه كفر دون
كفر كما هو من دأب الامام البخاري فح لا تعارض ويمكن ان يقال ان معنى الحديث ان الحد الوسط والامر المانع عن وصول الكفر
الى المؤمن الصلوٰة فهى مثل السد للحصن المانع عن وصول الغنيم فى ملكه وسلطنته فمهما اقاموا الصلوٰة فلا يصل عدو
الكفر اليهم واذا انكسر اسد الحصن فيقرب العدو اليهم وحينئذٍ يخاف عن الوقوع فى الكفر اللهم اجعلني من دائمي الصلوٰة امين۔
قوله الاسلام بدء الاسلام غريبا ويعود غريبًا معناه على ما قال المحشيون ان الاسلام لما بدأ من اول الاسلام والنبوة بدء
فى الغرباء واسلموا ولم يسلم الاغنياء والكبراء من اول الامر وان اسلموا بعد مدة هذا ظاهر لان القريش لم يسلموا من اول
الامر وسيعود غريبًا معناه انه لما انقضى خير القرون وجاء زمان الفساق والفجار وقرب مجئ الساعة فيبقى الايمان و
الاسلام فى الغرباء والمساكين ولا يبقى فى الاغنياء والكبراء فحينئذٍ نسبة الغربة الى الايمان مجاز من قبيل الاسناد المجازی
والحق ما قال شيخنا مدظله ان الغربة اسناده الى الاسلام ليس من سبيل الاسناد المجازی بل على الحقيقة ومعنى الغربة هنا
بالفارسية (مسافر) فمعنى الحديث ان الاسلام بدء من اول الامر مسافرا يعني كما ان المسافر يكون حقيرا ذليلا لا يكون له
المأوى ولا الملجأ وينظرون اليه الناس بعيون الحقارة والكراهة فكذالك الاسلام لما بدء فى اول النبوة كان ذليلا عند المشركين
واهل الكتاب وكانوا ينظرون اليه بعيون الحقارة والكراهة واسلم من اسلم من الغرباء والفقراء وان اعطاه الله تعالى رتبةً
وشرفًا وقدرًا ومنزلةً بعد مدةٍ لقوله عليه السلام الاسلام يَعْلُوْ وَلَا يُعْلٰى خصوصًا فى زمان الخليفة الثانى عمر بن الخطاب و
سيعود غريبًا وذليلاً وحقيرًا حتى يقوم القيٰمة على شرار الناس وهذا ظاهر كما ترى فى زماننا هذا ان الاسلام حقير غاية الحقارة
حتى انه يرتد كثير من المسلمين عن خير الملل فعلى هذا التقرير لا يظهر مناسبته لقوله عليه السلام طوبى للغرباء واما على معنى
الاول فظاهر فوجه المناسبة على هذا التقرير ان الذين ساروا عند الناس من جملة الغرباء والاذلاء بسبب اختيارهم الاسلام
وبسبب اظهارهم ما قال الله تعالى ورسوله فطوبى لهم لانهم اختاروا ذلتهم فى مقابلة الاسلام والايمان وصاروا من اذلاء الناس
بسبب عدم كتمانهم احكام الله تعالى وبيانهم **قوله** تفسير لو ان احدهم ينظر الى قدميه لابصرنا معناه ان قعد ونظر الى قدميه
لابصرنا لان غارات الجبال تكون فى الاغلب بحيث لا يمكن النظر فيها ما لم يتشرف لوقوعها تحت الاحجار والشعب خصوصًا غار
الحراء فانها لا يمكن رؤية ما فيها ما لم يقعد ويتشرف على ما رأيناها باعيننا **قوله** الاحسان فى وجه احسان النبي صلى الله عليه
وسلم رئيس المنافقين انه كان احسن الى عباس عم النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر فاحسن عليه السلام مكانه بقميصه
المبارك بعد وفاته وقيل تطييب قلب ابنه عبدالله بن عبدالله بن ابى وهو كان من المخلصين المؤمنين وانه طلب عنه عليه
السلام اذا مات ابوه ابن أبى ان يصلى عليه ويشفعه من الله تعالى واما الاعتراض بانه عليه السلام اذا يئس عن قبول شفاعته
له كما قال الله تعالى استغفر لهم اولا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم فما فائدة الاستغفار بعد هذا واجيب
بانه عليه السلام وان يئس من مغفرته الا انه عليه السلام استغفر تحريًا للثواب والفضيلة او يمكن ان يقل عذابه وان لم يخرج
عن النار الا ترى ان عمه عليه السلام ابا طالب استغفر له عليه السلام وقد اخرج عن قعر النار والآن فى ضحضاح النار ببركة
دعاءه عليه السلام واما النجاة عن النار اصلا فمبنى على التوحيد **قوله** فوجدت اخر سورة مع خزيمة بن ثابت معناه وجدت
اخر سورة البراءة مكتوبةً عنده ولم اجدها مكتوبةً عند غيره واما الحفظ فكثير من الصحابة كانوا يحفظونها بل جميع القران
مثل ابى بكر وعمر وابن مسعود وابن عباس وزيد بن ثابت وعثمان وغيرهم احتيج الى هذا المعنى لانها لو لم تكن محفوظة الا
لخزيمة ابن ثابت فلا تكون متواترة الالفاظ **قوله** يوسف ولوط ما قال عليه السلام فى حقهما قيل هو مدح لهما وقيل هو تعريض
عليهما لكن الاولى ان يقال انه مدحهما اما مدح يوسف فغرضه عليه السلام انه بقى فى السجن محبوسًا بضع سنين فلما جاءه
الرسول وقال له اذهب الى ملك المصر قال ارجع الى ربك فاسئله ما بال الخ لا اخرج حتى يظهر عليه انى محبوس بغير الجرم ولو
كان احد منا فى السجن لخرج من السجن بمجرد الطلب واما مدح لوط فانه لما اتاه الملائكة بصورة البشر فاتاه القوم لتفضيحهم
فاعتذر لقومه وقال يٰقوم هؤلاء ضيفى فلا تفضحوهم وهن بناتى ان كانت لكم حاجة فيها فلما لم يبقوا قال فى غاية الاياس و
العجز اواوى الى ركن شديد ليحفظ ضيفى عنكم والتعريض انه اجتهد بليغًا ولم يتوكل على الله وقال اواوى الى ركن شديد و
اما تعريض على يوسف فانه لما جاءه الرسول ولم يخرج عن السجن فقد ترك شان العبودية اى الاتباع ولكل انسان وصف لم
يوجد فى غيره فان نوحًا عليه السلام كان فيه وصف الجبارية كما قال رب لا تذر الخ وفى ابراهيم حلم لم يوجد فى غيره كما
قال الله تعالى ان ابرٰهيم لاواه حليم وفى نبينا صلى الله عليه وسلم شان العبدية لما قال عليه السلام ابراهيم خليل الله وموسٰى
كليم الله وعيسٰى روح الله وانا عبدالله اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد وعلى اله وصحبه اجمعين، امين۔

ترجمة صاحب التقرير للترمذى

هو الشيخ العلامة شيخ العالم مولانا محمود حسن بن مولانا ذو الفقار على بن الشيخ فتح على الديوبندى ولد فى سنة ۱۲۶۸ھ (م سنة ۱۸۵۱ء) ببلدة بريلى وسماه والده "محمود حسن" نشأ فى بيت علم وصلاح فى رعاية دقيقة وتربية عجيبة، تعلم القرآن المجيد والكتب الفارسية الابتدائية من ميان جى منگلورى ومولانا عبد اللطيف، والكتب العربية الابتدائية من مولانا مهتاب على ولما اسس دار العلوم ديوبند فكان من الطلبة السابقين الاولين واخذ علوم القرآن والسنة والفقه والحقائق والمعارف وغيرها من اساتذة دار العلوم ديوبند ولا سيما من قدوة الامة قطب الارشاد شيخ السنة مولانا رشيد احمد كنكوهى قدس سره وحبر الامة ولسان الحكمة حجة الاسلام مولانا محمد قاسم النانوتوى قدس الله روحه، وبعد الفراغ صار مدرسا بدار العلوم سنة ۱۲۹۲ھ ودرس الطلبة كتب الاحاديث والصحاح الست، وحج بيت الله مع اساتذته وشيوخه فى سنة ۱۲۹۴ھ وفى سنة ۱۳۰۵ھ صار رئيس المدرسين۔ استفاد الطلبة من فوائده العلمية واستفاضوا من فيوضه الروحانية اربعا واربعين سنة

وفى جميع المعاهد الدينية والمدارس العربية الاسلامية اكثر المعلمين والاساتذة تلاميذه بواسطة او بلا واسطة وكان عاملا على قول النبى صلى الله عليه وسلم "افضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر" ولذا اسر وحبس فى مالطا، فلبث فى السجن بضع سنين۔ توفى رحمه الله فى يوم الثلاثاء ۱۸ر من شهر ربيع الاول سنة ۱۳۳۹ھ (۳۰ر نومبر سنة ۱۹۲۰ء) بدهلى ودفن فى ديوبند۔

هذه الرسالة فی فن اصول الحدیث

المنسوبة الی السید الشریف علی الجرجانی

بسم الله الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العلمین والصلوٰة والسلام علی رسوله محمد واٰله اجمعین **وبعد** فهذا مختصر جامع لمعرفة علم الحدیث[1] مرتب علی مقدمة ومقاصد

المقدمة فی بیان اصوله واصطلاحاته المتن وهو الفاظ الحدیث التی یتقوم بها المعانی والحدیث اعم من ان یکون قول الرسول صلی الله علیه وسلم او الصحابی او التابعین وفعلهم وتقریرهم والسند اخبار عن طریق المتن والاسناد هو رفع الحدیث الی قائله وهما متقاربان فی معنی اعتماد الحفاظ[2] فی صحة الحدیث وضعفه علیهما والخبر المتواتر ما بلغت رواته فی الکثرة مبلغا احالت العادة تواطئهم علی الکذب ویدوم هذا فیکون اوله کاٰخره ووسطه کطرفیه کالقراٰن والصلوات الخمس قال ابن الصلاح من سئل عن ابراز مثال لذلک فی الحدیث اعیاه طلبه وحدیث انما الاعمال بالنیات لیس من ذلک وان نقله عدد التواتر واکثر لان ذلک طرأ علیه فی وسط اسناده نعم حدیث مَنْ کَذَبَ عَلَیَّ مُتَعَمِّدًا فَلْیَتَبَوَّءْ مَقْعَدَهٗ مِنَ النَّارِ (ای فلیتخذ لنفسه منزلا ۱۲) نقله من الصحابة رضی الله عنهم الجم الغفیر قیل هم اربعون وقیل اثنان وستون وفیهم العشرة المبشرة ولم یزل العدد علی التوالی فی ازدیاد والاٰحاد ما لم ینته الی التواتر وهو مستفیض (وهو ما له طرق محصورة باکثر من اثنین ۱۲) وغیره قال ابن الجوزی حصر الاحادیث یبعد امکانه (فضلا عن فعلیة ۱۲) غیر ان جماعة بالغوا فی تتبعها وحصروها قال الامام احمد[3] (بن محمد بن حنبل الشیبانی المروزی ۱۲) رحمه الله صح سبعمائة الف وکسر وقال قد جمعت فی المسند احادیث انتخبتها من اکثر من سبعمائة الف وخمسین الفا فما اختلفتم فیه فارجعوا الیه وما لم تجدوا فیه فلیس بحجة والمراد بهذا الاعداد الطرق لا المتون

المقاصد اعلم ان متن الحدیث نفسه لا یدخل فی الاعتبار الا نادرا بل یکتسب صفة من القوة والضعف وبین بین بحسب اوصاف الرواة من العدالة والضبط والحفظ وخلافها وبین ذلک او بحسب الاسناد (ای فی البحث عن احوال عند ارباب الحدیث ۱۲) من الاتصال والانقطاع والارسال والاضطراب ونحوها (من الشذوذ والموقوفیة ۱۲) فالحدیث علی هذا ینقسم الی صحیح وحسن وضعیف هذا اذا نظر الی المتن واما اذا نظر الی اوصاف الرواة فقیل هو ثقة عدل ضابط او غیر ثقة او متهم او مجهول او کذوب او نحو ذلک (کقولهم فیه لین او کثیر الوهم ۱۲) فیکون البحث عن الجرح والتعدیل واذا نظر الی کیفیة اخذهم وطرق تحملهم الحدیث کان البحث عن اوصاف الطالب واذا بحث عن اسمائهم وانسابهم کان البحث عن تعیینهم وتشخیص ذواتهم فالمقاصد مرتبة علی اربعة ابواب **الباب الاول** فی اقسام الحدیث وانواعه وفیه ثلاثة فصول **الفصل الاول** فی الصحیح هو ما اتصل سنده بنقل العدل الضابط عن مثله وسلم عن شذوذ وعلة ونعنی بالمتصل ما لم یکن مقطوعا بای وجه کان وبالعدل من لم یکن مستور العدالة ولا مجروحا وبالضابط من یکون حافظا متیقظا وبالشذوذ ما یرویه الثقة مخالفا لروایة الناس (ای من الثقات ۱۲) وبالعلة ما فیه اسباب خفیة غامضة قادحة وتتفاوت درجات الصحیح بحسب قوة شروطه وضعفها واول من صنف فی الصحیح المجرد الامام البخاری ثم مسلم وکتاباهما اصح الکتب بعد کتاب الله العزیز واما قول الشافعی ما اعلم شیئا بعد کتاب الله اصح من مؤطا مالک فقبل وجود الکتابین واعلی اقسام الصحیح ما اتفقا علیه ثم ما انفرد به البخاری ثم ما انفرد به مسلم ثم ما کان علی شرطهما وان لم یخرجاه ثم علی شرط البخاری ثم علی شرط مسلم ثم ما صححه غیرهما من الائمة فهذه سبعة اقسام وما حذف سنده فیهما وهو کثیر فی تراجم البخاری قلیل جدا فی کتاب مسلم فما کان منه بصیغة الجزم نحو قال فلان وفعل وامر وروی وذکر معروفا فهو حکم بصحته وما روی من ذلک مجهولا فلیس حکم بصحته ولکن ایراده فی کتاب الصحیح مشعر بصحة اصله واما قول الحاکم اختیار البخاری و مسلم (ای مختارهما ۱۲) ان لا یذکرا فی کتابیهما الا ما رواه الصحابی المشهور عن رسول الله صلی الله علیه وسلم وله راویان ثقتان فاکثر ثم یرویه عنه تابعی مشهور وله ایضا راویان ثقتان فاکثر ثم کذلک فی کل درجة ففیه بحث قال الشیخ محی الدین النووی لیس ذلک من شرطهما لاخراجهما احادیث لیس لها الا اسناد واحد منها حدیث انما الاعمال بالنیات ونظائره فی الصحیحین کثیرة قال ابن حبان تفرد بحدیث انما الاعمال اهل المدینة ولیس هو عند

---

[1] المراد بعلم الحدیث ههنا علم اصول الحدیث علی حذف المضاف وهو علم یعرف به احوال السند الی النبی صلی الله علیه وسلم من حیث الصحة والضعف واحوال اسناده من حیث الاتصال والانقطاع واحوال رجاله من حیث الجرح والتعدیل ۱۲ ش۔

[2] الحفاظ جمع الحافظ وهو من احاط علمه مأتة الف حدیث وبعده الحجة وهو من احاط علمه ثلثمأتة الف حدیث ثم الحاکم وهو من احاط علمه بالجمیع متنا واسنادا وجرحا وتعدیلا وتاریخا ۱۲ شرح حنفی۔

[3] قال الشیخ ابو المکارم علی بن شهاب الصدیقی الظاهر ان هذا القول موضوع علی الامام احمد لان فی الصحیحة من الاحادیث ما لم یوجد فی المسند مع الاجماع علی صحتها ۱۲ ش۔

اهل العراق ولا عند اهل مكة ولا الشام ومصر وراويه هو يحيى بن سعيد القطّانُ عن محمد بن ابراهيم عن علقمة عن عُمر بن الخطّاب هكذا رواه البخاري و مسلم وابو داؤد والترمذي والنسائي وابن ماجة مع اختلاف في الرواة بعد يحيى يعرف بالرجوع الى هٰذه الصحاح **الفصل الثاني** في الحسن الترمذي (اے قال الترمذی ۱۲) هو ما لا يكون في اسناده متهم ولا يكون شاذ او يُروى من غير وجه نحوه الخطابي (اے قال ۱۲) ما عُرف مخرجُه واشتهر رجاله وعليه مدار اكثر الحديث فالمنقطع ونحوه مما لم يعرف مخرجه وكذا المدلس اذا لم يبين بعض المتاخرين (ای قال ہو ابن الجوزی ۱۲) هو الذي فيه ضعف قريب محتمل ويصلح للعمل به ابن الصلاح (ای قال ۱۲) هو قسمان احدهما ما لم يخلُ رجال اسناده عن مستور غير مُغفل في رواية وقد روى مثله اونحوه من وجه اٰخر والثاني ما اشتهر راويه بالصدق والامانة وقصر عن درجة رجال الصحيح حفظا واتقانا بحيث لا يُعَدُّ ما انفرد به منكرا ولابد في القسمين من سلامتهما عن الشذ وذ والتعليل قيل ما ذكره بعض المتاخرين مبني على ان معرفة الحسن موقوفة على معرفة الصحيح والضعيف لانه وسط بينهما فقوله قريب اى قريب مخرجه الى الصحيح محتمل كذبه لكون رجاله مستورين والفرق بين حدى الصحيح والحسن ان شرائط الصحيح معتبرة في حد الحسن لكن العدالة في الصحيح ينبغي ان يكون ظاهرة والاتقان كاملا وليس ذلك شرطا في الحسن ومن ثمّ (ای من اجل عدم اشتراط ظهور العدالة وكمال الاتقان ۱۲) احتاج الى قيد قولنا ان يُروى من غير وجه مثله اونحوه لينجبر به (ای ینجبر به النقصان فی العدالة والاتقان ۱۲) فالضعيف هو الذي بعد عن مخرج الصحيح مخرجه واحتمل الصدق و الكذب اولا يحتمل الصدق اصلا كالموضوع وانما سمي حسنا لحسن الظن براويه ولو قيل الحسن هو مُسند من قرب من درجة الثقة او مُرسَل ثقة وروى كلاهما من غير وجه وسلم عن شذوذ وعلة لكان اجمع الحدود واضبطها وابعدها عن التعقيد ونعني بالمسند ما اتصل اسناده الى منتهاه وبالثقة من جمع بين العدالة والضبط والتنكيرُ في ثقة للشيوع كما سياتي بيانه في نوع المرسل والحسن حجة كالصحيح ولذلك ادرج في الصحيح قال ابن الصلاح تسمية محي السنة في المصابيح السنن بالحسان تساهل لان فيها الصحاح والحسان والضعاف قول الترمذي حديث حسن صحيح يُريد به انه روى باسنادين احدهما يقتضي الصحة والاٰخر الحسن اوالمراد اللغوي وهو ما تميل اليه النفس وتستحسنه والحسن اذا روى من وجه اٰخر ترقّى من الحسن الى الصحيح لقوته من الجهتين فيعتضد احدهما بالاٰخر ونعني بالترقي انه ملحق في القوة بالصحيح لا انه عينه واما الضعيف في الكذب راويه وفسقه لا ينجبر بتعدد طرقه كما في حديث طلب العلم فريضة قال البيهقي هٰذا حديث مشهور بين الناس واسناده ضعيف قد روي من اوجه كثيرة كلها ضعيف **الفصل الثالث** في الضعيف هو ما لم يجتمع فيه شروط الصحيح والحسن ويتفاوت درجاته في الضعف بحسب بُعده من شروط الصحة والحسن ويجوز عند العلماء التساهل في اسانيد الضعيف دون الموضوع من غير بيان ضعفه في المواعظ والقصص وفضائل الاعمال لا في صفات الله تعالى واحكام الحلال والحرام قيل كان من مذاهب النسائي ان يخرج عن كل من لم يُجمَع على تركه وابي داؤد كان يأخذ ماخذه ويخرج الضعيف اذا لم يجد في الباب غيره ويرجحه على راى الرجال وعن الشعبي ما حدثك عن النبي صلى الله عليه وسلم هؤلاء فخذ به وما قالوه برأيهم فالقه في الحش (المتراح) وقال الراوي بمنزلة الميتة اذا اضطررت اليها اكلتها وعن الشافعيؒ مهما قلتُ من قول او اصّلت من اصل فيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خلاف (الكنيف ۱۲) ما قلتُ فالقول ما قاله صلى الله عليه وسلم وهو قولي وجعل يردّدُهٗ وههنا عدة عبارات منها ما يشترك فيه الاقسام الثلثة اعني الصحيح والحسن والضعيف ومنها ما يختص بالضعيف فمن الاول المسند هو ما اتصل سنده مرفوعا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (اے یکرر ہذا الکلام ۱۲ حنفی) **والمتّصل** هو ما اتصل سنده سواء كان مرفوعا اليه صلى الله عليه وسلم او موقوفا **والمرفوع** هو ما اضيف الى النبي صلى الله عليه وسلم خاصة من قول او فعل او تقرير سواء كان متصلا او منقطعا فالمتصل قد يكون مرفوعا وغير مرفوع والمرفوع قد يكون متصلا وغير متصل والمسند متصل مرفوع **والمعنعن** هو ما يقال في سنده فلان عن فلان والصحيح انه متصل اذا امكن اللقاء مع البراءة من التدليس وقد اودع في الصحيحين قال ابن الصلاح كثر في عصرنا وما قاربه استعمال عن في الاجازة واذا قيل فلان عن رجل عن فلان فالاقرب انه منقطع وليس بمرسل **والمعلّق** ما حذف من مبدإ اسناده واحد فاكثر ماخوذ من تعليق الجدار والطلاق لاشتراكهما في قطع الاتصال فالحذف اما ان يكون في اول الاسناد وهو المعلق او في وسطه وهو المنقطع او في اٰخره وهو المرسل والبخاري اكثر من هٰذه النوع في صحيحه وليس بخارج من الصحيح لكون الحديث معروفا من جهة الثقات الذين علّق عنهم اولكونه ذكره متصلا في موضع اٰخر من كتابه والافراد (جمع فرد والظاہر ان یقال الفرد ۱۲ حنفی) اما فرد عن جميع الرواة او من جهة نحو تفرد اهل مكة فلا يضعف الا ان يراد به تفرد واحد منهم **والمُدرَج** هو ما اُدرج في الحديث من كلام بعض الرواة فيظن انه من الحديث او اُدرج متنان باسنادين كرواية سعيد بن ابي مريم لا تباغضوا ولا تحاسدوا ولا تدابروا ولا تنافسوا ادرج ابن ابي مريم فيه ولا تنافسوا من متن اٰخر او عند الراوي طرف من متن واحد بسند شيخ هو غير سند المتن فيرويهما عنه بسند واحد فيصير الاسناد ان اسنادا واحدا او يسمع حديثا واحدا من جماعة مختلفين في سنده او متنه فيدرج روايتهم على الاتفاق ولا يذكر الاختلاف وتعمد كل واحد من الثلثة حرام **والمشهور** ما شاع عند اهل الحديث خاصة بان نقله رواة كثيرون نحو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قنت شهرا يدعوا على جماعة او اشتهر عندهم وعند غيرهم نحو انما الاعمال بالنيات او عند غيرهم خاصة قال الامام احمد قوله للسائل حق وان جاء على فرس ويوم نحركم يوم صومكم يدوران في الاسواق ولا اصل لهما في الاعتبار **والغريب والعزيز** قيل الغريب كحديث الزهري واشباهه ممن يجمع حديثه لعدالة وضبط اذا تفرد عنهم بالحديث رجل يُسمّى غريبا فان رواه عنهم اثنان او ثلثة يسمّى عزيزا وان رواه جماعة يسمّى مشهورا والافراد المضافة الى البلدان ليست بغريب والغريب اما صحيح كالافراد المخرجة في الصحيح او غير صحيح وهو الاغلب (يعني اكثر الغرائب غير صحيح ۱۲) والغريب ايضا اما غريب اسنادا ومتنا وهو ما تفرد برواية متنه واحد او اسنادا لا متنا كحديث يعرف متنه عن جماعة من الصحابة اذا تفرد بروايته واحد عن صحابي اٰخر ومنه قول الترمذي غريب من هٰذا الوجه ولا يوجد ما هو غريب متنا لا اسنادا الا اذا اشتهر الحديث الفرد فرواه عمن تفرد به جماعة كثيرة فانه يصير غريبا مشهورا واما حديث انما الاعمال بالنيات فان اسناده متصف بالشهرة في طرفه الاٰخر **والمُصحّف** قد يكون في الراوي كحديث شعبة عن العوّام بن مُراجم بالراء والجيم صحّفه يحيى بن مَعين فقال مزاحم بالزاي والحاء المهملة وقد يكون في الحديث كقوله صلى الله عليه وسلم من صام رمضان ثم اتبعه ستا من شوال صحّفه بعضهم (هو ابو بكر الصولي ۱۲) فقال شيئا بالشين المعجمة **والمُسلسَل** هو ما تتابع فيه رجال الاسناد الى رسول الله

صلی اللہ علیہ وسلم عند روایتہ علی حالۃ واحدۃ امّا فی الراوی قولا نحو سمعت فلانا یقول سمعت فلانا الی المنتہی او اخبرنا فلان واللہ قال اخبرنا
فلان واللہ الی المنتہی او فعلاً کحدیث التشبیک بالید او قولا وفعلاً کما فی حدیث اللھم اعنی علی ذکرک وشکرک وحسن عبادتک وفی روایۃ ابی داؤد و
احمد والنسائی قال الراوی اخذ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیدی فقال انی لاحبک فقل اللّٰھم اعنی الخ واما علی صفۃ کحدیث الفقہاء فقیہ عن فقیہ
المتبایعان بالخیار ما لم یتفرقا واما فی الروایۃ کالمسلسل باتفاق اسماء الرواۃ واسماء آبائہم او کُناھم او انسابہم او بُلدانہم قال الامام النووی وانا اروی
ثلثۃ احادیث مسلسلۃ بالدمشقیین **والاعتبار** ھو النظر فی حال الحدیث ھل تفرد بہ راویہ ام لا وھل ھو معروف اولا **والضرب الثانی** ما
یختص بالضعیف **الموقوف** وھو مطلقا ما روی عن الصحابی من قول او فعل متصلا کان او منقطعا وھو لیس بحجۃ علی الاصح وقد یستعمل فی
غیر الصحابی مقیدا نحو وقفہ معمر علی ھمام ووقفہ مالک علی نافع وقول صحابی کنا نفعلہ فی زمن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرفوع لان الظاھر الاطلاع
والتقریر وکذا کان اصحابہ یقرعون بابہ بالاظافیر مرفوع فی المعنی وتفسیر الصحابی موقوف وما کان من قبیل سبب النزول کقول جابر کانت الیھود تقول
کذا فانزل اللہ سبحانہ وتعالی کذا ونحوہ مرفوع **المقطوع** ماجاء عن التابعین من اقوالھم وافعالھم موقوفا علیھم ولیس بحجۃ **المرسل**
قول التابعی قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کذا او فعل کذا وھو المعروف فی الفقہ واصولہ وفیہ خلاف وللشافعیؒ تفصیل مذکور فی اصول الفقہ
(ای فی کونہ حجۃ ۱۲)
المنقطع مالم یتصل اسنادہ بای وجہ کان سواء ترک ذکر الراوی من اول الاسناد او وسطہ او اخرہ الا ان الغالب استعمالہ فی من دون التابعی عن
(سواء کان المتروک واحدا او اکثر فی موضع واحد او اکثر ۱۲ سعید)
الصحابی کمالک عن ابن عمر **المعضل** بفتح الضاد وھو ما سقط من سندہ اثنان فصاعدا کقول مالک قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقول الشافعیؒ
(یقال اعضلنی فلان ای اعیانی امرہ فالمعضل اسم المکان ۱۲)
قال ابن عمر کذا **الشاذ والمنکر** الشافعی رحمہ اللہ الشاذ ما رواہ الثقۃ مخالفا لما رواہ الناس قال ابن الصلاح فیہ تفصیل فما خالف مفردہ احفظ منہ
(احفظ منہ ۱۲) (ای قال ۱۲)
واضبط فشاذ مردودا وان لم یخالف وھو عدل ضابط فصحیح وان رواہ غیر ضابط لکن لا یبعد عن درجۃ الضابط فحسن وان بعد فمنکر ویفھم من قولہ
(ای مفردہ ۱۲)
احفظ واضبط علی صیغۃ التفضیل ان یخالف ان کان مثلہ لا یکون مردودا وقد علم من ھذا التقسیم ان المنکر ما ھو **المعلل** ما فیہ اسباب خفیۃ
غامضۃ قادحۃ والظاھر السلامۃ ویستعان علی ادراکھا بتفرد الراوی ومخالفۃ غیرہ لہ مع قرائن تنبہ العارف علی ارسال فی الموصول او وقف فی المرفوع
(الغامض من الکلام خلاف الواضح ۱۲ جوھری)
او دخول حدیث فی حدیث او وھم واھم بحیث یغلب عن ظنہ ذلک فیحکم بہ او یتردد فیتوقف وکل ذلک مانع عن الحکم بصحۃ ما وجد ذلک فیہ وحدیث
(ای کل واحد من الامور المذکورۃ ۱۲)
یعلی بن عُبید عن الثوری عن عمرو بن دینار عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم البیّعان بالخیار اسنادہ متصل عن العدل الضابط وھو معلل والمتن صحیح
لان عمرو بن دینار وُضع موضعَ اخیہ عبد اللہ بن دینار ھکذا رواہ الائمۃ من اصحاب الثوری عنہ فوھم یعلی وقد یطلق اسم العلۃ علی الکذب والغفلۃ وسوء
(وکلاھما ثقتان ۱۲) (عن عبد اللہ بن دینار او عن الثوری ۱۲)
الحفظ ونحوھا وبعضھم اطلقہ علی مخالفۃ لا یقدح کارسال ما وصلہ الثقۃ الضابط حتی قال من الصحیح ما ھو صحیح معلل کما قال اخر من الصحیح ما ھو صحیح
شاذ ویدخل فی ھذا حدیث یعلی بن عبید البیّعان بالخیار **المدلس** ما اخفی علیہ اما فی الاسناد وھو ان یروی عمن لقیہ او عاصرہ ما لم یسمعہ منہ علی سبیل
(ای فی الصحیح المعلل ۱۲) (التدلیس کتمان عیب السلعۃ عن المشتری ۱۲)
یوھم انہ سمعہ منہ فمن حقہ ان لا یقول حدثنا بل یقول قال فلان او عن فلان ونحوہ وربما لم یُسقط المُدلس شیخہ لکن یُسقط مَن بعدہ رجلا ضعیفا او صغیر
السن یُحسّن الحدیث بذلک کفعل الاعمش والثوری وغیرھما وھو مکروہ جدا وذمّہ اکثر العلماء واختلف فی قبول روایتہ والاصح التفصیل فما رواہ بلفظ
محتمل لم یبین فیہ السماع فحکمہ حکم المرسل وانواعہ وما رواہ بلفظ مبیّن للاتصال کسمعت واخبرنا وحدثنا واشباھھا فھو محتج بہ واما فی الشیوخ وھو
ان یروی عن شیخ حدیثا سمعہ فیسمیہ او یکنیہ او ینسبہ او یصفہ بما لا یُعرف بہ کیلا یعرف وامرہ اخف لکن فیہ تضییع للمروی عنہ وتوعیر بطریق معرفۃ حالہ و
(التوعیر در دشواری انداختن ۱۲)
الکراھۃ بحسب الغرض الحامل علیہ نحو ان یکون کثیر الروایۃ عنہ فلا یجب الاکثار من واحد علی صورۃ واحدۃ وقد یحملہ علیہ کون شیخہ الذی غیّر سمتہ غیر
(اسمۃ العلامۃ ۱۲)
ثقۃ او اصغر منہ او غیر ذلک **المضطرب** ما اختلف الروایۃ فیہ فما اختلفت الروایتان ان ترجحت احدٰھما علی الاخری بوجہ نحو ان یکون راویھما
احفظ او اکثر صحبۃ للمروی عنہ فالحکم للراجح فلا یکون حینئذ مضطربا والا فمضطرب **المقلوب** ھو نحو حدیث مشھور عن سالم جعل عن نافع
لیصیر بذلک غریبا مرغوبا فیہ وحدیثُ البخاری حین قدم بغداد وامتحانُ الشیوخ ایاہ بقلب الاسانید مشھور **الموضوع** الخبر اما ان یجب تصدیقہ
وھو ما نص الائمۃ علی صحتہ واما ان یجب تکذیبہ وھو ما نصوا علی وضعہ او یتوقف فیہ لاحتمال الصدق والکذب کسائر الاخبار ولا یحل روایۃ الموضوع
للعالم بحالہ فی ای معنی کان الا مقرونا ببیان الوضع ویعرف باقرار واضعہ او رکاکۃ الفاظہ او بالوقوف علی غلطہ کما وقع لثابت بن موسی الزاھد فی
حدیث من کثرت صلوتہ باللیل حسن وجھہ بالنھار قیل کان شیخ یحدث فی جماعۃ فدخل رجل حسن الوجہ فقال الشیخ فی اثناء حدیثہ من کثرت الخ
فوقع لثابت انہ من الحدیث فرواہ والواضعون للحدیث اصناف واعظمھم ضررا من انتسب الی الزھد فوضع احتسابا ووضعت الزنادقۃ ایضا جُملا ثُم
نھضت جھابذۃ الحدیث بکشف عوارھا ومحو عارھا والحمد للہ وقد ذھبت الکرامیۃ والطائفۃ المبتدعۃ الی جواز وضع الحدیث فی الترغیب والترھیب ومنہ
(جہبذ بالکسر بمعنی الحاذق ۱۲) (العوار العیب ۱۲)
ما روی عن ابی عصمۃ نوح بن ابی مریم انہ قیل لہ من این لک عن عکرمۃ عن ابن عباس فی فضائل القرآن سورۃ سورۃ فقال انی رایت الناس قد اعرضوا
عن القرآن واشتغلوا بفقۃ ابی حنیفۃؒ ومغازی محمد بن اسحٰق فوضعت ھذہ الاحادیث حسبۃ وقد اخطأ المفسرون فی ابداعھا فی تفاسیرھم الا من عصمہ اللہ ومما
اودعوا فیھا انہ قال صلی اللہ علیہ وسلم حین قرأ ومناۃ الثالثۃ الاخری تلک الغرانیق العلی وان شفاعتھن لترتجی ولقد اشبعنا القول فی ابطالہ فی باب سجدۃ
(المراد بالغرانیق الاصنام ۱۲)
التلاوۃ وکذا ما اوردہ الاصولیّون من قولہ اذا روی عنی حدیث فاعرضوہ علی کتاب اللہ فان وافقہ فاقبلوہ وان خالفہ فردوہ قال الخطابی وضعتہ الزنادقۃ
ویدفعہ قولہ صلی اللہ علیہ وسلم انی قد اوتیت الکتب وما یعدلہ ویروی اوتیت الکتاب ومثلہ معہ وقد صنف ابن الجوزی فی الموضوعات مجلدات قال ابن
الصلاح اودع فیھا کثیرا من الاحادیث الضعیفۃ مما لا دلیل علی وضعہ وحقھا ان یذکر فی الاحادیث الضعیفۃ وللشیخ الحسن بن محمد الصنعانی الدر الملتقط فی
تبیین الغلط **الباب الثانی** فی الجرح والتعدیل وجوز ذلک صیانۃ للشریعۃ وبھما یتمیز صحیح الحدیث وضعیفہ فیجب علی المتکلم التثبت فیھما فقد
(ای التامل والتمکن ۱۲)
خطأ غیر واحد فی تجریحھم بما لا یجرح وفیہ فصلان **الاول** فی العدالۃ ان یکون الراوی بالغا مسلما عاقلا سلیما من اسباب الفسق وخوارم المروۃ والضبطان
(جمع خارم بمعنی قاطع ۱۲)

يكون متيقظا حافظا غير مُغفل ولا ساهٍ ولا شاكٍّ فى حالتى التحمل والاداء فان حدث عن حفظه ينبغى ان يكون حافظا وان حدث عن كتابة ينبغى ان يكون ضابطا له
وان حدث بالمعنى ينبغى ان يكون عارفا بما يختل به المعنى ولا يشترط الذكورة ولا الحرية ولا العلم بفقهه وغريبه ولا البصر ولا العدد بتنصيص عدلين عليهما
او بالاستفاضة (اى بالاشتهار ١٢) ويُعرف الضبط بان يعتبر روايته بروايات الثقات المعروفين بالضبط فان وافقهم غالبا وكانت مخالفته لهم نادرة عرف كونه ضابطا ثبتا **الثانى** فى
الجرح لا يقبل رواية من عرف بالتاهل فى السماع والاسماع بالنوم او الاشتغال ومن يحدث لا من اصل مُصَحّح اويكثر سهوه اذا لم يحدث من اصل مُصحّح
اوكثرت الشواذ والمناكير فى حديثه ومن غلط فى حديثه فبين له الغلط فاصر لم يرجع قيل يسقط عدالته قال ابن الصلاح هذا اذا كان على وجه العناد
واما اذا كان على وجه التنفير فى البحث فلا **تذنيل** (للباب الثانى ١٢) اعرض الناس فى هذه الاعصار عن مجموع الشروط المذكورة واكتفوا من
عدالة الراوى بان يكون مستورا ومن ضبطه وجود سماعه مثبتا بخط موثوق به وروايته من اصل موافق لاصل شيخه وذلك لان الحديث الصحيح والحسن
وغيرهما قد جُمعت فى كُتب الائمة فلا يذهب شئ منه عن جمعهم والقصد (المقصود ١٢) باسماع بقاء السلسلة (اى الاتصال فى الاسناد ١٢) فى الاسناد المخصوص بهذه الامة **الباب الثالث**
فى تحمل الحديث يصح التحمل قبل الاسلام وكذا قبل البلوغ فان الحسنؓ والحسينؓ وابن عباسؓ وابن الزبيرؓ تحملوا قبل البلوغ ولم يزل الناس يُسمعون الصبيان
واختلف فى الزمن الذى يصح فيه السماع من الصبى قيل خمس سنين وقيل يعتبر كل صغير بحاله فاذا فهم الخطاب ورد الجواب صححنا سماعه وان كان
دُون خمس والا لم يصح ولتحمل الحديث (الاحاديث والفقر ١٢) طُرُقٌ **الاول** السماع من لفظ الشيخ (هذا من ارفع الاقسام) **الثانى** القراءة عليه **الثالث** الاجازة ولها انواع اجازة معين لمعين
كاجزتك كتاب البخارىؒ او اجزت فلانا جميع ما اشتمل عليه فهرسى واجازة معين فى غير معين كاجزتك مسموعاتى او مروياتى واجازة العموم كاجزت للمسلمين
اولمن ادرك زمانى والصحيح جواز الرواية بهذه الاقسام واجازة المعدوم كاجزت لمن يولد لفلان والصحيح المنع ولو قال لفلان ولمن يولد له اولك و
لعقبك جاز كالوقف والاجازة للطفل الذى لم يتميز صحيحة لانها اباحة للرواية والاباحة تصح للعاقل وغيره واجازة المجاز كاجزت لك ما اجيز لى ويستحب
الاجازة اذا كان المجيز والمجاز له من اهل العلم لانها توسّع يحتاج اليه اهل العلم وينبغى للمجيز بالكتابة ان يتلفظ بها فان اقتصر على الكتابة صحت **الرابع**
المناولة (ناوله لزاى اعطاه ١٢) واعلاها ما يُقرن بالاجازة وذلك بان يدفع اليه اصل سماعه او فرعا مقابلا به ويقول هذا سماعى او روايتى عن فلان اجزت لك روايته ثم يبقيه فى
يده تمليكا او على ان ينسخه ومنها ان يناول الطالب الشيخ سماعه فيتامله وهو عارف متيقظ ثم يناوله الطالب ويقول هو حديثى اوسماعى فاروعنى ويسمى
هذا عرض المناولة ولها اقسام اُخر **الخامس** المكاتبة وهى ان يكتب (الشيخ ١٢) مسموعه لغائب اوحاضر (فى حضوره ١٢) بخط اوياذن يكتبه له وهى اما مقترنة بالاجازة كان
يكتب اجزت لك او مجردة عنها والصحيح جواز الرواية على التقديرين **السادس** الاعلام وهو ان يُعلم الشيخ الطالب ان هذا الكتاب روايته من
غير ان يقول اروه عنى والاصح انه لا يجوز روايته لاحتمال ان يكون الشيخ قد عرف فيه خللا فلا ياذن فيه **السابع** الوِجادة مَن وَجَدَ يَجِدُ مُوَلد او هو
ان يقف على كتاب بخط شيخ فيه احاديث ليس له رواية ما فيه فله ان يقول وجدت او قرأت بخط فلان اوفى كتاب فلان بخطه حدثنا فلان ويسوق باقى
الاسناد والمتن وقد استمر عليه العمل قديما وحديثا وهو من باب المرسل وفيه شوب من الاتصال واعلم ان قوما شدّدوا (اى افرطوا ١٢) فقالوا الاحجة الا فيما رواه
حفظا وقيل يجوز من كتابه الا اذا خرج من يده وتساهل (فرطوا ١٢) آخرون وقالوا يجوز الرواية من نُسَخٍ غير مقابلة باصولها والحق انه اذا قام فى التحمل والضبط و
المقابلة بما تقدم جازت الرواية عنه وكذا ان غاب عنه الكتاب اذا كان الغالب سلامته من تغيير ولا سيما اذا كان ممن لا يخفى عليه تغيره غالبا
الباب الرابع فى اسماء الرجال الصحابى مسلم راى النبى صلى الله عليه وسلم وقال الاصوليون من طالت مجالسته (معه صلى الله عليه وسلم ١٢) والتابعى كل مسلم صحب
صحابيا وقيل من لقيه وهو الاظهر والبحث عن تفاصيل الاسماء والكنى والالقاب والمراتب فى العلم والورع لهاتين المرتبتين (اى الصحابى والتابعى ١٢) وما بعدهما يُفضى الى
تطويل توفى مالكؒ بالمدينة سنة تسع وسبعين ومائة وولد سنة ثلث او احدى او اربع او سبع وتسعين وابوحنيفةؒ ببغداد سنة خمسين ومائة وكان ابن
سبعين والشافعىؒ بمصر سنة اربع ومائتين وولد سنة خمسين ومائة واحمدؒ بن حنبل ببغداد سنة احدى واربعين ومائتين وولد سنة اربع وستين ومائة
والبخارىؒ ولد يوم الجمعة لثلث عشرة خلت من شوال سنة اربع وتسعين ومائة ومات ليلة الفطر سنة ست وخمسين ومائتين بقرية خَرْتَنْك من
بخارا ومسلمؒ مات بنيسابور سنة احدى وستين ومائتين وكان ابن خمس وخمسين وابوداودؒ بالبصرة سنة سبع وسبعين ومائتين والترمذىؒ مات بترمذ
سنة تسع وسبعين ومائتين والنسائىؒ سنة ثلث وثلثمائة والدارقطنىؒ ببغداد سنة خمس وثمانين وثلثمائة وولد بها سنة ست وثلثمائة والحاكم بنيسابور
سنة خمس واربع مائة وولد بها سنة احدى وعشرين وثلثمائة والبيهقىؒ ولد سنة اربع وثلثين وثلث مائة ومات بنيسابور سنة ثمان وخمسين واربع
مائة والخطيبؒ ولد فى جمادى الاخرى سنة اثنين وتسعين وثلثمائة ومات ببغداد فى ذى الحجه سنة ثلث وستين واربع مائة ـ

فہرس ابواب جامع الترمذی من المجلد الاول

ابواب الطہارة ٩٠

ابواب الصلوٰة ١٣٤

ابواب الوتر ۲۱۳

ابواب الجمعة ۲۲۲

ابواب العیدین ۲۳۱

ابواب السفر ۲۳۴

ابواب الجنائز عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ۳۱۵

ابواب الاحكام عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ۳۷۹

ابواب الديات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ۳۸۹

ابواب الحدود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ۳۹۵

ابواب الصيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ۴۰۳

ابواب الجہاد عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۴۲۹

ابواب اللباس عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۴۳۵

فہرس ابواب جامع الترمذی من المجلد الثانی

ابواب الاطعمۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۴۴۲

ابواب العلم عن رسول الله صلی الله عليه وسلم ۵۴۹

ابواب الاستيذان والادب عن رسول الله صلی الله عليه وسلم ۵۵۶

ابواب الامثال عن رسول الله صلی الله عليه وسلم ۵۷۵

المضامين	صفحه	المضامين	صفحه	المضامين	صفحه	المضامين	صفحه
وغير القارى		باب ماجاء مثل صلوٰت الخمس	۵۷۷	باب ماجاء مثل ابن آدم واجله واملہ	۵۷۷	باب ×	
		ابواب فضائل القرآن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم				۵۷۸	
باب ماجاء فى فضل فاتحة الكتاب	۵۷۸	باب ماجاء فى يٰس		باب		باب ماجاء فى فضل القرآن	۵۸۲
باب ماجاء فى سورة البقرة وآية الكرسى		باب ماجاء فى حٰم الدخان		باب ماجاء فى سورة الاخلاص وفى سورة اذا زلزلت		باب ماجاء فى تعليم القرآن	۵۸۳
باب ماجاء فى آخر سورة البقرة	۵۷۹	باب ماجاء فى سورة الملك		باب ماجاء فى سورة الاخلاص		باب ماجاء من قرأ حرفا من القرآن ماله من الاجر	//
باب ماجاء فى آل عمران		باب ماجاء فى اذا زلزلت	۵۸۱	باب ماجاء فى المعوذتين	۵۸۲		
باب ماجاء فى سورة الكهف	۵۸۰	باب		باب ماجاء فى فضل قارى القرآن		باب ماجاء كيف كانت قراءة النبى صلى الله عليه وسلم	۵۸۵
		ابواب القراءات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم				۵۸۶	
باب ماجاء ان القرآن انزل على سبعة احرف	۵۸۷	باب		باب		باب	
		ابواب التفسير عن رسول الله صلى الله عليه وسلم				۵۸۹	
باب ماجاء فى الذى يفسر القرآن برأيه	۵۸۹	ومن سورة الفرقان	۶۲۳	سورة الحجرات	۶۳۳	ومن سورة القيامة	۶۴۳
ومن سورة البقرة	۵۹۰	سورة الشعراء	//	سورة قٓ	۶۳۴	ومن سورة عبس	//
ومن سورة آل عمران	۵۹۵	سورة النمل	//	سورة الذاريات	//	ومن سورة اذا الشمس كورت	//
ومن سورة النساء	۵۹۸	سورة القصص	۶۲۴	سورة الطور	//	ومن سورة ويل للمطففين	//
ومن سورة المائدة	۶۰۱	سورة العنكبوت	//	سورة النجم	۶۳۶	ومن سورة اذا السماء انشقت	۶۴۴
ومن سورة الانعام	۶۰۴	سورة الروم	//	سورة القمر	//	ومن سورة البروج	//
ومن سورة الاعراف	۶۰۵	سورة لقمان	//	سورة الرحمٰن	//	ومن سورة الغاشية	//
ومن سورة الانفال	۶۰۶	سورة السجدة	۶۲۵	سورة الواقعة	//	ومن سورة الفجر	//
ومن سورة التوبة	۶۰۷	سورة الاحزاب	//	سورة الحديد	۶۳۷	ومن سورة والشمس وضحٰها	//
ومن سورة يونس	۶۱۱	سورة سبأ	۶۲۸	سورة المجادلة	//	ومن سورة والليل اذا يغشى	۶۴۵
ومن سورة هود	//	سورة الملائكة (فاطر)	//	سورة الحشر	۶۳۸	ومن سورة والضحى	//
ومن سورة يوسف	۶۱۳	سورة يٰس	۶۲۹	سورة الممتحنة	//	ومن سورة الم نشرح	//
ومن سورة الرعد	//	سورة والصافات	//	ومن سورة الصف	۶۳۹	ومن سورة والتين	//
سورة ابراهيم	//	سورة صٓ	//	سورة الجمعة	//	سورة اقرأ باسم ربك	//
سورة الحجر	//	سورة الزمر	۶۳۰	سورة المنافقون	//	سورة ليلة القدر	//
ومن سورة النحل	۶۱۴	سورة المؤمن	۶۳۱	من سورة التغابن	۶۴۰	سورة لم يكن	۶۴۶
ومن سورة بنى اسرائيل	//	سورة السجدة	//	من سورة التحريم	۶۴۱	سورة اذا زلزلت	//
سورة الكهف	۶۱۷	سورة الشورى	//	ومن سورة نٓ والقلم	//	ومن سورة الهٰكم التكاثر	//
ومن سورة مريم	۶۱۸	سورة الزخرف	۶۳۲	ومن سورة الحاقة	//	ومن سورة الكوثر	//
من سورة طٰه	۶۱۹	سورة الدخان	//	ومن سورة سأل سائل	۶۴۲	ومن سورة الفتح	//
ومن سورة الانبياء	//	سورة الاحقاف	//	ومن سورة الجن	//	ومن سورة تبت	//
من سورة الحج	۶۲۰	سورة محمد صلى الله عليه وسلم	۶۳۳	ومن سورة المدثر	//	ومن سورة الاخلاص	//
من سورة المؤمنون	//						
سورة النور	۶۲۱	سورة الفتح	//			ومن سورة المعوذتين	۶۴۷
		ابواب الدعوات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم				۶۴۷	
باب ماجاء فى فضل الدعاء	۶۴۷	باب منه	//	باب ماجاء ان دعوة المسلم مستجابة	۶۴۸	باب ماجاء فى الدعاء اذا اصبح واذا امسى	۶۵۰
باب منه	۶۴۸	باب منه	//	باب ماجاء ان الداعى يبدأ بنفسه	۶۴۹	باب منه	//
باب منه	//	باب ماجاء فى القوم يجلسون فيذكرون الله الخ	//	باب ماجاء فى رفع الايدى عند الدعاء	//	باب منه	//
باب ماجاء فى فضل الذكر	//	باب ماجاء فى القوم يجلسون ولا يذكرون الله	//	باب ماجاء فى من يستعجل فى دعائه	//	باب ماجاء فى الدعاء اذا اوى الى فراشه	//

ابواب المناقب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ٦٧٨

كتاب العلل ٧١٤

تمّت

العرف الشذي

على

جامع الترمذي

للعلامة السيد محمد انور شاه الكشميري

ترجمة صاحب العرف الشذي

هو الشيخ الامام المحدث الكبير امام العصر مولانا انور شاه ابن الشيخ معظم شاه ابن شاه عبد الكبير ينتهي نسبه الى الشيخ مسعود النروري الكشميري ، جاء سلفه من بغداد الى ملتان فرحلوا منها الى لاهور ومنها الى كشمير ، وكان والده شيخا كبيرا في الطريقة السهروردية وتسلسلت هذه الطريقة في سلسلة نسبه صلبا بعد صلب

اخذ مبادی قراءته على والده ثم على علماء كورته وبلاده في كشمير ونواحيه ثم وصل الى اكبر مراكز العلم بالهند " دار العلوم ديوبند " قرأ بديوبند على شيخ العالم الشيخ محمود حسن جزئين اخيرين من الهداية وصحيح البخاري وسنن ابي داؤد وجامع الترمذي وعلى غيره بقية كتب الحديث - وبعد الفراغ صار مدرسا للحديث بدار العلوم ديوبند ونائبا عن شيخه ثم صدر المدرسين سنة ١٣٢٢ھ وهو مدرس الصحاح الست وامهات الحديث وبعد زمان ترك منصب صدارة التدريس ورحل الى " دابيل " سنة ١٣٤٦ھ واسس الجامعة الاسلامية وادارة التاليف والنشر بها قضى جميع عمره الميمون في التدريس والتاليف والوعظ والتذكير الى ان حان اجله المحتوم وتوفي بديوبند في شهر صفر سنة ١٣٥٢ھ - وله غاية سبق في التصنيف والتاليف والتحقيق مع امعان النظر ودقته ومن ملفوظاته في اثناء دراسة جامع الترمذي المدونة باسم العرف الشذي الذي علقناها على جامع الترمذي على كل صفحة ما تتعلق بها-

اثنى عليه اكثر علماء الهند والعرب ، بكلمات بليغة منها - ما قال مولانا اشرف علي التهانوي "ان وجود مثله في الملة الاسلامية آية على ان الاسلام دين حق وصدق" وقال مولانا حبيب الرحمن العثماني مدير دار العلوم ديوبند " انه مكتبة حية ناطقة تمشي على الارض"

العرف الشذی علی جامع الترمذی

بسم الله الرحمن الرحیم

حمداً للمنعم الآلاء العظام ومالك زمام الانام على ما وفقنا لشرح معانى الآثار وحل مشكل الاخبار وانهينا اختيار ميزان الاعتدال صادفين عما قيل او قال وهدانا لما هو عمدة القارى ومشكوة السارى وفى فيض فتح من البارى ونور قلوبنا بنور الهداية وشرح صدورنا بفيض فص الرسالة والصلوة والسلام على من ارسله شافيا لجميع السقام وسببا للفوز والسعادة يوم القيام والمطلع على ما شاء من الامور العظام وعلى اله واصحابه الغرر الكرام الذين حازوا النعم الجسام وهم نجوم الاهتداء وسبب الفلاح بايهم اردنا الاقتداء سيما الخلفاء البررة الذين هم كالاصول الاربعة وتبعهم الى يوم الدين **وبعد**

فيقول العبد المفتقر الى رحمة الله المقتدر وفقه الله لامتثال الامر والانتهاء عن المنكر المدعو **بمحمد چراغ** وقاه الله عما زاغ حاكيا عن لسان الشيخ العلامة الحبر الفهامة مولانا استاذنا سيدى **محمد انور شاه** كان الله مولاه انا الشيخ محمود الدهر وفريد العصر مولانا محمود حسن انا الشيخ قاسم العلوم والخيرات مولانا محمد قاسم النانوتوى انا الشيخ الشاه عبد الغنى الدهلوى طيب الله ثراه انا الشيخ المشتهر فى الآفاق الشاه محمد اسحق الدهلوى وقال مولانا ومرشدنا محمود حسن مدظله العالى حصل لى الاجازة من مرشدنا مولانا رشيد احمد گنگوهى المرحوم انا الشيخ الشاه عبد الغنى الدهلوى رحمه الله تعالى انا الشيخ المشتهر فى الآفاق الشاه محمد اسحق وايضا قال حصل لى الاجازة من مولانا احمد على السهارنفورى ومولانا محمد مظهر النانوتوى رح ومولانا عبد الرحمن الپانى پتى وقال مولانا احمد على ومن بعده اخبرنا الشيخ المشتهر فى الآفاق الشاه محمد اسحاق رحمه الله تعالى قال حصل لى الاجازة والسماعة والقراءة من الشيخ الاجل والحبر الابجل الذى فاق بين الاقران بالتميز اعنى الشيخ عبد العزيز رح حصل له الاجازة والقراءة والسماعة عن والده الشيخ ولى الله بن الشاه عبد الرحيم الدهلوى انا الشيخ ابو الطاهر المدنى انا الشيخ والدى ابراهيم الكردى عن الشيخ المزاحى عن الشهاب احمد السبكى عن الشيخ النجم الغيطى عن الزين زكريا عن العز عبد الرحيم عن الشيخ عمر المراغى عن الفخر بن البخارى عن عمر بن طبرزد البغدادى رح انا الشيخ ابو الفتح عبد الملك بن ابى القاسم الخ وليعلم ان للسند منا الى صاحب الشريعة صلى الله عليه وسلم قطعات الاولى منا الى الشاه محمد اسحاق وهى غير مذكورة فى الكتاب والثانية من الشاه محمد اسحاق الى عمر بن طبرزد البغدادى وهى مذكورة فى الكتاب قبل التسمية لكونها سائرة فى بعض البلاد لا فى بعض والثالثة من البغدادى الى الامام الترمذى وهى مذكورة فى الكتاب بعد التسمية لاشتهارها فى اكثر البلاد والرابعة من المصنف الى فص الرسالة صلى الله عليه وسلم ومتكفلها الامام المصنف **قوله** حصل لى الاجازة والقراءة والسماعة الخ واعلم ان القراءة على قسمين احدهما ان تقرأ على الشيخ وهو يسمع وثانيهما ان يقرء غيرك على الشيخ وانت تسمع ويقال فى الثانى قراءة عليه وانا اسمع والسماعة ايضا على قسمين السماعة على الشيخ وهى ان يقرأ التلميذ ويسمع الشيخ ويعبر عنها باخبرنا فلان الخ والسماعة من الشيخ وهى ان يقرأ الشيخ ويسمع التلميذ ويعبر عنها بحدثنا فلان الخ واما الاجازة فى هذا الزمان ان يقرء التلميذ على شيخه كتابا كاملا ثم بعد الختم يطلب الاجازة بكتابة السند المتعارف فيما بيننا اوغيره واما فى المتقدمين فكانت بان يكتب التلميذ الاحاديث ويعرضها بحضرة شيخه او يعرضها بحضرته بدون الكتابة او غيرها واما التحديث والاخبار فليس بينهما فرق لغة وفرق المحدثون بينهما كما حررنا وقيل ان الراوى مخير بين التعبير بحدثنا موضع اخبرنا وبالعكس لانه اذا اقرأ على الشيخ واجازه به كان كانه اخبره به كما اذا سمعت واقعة وعرضتها على احد فاخبرك بها ايضا حتى وثقت بها تقول بعد ذلك اخبرنى بها فلان فهذا هو الوجه لمن خير بينهما وقيل انه ليس بمخير بل يستعمل كل واحد منهما فى موضع مع تسليم الطائفتين التساوى فى القبول والقوة قال مسلم صاحب الصحيح ومن تبع ان التحديث اقوى من الاخبار وقال مالك بن انس بالعكس ويقولان بقبولها فى التمسك والاحتجاج والفرق فى المراتب **قوله** ابو الطاهر المدنى اذا كان منسوبا الى مدينة الرسول فيقال مدنى بلا ياء قبل النون واذا نسب الى مدينة اخرى كمدينة منصور (بغداد) يقال مدينى بالياء قبل النون والمنسوب عند النحاة كالمشتق فى العمل والاشتمال على الذات والصفة **قوله** بسم الله الرحمن الرحيم شرع الامام المصنف رحمه الله فى كتابه بالتسمية ولم يذكر الحمد اقتداء بكتب النبى صلى الله عليه وسلم واما حديث كل امر ذى بال لم يبدء الخ فمضطرب فان فى بعض الفاظه بحمد الله وفى بعضها بذكر الله وفى بعضها ببسم الله وقال الشيخ تاج الدين السبكى ان الحديث يبلغ مرتبة الحسن وفى سنده قرة وهو مختلف فيه واما على تقدير ثبوته فيدل على الابتداء بذكر الله لا بخصوص الحمد لله واما ما قال المصنفون من الجمع بين بسم الله والحمد لله بالابتداء الحقيقى والمجازى فليس براد وتدل اقاويلهم على تعدد الحديث والحال ان الحديث واحد واختلف الالفاظ **قوله** عبد الملك بن ابى القاسم الخ لفظ الابن اذا وقع بين العلمين المتناسقين يسقط التنوين من العلم الاول ويسقط الهمزة من الابن فى الكتابة ايضا ولا يكون الابن مضافا اليه للعلم الاول واما اذا وقع فى ابتداء السطر لا يسقط الهمزة **قوله** الهروى الكرخى صفة لابى الفتح لضابطة ان الصفات والاحوال انما تكون للراوى لا لابيه او جده الا عند النقل كما فى يحيى بن سعيد القطان ان القطان صفة سعيد على قول **قوله** فى العشر الاول عادة العرب انهم يعتبرون الليالى فى التواريخ ولذلك اتى بالعشر بدون التاء **قوله** الازدى نسبة الى بنى ازد بسكون الزاء المعجمة اسم قبيلة وقد يبدل الزاء بالسين فيقال بنى اسد فاذن يلتبس الاسدى المنسوب الى هذه القبيلة بالمنسوب الى بنى اسد قبيلة اخرى فقيل فى رفع اللبس ان المنسوب الى بنى ازد يستعمل باللام فيقال بنى الاسد والمنسوب الى بنى اسد بلا لام فيقال بنى اسد اقول هذا اذا لم يكن معربا نسبة واذا كانت فلا فرق بينهما فلا يرتفع الالتباس الا بان المنسوب الى بنى ازد يقرء اَسْدِيا بسكون الوسط والمنسوب الى بنى اسد يقرء اَسَديا بفتح الوسط وبمعرفة اسماء الاباء والاجداد والتلامذة والمشائخ بالاستقراء **قوله** وانا اسمع وانما اوهذا لانه لم يكن قارئا بل القارى غيره وكان هذا سامعا فكان اسمه مكتوبا فى الطبقة والطبقة فى اصطلاح المحدثين ثبت يكون فيه اسماء شركاء الجماعة ويكتبه كل واحد من الشركاء ليكون سندا عند التحديث بالاحاديث التى اخذها من ذلك الشيخ مع هؤلاء الشركاء **قوله** المروزى والمرزبانى قال علماء اللغة ان مرو اذا نسب اليه الشخص فيقال مروزى بزيادة زاء كما فى النسبة الى الرى يقال رازى واما اذا نسب اليه غير الشخص يقال مروى ومرزبان لفظ فارسى يقال له دهقان ومرزاسم نبت **قوله** فاقربه الشيخ الثقة المراد بالشيخ هو المحبوبى كما فى ثبت ابن عابدين وهذه العبارة ليست فى النسخ المعتبرة كما قال مولانا مدظله العالى واما على تقدير وجودها فى الكتاب فمرادها ان الشيخ المحبوبى نسخ الكتاب وكان علم من قبله بالصدور فاذا صار العلم بالكتاب فاحتاج تلامذة الشيخ المحبوبى الى ان يقرء المحبوبى بكتابه وصحته فلذا قال تلميذ المحبوبى اقر الشيخ المحبوبى بهذا الكتاب لتوثيق الكتاب **قوله** قال ابو عيسى الخ قد ورد النهى عن التكنى بهذه الكنية ولعل المصنف رحمه الله حمله على خلاف الاولى لكنه بعيد عن شان المصنف ولم يتعرض احد الى هذا وعندى العذر من جانب المصنف ان مغيرة بن شعبة رضى الله عنه تكنى بابى عيسى باجازة النبى صلى الله عليه وسلم واسم المصنف محمد بن عيسى الترمذى وترمذ بلدة على ساحل جيحون وهو النهر الذى يضاف اليه ما وراء النهر واما النهران جيحان وسيحان ففى بلدة الشام وعمر المصنف رحمه الله سبعون سنة وارتحل الى دار البقاء سنة ۲۷۹ مائتين وتسعة وسبعين من الهجرة النبوية كما قيل ؎ الترمذى محمد ذو زين عطر مداح وعمره فى عين ۲۷۹ وله مناقب غير عديدة منها ما قال شيخه البخارى استفدت منك ما لم تستفد منى واقول لست احصل هذا القول فان الترمذى وان كان من جبال الحديث ولكن البخارى كان شمس سماء هذا الفن ولعل مراده انه اخذ منه العلم مثل ما لم ياخذ غيره فان التلميذ كما يحتاج الى الاستفادة من الشيخ لكن يكون الشيخ محتاجا الى افادته وانتشاره علم الدين ويحتاج الى تلميذ ذكى والله اعلم وله مناقب فى الحفظ منها انه سافر للحج فلقيه بعض المحدثين فى الطريق والتمس منه التحديث قال الشيخ جئ بالقلم والدواة فالتمس الترمذى فلم يجدهما فجلس بين يدى شيخه وجعل يجر اصبعه على القرطاس واخذ الشيخ فى التحديث وروى له قريب ستين حديثا فاذن وقع نظر الشيخ على القرطاس فوجده خاليا صافيا فغضب على الترمذى واخذ يقول انك تضيع اوقاتى فقال الترمذى حفظت الاحاديث فقرأ الاحاديث المسموعة عنه عنده وله مناقب اخر واما مرتبة كتاب المصنف رح فاول مراتب الصحاح مرتبة البخارى والثانية مرتبة مسلم والثالث مرتبة ابى داؤد والرابع مرتبة النسائى والخامس مرتبة الترمذى وهذا المذكور من الترتيب هو المشهور وعندى ان مرتبة النسائى اى كتابه اعلى من كتاب ابى داؤد فيكون النسائى فى المرتبة الثالثة لما قال النسائى ما اخرجت فى الصغرى صحيح وقال ابو داؤد ما اخرجت فى كتابى صالح للعمل فيعم الحسن والصحيح ومرتبة الترمذى فى المرتبة الخامسة حتى قال الحافظ سراج الدين القزوينى الحنفى ان فى الترمذى ثلثة احاديث موضوعة لكن المحدثين لم يسلموا حكم وضعه نعم قبلوا ضعفها اشد الضعف ولو

نفع قوت المغتذی

علی

جامع الترمذی

للعلامة السید علی بن سلیمان البجمعوی المغربی المالکی الشاذلی نفع اللہ بہ المسلمین امین

ترجمة صاحب نفع قوت المغتذی

هو الشیخ العلامة المحدث المؤرخ الفقیه السید علی بن السید سلیمان الدمنتی (او الدمناتی)
البجمعوی المالکی الشاذلی المغربی، نزیل مصر من اعلام المغاربة
ولد بدمنات سنة ۱۲۳٤ھ (م سنة ۱۸۱۹ئ) کان فقیها محدثا مؤرخا مفسرا شاعرا وله النبوغ والخبرة فی جمیع
العلوم والفنون، وله تصانیف ومؤلفات کثیرة فی التفسیر والحدیث والسیرة النبویة (علی صاحبها الف
تحیة وسلام) منها تفسیر القرآن الکریم وحاشیة روح التوشیح علی جامع الصحیح البخاری، و وشی
الدیباج علی صحیح مسلم ودرجات مرقاة الی سنن ابی داؤد ونور مصباح الزجاجة علی سنن ابی ماجة
ولسان المحدث فی فقه الحدیث، منظومة فی اصطلاح الحدیث وشرحها و دیوان شعر فی المدائح النبویة
ونفع قوت المغتذی علی جامع الترمذی علی ملخص مصنف العلامة جلال الدین السیوطی المسمّٰی
بقوت المغتذی. وذلك مشتمل ومحتو علی ایضاح معضلات الفاظ الحدیث وتحقیق اسماء الرواة
وکنیتهم له فوائد جمة و منافع کثیرة علقناه علی جامع الترمذی علی کل صفحة ما یتعلق بها.
توفی رحمه اللہ فی ثمان وعشرین من شهر ربیع الثانی سنة ۱۳۰٦ھ (م سنة ۱۸۸۸ئ) بمراکش

نفع قوت المغتذی علی جامع الترمذی

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله على كل حال والصلوة والسلام على نبيه سيد كل الرجال وعلى آله واصحابه تضاعف كلا بالدارين كالاقوال والافعال اما بعد فيقول الدنىّ الجمعودی علی بن سليمان الراجی من ربه الرحمن له ولكل موحد عموم الغفران هذا هو المختصر الرابع مما وعدت بوضعه على الكتب الستة وهو تعليق على جامع ابی عيسى الترمذی بنمط ما علقته على صحيح خ المسمى بروح التوشيح وعلى صحيح م المسمى بوشى الديباج وعلى سنن د المسمى بدرج مرقاة الصعود وسميته نفع قوت المغتذی على جامع الترمذی جعله الله تعالى خالصا لوجهه الكريم موجبا للفوز بجناب النعيم **مقدمة** قال الحافظ ابو الفضل بن طاهر فی شروط الائمة لم ينقل عن واحد من الائمة الخمسة انه قال شرطت بكتابی هذا ان اخرج على كذا لكن لما سبرت كتبهم علم به شرط كل فشرط ق ان يخرجه مجمعا عليه عن ثقة نقلة الى الصحابی المشهور واما د ون فان كتابيهما ينقسمان على ثلثة اقسام الاول الصحيح المخرج بق الثانی صحيح على شرطهما وقد حكى ابو عبد الله ابن منده ان شرطهما اخراج احاديث اقوام لم يجمع على تركهم اذا صح الحديث باتصال اسناد بلا قطع ولا ارسال فيكون هذا القسم من الصحيح الا انه طريق لا يكون كطريق ما اخرج ق بصحيحهما بل طريق ما تركاه من الصحيح لما بينا انهما تركا كثيرا من الصحيح الذی حفظنا الثالث احاديث اخرجاها بلا قطع منهما بصحتها وقد ابانا علتها بما يفهمه اهل المعرفة وانما اودعا هذا القسم بكتابيهما لرواية قوم لها واحتجاجهم بها واوردا لها وبينا سقمها لتزول الشبهة وذلك ان لم يجد الطريق غيره لانه اقوى عندهما من رای الرجال وابو عيسى الترمذی فكتابه على اربعة اقسام قسم صحيح مقطوع به هو ما وافق ق وقسم بشرط د ون كما بينا بالقسم الثانی لهما وقسم آخر كالثالث لهما اخرجه وابان عن علته وقسم رابع ابان هو عنه وقال ما اخرجت بكتابی الا حديثا قد عمل به بعض الفقهاء فعلى هذا الاصل كل حديث احتج به محتج او عمل بموجبه عامل اخرجه سواء صح طريقه او لم يصح وقد ازاح عن نفسه اذ تكلم على حديثه بما فيه وكان من طريقه ان يترجم بابا به حديث مشهور من صحابی آخر لم يخرجوه من حديثه ولا يكون الطريق اليه كالطريق الى الاول الا ان الحكم صحيح ان يقول وفی الباب عن فلان وفلان ويعد جماعة منهم الصحابی الذی اخرج ذلك الحكم من حديثه وقلما يسلك هذه الطريق الا فی ابواب معهودة وقال الحازمی شروط الائمة مذهب من يخرج صحيحا ان يعتبر حال راو عدل فی مشائخه وفيمن روى عنهم وهم ثقات ايضا وحديثه عن بعضهم صحيح ثابت يلزمه اخراجه وعن بعضهم مدخول لا يصلح اخراجه الا بالشواهد والمتابعات قال وهذا باب به غموض وطريق ايضا معرفة طبقات الرواة عن راوی الاصل ومراتب مداركهم فلنوضح ذلك مثالا وهو ان تعلم ان اصحاب الزهری مثلا على خمس طبقات ولكل طبقة منها مزية على ما يليها فالاولى بغاية الصحة كمالك وابن عيينة وعبيد الله بن عمر ويونس وعقيل وهو مقصد خ الثانية شاركت الاولى بالتثبت غير ان الاولى جمعت حفظا واتقانا وطول ملازمة له سفرا وحضرا والثانية لم تلازمه الا مدة يسيرة فلم تمارس حديثه فكانوا بالاتقان دون الطبقة الاولى فهذه شرط م كالاوزاعی والليث بن سعد والنعمان بن راشد وعبد الرحمن بن خالد بن مسافر وابن ابی ذئب الثالثة جماعة لزموا الزهری كالاولى غير انهم لم يسلموا من غوائل الجرح وهم بين الرد والقبول كسفيان بن حسين وجعفر بن برقان واسحاق بن يحيى الكلبی وهم شرط د ون الرابعة قوم شاركوا اهل الثالثة فی الجرح والتعديل وتفردوا بقلة تمارستهم لحديثه اذ لم يصاحبوه كثيرا كمعاوية بن صالح ومعاوية ابن يحيى الصدفی والمثنى بن الصباح وهم شرطت قال وبالحقيقة من شرط ولان الحديث اذا كان ضعيفا او من حديث اهل الطبقة الرابعة فانه يبين ضعفه وينبه عليه فيصير الحديث عنده من باب الشواهد والمتابعات ويكون اعتماده على ما صح عند الجماعة الخامسة قوم من الضعفاء والمجهولين لا يجوز لمن يخرج الحديث على الابواب ان يخرج لهم الا على سبيل الاعتبار والاستشهاد عنده فمن دونه لا عند ق كبحر بن كثير السقاء والحكم بن عبد الله الباهلی وعبد القدوس بن حبيب ومحمد بن سعيد المصلوب وقد يخرج خ احيانا عن اعيان الطبقة الثانية وعن اعيان الطبقة الثالثة وعن مشاهير الرابعة وذلك الاسباب تقتضيه وقال الذهبی بالميزان انحطت رتبة جامع ت عن سنن د ون لاخراجه حديث المصلوب والكلبی وامثالهما وقال ابو جعفر بن الزبير اولى ما ارشد عليه ما اتفق المسلمون على اعتماده وهو الخمسة والموطا الذی تقدمها وضعا لم يتاخر عنها رتبة وقد اختلف مقاصدهم فيها وللصحيحين بها مشفوف ولد لمن اراد التفقه مقاصد جليلة ولت فی حصر احاديث الاحكام واستيعابها ما ليس لغيره ولت فی فنون الصناعة الحديثية ما لم يشاركه غيره وقد سلك بن اعمض تلك المسالك واجلها وقال قب باول شرح ت اعلموا انار الله افئدتكم ان كتاب الجعفی هو الاصل الثانی فی هذا الفن والموطا هو الاول واللباب وعليهما بنى الجمع كالقشيری وت فما دونهما طفقوا يصنفون وليس فی قدر كتاب ابی عيسى مثله حلاوة مقطع وحلاوة مشرع وعذوبة مشرع وبه اربعة عشر علما اذ قد صنف وذلك اقرب الى العمل والسند صحيح واسلم وعدد الطرق وجرح وعدل وسمى وكنى ووصل وقطع واوضح المعمول والمتروك وبين اختلاف العلماء فی الرد والقبول والاثارة وذكر اختلافهم فی تاويله وكل علم من هذه العلوم اصل ببابه وفرض فی نصابه فالقاری له لا يزال فی رياض موفقة وعلوم متدفقة ولبعضهم ۔ كتاب الترمذی رياض علم ؛ حكمت ازباره زهر النجوم ؛ به الآثار واضحة ابينت ؛ بالقاب اقيمت كالرسوم ؛ فاعلاها الصحاح وقد انارت ؛ نجوما للخصوص وللعموم ؛ ومن حسن يليها او غريب ؛ وقد بان الصحيح من السقيم ؛ فعلمه ابو عيسى مبينا ؛ معالمها لطلاب العلوم ؛ وطرزه بآداب صحاح ؛ تخيرها اولوا النظر السليم ؛ من العلماء والفقهاء قدما ؛ واهل الفضل والنهج القويم ؛ فجاء كتابه علما يقينا ؛ ينافس فيه ارباب العلوم ؛ ويقتبسون منه نفيس علم ؛ ليفيد نفوسهم اسنى الرسوم ؛ كتيناه روينا ليروی ؛ من التسنيم فی دار النعيم ؛ وغاص الفكر فی بحر المعانی ؛ فادرك كل معنى مستقيم ؛ فاخرج جوهرا يلتاح نورا ؛ فقلد عقده اهل الفهوم ؛ لتصوروا بالمعانی للمعانی ؛ ليسعد بعد تودیع الجسوم ؛ بمحل العلم لا يادی ترابا ؛ ولا يبلى على الزمن القديم ؛ فمن قرا العلوم ومن روايا ؛ لتنقله الى المعنى المقيم ؛ فان الروح يالف كل روح ؛ وريحا منه عاطرة النسيم ؛ تحلى من عقائده عقودا ؛ منظمة بياقوت ونوم ؛ تدرك نفسه المعنى ضياء ؛ من العلم النفيس لدى العليم ؛ ويحيى حسمه على لذاذ ؛ مماهاة على الجبر جسيم ؛ جزى الرحمن خيرا بعد خير ؛ ابا عيسى على الفعل الكريم ؛ والحقه بصالح من حواه ؛ مصنفه من الجمل العظيم ؛ وكان سميه فيه شفيعا ؛ محمد المسمى بالرحيم ؛ صلاة الله تورثه علا ؛ فان لذكره ازكى نسيم ؛ **وقال** ابن الصلاح بعلوم الحديث كتاب ابی عيسى ت اصل فی معرفة الحسن فهو الذی نوه باسمه واكثر من ذكره فی جامعه ويوجد فی متفرقات من كلام بعض مشائخه والطبقة التی قبله كاحمد بن حنبل وخ تختلف النسخ بكتاب ت بكقوله هذا حديث حسن او حسن صحيح فينبغی ان تصحح اصلك به بجماعة اصول وتعتمد على ما اتفق عليه الاكثر وقال حج بنكته على ابن الصلاح قد اكثر على بن المدينی من وصف الاحاديث بصحة وحسن بمسنده وعلله فكانه الامام السابق لهذا الاصلاح وعنه اخذه خ ويعقوب بن شيبة وغير واحد وعن خ اخذت وغير هذا حديث حسن صحيح وبه اشكال لان الحسن قاصر عن الصحيح فيا لجمع بينهما بحديث واحد جمع بين نفی ذلك القصور واثباته قال فجوابه انه راجع للاسناد فاذا روی الحديث بسندين احدهما حسن والآخر صحيح جاز ان يقال به حسن صحيح ای حسن بالنسبة لسند وصحيح بالنسبة لآخر على انه غير مستنكر ان يكون بعض من قاله اراد بالحسن معناه لغة وهو ما تميل له النفس ولا يابه قلب لا معناه اصطلاحا وهو ما نحن بصدده وقال ابن دقيق العيد بالاقتراح يرد على الجواب الاول احاديث قيل بها حسن صحيح لا نعرفه الا من هذا الوجه قال وجوابه عندی انه لا يشترط فی الحسن قيد قصور عن الصحيح وانما يجيئه قصور ويفهم فيه اذا اقتصر على قوله حسن فالقصور يأتيه من قبل الاقتصار لا من حيث حقيقته وذاته وبيانه ان هنا صفات الرواة تقتضی قبول روايته لتلك الصفات درجات بعضها فوق بعض كتيقظ وحفظ واتقان فوجود الدرجة الدنيا كصدق وعدم تهمة بكذب لا ينافيه وجود ما هو اعلى منه كحفظ واتقان فاذا وجدت الدرجة العليا لم ينافه وجود الدنيا كحفظ مع صدق فيصح ان

بسم الله الرحمن الرحيم

ما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا

جامع الترمذي

خلیلہ

وفی آخره

شمائل الترمذي

للإمام الهمام أبي عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي

المحشى

بالحواشي المفيدة القديمة لمولانا المحدث أحمد علي السهارنفوري

مع

العرف الشذي

للعلامة المحدث الكبير مولانا محمد أنور شاه ابن معظم شاه الكشميري

وبهامشه

نفع قوت المغتذي

للعلامة السيد علي بن السيد سليمان الدمنتي البجمعوي المغربي الشاذلي المالكي

مکتبہ رحمانیہ

اقرأ سنٹر غزنی سٹریٹ اردو بازار لاہور

قال الشیخ المکرم المفخم المشتهر بین الآفاق المرحوم المغفور مولانا محمد اسحٰق حصل لی الاجازة والقراءة والسماعة من شیخ الاجل والحبر الابجل الذی فاق بین الاقران بالتمییز اعنی الشیخ عبد العزیز وحصل له الاجازة والقراءة والسماعة عن والده الشیخ ولی الله بن الشیخ عبد الرحیم الدهلوی وقال الشیخ ولی الله اخبرنا به الشیخ ابو الطاهر المدنی عن ابیه الشیخ ابراهیم الکردی عن الشیخ المزاحی عن الشہاب احمد السبکی عن الشیخ النجم الغیطی عن الزین زکریا عن العز عبد الرحیم عن الشیخ عمر المراغی عن الفخر بن البخاری عن عمر بن طبرزد البغدادی الخ

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

اخبرنا[1] الشیخ ابو الفتح عبد الملک بن ابی القاسم عبد الله بن ابی سهل الهروی الکروخی فی العشر الاول من ذی الحجة سنة سبع و اربعین وخمسمائة بمکة شرفها الله وانا اسمع قال انا القاضی الزاهد ابو عامر محمود بن قاسم بن محمد الازدی رحمه الله قراءة علیه انا اسمع فی ربیع الاول من سنة اثنین وثمانین واربعمائة قال الکروخی واخبرنا الشیخ ابو نصر عبد العزیز بن محمد بن علی بن ابراهیم التریاقی والشیخ ابو بکر احمد بن عبد الصمد بن ابی الفضل بن ابی حامد الغورجی رحمهما الله قراءة علیهما وانا اسمع فی ربیع الآخر من سنة احدی وثمانین واربعمائة قالوا انا ابو محمد عبد الجبار بن محمد بن عبد الله بن ابی الجراح الجراحی المروزی[2] المرزبانی[3] قراءة علیه انا ابو العباس محمد بن احمد بن محبوب بن فضیل المحبوبی المروزی فاقر به[عـه] الشیخ الثقة

(کروخ کصبور بلدة بهراة ۱۲ قاموس — تریاق بالکسر بلدة بهراة ۱۲ قاموس — بضم المعجمة وسکون الواو ۱۲ منه — منسوب الی الجراح بفتح الجیم وشدة الراء ... عبد الجبار ۱۲ انساب و مغنی)

عـه قوله فاقر به الشیخ الثقة الامین اعلم ان قول الشیخ الثقة الامین یحتمل الوجهین احدهما ان یقال بان المراد بالشیخ الثقة الامین هو ابو العباس الذی تلمیذه ابو محمد عبد الجبار والمعنی علی هذا الوجه ان القاضی الزاهد ابا عامر ——— او الشیخ ابا نصر او الشیخ ابا بکر الذین هم تلامذة ابی محمد عبد الجبار قد سال استاذ استاذه اعنی به ابا العباس عن انک اخبرت تلمیذک ابا محمد عبد الجبار بهذا الکتاب فاقر به ای بالاخبار بهذا الکتاب ابو العباس واجاب باقرار الاخبار هذا هو احد الوجهین وثانیهما ان یراد بالشیخ الثقة الامین ابو محمد عبد الجبار و یکون المعنی علی هذا انه سئله احد تلامذته وهم القاضی الزاهد ابو عامر وابو نصر وابو بکر عن انک اخبرک شیخک ابو العباس فاقر به ابو محمد عبد الجبار باخذ هذا الکتاب من شیخه ابی العباس هذا الوجه الثانی فعلی کلا الوجهین الضمیر فی قوله به راجع الی الاخبار بهذا الکتاب الذی یفهم ضمنا وفاعل قوله اقر المعبر عنه بالشیخ الثقة الامین اما ابو العباس واما ابو محمد عبد الجبار هذا خلاصة کلام استاذی[عـه] فی هذا المقام فافهم وکن من الشاکرین فانه شیئ عزیز ۱۲۔

عـه اعنی به المحدث العلامة والادیب الفهامة مولانا المولوی محمد عبد العلی صاحب دام فیضهم الجلی والخفی ۱۲۔

التفت الی ان الترمذی یحکم علی اکثر الاحادیث من الصحة والحسن والضعف فیکون اعلی من ابی داود لکن ابا داود اعلی من الترمذی بحسب الاجمال وان لم یحکم علی کل واحد من الاحادیث واما ابن ماجة فقالت جماعة من المحدثین ان ابن ماجة لیس بداخل فی الصحاح لاشتماله علی قریب من اثنین وعشرین حدیثا موضوعا فعلی هذا السادس من الصحاح الستة موطا مالک بن انس الا انه رأی مکتوبا علی ابن ماجة صحیح ابن ماجة بقلم علاء الدین المغلطائی الحنفی وهو معاصر ابن تیمیة ومن حفاظ الحدیث واعلم ان المؤلفات علی انواع کما ذکر الشاه عبد العزیز رحمه الله فی العجالة النافعة الجامع الذی یحتوی علی ثمانیة اشیاء وهی هذه سیر وآداب وتفسیر وعقائد ؛ فتن واحکام واشراط ومناقب ؛ والجامع هو الترمذی والبخاری واما صحیح مسلم فلیس بجامع لقلة التفسیر فیه والسنن هی التی فیها الاحکام فقط علی ترتیب ابواب الفقه والسنن ابو داود والنسائی وابن ماجة ویسمی الترمذی ایضا سننا تغلیبا وکذلک اطلاق الصحاح الستة علی هذه المعدودة لان الصحیح صحیح البخاری ومسلم وباقیتها سنن والمسند الذی یذکر فیها الاحادیث من الصحابة بحسب رعایة ترتیبهم بدون الترتیب فی ابواب الفقه مثلا یذکر اولا الاحادیث المرویة عن ابی بکر ثم عن عمر ثم عن عثمان وهکذا والمعجم الذی یذکر فیه احادیث الشیوخ مرتبة کالترتیب فی المسند ، والجزء الذی یحتوی علی احادیث مسئلة واحدة معینة کجزء القراءة للبخاری وجزء رفع الیدین له والمفرد الذی یحتوی علی احادیث شخص واحد مثل احادیث ابی هریرة او حذیفة والغریبة التی فیها تفردات تلمیذ واحد من شیوخهم ولم تکن مرویة عن غیره من تلامذة ذلک الشیخ وانواع اخر مثل المستخرج والمستدرک واما شرط ارباب الصحاح فاشترط البخاری الاتقان وکثرة الملازمة للشیخ واشترط مسلم الاتقان فقط ولا یشترط ثبوت اللقاء او کثرة الملازمة بل یکتفی بالمعاصرة بین الراوی والمروی عنه وهو مذهب الجمهور فی التمسک واشترط ابو داود کثرة الملازمة فقط ولم یشترط الترمذی شیئا منهما والمراد بهذه الشروط انهم یکتفون بهذه الشروط ویاتون بما یکون بشرط اعلی من شرطه ایضا وبسبب اعتبار کثرة الملازمة وقلتها یقال ان فلانا ضعیف فی حق فلان وان کانا ثقتین فی انفسهما فعلم ان الضعیف علی قسمین ضعف فی نفسه وضعف فی غیره واما مذهب ارباب الستة الصحاح فقیل ان البخاری شافعی لانه تلمیذ الحمیدی وهو تلمیذ الشافعی اقول لو کان المدار علی هذا القیل انه حنفی لانه تلمیذ اسحاق بن راهویه واما غیره من شیوخهم فمفیدون واسحاق من اساتذته الکبار واسحاق من خاصة تلامذة ابن المبارک وهو من خاصة تلامذة ابی حنیفة ولکن الحق ان البخاری مجتهد وکثیرا ما یکون اجتهاده موافق الاحناف الا انه وافق فی المسائل المشهورة بین اهل العصر الامام الشافعی مثل القراءة خلف الامام ورفع الیدین والجهر بآمین ویظهر هذا لمن یتتبع صحیحه ولله

[1] قوله اخبرنا قائله الشیخ عمر ابن طبرزد البغدادی تلمیذ عبد الملک بن ابی القاسم ۱۲ [2] قوله المروزی بسکون راء وبزای نسبة الی مرو بزیادة زاء مدینة بخراسان ۱۲ مغنی [3] المرزبانی بمیم مفتوحة وسکون راء وضم زاء وبموحدة وبنون منسوب الی المرزبان جد محمد راوی الترمذی ۱۲ مغنی

قوت المغتذی

یقال بهذا انه حسن باعتبار وجود الصفة الدنیا وهی الصدق مثلا صحیح باعتبار الصفة العلیا وهی حفظ واتقان فیلزم علیه ان یکون کل صحیح حسنا ویلزم ذلک یؤیده ورود قولهم هذا حدیث حسن فی احادیث صحیحة کما هو بکلام المتقدمین اه وقال عماد الدین بن کثیر اصل هذه السوال غیر متجه لان الجمع بین حسن صحیح بخبر واحد رتبة متوسطة بین الصحیح والحسن قال فالمقبول ثلاث مراتب الصحیح اعلاها والحسن ادناها والثالثة ما یتشرب من کل ما به شبه من شیئین ولم یتمحض لاحدهما اختص برتبة منفردة کقولهم للمروية وهو ما فیه حلاوة وحموضة هذا حلو حامض ای امر فعلی هذا یکون ما قال هو حسن صحیح اعلی رتبة عنده من الحسن ودون الصحیح ویکون الحکم علیه بصحة محضة اقوی من حکمه علیه بصحة وحسن معا قال ابو الفضل العراقی بنکتة علی ابن الصلاح هذا الذی قاله ابن کثیر تحکم لا دلیل علیه وهو بعید من فهم کلامه ت وقال بدر الدین الزرکشی وج کلاهما بالنکت علی ابن الصلاح هذا یقتضی اثبات قسم ثالث ولا قائل به قال الزرکشی وهو خرق للاجماع ثم یلزم علیه ان لا یکون بکتاب ت حدیث صحیح الا قلیلا لقلة اقتصاره علی قوله هذا صحیح مع ان ما یعرفه بحسن صحیح اکثره موجود فی ق وقال سراج الدین البلقینی بمحاسن الاصطلاح بهذا الجواب نظر لکن جزم به شمس الدین بن الجزری بالهدایة فقال وما قال به ت حسن صحیح اراد به شابه صحة وحسنا فهو اذا دون الصحیح معنی قال الزرکشی فان قلت فما جواب رفع هذا الاشکال قلت اصله اراد بقوله حسن صحیح فی هذه الصورة الخاصة الترادف واستعمال هذا قلیلا دلیل علی جوازه کما استعمله بعضهم حیث وصف الحسن بصحة علی قول من ادرج حسنا فی قسم الصحیح او اراد حقیقتهما فی سند واحد باعتبار حالین وزمانین فیجوز ان یسمعه مرة من رجل فی حال کونه مستورا او مشهورا بصدق واما نه ارتقی حاله لدرجة عدالة فسمعه منه ثانیا فاخبر بالوصفین وقد روی عن غیر واحد انه سمع حدیثا واحدا عن شیخ واحد غیر مرة قال وهذا الاحتمال وان کان بعیدا فهو اشبه ما یقال قال او حسن باجتهادت وصحیح باجتهاد غیره او بعکسه او الحدیث باعلی درجات الحسن واول درجات الصحة فجمعها باعتبار مذهبین وانت اذا تاملت تعرف ت فلعلک وتمکن الی ان هذا قصده وقال الجعبری مثله قد صح الطریق الیه واخرج حدیثه بالکتب الصحاح

الامين انا **ابو عيسى** محمد بن عيسى بن سَورة بن موسى الترمذیؒ الحافظ قال **ابواب الطهارة** عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

باب ما جاء لاتقبل صلوة بغير طهور **حدثنا** قتيبة بن سعيد انا ابو عَوانة عن سِماك بن حرب **ح** قال وناهنّاد نا وكيع عن اسرائيل عن سِماك عن مُصعَب ابن سعد **عن** ابن عُمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لاتقبل صلوة بغير طهور ولاصدقة من غلول (السرقة من الغنيمة ۱۲) قال هنّاد فی حديثه الا بطهور (المراد التطهر ۱۲) **قال** ابو عيسى هذا الحديث اصح شئ فی هذا الباب واحسنُ **وفی** الباب عن ابی المليح عن ابيه وابی هريرة وانس وابو المليح بن اُسامة اسمه (الترمذی نفسہ ۱۲)

درما قال القاضی ابو زيد الدبوسی ولمسئلة يختلف فيها كبار الصحابة يعوز فهمها ويصعب الخروج منها وان المسائل مختلفة فيما بين المجتهدين وهی تحت الحديث ويساعده تعامل السلف ويكون السلف الصالح مختلفين فيها لايمكن الاتفاق على احدها الی قيام القيام واما مسلم فلا اعلم مذهبه بالتحقيق واما ابن ماجة فلعله شافعی والترمذی شافعی واما ابو داؤد والنسائی والمشهور انهما شافعيان ولكن الحق انهما حنبليان وقد شحنت كتب الحنابلة بروايات ابی داؤد عن احمد والله سبحانه وتعالى اعلم ؛

ابواب الطهارة قال الحافظ بدر العينی الحنفی ومن مصطلحات ارباب الحديث التعبير بالكتاب اذا كانت تحته احاديث انواع مختلفة وكذلك التعبير بالابواب وبالباب اذا كانت الاحاديث من نوع واحد وقول الترمذی ابواب الطهارة ترجمة ويظهر فقه المحدث من ترجمة كما قيل فقه البخاری فی تراجمه وله محملان احدهما ان مسائل فقه المختارة عنده تظهر من تراجمه وثانيهما ان ذكاءه يظهر من تراجمه والبخاری سابق الغايات فی وضع التراجم فانه قد تحيرت العقلاء فيها وسهل التراجم تراجم الترمذی وتراجم ابی داؤد اعلى من تراجم الترمذی واقتفى النسائی فی تراجمه اثر شيخه البخاری وبعض تراجمها متحدة حرفاً حرفاً والتوارد مستبعد والله اعلم بهما اذا كان النسائی من تلامذة البخاری وما وضع مسلم بنفسه التراجم **قوله** عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ كان المحدثون المتقدمون يخلطون بين المرفوعات والآثار واول من ميز بينهما الامام احمد بن حنبل وتبعه المتاخرون وقال الترمذی عن رسول الله مشيراً الی ان الواردة

لـه **قوله** الترمذی بكسر تاء وميم وضمها وفتح تاء وكسر ميم فذال مثلثة ن فی الادب هو بكسورة واعجام ذال منسوب الی الترمذ مدينة من وراء جيحون ۱۲ مغنی.

قوت المغتذی

فيورد بالباب ذلك الحكم من حديث صحابی بمختصره بانهما باعتبار سندين او مذهبين وقال حج بالنكت قال بعض المتاخرين انه باعتبار صدق الوصفين على الحديث بحسب احوال رواته عند الائمة بان كان بعضهم من هو عنده حسن عند قوم صحيح عند قوم قيل به ذلك فتعقب بانه لو اراده لاتی بواو نحو حسن وصحيح قال ثم ان الذی يتبادر للفهم انه انما يقوله بحسب اجتهاده واجتهاد غيره فهذا يقدح فی الجواب ويتوقف ايضاً على اعتبار احاديث جمع بها تين الوصفين فان كان فی بعضها مالا خلاف فيه عند كل فی صحته قدح فالجواب ايضاً لكن لو سلم هذا الجواب لكان اقرب اذا من غيره قال وانی لاميل اليه وارتضيه والجواب عما يرد عليه يمكن ويجوز ان يريد انه باعتبار وصفين وحالين فساق كلما للزركشی قائلاً قال بعضهم به واختار انهما مترادفان فصحيح اوجيد قوی فالثانی تاكيد للاول ويقدح به بان الحمل على تاسيس خير من غيره لانه الاصل واقوی الاجوبة فی الجملة ما اجاب به ابن دقيق وقال بشرح النخبة اذا قال صحيح حسن فی حديث واحد فللتردد حصل من مجتهد فی ناقله هل اجتمعت به شروط صحة او نقص عنها وهذا فی حديث يحصل منه تفرد بتلك الرواية فمحصل جوابه ان تردد الائمة بحال ناقليه اقتضى للمجتهدان لايصفه باحدهما فيقال به حسن باعتبار وصفه عند قوم وغاية ما به انه حذف منه حرف تردد اذ حقه ان يقول حسن او صحيح وهذا كما يحذف حرف عطف فما بعده وعلى هذا فما قيل به حسن صحيح دون ما قيل به صحيح فقط لان الجزم اقوی من التردد وهذا حيث التفرد والا بان تعدد سنده فالوصفان اذا باعتبار هما اذ احدهما حسن والآخر صحيح وعلى هذا فما قيل به حسن صحيح فقط اذا كان فرداً اذ كثرة الطرق تقوی فان قيل قد صرحت بان شرط الحسن ان يروى من غير وجه فكيف يقول بعضها حسن غريب لانعرفه الا من هذا الوجه فجوابه ان ت لم يعرف الحسن مطلقاً بل نوعاً منه خاصاً وهو ما يقول به فی كتابه حسن فقط اذ يقول بعضها حسن وبعضها صحيح وبعضها غريب وبعضها حسن صحيح وبعضها صحيح غريب وتعريفه انما هو للاول فقط وعبارة ت ترشد اليه اذ قال بآخر كتابه وما قلنا فيه فی كتابنا حديث حسن فانما اردنا به حسن اسناده عندنا فكل حديث يروی ولا يكون راويه متهما بكذب ويروی من غير وجه نحو ذلك ولا يكون شاذا فهو عندنا حديث حسن تعرف ان مراده ما قيل به حسن فقط الا قال به حسن صحيح او حسن غريب او حسن صحيح غريب فلم يعرج على تعريفه كما لم يعرج على تعريف ما قال به حسن صحيح فقط او غريب فقط فكانه تركه استغناء بشهرته عند اهل الفن فاقتصر على تعريف ما يقول به بكتابه حسن اما لغموضه او لانه اصطلاح جديد فلذا قيده بعندنا ولم يعزه لاهل الفن كما فعله ط وبهذا التقرير يندفع كثير من الايرادات التی طال البحث فيها ولم يسفر عن وجه توجيهها فلله الحمد على ما الهم وعلم قال حط وظهر لی توجيهان آخران الاول ان مراده حسن لذاته صحيح لغيره والآخر انه حسن باعتبار اسناده صحيح ای اصح شئ ورد به بابه اذ يقال اصح ما ورد كذا وان حسنا او ضعيفا والمراد ارجحه او اقله ضعفا ثم ان ت لم ينفرد بهذا المصطلح بل سبقه اليه شيخه خ كما نقله ابن الصلاح فی غير مختصره والزركشی وحج بنكتهما قال الزركشی اعلم ان هذا السؤال يرد بعينه بقول ت هذا حديث حسن غريب اذ من شرط الحسن كونه معروفا من غير وجه والغريب ما انفرد به بعض رواته وبينهما تناف فجوابه ان الغريب يطلق على اقسام غريب من جهة متنه وغريب من جهة اسناده والمراد هنا ثانيا لا اولا لان هذا الغريب معروف من جماعة ومن الصحابة لكن انفرد برواية عن صحابی فحسب متنه حسنه اذ عرف مخرجه واحتهد فوجد شرط الحسن وبحسب سنده غريب اذ لم يروه من تلك الجماعة الا واحد فلا منافاة بين غريب بهذا المعنى وبين الحسن بخلاف كل الغرائب فانها تنافی الحسن وقال الحافظ ابو العباس احمد بن عبد الحسن القرافی فی كتابه معتمد البينة قول ابی عيسى حديث حسن صحيح غريب وهذا حسن غريب اراد ضيق المخرج انه لم يخرج الا من وجه واحد ولم تتعدد طرق خروجه الا ان رواته ثقة لايضر ذلك فيشتهر به هو لقلة المتابعة وهولاء الائمة شرطهم عجيبة وقد يخرج الشيخان احاديث يقول بها ابو عيسى هذا حديث حسن او حسن غريب كما قال بخبر ابی بكر قلت يا رسول الله علمنی دعاء ادعو به فی صلوتی الحديث هذا حديث حسن مع انه متفق عليه اه قال حط اعلم ان الكتب الاربعة الصحيحة وسنن دون وقعت لنا من عدة روايات عن مولفيها ولم يقع لنا ت الا من رواية ابی العباس محمد بن احمد بن محبوب عن ت ولا نعلم انه شرحه احد كاملا الا القاضی ابا بكر بن العربی بكتابه عارضة الاحوذی وكتب عليه الحافظ فتح الدين بن سيد الناس قطعة وكمل عليها زين الدين العراقی مقطعة اخری ولم يتمم وكتب عليه شيخ الاسلام سراج الدين البلقينی قطعة وحج مجلد الم اقف عليه وله كتاب اللباب بما يقول به ت وفی الباب ولم اقف عليه والله تعالى اعلم وقال الامام ابو عبد الله محمد بن عمر بن رشيد الذی عندی ان الاقرب للتحقيق والاحری على واضح الطريق ان يقال ان كتاب ت تضمن الحديث مصنفا على انا بواب وهو علم برأسه والفقه علم ثان وعلل الاحاديث ويشتمل على بيان الصحيح والسقيم وما بينهما من المراتب علم ثالث والاسماء والكنى رابع والتعليل والتجريح خامس ومن ادركه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ممايذكره ممن اسند عنه بكتابه سادس وتعديد من روی ذلك الحديث سابع هذه علومه الجملية واما التفصيلية فمتعددة وبالجملة فمنفعته كبيرة وفوائده كثيرة قال فتح الدين ابن سيد الناس وممالم يذكر ما تضمنه من الشذوذ وهو ثامن ومن الوقوف وهو تاسع والمدرج وهو عاشر وهذه الانواع مما تكثر فی فوائده التی تستجاد منه وتستفاد عنه واما ما يقل فيه وجوده من الوفيات والتنبيه على معرفة الطبقات او ما يجری مجراه فداخل فيما اشار اليه من فوائده التفصيلية (**فائده**) قال الحافظ ابو جعفر بن الزبير برنامجه روی هذا الكتاب عن ت ستة رجال بما علمه ابو العباس محمد بن احمد بن محبوب وابو سعيد الهيثم بن كليب الشاشی وابو ذر محمد ابن ابراهيم وابو محمد الحسن بن ابراهيم القطان وابو حامد احمد بن عبد الله التاجر وابو الحسن الفزاری قال وما ذكر انه لم يصح سماع احد فی هذا المصنف من ابی عيسى ولا رواية عنه وهو كلام لبغوی لابی محمد بن غناب عن ابی عمرو السفاقسی عن ابی عبد الله المقبری فهو باطل قاله من قاله فان الرواية بالكتاب منتشرة شائعة عن جلة معروفين الی ت ثم ان ابا عبد الله بن عتاب وابنه ابا محمد المذكور والحافظ ابا علی الغسانی وغيرهم من ائمة هذا الشان قد اسندوا الكتاب فی فهارسهم وما ذكره باطل من جهل هذا الكتاب وانقطاع رواية والا ذكروه عن احد انتهى وقال الحافظ خطيب الدين القسطلانی ؛ احاديث الرسول جلا الهموم ؛ وبرء المرء من الم الكلوم ؛ فلا تبغ بها ابداً بديلاً ؛ واعرف بالصحيح من السقيم ؛ وان الترمذی لقد تصدی ؛ لعلم الشرع مغن عن علوم ؛ غدا حضر النضير انی المعانی ؛ فاضحی روضة عطر الشموم ؛ فمن جرح وتعديل سواه ؛

حدثنا اسحٰق بن موسی الانصاری نا معن بن عیسی نا مالک بن **باب** ماجاء فی فضل الطہور عامر ویقال زید بن اسامۃ بن عمیر الہذلی

کان الزم الناس بمجہ مالک وجامع نساءہ ۱۲ ح

ہہنا مرفوعات لا آثار والمرفوع وما اسند الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فعلاً او قولاً او تقریراً **قولہ ح وحدثنا** الخ یسمی تحویلا والاختلاف فی القراءۃ فان المغاربۃ یقرأون تحویل والمشارقۃ یقرأون ح بالمد او القصر قال سیبویہ ان اسماء حروف التہجی ان کانت مرکبۃ فی الکلام فممدودۃ کما قال محمد فی قصیدۃ البردۃ ع لولا التشہد کانت لاءہ نعم. وان کانت منفردۃ فمقصورۃ کما یقال فی حین التعداد با تا ثا. **اقول** ان ہذہ الضابطۃ لیست باسماء حروف التہجی بل لک فی کل کلمۃ ثنائیۃ تکون فی آخرہا الف واعلم ان التحویل کثیر ثانیہما افتراق الطریق الواحد من الاسفل الی طرق کثیرۃ والتحویل بکلا قسمیہ قد یکون بطریقین وقد یکون با زید منہما (ف) ربما تجد فی کتب الصحاح وغیرہا انہم یبدأون السند من الاول ای الاعلی بالعنعنۃ ثم فی الاسفل بالاخبار والتحدیث لان التدلیس لم یکن فی السلف وحدث فی المتاخرین فاحتاج المحدثون الی التصریح بالسماع ولا یقبل حدیث المدلس الا عند التصریح بالسماع او ما یدل علیہ والتدلیس علی انواع احدہا ان یسقط الراوی اسم شیخہ لغرض من الاغراض ویروی عن شیخ شیخہ بعن کیلا یکون کاذبا وثانیہما تدلیس التسویۃ وہو حذف الرواۃ الضعفاء من بین السند وروایۃ الحدیث بطریق ثقاتہ بالعنعنۃ کتدلیس ولید بن مسلم عن الاوزاعی کما سیجیئ وثالثہا ان یذکر الراوی اسم شیخہ ان کانت المشہورۃ کنیتہ او یذکر کنیتہ ان کان المشہور اسمہ ولا یسقط بہذا عدالتہ ولا ضیق فی ہذا واما القسمان الاولان فقبیحان وقال شعبۃ ان التدلیس حرام والمدلس ساقط العدالۃ ومن ثم قالوا السند الذی فیہ شعبۃ بریٔ عن التدلیس وان کان بالعنعنۃ والجمہور الی قبح التدلیس ولکنہ لا یسقط بہ العدالۃ واذا صرح بالسماع او ما حاذاہ یقبل الحدیث ومن عادۃ المحدثین ضم المتن لاقرب الطرق المتعددۃ ومن عادتہم ایضا ضم متن الحدیث للسند العالی والمصنف راعی العادۃ الثانیۃ کما یدل علیہ قولہ قال ہہنا وفی حدیثہ الا الطہور الخ فعلم ان المذکور لیس متن ہناد واما وجہ اختیارہ العادۃ الثانیۃ علی الاولی فعلی ما قیل سئل ابن المبارک ما تشتہی قبلہ قال سند عال وبیت خال **قولہ** لا تقبل صلوۃ بغیر طہور الخ القبول علی قسمین احدہما کون الشیٔ مستجمعا بجمیع الارکان والشرائط وثانیہما وقوعہ فی حیز مرضاۃ اللہ وقال ابن دقیق العید ان القبول مشترک فی المعنیین ولا قرینۃ علی المعنی الاول واما الثانی فغیر معلوم بغیر اللہ تعالی فلا نعلم ما فی حدیث الباب واقول ان المراد ہو الاول بقرینۃ الاجماع علی عدم صحۃ الصلوۃ بدون الطہور وعدم القبول ہو الرد سواء کان لذا او لغیرہ ونسب الی مالک بن انس عدم الاعادۃ علی من صلی بلا وضوء ولیست ہذہ النسبۃ صحیحۃ ولعل وجہ النسبۃ الاشتہار علی الالسنۃ عدم اشتراط طہارۃ الثوب والمکان عند مالک فنسبوا الیہما طہور البدن ایضا واعلم ان قول لا تقبل صلوۃ بالتنوین مثل لا رجل فی الدار بمعنی نیست ہیچ مردے در خانہ ومعنی لا رجل فی الدار بالفتح نیست مرد در خانہ ومعنی ما من رجل فی الدار نیست ہیچ مردے در خانہ فعلی ہذا معنی لا تقبل صلوۃ بلا طہور قبول نمی شود ہیچ نمازے بغیر طہور وپاکی فعلم ان کل فرد صلوۃ موقوف علی الطہور واختلفوا فی صلوۃ الجنازۃ وسجدۃ التلاوۃ فی اشتراط الوضوء لہما فقال بعض لا یشترط الوضوء لصلوۃ الجنازۃ واما الامام الشافعی فلیس بقائل بما قالوا ولعل وجہ ما قالوا ان قال الشافعی بالجنازۃ علی الغائب ویقول انہا دعاء کسائر الادعیۃ فزعم انہا دعاء کسائر الادعیۃ فی عدم وجوب التوضی ایضا والامام البخاری موافق لنا فی اشتراط الوضوء للجنازۃ واما سجدۃ التلاوۃ فقال الشعبی والبخاری لا یشترط التوضی کما اخرج البخاری عن ابن عمر انہ کان یسجد علی غیر وضوء الخ وفی نسخۃ البخاری الاصیلی کان ابن عمر یسجد علی وضوء وقال خدام البخاری ان الاول اصح واما الائمۃ الاربعۃ فقائلون بوجوب التوضی فی سجدۃ التلاوۃ لانہا ای السجدۃ اخص مدارج الصلوۃ فیشترط لہا کما اشترط لہا واما فاقد الطہورین فروایۃ عن ابی حنیفۃ انہ یتشبہ بالمصلین ای یرکع ویسجد بلا قراءۃ قال مالک لا یصلی الآن وقال احمد بن حنبل یصلی الآن ولا یقضی وللشافعیۃ وجوہ اربعۃ احدہا القضاء فقط وثانیہا الاداء فقط وثالثہا الاداء فی الحال ثم القضاء بعدہ ورابعہا وجوب الاداء واستحباب القضاء (ف) من مصطلحات فقہائنا التعبیر بالقول عما قال المشائخ وبالروایۃ عما قال الائمۃ وعند الشافعیۃ قول الامام روایۃ واقوال المشائخ وجوہ لنا فی التشبہ بالمصلین لفاقد الطہورین القیاس المستنبط من الاجماعین احدہما من افسد الصوم او حاضت المرأۃ فی نہار رمضان او طہرت او بلغ الصبی یجب علیہم الامساک فی بقیۃ النہار وہل ہذا الا التشبہ بالصائمین والاجماع الثانی ان من افسد حجہ یجب علیہ المضی علی الارکان ثم یقضی ولیس المضی علی الارکان الا التشبہ بالمصلین فلما ثبت التشبہ فی الصوم والحج تعدیہ الی الصلوۃ وکذا اکتفاء بعض السلف بالتکبیرۃ فی التحام القتال من ہذا واعترض الخصم علینا فی قولنا البناء علی الصلوۃ لمن احدث فیہا بحدیث الباب فالجواب اولا ان المشی فی الصلوۃ لیس بصلوۃ کالایاب والذہاب فی صلوۃ الخوف لیس بصلوۃ بل فعل فی الصلوۃ وثانیا بان البناء روی مرفوعا عن عائشۃ ولکن الصواب عند ارباب الحدیث الارسال والارسال مقبول سیما اذا کان مویدا بفتیا الصحابۃ فیکون حجۃ قطعا ومن الفتاوی استخلاف عمر وعلی رضوان اللہ علیہما **قولہ** ولا صدقۃ من غلول الخ الغلول فی اللغۃ سرقۃ الابل وفی اصطلاح الفقہاء سرقۃ مال الغنیمۃ ثم اتسع فیہ فاطلق علی کل مال خبیث قال فی الدر المختار ان التصدق بالمال الحرام ثم رجاء الثواب منہ حرام وکفر وفرق البعض بین الحرام لعینہ ولغیرہ ومنہم العلامۃ التفتازانی **اقول** ینبغی الفرق بین الحرام الظنی والقطعی لا فی لعینہ ولغیرہ قال ابن قیم فی بدائع الفوائد من اجتمع عندہ مال حرام فتصدق بہ یثاب علیہ وفی الہدایۃ من اجتمع عندہ مال حرام سبیلہ التصدق وقع التعارض بین الدر المختار والہدایۃ اقول فی دفع التعارض ان ہہنا شیئان احدہما ائتمار امر الشارع والثواب علیہ والثانی التصدق بمال خبیث والرجاء من نفس المال بدون لحاظ رجاء الثواب من امتثال الشارع فالثواب انما یکون علی ائتمار الشارع واما رجاء الثواب من نفس المال فحرام بل ینبغی تصدق الحرام ان یزعم بتصدق المال تخلیص رقبتہ ولا یرجو الثواب منہ بل یرجوہ من ائتمارہ امر الشارع واخرج الدارقطنی فی اواخر الکتاب ان ابا حنیفۃ رح سئل عن ہذا فاستدل بما روی ابو داؤد من قصۃ الشاۃ والتصدق بہا **قولہ** ہذا الحدیث اصح لا یلزم من قولہ ہذا ان یکون صحیحا فی نفسہ بل مرادہ بالاصح والاحسن انہ اعلی الحدیث فی ہذا الباب وان لم یکن حسنا عند المحدثین ومن عادۃ الترمذی اخراجہ الاحادیث التی لم یخرجہا غیرہ للاطلاع علی ذخیرۃ الحدیث فرواہ انہ اعلی الاحادیث التی لم یخرجہا ارباب الصحاح لک قال بعض حفاظ الحدیث فی عادۃ الترمذی بہذہ **قولہ** وفی الباب عن ابن ملیح رح المراد بذکرہ ہہنا ہو ابو ابی الملیح لا ابو الملیح نفسہ لان الراوی ابوہ **واعلم** ان الترمذی مع کونہ جامعا ذخیرۃ الحدیث فیہ قلیلۃ بخلاف غیرہ من ارباب الصحاح الا انہ یکافئہ یذکر وفی الباب عن فلان وعن فلان الخ وصنف ابن حجر العسقلانی فی استخراج ما ذکر الترمذی فی الباب وسماہ اللباب فیما قال الترمذی وفی الباب ولکنہ غیر مطبوع والاسہل لاستخراج احادیثہ المراجعۃ الی مسند احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالی **باب** ماجاء فی فضل الطہور لفظۃ او قد یکون لشک الراوی وقد یکون للتنویع واذا کان للشک من الراوی فیقصر بعدہ لفظ قال ویعرف ذلک بالذوق واعلم

قوت المغتذی

ومن علل ومن فقہ قویم ؛ ومن اتی ومن اسماء قوم ؛ ومن ذکر الکنی قصد فہیم ؛ ومن نسخ وتشبیہ الامام ؛ ومن فرق ومن جمع بہیم ؛ ومن قول الصحاب وتابعیہم ؛ بحل او بتحریم عمیم ؛ ومن نقل الی الفقہاء بغیری ؛ ومن معنی بدیع مستقیم ؛ ومن لطفات اعصار تقضت ؛ ومن حل لمنعقد عقیم ؛ وقسم ما روی حسنا صحیحا ؛ غریب خارتضاہ ذوو المفہوم ؛ ففاق مصنفات الناس قدما ؛ ورق فکان کالعقد النظیم ؛ وجاد کانہ ید تلالا ؛ تیسر عن ہب الجبل العظیم ؛ فنافس فی اقتباس من نفیس ؛ بانفاس ودع قول الخصوم ؛ فان الحق ابلج لیس تخفی ؛ طلاوتہ علی الذہن السلیم ؛ وفضل العلم یظہر حین ینشأ عن الارواح حالوت الجسوم ؛ فقاری العلم یرقی للثریا ؛ ویبقی الثری اثر الرسوم ؛ ولیس العلم ینفع من حواہ ؛ بلا عمل یعین علی القدوم ؛ کتاب الترمذی عذا کتابا ؛ یعطر نشرہ مر النسیم ؛ واسنادی لدی العصر یعلو ؛ اساوی فیہ ذا سن قدیم ؛ فربی اللہ احمد کل حین ؛ علی ایلاء افضال عمیم ؛ وصل صدی الزمان علی رسول ؛ یفوح لذکرہ ارج النسیم ؛ (**فائدۃ**) قد زدت علی رموز کروح التوشیح (قب) فلقا فموحدۃ القاضی ابی بکر العربی (وحق) حاء وقاف للحافظ العراقی **ابواب الطہارۃ** ص ۲. لا تقبل لکن لا یقبل اللہ (صلوۃ بغیر طہور) قال قب قراءتہ کرسول اللہ وہو کجلوس عبارۃ عن الفعل وکرسول ہو الماء وبالنہایۃ بضم التطہر وبفتح ما یتطہر بہ وسیبویہ کرسول ماء ومصدر معا فعلیہ یضم ویفتح بالسین علی انہ التطہراہ وابن سید الناس یضم فقط وقال قب قبول اللہ عملا ارضاہ وثوابہ علیہ وابن دقیق علیہ قد استدل جماعۃ من المتقدمین بانتفاء القبول علی انتفاء الصحۃ کما فعلوہ بقولہ صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم لا یقبل اللہ صلاۃ حائض الا بخمار ای من بلغت سن حیض ومعنی ہذا اشتراط طہارۃ فی صحۃ صلوۃ ولا یتم ذلک الا ان یکون انتفاء قبول دلیلا علی انتفاء صحۃ وقد ورد بامکنۃ انتفاء قبول مع ثبوت صحۃ کصلوۃ عبد آبق لا تقبل لہ صلوۃ ومن اتی عرافا او شارب خمر فاذا ارید تقریر الدلیل علی انتفاء الصحۃ من انتفاء القبول کان من تفسیر معنی القبول فقیل انہ ترتب غرض مطلوب من شیٔ علی شیٔ من قبل عند فلان اذا

انس ح وحدثنا قتيبة عن مالك عن سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا توضأ العبد المسلم او المؤمن فغسل وجهه خرجت من وجهه كل خطيئة نظر اليها بعينيه مع الماء او مع اخر قطر الماء او نحو هذا واذا غسل يديه خرجت من يديه كل خطيئة بطشتها يداه مع الماء او مع اخر قطر الماء حتى يخرج نقيا من الذنوب **قال** ابو عيسى هذا حديث[له] حسن صحيح[و] هو حديث

ان المصنف اخرج حديث الباب مختصرا وفي غيره واذا مسح الرأس خرجت كل خطيئة سمعها باذنيه الخ فدل على ان الاذنين في حكم الرأس ودل على عدم ضرورة تجديد الماء لمسح الاذنين كما هو مذهب ابي حنيفة **قوله** يخرج نقيا من الذنوب الخ قال المتاخرون الحسنات مكفرات للسيئات الصغائر وقال المتقدمون يفوض الامر الى الله بلا تقييد بالصغائر والكبائر وتمسك المتاخرون بما سياتي مالم يغش الكبائر واقول التحقيق ان لا يقيد بالصغائر ويتمشى على الفاظ الاحاديث لغة وفي اللغة الذنوب العيوب والخطايا ماليس بصواب والمعصية نافرمانی والسيئة برائی فالمعاصي في اعلى مراتب الاثم ودونها السيئات ودونها الخطايا ودونها الذنوب واشكل الحديث بانه يدل على خروج الذنوب والخروج يقتضي ان يكون الشئ الخارج ذا جرم والذنوب واخواتها من المعاني فالاصوب التفويض الى الله تعالى ومن اراد ان يقع في التكلفات فيرجع الى ما قال الصوفية بان وراء هذا العالم المشاهد عالما يسمى بعالم الامثال ووراءه عالم الارواح وفي عالم الامثال صور كل شئ في هذا العالم من الاجسام والمعاني وفي عالم الارواح ارواح كل شئ كما قال ولله غيب را ابرے وآب دیگر است ؛ آسمان وآفتاب دیگر است ؛ قالوا ان عالم الامثال متصرف في هذا العالم المشاهد والطف منه وعالم الارواح متصرف في عالم الامثال والطف منه وليس عالم الامثال هو دار الآخرة بل موجود الآن وقالوا من يذهب في عالم الامثال او الارواح لا يتميز بين اشياء عالم الشهادة واشياء عالم الامثال واما الروح فعند اهل الاسلام جسم لطيف على شكل كل ذي ذلك الروح واحتجوا على هذا اي جسمية الروح بما ورد في الاحاديث كما في حديث البراء بن عازب فينزعها كما ينزع السفود من الصوف المبلول الخ اخرجه احمد في مسنده وصاحب المشكوة ص۱۴۲ وفيه فتخرج تسيل كما تسيل القطرة من السقاء فياخذها فاذا اخذها لم يدعوها في يده طرفة عين حتى ياخذوها فيجعلوها في ذلك الكفن واحاديث اخر دالة على جسمية الروح ونقل قاضي زاده في تهافت الفلاسفة ان الغزالي قائل بتجرد الروح وكذلك نسب الى القاضي ابي زيد الدبوسي الحنفي فاقول اولا ان خلافهما لا يكفي فانا نتمسك بنصوص الشريعة من القرآن والحديث وثانيا بان نقل المذهب متعسر فما لم ار عبارة القاضي ابي زيد لا انسب اليه هذا الخلاف واما الغزالي فقال تلميذه ابو بكر بن العربي ان الاستاذ غس في الفلسفة ثم ضرب بيده وسعى للخروج فلم يسعف بمرامه والمتقدمون من علماء الاسلام يريدون بالتجرد عدم الكثافة يظهر ذلك من تفسير سورة الاخلاص للحافظ ابن تيمية ثم اختلف الصوفية بعد اتفاقهم على مادية الروح في انه كالبدن للثياب او اعضاؤه سارية في اعضاء الجسد المشاهد وقال الشيخ الاكبر في فصوص الروح يتشكل باشكال مختلفة وقال الجهلاء الفلاسفة ان الروح مجرد وتشبثوا باوهام بما هي اوهن من بيت العنكبوت منها ما قال الفارابي ان الروح محل التصور والتصديق وهما معنيان مجردان ومحل المجرد مجرد وهذا كما ترى لانه لم لا يجوز ان يكون تعلق التصور والتصديق بالروح كتعلق النفس الناطقة بالبدن المادي **قوله** هذا حديث حسن صحيح الحسن والصحيح متقابلان في المشهور لان الصحيح ما اتصل سنده بنقل العدل الضابط عن مثله ويكون سالما عن العلة والشذوذ والنكارة والحسن الذي يكون رواته اقل اتقانا من رواة الصحيح واقل ضبطا من رواته فكيف جمع المصنف بين المتنافيين فالاجوبة عديدة منها ما قال الحافظ ابن حجر بتقدير كلمة او وعلى تقدير او يكون الاصل هذا حديث حسن او صحيح اي تردد الترمذي في الحسن والصحة او يقال بتقدير الواو اي حسن وصحيح والحسن باعتبار طريق والصحة باعتبار طريق آخر لكنه ليس بشاف فان هذا التردد من الترمذي بعيد واما تقدير الواو فلا يجري في جميع المواضع ومنها ما قال الحافظ عماد الدين بن كثير ان الحسن الصحيح مرتبة بين الحسن والصحيح كالحلو الحامض لكنه ايضا غير صحيح لانه ياتي باحاديث الصحيحين ويحكم عليها بالحسن الصحيح والحق ما قال ابن دقيق العيد في الاقتراح بانهما متباينان مفهوما ومتصادقان مصداقا وبينهما عموم وخصوص مصداقا كالظاهر والنص وسياتي لبعض كلام على هذا عنقريب مفصلا واعلم ان الصحيح عندي على اربعة اقسام احدها ان يكون رواته ثقات وعدولا ويساعده تعامل السلف والثاني ان يصححه امام من ائمة الحديث بخصوصه والثالث ان يخرجه من التزم الصحة في كتابه مثل

[۱] **قوله** حسن صحيح اعلم ان الصحيح ما اتصل سنده بنقل العدل الضابط عن مثله وسلم عن شذوذ وعلة والشذوذ ان يرويه الثقة مخالفا لغيره والحسن ما لا يكون شاذا ويروى من غير وجه نحوه قاله في الجمع قال السيد والفرق بين حدي الصحيح والحسن ان شرائط الصحيح معتبرة في حد الحسن لكن العدالة في الصحيح ينبغي ان تكون ظاهرة والاتقان كاملا وليس ذلك شرطا في الحسن ومن ثم احتاج الى قيد قوله ان يروى من غير وجه مثله او نحوه وليميز به وقول الترمذي حديث حسن صحيح يريد به انه يروى باسنادين احدهما يقتضي الصحة والآخر الحسن او المراد اللغوي وهو ما تميل اليه النفس وتستحسنه انتهى وقال المؤلف اي الترمذي في آخر هذا الجامع في كتاب العلل وما ذكرنا في هذا الكتاب حديث حسن فانما اردنا حسن اسناده عندنا كل حديث يروى لا يكون في اسناده من يتهم بالكذب ولا يكون الحديث شاذا ويروى من غير وجه نحو ذلك فهو عندنا حديث حسن ۱۲

قوت المغتذی

رتب على عدده عرضا مطلوبا منه وهو محو جنايته وذنب فاذا ثبت ذلك فالغرض المطلوب ههنا من الصلوة وقوعها مجزية لمطابقتها للامر فاذا حصل هذا الغرض ثبت القبول على ما ذكر تفسيرا واذا ثبت القبول بهذا التفسير ثبتت الصحة واذا انتفى به انتفت فربما قال بعض المتاخرين ان القبول كون عبادة يترتب عليها ثواب درجات والاجزاء كونها مطابقة للامر والمعنيان اذا تغايرا وكان احدهما اخص من غيره لم يلزم من نفي الاخص نفي الاعم والقبول على هذا التفسير اخص من الصحة فان كل مقبول صحيح بلا عكس فهذا ان نفع في تلك الاحاديث التي نفي فيها القبول مع بقاء الصحة فانه يضر في الاستدلال بنفي القبول على نفي الصحة كما حكيا عن السلف اللهم الا ان يقال دلالة الدليل على القبول من لوازم الصحة فاذا انتفى انتفت فيصح الاستدلال بنفي القبول على نفي الصحة اذا ويحتاج في تلك الاحاديث التي نفي عنها القبول مع بقاء الصحة لتاويل وتخريج على انه يرد على من فسر القبول بكونه عبادة يثاب عليها او مرضية او ما اشبهه اذا قصد به انه لا يلزم من نفي القبول نفي الصحة اذ يقال ان القواعد الشرعية تقتضي ان العبادة اذا اتي بها مطابقة للامر كانت سببا للثواب والدرجات والاجزاء والظواهر بذلك لا تحصى (ولا صدقة من غلول) بضم غينه قال النووي ابن سيد الناس لجلوس وقب هو خيانة في خفية اي لا تقبل صدقة من حرام كصلاة بلا طهور وقربشرح هو خيانة مطلقا في حرام (اذا توضأ العبد المسلم او المؤمن) قال الباجي بشرح الموطا الظاهر انه شك من راويه (وغسل وجهه خرج من وجهه كل خطيئة نظر اليها بعينيه) قال تب اي غفرت لان الخطايا هي افعال اعراض لا تبقى فكيف توصف بدخول ولكنه تعالى لما اوقف مغفرة على طهارة كاملة في عضو ضرب له مثلا بخروج ولان الطهارة حكم ثابت استقر له دخول قال جط بل الظاهر انه حمله على حقيقته لان الخطايا تؤثر في باطن والطهارة تزيله لما اخرجه دون ده وابن حبان والحاكم عن ابي هريرة رض قال صلى الله تعالى عليه وسلم ان العبد اذا اذنب ذنبا نكت في قلبه نكتة سوداء فاذا تاب ونزع واستغفر صقل قلبه وان عاد زادت حتى تعلو قلبه وذلك الران الذي ذكره الله بالقرآن كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون واحمد وابن خزيمة عن ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحجر الاسود ياقوتة بيضاء من الجنة وكان اشد بياضا من الثلج وانما سودته خطايا المشركين فاذا اثرت في حجر فجسد فاعلها اولى اي خرج من وجهه سواد حدث بقلبه بنظر عينه او ذات سواد لا عرض بناء على اثبات عالم المثال وان كل ما بهذا العالم عرضا فله صورة بعالمه فلا صح عرض الاعراض على آدم على نبينا وآله وعليه الصلوة والسلام على ملائكة فقال لهم انبئوني باسماء هؤلاء والا فكيف يتصور عرض الاعراض ولم تتشخص قال وقد بسطته بمؤلف مستقل واشرت له بما شبني على البيضاوي ومن شواهد خطايا ما اخرجه البيهقي بسنده عن ابن عمر قال سمعته صلى الله عليه وسلم يقول ان العبد اذا قام يصلي اتي بذنوبه فجعلت على عاتقه فكلما ركع او سجد تساقطت عنه والبزار والطبراني عن سلمان قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يصلي العبد وخطاياه مرفوعة على راسه كلما سجد تحاتت عنه (مع الماء او مع آخر قطر الماء) كعبد قال الباجي هذا شك من راويه (فاذا غسل يديه) قال الباجي كذا رواه رواة الموطا مقتصرين على غسل وجهه ويديه الا ان ابن وهب زاد مسح راسه وغسل رجليه قال جط زاد الطبراني بحديث ابي هريرة ذكر مضمضة واستنشاق واحمد بابي امامة مسح راسه واذنيه (حتى يخرج نقيا من الذنوب) قال تب الخطايا المحكوم بغفرانها هي الصغائر لا الكبائر لخبر الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة كفارة لما بينهما ما اجتنبت الكبائر فاذا كانت مع اقترانها بوضوء لا تكفر كبائر فانفراد الوضوء بالتقصير عنه احرى قال وانما تكفر ذنوبا هي حقوق له تعالى لا حقوق آدمية لانها انما يقع

مالك عن سهيل عن ابيه عن ابى هريرة وابى صالح والد سُهَيل هو ابو صالح السمّان واسمه ذكوان **وابوهريرة** اختلفوا فى اسمه فقالوا عبد شمس وقالوا عبد الله بن عمرو وهكذا قال محمد بن اسمٰعيل وهذا اصح **وفى** الباب عن عثمان وثوبان والصنابحى وعمرو بن عبسة وسلمان وعبد الله بن عمرو والصنابحى هذا الذى روى عن النبى صلى الله عليه وسلم فى فضل الطهور هو عبد الله الصنابحى والصنابحى الذى روى عن ابى بكر الصديق ليس له سماع من النبى صلى الله عليه وسلم واسمه عبد الرحمٰن بن عُسَيلة ويكنى ابا عبد الله رحل الى النبى صلى الله عليه وسلم فقبض النبى صلى الله عليه وسلم وهو فى الطريق وقد روى عن النبى صلى الله عليه وسلم احاديث والصُّنابح بن الاعسر الاحمسى صاحب النبى صلى الله عليه وسلم يقال له الصُّنابحى ايضا وانما حديثه قال سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقول انى مكاثر بكم الأمم فلا تقتتلُنّ بعدى **باب** ماجاء ان مفتاح الصلوة الطهور **حدثنا** هنّاد وقتيبة ومحمود بن غيلان قالوا نا وكيع عن سفيان وثنا محمد بن بشار نا عبد الرحمٰن نا سفيان عن عبد الله

صحيح ابن خزيمة وصحيح ابن السكن وصحيح ابن حبان والنسائى وان لم يحكم عليه بخصوصه بالصحة والرابع ان يكون الرواة سالمين عن الجرح ويكونون ثقات فندى المرتبة الاولى اعلى مراتب الصحيح والتواتر عندى ايضا على اربعة اقسام احدها تواتر الاسناد وهو ان يروى الحديث جماعة يستحيل اجتماعهم على الكذب وكذلك يكون فى القرون الثلثة وهذا التواتر تواتر المحدثين والثانى تواتر الطبقة وهو ان يأخذ طبقة عن طبقة بلا اسناد والقرآن متواتر بهذا التواتر وهذا تواتر الفقهاء وتواتر التعامل وهو ان يعمل به اهل العمل بحيث يستحيل تكذيبهم وهذا التواتر قريب من التواتر الثانى ومثال هذا تواتر العمل برفع اليدين عند الركوع وتركه فانه عمل به غير واحد فى القرون الثلاثة والرابع تواتر القدر المشترك وهو ان يكون مضمون مذكورا فى كثير من الاحاد كتواتر المعجزة فان مفرداتها وان كانت احادا لكن القدر المشترك متواتر وحكم الثلثة الاولى تكفير جاحده واما الرابع فان كان ضروريا فكذلك وان كان نظريا فلا **قوله** وهو حديث مالك الخ وانما اعاده اشارة الى تفرد مالك واشتهاره عنه ولم يوجد له متابع بهذا الطريق عن ابى هريرة **قوله** وابوهريرة اختلفوا الخ فى اسم ابى هريرة ففيه خمسة وثلثون قولا قيل عبد شمس وقيل عبد الله وقيل عبد شمس فى الجاهلية وعبد الله فى الاسلام واختلف فى انصراف ابى هريرة وعدم انصرافه فقال ملا على القارى سئل الحافظ ابن حجر عن انصرافه وعدمه فقال وجدناه غير منصرف والقياس الانصراف ولعله زعم ان من شروط عدم الانصراف كون هريرة غير منصرف وعلما قيل اضافة ابى اليه والحال انه لا حاجة الى هذا كما فى ابى حمزة وابى صفرة فعلى هذا يكون عدم الانصراف برواية ودراية واما وجه التسمية بابى هريرة قيل كانت له هرة كان كلما يخرج من البيت يضعها فى كمه وكلما دخل يضعها باصل شجرة والله اعلم **قوله** الصنابحى الخ الصنابحى ثلثة احدهم صنابحى بالياء صحابى والثانى صنابحى بالياء تابعى واسمه عبد الرحمٰن ويكنى بابى عبد الله ورجل آخر صنابح بلا ياء وهو صحابى وقد يقال له صنابحى بالياء ايضا **باب** ماجاء فى مفتاح الصلوة الطهور **قوله** عن سفيان بعد سفيان تحويل ولكنه غير مكتوب فى الكتاب وسفيان مدار واشكل على ارباب الحديث انه سفيان ابن عيينة او سفيان الثورى لان المعرفة انما يكون بذكر الآباء والاجداد او التلامذة او الشيوخ والاب والجد غير مذكور واكثر تلامذة سفيانين وشيوخهم متحدون فتتبعت ووجدت فى تخريج الهداية للطرانى انه ثورى لا ابن عيينة **قوله** صدوق لـ صادق فى لهجته وسيئ فى حفظه **قوله** وهو مقارب الحديث اختلفوا فى انه توثيق للراوى ام تضعيف واما فى اللغة فلا يدل اللفظ على التسليين فان معناه انه متوسط ولكنه لفظ التوثيق كما سياتى فى الترمذى فى مواضع انه ثقة ومقارب الحديث منها ما فى ص۲۰ ان اسماعيل بن رافع ثقة وقوى ومقارب الحديث **قوله** مفتاح الصلوة الطهور واعلم ان فى هذه الجملة وقرينته قصر التعريف المبتدأ والخبر كما قال صاحب التلخيص وتعريف احد الطرفين قد يفيد القصر وقال العلامة وانما قال قد يفيد الخ لان افادة تعريف احد الطرفين القصر ليس بضابطة كلية فانه قد لا يفيده وقال السيوطى ان تعريف الطرفين يفيد القصر واقول ان تعريف احد الطرفين يفيد القصر اذا كان الطرف الآخر مشتملا على معين القصر كاللام او فى او غيرهما مثل الحمد لله والكرم فى العرب ثم اعلم انه قلما يفيد تعريف احد الطرفين القصر بلا معين ايضا كما فى قصيدة بانت سعاد ــ ذوابل مسّهن الارض تحليل ؞ اى تحلة قسم ففى مسهن الارض تحليل ؞ قصر بلا معين وقد لا يكون القصر مع تعريف الطرفين ايضا كما فى الكرم الخلق الحسن ولذا قال مولانا مدظله العالى ان الضوابط عصا الاعمى وقال الزمخشرى فى الفائق فى حديث ان الله هو الدهر ان فيه قصر المسند اليه على المسند والمعنى ان الله هو جالب الحوادث لا غير الجالب وقال العلامة فيه قصر المسند على المسند اليه ورد على الزمخشرى واقول ان رده ليس بذلك لان تعريف الطرفين يصلح لقصر المسند اليه على المسند ويصلح للعكس ثم اعلم ان اللام عند اهل المعانى قسمين لام العهد الخارجى ولام الحقيقة والاول على ثلثة اقسام احدها ما يكون المعهود مذكورا سابقا ويسمى بالعهد الذكرى والثانى ما يكون حاضرا ويسمى بالعهد الحضورى والثالث ما يكون معلوما بين المتكلم والمخاطب ويسمى بالعهد العلمى ومثال العهد الحضورى اليوم اكملت لكم دينكم الخ والثانى ايضا على ثلثة اقسام لانه اما ان يكون المراد من مدخوله نفس الحقيقة من حيث هى هى ويسمى لام الجنس او من حيث وجودها فى حصة منتشرة ويسمى لام العهد الذهنى او من حيث وجودها فى ضمن جميع الافراد التى يتناولها اللغة فيسمى لام الاستغراق واما عند النحاة فالقسم الثالث للعهد الخارجى عهد ذهنى عندهم ولام العهد الذهنى لاهل المعانى لام الجنس عند النحاة والمختار عندى هو قول النحاة وبالجملة الحديث مشتمل على القصر فقالت الشافعية وتبعهم بقرينة صيغة السلام وصيغة الله اكبر وقالوا الحديث دال على عدم صحة الصلوة وعدم وجودها بدون السلام عليكم ورحمة الله وبدون الله اكبر ويقول الاحناف بعدم فرضيتهما ومدار الخلاف على ان المتكلم اذا تكلم ففى كلامه مفهوم ومنطوق ثم المفهوم المخالف غير معتبر عندنا ومعتبر عند الشافعية حتى جعلوه

لـ **قوله** وقال الحاكم ابو احمد اصح شئ عندنا فى اسم ابى هريرة عبد الرحمٰن بن صخر وغلبت عليه كنيته فهو كمن لا اسم له اسلم عام خيبر وشهدها مع النبى صلى الله عليه وسلم ثم لزمه وواظب عليه راغبا فى العلم راضيا بشبع بطنه وكان يدور معه حيث ما دار وقال البخارى روى عنه اكثر من ثمانمائة رجل من بين صحابى وتابعى فمنهم ابن عباس وابن عمر وجابر وانس قيل سبب تلقبه بذلك ما رواه ابن عبد البر عنه انه قال كنت احمل يوما هرة فى كمى فرآنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما هذه فقلت هرة فقال يا ابا هريرة ۱۲ مرقاة ف قال النووى وذكر الامام الحافظ تقى بن مخلد الاندلسى فى مسنده لابى هريرة رض خمسة آلاف حديث وثلثمائة واربعة وسبعين حديثا وليس لاحد من الصحابة هذا القدر ولا ما يقاربه قال الامام الشافعى ابو هريرة رض احفظ من روى الحديث فى دهره وكان ابو هريرة ينزل بالمدينة بذى الحليفة وله بها دار مات بالمدينة سنة تسع وخمسين وهو ابن ثمان وسبعين سنة ودفن بالبقيع ومات عائشة رضى الله عنها قبله بقليل هو صلى عليها انتهى ما فى النووى ۱۲ احمد حسن ؞ ــــ۲ **قوله** الصنابح بضم اوله ثم نون وموحدة ومهملة ابن الاعسر الاحمسى صحابى سكن الكوفة من قال فيه الصنابحى فقد وهم ۱۲ التقريب

قوت المغتذى

النظر فيها بالمقاصة مع الحسنات والسيآت قال ولو وقعت الطهارة باطنا بتطهير قلب عن ادناس معاص وظاهرا باستعمال ما على جوارح بشرط الشرع واعتبرت به صلاة الفرد بها قلبك عن علائق دنياه وطردت خواطره واجتمع فكره على تمام عبادته كما انعقد عليه احرامها فاستمر حاله حتى سلم فان الكبائر تغفر كصغائر والحالة هذه فهكذا كان وضوء وصلوة السلف. (مفتاح الصلوة الطهور) قال الرافعى كحلوس قاله بعضهم ويجوز فتحه لان الفعل انما ياتى بآلته قال ق ب هذا مجاز عما يفتحها عن غلقها لان ما منع منها حدث كقفل وضع على محدث فاذا توضأ ازال غلقه فهو استعارة بديعة لا يقدر عليها الا النبوة كقوله مفتاح الجنة الصلاة اذ ابواب الجنة مغلقة تفتحها الطاعات وركنها الصلاة وتحريمها التكبير قال ق ب هو مصدر حرم ككرس ويشكل استعماله بها لان التكبير جزء من اجزائها فكيف يحرمها فقيل مختاره مجاز واصله احرامها من احرم دخل بالبلد الحرام او الشهر الحرام ولما حرم بالصلاة اشياء قيل للتكبير اول اجزائها تحريم وبالنهاية كان مصليا بتكبيره ودخوله بها صار ممنوعا من كل قول او فعل ليس منها فسمى تحريمها تكبيرة الاحرام

بن محمد بن عقیل عن محمد بن الحنفیة عن علی عن النبی صلی الله علیه وسلم قال مفتاح الصلوة الطهور وتحریمها التکبیر وتحلیلها التسلیم قال ابو عیسی هذا الحدیث اصح شئ فی هذا الباب واحسن وعبد الله بن محمد بن عقیل هو صدوق وقد تکلم فیه بعض اهل العلم من قبل حفظه و

ابن ابی طالب ۱۲ — وکثیر المحدثین یبتدءون الیاء بعد النون فرقا بالنسبة الی المذهب ۱۲ کذا فی المغنی

دلیلا اقول ان الکلیة غیر صحیحة من الطرفین بل یقال باعتبار المفهوم المخالف من غیر جعله دلیلا فیحتاج الی بیان نکات الشروط والقیود والصفات المذکورة فی النصوص ولا تدل نفیها علی نفی الحکم وقد بسطه ابو البقاء فی کلیاته ثم قال الاحناف ان المفهوم المخالف معتبر فی عبارات کتب الفقه والمحاورات فیما بیننا لان تحصیل مرادها اسهل بخلاف نصوص الشارع فان تحصیل مراد کلامه متعسر فقال الشافعی ومالک واحمد برکنیة السلام والله اکبر بعینهما والفرض عند الاحناف کل ذکر مشعر بالتعظیم والسنة المؤکدة الله اکبر وکذلک الخروج بصنع المصلی فرض ولفظ السلام واجب هذا هو المشهور منا ثم اعترض علینا بم الفرق بین سنیة الله اکبر ووجوب السلام مع ان الحدیث لهما واحد فاما ان یکون کل واحد منهما سنة واما ان یکون واجبا فیقال ان هناک قولا بالسنیة ایضا ذکره فی البنایة علی الهدایة عن المحیط مذهب الطحاوی وهو اعلم الناس بمذهب ابی حنیفة سنیة السلام وتمسک الطحاوی ان علیا رضی الله عنه راوی حدیث الباب افتی بتمامیة صلوة من سبقه الحدث بعد التشهد واما تاویل کلام الطحاوی بان المراد بالسنیة ثبوته بالسنة وجعله موافقا للقائلین بالوجوب یابی عنه العقل السلیم فقال الشیخ الکمال بوجوب الله اکبر وتمسک بان فی الکافی ان تارک الله اکبر آثم ومن المعلوم ان الاثم لا یکون الا علی ترک الواجب اقول ان صیغة الامر من الشارع للوجوب عند صاحب الفتح والبحر وکذلک نکیره علیه السلام علی الترک یدل علی الوجوب ومواظبة النبی صلی الله علیه وسلم مع الترک احیانا یدل علی السنیة عندهما واما مواظبته علیه السلام علی امر بلا ترکه احیانا فللوجوب عند ابن همام وللسنیة عند صاحب البحر فمدار اختلافهم علی هذا واما اختلافهم فی اثم تارک السنة بان الشیخ یقول بعدم الاثم وابن نجیم یقول بالاثم مبنی علی الاختلاف الاول لکن صاحب البحر یقول باثم اقل من الاثم علی ترک الواجب وقال المحقق ابن امیر الحاج ترک السنة لیس باثم الا من اعتاده واعتقد عدم السنیة وقال ابن همام من ترک رفع الیدین عند التحریمة مع التهاون یاثم **والله اعلم** اقول ترک السنة بقدر زائد علی ما ترکه النبی صلی الله علیه وسلم لا یخلو من اثم فبالجملة اندفع الاعتراض الوارد علینا بناء علی المشهور ثم یرد علینا حدیث الباب علی وجوب لفظ السلام والله اکبر واجاب المدرسون عنه بان المراد من التکبیر کل ذکر ینبئ عن التعظیم اقول هذا التاویل یرده ذخیرة الحدیث من تصریح لفظ الله اکبر اخرجه ارباب الصحیحین وغیرهما وجری تعامل السلف علی الشروع فی الصلوة بالله اکبر واعلم ان ههنا مرتبة الواجب التی قال بها الاحناف ومدارها علی تمهید مقدمة وهی ان الخبر علی ثلثة اقسام المتواتر وهو المروی عن جماعة یستحیل اجتماعهم علی الکذب ویکون هذا الحال فی القرون الثلثة والمشهور هو الذی یکون خبر الواحد فی القرون الاول واشتهر بعده وخبر الواحد الذی یکون واحدا فی القرون الثلثة ثم قال الاحناف ای العراقیون بعدم جواز الزیادة علی القاطع بخبر الواحد وقال الشافعیة ومن تبعهم بجواز الزیادة به علی القاطع اقول یجوز الزیادة بخبر الواحد عندنا لکن لا فی مرتبة الرکن والشرط فیثبت الوجوب والسنیة بالخبر الواحد ولا نهمل خبر الواحد عن الاصل کما زعمه بعض من لا حظ له فی العلم وتصدی الی الاعتراض علینا کالنواب المعزول ولیعلم ان الثابت بالظنی یجوز اثبات رکنه وشرطه بالظنی وخبر الواحد والکلام فیما ثبت بالقاطع ونقول ان خبر الواحد لا یفید الا الظن فعملنا به معاملة الظن ولم نثبت به الرکن والشرط واما الشافعیة فعاملوا بالظنی معاملة القاطع فجوزوا زیادة رکن او شرط بخبر الواحد والاقرب الی الضوابط مذهبنا فاذا تمهد هذا فنقول ان الشافعیة قالوا برکنیة ما ثبت بخبر الواحد ونقول لا یوجب الرکنیة لانه ظنی الثبوت فلا یثبت به الا الوجوب فثبت مرتبة واجب الشئ من هذا المذکور ولیعلم ان واجب الشئ لم اجده الا فی الصلوة والحج لا فی المعاملات ولم اجد فیها فرائض ایضا وانما یذکرون لها شرائط وارکانا لا واجبات وفرائض بخلاف الشئ الواجب فهو عام وقد قال الشافعیة فی الحج بواجب الشئ والمکروه فی الصلوة وکذلک انکر غیر الشافعیة ایضا مرتبة الواجب واقول قال ابن تیمیة فی منهاج السنة ان الصلوة تترکب من الفرائض والواجبات والسنن عند الثلثة وعند الشافعی من الفرائض والسنن فدل علی قول المالکیة والحنابلة بواجب الشئ فکیف ینکرون علینا الا ان الواجب قسم من السنة عند المالکیة واقول ایضا یقول الحنابلة بفرضیة القعدة الاولی وانجبارها لو ترکها بسجدة السهو فهل هذا الا مرتبة واجب الشئ والاختلاف فی الالقاب لا فی الحکم ولما وجدنا فی الصلوة والحج اشیاء اکیدة ثم جبر نقصانها وعدم فساد الصلوة والحج فقلنا بمرتبة الواجب فالحاصل ان ثبوت مرتبة الواجب من ظنیة الدلیل وکذلک یدل تعریف ارباب اصولنا الواجب علیها فعلی هذا قال ابن همام لیس الواجب فی حقه علیه الصلوة والسلام فانه لیس له ظن فی شئ واقول ان بحث ارباب الاصول فی الواجب یکون من حیث صورة الدلیل ولا یتعرضون الی حقیقة الواجب وتعرض الیها بعض الحذاق فحقیقته ان الواجب یکون لاستکمال الفرض مثل السنن الا ان الواجب آکد فی الاستکمال فاذا ثبت وتمهد ما ذکر نقول ان ذکر اسم ربه فصلی القاطع دل علی فرضیة ما یشعر بالتعظیم والحدیث الظنی ثبوتا دل علی وجوب الله اکبر خاصة وکذلک یقال فی غیره فاصل المناسبة لکل ذکر مشعر بالتعظیم وکمالها للفظ الله اکبر وهذا هو الجواب عما استشکله فی التحریر من اعتبار جنس العلة فی عین الحکم فقال انه راجع الی اعتبار العین فی العین ولیس کذلک فان هناک اصل وکمال علی ان الجنس هناک بمعنی المجانس لا بمعنی الوصف الشامل فعلم ان بحث الشیخ فی لا صلوة لمن لم یقرأ الخ بان لا لنفی الکمال فیدل علی وجوب الفاتحة غیر جید فان مقتضاه ظنیة الدلیل فی الدلالة مع کونه ظنی الثبوت وهو لا یوجب الواجب کما سیبدو عن قریب والاصوب البحث فی ظنیة الدلیل فی الثبوت کما اشار الیه صاحب الهدایة وایضا الحدیث لیس ظنی الدلالة بل هو قطعی الدلالة لتعامل السلف علی ابتداء الصلوة بالله اکبر وان قیل فعلی هذا التعامل واجماع السلف یکون الله اکبر رکنا نقول ان اجماعهم وتعاملهم علی الاتیان بالله اکبر لا علی رکنیته وبینهما بون بعید فمرتبة الواجب القائل بها الاحناف ثابتة بلا ریب[1] وتفصیل الامر ان الادلة علی اربعة انواع الاول الدلیل قطعی الدلالة والثبوت ویفید الفرضیة فی جانب الامر والحرمة فی جانب النهی والثانی ظنی الثبوت والدلالة ویفید الکراهة تنزیها فی جانب الامر والکراهة تحریما فی جانب النهی والاستحباب فی جانب الامر والثالث ظنی الثبوت وقطعی الدلالة والرابع بالعکس وکلا القسمان یفیدان الوجوب او السنیة فی جانب الامر والکراهة تحریما فی جانب النهی فعلی هذا ظهر الفرق بین الفرض والواجب فهذه نبذة من اثبات مرتبة الواجب والکلام الحول وبعض کلام سیاتی فی باب صفة الصلوة فی الصلوة مبنی الصلوة. قال المحقق بن امیر الحاج ان الخروج بصنعه لیس بفرض فان الفرض یتادی فی ضمن القربات لا فی ضمن المنکرات وقد قلنا باداء الخروج بصنعه تحت القهقهة والتکلم وهما مکروهان فی الصلوة وزعم هذا المحقق ان هذا القائل قاس القهقهة واخراج الریح والتکلم وغیرها علی لفظ السلام بجامع الخروج بصنع المصلی والحال انه لم یقس بل ابدی حکمه وحقق امرا واقیل علی وزان ما یقال ان الصلوة للذکر والصوم لقمع النفس عن الشهوات فهو حکمة مجردة وان کان قیاسا فمرسل ملائم واعلم ان ههنا ثلثة اعمال تحقیق المناط وتنقیح المناط وتخریج المناط قال الشیخ الکمال بن همام ان هذه الالقاب الثلثة القاب عند الشافعیة لا عندنا ولکن العمل کذلک عندنا ایضا فاما تحقیق المناط فهو اجراء الاحکام النوعیة او الجنسیة علی افرادها او انواعها ولا یختص بالمجتهد بل کل مکلف یقدر علیه مثل واستشهدوا شهیدین من رجالکم الآیة فاجراء الآیة علی افرادها لیس یختص بالمجتهد واما تنقیح المناط فقال الشوکانی فی ارشاد الفحول فی علم الاصول ان تنقیح المناط نوع من انواع القیاس والفرق ان القیاس هو ابداء الجامع وتنقیح المناط الغاء الفارق بین المقیس والمقیس علیه وقال الاسنوی فی شرح منهاج الاصول ان التنقیح یجری فی النصوص ایضا وقال التنقیح حذف الاوصاف التی لیست بمؤثرة وابقاء المؤثرات کما فی قصة الاعرابی الذی وقع علی امرأته فی نهار رمضان فکانت فیها اوصاف کونه عامدا وکونه صحابیا

[1] وعندی احادیث کثیرة تدل علی مرتبة الواجب واعلی ما فی المرام حدیث قوی فی خارج السنة اقبح السرقات سرقة فی الرکوع والسجود ومثل جائع یاکل تمرة او تمرتین فدل علی بقاء اصل الصلوة مع ترک الطمانینة ودل هذا الاحکم الواجب۔

قوت المغتذی

(تحلیلها التسلیم) قال الرافعی وبسند محمد بن اسلم بلفظ واحرامها التکبیر واحلالها التسلیم بالنیابة لما حل له بتسلیمه کل ما حرم علیه بتحریمه من کل فعل وقول ینافیها کما یحل محرم حج بفراغه ما حرم علیه سمی تحلیلا (هذا الحدیث اصح شئ فی هذا الباب) قال البزار لا نعلمه عن علی الا من هذا الوجه وابو نعیم تفرد به ابن عقیل عن ابن الحنفیة عن علی والعقیلی باسناده لین وهو اصح مما بهذا بر وقب ما بها براصح شئ بالباب وخ بتخریج احادیث الشرح کذا قال وعکسه العقیلی وهو اقعد منه بهذا الفن

سمعت محمد بن اسمٰعیل یقول کان احمد ابن حنبل واسحٰق بن ابراهیم والحُمَیْدِی یَحتجّون بحدیث عبد الله بن محمد بن عقیل قال محمد وهو مُقارِب الحدیث **وفی** الباب عن جابر وابی سعید **باب** ما یقول اذا دخل الخلآء **حدثنا** قتیبة وهنّاد قالا نا وکیع عن شعبة عن عبد العزیز بن صُهَیب **عن** انس بن مالك قال کان النبی صلی الله علیه وسلم اذا دخل الخلاء قال اللهم انی اعوذبك قال شعبة وقد قال مرة اخری اعوذ بالله من الخُبُثِ والخَبِیْثِ او الخُبْثِ والخَبَائِث **وفی** الباب عن علیؓ وزید بن اَرْقَمَ وجابر وابن مسعود **قال** ابو عیسی حدیث انس اصح شیء فی هذا الباب واحسن وحدیث زید بن ارقم فی اَسنادهٖ اضطرابٌ روی هشام الدَّستوائی وسعید بن ابی عَرُوْبة عن قتادة وقال سعید عن القاسم بن عوف الشَّیْبَانی عن زید بن ارقم وقال هشام عن قتادة عن زید بن ارقم ورواه شعبة ومعمر عن قتادة عن النَّضر بن انس وقال شعبة عن زید بن ارقم وقال معمر عن النَّضْرِ بن انس عن ابیه قال ابو عیسی سألت محمدا عن هذا فقال یحتمل ان یکون قتادة روی عنهما جمیعا **حدثنا** احمد بن عَبْدَة الضَّبّیّ نا حمّاد بن زید عن عبد العزیز بن صُهَیب **عن** انس بن مالك ان النبی صلی الله علیه وسلم کان اذا دخل الخلاء قال اللهم انی

اور حلا او کونہ مفطر صومہ فی نہار رمضان عمدا فقال ابو حنیفۃ ان الوصف المؤثر افسادہ صومہ فی نہار رمضان عمدا فیتعدی الکفارۃ الی الاکل والشرب عمدا وسائر الصفات غیر مؤثرۃ وقال الشافعی ان المؤثر جماعہ فی نہار رمضان فلا تکون الکفارۃ فی الاکل والشرب فہذا التنقیح تنقیح فی النصوص فعلم انہ لیس بقیاس یکون فی غیر المنصوص فقول الشوکانی غیر جید وتنقیح المناط مختص بالمجتہدین واما تخریج المناط فہو ترجیح المجتہد وصفا من الاوصاف لعلیۃ الحکم وفی التنقیح حذف غیر المؤثر وابقاء المؤثر وفی التخریج ترجیح وصف للعلیۃ ومثال التخریج الاشیاء الستۃ الواردۃ فی حدیث الربوا من الحنطۃ والشعیر ففی ہذہ الاشیاء اوصاف عدیدۃ من الکیل والوزن والادخار والطعم والثمنیۃ وغیرہا فقال ابو حنیفۃ ان العلۃ القدر والجنس وقال الشافعی ان مناط النہی ہو الطعم والثمنیۃ وقال مالک انہ اقتیات وادخار فہذا القسم ای التخریج قیاس لان المجتہد لما قرر علۃ یبنی علیہا الاحکام والفروع ثم ان القیاس قد یکون مثل تشبیہ اہل المعانی فان التشبیہ عندہم بیان الجامع بین المشبہ والمشبہ بہ لیحمل المشبہ علی المشبہ بہ ولعلہ ہو قیاس الشبہ واما فی القیاس للعلۃ فیدعی المجتہد کون الوصف علۃ للحکم واقتضاءہ الحکم ولا یکفی الصحۃ المحضۃ والفرق بین القیاس وتنقیح المناط ان فی القیاس تعدیۃ الحکم الشرعی بعینہ الی المقیس ویکون الالتفات الیہ اولا ثم یلحقونہ بما اشبہ من المنصوص والتنقیح لتعرف حال المنصوص اولا وان لزم التعدیۃ آخرا ثم انقیل فای شیء الجأ الی القول بالشیئین الفرض والواجب یقال ان فی اخواتہ ایضا فرضا وواجبا فکذلک قلنا فیما نحن فیہ واخواتہ مثل الله اکبر واجب لحدیث الباب وذکر الله المشعر بالتعظیم فرض لآیۃ وذکر اسم ربہ فصلی وکذلک القراءۃ المطلقۃ فریضۃ لآیۃ فاقرؤا ما تیسر من القرآن الآیۃ وتعیین الفاتحۃ مع ضم آیۃ سورۃ واجب واعلم انہ لا یقال فی الآیۃ ان ما فی ما تیسر من القرآن عامۃ والمراد منہا آیۃ سورۃ شاء من الفاتحۃ او السورۃ بلا تعیین الفاتحۃ کما یقول اہل العصر بل یقال ان المراد مما فی الآیۃ ہو الفاتحۃ وآیۃ سورۃ شاء الا ان ہذا المراد من ہذہ الآیۃ ظنی فالظن فی کون المراد مرادا ثم لو قلنا ما قال اہل العصر لزم ادخال الکراہۃ التحریمیۃ فی امر الشارع ولا یقبلہ العاقل ذو عقل سلیم فان الامتثال بہذا الامر یوجب الثواب والعمل والاتیان بما قالوا لا یوجب الثواب فیراد بامرہ ما یکون جامعا للفرائض والواجبات والسنن الاکیدۃ وکذلک اقول فی حدیث مسیء الصلوۃ ثم اقرأ بما تیسر معک من القرآن ومن اخوات ما نحن فیہ الرکوع والسجود فان ما یصدق علیہ الرکوع والسجود فرض لآیۃ وارکعوا واسجدوا واما المکث قدر تسبیحۃ او ثلث تسبیحات فثابت بالحدیث ویکون واجبا واما فرضیۃ القعدۃ فثبت بالاجماع فکذلک قلنا فیما نحن فیہ ای فی فرضیۃ الصنع بخروجہ ووجوب السلام وفی مثل ہذہ الاشیاء یتادی الفرض فی ضمن الواجب ویکون المرئی ظاہر الواجب وفی ضمنہ الفرض ولذا قال مولانا **محمد قاسم** النانوتوی ان الفرض کالمادۃ والواجب کالصورۃ ہذا ما حصل وتیسر الآن بیانہ فی ہذا الموضع **باب ما یقول اذا دخل الخلاء** قیل معناہ حین دخولہ وقیل اذا اراد الدخول قال ابن ہشام صاحب المغنی ان تقدیر اراد بعد اذا فی مثل ہذا المقام مطرد واقول قد ورد فی بعض الفاظ الحدیث اذا اراد الدخول وفی البحر اذا کان بین بیت الخلاء وموضع الخلاء مسافۃ شیء فقیل یدعو بہذا الدعاء عند الباب وقیل عند موضع الخلاء وقال مالک ان نسی وقت الدخول فلیقل وقت الجلوس خلاف الجمہور فی ہذہ الحالۃ **قولہ من الخبث والخبیث** ہہنا شک الراوی وفی روایۃ اخری من الخبث والخبائث سیجیٔ والخبث ذکور الشیاطین والخبائث اناث الشیاطین ویأمر الشارع بالاوراد نظرا الی واما الاول ای من الخبث والخبیث ان کان الخبث بسکون الوسط فمصدر وان کان بضمہ فجمع خبیث ویکون المراد من الخبیث الفعل الخبیث ومن الخبث بضم الوسط ذکور الشیاطین وفی الحدیث الحشوش محتضرۃ الخ ای مواقع النجاسۃ وقصۃ سعد مشہورۃ انہ ذہب فی المغتسل فابطأ علیہم فذہب الناس فوجدوہ میتا وسمعوا من ظہر غیب ؎ قتلنا رئیس الخزرج سعد بن عبادۃ ٭ رمیناہ بسہمین فلم نخط فوادہ ٭ فعلم وجود الجنات والشیاطین فی الحشوش والمغتسل ولہذا نہی رسول الله صلی الله علیہ وسلم عن البول فی الجحر **قولہ** وفی اسنادہ اضطراب الخ الاضطراب قد یکون فی المتن وہو اختلاف الالفاظ وقد یکون فی الاسناد وہو اختلاف الرواۃ وقفا ورفعا ووصلا وارسالا والاضطراب ہہنا من ثلثۃ اوجہ لان لقتادۃ اربعۃ تلامذۃ اثنان فی اول الکلام وہو ہشام وسعید واثنان فی آخر الکلام وہو معمر وشعبۃ ثم اختلف الاولان فیما بینہما ثم اختلف الآخران فیما بینہما واختلاف الاولیین انما رویا عن قتادۃ ثم قال سعید ان بعد قتادۃ قاسم بن عوف الشیبانی فاثبت الواسطۃ بین قتادۃ وزید بن ارقم ونفی ہشام الواسطۃ والراجح ما قال سعید واما ہشام فحذف الواسطۃ واما الآخران فرویا عن قتادۃ عن النضر بن انس ثم اختلفا فقال شعبۃ ان الراوی فوق النضر ہو زید بن ارقم وقال معمر ان الراوی وفوقہ ہو ابوہ ای انس فصار الخلاف من ثلثۃ اوجہ الاول ان الاولیین یرویان عن قتادۃ عن زید بلا واسطۃ النضر وقال الآخران بواسطۃ النضر والثانی بین الاولیین فقال احدہما بواسطۃ قاسم بین قتادۃ وزید ونفاہا الآخر واما الخلاف الواقع بین سعید وبین شعبۃ ومعمر فدفعہ الترمذی بقولہ نقلا عن البخاری قال یحتمل ان یکون قتادۃ روی منہما ای عن النضر عن القاسم ومرجع الضمیر النضر والقاسم لما ہو مذکور فیما بین سطور الکتاب ان المرجع زید والنضر والثالث بین الآخرین فقال احدہما انس بعد النضر والآخر قال زید اقول ان الصحیح عن النضر عن زید ومن قال عن النضر عن ابیہ فقد وہم ولقد نظمت فیما ذکرت

لہ **قولہ** من الخبث بضم الباء ویسکن جمع خبیث و والموذی من الجن والشیاطین والخبائث جمع خبیثۃ یرید ذکور الشیاطین واناثہم وقیل الخبث بسکون الباء وہو خلاف طیب الفعل من فجور ونحوہ والخبائث الافعال المذمومۃ والخصال الردیۃ کذا فی المجمع والمرقاۃ ۱۲ ؎ٖ **قولہ** فی اسنادہ اضطراب یعنی روے بعضہم علی وجہ وبعضہم علی وجہ آخر مخالف لہ فبینہ بقولہ روی ہشام ۱۲

قوت المغتذی (کان اذا دخل الخلاء)

ص ۷ بنقط خاء کسحاب مکان لیس بہ عمارۃ قال النووی اذا اراد دخولہ کما جاء مصرحا بہ خ قال کان اذا اراد ان یدخل (قال اللهم انی اعوذبك من الخبث والخبائث) قال طب بکتاب اصلاح الالفاظ التی صحفها الرواۃ روی کقفل فکذا رواہ ابو عبیدۃ بکتابہ ای الشر والخبائث الشیاطین وطیا وطب کقفل جمع خبیث والخبائث جمع خبیثۃ استعاذ بالله من مردۃ جن ذکورہم واناثہم وقب کثلث ای ذکور الجن واناثہا وکقفل ای المکروہ واہلہ والخبث کل مکروہ فان کان قولا فسب واعتقاد فکفر بحال واعتقاد سوء باخری دعاما و شرا با فحرام قال وغلط طب من رواہ کقفل وہو الغائد فقد سمعت معناہ فکان صلی الله تعالی علیہ بآلہ وسلم معصوما من شیطان حتی من قرینہ بشرط استعاذتہ منہ کما غفر لہ بشرط استغفارہ قلت بل اعاذہ تعالی وغفر لہ بلا شرط وانما ہذا تعلیم لامتہ وتواضع لربہ تعالی آہ قال وخص استعاذتہ بہذا لانہ خلاء وللشیطان بارادتہ تعالی وقدرتہ بالخلاء تسلط یسلبہ بالملا فلہ قال صلی الله تعالی علیہ بآلہ وسلم الراکب شیطان والراکبان شیطانان والثلاثۃ رکب اولانہ محل قذر یترک ذکرہ تعالی بہ باللسان فیغتنمہ لان ذکرہ تعالی مطرود لہ فلیبادر الاستعاذۃ بہ قبلہ لتعقد بہا عصمۃ بینہ وبین الشیطان حتی یخرج ولیعلم امتہ ولولا صح انکار طب کقفل لانہ باب واسع معروف بالتعریف ان کثلث یخفف بسکونہ وہما وجہان مشہوران ہہنا روایۃ ودلیل معناہ شرا وکفرا والخبث الشیطان والخبائث المعاصی عن عائشۃ رض قالت کان رسول الله صلی الله علیہ وسلم :

اعوذبك من الخُبُث والخبائث هذا حديث حسن صحيح **باب** مايقول اذا خرج من الخلاء **حدثنا** محمد بن حُميد بن اسمٰعيل نا مالك بن اسمٰعيل عن يوسف بن ابی بُردة عن ابيه **عن** عائشة قالت كان النبی صلی الله عليه وسلم اذا خرج من الخلاء قال غُفرانك **قال** ابوعيسی هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث اسرائيل عن يوسف بن ابی بُردة وابوبُردة بن ابی موسی اسمه عامر بن عبد الله بن قيس الاشعری ولا يُعرف فی هذا الباب الا حديث عائشة **باب** فی النهی عن استقبال القبلة بغائط او بول **حدثنا** سعيد بن عبد الرحمٰن المخزومی نا سُفيان بن عُيينة عن الزهری عن عطاء بن يزيد الليثی **عن** ابی ايّوب الانصاری قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم اذا اتيتم الغائط فلا تستقبلوا القبلة بغائط ولا بول

ـه هشام عن قتادة ثم زيد ـه سعيد عن قتادة فابن عوف ثم قال البيهقی انس خطأ ؛ وعن زيد قتادة عن صرف ؛ واخذت هذا المضمون من السنن الكبری للبيهقی ولقد غلط بعض الناظرين فی هذا المقام وحكم الاضطراب ان يطلب الترجيح والا فيسقط الاحتجاج بالمضطرب **باب** مايقول اذا خرج من الخلاء قرر الشارع الاوراد والاذكار فی الاحوال المتواردة كدخول المسجد والخروج عنه والدخول فی الخلاء والخروج عنه وفی حديث كان النبی صلی الله عليه وسلم يذكر الله علی كل احيانه فقيل المراد به الذكر اللسانی فيرد عليهم انه عليه السلام كان يشتغل بغيره من الاشغال فكيف يذكر الله علی كل احيانه وقيل ان الذكر هو الذكر القلبی كما فی اشغال التصوف وهذا ايضا بعيد فان اللغة آبية عن هذا المعنی

فان الذكر فی اللغة هو اللسانی واقول ان المراد من الاحوال هی الاحوال المتواردة لا الاحوال المتشابهة **قوله** غفرانك فی الحاشية ای اغفر غفرانك او اسأل غفرانك ويعنی انه مفعول مطلق او مفعول به وعندی انه مفعول مطلق كما ذكر الرضی ضابطة وهی هذه اذا كان فاعل عامل المفعول المطلق او مفعوله مذكورا بعده بواسطة الاضافة او حرف الجر يجب حذف العامل كما فی سبحانك واشار اليه ابن حاجب مجملا واما نكتة حذف العامل فمذكورة فی كتاب سيبويه قال المغربی رايت فی كتاب ان آدم عليه السلام لما حبط علی الارض وجد الريح النتن من الغائط فقال غفرانك زعما منه انه لسبب ما صدر منه من اكل الجنة فجرت هذه السنة فی اولاده والله اعلم **قوله** حسن غريب فی بعض المواضع يكون غريب حسن بتقديم الغريب فقال ابوالفتح بن سيد الناس اليعمری ان الاقدم اهتم بشانه ثم جمع المصنف بين الحسن والغريب وللغريب معان احدها ما فسرها الجمهور به وهو ما حصل فيه التفرد فی ای موضع كان ولا تنافی بين الغريب والحسن عند الجمهور لان سند الحسن ايضا قد يكون واحدا وثانيها اما تفرد فيه الراوی بزيادة شیء وليس فی المشهور تلك الزيادة ؛ وثالثها احد السندين الواصلين الی شيخ معين يكون احدهما مشهورا والآخر متفردا فيه فالثانی يكون غريبا لكن باعتبار قول الترمذی بين الحسن والغريب تناف لانه فسر الحسن فی العلل الصغری واشترط فيه تعدد الطرق وفی الغريب تكون وحدة الطريقة فالاجوبة عديدة ان مدار الحديث قد يكون واحدا والرواة عن المدار كثيرا فيسمی الحديث بالنسبة اليه غريبا وبالنسبة الی ما تحته من الرواة حسنا كما تشير اليه عبارة الترمذی فی مواضع لكن هذا الجواب لا يجری فيما قال الترمذی فی الحسن من تعدد الطرق وقال ويروی من غير وجه نحو ذلك واجيب بان تعريف الترمذی انما يؤخذ به اذا كان غير مقرون بالغريب واذا كان مقرونا بالغريب لا يكون المراد ذلك الحسن وقال ابن صلاح ان تعريف الخطابی للحسن محمول علی الحسن لذاته وتعريف الترمذی له محمول علی الحسن لغيره ولكنه بعيد لان الترمذی ربما يحكم بالحسن علی احاديث الصحيحين ومن القطع ان احاديث الصحيحين لا تنحط عن مرتبة الحسن لذاته فكلام ابن صلاح بمراحل عن الصواب ومنشأ زعمه عدم تقييده رواة الحسان بالاتقان والحال ان القيد مراد له ومنوی والجواب ان تعدد الطرق فی الحسن مشروط اذا كان التفرد تفردا مضرا واما اذا لم يكن مضرا فلا يشترط التعدد والتفرد المضر زيادة راو فی حديث عن شيخ لم يذكرها غيره من تلامذة ذلك الشيخ وغير المضر الذی يروی راو حديثا بتمامه عن شيخ لم يروه غيره من تلامذته عنه وتفرد الراوی المضر قد يكون مقبولا عند المحدثين وقد لا يقبل واما بعضهم فيقبلونه كليا وسبيل التفرد تتبع متابع له او شاهد والمتابعة تكون فی الرواة والشهادة من الصحابی ثم المتابعة قريبة وبعيدة **ف** واذا اقول لفظ الحجازيين فاريد به الشافعية والموالك واذا اقول لفظ العراقيين اريد به الاحناف ومذهب احمد دائر بين العراقيين والحجازيين ومن عادة الترمذی وابی داؤد والنسائی اخراج احاديث الحجازيين والعراقيين وقد يأتی بهما مسلم والبخاری فيبوب علی ما هو مختار عنده **باب** النهی عن استقبال القبلة بغائط او بول فی الاستقبال والاستدبار عند الخلاء سبعة مذاهب قال ابوحنيفة بكراهتهما فی الصحاری والبنيان وقال الشافعی بالجواز فی البنيان لا فی الصحاری وقال احمد ابن حنبل بجواز الاستدبار لا الاستقبال وفی رواية شاذة عن ابی حنيفة كما فی الهداية ووافق احمدؒ وينبغی الجمع بين الروايات عن الائمة مهما امكن والاختيار فی الاقوال عن المشائخ وترجيح احدها والجمع فی روايتی ابی حنيفة رح ان الاستدبار والاستقبال مكروه الا ان كراهة الاستدبار اقل عن كراهة الاستقبال وقال الشاه ولی الله فی ترجمة المؤطا ان الاستدبار والاستقبال مكروهان تنزيهيان عند ابی حنيفة رح ولعله مما فی البناية علی الهداية وعن البناية فی النهر وذكر صدر الاسلام ابواليسر الاخ الاكبر لفخر الاسلام ابی العسران بين الكراهة تحريما وتنزيها واسطة تسمی اسارة **ف** قال اشياخنا رحمهم الله اجمعين اذا وردت الاحاديث المختلفة فی المسئلة فبما اخذ الشافعیؒ باصح ما فی الباب مرفوعا ويأخذ مالكؒ بتعامل اهل المدينة وان خالفه حديث مرفوع ويأخذ ابوحنيفة رح بكل المرفوعات بالحمل علی محمل واحد وربما يأخذ بالقول ويخرج المحامل فی الوقائع المخالفة له ويأخذ احمد بن حنبل رح بالكل مع لحاظ اقوال الصحابة والتابعين رضوان الله عليهم ولذا تجد عنه روايات فی مسئلة واذا تعارض الحديثان ففی كتب الشافعية يعمل بالتطبيق ثم بالترجيح ثم بالنسخ ثم بالتساقط وفی كتبنا يؤخذ اولا بالنسخ ثم بالترجيح ثم بالتطبيق ثم بالتساقط والمقدم عندنا هو النسخ الثابت بالنقل واما النسخ الاجتهادی فمرتبته بعد الترجيح وقبل التطبيق واما تقدم الترجيح قبل التطبيق فهو مقتضی القريحة السليمة فان فی الترجيح عملا بالعلم وفی التطبيق عملا بعدمه والعلم مقدم علی عدمه **قوله** اذا اتيتم الغائط هذا الامر لاهل المدينة والغائط الارض المنخفضة المطمئنة وقد يطلق علی ما يخرج **قوله** لا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها استنبط الغزالی رح من حديث الباب ان الواجب فی الصلوة ادراك جهة القبلة لا عينها لانه عليه السلام ذكر اربع جوانب وادراك الجهة يتحقق

ـه **قوله** حديث غريب وهو الذی انفرد به العدل الضابط ممن جمع حديثه كما اذا انفرد عن الزهری رجل ممن يجمع حديثه ويقبل ١٢ جواهر ؛

قوت المغتذی

(اذا خرج من الخلاء قال غفرانك) قال ق ب هو مصدر كسبحانك نصب بفعل حذف ای اطلب فكانه صلی الله عليه وآله وسلم يطلب مغفرة من ربه قبل ان يعلمه انه قد غفر له فصار يسالها بعده اذ غفر له بشرط استغفاره ورفعه بشرف منزلته بشرط اجتهاده فی الاعمال الصالحة والكل حاصل بفضله تعالی قلت شرطه عليه ما ذكره دعوی بلا دليل ولكن يستغفر لغيره والظاهر قوله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات وهل يسأل مغفرة ههنا لتركه ذكرا بتلك الحال اوانه سالها دان تركه بامره تعالی لانه لحاجة نفسه او سال مغفرة فی عجزه عن شكر نعمته فی تيسر غذاء وابقاء منفعته واخراج فضله بسهولة ويحق ان يعتقد ان هذا المقدار نعمة تستحق شكرا كثيرا افاده باستغفاره وهو المشهور واخص او هذا خرج منه مخرج تشريع وتعليم لسلامته منه داخلا وخارجا فوجب شكر هذه النعمة فاستغفر خوف عدم اتيانه بشكرها فهو قريب من تحميد عاطس علی سلامته مما يخشی من تغير حاله (هذا حديث غريب حسن) قال نو بشرح المهذب هو صحيح وجاء مما يقال عقب الخلاء احاديث كثيرة ليس بها شیء ثابت الا ما لعائشة المذكورتان فهو مراد بقوله ولا نعرف فی هذا الباب الاحديث عائشة. (اذا اتيتم الغائط فلا تستقبلوا القبلة بغائط) ص ٨ ؛ قال اهل لغة اصل الغائط كان مطمئن ياتونه لحاجة فكنوا به عن نفس حدث كراهية لاسمه ومن عادة العرب التعفف فی الفاظها واستعمال الكنايات فی كلامها وصون الالسن مما تصان الاسماع والابصار عنه قال حط وقد اجتمع الامران بالحديث فالغائط باوله المكان وباخره الخارج قال نب غلب هذا الاسم علی حاجة حتی صار فيها اعرف منه فی مكانها وهو احد قسمی المجاز (ولكن شرقوا او غربوا) قال وهذا خطاب لاهل المدينة ومن بمعناهم بحيث اذا شرق وغرب لا يستقبلها وقلت هم اهل الجنوب والشمال واما من بالمشرق او المغرب فيخاطبون فشملوا وجنبوا ؛

ـه انما اوتی بلفظ ثم للدلالة علی الانقطاع ١٢ عـه وشعبة معمر عنه عن النضر ؛ عن انس وعن زيد بخلف

ولا تستدبروها ولكن شرّقوا[۱] اوغرّبوا قال ابوايوب فقدمنا الشام فوجدنا مراحيض قد بنيت مستقبل القبلة فننحرف عنها ونستغفر الله **وفى** الباب عن عبدالله بن الحارث ومَعقِل بن ابى الهَيثَم ويقال معقل بن ابى مَعقِل وابى اُمامة وابى هريرة وسَهل بن حُنَيف **قال** ابوعيسى حديث ابى ايوب احسن شئ فى هذا الباب واصح وابوايوب اسمه خالد بن زيد والزهرى اسمه محمد بن مسلم بن عُبَيدالله بن شهاب الزهرى وكنيته ابوبكر **قال** ابوالوليد المكى قال ابوعبدالله الشافعى انّما[۲] معنى قول النبى صلى الله عليه وسلم لا تستقبلوا القبلة بغائط ولا ببول ولا تستدبروها انما هذا فى الفيافى[جمع فيفا يعنى الصحراء ۱۲] فاما فى الكُنُف المبنيّة له رخصة فى ان يستقبلها وهكذا قال اسحٰق وقال احمد بن حنبل انما الرخصة من النبى صلى الله عليه وسلم فى استدبار القبلة بغائط او بول فاما استقبال القبلة فلا يستقبلها كانه لم ير فى الصحراء ولا فى الكنيف ان يستقبل القبلة **باب** ماجاء من الرخصة فى ذلك **ثنا** محمد بن بشار ومحمد بن المثنى قالا نا وهب بن جَرير نا ابى عن محمد بن اسحٰق عن ابان بن صالح عن مجاهد **عن** جابر بن عبدالله قال نهى النبى صلى الله عليه وسلم ان نستقبل القبلة ببول فرأيته قبل ان يُقبض بعام يستقبلها **وفى** الباب عن ابى قتادة وعائشة وعمّار **قال** ابوعيسى حديث جابر فى هذا الباب حديث حسن غريب وقد روى هذا الحديث ابن لَهِيعة عن ابى الزُبَير عن جابر عن ابى قتادة انه رأى النبى صلى الله عليه وسلم يبول مستقبل القبلة اخبرنا بذلك قتيبة قال انا ابن لَهِيعَة وحديث جابر عن النبى صلى الله عليه وسلم اصح من حديث ابن لهيعة وابن لهيعة **ضعيف** عند اهل الحديث ضعّفه يحيى بن سعيد القطّان وغيره **ثنا** هنّاد نا عبدة عن عُبَيدالله بن عُمَر عن محمد بن يحيى

بامكان الخط المستقيم بين بيت الله وصدر المصلى ونقل ابن عابدين ان الاستقبال والاستدبار عند الخلاء معتبر باعتبار العضو المخصوص لا الوجه **قوله** فننحرف عنها الخ مرجع الضمير اما الكعبة فيكون المعنى نتخلى فى تلك المراحيض وننحرف عن القبلة مهما امكن ونستغفر الله من عدم الانحراف الكامل او يكون المرجع المراحيض فيكون الاستغفار من فعلهم الشنيع اى فعل اهل الشام والمراحيض جمع مرحاض من الرحض (صاف كردن) **قوله** هكذا قال اسحاق الخ اى اسحاق بن ابراهيم بن راهويه وفى راهويه ونفطويه وسيبويه واخواتها لغتان قال المحدثون يقرأ سيبويه ونفطويه وراهويه وقال النحاة وهو المشهور على السنتنا ويقرأ سيبويه ونفطويه وكذلك فى غيرها **باب** من الرخصة فى ذلك حديث الباب تمسك الشافعى وتمسكنا ضابطة الشارع **قوله** محمد بن اسحاق اختلف اهل الجرح والتعديل فيه مالم يختلف فى غيره حتى ان قال مالك بن انس ان قمت بين الحجر الاسود وباب الكعبة لحلفت انه دجال كذاب وقال البخارى انه امام الحديث وقال ابن الهمام انه ثقة ثلث مرات وقال حافظ الدنيا انه ثقة وفى حفظه شئ واما البيهقى فيتكلم فيه فى كتابه الاسماء والصفات واعتمد فى كتاب القراءة خلف الامام فالعجب وعندى انه من رواة الحسان كما فى الميزان ويمكن ان يكون فى حفظه شئ **قوله** ابان بن صالح الخ ان كان على وزن الفعل فغير منصرف وان كان على وزن فعال فمنصرف **قوله** ابن لهيعة ضعيف الخ لان كتبه احترقت فكان بعده يروى عن حفظه فخلط الصحيح بالسقيم واما فى علمه فلا ريب فيه وقال السفيان الثورى انى قصدت الحج لمحض زيارته حين سمعت انه يريد الحج واما جواب حديث الباب من جانب الاحناف فهذه وقائع فتخرج لها المحامل ونأخذ بالضابطة والحديث القولى لان حديثنا مشتمل على الحكم مع السبب والحكم النهى عن الاستقبال والاستدبار والسبب اتيان الغائط واما احاديث الشافعية فواقعة حال لا عموم لها ولا نعلم سببها وحكمها فيكون الاقدم حديثنا كما هو مقتضى الاصول والمراد من السبب الذى يلزم من وجوده وجوب الحكم واما حديث ابن عمر فيحتمل احتمالات كثيرة موافقة لنا ومنافية لنا قيل انه من خصوصيته عليه السلام لان الحقيقة المحمدية اعلى من حقيقة الكعبة ويمكن فيه لاحد ان الافضلية فى عالم التكوين والخلق لا فى عالم التشريع والاحكام التكليفية ويمكن لنا ان نقول بما فى الطحاوى ونوادر الاصول ان ابن عمر لم ير الا رأسه عليه السلام وكان النبى عليه السلام محاطا بلبنات وفى الاستقبال والاستدبار اعتبار العضو المخصوص لا الرأس فالتشبث بالتشريع الكلى ولنا اثر ابى ايوب الانصارى ايضا وراجع صفة مخرجه صلى الله عليه وسلم من الوفاء وبلغ فضلات الانبياء من الخصائص ومن

---

[۱] **قوله** شرّقوا اوغرّبوا اى توجهوا الى جهة المشرق والمغرب هذا خطاب لاهل المدينة ومن قبلته على ذلك السمت ممن هو فى جهة الشمال والجنوب كذا فى مجمع البحار ۱۲ [۲] **قوله** انما معنى قول النبى صلى الله عليه وسلم الخ قال ابن الهمام اعلم ان هذه المسئلة اختلاف العلماء فيها على ثلثة اقوال ذهب طائفة الى الكراهية مطلقا منهم مجاهد والنخعى وابوحنيفة اخذا بعموم الحديث مع تقويته بقول ابى ايوب قدمنا الشام فوجدنا مراحيض قد بنيت نحو الكعبة فننحرف الحديث وطائفة كرهوا فى الفضاء دون البنيان مطلقا منهم الشعبى والشافعى واحمد اخذا بحديث ابى داود عن مروان الاصغر رأيت ابن عمر اناخ راحلته وجلس يبول اليه فقلت يا ابا عبدالرحمٰن اليس قد نهى عن هذا قال بلى انما نهى عن ذلك فى الفضاء فاذا كان بينك وبين القبلة شئ يسترك فلا بأس ورواه ابن خزيمة والحاكم فى صحيحهما وعن ابن عمر فى الصحيحين قال رقيت يوما على بيت اختى حفصة فرأيت النبى صلى الله عليه وسلم يقضى حاجته مستقبل الشام مستدبر الكعبة وطائفة[۳] رخصوه مطلقا فمنهم من طرح الاحاديث لتعارضها ثم رجعوا الى الاصل وهو الاباحة والمعارضة بحديث رواه ابن ماجة عن عراك ——— عن عائشة قالت ذكر عند النبى صلى الله عليه وسلم قوم يكرهون ان يستقبلوا بفروجهم القبلة فقال اراهم قد فعلوها استقبلوا بمقعدى القبلة ومنهم من ادعى النسخ تمسكا بما اخرجه ابوداؤد والترمذى وابن حبان فى صحيحه والحاكم والدارقطنى عن جابر بن عبدالله قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يستقبل القبلة فرأيته قبل ان يقبض بعام يستقبلها وقال الترمذى فى العلل الكبير سألت محمد بن اسمٰعيل عن هذا الحديث فقال صحيح والاحوط المنع لان الناسخ لابد ان يكون فى قوة المنسوخ وهذا وان صح لا يقاوم ما تقدم مع ان الذى فيه حكاية فعله هو ليس صريحا فى نسخ التشريع القولى لجواز الخصوصية انتهى كلام ابن الهمام مع اختصار وتغيير ۱۲ ف قال ابن حجر فى خلاصة هو انس بن مالك بن النضر ابن ضمضم بن زيد بن حرام الانصارى البخارى خدم صلى الله عليه وسلم عشر سنين وذكر ابن سعد انه شهد بدرا له الف ومائتا حديث وستة وثمانون حديثا واتفقا على مائة وثمانية وستين وانفرد (خ) بثلثة وثمانين (م) باحدى وسبعين وروى عن طائفة من الصحابة وعنه بنوه موسى والنضر وابوبكر والحسن البصرى وثابت البنانى وسليمان التيمى وخلق لا يحصون وقد جاوز عمره المائة وفى: لاكمال كنيته ابوحمزة خادم النبى صلعم امه ام سليم بنت ملحان وانتقل الى البصرة فى خلافة عمر ليفقه الناس بها وهو آخر من مات بالبصرة من الصحابة سنة احدى وتسعين وله من العمر مائة وثلث سنين وقيل تسع وتسعون سنة انتهى اقول وروى الشيخان عن ام سليم انها قالت يا رسول الله انس خادمك ادع الله له قال اللهم اكثر ماله وولده وبارك له فيما اعطيته، قال انس فوالله مالى يكثر وان ولدى وولد ولدى ليتعادون على نحو المائة اليوم وذكر ابن حجر عنه ان ارضى ليثمر فى السنة مرتين ۱۲، احمد حسن۔

قوت المغتذى

(فوجدنا مراحيض) جمع مرحاض كمحراب مفعال من رحض اغتسل بالنهاية امكنة مبنية لاغتسال اوغائط فننحرف عنها ونستغفر الله قال قب اى نستغفر من الاستقبال ومن ذنوب اولمن بناها فان الاستغفار للمذنبين سنة (عن جابر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نستقبل القبلة ببول) زاد ابن حبان اونستدبرها فرأيته قبل ان يقبض بعام يستقبلها قال حج تخريج احاديث الشرح الكبير بالاحتجاج به نظر لانها حكاية فعل لا عموم لها اذ لعله فعله لعذر اوبنيان (حديث حسن) قال حج صححه الحفاظ وتوقف به لو لضعف ابن اسحٰق وقد صرح بالتحديث كاحمد وضعفه ابن عبدالبر بابان بن صالح وغلط به لانه ثقة وادعى ابن حزم انه مجهول فغلط (رقيت) بكسر قاف فياء ميت

بن حبّان عن عمّه واسع بن حبّان **عن** ابن عُمر قال رَقيتُ يوماً على بيت حفصة فرأيت النبی صلى الله عليه وسلم على حاجته مستقبلَ الشام مستدبر الكعبة هذا حديث حسن صحيح **باب** النهی عن البول قائماً **ثنا** علیّ بن حُجر انا شريك عن المِقدام بن شُرَيح عن ابيه **عن** عائشة قالت من حدّثكم ان النبی صلى الله عليه وسلم كان يبول قائماً فلا تُصدِّقوه ما كان يبول الا قاعداً **وفی** الباب عن عُمر و بريدة **قال** ابوعيسى حديث عائشة احسن شیٔ فی هذا الباب واصح وحديث عمر انما روی من حديث عبد الكريم بن ابی المخارق عن نافع عن ابن عمر عن عمرؓ قال رأنی النبی صلى الله عليه وسلم ابول قائماً فقال يا عمر لا تبُل قائماً فما بُلتُ قائماً بعدُ وانما رفع هذا الحديث عبد الكريم بن ابی المُخارق وهو **ضعيف** عند اهل الحديث ضعّفه ايوب السختيانی وتكلّم فيه وروی عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال قال عمر ما بُلتُ قائماً منذ اسلمتُ وهذا اصح من حديث عبد الكريم **وحديث** بُرَيدة فی هذا غير محفوظ ومعنى النهی عن البول قائماً على التأديب لا على التحريم وقد روی عن عبد الله بن مسعودؓ قال ان من الجفاء ان تبول وانت قائم **باب** ماجاء من الرخصة فی ذلك **حدثنا** هنّاد نا وكيع عن الاعمش عن ابی وائل **عن** حذيفة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى سُباطة قوم فبال عليها قائماً فاتيته بوضوء فذهبتُ لاتأخّر عنه فدعانی حتى كنتُ عند عَقِبيه فتوضأ ومسح على خفيه **قال** ابو عيسى وهكذا روی منصور وعُبَيدة الضبی عن ابی وائل عن حذيفة مثل رواية الاعمش وروی حماد بن ابی سليمان وعاصم بن بَهدَلة عن ابی وائل عن المُغيرة بن شعبة عن النبی صلى الله عليه وسلم **وحديث** ابی وائل عن حذيفة اصح وقد رخّص قوم من اهل العلم فی البول قائماً **باب** فی الاستتار عند الحاجة **حدثنا** قتيبة نا عبد السلام بن حرب عن الاعمش **عن** انس قال كان النبی صلى الله عليه وسلم اذا اراد

مستدلات الشافعية رواية عراک عن عائشة اخرجها الدارقطنی وابن ماجة انه لما قيل للنبی صلى الله عليه وسلم ان الناس يكرهون ان يستقبلوا القبلة بغائط او بول بفروجهم فقال النبی صلى الله عليه وسلم وقد فعلوا ذلک استقبلوا بمقعدتی القبلة وحسن النووی سندها وكذلک حسن ابن الهمام ولم يجب من جانب الحنفية وقال العينی نقلا عن احمد بن حنبل انه مرسل لان عراكا لم يسمع عن عائشة وقيل اخرج مسلم حديث سكينة تحمل سكينتين دخلت على عائشة عن عراک عن عائشة فنقول احمد بن حنبل افضل واعلى من مسلم ثم المرسل عند الاحناف مقبول الا ان الاعتبار لما قال الطحاوی من ان الاعلى سوا المتصل لا المرسل كما فی فتح المغيث لا ما فی الحسامی من علو المرسل عن المتصل واما المرسل فقبله المالک وابو حنيفة وفی رواية عن احمد وقبله ابو داؤد ولم يقبله البخاریؒ والشافعیؒ الا انه اعتبره الشافعی فی ستة مواضع مذكورة فی النخبة واكثر السلف موافق لابی حنيفة فی قبول المرسل ونقول ايضا ان مسلما ناف ای للواسطة واحمد مثبت والمثبت مقدم على النافی وروی جعفر بن ربيعة الذی هو اوثق تلامذة عراک حديث عراک موقوفا وقد ذكره فی الجوهر عن البخاری وقال فی الميزان ان الحديث منكر وقال عمر بن عبد العزيزؒ خليفة العدل ما استقبلت وما استدبرت مدة عمری فروی عراک فی مقابلة ذلک الحديث فلم يعمل عمر بن عبد العزيزؒ بذلک الحديث بعد السماع ايضا وكان يكره البصاق نحو القبلة كما فی الفتح ونقول ايضا ان حديثنا اصح شیٔ فی هذا الباب ومشتمل على الوجوه والحكم فيؤخذ به ونظمت فی هذه الضابطة ے يا من يؤمل ان تكو ۔ ن لدساتت قبوله ۔ خذ بالاصول ومن نصو ۔ ص نبيه ورسوله ۔ نصا على سبب اتی ۔ بالساكت المجهولة ۔ دع ما يفوتک وجهه ۔ بالبين المنقوله ۔ وخذ الكلام بعوده ۔ لا عرضه او طوله ۔ ليس الوقائع فی شرا ۔ ئعه كمثل اصوله ۔ كتطرق الاعذار فی ۔ فعل خلاف مقوله ۔ ومثل ما قلت قال ابن حزم وقريب من هذا ما قال ابوبكر بن العربی فی شرحه على الترمذی وقال ان الاقرب مذهب ابی حنيفةؒ وقال ابن القيم فی تهذيب السنن الترجيح لمذهب ابی حنيفة واستدل لمذهبنا بما روی حذيفة بن يمان قال قال النبی صلى الله عليه وسلم من بزق الى القبلة يأتی يوم القيمة والبزاق على جبهته قال الحافظ فی الفتح ان المصلی يناجی ربه وتحول رحمة الباری بينه وبين القبلة فلا يبزقن نحو القبلة وقال العينی ان الحكم عام فی الصلوة والمسجد وغيرهما فاذا نهی عن البزاق يكون الاستقبال والاستدبار منهيا عنه بالاولى اقول لا يصح هذا دليلا لنا لان فی الكنز من ص ۳۰۲ قيد المصلی فی متن حديث حذيفة وغفل عنه **باب** النهی عن البول قائماً يكره البول قائما **قوله** كان يبول قائما قيل ان الصديقة تنفی عادته عليه السلام من البول قائما ای لم يكن يعتاده او يقال انها تذكر علمها او نقول ان رواية حذيفة فی حال العذر وايضا البول قائما جائز وخلاف الادب ويكره تنزيها **قوله** ان من الجفاء يدل على الكراهة تنزيها والجفاء البلادة والاعرابية وگنوارپن۔ **قوله** عبد الكريم بن ابی المخارق الخ قيل ان مالكا روی عن عبد الكريم بن ابی المخارق فی مؤطاه فيكون ثقة فقال ابن عبد البر فی التمهيد لما فی المؤطا من الاسانيد ان مالكا اعتمد على سمته وكان يقرء الصبيان وهو سیٔ الحفظ **باب** ماجاء من الرخصة فی ذلک وفی حديث حذيفة ليس مسح الناصية وفی حديث مغيرة ليس ذكر البول قائما كما فی مسلم ص ۱۳۴ وفی حديث مغيرة ابن شعبة واقعة القفول من غزوة تبوک وامامة عبد الرحمن بن عوف كما فی مسلم ص ۱۳۴ واعترض علاء الدين الماردينی على القدوری من جمعه بين رواية حذيفة ومغيرة اقول لا اعتراض على الامام القدوری لان الجمع والاختلاط من الذين فوقه لا منه نعم يلزم عليه عدم النقد والتنقيح ويستنبط من الحديث ان التقاط الحجر للاستنجاء من ارض الغير بلا نقصانه جائز ويكفی الاجازة دلالة وعادة وايضا يكفی الاجازة دلالة للبول فی ارض الغير **قوله** فبال عليها قائما قيل لبيان الجواز لانه مكروه تنزيها وجائز وقيل كان لعذر لوجع كان به صلى الله عليه وسلم كما فی السنن الكبری للبيهقی انه بال قائما لوجع بمأبضه كما فی النووی فی شرح مسلم ص ۱۳۳ وسنده ضعيف ولكنه يكفی للنكتة وفی النووی ص ۱۳۳ انه عليه السلام استدناه ليستتر به عن اعين الناس وغيرهم من الناظرين لكونها حالة يستخفی بها ويستحی منها فی العادة فكانت الحاجة التی يقضيها بولا من قيام يؤمن معها خروج الحدث الآخر الرائحة الكريهة ولذا استدناه انتهى فيجوز ارتكابه عليه السلام الكراهة تنزيها لا الكراهة تحريما قال الشيخ جلال الدين السيوطی فی حاشية النسائی ان تثليث الوضوء سنة وتركه مكروه تحريما وتركه عليه السلام يورث الثواب له عليه السلام اقول هذا ليس بمختار عندنا لانا نقول ان ترک التثليث ليس باثم بشرط عدم الاعتياد واقول ان فی البول قائما رخصة وينبغی الآن المنع عنه لانه عمل غير اهل الاسلام لان القضية تختلف باختلاف الازمنة والحالات فانه كان الاستنجاء بالماء كافيا ومجزئا وافتى الشيخ ابن الهمام بكون الجمع سنة فان السلف كانوا يأكلون قليلا واناس العصر ياكلون **باب** الاستتار عند الحاجة

سلہ **قوله** اتی سباطة قوم فبال عليها قائما هی والكناسة موضع يرمی فيه التراب والاوساخ وما يكنس من المنازل واضاف الى القوم تخصيص لا للملک وبال قائما لانه لم يجد موضعا للقعود او المرض منعه عن القعود او للتداوی من وجع الصلب كذا فی المجمع وغيره هذا تاويل من كره البول قائما واما من ذهب الى ظاهر الحديث فقد رخص فی البول قائما كما بينه المؤلف ۱۲۔

قوت المغتذی

(اتی سباطة قوم) بسين مهملة مضمومة فموحدة فطاء مثال كغراب هی ما يلقی كتراب وكناسة بفناء دور مرفقا للقوم قال طب وغالبه سهل لين منتال يجذب البول ولا يرجع على بائل (فبال قائما) قال نو بشرح المهذب ذكر طب فالبيهقی لسبب بوله قائما انه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم كان به وجع صلب والعرب كانت تستشفی منه بالبول قائما روی عن الشافعی قال القاضی حسين فی تعليقه فصار هذا عادة لاهل هراة يبولون قياما بكل سنة مرة احياء لتلک السنة اولعله بما نصه رواه البيهقی عن ابی هريرة اولم يجد محلا يصلح لقعوده لان الطريق الذی يليه عال مرتفع فقام اولبيان جوازه وبال بسباطتهم لعلمه انهم يرضونه ولا يكرهونه او هی عامة للناس وانما اضيفت لهم لقربها منهم قلت بل ملكه ربنا تعالى العالم كله فهو ملكه لا شريک له فيه الا بعارية ونيابة عنه صلى الله تعالى عليه وسلم۔

الحاجة لم يرفع ثوبه حتى يدنو من الارض **قال** ابو عيسى هكذا روى محمد بن ربيعة عن الاعمش عن انس هذا الحديث **وروى** وكيع والحمانی
عن الاعمش قال قال ابن عمر كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اراد الحاجة لم يرفع ثوبه حتى يدنو من الارض وكلا الحديثين مرسل **ويقال**
لم يسمع الاعمش من انس بن مالك ولا من احد من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وقد نظر الى انس بن مالك قال رأيته يصلي فذكر عنه
حكاية في الصلوة والاعمش اسمه سليمان بن مهران ابو محمد الكاهلي وهو مولى لهم قال الاعمش كان ابي حميلا فورّثه مسروق **باب**[11]
كراهية الاستنجاء باليمين **حدثنا** محمد بن ابي عمر المكي نا سفيان بن عيينة عن معمر عن يحيى بن ابي كثير عن عبد الله بن ابي قتادة **عن** ابيه
ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى ان يمسّ الرجل ذكره بيمينه **وفي** الباب عن عائشة وسلمان وابي هريرة وسهل بن حنيف **قال** ابو عيسى
هذا حديث حسن صحيح وابو قتادة اسمه الحارث بن ربعي **والعمل** على هذا عند اهل العلم كرهوا الاستنجاء باليمين **باب**[12] الاستنجاء
بالحجارة **حدثنا** هناد نا ابو معاوية عن الاعمش عن ابراهيم **عن** عبد الرحمن بن يزيد قال قيل لسلمان قد علّمكم نبيّكم كل شيء حتى
الخراءة قال سلمان اجل نهانا ان نستقبل القبلة بغائط او ببول او ان نستنجي باليمين او ان يستنجي احدنا باقل من ثلثة احجار او ان نستنجي برجيع
او بعظم **وفي** الباب عن عائشة وخزيمة بن ثابت وجابر وخلّاد بن السائب عن ابيه **قال** ابو عيسى حديث سلمان حديث حسن صحيح
وهو قول اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم رأوا ان الاستنجاء بالحجارة يجزئ وان لم يستنج بالماء اذا انقى
اثر الغائط والبول **وبه** يقول الثوري وابن المبارك والشافعي واحمد واسحق **باب**[13] في الاستنجاء بالحجرين **حدثنا**[15] هناد وقتيبة قالا نا وكيع
عن اسرائيل عن ابي اسحق عن ابي عبيدة **عن** عبد الله قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم لحاجته فقال التمس لي ثلثة احجار قال فاتيته بحجرين
وروثة فاخذ الحجرين والقى الروثة وقال انها ركس **قال** ابو عيسى وهكذا روى قيس بن الربيع هذا الحديث عن ابي اسحق عن ابي عبيدة عن
عبد الله نحو حديث اسرائيل وروى معمر وعمار بن رزيق عن ابي اسحق عن علقمة عن عبد الله وروى زهير عن ابي اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود
عن ابيه الاسود بن يزيد عن عبد الله وروى زكريا بن ابي زائدة عن ابي اسحق عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله وهذا حديث فيه اضطراب
قال ابو عيسى سألت عبد الله بن عبد الرحمن ايّ الروايات في هذا عن ابي اسحق اصح فلم يقض فيه بشيء وسألت محمدا عن هذا فلم يقض

الخ الاستتار فرض وكان عادته عليه السلام الابعاد في الحاجة واما واقعة بوله على سباطة قوم فمن عذر كما قال النووي في شرح مسلم ص ۱۳۳ فقد ذكر القاضي عياض ان سببه الخ **قوله**
كان ابي حميل فورثه الخ مسروق تابعي جليل القدر والحميل من اتى به من دار الحرب وهو صغير والولاية على قسمين ولاية الموالاة وولاية العتاقة والاولى صحيح عندنا لا عند الشافعية وقوله
وهو مولى لهم يحتملها وعند ابي حنيفة لا يرث كما ذكره محمد في موطاه ولنا فتوى الفاروق الاعظم **باب** كراهية الاستنجاء باليمين قال الشافعيؒ التثليث والانقاء واجب والايتار
مستحب وفي رواية الايتار ايضا واجب وعندنا التثليث مستحب والانقاء واجب كما في الطحاوي والبحر واما ما ذكره صاحب الكنز من انه ليس فيه عدد مسنون انما نادليه نفي السنة المؤكدة
كما في البحر ان تثليث الاحجار مستحب عندنا والطحاوي اعلم بمذهب ابي حنيفة وهو تلميذ الشافعي بواسطة واحدة وتلميذ مالك بواسطتين وتلميذ ابي حنيفة بثلثة وسائط ذكر في باب الج
اجازة عن احمد بواسطة والطحاوي امام مجتهد مجدد كما قال ابن اثير الجزري انه مجدد اقول انه مجدد من حيث شرح الحديث وهو بيان محامل الحديث والاسولة والاجوبة وغيرها والمتقدمون كانوا
يردون الحديث سندا ومتنا لا بحثا وقال النووي في شرح المهذب انه اذا اضطر الى الاستنجاء باليمين فله ان ياخذ الحجر باليسار او بين العقبين ويمر عليه العضو المخصوص باليمين فعلم ان في عهد السلف
كان الامرار في البول ايضا ثلثا كما في الغائط لا مثل هذا العصر ولنا في استحباب التثليث ما اخرجه ابوداؤد في سننه من استجمر فليوتر من فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج وفي رواية اخرى من يذهب
الخلاء ليستجمر بثلثة احجار فانها مجزئة فان الكفاية تدل على عدم الوجوب ان لم نقل ان اطلاق الاجزاء مختص بالوجوب واطلق ههنا بالنسبة الى اصل وجوب الازالة ونقح ابو حنيفةؒ والشافعيؒ ان
الحجارة كل عين قالع للنجاسة غير محترم ولا مال وقال ابوداؤد الظاهري انه منحصر في الحجارة بعينها واختلفوا في ابوال ماكول اللحم وازباله قال ابو حنيفةؒ والشافعيؒ انها نجسة وقال مالك ومحمد انها
طاهرة وجوز ابو يوسف التداوي بها واستدل ابو حنيفةؒ والشافعيؒ بحديث لا برجيع او عظم حديث الباب لان النهي عن الاستنجاء برجيع لكونه نجسا والنجس لا يزيل النجاسة وايضا نهى النبي
صلى الله عليه وسلم عن اداء الصلوة في المزبلة وصححه ابن السكن وايضا سياتي انه عليه السلام اخذ الحجرين والقى الروثة وقال انها ركس فان قيل في بعض الروايات تصريح بانه طعام دواب اخوانكم
فلم يبق حجة قلت ان الركس بمعنى الرجيع فيقال في الاستدلال ان الرجيع مشتق والحمل على المشتق يدل على علية المبدء او لفظ ركس علة بخلاف الرجس فانه حكم من ولاية شرعية لا علة حسية
باب ماجاء في الاستنجاء بالحجرين استدل بعض الحنفية بحديث الباب على عدم وجوب التثليث والايتار بانه عليه السلام القى الروثة واستنجى بالحجرين ولكنه في رواية انه عليه
السلام القى الروثة وقال ائتني بثالث **قوله** انها ركس الخ استدل البعض بهذا على ان علة النهي في الروثة النجاسة وهذا انما يصح لو كان الركس بمعنى الرجيع حتى يكون وصفا ولو كان بمعنى
الرجس يكون الاستدلال ضعيفا لانه حكم لا علة **قوله** قال ابو عيسى هكذا روى هذا بيان المتابع للحديث المذكور للتقوية والمتابعة على قسمين كامل وناقص لانه اذا وجد التفرد عن راو عن
شيخ تفحص متابع او شاهد فان وجد المتابع عن ذلك الشيخ يكون كاملا وان وجد عن شيخ شيخه فصاعدا فناقص والتحقيق في النخبة والظاهر عن كلامهم ان المتابع والمتابع يجب ان يكونا

---

۱ **قوله** كان ابي حميلا قال العيني الحميل الذي يحمل من بلده صغيرا ولم يولد في الاسلام انتهى وفي توريثه من امه خلاف واليه اشار بقوله فورثه يعني افتى مسروق بالوراثة له وعندنا
اعني الحنفية لا يرث من امه الا بينة كما ذكره الامام محمد في مؤطاه ۱۲ ۲ **قوله** قيل لسلمان اي الفارسي والقائل له بعض المشركين استهزاء كما صرحه مسلم ۱۲ ۳ **قوله** الخراءة بكسر خاء
وبالمد التخلي والقعود للحاجة قال الخطابي اكثرهم يفتحون الخاء قال الجوهري خرى خراءة ككره كراهة ولعله بالفتح المصدر وبالكسر الاسم وجواب سلمان من اسلوب الحكيم ولم يلتفت الى استهزائه ۱۲
مجمع البحار ۴ **قوله** اضطراب ما اختلفت الرواية فيه فما اختلف الروايتان ان ترجحت احدهما على الاخرى بوجه نحو ان يكون احدهما ارجح بحفظ الراوي او كثرة صحبته للمروي عنه فالحكم للراجح
فلا يكون ح مضطربا والمضطرب كذا قاله السيد في الجواهر ويقع الاضطراب تارة في الاسناد وفي المتن اخرى وفيهما من راو واحد او اكثر ۱۲

قوت المغتذي (نهى عن ان يمس الرجل ذكره بيمينه) لفظ ق اذا بال احدكم فلا يمس ذكره بيمينه. (قيل لسلمان قد علمكم صلى الله عليه وسلم كل شيء حتى الخراءة) قال طب عوام
الناس يقولون كسحابة فيحتمل معناه وانما هو كتجارة اي الجلسة للتخلي ولطافته وزبره بالنهاية وزاد وقال الجوهري كسحابة من خرئ بهمز خراءة ككره كراهة قال بفتحه مصدر او بكسره اسما قلت ان
كانت الجلسة فقياسه كسدرة وهو المطابق سياقه لانه وزن الهيآت. (اجل) بسكون لامه حرف جواب كنعم معا (برجيع) براء وجيم فعين كاسير خالط (انها ركس) براء فكاف
فسين كسدر نجس قال ق معناه رجوع لحالة مذمومة عن حالة محمودة ٭

فیه بشیٔ وکانه رأی حدیث زُهَیر عن ابی اسحٰق عن عبد الرحمٰن بن الاسود عن ابیه عن عبد الله اشبه ووضعه فی کتابه الجامع واصح شیٔ فی هذا عندی حدیث اسرائیل وقیس عن ابی اسحٰق عن ابی عُبَیْدَة عن عبد الله لان اسرائیل اثبت واحفظ لحدیث ابی اسحٰق من هؤلاء وتابعه علی ذلك قیس بن الربیع وسمعت ابا موسی محمد بن المثنی یقول سمعت عبد الرحمٰن بن مهدی یقول ما فاتنی الذی فاتنی من حدیث سفیان الثوری عن ابی اسحٰق الا لما اتکلت به علی اسرائیل لانه کان یاتی به اتم **قال** ابوعیسی وزُهَیر فی ابی اسحٰق لیس بذاك لان سماعه منه بأخرةٍ[1] سمعت احمد بن الحسن یقول سمعت احمد بن حنبل یقول اذا سمعت الحدیث عن زائدة وزهیر فلا تبالِ ان لا تسمعه من غیرهما الا حدیث ابی اسحٰق وابو اسحٰق اسمه عمرو بن عبد الله السَّبِیْعِی الهَمْدَانی وابو عُبَیدة بن عبد الله بن مسعود لم یسمع من ابیه ولا یُعرَف اسمه **حدثنا** محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر عن شعبة **عن** عمرو بن مرة قال سألت ابا عبیدة بن عبد الله هل تذکر من عبد الله شیئًا قال لا **باب**[14] کراهیة ما یستنجی به **حدثنا**[16] هَنَّاد نا حَفص بن غیاث عن داؤد بن ابی هند عن الشَّعبی عن علقمة **عن** عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا تستنجوا بالروث ولا بالعظام فانه زاد اخوانکم من الجن[2] **وفی** الباب عن ابی هریرة وسلمان وجابر وابن عمر **قال** ابوعیسی وقد روی هذا الحدیث اسمٰعیل بن ابراهیم وغیره عن داؤد بن ابی هند عن الشعبی عن علقمة عن عبد الله انه کان مع النبی صلی الله علیه وسلم لیلة الجن الحدیث بطوله فقال الشعبی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا تستنجوا بالرَّوث ولا بالعظام فانه زاد اخوانکم من الجن وکان روایة اسمٰعیل اصح من روایة حفص بن غیاث **والعمل** علی هذا الحدیث عند اهل العلم **وفی** الباب عن جابر وابن عُمر **باب**[15] الاستنجاء بالماء **حدثنا**[17] قتیبة ومحمد بن عبد الملك بن ابی الشوارب قالا ثنا ابوعوانة عن قتادة عن مُعاذة **عن** عائشة قالت مُرْنَ اَزْوَاجَکُنَّ ان یَسْتَطِیبُوا بالماء فانی اَسْتَحْیِیهِم فان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یفعله **وفی** الباب عن جریر بن عبد الله البجلی وانس وابی هریرة **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح **وعلیه** العمل عند اهل العلم یختارون الاستنجاء بالماء وان کان الاستنجاء بالحجارة یجزئ عندهم فانهم استحبوا الاستنجاء بالماء وراوه افضل وبه یقول سفیان الثوری وابن المبارك والشافعی واحمد واسحٰق **باب**[16] ما جاء ان النبی صلی الله علیه وسلم کان اذا اراد الحاجة ابعد فی المذهب **حدثنا**[18] محمد بن بشار نا عبد الوهاب الثقفی عن محمد بن عمرو عن ابی سَلَمَة **عن** المُغِیْرَة بن شعبة قال کنت مع النبی صلی الله علیه وسلم فی سفر فاتی النبی صلی الله علیه وسلم حاجته فابعدَ[3] فی المذهب **وفی** الباب عن عبد الرحمٰن

قرینین وقد یقال للعالی متابعا للنازل وفی فتح الباری ان اصل المتابعة ان یکونا فی قرن وقد یتابع العالی السافل وان لم یکونا فی قرن واحد **قوله** عمرو بن عبد الله السبیعی الهمدانی همدان بفتح الاول وسکون الثانی قبیلة واکثر الرواة من هذا القبیل وهمدان بفتح الثانی خطة ارض ولم یکن منها من الرواة ووصف راوٍ ویسمی هذا الفن موتلفا ومختلفا ویعرف به الفرق بین اللفظین المتقاربین فی رسم الخط لا التلفظ وفنون علم الحدیث اربعة وثمانون فنا **قوله** ابو عبیدة بن عبد الله الخ اذا اطلق لفظ عبد الله فی مرتبة الصحابی یراد به ابن مسعود رض واذا اطلق حسن فی مرتبة الصحابی یراد به ابن علی رض واذا اطلق فی مرتبة التابعی یراد به الحسن البصری **قوله** لم یسمع من ابیه ولا یعرف اسمه ای اسم ابی عبیدة ان قیل کیف رجح الترمذی منقطعه علی متصل البخاری قلت کما فی الطحاوی ان الترجیح لعلم ابی عبیدة لانه وان لم یسمع من ابیه لانه کان ابن سبع حین رحلة ابیه لکنه اعلم الناس بعلم ابیه فلم یلاحظ ضابطة ترجیح المتصل علی المنقطع وعلی هذا قال الشاه ولی الله فی حجة الله البالغة ان العلم هو شرح الصدر لا اتباع الضوابط المخرجة ویعلم ان الکلام فی حق احد من جانب المحدثین لا یوجب سوء دیانته عیاذا بالله بل تکلمهم من حیث الحفظ والضبط کما قال ابن الجوزی اذا وقع فی الاسناد صوفی فاغسل یدیک منه فانهم یقولون ظنوا المؤمنین خیرا ولا یطلبون حقیقة الحال وقال ابن معین نتکلم فی الذین عزوا خیامهم فی الجنة قبلنا بمائتین **قوله** قال عبد الرحمٰن بن مهدی ما فاتنی الذی ما فاتنی عبد الرحمٰن من الائمة ومذهبه دائر بین العراقیین والحجازیین لان مشائخه مختلفون اطلاع سها الشوکانی ههنا فانه روی روایة انه علیه السلام اتقی الروثة ...... وفیها فانه روثة حمار وزعمه مرفوعا والحال انه قول ابن مسعود حین یروی لتلمیذه ولیس بمرفوع **باب** کراهیة ما یستنجی به تعرضوا الی بیان طریق استعمال الجن العظام فقیل تلقی الروثة فی اراضیهم وعند البخاری لا یمرون علی عظم الا وجدوا علیه اوفر ما کان علیه من اللحم والروث زاد دوابهم ثم الروایات مختلفة فان فی بعضها ان اللحم یجدون علی الذکیة وفی بعضها علی المیتة والجمع بینهما بان الاول لمسلمین والثانی للکفار لکن فیه ان الحدیث واحد فاضطرب ویدل الحدیث علی ان الجن تبع للانسان ویاکل الجن سؤر الانسان وکذلك یکون تابعا للانسان وعن ابی حنیفة ان المسلمین من الجنات لا یکون فی الجنة ولا فی النار ولعل مراده عدم کونه اصالة وفی روایة عنه لا ادری این یکونون کما قال ؎ من قال لا ادری لما لا یدره ٭ فقد اقتدی فی الفقه بالنعمان ٭ فی الدهر والخنثی کذاك جوابه ٭ ودخول اطفال ووقت ختان ٭ ونقل ان ابا حنیفة رح ناظر مالکا رح فی مسئلة الباب فقرأ ابو حنیفة آیة ثم قرأ مالك رح ثم قرأ ابو حنیفة فسکت مالك رح **قوله** عن عبد الله انه کان هذا یدل صراحة علی کون عبد الله معه علیه السلام فی لیلة الجن ویفیدنا فی الوضوء بالنبیذ وانکره الشافعیة بقول ابن عبد الله لو کان ابی معه علیه السلام لعد من مناقبنا ونقول لعل ابنه لم یعلم والامر انه ارادوا لیلة الجن الواردة فی القرآن لا غیرها من اللیالی **باب** الاستنجاء بالماء الجمع بین الاحجار والماء افضل وفی زماننا اکید وفی الکنز والجمع بینهما حسن وعبارة الترمذی ایضا یحتمل الجمع وعدمه واما فی البول فلعله یضطر الی القول بالجمع بسبب روایة مغیرة انه علیه السلام قضی حاجته وکنت قائما بعیدا منه فجاء وطلب الماء ویدل هذا ضرورة علی انه علیه السلام ما اتاه بدون الاستنجاء بالاحجار **باب** ان النبی صلی الله علیه وسلم کان اذا اراد الحاجة ابعد فی المذهب. **المذهب** مصدر میمی ومعنی بعد المجرد (دور ہوا) وابعد المزید (دوری کی) ولا یخلو من المبالغة ویقال لمثل هذا ادخال المزید علی المجرد وقال ارباب المعانی اذا لم

---

[1] **قوله** بأخرة ای آخر عمره وهی بفتح همزة وخاء کذا فی مجمع البحار ١٢ [2] **قوله** فانه زاد اخوانکم ضمیر انه للعظم والروث بتاویل المذکور وروی فانها فالضمیر للعظام والروث تابع لها کذا فی المجمع وفی المرقاة قال الطیبی فیه ان الجن مسلمون حیث سماهم اخوانا وانهم یاکلون وروی الحافظ ابونعیم فی دلائل النبوة ان الجن سالوا هدیة منه صلعم فاعطاهم العظم والروث العظم لهم والروث لدوابهم ١٢ [3] **قوله** فابعد فی المذهب ای فی الذهاب عند قضاء الحاجة ١٢ مجمع البحار

قوت المغتذی (ولا بالعظام فانه زاد اخوانکم من الجن) بافراد ضمیر فانه ای ما ذکر روی الطبرانی وابونعیم بالدلائل عن ابن مسعود قال بینما نحن مع رسول الله صلی الله علیه وسلم بمکة فذکر قصة الجن الی ان قال قلت من هؤلاء یا رسول الله قال هؤلاء جن نصیبین جاؤا فی یختصمون فی امور کانت بینهم وقد سألونی الزاد فزودتهم فقلت ما زودتهم فقال الرجعة ما وجدوه من روث وجدوه تمرا وما وجدوه من عظم وجدوه کاسیا فعنده نهی صلی الله تعالی علیه وآله وسلم ان یستطاب بروث وعظم (فابعد فی المذهب) بالنهایة ای المکان الذی یتغوط فیه مفعل من

بن ابی قراد وابی قتادة وجابر ویحیی بن عبید عن ابیه وابی موسی وابن عباس وبلال بن الحارث **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح **و**روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یرتاد[1] لبوله مکانا کما یرتاد منزلا وابو سلمة اسمه عبد الله بن عبد الرحمٰن بن عوف الزهری

باب[17] ماجاء فی کراهیة البول فی المغتسل **حدثنا**[19] علی بن حجر واحمد بن محمد بن موسی قالا انا عبد الله بن المبارک عن معمر عن اشعث عن الحسن **عن** عبد الله بن مغفل ان النبی صلی الله علیه وسلم نهی ان یبول الرجل فی مستحمه[2] وقال ان عامة الوسواس منه **وفی** الباب عن رجل من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم **قال** ابوعیسی هذا حدیث غریب لا نعرفه مرفوعا الا من حدیث اشعث بن عبد الله ویقال **له** الاشعث الاعمی وقد کره قوم من اهل العلم البول فی المغتسل وقالوا عامة الوسواس منه ورخص فیه بعض اهل العلم منهم ابن سیرین وقیل له انه یقال ان عامة الوسواس منه فقال ربنا الله لا شریک له **قال** ابن المبارک قد وسع فی البول فی المغتسل اذا جری فیه الماء **قال** ابوعیسی ثنا بذلک احمد بن عبدة الاملی عن حبان عن عبد الله بن المبارک

باب[18] ماجاء فی السواک **حدثنا**[20] ابو کریب ثنا عبدة بن سلیمان عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لولا ان اشق علی امتی لامرتهم بالسواک عند کل صلوة[3] **قال** ابوعیسی وقد روی هذا الحدیث محمد بن اسحٰق عن محمد بن ابراهیم عن ابی سلمة عن زید بن خالد عن النبی صلی الله علیه وسلم وحدیث ابی سلمة عن ابی هریرة وزید بن خالد عن النبی صلی الله علیه وسلم کلاهما عندی صحیح لانه قد روی من غیر وجه عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم هذا الحدیث وحدیث ابی هریرة انما صح لانه قد روی من غیر وجه **واما محمد** فزعم ان حدیث ابی سلمة عن زید بن خالد اصح **وفی** الباب عن ابی بکر الصدیق وعلی وعائشة وابن عباس وحذیفة وزید بن خالد وانس وعبد الله بن عمرو وام حبیبة وابن عمر وابی امامة وابی ایوب وتمام ابن عباس وعبد الله بن حنظلة وام سلمة وواثلة وابی موسی **حدثنا**[21] هناد نا عبدة عن محمد بن اسحٰق عن محمد بن ابراهیم

یتعلق الغرض بالمفعول ینزل الفعل المتعدی منزلة اللازم فوضح الفرق بین اخذت اللجام واخذت باللجام فان معنی الاول (میں نے لگام پکڑا) ومعنی الثانی (میں نے لگام کے ساتھ اخذ کا فعل کیا) **قوله** یرتاد لبوله الخ الارتیاد من الرود وطلب الشیٔ **قوله** ابوسلمة عبد الله الخ هذا تابعی فقیه من الفقهاء السبعة من التابعین الذی قال الدمیری اذا البتت اسمائهم ووضعت فی الحبوب لا تاکله السوس والاسامی هذه ــ الا کل من لا یقتدی بائمة ٭ فقسمته ضیزی عن الحق خارجة ٭ فخذهم عبید الله عروة قاسم ٭ سعید ابوبکر سلیمان خارجة ٭ **باب** ماجاء فی کراهیة البول فی المغتسل. **قوله** فان عامة الوسواس منه قیل ان الوسواس من رشاش البول وفی زهر الربی علی النسائی ص ۱۵. ان الوسواس معناه حدیث النفس والافکار والمصدر بالکسر وروی ابن ابی شیبة فی مصنفه عن انس بن مالک انه قال انما یکره البول فی المغتسل مخافة اللمم وذکر صاحب الصحاح وغیره ان اللمم طرف من الجنون و یقال ایضا اصاب فلانا لمة من الجن وهو المس انتهی وفیه فی تلک الصفحة ان المستحم اصله الموضع الذی یغتسل فیه بالحمیم وهو الماء الحار ثم قیل للاغتسال بای موضع کان ذکر ثعلب ان الحمیم من الاضداد ای الماء الحار والبارد وعامة الشیٔ معظمه وجمیعه انتهی وقال النحاة ان لفظ عامة لا یستعمل مضافا بل حالا لکن التفتازانی ذکر فی خطبة شرح المقاصد وقوعها فی کتاب عمر رض مضافا اقول لما وجد فی کلام عمر فلا یعبأ بما قال النحاة وقال بعضهم ان تفسیر عامة الوسواس انه نسیان فانه یوجب النسیان مثل الاشیاء الاخر السبعة وتمسک بحدیث لا ینبغی علیه اطلاق لفظ الحدیث واسناده منکر **قوله** ربنا الله لا شریک له هذا القول یدل علی ان ابن سیرین لم یبلغه الحدیث والا فلم یقل مثل هذا القول ولیس مراده فی هذا القول ان المخاطب یعتقد الشرک عیاذا بالله بل هذا من المحاورات کما یقول احد لاخیه المسلم لا ترح الی بلدة فلان فانها مطعونة ویقول الآخر لا شریک لله **باب** ماجاء فی السواک اختلف فی ان السواک من سنن الوضوء او الصلوة قال ابو حنیفة بالاول وقال الشافعی رح بالثانی والاحادیث من الطرفین وتاول بعض فی الروایات التی فیها لفظ الصلوة بان المراد بالصلوة الوضوء ویرد علیه ما اخرجه احمد فی مسنده لولا ان اشق علی امتی لامرتهم بالسواک عند کل صلوة وعند کل وضوء وقال فی رد المحتار ان ثمرة الخلاف تظهر فی رجل توضأ بالسواک وصلی الثانیة والثالثة بالوضوء الاول فعندنا قد ادی السنة وعند الشافعی رح لم یؤدها اقول لا خلاف بیننا وبین الشافعی رح لما صرح الشیخ فی فتح القدیر باستحباب السواک فی مواضع عدیدة منها القیام الی الصلوة فان قیل بین السنة والمستحب فرق وقلنا بالاستحباب لا بالسنة قلت لا تدافع بین السنة والمستحب فان احدا یقول باستحباب شیٔ والثانی بسنیته ولا یقول بانهما مختلفان ولهذا لم یذکر الطحاوی الخلاف بین مذهبین وغایة ما فی الباب اختلاف النظر لا العمل ای هل هو سنة الوضوء او سنة الصلوة فالحنفیة لما رأوه الیق بالتطهیر الحقوه بالوضوء ودلنا علی هذا ما اخرجه الطحاوی ص ۲۶ انه علیه السلام کان یتوضأ لکل صلوة ولو کان علی وضوء فاتاه جبرئیل فقال یجزئک السواک عند کل صلوة فدل علی کون السواک من اجزاء الوضوء **قوله** لامرتهم بالسواک قال محی الدین النووی یستفاد من هذا ان الامر للوجوب فان السنیة باقیة الآن ایضا اقول کان السواک علیه علیه السلام واجبا وقال لولا ان اشق علی امتی لامرتهم ای لاجعله علیهم ایضا واجبا **قوله** اما محمد فزعم الخ قال حافظ من الحفاظ ان الترمذی یاتی بالاحادیث الغیر المشهورة فی الباب ولعل غرضه

---

[1] **قوله** یرتاد ای یطلب مکانا لینا لئلا یرجع الیه رشاش بوله والارتیاد التطلب واختیار الموضع ۱۲ مجمع البحار [2] **قوله** فی مستحمه بفتح الحاء ای الموضع الذی یغتسل فیه بالحمیم وهو فی الاصل الماء الحار ثم قیل للاغتسال بای ماء استحمام وانما نهی عنه اذا لم یکن له مسلک یذهب فیه البول فیوهم المغتسل انه اصابه منه شیٔ فیحصل منه الوسواس قوله فان عامة الوسواس ای اکثره یحصل منه لانه یصیر الموضع نجسا فیوسوس قلبه بانه هل اصابه من رشاشه ۱۲ مجمع البحار [3] **قوله** عند کل صلوة ای عند کل وضوء بدلیل روایة احمد والطبرانی لامرتهم بالسواک عند کل وضوء والتصویر والتقدیر لولا وجود المشقة علیهم بالسواک عند کل صلوة لامرتهم به لکن لم آمر به لاجل وجوبها ثم انه عرف سنیة السواک للوضوء واستحباب تاخیر العشاء بادلة اخری وهذا الوجه بالقبول احری قال الفاضل المحقق ابن الهمام ویستحب فی خمسة مواضع اصفرار السن وتغیر الرائحة والقیام من النوم وعند القیام الی الصلوة وعند الوضوء انتهی ۱۲ مرقاة

قوت المغتذی

(نهی ان یبول الرجل فی مستحمه) بالنهایة ای مکان یغتسل فیه بحمیم واصله الماء الحار وقیل اغتسل بای ماء استحم وانما نهی عنه اذا لم یکن له مسلک یذهب به بوله او کان صلبا فیوهم المغتسل انه اصابه منه شیٔ فیحصل منه الوسواس (هذا حدیث غریب لا نعرفه مرفوعا الا من حدیث اشعث بن عبد الله ویقال له اشعث الاعمی) قال عبد الغنی هو اشعث بن جابر واشعث بن عبد الله واشعث الاعمی واشعث الازدی واشعث الحملی والذهبی بالمیزان وثقه ن وغیره واورده العقیلی بالضعفاء وقال بحدیثه غلط فاورد له هذا قال الذهبی قول العقیلی بحدیثه غلط لیس مسلم فانا اتعجب کیف لم یخرج له ق (عبد الرحمٰن بن حرملة عن ابی ثفال المری عن رباح بن عبد الرحمٰن بن ابی سفیان بن حویطب عن جدته عن ابیه قال سمعت النبی صلی الله علیه وسلم

عن ابی سلمة **عن** زید بن خالد الجُهَنی قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول لولا ان اشق علی امتی لامرتُهم بالسواک عند کل صلوة ولأخّرتُ صلوة العشاء الی ثلث اللیل قال فکان زید بن خالد یشهد الصلوٰتِ فی المسجد وسواکُه علی اُذُنه موضعَ القلم من اُذن الکاتب لا یقوم الی الصلوة الا استنّ ثم ردّه الی موضعه **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **باب**[19] ماجاء اذا استیقظ احدکم من منامه فلا یغمسن یده فی الاناء حتی یغسلها **حدثنا**[22] ابو الولید احمد بن بکّار الدمشقی من ولد بُسر بن اَرطاة صاحب النبی صلی الله علیه وسلم قال نا الولید بن مُسلم عن الاوزاعی عن الزهری عن سَعِید بن المُسَیّب وابی سَلَمة **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا استیقظ احدکم من اللیل فلا یُدخِلُ یدَه فی الاناء حتی یُفرِغ علیها مرتین اوثلثا فانه لایَدْری این باتت یده **وفی** الباب عن ابن عمر وجابر وعائشة **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **قال** الشافعی اُحِبّ لکل من استیقظ من النوم قائلةً کانت اوغیرها ان لایدخل یده فی وضوءه حتی یَغسِلها فان ادخل یَدَه قبل ان یغسلها کرهتُ ذلک له ولم یفسد ذلک الماء اذا لم یکن علی یده نجاسة **وقال** احمد بن حنبل اذا استیقظ من اللیل فادخل یَدَه فی وضوءه قبل ان یغسلها فاعجب الی ان یُهَرِیق الماء **وقال** اسحق اذا استیقظ من النوم باللیل او بالنهار فلا یُدخل یَدَه فی وضوءه حتی یغسلها **باب**[20] فی التسمیة عند الوضوء **حدثنا**[23] نصر بن علی وبِشر بن مُعاذ العَقَدی قالا نا بشر بن المُفَضّل عن عبد الرحمٰن بن حَرمَلة عن ابی ثِفال المُرّی عن رباح بن عبد الرحمٰن بن ابی سفیان بن حُوَیطب عن جدته **عن** ابیها قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول لا وضوءَ لمن

الاطلاع علی الفائدة الجدیدة لان البخاری شیخه قداتی بها والترمذی یاتی بغیرها **قوله** ولاخرت العشاء للاحناف فیه قولان قیل یستحب تاخیر العشاء الی ثلث اللیل وقیل یستحب الی نصف اللیل ووجه القولین مذکور فی مبسوطات الفقه واما تاخیر العشاء الی طلوع الفجر فمکروه تحریما اوتنزیها واختار الطحاوی الثانی وهو المختار عند المحقق ابن امیر حاج واقول یستثنی من هذا الصائم **قوله** الا استن الاستنان ماخوذ من السن وهو امرار السواک علی السن **قوله** وفی الباب الخ هذا یدل علی ان حدیث السواک متواتر اسنادا واما التواتر عملا فلاریب فیه **باب** ماجاء اذا استیقظ احدکم من منامه فلا یغمس یده فی الاناء حتی یغسله قال النووی قال الشافعی وغیره من العلماء معناه ان اهل الحجاز کانوا یستنجون بالاحجار وبلادهم حارة فاذا ناموا عرقوا فلا یأمن النائم ان یطوف یده علی ذلک الموضع المخرج وقال البیضاوی علم بذلک ان الباعث علی امر بذلک احتمال النجاسة انتهی زهر الربی علی المجتبی ص ۳ والمذاهب فی مسئلة الباب مذکورة بتفصیلها فی الکتاب ومن استنجی بالاحجار ثم ادخل یده فی الماء لاینجس عندنا وقیل یتنجس والمختار الاول وبعض الاشیاء یتنجس بعد التطهر اذا اصابه بلل عند بعضنا منها موضع الاستنجاء ومنها الوجه النجس المتطهر بالجفاف اذا اصابه ماء یتنجس ومنها الاهاب المدبوغ بالجفاف یتنجس اذا ابتل والتفصیل فی کتب الفقه والله اعلم بالصواب وعلمه اتم (**مسئلة**) اذا ادخل الجنب یده فی الماء ولم یغسلها ولیس شیء من النجاسة علی یده لایفسد الماء بل لایصیر مستعملا ایضا ان کان للاغتراف وحدیث الباب بظاهره یدل علی یتنجس الماء وان کانت قلیلة وان لم یتغیر اللون او الطعم او الریح فیفید نافی مسئلة المیاه واجاب ابن القیم فی تهذیب السنن بان للید ملامسة بالشیطان فی النوم فغسل الید قبل الغمس من احکام الطهارة الروحانیة لا الفقهیة فقیل له انه محض احتمال وانما جاء یبیت الشیطان علی الخیاشیم لا الید ویرده ما اخرجه الدارقطنی وابن خزیمة فی صحیحه فانه لایدری این باتت یده منه فلا تعلق للشیطان بسبب زیادة لفظ منه ای من جسده وقال الشیخ فی فتح القدیر حدیث الباب لایصلح استدلالا لنا علی تنجس الماء القلیل بدون تقیید بسبب الاحتمال المذکور اقول اسقاطه من المستدلات غیر صحیح وقال الشیخ یمکن ان تکون علة المنع کراهة الماء اقول الکراهة لاتتحقق بدون احتمال النجاسة فان الکراهة لیست بحکم مستقل عندنا ولعله اراد کراهة الفعل **قوله** الولید بن مسلم هذا یدلس تدلیس التسویة عن الاوزاعی وقیل لم تدلس قال لاجل الاوزاعی وقیل بل ضیعته لان الاوزاعی ثقة وفی اسانیده اذا کانوا ضعفاء واسقطهم یزعم المحدثون التدلیس عن الاوزاعی اویضعفونه وان لم نسقطهم یحکمون بان الضعف لیس بسبب الاوزاعی فلم یصح الولید الی فلهذا ادنی الاصغار **قوله** قال الشافعی احب لکن الخ کثر فی مؤطا محمد بن حسن لفظ احب وینبغی ومثلها عند المتقدمین قد یستعمل فی الفریضة ایضا **باب** التسمیة عند الوضوء نسب الی داؤد الظاهری وجوب التسمیة عند الوضوء

---

[1] **قوله** عند کل صلوة ای وضوءها لما روی ابن خزیمة فی صحیحه والحاکم وقال صحیح الاسناد والبخاری تعلیقا فی کتاب الصوم عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لولا ان اشق علی امتی لامرتهم بالسواک عند کل وضوء والشافعیة یجمعون بین الحدیثین بالسواک فی ابتداء کل منها وانما لم یجعله علماؤنا من سنن الصلوة نفسها لانه مظنة خروج الدم وهو ناقض عندنا ولانه لم یروانه صلعم استاک عند قیامه الی الصلوة فیحمل قوله علیه السلام عند کل صلوة علی عند کل وضوء بدلیل روایة احمد وغیره لامرتهم بالسواک عند کل وضوء کذا قاله علی القاری ١٢ [2] **قوله** لاخرت ای امرت وجوبا بتاخیر العشاء الی ثلث اللیل او نصفه فان هذا التاخیر مستحب عند الجمهور خلافا للشافعی کذا فی المرقاة ١٢

[3] **قوله** لا وضوء لمن لم یذکر اسم الله قال القاضی هذه الصیغة حقیقة فی نفی الشیء وتطلق علی نفی کماله وهنا محمولة علی نفی الکمال خلافا لاهل الظاهر لما روی ابن عمر وابن مسعود انه صلعم قال من توضأ وذکر اسم الله کان طهورا لجمیع بدنه ومن توضأ ولم یذکر اسم الله کان طهورا لاعضاء وضوءه والمراد الطهارة من الذنوب لان الحدیث لایتجزی کذا فی المرقاة ١٢

قوت المغتذی

(یقول لا وضوء لمن لم یذکر اسم الله علیه) زاده باوله لا صلاة لمن لا وضوء له والحاکم بآخره ولا یؤمن بالله من لایؤمن بی ولا یؤمن بی من لا یحب الانصار قال الدارقطنی بالعلل اختلف فیه فقال وهیب وبشر بن المفضل وغیر واحد هکذا وحفص بن میسرة وابو معشر واسحاق ابن حازم عن ابی حرملة عن ابی سفیان عن رباح عن جدته انها سمعت ولم یذکرا اباها وروی الدراوردی عن ابی ثفال عن رباح عن ابی ثوبان مرسلا وصدقة مولی ابی الزبیر عن ابی ثفال عن ابی بکر بن خویطب مرسلا قال الدارقطنی والصحیح مالک بن وهیب قال ح وبالمختارة للضیاء بعد الهیثم بن کلیب بطریق وهیب بن عبد الرحمٰن بن حرملة سمع ابا غالب سمعت رباح بن عبد الرحمٰن حدثتنی جدتی انها سمعت اباها کذا قال قال الضیاء المعروف ابو ثفال بدل ابی غالب وهو کما قال وقال ابو حاتم وابو زرعة ابو ثفال ورباح مجهولان وزاد ابن القطان ان جدة رباح لاتعرف اسماء ولا حالا قال ح اما هی نعرف اسمها بروایة الحاکم فیها حدثتنی اسماء بنت سعید بن زید بن عمرو ورواه البیهقی ایضا مصرحا باسمها واما حالها فقد ذکرت بالصحابة وان لم یثبت لها صحبة فمثلها لایسئل عن حالها واما ابو ثفال فروی عنه جماعة وقال ح بحدیثه نظر فهذه عادته فیمن یضعفه وذکره ابن حبان بالثقات الا انه قال لست بالمعتمد علی ما انفرد به فکانه لم یوثقه واما رباح فمجهول قال ابن القطان فالحدیث ضعیف جدا والبزار ابو ثفال مشهور ورباح وجدته لا نعلمها رویا غیر هذا الحدیث ولا حدث عن رباح الا ابو ثفال فالخبر من جهة النقل لایثبت وابو بکر بن ابی شیبة ثبت انه صلی الله علیه وسلم قال ای بمجموع طرقه اذ ورد به احادیث تدل علی ان له اصلا والبزار لکنه مؤول ای لافضل لوضوء من لم یذکر اسم الله لان من لم یذکره تعالی یبطل وضوءه قب قال علماؤنا لم یتولان الذکر ضد النسیان والشیان انما یتضادان بمحل واحد ومحل النسیان القلب ومحل الذکر ایضا القلب وذکر القلب هو النیة قلت هو فی غایة البعد من لفظه نعم لو لم یذکر الله فقال لمن لم یذکر علیه لکان حسنا وانت تراه غیره.

لم یذکر اسم اللہ علیہ **وفی** الباب عن عائشۃ وابی ھریرۃ وابی سعید الخدری و سھل بن سعد وانس **قال** ابوعیسی قال احمد لا اعلم فی ھذا الباب حدیثا لہ اسناد جید وقال اسحق ان ترک التسمیۃ عامدا اعاد الوضوء وان کان ناسیا او متاوّلا اجزاہ **قال** محمد بن اسمٰعیل احسن شیئ فی ھذا الباب حدیث رَبَاح بن عبدالرحمٰن **قال** ابوعیسی و رباح بن عبدالرحمٰن عن جدتہ عن ابیھا وابوھا سعید بن زید بن عمرو بن نفیل وابوثفال المُرّی اسمہ ثمامۃ بن حُصَین ورباح بن عبدالرحمٰن ھو ابوبکر بن حُوَیطب منھم من روی ھذا الحدیث فقال عن ابی بکر بن حُوَیطب فنسبہ الی جدہ

باب[۲] ماجاء فی المضمضۃ والاستنشاق **حدثنا** قتیبۃ نا حمّاد بن زید وجریر عن منصور عن ھلال بن یَسَاف **عن** سلمۃ بن قیس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا توضأت فانتثر[۱] واذا استجمرت[۲] فاوتر **وفی** الباب عن عثمان ولقیط بن صَبِرۃ وابن عباس والمقدام بن معدیکرب ووائل بن حُجر وابی ھریرۃ **قال** ابوعیسی حدیث سلمۃ بن قیس حدیث حسن صحیح **واختلف** اھل العلم فیمن ترک

وکذلک فی روایۃ عن احمد بن حنبل اقول لم یرو الوجوب عن احمد وتفرد بالوجوب منا الشیخ ابن الھمام وجد علی تفردہ وکذلک تفرد فی بعض المسائل وقال تلمیذہ العلامۃ قاسم ابن قطلوبغا لا تقبل تفردات شیخنا وقال ابن الھمام ان لفظۃ لا لنفی الکمال مجاز ولنفی الاصل حقیقۃ فھو ھٰھنا علی الحقیقۃ وانما قلنا بالوجوب کیلا یلزم الزیادۃ بخبر الواحد علی القاطع ثم قال تحت بحث الصلوۃ لمن لم یقرأ بفاتحۃ الکتاب ان لفظۃ لا مشترکۃ بین النفیین فبین کلامیہ تناف واقول انھا لنفی الاصل حقیقۃ واما لنفی الکمال فبانزال الناقص منزلۃ المعدوم وھذا لیس بمجاز لانہ تغیر فی المصداق لا فی الدلالۃ واما التسمیۃ فلیس علیہ تعامل کثیر من السلف لیقال بالوجوب واما الحدیث فضعیف وقال الامام احمد ما وجدت فی ھذا حدیثا صحیحا فلابد من کون التسمیۃ مستحبۃ وقیل المراد من التسمیۃ النیۃ ونسب ھذا الی ربیعۃ بن ابی عبدالرحمٰن ولکن ذکر الاسم فی امثالہ لارادۃ التلفظ باللسان وحسن الحدیث ابن الھمام وتمسک الطحاوی لعدم وجوب التسمیۃ بحدیث مہاجر بن قنفذ انہ علیہ السلام کان یتوضأ فسلم علیہ احد فرد علیہ بعد الفراغ عن الوضوء وقال لم ارد علیک لانی کرھت ان اذکر اللہ الا علی طھر وقال صاحب البحر ان تمسک الطحاوی لیس بصحیح لانہ ینفی الاستحباب ایضا لا تنفیہ وانما اراد الطحاوی ذکر الوضوء وقد ذکر ایضا فی کتابہ ان الذکر کان ممنوعا فی الحدث ثم نسخ ثم ان لفظ تسمیتہ علیہ السلام فی الوضوء کما روی الطبرانی فی معجمہ عن ابی ھریرۃ رض انہ علیہ السلام کان یقول فی ابتداء الوضوء بسم اللہ والحمد للہ وحسن العینی اسنادہ والشیخ نورالدین الھیثمی **ایضاف** الاخبار الآحاد التی لم تبلغ مرتبۃ الضرورۃ موکولۃ الی رائی المجتھد والتاویل فی ضروریات الدین غیر مسموع والمأول فیھا کافر کما فی الخیالی وکما قال تقی الدین بن دقیق العید وھو فی فتح المغیث **ف** فی کتب الفقہ ان الرجوع عن التقلید بعد العمل غیر جائز مرادہ ان مسئلۃ تحققہ عند احد تحقق فعل شیئا علی تلک المسئلۃ والتحقیق ثم بدالہ بعد العمل ان عملہ لا یصح علی تحقیقہ فیقول اختار تحقیقا آخر فانہ ممنوع عنہ مثل ان صلی حنفی ثم ظھر لہ بعد الصلوۃ ان جسدہ کان یسیل منہ الدم فیقول اختار مذھب الشافعی فھذا غیر جائز وحکی ان ابایوسف صلی ثم بدالہ ان فی الماء فارۃ والماء کان ازید من قلتین فقال بعد صلوتہ والاطلاع علی الفارۃ فیہ انا نعمل بقول اخوتنا اھل الحجاز اقول انہ لا یقدح فان بعد تسلیم ھذہ الواقعۃ یمکن ان یکون مرادہ اسلوب الحکیم وغرضہ انا نحکم بنجاسۃ الماء عند العلم بالنجاسۃ کما ھو مذھبہ فصحت صلوتہ وانما کان الرجوع غیر جائز لتوارث السلف لانہ لم یثبت عن احد منھم مثل ھذا الرجوع نعم ثبت الرجوع عن تحقیق الی تحقیق آخر وھو جائز کما ان الشافعی رح کان یقول اولا بعدم وجوب القراءۃ خلف الامام فی الجھریۃ ورجع عنہ قبل موتہ بسنتین وقال بوجوبھا ولم ینقض ما کان ادی علی التحقیق الاول من الصلوات وکذلک نظائر اُخر لا تحصی واما الاقتداء خلف مخالف فی الفروع کاقتداء حنفی خلف شافعی او عکسہ او غیرھما ففیہ اقوال عدیدۃ قال صاحب الھدایۃ فی باب الوتر ص ۱۲۵ بالجواز ثم قال صاحب البحر بعد الجواز قولین قول ان العبرۃ لرأی الامام لا للمقتدی وقول ان العبرۃ لرأی المقتدی وقال نوح الآفندی محشی الدرر الغرران العبرۃ للامام والمقتدی فان راعی الامام المسائل المختلفۃ فیھا صحت الصلوۃ والا فلا وقیل ان المقتدی لو وجد وشاھد ما ینقض الوضوء علی مذھبہ لا تصح والا صحت ولا یجب علیہ السوال عن الامام مثل ان شاھد حنفی مقتدیہ سیلان الدم من امامہ الشافعی فتفسد صلوتہ والا صحت ولا یجب علیہ سوال ھل سال دم ام لا اقول ان العبرۃ لرأی الامام والدلیل ھو توارث السلف فانھم کانوا یقتدون خلف کل واحد بلا نکیر مع کونھم مختلفین فی الفروع ویتمشون علی تحقیق امامھم واما اذا صلوا منفردین فی بیوتھم فیتمشون علی تحقیقاتھم وحج ابوحنیفۃ رح خمسین حجا وکان فی مکۃ کثیر من السلف مخالفین لہ فی الفروع لم یثبت منہ التکیر خلف احد منھم وقال احمد بن حنبل رح ان الدم الکثیر مفسد والقلیل غیر مفسد وقال مالک رح کلاھما غیر مفسد وقیل لاحمد لو وجدت مالک بن انس ھل تقتدی خلفہ قال لم لا اقتدی وفی فتاوی الحافظ ابن تیمیۃ رحمہ اللہ تعالی فی المجلد الثانی ان القاضی ابایوسف رح اقتدی خلف ھارون الرشید الخلیفۃ وکان الرشید مفتصدا والحال ان الدم مفسد للصلوۃ والوضوء عند ابی یوسف الا ان مالکا رح کان افتی ھارون الرشید بعدم نقض الوضوء بالدم ولو سائلا فعلم ان العبرۃ لرأی الامام ونقل ابن الھمام عن شیخہ سراج الدین قاری الھدایۃ ان نفی الاقتداء خلف المخالف من المتاخرین لا من المتقدمین ثم اورد ابن الھمام علیہ بمسئلۃ الجامع الصغیر وعندی لا یرد علی قاری الھدایۃ ما فی الجامع الصغیر لان القبلۃ من الحسیات لما سبیل الی درک الواقع بخلاف اکثر المسائل الاجتھادیۃ ولو اقتدی حنفی شافعیا فی الوتر وسلم الشافعی علی الشفعۃ ثم اتم الوتر کما ھو مذھب الشوافع لا تفسد صلوۃ الحنفی کما قال ابن وھبان فی منظومۃ ــــ ولو حنفی قام خلف مسلم بالشفع ولم یوتر ثم فوتر ؛ ولا یتوھم ان فی الاقتداء خلف المخالف خروجا عن المذھب فانہ غلط فانا لو سئلنا مثلا ان صلوۃ الشافعی مع الدم ھل ھی صحیحۃ علی رأیہ ام لا فلابد من ان نقول بصحۃ صلوتہ **واقعۃ** مر الدامغانی عند مسجد ابی اسحق الشیرازی الشافعی فاذا کان وقت الصلوۃ قریبا فدخل الدامغانی الحنفی فامر ابواسحق المؤذن ان لا یرجع وقدم الدامغانی فصلی بھم الدامغانی صلوۃ الشوافع **ف** الحق فی موضع الخلاف واحد ودائر وھو المشھور عند ارباب الاصول وقیل الحق متعدد ونسب ھذا الی المعتزلۃ وصرح فی فتح الباری بانہ مروی عن الائمۃ الاربعۃ وھو مذھب الصاحبین ومختار الشاہ ولی اللہ فی عقد الجید وفی جمع الجوامع انہ قول الاشعری ومع ھذا لا یجوز الخروج عن تحقیق نفسہ والمسئلۃ طویلۃ الذیل وسیجیئ بعض بحثہ فی الترمذی فی حدیث الحرام بین والحلال بین وبینھما متشابھات الخ وفی ذلک الحدیث بحث طویل لکنہ یلیق بشان المجتھد وذکر فیہ الشیخ تقی الدین بن دقیق العید المالکی الشافعی شیئا لطیفا **باب** ماجاء فی المضمضۃ والاستنشاق المضمضۃ تحریک الماء فی الفم والاستنشاق بالشین والقاف (کشیدن باد در بینی) والاستنثار بالثاء المثلثۃ والراء المھملۃ اخراج الشیئ من الانف **قولہ** فاذا استجمرت فاوتر الاستجمار الاستنجاء بالحجر ونسب الی مالک بن انس رحمہ اللہ تبخیر الکفن وتجمیرہ وحکی الاصمعی عنہ الاول کما فی الدیباج المذھب تمسک الشافعیۃ بحدیث الباب علی وجوب الایتار ولنا حدیث من فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج کما قیل فی موضعہ واما المضمضۃ والاستنشاق فقال الشافعیۃ بالوصل ونقول بالفصل ودلیلنا سیاتی من عمل عثمان رضی اللہ عنہ وعلی رضی اللہ عنہ انھما افردا المضمضۃ عن

[۱] **قولہ** فانتثر وروی فانثر، نثر ینثر بالکسر ای امتخط واستنثر استفعل منہ ای استنشق الماء ثم استخرج ما فی الانف وقیل ھو من تحریک النثرۃ وھی طرف الانف ۱۲ [۲] **قولہ** اذا استجمرت ای اذا استنجیت بالجمرۃ وھی الحجر فاوتر ای ثلاثا او خمسا او سبعا قال الطیبی والایتار ان یتجاوزہ وتر والامر للاستحباب لما ورد من فعل فقد احسن ۱۲ مرقاۃ

قوت المغتذی

(اذا توضأ فانثر) قال قب ای ادخل بانفک ما راخذ من النثرۃ وھی الانف وبالنھایۃ من نثر کمضرب امتخط ای استنشق ما رفاستخرج ما بانفک بتحریک النثرۃ وھی طرف الانف (رایت النبی صلی اللہ علیہ وسلم مضمض واستنشق من کف واحد) قال قب اخبرنا شیخنا ابوعبداللہ محمد بن یوسف بن احمد القیسی قال رأیتہ صلی اللہ علیہ وسلم یوما فقلت لہ اجمع بین مضمضۃ واستنشاق فی غرفۃ واحدۃ قال نعم

المضمضة والاستنشاق فقال طائفة منهم اذا ترکهما فی الوضوء حتی صلی اعاد ورأوا ذلک فی الوضوء والجنابة سواء وبه یقول ابن ابی لیلی و عبد الله بن المبارک واحمد واسحٰق وقال احمد الاستنشاق اوکد من المضمضة قال ابو عیسی الیٰ وقالت طائفة من اهل العلم یعید[1] فی الجنابة ولا یعید فی الوضوء وهو قول سفیان الثوری وبعض اهل الکوفة وقالت طائفة لا یعید فی الوضوء ولا فی الجنابة لانهما سنة من النبی صلی الله علیه وسلم فلا تجب الاعادة علی من ترکهما فی الوضوء ولا فی الجنابة وهو قول مالک والشافعی

باب[۲۲] المضمضة والاستنشاق من کف واحد

حدثنا[۲۵] یحیی بن موسی نا ابراهیم بن موسی نا خالد عن عمرو بن یحیی عن ابیه عن عبد الله بن زید قال رایت النبی صلی الله علیه وسلم مضمض[2] واستنشق من کف واحد فعل ذلک ثلثا وفی الباب عن عبد الله بن عباس قال ابو عیسی حدیث عبد الله بن زید حدیث حسن غریب وقد روی مالک وابن عُیَیْنَةَ وغیر واحد هذا الحدیث عن عمرو بن یحیی ولم یذکروا هذا الحرف ان النبی صلی الله علیه وسلم مضمض واستنشق من کف واحد وانما ذکره خالد بن عبد الله وخالد ثقة حافظ عند اهل الحدیث وقال بعض اهل العلم المضمضة والاستنشاق من کف واحد یجزئ وقال بعضهم یُفَرِّقُهما احب الینا وقال الشافعی ان جمعهما فی کف واحد فهو جائز وان فرّقهما فهو احب الینا

باب[۲۳] فی تخلیل اللحیة

حدثنا[۲۶] ابن ابی عُمر نا سفیان بن عُیَیْنَة عن عبد الکریم بن ابی المخارق ابی اُمَیَّةَ عن حسّان بن بلال قال رایتُ عمّار بن یاسر توضأ فخلل لحیته فقیل له او قال فقلتُ له اتُخَلِّل لحیتک قال وما یمنعُنی ولقد رایت رسول الله صلی الله علیه وسلم یُخَلِّل لحیته حدثنا[۲۷] ابن ابی عمر نا سفیان عن سعید بن ابی عَرُوبة عن قتادة عن حسّان بن بلال عن عمار عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله وفی الباب عن عائشة وام سلمة وانس وابن ابی اوفی وابی ایوب قال ابو عیسیٰ سمعت اسحٰق بن منصور یقول سمعت احمد بن حنبل قال قال ابن عُیَیْنَةَ لم یسمع عبد الکریم من حسان بن بلال حدیث التخلیل حدثنا[۲۸] یحیی بن موسیٰ نا عبد الرزاق عن اسرائیل عن عامر بن شقیق عن ابی وائل عن عثمان بن عفان ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یخلّل لحیته قال ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح وقال محمد بن اسمٰعیل (البخاری) اصح شئ فی هذا الباب حدیث عامر بن شقیق عن ابی وائل عن عثمان وقال بهذا اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم رأوا تخلیل اللحیة وبه یقول الشافعی وقال احمد ان سها عن التخلیل فهو جائز وقال اسحٰق ان ترکه ناسیا او مُتأوِّلا اجزأه وان ترکه عامدا اعاد

باب[۲۴] ما جاء فی مسح الراس انه یبدأ بمقدم الراس الی مؤخره

الاستنشاق اخرجه ابن السکن فی صحیحه قوله یعید فی الجنابة الخ هذا مذهبنا وقلنا بان آیة فاطهروا تدل علی المبالغة فی التطهیر وان التطهیر فی اللغة الغسل فقط وایضا جواز القراءة للمحدث و عدم جوازها للجنب یدل علی ان الجنابة حلت فی فم الجنب باب ما جاء فی المضمضة والاستنشاق بکف واحد ذکر النووی للمضمضة والاستنشاق خمسة اوجه فانهما اما بغرفة واحدة او بغرفتین او بثلث غرفات او بست غرفات ثم فی الغرفة الواحدة صورتان الوصل والفصل وفی الغرفتین الفصل فقط وفی ثلث غرفات الوصل فقط وفی ست غرفات الفصل فقط والاخیرة مختارة عند الاحناف ورواها الترمذی عن الشافعی وفی کتب الشوافع اختیار ثلث غرفات ولکن الترمذی یروی عن الفقیه الزعفرانی کثیرا ما هو موافق للاحناف ثم السنة الکاملة عندنا ست غرفات ویتأدی اصل السنة بثلث غرفات کما فی رد المحتار وهو المختار الوفاقة للحدیث کما هو دأب الشیخ ابن الهمام وقول آخر فی البحر وهو عدم اداء اصل السنة وهو ظاهر عبارة الدر المختار وجزم الشمنی فی شرح الوقایة باداء اصل السنة آخذا من الفتاوی الظهیریة وراجعت الی الفتاوی الظهیریة ووجدت فیه انه لو مضمض قبل الاستنشاق لا یصیر الماء مستعملا ولو عکس یصیر مستعملا ولم یتعرض الی ما قال الشمنی ورد ابن القیم فی زاد المعاد علی ما قال النووی فی شرح مسلم وقال رادا ان الوصل بغرفة واحدة غیر جید وقال ان المضمضة والاستنشاق بغرفة واحدة فی الوضوء مرة مرة فلا یکونان ثلاثا ثلاثا وبغرفتین فی الوضوء مرتین مرتین وثبت بالصحیح وضوئه علیه السلام بغسل بعض الاعضاء مرة والبعض مرتین والبعض ثلاثا وما قال ابن القیم صحیح عندی فی بیان مراد الحدیث واما دلیل ان کمال السنة بست غرفات فما اخرجه ابن السکن فی صحیحه ونقله ابن الحجر فی تلخیص الحبیر عمل علی وعثمان رضی الله عنهما وهو اصرح لنا مما فی الترمذی ص ۷ وتتعجب من عدم اخراج الزیلعی والعینی ایاه ولنا ایضا ما اخرجه ابو داؤد ص ۱۹ عن طلحة بن مصرف وتکلم فیه ابو داؤد والمحدثون وحسنه الحافظ ابو عمر بن الصلاح کما نقل الشوکانی فی السیل الجرار وحسنه ابن الهمام من جانب نفسه ووجه تضعیفه عند اکثر المحدثین وجود لیث ابن سلیم فی سنده ولکون سند طلحة عن ابیه عن جده غیر معروف قوله من کف واحد قال ابن الهمام متأولا ان مراد الحدیث انه علیه السلام استعمل بیده الواحدة فی المضمضة والاستنشاق بخلاف باقی الوضوء فانه استعمل فیه الیدین وتأول ابن الملک بانه من تنازع الفعلین ولکن تاویل الشیخ یبعده ما فی ابی داؤد ص ۱۵ فی عمل علی بماء واحد الخ والاحسن قول اداء اصل السنة به فلا نحتاج الی التأویل ولهذا قال العینی فی شرح البخاری ان واقعة عبد الله بن زید لبیان الجواز وتتبعت طرق حدیث علی فوجدت اضطراب الرواة من التحت فی حدیث واحد وادی بعضهم بکف واحد وبعضهم ثلاثا ثلاثا فتأول الشوافع فی الروایة الثانیة فاذن صار تأویل الشیخ توجیها فیمکن ذلک التوجیه فی روایة ابی داؤد ایضا ووجدت عند النسائی وغیره انها ای روایة عبد الله بن زید واقعة حال ولم یتعرض الحافظ فی الفتح الی ست غرفات ویفهم من تلخیص الحبیر انه صالح للبحث فانه اخرج فیه ما فی الترمذی ص ۱۶ ولکن ما فی ابن السکن اصرح لنا وظنی ان قلة الماء ایضا مرعیة فان غسل الیدین الی المرفقین ایضا مرتین وکان الماء ثلثی مد کما فی سنن ابو داؤد ص ۱۴ عن ام عمارة ام عبد الله بن زید والنسائی قوله حسن وغریب حدیث الباب حدیث البخاری وحسنه الترمذی وغربه فکیف یجری قول العراقی صاحب الالفیة ان حسن الترمذی حسن لغیره باب تخلیل اللحیة قال الاحناف یجب ایصال الماء البشرة لذی لحیة خفیفة لا الذی لحیة کثة وفی المختلطة اعتبار الغالب وتعجب صاحب البحر مما فی الکنز فانه ذکر المرجوع عنه عن ابی حنیفة وهو مسحها ولم یذکر المرجوع الیه باب ما جاء فی مسح الراس انه یبدأ بمقدم الرأس الی مؤخره ثبت مسح الراس بصفات کثیرة وفی الصحاح القویة الاقبال والادبار وهذه مختارة عندنا وصفة اخری عن ربیع بنت المعوذ فی سنن ابی داؤد واختارها ابن الهمام وصفة اخری مرویة عن احمد بن حنبل عن ربیع بنت معوذ وقد یعبر الراوی هذه الصفة بالمسح ثلث مرار فان فیها ثلث حرکات فانه یبدأ من وسط الراس ویمدها الی القفا ثم منه الی الامام ثم الی وسط الرأس وما ذکر الشیخ سدید الدین الکاشغری صاحب المنیة تبعا فی السبابة والوسطی عن بعض الکتب اعترضه ابن الهمام بانه لو کان لخوف صیرورة الماء مستعملا فغلط فانه ما دام علی العضو لا یکون مستعملا واقول کیف اختار الشیخ ابن الهمام غیرها فی عامة کتبنا والروایات الصحیحة من الاقبال والادبار تدل علیه وقد یعبر الراوی عن هذه الصفة بالمسح مرتین بسبب الحرکتین والا فالمسح مرة والحرکتان للاستیعاب وزعم الشوافع المسح مرتین وصفة اخری للمسح اذا کان متعمما اخرجها ابو داؤد فی سننه

[1] قوله یعید فی الجنابة لما ورد فیها من لفظ المبالغة فی قوله تعالیٰ فاطهروا ۱۲ [2] قوله مضمض واستنشق من کف واحد فیه حجة للشافعی رح کذا قال ابن الملک وغیره من ائمتنا والاظهران قوله من کف تنازع فیه الفعلان والمعنی مضمض من کف واستنشق من کف وقید الواحدة احتراز عن التثنیة قوله فعل ذلک ای کل واحد من المضمضة والاستنشاق علی الوجه المذکور ثلث مرات فیکون الحدیث محمولا علی اکمل حالات المتفق علیها عند ارباب الکمالات ویجوز ان یکون فعل ما ذکره لبیان الجواز والله تعالیٰ اعلم ۱۲ علی القاری۔

قوت المغتذی (یخلل لحیته) قال قتب ای یدخل یده فی خللها وهی فروج بین شعرها (لقیط بن صبرة) ص ۱۶ بصاد فموحدة ککلمة اورحمة ۱۲۔

حدثنا[٢٩] اسحٰق بن موسى الانصارى نا مَعْن نا مالك بن انس عن عمرو بن يحيى عن ابيه عن عبد الله بن زيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح راسه بيديه فاقبل بهما وادبر بدأ بمقدم راسه ثم ذهب بهما الى قفاه ثم ردهما حتى رجع الى المكان الذى بدأ منه ثم غسل رجليه وفى الباب عن معاوية والمقدام بن معديكرب وعائشة قال ابو عيسى حديث عبد الله بن زيد اصح شئ فى هذا الباب واحسن وبه يقول الشافعى واحمد واسحٰق باب[٢٥] ما جاء انه يبدأ بمؤخر الراس حدثنا قتيبة نا بشر بن المفضل عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن الرُّبَيِّع بنت مُعَوِّذ بن عفراء ان النبى صلى الله عليه وسلم مسح براسه مرتين بدأ بمؤخر راسه ثم بمقدمه وباذنيه كلتيهما ظهورهما وبطونهما قال ابو عيسى هذا حديث حسن وحديث عبد الله بن زيد اصح من هذا واجود وقد ذهب بعض اهل الكوفة الى هذا الحديث منهم وكيع بن الجراح باب[٢٦] ما جاء ان مسح الراس مرة حدثنا[٣١] قتيبة نا بكر بن مُضَر عن ابن عجلان عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن الرُّبَيِّع بنت مُعَوِّذ بن عفراء انها رأت النبى صلى الله عليه وسلم يتوضأ قالت مسح راسه ومسح ما اقبل منه وما ادبر وصُدْغيه[١] واُذُنيه مرة واحدة وفى الباب عن علىّ وجدّ طلحة ابن مُصَرِّف بن عمرو قال ابو عيسى حديث الرُّبَيِّع حديث حسن صحيح وقد روى من غير وجه عن النبى صلى الله عليه وسلم انه مسح براسه مرة والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم وبه يقول جعفر بن محمد وسفيان الثورى وابن المبارك والشافعى واحمد واسحاق رأوا مسح الراس مرة واحدة حدثنا محمد بن منصور قال سمعت سفيان بن عُيَيْنَة يقول سالت جعفر بن محمد عن مسح الراس ايجزئ مرة فقال اى والله باب[٢٧] ما جاء انه ياخذ لراسه ماء جديدا حدثنا[٣٢] على بن خشرم نا عبد الله بن وَهْب نا عمرو بن الحارث عن حَبَّان بن واسع عن ابيه عن عبد الله بن زيد انه راى النبى صلى الله عليه وسلم توضأ وانه مسح راسه بماءٍ غَيْرِ فضل يَدَيْه[٢] قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وروى ابن لَهِيعَة هذا الحديث عن حَبَّان بن واسع عن ابيه عن عبد الله بن زيد ان النبى صلى الله عليه وسلم توضأ وانه مسح راسه بماء غَبَر فضل يديه ورواية عمرو بن الحارث عن حَبَّان اصح لانه قد روى من غير وجه هذا الحديث عن عبد الله بن زيد وغيره ان النبى صلى الله عليه وسلم اخذ لراسه ماء جديدا والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم رأوا ان ياخذ لراسه ماءً جديدا باب[٢٨] مسح الاذنين ظاهرهما وباطنهما حدثنا[٣٣] هنّاد نا ابن ادريس عن ابن عجلان عن زيد بن اَسْلَم عن عطاء بن يسار عن ابن عباس ان النبى صلى الله عليه وسلم مسح براسه واُذُنيه ظاهرهما وباطنهما وفى الباب عن الرُّبَيِّع قال ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح و العمل على هذا عند اكثر اهل العلم يرون مسح الاذنين ظهورهما وبطونهما باب[٢٩] ما جاء ان الاذنين من الراس حدثنا[٣٤] قتيبة نا حمّاد بن زيد عن سنان بن ربيعة عن شهر بن حَوْشَب عن ابى اُمامة قال توضأ النبى صلى الله عليه وسلم فغسل وجهه ثلاثا ويديه ثلاثا و مسح براسه وقال الاُذُنان من الراس قال ابو عيسى قال قُتَيْبَة قال حماد لا ادرى هذا من قول النبى صلى الله عليه وسلم او من قول ابى اُمامة وفى الباب عن انس قال ابو عيسى هذا حديث ليس اسناده بذاك[٣] القائم والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم ان الاذنين من الراس وبه يقول سُفيان الثورى وابن المبارك واحمد واسحٰق وقال بعض اهل العلم ما اقبَلَ من الاُذُنين فمن الوجه وما اَدْبَرَ فمن الرأس قال اسحٰق واَختارُ ان يمسح مُقَدَّمَهُما مع وجهه ومؤخَّرَهما مع راسه باب[٣٠] فى تخليل الاصابع حدثنا[٣٥] قُتَيْبَة وهنّاد قالا نا وكيع عن سُفيان عن ابى هاشم عن عاصم بن لَقِيط بن صَبِرَة عن ابيه قال قال النبى صلى الله

ص ١٩ عن انس وقد وقع فى سنده ابو معقل وقال فى كنى التهذيب اسم هذا الراوى وانى قد وجدت اسمه فى الفتح صـ ٢٠/١٤ عبد الله بن معقل وتثليث المسح بماء واحد عن حسن عن ابى حنيفة انه مستحب كما فى الهداية واما تثليثه بمياه ففى بعض كتبنا انه بدعة وفى فتاوى قاضى خان انه ليس بسنة ولا بدعة قوله فاقبل بهما وادبر الخ ظاهره خلاف المفسر المفسر وبعض العلماء ذهب الى ظاهر فاقبل بهما وادبر بدأ بمقدم رأسه الخ والاقبال فى اللغة "اگلی طرف آنا" والادبار "پچھلی طرف آنا" والجمهور الى ان الراوى لم يقصد الترتيب فى المفسر وقيل ان الواو لا تدل على الترتيب وانما قدم الاقبال فان طريق استعمال العرف هكذا كما قالت خنساء رضى الله عنها ع فانما هى اقبال وادبار ٭ وقال المتكلفون ولست منهم اقبل على الرأس اى اقبل على القفا وادبر من اى شئ اى من القفا واقول ان الاقبال فى اللغة الاتيان الى القدام ولا يأتى فى اللغة بما قيل لاسيما اذا قرن بالادبار وقال النووى فى شرح مسلم ان الرجل اذا كان ذا شعر فله الاقبال والادبار لا اذا كان محلوقا فهو تكلف باب ماجاء انه يبدأ بمؤخر الرأس ذهب بعض اهل العلم الى ظاهر حديث الباب وعندى حمله على ما قال الامام احمد عن ربيع رضى الله عنه قوله مرتين اى بالحركتين لا الاستيعاب مرتين باب ان مسح الرأس مرة مختار الاحناف المسح مرة ومختار الشوافع تثليثه وفى سنن ابى داؤد احاديث عثمان الصحاح كلها تدل على المسح مرة وهذا يؤيد الاحناف قوله ابن عمرو بالواو وغلط وصحيح بدونها اخرج الدارقطنى حديث تثليث المسح بطريق ابى حنيفة ثم انكر عليه بان عمله يخالف روايته والعجب من رده على الامام ابى حنيفة رح مع ان المسئلة عند الدارقطنى هكذا باب ماجاء انه يأخذ لرأسه ماءً جديدا يجوز المسح عندنا ببلة باقية فى اليدين او بماء جديد وعند الشافعية يمسح بماء جديد واما المسح ببلة ماخوذة من العضو المغسول فغير مجزى واما مسح الاذنين فيسن بما بقى من مسح الرأس وفى فتح القدير لو مسح الرأس ولم يبق ما لمسح الاذنين ياخذ لهما ماء جديدا وحديث الباب للاحناف وبسط الزيلعى طرقه وتلخص منه ان الحديث مرفوع قوله بماء غير فضل يديه ظنى ان هذا تصحيف والصحيح بماء غير فضل يديه والله اعلم باب الاذنان من الرأس تاول الشوافع بعد تسليم صحة الحديث ان المراد ان الاذنين ممسوحان كما ان الرأس

[١] قوله وصدغيه واذنيه معطوفان على راسه عطف خاص على عام اى انهما مسحا بماء الراس كما هو مذهب ابى حنيفة والصدغ ما بين الاذن والعين ويسمى الشعر المتدلى عليه صدغا ذكره الطيبى كذا فى القاموس ١٢ مرقاة وفى شرح السنة اختلف فى تكرار المسح هل هو سنة ام لا فالاكثر على انه يمسح مرة واحدة ومنهم الائمة الثلثة والمشهور من مذهب الشافعى ان المسح ثلاثة اما بثلثة مياه جديدة ١٢ مرقاة [٢] قوله غير فضل يديه اى اخذ له ماء جديدا ولم يقتصر على البلل الذى بيديه وفيه حجة للشافعى قال على القارى قلت وفيه انه عمل باحد الجائزين عندنا ١٢ وفى شرح السنة اختلف فى انه هل يوخذ للاذنين ماء جديد قال الشافعى هما عضوان على حالهما يمسحان ثلاثا بثلاثة مياه جديدة وذهب اكثرهم الى انهما من الراس يمسحان معه اى بماء واحد وبه اخذ ابو حنيفة ومالك واحمد ١٢ [٣] قوله وانت خبير بان مثل هذا لا يقال من قبل الراى وموقوفه فى حكم المرفوع ١٢ على القارى

عليه وسلم اذا توضأت فخلل الاصابع **وفى** الباب عن ابن عباس والمستورد وابى ايوب **قال** ابوعيسى هذا حديث حسن صحيح **و** العمل على هذا عند اهل العلم انه يُخلل اصابع رجليه فى الوضوء وبه يقول احمد واسحق وقال اسحق يُخلّل اصابع يديه ورجليه وابوهاشم اسمه اسمٰعيل بن كَثِير **حدثنا** [36] ابراهيم بن سَعيد قال ثنا سعد بن عبد الحميد بن جعفر قال ثنا عبد الرحمٰن بن ابى الزناد عن موسى بن عُقبة عن صالح مولى التَّوْأَمَةِ **عن** ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا توضأت فخلّل اصابع يديك ورجليك **قال** ابوعيسى هذا حديث حسن غريب **حدثنا** [37] قُتيبة قال ثنا ابن لَهِيعَة عن يزيد بن عمرو عن ابى عبد الرحمٰن الحُبُلى **عن** المُسْتَوْرِد بن شدّاد الفِهْرى قال رأيت النبى صلى الله عليه وسلم اذا توضأ دَلَكَ اصابع رجليه بخنصره **قال** ابوعيسى هذا حديث غريب لا نعرفه الّا من حديث ابن لَهِيعَة **باب** [31] ماجاء ويل للاعقاب[1] من النار **حدثنا** [38] قُتيبة قال ثنا عبد العزيز بن محمد عن سُهَيل بن ابى صالح عن ابيه **عن** ابى هريرة ان النبى صلى الله عليه وسلم قال ويل للاعقاب[2] من النار **وفى** الباب عن عبد الله بن عمرو وعائشة وجابر بن عبد الله وعبد الله بن الحارث ومُعَيقيب وخالد بن الوليد وشُرَحبيل ابن حَسَنَة وعمرو بن العاص ويزيد بن ابى سُفيان **قال** ابوعيسى حديث ابى هريرة حديث حسن صحيح وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال ويل للاعقاب وبطون الاقدام من النار **وفقهُ** هذا الحديث انه لا يجوز المسح على القدمين اذا لم يكن عليهما خُفّان او جوربان **باب** [32] ماجاء فى الوضوء مرة مرة **حدثنا** [39] ابوكريب وهنّاد وقُتيبة قالوا ثنا وكيع عن سفيان **ح** وثنا محمد بن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا سفيان عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار **عن** ابن عباس ان النبى صلى الله عليه وسلم توضأ مرة مرة **وفى** الباب عن عُمر وجابر وبُرَيدة وابى رافع وابن الفاكِهِ **قال** ابوعيسى حديث ابن عباس احسن شئ فى هذا الباب واصح وروى رِشدِين بن سعد وغيره هذا الحديث عن الضحاك بن شرحبيل عن زيد بن اَسْلَمَ عن ابيه عن عمر بن الخطاب ان النبى صلى الله عليه وسلم توضأ مرة مرة وليس هذا بشئ والصحيح ما روى ابن عجلان وهشام بن سعد وسفيان الثورى وعبد العزيز بن محمد عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار **عن** ابن عباس عن النبى صلى الله عليه وسلم **باب** [33] ماجاء فى الوضوء مرتين مرتين **حدثنا** ابوكُرَيب ومحمد بن رافع قالا نا زيد بن حُباب عن عبد الرحمٰن بن ثابت بن ثَوبان قال حدثنى عبد الله بن الفضل عن عبد الرحمٰن بن هُرمُز الاعرج **عن** ابى هريرة ان النبى صلى الله عليه وسلم توضأ مرتين مرتين **قال** ابوعيسى هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث ابن ثَوبان عن عبد الله بن الفضل وهذا اسناد حسن صحيح **وفى** الباب عن جابر وقد روى عن ابى هريرة ان النبى صلى الله عليه وسلم توضأ ثلثا ثلثا **باب** [34] ماجاء فى الوضوء ثلثا ثلثا **حدثنا** [41] محمد بن بشار نا عبد الرحمٰن ابن مَهدِى عن سفيان عن ابى اسحاق عن ابى حَيّة[3] **عن** على ان النبى صلى الله عليه وسلم توضأ ثلثا ثلثا **وفى** الباب عن عثمان والرُّبَيِّع وابن عمرو

ممسوح كما فى معالم السنن للخطابى واما تأويل انه بيان الخلقة فلا يليق بان يصغى اليه واطنب الزيلعى الكلام واتى بسندين قويين دالين على ان الحديث الاذنان من الرأس مرفوع ولنا حديث آخر بانه اذا مسح رأسه يخرج ما سمع اذناه من المعصية والذى اخرجه الترمذى اولا غير تام فظاهره مسح الاذنين بمائه **باب** ماجاء ويل للاعقاب من النار قال سيبويه يستعمل الويل فيمن هو مستحق للهلاك والويح فيمن ليس مستحق له وفى الحديث ضعيف السندان الويل واد بجهنم وفى حديث الباب رد على الروافض الملاعنة ونسب الى ابن جرير الطبرى انه يقول بالجمع بين الغسل والمسح وقال ابن القيم ان ابن جرير الطبرى رجلان رافضى وسنى والثانى هو المشهور وكلاهما صاحب التفسير فلعل القائل بالجمع هو الشيعى واخطأ الناقلون واستدل الروافض بآية وارجلكم الى الكعبين جرا ولنا خاصة ان نقول ان القرائتين بمنزلة الآيتين فالجر حال التخفف والنصب حال عدمه وماخذ هذا الاصل مافى الترمذى (الم غلبت الروم) معروفا ومجهولا ونحوه واقتان ويجوز ان يقال ان الجر على لغة من لغات العرب فانه اذا كانا فعلين متقاربين ولهما مفعولان فيذكر احد الفعلين فى تلك اللغة كما قال الشاعر ع علفتها تبنا وماءً باردا ٭ وحمل ابن الحاجب الآية على هذه اللغة فى اماليه واما الطحاوى فاطنب الكلام وادعى ان مسح الرجلين كان ثم نسخ واتى بالرواية ويمكن لاحد ان يتاول المسح بالغسل الخفيف وقد ثبت المسح بهذا المعنى كما قال ابوزيد الانصارى تمسحنا وما توضئنا ويجب بهذا رعاية ان مسح الرجلين ثبت فى الوضوء على الوضوء كما فى كتاب الطحاوى عمل على رضـ وكذلك عمله فى ابى داؤد وقال هذا الوضوء من لم يحدث **ف** اختلفوا فى تكفير الروافض وللاحناف قولان قيل انهم كافرون وقيل لا والمختار تكفيرهم فان منكر جمهور الصحابة كافر وقسم الروافض الاسلام على تسعة اصحابه او سبعة او خمسة على اختلاف الاقوال وللروافض فى القرآن العظيم اقوال قيل زاد فيه عثمان رضى الله عنه ونقص وقيل نقص ولم يزد وقيل انه محفوظ ولا يقولون بصحة احاديث كتب اهل السنة ولهم صحاح اربعة وهى سقام ومفتريات **باب** ماجاء فى الوضوء ثلثا ثلثا السنة المستمرة تثليث الوضوء ولو اكتفى بالمرة او المرتين لا يأثم كما فى الهداية ص ٦ وثبت وضوئه عليه السلام مرة مرة ومرتين مرتين وثلثا ثلثا وهذه مستمرة وثبت جمع غسل مرة ومرتين وثلثا فى وضوء واحد ولم يذهب احد الى الزيادة على ثلث مرا نعم ثبتت اطالة الغرة والتحجيل **باب** الوضوء مرة ومرتين وثلثا ليس المراد من حديث الباب جمع الطرق الثلاثة فى وضوء واحد بل وقوع الصفات الثلثة فى الوقائع المختلفة وغرض هذا الباب بيان ان الراوى جمع القطعات الثلثة فى حديث واحد **قوله** شريك كثير الغلط شريك بن عبد الله النخعى من رواة مسلم ومن معلقات البخارى وليعلم ان السند المعلق

---

[1] **قوله** اعلم ان هذه قطعة من حديث عبد الله بن عمر قال رجعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة الى مدينة حتى اذا كنا بماء بالطريق تعجل قوم عند العصر فتوضؤا وهم عجال فانتهينا اليهم واعقابهم تلوح لم يمسها الماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويل للاعقاب من النار اسبغوا الوضوء رواه مسلم ۱۲ [2] **قوله** ويل للاعقاب من النار اراد صاحبه وقيل نفسه لعدم غسله لانهم كانوا لا يستقصون غسل ارجلهم فى الوضوء وهو جمع عقب بفتح عين وكسر قاف ويفتح عين وكسرها مع سكون قاف مؤخر القدم واستدل به على عدم جواز مسحها كذا فى المجمع قال على فى المرقاة قال الامام النووى وهذا الحديث دليل على وجوب غسل الرجلين وان المسح لا يجزى وعليه جمهور الفقهاء فى الاعصار والامصار ۱۲ [3] **قوله** ابو حيّة بن قيس بفتح الحاء المهملة وتشديد المثناة التحتانية الكوفى من الثالثة قيل اسمه عبد الله وقيل عمرو وقيل عامر وقال ابو احمد الحاكم وغيره لا يعرف اسمه مقبول من الثالثة كذا فى التقريب ۱۲

قوت المغتذى (وويل للاعقاب من النار) قال المعانى بن زكريا بما لسه الاعقاب جاء على من يجعل المثنى جمعا او جمع العقبين وما حولهما آه وهو جمع ككتف مؤخر قدم وبالنهاية خصها بعذاب لانها اعضاء لا تغسل غالبا او اراد صاحب الاعقاب فحذف اذا لا يستقصون غسل رجليهم بوضوء (كان اذا فرغ من طهوره) كجلوس (اخذ من فضل طهوره) كرسول.

عائشة وابی امامة وابی رافع وعبد الله بن عمرو ومعاوية وابی هريرة وجابر وعبد الله بن زيد وابی ذر **قال** ابو عيسى حديث علیؓ احسن شیء فی هذا الباب واصح **و** العمل على هذا عند عامة اهل العلم ان الوضوء يجزئ مرة مرة ومرتين افضل وافضله ثلث وليس بعده شیء **وقال** ابن المبارك لا امن اذا زاد فی الوضوء على الثلث ان یأثم[1] **وقال** احمد واسحٰق لا يزيد على الثلاث الا رجل مُبتلًی (ای بالجنون) **باب**[35] ما جاء فی الوضوء مرة ومرتين وثلثا **حدثنا**[42] اسمٰعيل بن موسى الفزاری نا شريك **عن** ثابت بن ابی صفية قال قلت لابی جعفر (هو محمد الباقر) حدثك (ای احدثك) جابر ان النبی صلى الله عليه وسلم توضأ مرة مرة ومرتين مرتين وثلثا ثلثا قال نعم **قال** ابو عيسى وروى وكيع هذا الحديث عن ثابت بن ابی صفية قال قلت لابی جعفر حدثك جابر ان النبی صلى الله عليه وسلم توضأ مرة مرة قال نعم حدثنا بذلك هناد وقتيبة قالا نا وكيع عن ثابت وهذا اصح من حديث شريك لانه قد روى من غير وجه هذا عن ثابت نحو رواية وكيع وشريك كثير الغلط وثابت بن ابی صفية هو ابو حمزة الثمالی (هو کوفی ضعیف رافضی ١٢ مرقات) **باب**[36] فيمن توضأ بعض وضوئه مرتين وبعضه ثلاثا **حدثنا**[43] ابن ابی عمر نا سفيان بن عيينة عن عمرو بن يحيى عن ابيه **عن** عبد الله بن زيد ان النبی صلى الله عليه وسلم توضأ فغسل وجهه ثلاثا وغسل يديه مرتين مرتين ومسح براسه وغسل رجليه **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقد ذكر فی غير حديث ان النبی صلى الله عليه وسلم توضأ بعض وضوءه مرة وبعضه ثلاثا وقد **رخص** بعض اهل العلم فی ذلك لم يروا باسا ان يتوضأ الرجل بعض وضوءه ثلثا وبعضه مرتين او مرة **باب**[37] فی وضوء النبی صلى الله عليه وسلم كيف كان **حدثنا**[44] قتيبة وهناد قالا نا ابو الاحوص عن ابی اسحٰق **عن** ابی حيّة قال رايت عليا توضأ فغسل[2] كفيه حتى انقاهما ثم مضمض ثلاثا واستنشق ثلاثا وغسل وجهه ثلاثا وذراعيه ثلاثا ومسح براسه مرة ثم غسل قدميه الى الكعبين ثم قام فاخذ فضل طهوره فشربه وهو قائم ثم قال احببت ان اريكم كيف كان طهور رسول الله صلى الله عليه وسلم **وفی** الباب عن عثمان وعبد الله بن زيد وابن عباس وعبد الله بن عمرو وعائشة والربيع وعبد الله بن انيس **حدثنا**[45] قتيبة وهناد قالا نا ابو الاحوص عن ابی اسحٰق عن عبد خير ذكر **عن** علی مثل حديث ابی حية الا ان عبد خير قال كان اذا فرغ من طهوره اخذ من فضل طهوره بكفه فشربه **قال** ابو عيسى حديث علی رواه ابو اسحٰق الهمدانی عن ابی حيّة وعبد خير والحارث عن علی (ہمدانی ادرک زمنہ صلعم ولم یلقہ من کبار اصحاب علی رضؓ ١٢) **وقد** رواه زائدة ابن قدامة وغير واحد عن خالد بن علقمة عن عبد خير **عن** علی حديث الوضوء بطوله وهذا حديث حسن صحيح **و** روى شعبة هذا الحديث عن خالد بن علقمة فاخطأ فی اسمه واسم ابيه فقال مالك بن عرفطة **و** روى عن ابی عوانة عن خالد[3] بن علقمة عن عبد خير عن علی **و** روی عنه عن مالك بن عرفطة مثل رواية شعبة **و** الصحيح خالد بن علقمة **باب**[38] فی النضح بعد الوضوء (علی الازار لیزال الوسواس ١٢) **حدثنا**[46] نصر بن علی واحمد بن ابی عبيد الله السلمی البصری قالا نا ابو قتيبة سلم بن قتيبة عن الحسن بن علی الهاشمی عن عبد الرحمن **عن** ابی هريرة ان النبی صلى الله عليه وسلم قال جاءنی جبريل فقال يا محمد اذا توضأت فانتضح[4] **قال** ابو عيسى هذا حديث غريب وسمعت محمدا يقول الحسن بن علی الهاشمی[5] منكر الحديث **وفی** الباب عن ابی الحكم بن

فی البخاری مستقیم الی المعلق عنه والسند فوقه یکون تحت البحث وشریک آخر من رجال البخاری ثقة **باب** فیمن توضاء بعض وضوءه مرتین وبعضه ثلثا ظنی ان قلة الماء ایضا کانت مرعیة فی واقعة الباب فلا یرد علینا فی الجمع بین المضمضة والاستنشاق والقرینة ان غسل الیدین الی المرفقین مرتین کما اتفق الرواة وقال الحافظ ایضا کذلک واما غسل الیدین قبل الوضوء فکان ثلاثا وایضا کان الماء تلثی مدکما فی سنن ابی داؤد ص ١٣ عن ام عبد الله بن زید بن عاصم ام عمارة وکذلک اخرجه النسائی **قوله** فمسح برأسه فی الطرق الاُخر انه مسح مرة **باب** ماجاء فی وضوء النبی صلی الله علیه وسلم کیف کان الغرض من ہذا الباب تفصیل صفة وضوء النبی علیه السلام حدیث الباب حدیث علی السابق وقال الحافظ فی تلخیص الحبیر الظاهر انه افرد المضمضة والاستنشاق ثلثا ثلثا وقد سها مولانا عبد الحیؒ فی سعایة فی حدیث الباب فانه نقل السند عن البنایة وکان فی البنایة سهو الکاتب بان کتب عن ابی سفیان بدل ابن سلمة وهو ابو وائل شقیق ابن سلمة کما فی سنن ابی داؤد اخرج الزیلعی صفة وضوءه علیه السلام ——— عن اثنین وعشرین صحابیا ویمکن الزیادة علیهم وما وجه اعتناء عثمان وعلی ببیان صفة وضوءه علیه السلام ——— ففی روایة صفة عثمان ان الناس اختلفوا فی صفة وضوءه علیه السلام فبین لهم عثمان رضؓ ولیس ذکره فی روایة صفة علی رضؓ حین توضأ فی رحبة کوفة **باب** فی النضح بعد الوضوء فی بعض کتب ارباب التصوف تسمیة ہذه المسئلة ببل السراویل وقالوا باستحبابه وسره دفع الشبهات ولم اجد ہذه التسمیة فی کتب الفقه واما من ظن خروج القطرة فصلوته باطلة **قوله** ابو عبد الله السلمی من کان من بنی سُلیم یکون سُلمیا بضم السین ومن یکون من بنی سلمة یکون بفتح السین **قوله** حسن بن علی لیس ہذا حسن بن علی امیر المومنین بل

---

[1] **قوله** ان یأثم بالدلیل علیه ما رواه ابن ماجة قال جاء اعرابی الی النبی صلی الله علیه وسلم یسأله عن الوضوء فاراه ثلثا ثلثا ثم قال ہکذا الوضوء فمن زاد علی ہذا فقد ساء وتعدی وظلم وقیل ہذا اذا زاد ان السنة ہکذا واما لو زاد لطمانیة القلب عند الشک او بنیة وضوء آخر فلا باس به لانه مسلم امر ترک ما یریبه فیه ان الشک بعد التثلیث لا وجه له وان ما بعده فلا نهایة له وہو الوسوسة ولهذا اخذ ابن المبارک بظاهره ١٢ علی قاری [2] **قوله** توضأ فغسل کفیه ای شرع فی الوضوء او اراده فالفاء تعقیبیة والاظهر انها تفصیل ما اجمل فی قوله توضأ والمراد بالکفین الیدین الی الرسغین قوله حتی انقاهما ای ازال الوسخ عنهما وقوله مسح براسه مرة فیه دلیل لعدم التثلیث الذی علیه الجمهور خلافا للشافعی رح واما حمله علی بیان الجواز کما ذکر ابن حجر فمردود لان علیا رضؓ لیس بمشرع وعلی تقدیر تسلیم انه یرید الاعلام بانه عند الشارع جائز فکان علیه ان یترک سائر السنن قاله علی القاری ١٢ [3] **قوله** خالد بن علقمة ابو حیة بالتحتانیة وکان شعبة یهم فی اسمه واسم ابیه فیقول مالک بن عرفطة ورجع ابو عوانة الیه ثم رجع منه ١٢ تقریب [4] **قوله** فانتضح الانتضاح ہو ان یاخذ قلیلا من الماء فیرش به مذاکیره بعد الوضوء لینفی عنه الوسواس والنضح الرش والغسل ١٢ [5] **قوله** منکر الحدیث المنکر ما تفرد به من لیس ثقة ولا ضابطا ١٢ جواهر الاصول.

قوت المغتذی (اذا توضأت فانضح) امر کاضرب رش ماء قال قب قیل ای توضأت فصب ماء علی عضوک ولا تقتصر علی مسحه اذ لا یجزئ به الا غسل او استبرء بالقتل وتنح او رش ازارا بلی فرجا بما لیذهب وسواسک او استنج بماء اشارة للجمع بینه وبین احجار لان الحجر یخففه والماء یطهره وقد حدثنی ابو مسلم المهدی عن الفقراء ان اراقة الماء یذهب الماء ای من استنجی باحجار لا یزال بوله یترشح فیجد بللا منه فاذا غسل بما نسب ما یجده لماء وضوئه فارتفع وسواسه ؛

سفيان وابن عباس وزيد بن حارثة وابى سعيد **وقال** بعضهم سفيان بن الحكم او الحكم بن سفيان واضطربوا[5] فى هذا الحديث **باب**[39] فى اسباغ الوضوء **حدثنا** على بن حجر نا اسمعيل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه **عن** ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الا ادلكم على ما يمحو الله به الخطايا ويرفع به الدرجات قالوا بلى يا رسول الله قال اسباغ[2] الوضوء على المكاره[3] وكثرة الخطا[4] الى المساجد وانتظار الصلوة بعد الصلوة فذلكم الرباط[5] **حدثنا** قتيبة قال حدثنا عبد العزيز بن محمد **عن** العلاء نحوه وقال قتيبة فى حديثه فذلكم الرباط فذلكم الرباط فذلكم الرباط ثلثا **وفى** الباب عن على وعبد الله بن عمرو وابن عباس وعبيدة ويقال عبيدة بن عمرو وعائشة وعبد الرحمن بن عائش وانس **قال** ابو عيسى حديث ابى هريرة حديث حسن صحيح والعلاء بن عبد الرحمن هو ابن يعقوب الجهنى وهو ثقة عند اهل الحديث **باب**[40] المنديل بعد الوضوء **حدثنا** سفين بن وكيع نا عبد الله بن وهب عن زيد بن حباب عن ابى معاذ عن الزهرى عن عروة **عن** عائشة قالت كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم خرقة ينشف[6] بها بعد الوضوء **وفى** الباب عن معاذ بن جبل **حدثنا** قتيبة قال نا رشدين بن سعد عن عبد الرحمن بن زياد بن انعم عن عتبة بن حميد عن عبادة بن نسى عن عبد الرحمن بن غنم **عن** معاذ بن جبل قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا توضأ مسح وجهه بطرف ثوبه **قال** ابو عيسى هذا حديث غريب **واسناده** ضعيف ورشدين بن سعد وعبد الرحمن بن زياد بن انعم الافريقى يضعفان فى الحديث **قال** ابو عيسى حديث عائشة ليس بالقائم ولا يصح عن النبى صلى الله عليه وسلم فى هذا الباب شىء وابو معاذ يقولون هو سليمان بن ارقم **وهو** ضعيف عند اهل الحديث **وقد** رخص قوم من اهل العلم من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم فى المنديل بعد الوضوء ومن كرهه انما كرهه من قبل انه قيل ان الوضوء يوزن وروى ذلك عن سعيد بن المسيب والزهرى **حدثنا** محمد بن حميد قال حدثنا جرير قال حدثنيه على بن مجاهد عنى وهو عندى ثقة عن ثعلبة **عن** الزهرى قال انما اكره المنديل بعد الوضوء لان

رجل آخر منا خر قيل ان المراد من النضح الاستنجاء والله اعلم وثبت النضح بعد الوضوء عن بعض السلف **باب** فى اسباغ الوضوء الاسباغ على انواع عديدة منها اكمال الوضوء بدون اسراف وتقتير ومنها اطالة الغرة والتحجيل وهو مستحب عندنا وعند غيرنا والشرط ان لا يقع الفساد فى الاعتقاد ولا يزعمه فرضا والدليل على اطالة عمل ابى هريرة رض فى صحيح مسلم وذكر بعض العلماء من مستحبات الوضوء القاء الغرفة على وسط الراس بحيث تقطر على الجبهة بعد الوضوء كما فى سنن ابى داؤد ص ۱۶ وحاشيته للسيوطى وقال الشوكانى فى نيل الاوطار ان المذكور فى سنن ابى داؤد هو القاء الغرفة بعد غسل الوجه لا بعد ختم الوضوء اقول لعل الشوكانى لم يلتفت الى ما نقل السيوطى من الرواية ولعله يدخل فى الاسباغ واطالة الغرة والله اعلم **قوله** كثرة الخطا الخ المراد التزام حضور المسجد لا تصغير الخطوات حين الذهاب الى المسجد .... كما يفعله بعض **قوله** وانتظار الصلوة الخ لم اجد شرحه وقد ثبت من داب السلف الخروج بعد الفراغ عن اداء المكتوبة فى المسجد فما وجدت ما يشفى الصدور والاشطر اعن القاضى ابى الوليد الباجى المالكى شارح مؤطا مالك من انتظار الصلوة الثانية وقال بعض العلماء ان الخارج من المسجد بعد اداء الصلوة وقلبه معلق بالمسجد كالمصلى واقول ان قول هذا البعض يناسب حديث الصحيحين ان المعلق قلبه بالمسجد يكون تحت ظل العرش **باب** المنديل بعد الوضوء المنديل من الندل وهو الوسخ قال صاحب المنية التمنديل بعد الوضوء مستحب وقال فى قاضيخان انه مباح وهذا معتمد عليه **قوله** رشدين غير منصرف ولا سبب فيه الا العلمية الا على مذهب الاخفش فان الياء والنون عنده كالالف والنون والاصل ان المنديل ليس بسنة وفى صحيح البخارى عن ميمونة اعطته عليه السلام ثوبا للتنشف بعد الغسل فلم ياخذه وينفض بيديه هكذا **قوله** حدثنيه على

---

[1] **قوله** اضطربوا المضطرب هو الذى يختلف الرواية فيه فيرويه بعضهم على وجه وبعضهم على وجه آخر مخالف له ويقع الاضطراب تارة فى الاسناد وفى المتن اخرى وفيهما من راو واحد او اكثر ۱۲ جواهر الاصول [2] **قوله** اسباغ الوضوء الاسباغ على ثلثة انواع فرض وهو استيعاب المحل مرة وسنة وهو الغسل ثلثا ومستحب وهو الاطالة مع التثليث كذا سمعته من شيخنا المرحوم مولانا محمد اسحٰق ۱۲ [3] **قوله** على المكاره وهى جمع مكروه ما يكره به الشخص ويشق عليه اى يتوضأ مع برد شديد وعلل يتاذى معها بمس الماء ومع اعوازه والحاجة الى طلبه والسعى فى تحصيله او ابتياعه بالثمن الغالى ونحوها مما يشق ۱۲ مجمع البحار [4] **قوله** كثرة الخطا جمع خطوة بضم الخاء وهى ما بين القدمين وكثرتها اما لبعد الدار او على سبيل التكرار مرقاة [5] **قوله** فذلكم الرباط اصله ان يربط الفريقان خيولهما فى ثغر كل منهما معدا لصاحبه يعنى ان المواظبة على الطهارة ونحوها كالجهاد وقيل معناه ان هذا الخلال تربط صاحبها عن المعاصى وتكفه عن المحارم ۱۲ مجمع البحار [6] **قوله** ينشف بصيغة الفاعل من التفعيل وبالتخفيف كيعلم اى يمسح بها وضوءه وقال ابن حجر هذا ان صح فمحمول على انه لعذر او لبيان الجواز وقال الزيلعى لا باس بالتمسح بالمنديل بعد الوضوء وروى ذلك عن عثمان وانس والحسن بن على ومسروق كذا فى المرقاة ۱۲

قوت المغتذى (الا ادلكم على ما يمحو الله به الخطايا) قال قب هذا دليل على محو الخطايا بالحسنات من صحف تكتبها بها الملائكة لا من ام الكتاب الذى عنده تعالى فانه لا يزيد ولا ينقص ابدا (اسباغ الوضوء) اى اتمامه (على المكاره) قال قب اى برد الماء والم الجسم او ايثار الوضوء على امور دنياه فلا ياتى به مع الاكراه موثر الوجه الله وبالنهاية جمع مكره كمكرم وهو ما يكره المرء ويشق عليه اى بان يتوضأ مع برد شديد وعلل بدنية يتاذى معها بمس ماء ومع اعوازه وحاجة لطلبه وسعى فى تحصيله او ابتياعه بثمن غال وما اشبه من اسباب شاقة (وكثرة الخطا الى المساجد) قال قب اى الجلوس بالمسجد بعد ظهر لعصر وبعده لمغرب وبعده لعشاء لا بعده لصبح او تعلق قلبه بصلاة واهتمام بها وتاهب لها وذلك يتصور بكل صلاة (فذلكم الرباط) قال قب اراد تفسير قوله تعالى اصبروا وصابروا ورابطوا وبالنهاية اصله اقامة على جهاد وعدد بحرب ورباط خيل واعدادها فشبه به ما ذكر افعالا صالحة وعبادة والقتبى اصل المرابطة ان يربط الفريقان خيولهم فى ثغر كل منهما لصاحبه فسمى المقام بالثغور رباطا ومنه قوله فذلكم الرباط اى ان المواظبة على طهارة وصلاة وعبادة كالرباط فى سبيل الله فهو مصدر رابط لازم او هو اسم لما يربط به شئى وتشدد اى هذه الخلال تربط صاحبها عن معاص وتكفه عن محارم (عن الزهرى قال انما اكره المنديل بعد الوضوء لان الوضوء يوزن) رواه البيهقى بشعب الايمان بطرق ت بلفظ لان كل قطرة توزن قال جط ما ذكره الزهرى ورد مرفوعا فاخرج تماما بفوائده وابن عساكر بتاريخه بطريق مقاتل عن حيان عن سعيد بن المسيب عن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من توضأ فمسح بثوب نظيف فلا باس به ومن لم يفعل فهو افضل لان الوضوء يوزن يوم القيمة مع سائر الاعمال وروى عبد الله بن صالح وغيره عن معاوية ابن صالح عن ربيعة بن يزيد عن ابى ادريس عن عقبة بن عامر عن عمر والخ حديث الذكر بعد الوضوء بهذا الطريق اخرجه م قال قب واعجبا للمصنف كيف عرج عنها فيها حديث فى اسناده اضطراب

الوضوء يوذن **باب** مايقال بعد الوضوء **حدثنا** جعفر بن محمد بن عمران الثعلبي الكوفي نا زيد بن حباب عن معاوية بن صالح عن ربيعة بن يزيد الدمشقي عن ابي ادريس الخولاني وابي عثمان **عن** عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من توضأ فأحسن الوضوء ثم قال اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين فتحت له ثمانية ابواب من الجنة يدخل من ايها شاء **وفي** الباب عن انس وعقبة بن عامر **قال** ابو عيسى حديث عمر قد خولف زيد بن حباب في هذا الحديث روى عبد الله بن صالح وغيره عن معاوية بن صالح عن ربيعة بن يزيد عن ابي ادريس عن عقبة بن عامر عن عمر وعن ابي عثمان عن جبير بن نفير عن عمر وهذا حديث **في** اسناده اضطراب ولا يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب كثير شيء **قال** محمد ابو ادريس لم يسمع من عمر شيئا **باب** الوضوء بالمد **حدثنا** احمد بن منيع وعلي بن حجر قالا نا اسماعيل ابن علية عن ابي ريحانة **عن** سفينة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ بالمد ويغتسل بالصاع **وفي** الباب عن عائشة وجابر وانس بن مالك **قال** ابو عيسى حديث سفينة حديث حسن صحيح وابو ريحانة اسمه عبد الله بن مطر وهكذا رأى بعض اهل العلم الوضوء بالمد والغسل بالصاع **وقال** الشافعي واحمد واسحق ليس معنى هذا الحديث على التوقيت انه لا يجوز اكثر منه ولا اقل منه وهو قدر ما يكفي **باب** كراهية الاسراف في الوضوء **حدثنا** محمد بن بشار نا ابو داود نا خارجة بن مصعب عن يونس بن عبيد عن الحسن عن عتي بن ضمرة السعدي **عن** ابي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان للوضوء شيطانا يقال له الولهان فاتقوا وسواس الماء **وفي** الباب عن عبد الله بن عمرو وعبد الله بن مغفل **قال** ابو عيسى حديث ابي بن كعب حديث غريب وليس اسناده بالقوي عند اهل الحديث لانا لا نعلم احدا اسنده غير خارجة **وقد** روى هذا الحديث من غير وجه عن الحسن قوله ولا يصح في هذا الباب عن النبي صلى الله عليه وسلم

(حاشیہ: ای من الذنوب ۱۲ — ای عن الاخلاق الذميمة ۱۲ — في بعض النسخ بالوحدة موضع المثلثة ۱۲ — خ رسول الله — البصري ۱۲)

عني الخ ای حدثت عليا ثم نسيته فحدثنيه عني ويعبر بهذا بالنسيان بعد الرواية وهو معتبر كما نسي ابو يوسف عدة من مسائل الجامع الصغير بعد رواية محمد بن حسن **باب** مايقال بعد الوضوء الاذكار الثابتة بالروايات القوية اربعة ثلثة منها مرفوعة والواحد موقوف على عمر بن الخطاب اولها في ابتداء الوضوء بسم الله والحمد لله رواه في شرح الهداية للعيني عن ابي هريرة مرفوعا وثانيها ما في مسلم وحديث الباب الا ان الترمذي زاد اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين وثالثها ما في الحصن الحصين لابن الجزري رحمه الله تعالى قال عليه السلام اللهم اغفر لي ذنبي ووسع لي في داري وبارك لي في رزقي مع كلمة الشهادة في الوضوء ورابعها ما هو موقوف على عمر بن الخطاب سبحانك اللهم وبحمدك لا اله الا انت وحدك لا شريك لك استغفرك واتوب اليك **باب** الوضوء بالمد روى عن محمد بن حسن عين ما في حديث الباب ويقول الشوافع ان في الحديث تقريبا لا تحديدا قال صاحب القاموس المد ما تسع الكفان و مذهب الحجازيين وابي يوسف ان المد رطل وثلثه وعند ابي حنيفة ومحمد بن الحسن المد رطلان واتفقوا على ان الصاع اربعة امداد اقول ان صاعنا ما تسعه الكفان ست مرات نقل البيهقي بسند قوي في السنن الكبرى ان ابا يوسف رجع عن مذهب العراقيين حين وقع مناظرته مع مالك بن انس في المدينة واتى بخمسين رجلا من ولد الصحابة بامدادهم فقدرت وكانت رطلا وثلثه وقال الاحناف لم يذكر محمد خلاف ابي يوسف في كتبه اقول ان هذا لا يصلح ردا على ما نقل البيهقي ووزن صاع العراقيين على تقدير علماء الهند فيه اقوال منها انه مائتان وسبعون تولجة واحسن ما صنف في صاعنا رسالة الشيخ المخدوم هاشم بن عبد الغفور السندي رحمه الله وقال فيها ان فلس السلطان عالمگیر را؛ مثقال شرعی ــ صاع کو فی ہست ای مرد فہیم؛ دو صد وهفتاد تولہ مستقیم؛ باز دینار یک دار و اعتبار؛ وزن آن از ماشہ دان نیم و چهار؛ درہم شرعی از ین مسکین شنو؛ کان سہ ماشہ ہست یک سرخ و دو جو؛ سرخ سہ جو ہست لیکن یاد گیر ہشت سرخ ماشہ ای صاحب کرم ولقد اخطأ مولانا عبد الحي في نصاب الفضة والذهب فان حسابه غير مستقيم واعتبر باحمر الاطباء وهي اربعة شعيرات وقال القاضي ثناء الله الفاني فتي ان نصاب الفضة اثنان وخمسون تولجة ونصاب الذهب سبعة تولجات ونصفها والقاضي المرحوم من حذاقنا قال الحجازيون ان الصاع العراقي لا اصل له واقول انه ثابت وذخيرة الادلة محفوظة منها ما في سنن ابي داود ص ۱۳ ان الاناء الذي كان يتوضأ النبي الكريم منه رطلان لكن فيه شريك وهو مختلف فيه ومنها ما اخرج الطحاوي ص ۳۲۴ بسند صحيح ان صاع عمر بن الخطاب رضي ثمانية ارطال وذكر فيه عن مالك ان عبد الملك تحرى صاع عمر فوجده خمسة ارطال وثلثه وقال الطحاوي انه تحريه وقد بلغنا تقديره الحق انه ثمانية ارطال والعجب من حافظ الدنيا انه لم يخبر انه كان العمري صاع عمر بن عبد العزيز رض ثمانية ارطال فنسبه الى عمر بن عبد العزيز لا عمر بن الخطاب واقول ان صاعنا وصاع الحجازيين كان في عهده عليه السلام وثبت برواية صحيحة دالة على ان الصيعان والامداد كانت عديدة واخرجها صاحب الهداية يا رسول الله مدنا اكبر الامداد وصاعنا اصغر الصيعان اخرجه الزيلعي عن صحيح ابن حبان وظني ان مراد حديث الصحيحين اللهم بارك لهم في مدهم وصاعهم البركة الحسية ويمكن البركة المعنوية ايضا ومنها ما في النسائي ص ۴۶ واخرجه في معاني الآثار ص ۳۲۴ وفي اسناده محمد بن شجاع الثلجي مطعونا عليه عنده ويقال انه من المشبهين وقال العيني ان هذا القول ليس بسديد ان مجاهدا قال اخرجت عائشة رض صاعه عليه السلام فقدرته لم يكن اقل من ثمانية ارطال وقال ابن التيمية ان الصاع في مسئلة الماء ثمانية ارطال وفي غيرها خمسة ارطال وثلثه ونقول ان مقتضى الاحتياط ان يوخذ ثمانية ارطال في جميع المسائل وههنا مرحلة فقهية وهي ان الصاع لو فرضنا زيادته في عهد عمر رض على ما في عهده عليه السلام يسمى بالصاع الى الآن فمدار الحكم اسم او وزن وهذا شبيه ما قال الشيخ في فتح القدير ان درهم كل بلدة معتبر فيها في الزكوة بشرط ان لا ينقص مما كان في عهده عليه السلام **باب** كراهية الاسراف في الوضوء **قوله** ولهان مشتق من الوله سرگشتگی في موطا مالك ان رجلا سال سعيد بن المسيب اني اتوسوس في الصلوة فقال سعيد لا تنصرف عن الصلوة وان سال على كعبك وكذلك قال بعض السلف لا تنصرف

ـلـه **قوله** بالصاع مكيال يسع اربعة امداد والمد رطل وثلث بالعراق وبه يقول الشافعي وفقهاء الحجاز وقيل هو رطلان وبه اخذ ابو حنيفة وفقهاء العراق فيكون الصاع خمسة ارطال وثلثان او ثمانية ارطال ۱۲ مجمع البحار

ـلـه **قوله** الولهان بفتح الواو وفتح لام مصدر وله اذا تحير لغاية العشق لشدة حرصه على طلب الوسوسة او لالقائه الناس بالوسوسة في مهوة الحيرة لا يدري كيف يلعب به الشيطان لا يدري هل وصل الماء ام لا وهل غسل مرة او اكثر وهل طهر ام لا وبلغ قلتين ام لا ۱۲ مجمع البحار ـلـه **قوله** فاتقوا وسواس الماء اي وسواس الولهان فوضع الماء موضع ضميره مبالغة في كمال وسوسته في شان الماء ۱۲ مجمع البحار

قوت المغتذی

ولا يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب كبير شيء قال حج بتخريج احاديث الشرح لكن رواية مسلم سالمة من هذا الاضطراب والزيادة التي فيه رواه البزار والطبراني في الاوسط بطريق ثوبان بلفظ من دعا بوضوء فتوضأ فساعة فرغ من وضوئه يقول اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين الخ (في جفنة) بجيم ففاء فنون كرحمة اعظم قصاع من خشب ۞

وسلم شئ **وخارجة** ليس بالقوى عند اصحابنا وضعّفه ابن المبارك **باب**[٤٤] الوضوء لكل صلوٰة **حدثنا**[٥٣] محمد بن حُمَيْد الرازى نا سَلَمة بن الفَضْل عن محمد بن اسحاق عن حُمَيْد **عن** انس ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ لكل صلوٰة طاهراً اوغير طاهر قال قلت لانس فكيف كنتم تصنعون انتم قال كنا نتوضأ وضوء واحدا **قال** ابوعيسى حديث انس حديث حسن غريب والمشهور عند اهل الحديث حديث عمرو بن عامر عن انس وقد كان بعض اهل العلم يرى الوضوء لكل صلوٰة استحبابا لا على الوجوب **حدثنا**[٥٤] محمد بن بشّار نا يحيى بن سَعِيد وعبد الرحمٰن بن مهدى قالا نا سفيان بن سعيد **عن** عمرو بن عامر الانصارى قال سمعت انس بن مالك يقول كان النبى صلى الله عليه وسلم يتوضأ عند كل صلوٰة قلت فانتم ماكنتم تصنعون قال كنا نصلى الصلوٰات كلها بوضوء واحد مالم نُحْدِث **قال** ابوعيسى هذا حديث حسن صحيح[٥٥] وقد روى فى حديث عن ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال من توضأ على طُهر كتب الله له به عشر حسنات روى هذا الحديث الافريقى عن ابى غُطَيف عن ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم حدثنا بذلك الحسين بن حُرَيث المروزىّ قال حدثنا محمد بن يزيد الواسطى عن الافريقى وهو اسناد ضعيف قال على قال يحيى بن سعيد القطّان ذُكر لهشام بن عروة هذا الحديث فقال هذا اسناد مشرق[١] **باب**[٤٥] ماجاء انه يصلى الصلوات بوضوء واحد **حدثنا**[٥٦] محمد بن بشار نا عبد الرحمٰن بن مهدى عن سفيان عن علقمة بن مَرْثَد عن سليمان بن بُرَيدة **عن** ابيه قال كان النبى صلى الله عليه وسلم يتوضأ لكل صلوٰة فلما كان عام الفتح صلى الصلوات كلها بوضوء واحد ومسح على خُفَّيه فقال عمر انك فعلتَ شيئا لم تكن فعلته قال عمدا[٢] فعلته **قال** ابوعيسى هذا حديث حسن صحيح وروى هذا الحديث على بن قادم عن سفيان الثورى وزاد فيه توضأ مرة مرة وروى سفيان الثورى هذا الحديث ايضا عن محارب بن دِثار عن سليمان بن بُرَيدة ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ لكل صلوٰة ورواه وكيع عن سفيان عن محارب عن سليمان بن بُرَيدة عن ابيه **و** روى عبد الرحمٰن بن مهدى وغيره عن سفيان عن محارب بن دِثار عن سليمان بن بُرَيدة عن النبى صلى الله عليه وسلم مرسلا[٣] وهذا اصح من حديث وكيع **و** العمل على هذا عند اهل العلم انه يصلى الصلوٰت بوضوء واحد مالم يُحدِث وكان بعضهم يتوضأ لكل صلوٰة استحبابا وارادة الفضل **و** يروى عن الافريقى عن ابى غُطَيف عن ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم قال من توضأ على طهر كتب الله له به عشر حسنات وهذا اسناد ضعيف **وفى** الباب عن جابر بن عبد الله ان النبى صلى الله عليه وسلم صلى الظهر والعصر بوضوء واحد **باب**[٤٦] فى وضوء الرجل والمرأة من اناء واحد **حدثنا**[٥٧] ابن ابى عمر نا سُفيان بن عُيَينة عن عمرو بن دينار عن ابى الشَّعْثاء **عن** ابن عباس قال حدثتنى ميمونة قالت كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء واحد من الجنابة **قال** ابوعيسى هذا حديث حسن صحيح وهو قول عامة الفقهاء ان لا باس ان يغتسل الرجل والمرأة من اناء واحد

وان فرطت ومثلها يحمل على المبالغة **باب** الوضوء لكل صلوٰة يستحب تجديد الوضوء عندنا وعند بعض العلماء واشترطنا اختلاف المجلس او توسط العبادة بين الوضوئين وان وضوءه عليه السلام الثانى كان لما يدل ما فى سنن ابى داؤد ص ٧ انه عليه السلام كان مامورا بالوضوء لكل صلوٰة ثم خفف عليه امر بالسواك لكل صلوٰة وهذا دال على ان السواك من اجزاء الوضوء كما هو مذهبنا وبدال من عمل السلف ان الوضوء بعد الوضوء قد يكون ناقصا كما يدل عمل على رض اخرجه ابوداؤد وفى معانى الآثار ص ٢٠ ان الوضوء الناقص قد يمسح فيه الرجلان وكذلك رواه فى مؤطا مالك وليعلم ان الوضوء يطلق فى الشريعة على معان خلاف ما قال ابن التيمية منها الوضوء المعروف ومنها الوضوء الناقص ومنها المضمضة كما فى المجلد الثانى من الترمذى بسند ضعيف ولعل المسح على العمامة ايضا كان فى الوضوء الناقص **باب** وضوء الرجل والمرأة من اناء واحد يجوز للمرأة فضل طهور المرأة وللمرأة فضل طهور الرجل عند الكل الا اذا غابت المرأة بالماء عند احمد بن حنبل وقال الخطابى فى معالم السنن ان المراد بالفضل هو المتساقط من اليدين ولعله اراد به الماء الباقى فى الاناء نهى عنه لمكان التقاطر فيه ولا شك ان المراد بالفضل هو الباقى فى الاناء وهو الصواب ونهى الرجل عن فضل طهور المرأة ثابت باحاديث كثيرة ونهى المرأة عن فضل طهور الرجل ثبت بحديث رجاله موثوقون وهو فى فضل غسل الرجل فقط لا الوضوء وعلله بعض المحدثين واكثر الفقهاء حملوا النهى على التنزه واما منشأ النهى فعندى هو الاستعمال وان يتقاطر منها فيه فان الطبع لا يقبله والنظافة فى طبع النسوان قليلة فاعتبر الشريعة هذا الاستنكاف هكذا مفهوم صنيع الطحاوى وان قيل ان هذا لا يجرى فى حديث نهى المرأة عن فضل طهور الرجل اقول ان الغسل من الرجل لا يندر فيه التقاطر فاعتبر الشريعة بطبعهن ايضا وان كان طبعهن خلاف الواقع ويمكن لطالب الحكم والاسرار ان يقول ان الغرض من الوضوء الطاينة ومقتضى الاستنكاف التوسوس فنهى الشارع عن فضل الطهور وفى سنن ابى داؤد وان السلف كانوا يتوضئون مع نسوانهم جميعا وفى حاشية السيرافى على كتاب سيبويه ان لفظ جميعا قد يكون بمعنى كلهم وقد يكون بمعنى المعية الزمانية اقول ان المراد ههنا المعنى الثانى والقرينة اختلاف الايدى فى الاناء وفى النسائى ص ٧ ويغترف جميعا وفيه عن ام سلمة توضأت انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم معا فما ذكر دال على ان المدار هو ذكرنا وانه عند الاغتراف معا لا يصدق عليه اسم الفضل والدليل ان الشريعة قد تعتد بطبع الناس حديث نهى التنخع والبزاق فى الماء (م) فى حظر الدر المختار ان سور الاجنبية للاجنبى مكروه وتكلم عليه ابن عابدين قال السرخسى سؤر الكافر مكروه حديث الباب ظاهره يفيد مشائخ ماوراء النهر فى ان الماء المستعمل نجس وكذلك يفيد ما فى مسلم عن ابى هريرة رض لا يغتسل الجنب من الماء الدائم يتناول تناولا اقول انكر مشائخنا العراقيون رواية نجاسة الماء المستعمل عن الائمة الثلثة وتصدى مشائخ ماوراء النهر الى اثباتها عن الائمة وافتوا بما قال العراقيون بطهارته لا طهوريته وعندى لو ثبت رواية النجاسة عن الائمة ينبغى ان يتأول فيها كما تأول ابن التيمية رح فى قول احمد فى رجل جنب ادخل يده فى الماء انجسه فى فتاواه بان المراد من النجاسة عدم صلاحه لازالة الحدث لما فرغ المصنف عن هذا الباب بوب باب الرخصة فى فضل الطهور فان استعمال ذلك الماء خلاف الاولى ولا نقول انه مكروه تنزيها فان الكراهية التنزيهية تحتاج الى الرواية عن الائمة **ف** قال علماء المذاهب الثلثة ان العام ظنى فى التناول فانه ما من عام الا وقد خص منه البعض وللاحناف ثلثة اقوال كما فى تلويح العلامة قال مشائخ العراق انه قطعى وقال مشائخ ماوراء النهر ظنية وقال ابو منصور الماتريدى بالتوقف والعجب من ذكر علماء ماوراء النهر قول العراقيين فى تصانيفهم والمختار الظنية ولعل مراد العراقيين بالقطعية القطع عملا لا علما ومن فروع

[١] **قوله** اسناد مشرق يعنى ما رواه اهل المدينة بل رواه اهل الشرق وهم اهل الكوفة والبصرة ١٢ [٢] **قوله** عمدا فعلته الضمير راجع للمذكور هو الصلوات الخمس بوضوء واحد والمسح على الخفين وعمدا تميز او حال من الفاعل فقدم اهتماما لشرعية المسائلتين فى الدين واختصاصهما والزعم من لا يرى جواز المسح الى الخفين فيه دليل على ان من قدر ان يصلى صلوات كثيرة بوضوء واحد لا يكره صلوته الا ان يغلب عليه الاخبثان كذا ذكره الشراح لكن رجوع الضمير الى مجموع الامرين يوهم انه لم يكن المسح على الخفين قبل الفتح والحال انه ليس كذلك لى الوجه ان يكون الضمير راجعا الى الجمع فقط اى جمع الصلوات بوضوء واحد ١٢ على قارى [٣] **قوله** مرسل والمرسل قول التابعى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا او فعل كذا وقوله هذا اصح اى هذا المرسل اصح من حديث وكيع الذى مر عن قريب مرسلا والمسند هو ما اتصل سنده مرفوعا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢

وفی الباب عن علی وعائشة وانس وام هانی وامّ صُبَيّة وامّ سلمة وابن عمر وابو الشعثاء اسمه جابر بن زید **باب** کراهیة فضل طهور المرأة

حدثنا محمود بن غیلان نا وکیع عن سفیان عن سلیمان التیمی عن ابی حاجب **عن** رجل من بنی غفار قال نهی[1] رسول الله صلی الله علیه وسلم عن فضل طهور المرأة **وفی** الباب عن عبد الله بن سرجس **قال** ابوعیسی وکره بعض الفقهاء الوضوء بفضل طهور المرأة وهو قول احمد واسحق کرها فضل طهورها ولم یریا بفضل سورها باسًا **حدثنا** محمد بن بشار ومحمود بن غیلان قالا نا ابوداؤد عن شعبة عن عاصم قال سمعت ابا حاجب یحدث **عن** الحکم بن عمرو الغفاری ان النبی صلی الله علیه وسلم نهی ان یتوضأ الرجل بفضل طهور المرأة او قال بسورها **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن وابو حاجب اسمه سوادة بن عاصم وقال محمد بن بشار فی حدیثه نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم ان یتوضأ الرجل بفضل طهور المرأة ولم یشک فیه محمد بن بشار **باب** الرخصة فی ذلک **حدثنا** قتیبة نا ابو الاحوص عن سماک بن حرب عن عکرمة **عن** ابن عباس قال اغتسل بعض ازواج النبی صلی الله علیه وسلم فی جفنة[5] فاراد رسول الله صلی الله علیه وسلم ان یتوضأ منه فقالت یا رسول الله انی کنت جنبا فقال ان الماء لایجنب[2] **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح وهو قول سفیان الثوری ومالک والشافعی **باب** ما جاء ان الماء لاینجسه شیٔ

حدثنا هناد والحسن بن علی الخلال وغیر واحد قالوا نا ابو اسامة عن الولید بن کثیر عن محمد بن کعب عن عبید الله بن عبد الله بن رافع بن خدیج **عن** ابی سعید الخدری قال قیل یا رسول الله انتوضأ من بئر بضاعة[3] وهی بئر یلقی فیها الحیض ولحوم الکلاب والنتن فقال رسول الله صلی

القطع عملا عدم الزیادة بخبر الواحد علی القاطع وما قال الشیخ فی التحریر من ان العام قطعی فی الدلالة لا فی الارادة عین ما قلت فی قول العراقیین **باب** ماجاء ان الماء طهور لا ینجسه شیٔ فی بضاعة لغتان بصاد مهملة او ضاد معجمة **قوله** قد جود ابو اسامة قال ابن دقیق العید ان التجوید تدلیس التسویة ولکن المراد ههنا الاتیان بسند جید **قوله** عن ابن عباس لعله المروی سابقا من ان الماء لا یجنب واعلم ان المذاهب فی مسئلة المیاه خمسة عشر لاهل المذاهب الخمسة روایة واقوال الموقت فی مسئلة المیاه الشافعی ان الماء ان کان قلتین لا ینجس ولو وقعت رطل نجاسة ولو قل منه ولو برطل ینجس والاجزاء المخلوطة بالنجاسة نجسة اجماعا والتوقیت خلاف القیاس فان القیاس حکم النجاسة بقدر العلة وللموالک ثلثة اقوال المشهور ان العبرة للتغیر وعدمه فاذا تغیر لوقوع النجاسة نجس والا فلا وقال ابوحنیفة یحکم بالنجاسة الی حد یظن خلوص النجاسة الیه ثم مالک اعتبر الحس وابوحنیفة اعتبر العلم والظاهر ان فی اکثر الانجاس عبرة العلم واما مافی کتبنا من العشر فی العشر فلیس توقیت وهو لیس بمروی عن ائمتنا الثلثة وقال الشیخ فی الفتح ان محمدا لیس بموقت ولو سلم فرجع عنه وحکی ان محمدا سئل عن الماء الکثیر فقال نحو مسجدی هذا فقدره تلامذته فوجدوه ثمانیة فی ثمانیة من داخله وعشرا فی عشر من خارجه وفی الفتح عن محمد لا اوقت فیه ونقل صاحب البحر عبارات ارکان المذاهب علی ان العشر فی العشر لیس عن الائمة واما مافی القدوری من تحرک الطرف بتحریک طرف آخر فهو علامة العلم بالخلوص واول من قال بالعشر فی العشر ابوسلیمان الجوزجانی کما فی الفتاوی الهندیة **قوله** یلقی فیها الحیض لیس المراد الالقاء بانفسهم بل کانوا لا یکرسون البیر وعبره الراوی بالالقاء لانه لا یعلم الملقی ولا وقوعها عند استعمالهم بل المراد انه قد یتفق ذلک **قوله** طهور لا ینجسه استدل الموالک بظاهر حدیث الباب وقیل لهم لیس ههنا ذکر التغیر وعدمه قالوا انه مستثنی للاجماع علی النجاسة بالتغیر واجاب المتأولون منا منهم ابن الهمام بان لام الطهور لام العهد اقول ان القول بانه لام العهد تابی عنه المقدمة الممهدة من ان الماء طهور لا ینجسه شیٔ الاصل لام الجنس وقال الطحاوی بالتصرف والتأول فی الخبر الماء طهور لا ینجسه شیٔ کما زعمتم واعتبر فی التعبیر شیئا مع ابقاء المراد ای الماء طهور لا یبقی نجسا ابدا بحیث لا یکون لطهارته سبیل فان هذا التعبیر اقرب الی لفظ الحدیث عربیة وادعی الطحاوی ان الانجاس کانت تخرج وقال ان بیر بضاعة کانت جاریة وان الآبار جاریة ولم یدرک مراد جریانه بعضهم فان مراده بالجریان اخراج الماء لا ان الماء یخرج بنفسه واحتج بما روی عن الواقدی وقیل ان الواقدی کذاب وانه ضعیف عند الکل وفی ابتداء عیون الاثر لابی الفتح بن سید الناس الیعمری انه قوی والظاهر انه لیس بکذاب نعم یاتی بالرطب والیابس فی تصانیفه وانما احتج علی الجریان المذکور بما فی البخاری ص ۹۲۳ وص ۱۲۸ ان بیر بضاعة یسقی منها ما فی البساتین ثم اتی الطحاوی بالنظائر علی ما حرر بانه علیه السلام قال لابی هریرة ان المسلم لا ینجس لے کما زعمتم وبان الارض لا ینجس مرفوعا واتی بنظائر غیر ما فی الطحاوی مثل ما فی البخاری وقال الاصحاب رضوان الله علیهم اجمعین یا رسول الله یاتینا الاعراب بلحوم لا نعلم هل سموا علیها ام لا فقال سموا علیها وکلوها ولا یقول احد بحله لو لم یسموا عند الذبح وکذلک مافی الترمذی ص ۲۰ عن ام سلمة یطهره ما بعده وکذلک روی فی سنن ابن ماجة وشرح الشافعی حدیث ام سلمة فی کتاب الام مثل ما شرحت وانه الزم المخاطب بما لا یلتزمه وقال الطحاوی ان حدیث بیر بضاعة لا یصح حجة للموالک فان سقوط مثل ما ذکر من الحیض ولحوم الکلاب یوجب تغیر الماء قطعا فیحتاجون الی اخراج الانجاس والماء حتی یطیب ونحن ایضا نقول هکذا واما تفصیل الدلاء من عشرین او اربعین فیطلب ادلته من موضعه فالحاصل ان الماء طهور بحسب طبعه وحیث یکون فی معدنه واما نجاسة الماء الراکد فهو حکم النجاسة الواقعة ونقول ایضا ان الناس هل شاهدوا سقوط الحیض ولحوم الکلاب فی البیر فاوردوه وسألوه ام غرضهم انه قد یتفق ان یکون هکذا مثل حال آبار زماننا ومقتضی العقل السلیم ان السؤال علی بناء الصورة الثانیة فیکون جوابه علیه السلام باسلوب الحکیم وعدم اعتبار الوساوس والاوهام وایضا اذا کان معاملة النجاسة المرئیة ولم تکن مشاهدة بالعین ولا اخبار الثقة فحکم النجاسة عندنا ایضا بالتغیر ان قیل ان التراب وغیره ایضا یطهر ویکون له سبیل طهارة فما وجه القصر بالماء نقول ان الماء مخلوق للطهوریة لا غیره واما حدیث جعلت لی الارض طهورا فمن خصائصه علیه السلام وجعلت له طهورا الا انه طبع الارض فثبت القصر **باب** منه آخر حدیث الباب استدل

---

[1] قوله نهی الخ قال السید جمال الدین هذا النهی محمل علی انه نهی تنزیه لئلا یخالف الحدیث الآتی ۱۲

[2] قوله ان الماء لایجنب بضم الیاء وکسر نون ویجوز فتح الیاء وضم النون قاله الزعفرانی ای لا یصیر جنبا والجمع بین هذا الحدیث وبین ما مر من النهی بان النهی للتنزیه وهذا لبیان الجواز کما مر ۱۲

[3] قوله بیر بضاعة بضم الباء واجیز کسرها وبالضاد المعجمة وحکی بالصاد المهملة ایضا وهی بیر معروف بالمدینة قوله الحیض بکسر الحاء وفتح الیاء جمع حیضة بکسر الحاء وسکون الیاء وهی الخرقة التی یستعمل فی دم الحیض وقوله النتن بفتح النون وسکون التاء ویکسر وهی الرائحة الکریهة والمراد ههنا الشیٔ النتن کله کالعذرة والجیفة وقوله فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الماء الالف واللام للعهد الخارجی فتاویله ان الماء الذی یسألون عنه فالجواب مطابق لا عموم کلی کما قاله مالک قوله طهور ای طاهر مطهر لکونه جاریا فی البساتین قوله لا ینجسه شیٔ ای ما لم یتغیر بدلیل الاجماع علی نجاسة المتغیر کذا قاله علی القاری وروی الطحاوی عن ابن ابی عمران عن ابی عبد الله محمد بن شجاع الثلجی بالمثلثة عن الواقدی قال کانت بیر بضاعة طریق للماء الی البساتین ذکره ابن الهمام ۱۲

قوت المغتذی (عن ابی سعید الخدری قال قیل یا رسول الله انتوضأ من بیر بضاعة) قال نو بشرح المذهب هو بنون وقیتین خطاب له صلی الله علیه وسلم قال وقد رایت من صحفه بنون وهو غلط فاحش ولقد مررت بالنبی صلی الله تعالی علیه وآله وسلم وهو یتوضأ من بیر بضاعة فقلت اتتوضأ منها والدارقطنی قیل یا رسول الله انه یستقی من بیر بضاعة بیر بنی ساعدة وهی بیر یلقی بها محائض النساء ولحوم الکلاب وعذر الناس والمشهور بموحدة فقط ضاد کغرابة وحکاه جماعة کتجارة وحکی بصاد وهو اسم لصاحبها او مکان ما یلقی فیها الحیض) قال ابو کتب وزاد ابن سید الناس جمع حیضة کزنة اسم من الحیضة کرحمة

[5] جفنة ای قصعة کبیرة ملا مجمع البحار ۱۲

الله علیه وسلم ان الماء طهور لا يُنَجِّسُهُ شیٔ **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن وقد جَوَّدَ ابو اُسامة هذا الحدیث لم يُرْوَ حدیث ابی سعید فی بیر بُضاعَةَ احسن مما روی ابو اُسامة وقد رُوی هذا الحدیث من غیر وجه عن ابی سعید **وفی** الباب عن ابن عباس وعائشة **باب** منه اٰخر **حدثنا** هنّاد نا عَبْدَةُ عن محمد بن اسحٰق عن محمد بن جَعْفَر بن الزُّبَيْرِ عن عُبَيْد الله بن عبد الله بن عمر **عن** ابن عمر قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو يُسْأَلُ عن الماء یکون فی الفلاة من الارض وما يَنُوبُه من السِّبَاعِ والدَّوَابِّ قال اذا كان الماء قُلَّتَيْنِ لم يَحمِلِ الخَبَثَ **قال** محمد بن اسحٰق القُلَّةُ هی الجِرار والقُلّة التی یُستقٰی فیها **قال** ابو عیسی وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق **قالوا** اذا كان الماء قُلَّتَيْنِ لم يُنَجِّسْهُ شیٔ ما لم يَتَغَيَّرْ ريحه او طعمه **وقالوا** یکون نحوا من خمس قِرَبٍ **باب** كراهية البول فی الماء الراكد **حدثنا** محمود بن غَيْلان نا عبد الرزاق عن مَعْمَرٍ عن هَمّام بن مُنَبِّهٍ **عن** ابی هريرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا يَبُولَنَّ اَحَدُكم فی الماء الدائم ثم يتوضّأُ

به الشوافع **قوله** ینوبه السباع الخ اے قد یتفق ہکذا لا انہم شاہدوا ورود السباع علیه **قوله** لا یحمل الخبث الخ ما قال صاحب الہدایة متأولا فی حدیث الباب یرد علیه لفظ لا ینجس **قوله** قول احمد عن احمد روایتان روایة موافقة للشافعیة وروایة موافقة للموالک واختار ابن التیمیة قوله الذی ہو موافق للمالکیة فی فتاواه ولم یعمل حدیث القلتین ونقل ابن القیم فی تہذیب السنن ان ابن التیمیة اسقط حدیث القلتین ونقله صاحب البحر ایضا **قوله** خمس قرب ہو فی قول للشوافع خمسمائة رطل حدیث الباب حسنه بعض الشوافع وصححه بعضهم وعلله ابو عمرو والقاضی اسمٰعیل المالکیان ونقل صاحب الہدایة تعلیله عن ابی داؤد وقال المخرجون ما وجدنا تعلیل ابی داؤد فلعله استنبط من صنیعه فی ص ۹ وذکر الحافظ التصحیح عن الطحاوی اقول انی ما وجدته فی معانی الآثار ومشکل الآثار لعله صححه فی کتاب آخر او استنبط من صنیعه وبحث الغزالی عدة ابحاث علی حدیث القلتین وبحث ابن القیم خمسة عشر بحثا فی تہذیب السنن فی اوراق تزید علی العشرین منہا انه قول ابن عمر ولیس بمرفوع فان تلامذته الکبار لا یروون مرفوعا وایضا لم یعمل به فی الحجاز والعراق والشام والیمن فلو کانت سنة ما اختفی علیهم فلعل الرفع وہم الراوی واما کلام ابن التیمیة فی شرح حدیث الباب فمضطرب کما حررت واثبت ابو داؤد ص ۹ الاضطراب رفعا ووقفا وفی بعض الطرق اذا کان الماء قلتین او ثلث ورد علیه البیہقی فقال انه شک الراوی وقال ابن القیم انه تنویع من صاحب الشریعة فان ستة رجال رووه من کامل بن طلحة وابراہیم بن حجاج وہدبة بن خالد ووکیع ویزید بن ہارون وعفان فاذن لم یکن فی الحدیث تحدید وفی الدارقطنی بسند صحیح فتوی عبد الله بن عمرو بن العاص اذا کان الماء اربعین قلة وفی بعض الکتب عبد الله بن عمر بلا واو فاضطرب شدیدا ولکن ظنی انه بالواو اے ابن عمرو وقال الاحناف ان الحدیث مضطرب سندا ومتنا اما سندا فقال البعض عن عبد الله المکبر وقال البعض عبید الله مصغرا وایضا قال بعضهم عن محمد بن جعفر بن الزبیر وقال بعضهم محمد بن عباد وقال الشوافع ایا ما کان ثقة واما متنا فما ذکرنا من قلتین او ثلثا او اربعین وقال ابن التیمیة فی موضع فی فتاواه ان حدیث الباب راجع الی حدیث بیر بضاعة اے الحکم دائر علی حمل الخبث وعدمه بان یتغیر الماء اولا فالمراد بالحمل الحمل الحسی وزعم الشوافع ان الحکم دائر علی القلتین ونظیر ہذا حدیث الترمذی فی باب الوضوء من النوم فانه اذا اضطجع استرخت مفاصله ص ۱۲ فانه لم یقصر احد حکم نقض الوضوء علی الاضطجاع فقط بل مدار الحکم عند الکل استرخاء المفاصل وہذه الدقیقة قابلة القدر وصوب ابن التیمیة وابن القیم وابو الحجاج المزی الشافعی کما فی تہذیب السنن وہہنا دقیقة اخری وہی ان الماء کان بین مکة والمدینة فی الفلاة ماء دائما کالعیون وما ینسب الی الارض ولذا قال فی بعض الالفاظ سئل عن الماء یکون فی الفلاة من الارض فہو اذن ماء دائم لا ماء راکد من الغدران وماء الامطار ومدار حکمه علیه السلام انه ماء لم نشاہد ورود السباع علیه ولم نخبر به ثقة والنجاسة غیر مرئیة والماء ماء دائم فلا یحکم علیه بالنجاسة بمجرد الاحتمال فالحاصل ان مثل ہذا الماء طاہر عندنا وعند غیرنا فلا حجة علینا بل مثل ہذا الماء طاہر وان کان اقل من القلتین ثم نکات ذکر القلتین ممکنة بانه تقریب لا تحدید ففی الحدیث اسلوب الحکیم وشان جوابه علیه السلام ہہنا وشان جوابه فی بیر بضاعة مفترق فان النجاسة ہہنا غیر مرئیة وثمه مرئیة وفی کلیہما اسلوب الحکیم **باب** البول فی الماء الراکد وقع فی لفظ البخاری الماء الدائم الذی لا یجری وقد ذکرنا الاقسام الثلثة للماء مع افراد الحکم من ان الماء قدرة علی ثلثة اقسام الماء الجاری وہو لا ینجس والماء الراکد وہو ینجس فلا سبیل لطہارته وماء البیر وہو ینجس وله سبیل الطہارة وافرد ابو حنیفة رحمه الله لکل واحد حکما واعتبر الشافعی بالتوقیت واہمل ہذه الاقسام الثلثة واعتبر مالک بالتغیر وعدمه ولم یعتد بالاقسام الثلثة شرح حدیث الباب موقوف علی بیان ما فی مغنی ابن ہشام فقیه ان فی جملة ما تاتینی فتحدثنی برفع تحدثنی ونصبه اربعة معان فان للرفع

له قوله اذا کان الماء قلتین لم یحمل الخبث القلة الجرة الکبیرة التی تسع فیہما مائتین وخمسین رطلا بالبغدادی فالقلتان خمس مائة رطل وقیل ست مائة رطل وقدر القلتین یسمی کثیرا وما دونہما یسمی قلیلا وقال القاضی القلة التی یستقی بہا لان الید تقلہا وقیل القلة ما یستقله البعیر کذا ذکره الطیبی وفی روایة اربعین قلة اربعین غربا ای دلوا وہی وان لم تصح توقع الشبہة وقال الطحاوی من علمائنا خبر القلتین صحیح واسناده ثابت وانما ترکنا لانا لا نعلم ما القلتان ولانه روی قلتین او ثلثا علی الشک وقال ابن الہمام الحدیث ضعیف وممن ضعفه الحافظ ابن عبد البر والقاضی اسمٰعیل ابن ابی اسحٰق وابو بکر ابن العربی المالکیون انتہی ولا یخفی ان الجرح مقدم علی التعدیل کما فی النخبة فلا یدفعه تصحیح بعض المحدثین له ممن ذکره ابن حجر وغیره کذا فی المرقاة لعلی القاری رحمه الله تعالی وقال صاحب الہدیة ضعفه ابو داؤد وقال ولنا حدیث المستیقظ من منامه وقوله علیه السلام لا یبولن احدکم فی الماء الدائم ولا یغتسلن فیه من الجنابة من غیر فصل انتہی والله تعالی اعلم ۱۲

قوت المغتذی

(حدیث حسن وجود ابو اسامة ہذا الحدیث) قال حج بالتخریج قد صححه احمد بن حنبل ویحیی بن معین وابن حزم ونقل ابن الجوزی ان الدارقطنی قال انه لیس بثابت ولم نره فی العلل له ولا فی السنن واعلن القطان بجہالة روایة عن ابی سعید واختلاف الروایة فی اسمه واسم ابیه (عن ابن عمر سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یسال عن الماء یکون فی الفلاة من الارض وما ینوبه) ای ینزل به ویقصده وقال ابن سید الناس ای یطرقه (من السباع والدواب قال اذا کان الماء قلتین لم یحمل الخبث) کیضرب ای لا ینجس بوقوع النجاسة فیه کذا له وابن حبان فانه لا ینجس والحاکم لا ینجسه شیٔ ای لا یقبل نجاسة بل یدفعها عن نفسه فلو کان معناه انه یضعف عن حمله لم یکن للتقیید بقلتین معنی فانه ما دونہما اولی بذلک او لا یقبل حکم النجاسة کما فی قوله تعالی مثل الذین حملوا التوراة ثم لم یحملوہا ای لم یقبلوا حکمہا قال قب ہذا الحدیث علی مطعون علیه او مضطرب فی الروایة او موقوف وحسبک ان الشافعی رواه عن الولید بن کثیر وہو بادی واختلف روایة فقیل قلتین وثلث واربعین غربا ووقف علی ابن عمرو وابی ہریرة وعلی کثرة طرقه لم یخرجه من شرط الصحة وقال ابن عبد البر بالتمہید ہذا الحدیث تکلم به جماعة من اہل العلم یوقف علی حقیقة مبلغ قلتین فی اثر یثبت وبالاستذکار حدیث رواه اسمٰعیل القاضی تکلم به والطحاوی انما لم نقل به لان مقدار القلتین لم یثبت وابن دقیق العید صححه بعضہم وہو صحیح بطریقة الفقہاء وان اضطرب سنده واختلف فی بعض الفاظه فانه یجاب عنه بجواب صحیح بانه یمکن الجمع بین الروایات ولکن ترکته اذا لم یثبت عندنا بطریق استقلالی یجب الرجوع الیه شرعا فی تعیین مقدار القلتین وابو الفضل العراقی بامالیه قد صححه الجم الغفیر من ائمة الحفاظ الشافعی وابو عبید احمد واسحاق ویحیی بن معین وابن خزیمة والطحاوی وابن حبان والدارقطنی وابن مندة والحاکم وطب والبیہقی وابن حزم وآخرون وقال البیہقی فاورد بعض طرقه قلتین بقلال ہجر وقلال حجر فقلال ہجر کانت مشہورة عندہم ولذا شبه صلی الله علیه وسلم ما رای لیلة الاسراء من نبق سدرة المنتہی بقوله فاذا ورقہا مثل اذان الفیلة واذا نبقہا مثل قلال ہجر اکبرہا وطب قلالہا مشہورة الصفة معلومة المقدار والقلة لفظ مشترک وبعد صرفہا الی احد معلومہا ہا وہو الاوانی تبقی مترددة بین کبار وصغار والدلیل علی انہا من کبار جعل الشارع الحد مقدرا بعدد فدل علی انه اشار لاکبرہا اذ لا فائدة فی تقدیره بقلتین صغیرتین مع القدرة علی تقدیره بواحدة کبیرة (لا یبولن احدکم فی الماء الدائم) ای الراکد (ثم یتوضا) بالرفع مالک عن صفوان بن سلیم عن شعبة بن سلمة من آل بنی الازرق ان المغیرة بن ابی بردة وہو من بنی عبد الدار اخبره انه سمع ابا ہریرة یقول سال رجل رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم فقال یا رسول الله

منه **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح **وفی** الباب عن جابر **باب** ما جاء فی ماء البحر انه طهور **حدثنا** قتیبة عن مالک **ح** وحدثنا الانصاری قال حدثنا معن قال حدثنا مالک عن صفوان بن سلیم عن سعید بن سلمة من ال ابن الازرق ان المغیرة بن ابی بردة وهو من بنی عبد الدار اخبره **انه سمع** اباهریرة یقول سأل رجل رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال یارسول الله انا نرکب البحر ونحمل معنا القلیل من الماء فان توضأنا به عطشنا افنتوضأ من البحر فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم هو الطهور ماءه الحل میتته **وفی** الباب عن جابر والفراسی

معنیین احدهما نفی الفعل الاول والثانی وثانیهما نفی الاول واثبات الثانی ومعنی الاول (نہ تو میرے پاس آتا ہے نہ باتیں کرتا ہے) ومعنی الوجه الثانی (تو نہیں آتا ہے اور باتیں بنا رہتا ہے) وفی النصب ایضا وجهان احدهما نفی الاول لینتفی الثانی ومعناه (تو ہمارے پاس نہیں آتا کہ باتیں کرتا) وثانیهما نفی الثانی فقط واقول ان فی الرفع وجها ثالثا ای نفی الاول لینتفی الثانی کما یفهم من کتاب سیبویه فی ع لم تدر ما جزع علیک فتجزع وفی حدیث الباب الوجه الثالث فی الرفع وفی الروایة لم یثبت الا الرفع وذکر النووی الرفع والنصب والجزم وذکرتها عن شیخه ابن مالک صاحب الالفیة مع ان المروی الرفع فقط وزعم البعض فی حدیث الباب الوجه الاول للرفع وزعم ان الغرض نفی کلیهما واشتبه علیه الامر وزعم انه نهی عن الجمع ویجوز احد الامرین وقال ویجوز البول فی الماء الراکد ولیس کذلک فانه نفی الاول والثانی اولا وثانیا لا نفی الجمع وقال الطیبی فی شرح المشکوٰة ان ثم یتوضأ موقع الاستبعاد وهذا عندی لطیف شرحا والعجب من نقل الحافظ عبارة القرطبی شارح مسلم ثم الرد علیه قال القرطبی انه اشارة الی مآل الحال مثل حدیث لایضرب احدکم زوجته ضرب العبد ثم یضاجعها فالنهی عن الاول والثانی موقع الاستبعاد حدیث الباب حجة لنا واجاب ابن التیمیة مختار مذهب مالک بن انس بان الغرض ثم النهی عن الاعتیاد فان الماء لاینجس الا بعد التغیر ولاینجس فی الحالة الراهنة واتی باللفظ منها نهی الشارع عن البول تحت الظل وفی الشارع العام والمورد فان الغرض ثم النهی عن الاعتیاد اقول انه من رأیه رآه فان فی حدیث الباب ثم یتوضأ منه والمتبادر منه انه یحتاج الی التوضی فی الحالة الراهنة وکذلک تدل طرق الحدیث منها ما فی معانی الآثار ص ۸ عن عطاء بن میناء عن ابی هریرة رض یغتسل منه او یشرب الخ اخرجه البیهقی ومالک فی مدونته فان العاقل یزعم ان الشرب فی الحالة الراهنة لا بعد زمان کثیر وتغیر الماء وکذلک تدل فتوی ابی هریرة وهو راوی الحدیث اخرجه فی معانی الآثار ص ۱۰ اسئل عن رجل یمر علی غدیر ایبول فیه قال لا لعله اخوه المسلم یمر علیه فیغتسل منه او یشرب علی ان المنع باعتبار التوضی فی الحالة الراهنة قال ابن التیمیة فی موضع آخر ان البول مائع واذا اختلط بالماء فلا یتمیز فالنجاسة بسبب الاختلاط فلا یتعدی الحکم الی الخثی والروثة الیابسة فانها اذا وقعت فی الماء فلا یتنجس الماء اذا لم یختلط وروی عن احمد بن حنبل الفرق بین النجاسة الرطبة والیابسة اقول ان مدعانا ایضا اثبات نجاسة الماء کما اعترفت واما القول بان النجاسة بسبب الاختلاط وبالعرض والا فالماء طاهر والنجاسة المختلطة هی النجسة فتفلسف واولنا فی مسئلة المیاه حدیث المستیقظ من النوم وحدیث ولوغ الکلب وحدیث الباب وفی الثلثة الانجاس مما من افعالنا واختیارنا ونعلمها قطعا وفی الثلثة الانجاس غیر مرئیة ولم یذکر الانجاس المرئیة فان حکم النجاسة المرئیة کاف فی الحکم فانا نحکم بنجاسة الماء الی موضع سری الیه اثر النجاسة **دقیقة** لقد نهی الشریعة الغراء عن النفخ والبصاق فی الماء وعن ادخال الید فیه بعد الیقظة فکیف یجوز استعمال الماء الذی یقع فیه لحوم الکلاب والحیض والنتن علی ما زعم الخصوم والحاصل عندی ان الشریعة لم تحکم بنجاسة ماء بیر بضاعة وماء الفلاة فان الناس لم یشاهدوا النجاسة فیهما وجرت فیها الاوهام والوساوس واما الموضع الذی لیس فیه طریق الوهم فلیس شانه هذا فان الشریعة تنهی عن استعمال الاناء الذی ولغ فیه الکلب قبل الغسل وایضا امرت بالغسل عن سؤر الهرة وفی معانی الآثار ص ۱۲ عن ابن عمر النهی عن سؤر الحمار وفی مجمع الزوائد ان ابن عباس ردف النبی صلی الله علیه وسلم علی الحمار فامره علیه السلام بالاغتسال وفی سنده راو مختلف فیه ففی ما ذکروا واخواته مشاهدة سبب النهی عن استعمال الماء ولا مشاهدة فی ماء الفلاة وماء بیر بضاعة فعومل فیهما باسلوب الحکیم فالحاصل ان فیهما مدخل الاوهام لا المشاهدة بخلاف غیرهما مما ذکرنا واخواته فتفرق شان الاجوبة فی الطائفتین نقل البیهقی فی معرفة الآثار والسنن لفظ ترده السباع والکلاب فی حدیث القلتین ثم علله البیهقی بان الراوی متفرد واقول انه معلول فی الواقع فان ابن عمر راوی حدیث القلتین یفتی بنجاسة سؤر الکلب کما فی معانی الآثار ص ۱۲ فلا یکون فیه لفظ الکلاب وکذلک فی الصحیحین ان الاناء الذی ولغ فیه الکلب یغسل سبع مرات فعلم ان لفظ الکلاب لیس فی حدیث القلتین ولو سلم ففی ماء الفلاة لیست المشاهدة بل فیه طریق الوهم وفیما ذکرنا طریق القطع والیقین فافترقا **اطلاع** یقول الشوافع آسار السباع طاهرة الا الکلب والخنزیر ونقول ان حدیث القلتین دال علی نجاسة آسارها فانه علیه السلام لم یجب الصحابة بان آسارها طاهرة بل اجاب بان الماء اذا کان قلتین لم یحمل الخبث وایضا دال علی ان الماء اذا کان اقل من القلتین یتنجس بآسار السباع فهذا الزام علی ما قال الشوافع فتدبر ویقول الشوافع ان من دأب الدواب السباع البول حین شرب الماء ونقول انا نتمشی علی ما ذکرنا فی الحدیث واما ما فی المشکوٰة لها ما اخذت فی بطونها ولنا ما بقی فضعیف بجمیع طرقه باقرار البیهقی وتصدی ابن الحجر المکی الشافعی الی تحسینه بان تعدد الطرق دال علی ان له اصلا واقول ان فیه ایضا اسلوب الحکیم فانا لا نشاهد السباع یشربون الماء فالمدار علی الاوهام فلا یتنجس الماء بالشک واما مذاهب السلف فی الماء فالجزئیات المرویة عنهم قریبة الی قول ابی حنیفة فان اکثرهم یعتبر بالعلم وبعضهم یأخذ التغیر ونحن ایضا ناخذ التغیر فی بعض الاحیان اخرج فی معانی الآثار ص ۱۰ بسند صحیح فتوی ابن الزبیر وابن عباس بنزح تمام ماء البیر حین وقوع الغلام الحبشی فیها وایضا اذا وقع حیوان فی الماء یفتی الکرخی بنزح الماء حتی یطیب الماء کما فی معانی الآثار قال الشوافع فی قصة وقوع الحبشی فی البیر ان سفیان بن عیینة قال اقمت بمکة سبعین سنة ولم اسمع هذه القصة وقال ابن الهمام ان سفیان بعد عهد ابن الزبیر فکیف یری الواقعة فعدم علمه لیست بحجة علینا ثم اجاب الشوافع بان الحبشی لعله سال دمه فتغیر الماء وغلب علی الماء نقول ان هذا الاحتمال بعید وخلاف المشاهدة ونقول ان الکوفة لم تکن خالیة عن الصحابة قال الازرقی کان خمسمائة والف رجل من الصحابة فی الکوفة اقول ان عمر اتخذ مجتمع العسکر بکوفة کما فی مسلم وکان آلاف من الصحابة فی حروب القادسیة فلعل فی قول الازرقی قیدا وکان ستمائة رجل منهم فی قریة قرقیسیا فی حوالی کوفة ثم اقول ان عمر سفیان سبعون سنة واقام خمسة وثلثین سنة فی کوفة فیتأول فی کلامه بانه حج سبعین مرة قال الشیخ ابن الهمام فی الفتح ان حدیث البول فی الماء الراکد وحدیث المستیقظ لیسا بحجتین لنا فان فیهما کراهة نعم حدیث ولوغ الکلب دلیل لنا فان فیه لفظ طهور اناء احدکم الخ اقول لو کان الامر کذلک

۱؎ **قوله** الحل میتته فالمیت من السمک حلال بالاتفاق وفیما عداه خلاف محله کتب الفقه ۱۲ مرقاة

قوت المغتذی

(انا نرکب البحر الخ) قال قب هو حدیث مشهور لکن بطریقة مجهول هو الذی منع ق من اخراجه ای واصل مالک ان شهرة الحدیث بالمدینة یغنی عن صحة سنده آه والشافعی بسنده من لا اعرفه قال البیهقی لعله سعید بن سلمة او المغیرة او معا ورجح بالتخریج لم ینفرد به سعید عن المغیرة اذ رواه عنه یحیی بن سعید الانصاری والمغیرة وثقه ن وقد صححه غیر من المنذری وابن خزیمة وابن حبان والحاکم وابن منده وابو محمد البغوی وسمی ابن بشکوال السائل عبد الله المدلجی وساه نوبشرح المذهب عبیدا او عبدا قال واما قول السمعانی بالانساب اسمه العرکی ففیه ایهام ان العرکی علم وانما هو وصف له وهو ملاح السفینة (انا نرکب البحر) زاد الحاکم یرید الصید (ونحمل معنا القلیل من الماء) الحاکم والبیهقی فنحمل احدنا معه الاداوة وهو یرجوان یاخذ الصید قریبا فربما وجده کذلک وربما لم یجده حتی یبلغ من البحر مکانا لم یظن انه یبلغه فلعله یحتلم او یتوضأ فان اغتسل او توضأ بهذا الماء فلعل احدنا یهلکه العطش فهل فی ماء البحران نغتسل به او نتوضأ به اذا خفنا ذلک فقال اغتسلوا منه وتوضؤا به (هو الطهور ماءه) کرسول (الحل میتته) قال طب بالاملاح عوام الروایة بکسر میم میتته وانما هو بفتحها ای حیوان بحری مات به سمعت اباعمر یقول سمعت المبرد یقول المیتة الموت وهو امره تعالی یقع فی بر وبحر لایقال به حلال ولا حرام قال قب وانما توقفوا فی ماء بحر لانه لایشرب او لانه طبق جهنم کما روی عن ابن عمر وطبق نحط لایکون طریقا لطهارة ورحمة وانما اجابهم بما ذکره ولا بقوله نعم اذ لو قال لما جاز به وضوء الا ضرورة بحسب السوال واستانف بیان الحکم لجواز الطهارة به وزاد لجوابه ما تم به فائدة وهو من محاسن الفتوی وقد روی الدارقطنی ان البحر طهور الملائکة اذا نزلوا واذا عرجوا قلت المراد بالبحر ههنا بحر بین السماء والارض حلو غایة لا هذا

قال ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح وهو قول اکثر الفقهاء من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم منهم ابوبکر وعمر وابن عباس لم یروا بأسا بماء البحر **وقد** کره بعض اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم الوضوء بماء البحر منهم ابن عُمَرَ وعبد الله بن عمرو وقال عبد الله بن عمرو هو نار **باب**[۵۳] التشدید فی البول **حدثنا**[۶۵] هناد وقُتَیْبَةُ وابوکریب قالوا نا وکیع عن الاعمش قال سمعت مجاهدا یحدث عن طاؤس **عن** ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم مر علی قبرین فقال انهما یعذبان وما یعذبان فی کبیر[۱] اما هذا فکان لا یستنزه من بوله واما هذا فکان یمشی بالنمیمة **وفی** الباب عن زید بن ثابت وابی بکرة وابی هریرة وابی موسی وعبد الرحمن بن حسنةَ **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح وروی منصور هذا الحدیث عن مجاهد عن ابن عباس ولم یذکر فیه عن طاؤس وروایة الاعمش اصح وسمعت ابا بکر محمد بن اَبَانٍ یقول سمعت وکیعا یقول الاعمش احفظ لاسناد ابراهیم من منصور **باب**[۵۴] ماجاء فی نَضْحِ بول الغلام قبل ان یَطْعَمَ **حدثنا**[۶۶] قُتَیْبَةُ واحمد بن مَنِیعٍ قالا نا سفیان بن عُیَیْنَةَ عن الزهری عن عبید الله بن عبد الله بن عتبة **عن** اُمّ قیس بنتِ مِحْصَنٍ قالت دخلتُ بابن لی علی النبی صلی الله علیه وسلم لم یأکل الطعام فبال علیه فدعا بماء فرشّه علیه **وفی** الباب عن علی وعائشة وزینب ولُبابة بنت الحارث وهی ام الفضل بن عباس بن عبد المطلب وابی السَّمْح وعبد الله بن عَمْرٍو وابی لیلی وابن عباس **قال** ابوعیسی وهو قول غیر واحد من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین ومن بعدهم مثل احمد واسحٰق **قالوا** یُنْضَحُ[۲] بَوْلُ الغلام ویُغْسَل بولُ الجاریة وهذا ما لم یطعما فاذا طعما غُسِلا جمیعا **باب**[۵۵] ماجاء فی بول ما یؤکل لحمه **حدثنا**[۶۷] الحسن بن محمد الزعفرانی نا عفان بن مسلم نا حماد بن سلمة انا حُمَیْدٌ وقتادة وثابت **عن** انس ان ناسا من عُرَیْنَةَ قدموا المدینة فاجتَوَوْها فبعثهم

فالطهور ایضا یأتی بمعنی النظافة لما فی الحدیث ان السواک مطهرة للفم فلا یکون حدیث ولوغ الکلب ایضا دلیلا ولکن الحق متجاوز عنه واقول ایضا ان الکراهة لیست حکما مستقلا فی الماء بل من فروع النجاسة فان الموضع الذی یحتمل النجاسة نحکم فیه بالکراهة فرجع الامر الی النجاسة فتکون الاحادیث الثلثة ادلتنا وان مذهب ابی حنیفة فی المیاه راجح ان شاء الله تعالی **باب** ماجاء فی البحر انه طهور اکثر ارباب اللغة ان البحر هو مالح ووقع فی بعض الروایات ان السائل فی هذا الحدیث رجل من بنی مدلج **قوله** هو الطهور ماءه ماءه فاعل الصفة المشبهة وکذلک فی الحل میتته اللام فی الطهور لیس للقصر بل لتعریف المبتدأ بحال الخبر کما قال عبد القاهر الجرجانی ان تعریف الخبر قد یکون لیعرف به المبتدأ مثل آیة اولئک هم المفلحون وکذلک فی ؎ وان قتل الهوی رجلا، فانی ذلک الرجل ۔ تکلم العلماء فی منشأ سوال الصحابة فقیل ان منشأه حدیث ان تحت البحر نارا وفی الملل والنحل لابن حزم الاندلسی قیل لعلی رضی ان فلانا الیهودی یقول ان جهنم فی البحر قال علی رضی ما اراه الا ان صدق ومراد هذا الحدیث قیل ان جهنم یوضع موضع البحر وان ماءه یستعمل فی جهنم وقیل ان منشأ السوال موت الحیوانات فی البحر واقوال اُخر فیه **قوله** الحل میتته فی حیوانات البحر اقوال للشوافع فی قول ان جمیع ما فی البحر حلال وفی قول جمیع ما فیه حلال الا الضفدع والتمساح وفی قول حلال البر حلال فی البحر وحرام البر حرام فی البحر وما لا نظیر له فی البر ایضا حلال ومذهب الاحناف ان الحلال من حیواناته السمک فقط ثم لاهل المذهبین کلام فی آیة واحل لکم صید البحر قالوا ان الصید بمعنی المصید وقلنا انه مصدر علی حاله والقرینة ان القرآن یبحث عن الفعل من المحرم بانه هل یوجب الجزاء ام لا واما الحدیث فاحسن ما قیل فی حدیث الباب ما قال مولانا استاذ الزمن **محمود حسن** مد ظله العالی علی رؤس المسترشدین ان الحل بمعنی الطاهر وثبت الحل بمعنی الطهارة کما فی قصة صفیة بنت حیی حلت بالصهباء ای طهرت من الحیض وایضا حدیث آخر دال علی ان الحل قد یکون بمعنی الطاهر الا انه ضعیف السند اخرجه الزیلعی والشیخ فی الفتح ومعناه ان موت ما یعیش فی الماء لا یفسده ودلیلنا احل لنا میتتان السمک والجراد اخرجه الحافظ فی تلخیص الحبیر مرفوعا وموقوفا وصحح سند الموقوف وایضا لم یثبت من احد من الصحابة اکل ما سوی السمک وقال الشوافع اکل الصحابة العنبر وهو غیر السمک ونقول ان العنبر غیر السمک کما وقع فی بعض الالفاظ لفظ الحوت بدل العنبر صراحة فلا یصلح حجة لهم والمراد بالمیتة غیر المذبوح فلا یدل علی حل الطافی والمراد فی الآیة بصید البحر فعل الاصطیاد وبطعامه هو السمک فهو تخصیص واثر ابی بکر الصدیق فی الطافی مضطرب اللفظ **باب** التشدید فی البول غرض الباب ذکر الاستنزاه عن البول **قوله** وما یعذبان فی کبیر فی بعض الروایات نعم ای کبیر ان فتعارض جزاء الکلام فالدفع انهما کبیران عقابا ولیسا بکبیرین فعلا فان ترکهما سهل **قوله** لا یستتر فی بعض الروایات لا یستنزه وفی بعضها لا یستبرئ. النمیمة نقل کلام الغیر بقصد الاضرار قیل ان الرشاش لیس بکبیرة فاجیب بانه لعله یصلی بذلک الثوب الذی اصابه الرشاش فصارت کبیرة وقیل ان الاصرار علی الصغیرة کبیرة قال حافظ الدنیا ان واقعة الباب واقعة الرجلین المسلمین وما فی آخر صحیح مسلم واقعة الکافرین فلا یختلط الامر بسطح الحدیثین فان معرفة اتحاد الواقعة وتعددها عسیر جدا اقول قد صح ان عامة عذاب القبر من البول واما نکتة هذا فخفیة لم تحصل لی الا انه فی الکفایة شرح الهدایة ان اول الفرائض بعد الایمان وستر العورة الصلوٰة ومقدمتها الطهارة والقبر ایضا اول مراحل المحشر فیلیق المقدمة للمقدمة والله اعلم ثم نسخ ان الاثر للنجاسة وهم کانوا یتهاونون فی امر البول فخصه بالذکر والا فالامر عام فی النجاسات **باب** ماجاء فی نضح بول الغلام قال اتباع المذاهب الاربعة ان بول الغلام نجس والاختلاف فی وجه التطهیر قلنا ان فی تطهیره تخفیفا کما فی مؤطا محمد بن حسن ص ۶۴ ان فیه رخصة ای تخفیفا وللشوافع وجهان فی وجه یجب تغلیب الماء فقط وفی وجه یجب التقاطر ایضا ذکرهما النووی فی شرح مسلم والوجه الاول مختار امام الحرمین والزم بعض المالکیة طهارة بول الغلام علی الشوافع لان الشوافع لم یشترطوا التقاطر فی وجه فکیف الطهارة وفی عارضة الاحوذی لابی بکر بن العربی والاحیاء للغزالی وکذلک قال ابن التیمیة ان الماء محیل او مستهلک فانه اذا غلب علی البول یحیله الی الطهارة کما قال الاحناف ان الحمار اذا وقع فی الملح وصار ملحا طهر اقول ان حکم الاحالة فی الفور مستبعد بخلاف ما قلنا من طهارة الحمار فانه بعد زمان بعید تمشی الشوافع علی ظاهر حدیث نضح بول الغلام ونحن حملنا النضح علی الغسل الخفیف وهو صب الماء شیئا فشیئا وقد ثبت کثیر من الالفاظ فی بول الغلام منها الرش والنضح والصب واتباع الماء وقال النووی ان الاحادیث الصحیحة ترد علی ابی حنیفة ولعله لم یلتفت الی ما بین یدیه من روایات مسلم منها ما فیه انه اتبعه الماء ومنها انه لم یغسل غسلا شدیدا فان المفعول المطلق یکون للتاکید وذکر ابن عصفور فی حاشیة کتاب سیبویه ان للتاکید انواعا منها تاکید الفعل فانه اذا قال ضرب زید فیتوهم التجوز فیقول ضرب زید ضربا للتاکید وقد ثبت النضح بمعنی الغسل الشدید ایضا فکیف الغسل الخفیف کما ثبت فی الترمذی ص ۱۷ باب فی المذی یصیب الثوب وکذلک نضح ثوب اصابه دم الحیضة کما فی مسلم ص ۱۴۱ وقد استعمل الرش فی ثوب اصابه دم الحیض کما فی الترمذی ص ۲۰ باب غسل دم الحیض من الثوب وکذلک فی مسلم ص ۱۴۰ ثم قیل علینا ما الفرق بین الصغیرة والصغیر فان الحدیث تعرض الی بول الصغیرة والحال انکم تقولون یغسل بولها لان الشوافع نقول ان فی بول الصغیرة لزوجة لا فی بول الصغیر

[۱] **قوله** فی کبیر ای فی امر کان یکبر علیهما ویشق فعله لا انه فی نفسه غیر کبیر وکیف وهما یعذبان فیه فان عدم التنزه یبطل الصلوٰة والنمیمة سعی بالفساد ۱۲ مجمع البحار [۲] **قوله** ینضح بول الغلام الخ ای یغسل غسلا خفیفا والفارق بین الصبی والصبیة ان بولها بسبب استیلاء الرطوبة والبرد علی مزاجها یکون اغلظ وانتن فیفتقر فی ازالتها الی مزید مبالغة بخلاف الصبی وقال الخطابی لیس تجویز من جوز النضح فی الصبی من اجل التخفیف هذا هو الصواب ومن قال هو الظاهر فقد اخطأ ۱۲ علی القاری

قوت المغتذی (وقال عبد الله بن عمر هو نار) قال قب اراد انه طبق النار لا انه نار بنفسه قلت اواراد انه سیکون نارا قال تعالی واذا البحار سجرت (ان ناسا من عرینة) هم ثمانیة کما بالصحیح (قدموا المدینة فاجتووها) ای لم توافقهم

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ابل الصدقة وقال اشربوا من البانها وابوالها فقتلوا راعی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واستاقوا الابل وارتدوا عن الاسلام فأتی بهم النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقطع ایدیهم وارجلهم من خلاف وسمر اعینهم والقاهم بالحرة قال انس فكنت اری احدهم یكد الارض بفیه حتی ماتوا وربما قال حماد یكدم الارض بفیه حتی ماتوا **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وقد روی من غیر وجه عن انس وهو قول اكثر اهل العلم قالوا لا بأس ببول ما یؤكل لحمه **حدثنا** الفضل بن سهل الاعرج نا یحیی بن غیلان نا یزید بن زریع نا سلیمان التیمی **عن** انس بن مالك قال انما سمل النبی صلی اللہ علیہ وسلم اعینهم لانهم سملوا اعین الرعاة **قال** ابو عیسی هذا حدیث غریب لا نعلم احدا ذكره غیر هذا الشیخ عن یزید بن زریع وهو معنی قوله والجروح قصاص **وقد** روی عن محمد بن سیرین انه قال انما فعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم هذا قبل ان تنزل الحدود

باب ۵۶ ما جاء فی الوضوء من الریح

حدثنا قتیبة وهناد نا وكیع عن شعبة عن سهیل بن ابی صالح عن ابیه **عن** ابی هریرة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا وضوء الا من صوت او ریح **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** قتیبة نا عبد العزیز بن محمد عن سهیل بن ابی صالح عن ابیه **عن** ابی هریرة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا كان احدكم فی المسجد فوجد ریحا بین الیتیه فلا یخرج حتی یسمع صوتا او یجد ریحا **حدثنا** محمود بن غیلان نا عبد الرزاق انا معمر عن همام بن منبه **عن** ابی هریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان اللہ لا یقبل صلوة احدكم اذا احدث حتی یتوضأ **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **وفی** الباب عن عبد اللہ بن زید وعلی بن طلق وعائشة وابن عباس وابی سعید **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وهو قول العلماء ان لا یجب علیه الوضوء الا من حدث یسمع

وایضاً یؤتی بالصغیر فی المجالس لا الصغیرة واقوال أخر باب بول ما یوکل لحمه بول ما یوکل لحمه طاهر عند مالک وکذلک مذہب احمد ومذہب محمد وزفر ونجس عند ابی حنیفة والشافعی وابی یوسف وفی طهارة ازبال ما یوکل لحمه روایة شاذة عن محمد بن حسن وہو مذہب مالک ولابن التیمیة کلام مطنب فی فتاواه **قوله** من عرینة فی الروایات ان ثلثة کانوا من عکل وار بعة من عرینة **قوله** راعی رسول اللہ قیل سیار مولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقیل ابن ابی ذر الغفاری **قوله** سمروا اعینهم قال الشوافع ان ہذہ مماثلة فی القصاص کما ہو مذہب الشوافع الا فی عمل قوم لوط وفیمن احرق وجوہم وعند ابی حنیفة لا قود الا بالسیف اخرجه فی سنن ابن ماجة واکثر تفردات ابن ماجة ضعیفة وتصدی الشیخ علاؤ الدین الماردینی فی الجوہر النقی الی تقویة حدیث لا قود الا بالسیف واما حدیث الباب ففی جوابه وجہان اما حمله علی السیاسة واما حمله علی انه منسوخ کما روی الترمذی عن ابن سیرین انه قبل ان تنزل الحدود وکذلک فی النسائی المجلد الثانی ص ۱۶۸ یقول الراوی ما سمعت خطبة بعد ہذا الا نهی النبی الکریم عن المثلة وحث علی الصدقة وقال الطحاوی ان المنتسب فی البلدة یقتل وللشوافع فیه اقوال **قوله** القاہم بالحرة .... وجه القائهم بالحرة ما فی کتب السیران لقاحاله علیه السلام کانت فی تلک الابل ویوتی اللبن لاہل بیته علیه السلام فلما ذہب بها العرنیون عطشوا فدعا علیهم النبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہم عطش من عطش آل محمد وکذلک فی النسائی المجلد الثانی ص ۱۶۷ وجواب حدیث الباب من حیث طهارة الابوال فبانه محمول علی التداوی وفی قانون ابن سینا ان لبن الابل یفید الاستسقاء وفی کلام بعض الاطباء ان رائحة بول الابل یفید لمرض الاستسقاء وحسن ابن حزم الاندلسی ہذا الجواب ذکرہ فی عمدة القاری ویستدل علیه بان مرض العرنیین وشفاءہم مروی فی الروایات فلم لا نقول بالتداوی وہو عن النخعی عند الطحاوی وعن الزہری عند البخاری فتحولت المسئلة الی التداوی بالمحرم فقال الطحاوی وتبعه البیہقی یجوز التداوی بغیر المسکر لا به ولم ینسبه الطحاوی الی احد من ائمتنا الثلثة واما اہل مذہبنا فمضطربون ففی رضاع البحران اصل مذہبنا عدم جواز التداوی بالمحرم وجوزه مشائخنا بقیود وقال فی الفتح یجوز بالمسکر وغیره ونقل فی المصفی الجواز اتفاقا واقول ان قول البحر مجمل فانه روی عن ابی یوسف عن ابی حنیفة من کان فی اصبعه جرح والقی فیه المرارة یجوز له وروی الطحاوی عن ابی حنیفة جواز شد السن بالذہب ویذکر فی کتبنا جواز لبس الحریر للحکة فلعل فی اصل المذہب تفصیلا اخرجه المشائخ وفی حدیث مرفوع بسند قوی انه علیه السلام دخل بیت ام سلمة وکان النبیذ یغلی فقال ما فی ہذا فقالت نتداوی به الجاریة قال ان اللہ لم یجعل شفاءکم فیما حرم فقصره الطحاوی والبیہقی علی المسکر والاقرب عندی اہمال الالفاظ عامة علی حالها وتخصیص الوقت ای لا یجوز به التداوی حالة الاختیار وان الشفاء یطلق فی الامور المبارکة واما فی غیرہا فلقوله تعالی فیهما اثم کبیر ومنافع للناس ففی المحرم منفعة لا شفاء وفی کلام ابن حزم ان التداوی بالمحرم جائز حالة الاضطرار قطعا فان القرآن یجوز اکل المیتة والخنزیر حالة الاضطرار وادلتنا فی نجاسة الابوال والازبال محفوظة عندی منها ما سیاتی فی الترمذی نہی النبی الکریم عن رکوب الجلالة والبانها وفی القاموس ان الجلة البعرة فسبب النہی اکل البعرة وفی الحدیث من دخل المسجد فلیمط الاذی عن نعلیه وقصره علی عذرة الانسان مستبعد جدا ونقول ایضا ان واقعة العرنیین متقدمة کما ادعی ابن حزم النسخ حین مر علی ما روی عن ابن عمر کنت الوم فی المسجد وکانت الکلاب تدخل المسجد فقال ان ہذا قبل نزول حکم الانجاس ویمکن لاحد ادعاء انه من قبیل ع علفتها تبنا وماء باردا فیدل علی استعمال البول لا علی شربه وایضا فی معانی الآثار ص ۶۴ قال حمید یروینا قتادة لفظ الابوال وما سمعنا عن شیخنا وکذلک اخرج فی النسائی ص ۱۶۷ وفی طریق غیر طریق انس فی النسائی لیس ذکر الابوال اصلا واستدل الاصولیون بحدیث استنزہوا من البول اقول ان المتبادر منه بول البشر اولا ویلحق به سائر الابوال ثانیا واما ما ذکر فی حاشیة نور الانوار عن مستدرک الحاکم قصة معاذ انه کان یرعی الشیاہ فسنده ضعیف فلا یصح حجة لنا **قوله** والجروح قصاص ہذا عندنا فیما یمکن فیه القصاص من الاطراف لا فی النفس ویقول الشوافع انه فی النفس ایضا **باب** الوضوء من الریح ای لزوم الوضوء من الریح **قوله** لا وضوء الا من صوت او ریح کنایة عن تیقن الحدث والکنایة واسطة بین الحقیقة والمجاز عند صاحب التلخیص والعلامة التفتازانی وعند الحذاق انها عین الحقیقة والمجاز المتعارف عند الناس بنکره الحذاق **واعلم** انه اذا استعمل اللفظ فله مدلول وغرض والغرض قد یکون اعم من المدلول .... وقد یکون اخص وقد یکون مساویا له والحقیقة استعمال اللفظ فیما وضع له والغرض قد یکون عن توابع المدلول وروادفه والکنایة تستعمل فی مدلولها والمکنی به مدلول اللفظ وغرض المتکلم مکنی عنه ففیما نحن فیه تیقن الحدث مکنی عنه والصوت والریح مکنی به والبحث عن الغرض کان متهاما به ولم یتعرض الیه الا علماء المعانی حین ذکر المعانی الاول ای مدلولات الالفاظ والمعانی الثوانی ای اغراض المتکلمین وعلماء الاصول حین ذکروا عبارة النص واشارته فما یکون سوقا له وعبارة النص فہو غرض واما القصر المفہوم من حدیث الباب فقصر اضافی فان ابا ہریرة کان یذکر ان انتظار الصلوة بعد الصلوة کالصلوة ما لم یحدث فقیل ما الحدث قال صوت او ریح فان المتحقق

---

[1] وسمر اعینهم بتخفیف المیم وقد یشدد ای احمی لهم مسامیر ثم کحلهم بها ۱۲ مجمع البحار [1] **قوله** لا بأس اختلفوا فی طهارة الابوال فقال بعضهم بول ما یوکل لحمه طاہر مستدلا بہذا الحدیث وقال ابو حنیفة والشافعی الابوال کلها نجسة واباح لهم للمرض قاله الکرمانی وقال العینی الجواب المقنع فی ذلک انه صلی اللہ علیہ وسلم عرفه بطریق الوحی شفاءہم فیه والاستشفاء بالحرام جائز عند التیقن لحصول الشفاء کتناول المیتة عند المخمصة والخمر عند العطش واساغة اللقمة انتہی ۱۲۔

[2] **قوله** لا وضوء الخ قال الطیبی نفی جنس اسباب التوضی واستثنی منه الصوت والریح والنواقض کثیرة ولعل ذلک فی صورة مخصوصة یعنی بحسب السائل فالمراد نفی جنس الشک واثبات الیقین ای لا یتوضأ عن شک مع سبق ظن الطهارة الا بتیقن الصوت او الرائحة ۱۲ مرقاة۔ **قوت المغتذی**

(فقتلوا راعی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسمه یسار (وسمر اعینهم) کنفر احمی مسامیر فکحلهم بها (یکدم الارض) بضم وکسر الدال یعض ونحوه یکد (سمل) کنفر فقأها بحدیدة محماة او غیرها

صوتا او يجد[1] ريحا **وقال** ابن المبارك اذا شك فى الحدث فانه لايجب عليه الوضوء حتى يستيقن استيقانا يقدر ان يحلف عليه **وقال** اذا خرج من قُبُل المرأة الريح وجب عليها الوضوء وهو قول الشافعى واسحٰق **باب**[57] الوضوء من النوم **حدثنا**[42] اسمعيل بن موسى وهناد ومحمد بن عُبَيد المحاربى المعنى واحد قالوا نا عبد السلام بن حرب عن ابى خالد الدالانى[منسوب الى دالان بطن من همدان ١٢ م] عن قتادة عن ابى العالية **عن** ابن عباس انه رأى النبى صلى الله عليه وسلم نام وهو ساجد حتى غطّ[2] او نفخ ثم قام يصلى فقلت يارسول الله انك قد نمت قال ان الوضوء لايجب الا على من نام مضطجعا فانه اذا اضطجع استرخت مفاصله **قال** ابو عيسى وابو خالد اسمه يزيد بن عبد الرحمٰن **وفى** الباب عن عائشة وابن مسعود وابى هريرة **حدثنا**[43] محمد بن بشار نا يحيى بن سعيد عن شُعْبَة عن قتادة **عن** انس بن مالك قال كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ينامون ثم يقومون فيصلون ولايتوضئون **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وسمعت صالح بن عبد الله يقول سالت ابن المبارك عمن نام قاعدا معتمدا[اى متعودا ١٢] فقال لاوضوء عليه قال وقد روى حديث ابن عباس سعيد بن ابى عَرُوبة عن قتادة عن ابن عباس قوله ولم يذكر فيه ابا العالية ولم يرفعه **واختلف** العلماء فى الوضوء من النوم فرأى اكثرهم انه لايجب عليه الوضوء اذا نام قاعدا او قائما حتى ينام مضطجعا وبه يقول الثورى وابن المبارك واحمد وقال بعضهم اذا نام حتى غُلِبَ على عقله وجب عليه الوضوء وبه يقول اسحٰق وقال الشافعى من نام قاعدا فرأى رؤيا او زالت مقعدته لوسن[الوسن اول النوم ١٢] النوم فعليه الوضوء **باب**[58] الوضوء مما غيرت النار **حدثنا**[44] ابن ابى عُمَر نا سفيان بن عُيَيْنة عن محمد بن عمرو عن ابى سلمة **عن** ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الوضوء[3] مما مسّت النار ولو من ثور اقِطٍ قال فقال له ابن عباس انتوضأ من الدهن انتوضأ من الحَمِيم فقال ابو هريرة يا ابن اخى اذا سمعت حديثا عن النبى صلى الله عليه وسلم فلا تضرب له مثلا **وفى** الباب عن ام حَبِيْبَة وام سلَمَة وزيد بن ثابت وابى طلحة وابى ايوب وابى موسى **قال** ابو عيسى وقد رأى بعض اهل العلم الوضوء مما غيرت النار **واكثر** اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم على ترك الوضوء مما غيرت النار **باب**[59] فى ترك الوضوء مما غيرت النار **حدثنا**[45] ابن ابى عمر نا سفيان بن عُيَيْنة نا عبد الله بن محمد بن عَقِيل سمع جابرا قال سفيان وحدثنا محمد بن المُنْكَدِر **عن** جابر قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا معه فدخل على امرأة من الانصار فذبحت له شاة فاكل واتته بقِناع[4] من رُطب فاكل منه ثم توضأ للظهر وصلى ثم انصرف فاتته بعلالة[البقية من كل شئ ١٢] من علالة الشاة فاكل ثم صلى العصر ولم يتوضأ **وفى** الباب عن ابى بكر الصديق ولايصح حديث ابى بكر فى هذا من قبل اسناده انما رواه حُسام[5] بن مصكٍّ عن ابن سيرين عن ابن عباس عن ابى بكر الصديق عن النبى

فى المسجد حدثنا هو الصوت او الريح وخرج الحديث مخرج المبالغة لدفع الوساوس وعدم اعتبارها **باب** الوضوء من النوم اصل مذهبنا ان النوم الذى فيه تمكن المقعد على الارض لاينقض الوضوء وفى الذى فيه تجافى المقعد عن الارض ينقض ثم فصل القدورى تبعا للطحاوى من سورة الاتكاء والاستلقاء والاضطجاع وغيرها قال ابن الهمام يجب التفصيل فان اهل الزمان اكالون ثم فى كتبنا ان النوم فى الصلوة غير ناقض وفى بعض الكتب تيدان النوم فى الصلوة غير مفسد لوكان على الهيأة المسنونة واما ماذكر من التمكن او التجافى فهو فى خارج الصلوة حديث الباب اعله بعض المحدثين مثل ابى داؤد ص ۲۷ وصححه ابن جرير الطبرى فى تهذيب الآثار ووجه اعلالهم ان سوال ابن عباس كان عن نومه عليه السلام وكان حق الجواب قول ان نوم الانبياء ليس بناقض واقول ان هذا لا يصلح وجها لاسقاط الحديث فانه عليه السلام اختار احد وجوه الجواب وايضا كان الانسب جوابا لابن عباس ماذكر فى الحديث فان عدم نقض الوضوء بالنوم من خصائص الانبياء فبالجملة الحديث قوى **باب** الوضوء مما غيرت النار قال الجمهور انه كان ثم نسخ والآن قريب من الاجماع على انه ليس بناقض وروى مالك فى مؤطاه عن الخلفاء الثلثة عدم الوضوء وقال بعض المتاخرين مثل الشاه ولى الله رحمه الله فى ترجمة المؤطا انه باق الآن وانه مستحب للخواص ومستحب الخواص ليس وظيفة الفقهاء وقال قائل ان المراد منه تزكية النفس والتشبه بالملائكة وكنت ازعم ان حديث الباب يفيد القصر فان المسند اليه معرف والمسند مشتمل على معين القصر فيشكل الامر وقال بعض المحشيين ان القصر اضافى اى الوضوء مما دخل مما غيرت النار وفى حديث الوضوء مما خرج والفطر مما دخل اخرجه فى مسند ابى حنيفة ومسند ابى يعلى واعلى مسانيد ابى حنيفة مسند ابى بكر بن المقرى **اطلاع** جمع ابو عروبة الحرانى احاديث ابى يوسف واكثر اسانيد ابى يوسف معروفة وظنى ان القصر انما يكون فى الجملة الاسمية اصالة واما اذا كانت معدولة عن الفعلية فلا قصر وجملة حديث الباب معدولة عن الفعلية والقرينة عليه بعض الفاظ الحديث توضئوا مما مست النار بصيغة الامر ولم اجد النقل فى هذا من ارباب اللغة ويرد على قصر جملة الحمد لله اتفاقا مع كونها معدولة من الفعلية **فاقول** ان المعدولة لو كانت فيها شائبة الفعلية فلا قصر والا ففيها قصر وايضا الحمد لله لايفيد القصر عند من يقول انها انشائية فاذن انحل الاشكال الذى عجز عنه الزمخشرى من ان مقتضى الضابطة ان يكون جملة السلام عليكم ذات قصر ولم يقل به احد فان هذه معدولة عن الفعلية وفيها شائبة الفعلية **باب** فى ترك الوضوء مما غيرت النار واعلم ان لفظ الشاة والغنم عام يطلق على ذات الوبر والشعر مذكرة كانت او مؤنثة وانه بمنزلة گوسپند فى الفارسية والمعز يطلق على المذكر والمؤنث من ذات الشعر ولفظ الضأن يطلق على المذكر والمؤنث من ذات الوبر والتاء فى الشاة ونحوها ليست للتانيث وفى الكشاف والمدارك عن ابى حنيفة مايدل على ان التاء للتانيث فى قصة نملة سليمان عليه السلام فتتبعت الكتب فوجدت عن ابن السكيت والمبرد مايوافق اباحنيفة فان فى كامل المبرد ان مثل الشاة والنملة اذا

[1] **قوله** او يجد ريحا اى يجد رائحة ريح خرجت منه وهذا مجاز عن تيقن الحدث لانهما سبب العلم بذلك كذا قاله بعض علمائنا قال ابن حجر اى يحس بخروجه وان لم يشمه قال فى شرح السنة معناه حتى يتيقن الحدث قاله على القارى فى المرقاة ١٢ [2] **قوله** غط اى سمع غطيطه هو صوت يخرج مع نفس النائم **قوله** او نفخ شك من الراوى اى نام من غير ان يسمع غطيطه ١٢
[3] الوضوء مما كان هذا الحكم فى اوائل الاسلام ثم نسخ وقيل المراد من الوضوء غسل الفم واليد كما قال مجاهد من غسل فاه فقد توضأ فعلى هذا ليس بمنسوخ ١٢ تقرير شاه عبد العزيز رح ١٢ اعلم ان مامسته النار كالطعام المطبوخ والخبز لاوضوء منه بالاجماع وحكى عن بعض الصحابة كابن عمر وابى هريرة وزيد بن ثابت ايجاب الوضوء منه وانما اختلاف الائمة فى اكل لحم الجزور فقول ابى حنيفة ومالك والشافعى فى الجديد الراجح من مذهبه انه لاينقض وقال احمد ينقض وهو القديم المختار عند بعض اصحاب الشافعى ١٢ شرح الموطا لعلى [4] **قوله** بقناع هو الطبق الذى يوكل عليه ١٢ نهاية
[5] **قوله** حسام بن مصك بكسر الميم وفتح المهملة وبعدها كاف مثقلة الازدى ابو سهل البصرى ضعيف يكاد ان يترك من السابعة ١٢ تقريب التهذيب.

قوت المغتذى (غط) بنقط غينه وشد طاء مثال قال قب هو ترديد نفس يخلق حتى يكون له صوت (كان اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم ينامون) زادن حتى تخفق رؤسهم (الوضوء مما مست النار) مبتدا وخبر اى ثابت او مستقر منه (ولو من ثور اقط) بمثلثة كعيد قال قب او جملة مجموعة من طعام وقد اضيف لاقط وبالنهاية قطعة من اقط هو لبن جامد مستحجر اى يجب غسل يد وفم منه ومنهم من حمله على ظاهره فاوجب به وضوء صلاة (بقناع) ككتاب طبق (بعلالة) بعين فلامين كغرابة البقية من كل شئ ع قوله ولو من ثور اقط وهو لبن مجفف مستحجر والثور قطعة منه يريد غسل اليد والفم منهم من عمله على ظاهره ١٢.

صلی اللہ علیہ وسلم والصحیح انما ہو عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہکذا رواہ الحفاظ وروی من غیر وجہ عن ابن سیرین عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ورواہ عطاء بن یسار وعکرمۃ ومحمد بن عمرو بن عطاء وعلی بن عبد اللہ بن عباس وغیر واحد عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولم یذکروا فیہ عن ابی بکر الصدیق وہذا اصح **وفی** الباب عن ابی ہریرۃ وابن مسعود وابی رافع وام الحکم وعمرو بن امیۃ وام عامر وسوید بن النعمان وام سلمۃ **قال** ابو عیسی والعمل علی ہذا عند اکثر اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین ومن بعدہم مثل سفیان وابن المبارک والشافعی واحمد واسحق رأوا ترک الوضوء مما مست النار وہذا اخر الامرین من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکان ہذا الحدیث ناسخا للحدیث الاول حدیث الوضوء مما مست النار **باب** الوضوء من لحوم الابل **حدثنا** ہناد نا ابو معویۃ عن الاعمش عن عبد اللہ بن عبد اللہ عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن البراء بن عازب قال سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الوضوء من لحوم الابل فقال توضؤا منہا وسئل عن الوضوء من لحوم الغنم فقال لا تتوضؤا منہا **وفی** الباب عن جابر بن سمرۃ واسید بن حضیر **قال** ابو عیسی وقد روی الحجاج بن ارطاۃ ہذا الحدیث عن عبد اللہ بن عبد اللہ عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن اسید بن حضیر **والصحیح** حدیث عبد الرحمن بن ابی لیلی عن البراء بن عازب وہو قول احمد واسحق وروی عبیدۃ الضبی عن عبد اللہ بن عبد اللہ الرازی عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن ذی الغرۃ وروی حماد بن سلمۃ ہذا الحدیث عن الحجاج بن ارطاۃ فاخطأ فیہ وقال عن عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن ابیہ عن اسید بن حضیر والصحیح عن عبد اللہ بن عبد اللہ الرازی عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن البراء بن عازب **قال** اسحق اصح ما فی ہذا الباب حدیثان عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حدیث البراء وحدیث جابر بن سمرۃ **باب** الوضوء من مس الذکر **حدثنا** اسحق بن منصور نا یحیی بن سعید القطان عن ہشام بن عروۃ قال اخبرنی ابی **عن** بسرۃ بنت صفوان ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من مس ذکرہ فلا یصل حتی یتوضأ **وفی** الباب عن ام حبیبۃ وابی ایوب وابی ہریرۃ واروی ابنۃ انیس وعائشۃ وجابر وزید بن خالد وعبد اللہ بن عمرو **قال** ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح ہکذا روی غیر واحد مثل ہذا عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ عن بسرۃ **وروی** ابو اسامۃ وغیر واحد ہذا الحدیث عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ عن مروان عن بسرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثنا بذلک اسحق بن منصور نا ابو اسامۃ بہذا **وروی** ہذا الحدیث ابو الزناد عن عروۃ عن بسرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدثنا بذلک علی بن حجر حدثنا عبد الرحمن بن ابی الزناد عن ابیہ عن عروۃ عن بسرۃ عن النبی صلی

نسب الیہ الفعل یراعی فیہا المورد والواقعۃ باعتبار تذکیر الفعل وتانیثہ **قولہ** کان اخر الامرین ہذا اللفظ مروی عن جابر بن عبد اللہ فیکون مرفوعا فعلا وزعم الناس ان ہذا حکم کلی وضابطۃ والحال انہا واقعۃ یوم کما نبہ علیہ ابو داؤد ص ۲۸ **ف** واعلم ان النسخ عند المتقدمین یطلق علی تخصیص العام او تقیید المطلق او تفسیر المجمل ایضا ونسخ المتاخرین ما ہو مذکور فی کتب الاصول والنسخ عند ابی جعفر الطحاوی ثبوت امر بعد ما نعلم غیرہ وان کان الامران باقیین علی الحال ومحکمین والاکثر عنہ غافلون **باب** الوضوء من لحوم الابل مذہب احمد بن حنبل ان اکل لحم الابل ناقض الوضوء وقال اصحابہ ولو کان نیا وقالوا ان حدیث نقض الوضوء من لحم الابل مستقل لیس بمندرج تحت حدیث الوضوء مما مست النار لیلزم نسخہ وقال احمد صح الحدیثان فی المسئلۃ واطنب ابن التیمیۃ وقال لا عذر لخصومنا وقال اہل المذاہب الثلثۃ ان المراد من الوضوء المضمضۃ ولما کان فی لحم الابل دسومۃ خلاف الغنم ففرق الشارع بین الابل والغنم قال ابن تیمیۃ لم یثبت معنی الوضوء فی عرف الحدیث سوی وضوء الصلوۃ **اقول** ان للوضوء معان فی عرف الشرع وقد یکون بمعنی المضمضۃ کما فی الترمذی من الجزء الثانی ص ۸ بسند ضعیف واخرجہ ابو بشر الدولابی الحنفی فی کتاب الاسماء والکنی وفی الکنز ص ۷۹، الا ان یکون لبن الابل اذا شربتموہ فتمضمضوا بالماء طب وایضا عن ابی امامۃ والاقرب عندی قول انہ مستحب للخواص وذکر الشاہ ولی اللہ فی حجۃ اللہ البالغۃ ان یعقوب علیہ السلام حرم لحم الابل علی نفسہ نذرا حین ابتلی بمرض عرق النساء فترکہ بنوہ ثم انزل اللہ حرمتہ فی التوراۃ ثم انزل اللہ حلتہ فی شریعتنا فلعل الاستحباب المخصوص لحرمتہ فی التوراۃ واللہ اعلم **قولہ** ذی الغرۃ بالغین المعجمۃ والراء المہملۃ قیل انہ لقب البراء بن عازب وقیل اسمہ یعیش **باب** الوضوء من مس الذکر مذہب مالک والشافعی واحمد نقض الوضوء بمس الذکر بکف الید بدون حائل وفی روایۃ عن مالک ان الوضوء من مس الذکر مستحب ومذہب ابی حنیفۃ وسفیان الثوری وبعض السلف عدم الانتقاض بہ وفی الباب حدیثان قویان احدہما لنا والثانی للحجازیین وقلنا بانہ مستحب الخواص فلا رد علینا وتصدی الحجازیون الی اسقاط حدیثنا ولکنہ لا یمکن اسقاطہ وقال ابن الہمام ان المراد من مس الذکر البول کنایۃ ولعل الاختلاف مبنی علی اختلاف اصول نواقض الوضوء قال الحجازیون ان لنواقض الوضوء اصلین الاتیان من الغائط ونقحوا مناطہ بان المراد الخارج من السبیلین والاصل الثانی لمس النساء ومن لواحقہ مس الذکر بصحۃ الحدیث وفی کلیہما شہوۃ وعند ابی حنیفۃ اصل واحد وہو الاتیان من الغائط وتنقیح مناطہ خروج نجس من البدن والمراد من لامستم النساء الجماع فرجع الی الاصل الاول واقول ان ابا حنیفۃ ایضا یقول بالاصلین والمراد من لامستم النساء ما یعم الجماع ومس المرأۃ وہو المباشرۃ الفاحشۃ فلم یدخل تحت الاتیان من الغائط وفی کلیہما ان للحدث الاصغر والاکبر تیمم علی صفۃ واحدۃ وقال صاحب الہدایۃ ان فی المباشرۃ الفاحشۃ مظنۃ الخروج فعرضہ ادخالہ تحت الاصل الاول وقال الشیخ ابن الہمام ان عبرۃ المظنۃ فیما لا یکون فیہ المئنۃ فرجح قول محمد بن حسن بان النقض من المباشرۃ اذا خرج شئ والا فلا اقول الترجیح لما قال الشیخان ای انتقض المباشرۃ الفاحشۃ خرج شئ اولم یخرج وانہا داخلۃ فی آیۃ لامستم النساء **قولہ** ابو زرعۃ الرازی شیخ مسلم

۱؎ **قولہ** توضؤا منہا عمل بظاہرہ احمد بن حنبل فانہ یوجب الوضوء من اکل لحوم الابل وعند غیرہ المراد من الوضوء غسل الیدین والفم لما فی لحم الابل من رائحۃ کریہۃ ودسومۃ غلیظۃ بخلاف لحم الغنم او الحدیث منسوخ واللہ تعالی اعلم کذا فی المرقاۃ وغیرہا ۲؎ **قولہ** والصحیح حدیث عبد الرحمن بن ابی لیلی الخ وذلک لان حدیث ابن لیلی عن البراء متصل وعن اسید منقطع لان ابن ابی لیلی لم یلق اسید بن حضیر ولان الاعمش الراوی عن عبد اللہ بن عبد اللہ اوثق واحفظ من الحجاج بن ارطاۃ ۱۲ تقریب ۳؎ **قولہ** من مس ذکرہ الخ یجیئ معارضہ حدیث ملازم عن طلق ونقل عن الخطابی انہ قال ان احمد بن حنبل وابن معین تذکرا وتعلما فی الاخبار التی رویت فی ہذا الباب وکان عاقبۃ امرہما ان اتفقا علی سقوط الاحتجاج بحدیثی طلق وبسرۃ ای لانہما تعارضا فتساقطا وقال المظہر علی تقدیر تعارضہما نعود الی اقوال الصحابۃ قال علی وابن مسعود وابی الدرداء وحذیفۃ وعمار ان المس لا یبطل وبہ اخذ ابو حنیفۃ رح وقال عمر وابنہ وابن عباس وسعد ابن ابی وقاص وابو ہریرۃ وعائشۃ رض بالبطلان وبہ اخذ الشافعی کذا فی المرقاۃ ۱۲

قوت المغتذی (عن البراء بن عازب قال سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن لحوم الابل فقال توضؤا منہا) قال ق ب ہذا صحیح ظاہر مشہور ولیس یقوی عند ترک الوضوء منہ آہ قال جط واختارہ من اصحابنا ابن خزیمۃ والبیہقی وہو قول قدیم للشافعی ون ۔ بشرح المہذب وہو القوی والصحیح من حیث الدلیل قال واعتقد رجحانہ (عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن ذی الغرۃ) قال ج بالتخریج قیل ان ذا الغرۃ لقب البراء بن عازب والصحیح انہ غیرہ وان اسمہ یعیش۔

الله عليه وسلم نحوه وهو قول غير واحد من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين وبه يقول الاوزاعي والشافعي واحمد واسحٰق **قال** محمد اصح شئ في هذا الباب حديث بُسْرة وقال ابو زرعة حديث ام حبيبة في هذا الباب اصح وهو حديث العلاء بن الحارث عن مكحول عن عَنْبَسَة بن ابي سفيان عن ام حبيبة **وقال** محمد لم يَسْمَع مكحول من عَنْبَسَة بن ابي سفيان وروى مكحول عن رجل عن عَنْبَسَة غير هذا الحديث وكانه لم يَرَ هذا الحديث صحيحا **باب** ترك الوضوء من مس الذكر **حدثنا** هناد نا ملازم بن عَمْرو عن عبد الله بن بَدْر عن قَيس بن طَلْق بن على الحَنَفي **عن** ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال وهل هو الا مضغة منه او بضعة منه **وفي** الباب عن ابي اُمامة **قال** ابو عيسى وقد روى عن غير واحد من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وبعض التابعين انهم **لم** يروا الوضوء من مس الذكر وهو قول اهل الكوفة وابن المبارك وهذا الحديث احسن شئ روى في هذا الباب **وقد** روى هذا الحديث ايوب بن عُتبة ومحمد بن جابر عن قيس بن طلق عن ابيه وقد تكلم بعض اهل الحديث في محمد بن جابر وايوب بن عتبة وحديث ملازم بن عمرو عن عبد الله بن بدر اصح واحسن **باب** ترك الوضوء من القُبلة **حدثنا** قُتَيبة وهناد وابو كُرَيب واحمد بن مَنيع ومحمود بن غَيلان وابو عمّار قالوا نا وكيع عن الاعمش عن حبيب بن ابي ثابت عن عُروة **عن** عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قبّل بعض نسائه ثم خرج الى الصلوٰة ولم يتوضأ قال قلت من هي الا انتِ فضَحِكَتْ **قال** ابو عيسى وقد روى نحو هذا عن غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين وهو قول سفيان الثوري واهل الكوفة **قالوا** ليس في القُبلة وضوء وقال مالك بن انس والاوزاعي والشافعي واحمد واسحٰق في القُبلة وضوء وهو قول غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين وانما ترك اصحابنا حديث عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا لانه لا يصح عندهم لحال الاسناد قال وسمعت ابا بكر العطّار البصري يذكر عن عليّ بن المَدِيني قال ضَعَّف يحيى بن سعيد القطّان هذا الحديث وقال هو شبه لا شئ **قال** وسمعت محمد بن اسمٰعيل يضعف هذا الحديث وقال حَبيب بن ابي ثابت لم يَسْمَع من عُروة **وقد** روى عن ابراهيم التيمي عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قبّلها ولم يتوضأ وهذا لا يصح ايضا ولا نَعرف لابراهيم التيمي سَماعا من عائشة وليس يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب شئ **باب** الوضوء من القَئ والرُعاف **حدثنا** ابو عُبَيدة بن ابي السفَر واسحٰق بن منصور قال ابو عُبَيدة ثنا وقال اسحٰق انا عبد الصمد بن عبد الوارث قال حدثني ابي عن حسين المُعَلِّم عن يحيى بن ابي كثير قال حدثني عبد الرحمٰن بن عمرو الاوزاعي عن يَعيش بن الوَليد المخزومي عن ابيه عن معدان بن ابي طلحة **عن** ابي الدرداء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قاء فتوضأ فلَقِيت ثوبان في مسجد دِمَشق فذكرت ذلك له فقال صدق انا صَبَبْتُ له وضوءه وقال اسحٰق بن منصور معدان بن طلحة **قال** ابو عيسى وابن ابي طلحة اصح **قال** ابو عيسى وقد روى وغير واحد من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم من التابعين الوضوء من القَئ والرُعاف وهو قول سُفيان الثوري وابن المبارك واحمد واسحٰق وقال بعض اهل العلم ليس في القئ والرُعاف وضوء

صاحب الصحيح ومعاصر البخاري صاحب المناقب الكثيرة غير ابي زرعة العراقي فانه متاخر عنه **باب** ترك الوضوء من مس الذكر هذا الحديث حديث العراقيين والمذاهب مرت **قوله** محمد بن جابر وايوب بن عتبة هذان راويا الحديث في الطرق الأخر نقل الطحاوي ص ۱۶ عن علي بن المديني ان حديث قيس اقوى من حديث بسرة وذكر القاضي ابوبكر ابن العربي في شرح الترمذي بسنده انه اتفق بين ابن المديني وابن معين عند احمد بن حنبل في موسم الحج فتكلما في مسئلة الباب فروى ابن المديني حديث ملازم وروى ابن معين حديث بسرة فقال احمد كلا الحديثان صحيحان فنوجها الى الآثار فروى ابن معين اثر ابن عمر وروى ابن المديني اثر ابن مسعود فقال احمد الترجيح لاثر ابن مسعود **باب** ترك الوضوء من القبلة مذهب مالك والشافعي واحمد ان مس المرأة غير المحرمة بدون حائل ناقض وضوء اللامس وفي نقض وضوء الملموس وجهان للشوافع **قوله** يحيى بن سعيد حنفي مذهبا كما في تاريخ ابن خلكان وهو اول من صنف في الجرح والتعديل كما ذكر الذهبي في الميزان الا ان تقليد السلف كان التقليد في الاجتهاديات التي لم يثبت فيها المرفوع والموقوف لا كتقليدنا وهذا ظني **قوله** وحبيب بن ثابت لم يسمع الخ في السند كلام بان حبيبا لم يسمع عن عروة بن الزبير وسمع عن عروة المزني وعروة المزني لم يسمع عن عائشة وتكلم ابوداؤد ص ۲۴ ولعل رجحانه الى سماع حبيب عن ابن الزبير فانه قال روى حبيب عن ابن الزبير حديثا صحيحا ولكنه لم يخرجه ابوداؤد واخرج الترمذي ذلك الحديث الصحيح ولكنه ضعفه في كتاب الدعوات وظني ان للحبيب سماعا عن ابن الزبير فارتفع الايرادان وفي مسند احمد وابن ماجه بسند صحيح تصريح عروة ابن الزبير وابهمه ابوداؤد وروى عن عروة اقول عندي حديثان صحيحان لنا في عدم نقض الوضوء بمس الذكر ولا اقل من كونهما حسنين لذاتهما واقول ايضا ان قول ان هي الا انت ايضا قرينة انه عروة بن الزبير **ف** ذكر السيوطي بالبسط والتفصيل ان اكثاره عليه السلام الانكحة لم يكن لحظ النفس بل لتعليم دين النسوان كما ذكر ان عائشة رضي الله عنها حصل عنها نصف الدين او ثلثا الدين ولم ينكح النبي الكريم الى ثلثة وخمسين سنة الا خديجة رضي الله عنها فانه نكحها وهو ابن خمسة وعشرين ونكاحه اياها ايضا كان باصرار ابي طالب كما في كتب السير **باب** الوضوء من الرعاف والقئ القئ ملأ الفم ناقض الوضوء عند ابي حنيفة خلافا للثلاثة وعن احمد اذا كان الرعاف كثيرا فناقض الوضوء ويفيدنا ماروى الترمذي عن احمد

---

[1] **قوله** اصح واحسن قال ابن الهمام فهذا حديث صحيح معارض لحديث بسرة بنت صفوان وكلا الحديثين لم يسلم من الطعن والحق انهما لا ينزلان عن درجة الحسن لكن يترجح حديث طلق بان حديث الرجال اقوى لانهم احفظ للعلم واضبط ولهذا جعلت شهادة امرأتين بمنزلة شهادة رجل وقد اسند الطحاوي الى ابن المديني انه قال حديث بسرة وعن عمر بن علي الفلاس انه قال حديث طلق عندنا اثبت من حديث بُسْرة بنت صفوان انتهى وفي معاني الآثار للطحاوي فان كان هذا الباب يؤخذ من طريق الاسناد الاستقامة فحديث ملازم هذا احسن اسنادا وان كان يؤخذ من طريق النظر فانا رأينا هم لا يختلفون في ان من مس ذكره بظهر كفه او بذراعه لم يجب في ذلك وضوء فالنظر ان يكون مسه اياه ببطن كفه كذلك انتهى ۱۲ [2] **قوله** قال ابن الهمام روى البزار في مسنده باسناد حسن عن عائشة رضي انه عليه السلام كان يقبل بعض نسائه فلا يتوضأ انتهى ۱۲ [3] **قوله** الرعاف بضم الراء الدم الذي يخرج من الانف وايضا الدم بعينه كذا في القاموس لعلي القاري [4] **قوله** ليس في القئ والرعاف وضوء قال الشيخ عبد الحق وتمسكوا بما روى الحاكم مسندا والبخاري معلقا عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم كان في غزوة الرقاع فرمى رجل منهم فنزفه الدم فركع وسجد ومضى في صلوته والجواب انما ينتهض حجة ان ثبت اطلاع النبي صلى الله عليه وسلم على صلوة ذلك الرجل وقال الخطابي ولست ادري كيف يصح الاستدلال به والدم اذا سال اصاب بدنه وربما اصاب ثيابه ومع اصابة شئ من ذلك لا يصح صلوته الا ان يقال ان الدم كان يجري من الجرح على سبيل الدفق حتى لم يصب شيئا من ظاهر بدنه ولئن كان كذلك فهو امر عجيب كذا ذكره الشمني ولنا مارواه ابن ماجة عن عائشة قال قال رسول الله من اصابه قئ او رعاف او قلس فلينصرف وليتوضأ ثم ليبن على صلاته وهو في ذلك لم يتكلم ونقل عن الشافعي انه قال بتقدير الصحة يحمل على غسل الدم لا وضوء الصلوة ودفع بانه غير صحيح والا بطلت الصلوة فلم يجز البناء

وهو قول مالك والشافعي وقد جوّد حُسَين المُعَلِّمُ هذا الحديث وحديث حسين اصح شئ في هذا الباب وروى مَعْمَرٌ هذا الحديث عن يحيى بن ابي كثير فاخطأ فيه فقال عن يَعيش بن الوَليد عن خالد بن معدان عن ابي الدَّرداء ولم يذكر فيه الاوزاعي وقال عن خالد بن معدان انما هو معدان بن ابي طلحة **باب** [۶۵] الوضوء بالنَّبِيذ **حدثنا** [۸۱] هَنَّاد نا شريك عن ابي فزارة عن ابي زيد **عن** عبد الله بن مسعود قال سألني النبي صلى الله عليه وسلم ما في اداوتك فقلت نَبِيذ فقال تَمْرَةٌ طَيِّبَةٌ وماءٌ طَهور قال فتوضأ منه **قال** ابو عيسى وانما روى هذا الحديث عن ابي زيد عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم وابو زيد رجل **مجهول** عند اهل الحديث لا تعرف له رواية غير هذا الحديث وقد رأى بعض اهل العلم الوضوء بالنبيذ منهم سفيان وغيره وقال بعض اهل العلم لا يتوضأ بالنبيذ وهو قول الشافعي واحمد واسحق وقال اسحق ان ابتلى رجل بهذا فتوضأ بالنبيذ وتيمّم احب اليّ **قال** ابو عيسى وقول من يقول لا يتوضأ بالنبيذ اقرب الى الكتاب واشبه لان الله تعالى قال فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا **باب** [۶۶] المَضْمَضَة من اللَّبَن **حدثنا** [۸۲] قُتيبة نا الليث عن عُقَيل عن الزهري عن عُبَيْد الله **عن** ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم شَرِبَ لَبَنًا فدعا بماء فمضمض وقال ان له دَسَمًا **وفي** الباب عن سهل بن سعد وام سلمة **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقد رأى بعض اهل العلم المضمضة من اللبن وهذا عندنا على الاستحباب ولم ير بعضهم المضمضة من اللبن **باب** [۶۷] في كراهية رد السلام غير متوضئ **حدثنا** [۸۳] نصر بن علي ومحمد بن بَشَّار قالا نا ابو احمد عن سفيان عن الضَّحَّاك بن عُثمان عن نافع **عن** ابن عُمر ان رجلا سَلَّم على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يبول فلم يَرُدَّ عليه **قال**

ان القئ والرعاف ناقض الوضوء وحديث الباب لنا ولم تعرض المجازيون الى اسقاطه واجاب الشافعي بان المراد من الوضوء المضمضة وغسل الوجه نقل العيني في شرح الهداية عن الخطابي ان اكثر اهل العلم الى ان الدم السائل الكثير ناقض الوضوء ولنا حديث آخر رواه صاحب الهداية الوضوء من كل دم سائل واخرجه الزيلعي من كامل بن عدي وفي التخريج سهو الكاتب فانه كتب محمد ابن سليمان بدل عمر بن سليمان ومحمد غير معروف وعمر معروف واكثر اسانيد التخريج مملوة من سهو الكاتب ولم يحكم الزيلعي على حديث الوضوء من كل دم سائل بشئ والحديث عندي قوي الا ان في سنده احمد بن الفرج واخرج عنه ابو عوانة في صحيحه وقد اشترط ان يخرج الصحاح في صحيحه وحديث الباب لم يحكم عليه المصنف بشئ وصححه ابن منده الاصبهاني وللشوافع وموافقيهم ما اخرجه ابو داود موصولا والبخاري معلقا وسيأتي جوابه في صحيح البخاري **باب** الوضوء بالنبيذ النبيذ ما حلا فيه حموضة والنقيع ما حلا ولم يشتد شيئا اذا اسكر النبيذ لا يجوز الوضوء به عند احد واذا لم يصر حلوا فيجوز اجماعا واذا حلا ولم يسكر فمختلف فيه لا يجوز عند الحجازيين وعن ابي حنيفة روايات في رواية الجمع بين الوضوء والتيمم وايهما قدم جاز وفي رواية يتوضأ ولا يتيمم وفي رواية العكس والثالثة جزم بها قاضي خان واعتمد عليها صاحب البحر واختارها الطحاوي وربما ينقل رجوع الامام اليها فلم يتق المحل لان يطنب فيه ويبحث ولكني اذكر نبذة شئ واتفق ائمة الحديث على تضعيف الحديث وابو زيد مجهول الحال لا مجهول العين فانه روى عنه التلميذان ابو فزارة راشد بن كيسان وابو روق عطية ابن الحارث فصار معلوم العين بضابطة المحدثين **قوله** قال ابو عيسى قوله هذا دال على ان الزيادة على القاطع بخبر الواحد غير جائز وهو يخالف الشوافع تعرض الشوافع الى انكار كون ابن مسعود معه عليه السلام في ليلة الجن وقد اثبته بما روى الترمذي واجبت عما يتمسك الشوافع بقول ابن مسعود تفصيلا واخرج الزيلعي طرق حديث الباب منها ما في مسند احمد وفي سنده علي بن زيد بن جدعان واخرج عنه مسلم مقرونا مع الغير والمقرون مع الغير قد يكون مليّنا ومع هذا علي بن زيد صدوق اتفاقا الا انه سئ الحفظ قد يحسن رواية مثل هذا وقال ابن دقيق العيد انه احسن من حديث ابي زيد ولم اجد احدا من الحفاظ والمحدثين يصحح حديثا من احاديث الوضوء بالنبيذ وعندي رواية اخرجها الزيلعي ولم يحكم عليها بشئ واخرج الزيلعي عن الدارقطني وفي كليهما سهو الكاتب فبعد التصحيح يصير السند قويا وصورة الغلط انه كتب هاشم ابن خالد والحال انه هشام ابن خالد من رواة ابي داود ص ۳۴۴ وايضا في آخر السند عن ابن غيلان وقال الدارقطني انه مجهول ونقله الزيلعي كذلك وقد اخرج الزيلعي صراحة عن عمرو بن غيلان بعد عدة اوراق وفي اصابة ابن حجر ان عمرو بن غيلان صحابي صغير وفي بعض طرقه عن عبد الله بن عمرو بن غيلان وهو من رجال ابن ماجة وفي الكتب انه كان مع معاوية ومن محاميه ولم يذكر انه ثقة او ضعيف الا انه لما مر في السنن الكبرى على مسئلة المسح على الرجلين فروى من العلماء من السلف غسل الرجلين وعده في العلماء فثبت كونه من العلماء ولكن الصواب انه عمرو بن غيلان فصح الحديث ولا اقل من الحسن لذاته واما قول انه يلزم الزيادة على القاطع بخبر الواحد بقول الوضوء بالنبيذ فالجواب انه وان كان الماء المنبذ ماء مقيدا في بادي النظر الا ان العرب يستعملون النبيذ موضع الماء المطلق وفي شرح البخاري لشمس الدين الكرماني وبلوغ الارب ان هذا كان طريق جعل الماء المالح حلوا في العرب فلم يكن على طريق التفكه بل يكون مثل الماء المخلوط بالثلج المستعمل في زماننا فانه لا يقول احد بانه ماء مقيد وروي عن علي وعكرمة وابن عباس الوضوء بالنبيذ وكذلك عن الاوزاعي ومر ابن تيمية في منهاج السنة على هذه المسئلة ولم يأت بما احتججت مما في التخريج والدارقطني الذي ذكرته والله اعلم.

باب المضمضة من اللبن قد نص الشارع بالعلة بان له دسما فتراعى العلة في المواضع والمواقع والحديث عندي انه من آداب الطعام وما في مدونة مالك يدل على انه من آداب الصلوة **باب** كراهية رد السلام غير متوضئ في كتب الاحناف وغيرهم لا يسلم على من يبول ولو سلم عليه الرد وكذلك لا يسلم على بعض الرجال ولو سلم عليهم لا يجب الرد عليهم مثل القاري وغيره واما حال اخذ الحجارة لجف القطرات كما هو معمول اهل زماننا فلم يثبت فيه من المتقدمين وقال مولانا محمد مظهر باني المدرسة مظاهر العلوم الواقعة بسهارنپور يترك الجواب اذ ذاك ومولانا رشيد احمد الكنكوهي قدس سره يرد السلام واما الحديث فانه عليه السلام رد السلام بعد التيمم او التوضي كما ثبت بسند قوي فالحاصل انه لا يرد قبل الوضوء ولو خاف ذهاب من سلم يرده قبل التيمم او الوضوء **قوله** وهو يبول الخ في الصحيحين انه عليه السلام كان يأتي من ناحية بير الجمل فلقيه ابو الجهيم بن حارث بن الصمة فسلم على النبي الكريم الخ فيدل على انه عليه السلام كان قد فرغ من البول واخرجه في معاني الآثار ص ۵۱، ايضا فليطلب ان واقعة الباب وواقعة الصحيحين متحدة او واقعتان فلو كانتا واحدة فيطلب التوفيق بين الحديثين بان وقع في حديث ابي الجهيم تقديم وتاخير في سرد القصة فذكر اتيانه صلى الله عليه وسلم مقدما وهو مؤخر عن سلامه **واعلم** ان في مسلم لفظ ابي جهم وفي البخاري ابي الجهيم مصغرا ورجح الحافظ لفظ البخاري وواقعة اخرى لمهاجر بن قنفذ في ابي داؤد ومعاني الآثار ص ۵۱، انه سلم على النبي الكريم وهو يتوضأ ولم يرد عليه الا بعد الفراغ عن الوضوء وقال كرهت ان اذكر الله الا على طهر فحولت المسئلة الى الوضوء للاذكار ففي اذان الهداية يستحب الوضوء لكل من الاذكار ولا يقول احد بوجوب الاذكار .... واحتج الطحاوي بحديث اني كرهت ان اذكر الله الا على طهر على ان التسمية ليست بواجبة في ابتداء الوضوء وقال صاحب البحر ان قول الطحاوي يرفع الاستحباب ايضا مع انا ايضا لا ننكر الاستحباب اقول ان صاحب البحر غفل عما في موضع آخر للطحاوي ص ۵۳، فانه قال في باب آخر انه كان في زمان لا تجوز الاذكار فيه الا بالتوضي ثم نسخ واتى على هذا برواية ضعيفة السند ووافقه ابن الجوزي كما في شرح المواهب ولي اشكال آخر وهو انه سيأتي في الترمذي عن علي انه خرج من الخلاء ثم شرع في تلاوة القرآن فقيل له فقال كان النبي صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل احيانه اي لم يكن ممتنعا من الذكر الا القرآن كما سيأتي في الترمذي فتعارض بينه وبين حديث اني كرهت ان اذكر الله الا على

[۱] **قوله** الوضوء بالنبيذ قال علي القاري وفي خزانة الاكمل قال التوضي بنبيذ التمر جائز من بين الاشربة عند عدم الماء وتيمم معه عند ابي حنيفة وبه اخذ محمد وفي رواية عنه يتوضأ ولا يتيمم وفي رواية يتيمم ولا يتوضأ وبه اخذ ابو يوسف وروى نوح الجامع ان ابا حنيفة رجع الى هذا القول ثم قال في الخزانة قال مشائخنا انما اختلف الاجوبة لاختلاف السائل سئل مرة ان كان الماء غالبا قال يتوضأ وسئل مرة ان كانت الحلاوة غالبا وسئل مرة اذا لم يدر ايها الغالب قال يجمع بينهما انتهى وهكذا في الفتح.

ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح وانما یکره هذا عندنا اذا کان علی الغائط والبول وقد فسّر بعض اهل العلم ذلك وهذا احسن شیٔ روی فی هذا الباب
وفی الباب عن المهاجر بن قُنفُذٍ وعبد الله بن حنظلة وعلقمة بن الشَّفْواء وجابر والبرآء **باب** [۶۸] ماجاء فی سؤر الکلب **حدثنا** [۸۴] سوّار بن عبد الله العنبری نا المُعْتَمِر بن سلیمان قال سمعت ایوبَ عن محمد بن سیرین **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال یُغسل الاناء اذا ولغ [۱] فیه الکلب سبع مرات اولهن او اُخرهن بالتراب واذا ولغت فیه الهرة غسل مرة **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق وقد روی هذا الحدیث من غیر وجه عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم نحو هذا ولم یذکر فیه اذا ولغت فیه الهرة غسل مرة **وفی** الباب عن عبد الله بن مُغَفَّل **باب** [۶۹] ماجاء فی سؤر الهرة **حدثنا** [۸۵] اسحٰق بن موسی الانصاری نا مَعْن نا مالك بن انس عن اسحٰق بن عبد الله بن ابی طلحة عن حُمَیدة ابنة عُبَید بن رِفاعة **عن** کَبْشة ابنة کعب بن مالك وکانت عند ابن ابی قتادة ان ابا قتادة دخل علیها قالت فسکبت له وَضوءًا قالت فجاءت هرة تشرب فاصغی لها الاناء حتی شربت قالت کبشة فرانی اَنظر الیه فقال اتعجبین یا ابنة اخی فقلت نعم فقال ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال انّها لیست بنجس انما هی من الطوافین علیکم او الطوافات **وفی** الباب عن عائشة وابی هریرة **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح وهو قول اکثر العلماء من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین ومن بعدهم مثل الشافعی واحمد واسحٰق لم یروا بسؤر الهرة باسًا وهذا احسن شیٔ فی هذا الباب وقد جود مالك هذا الحدیث عن اسحٰق بن عبد الله بن ابی طلحة ولم یات به احد اتم من مالك **باب** المسح علی الخفین

طهر فلو قیل کما قال الطحاوی من النسخ فلا تدافع والا فیفصل بالکراهة قبل الاستنجار لا بعده او غیره والله اعلم ولکنی لم اجد النقل علی هذا **قوله** الشغواء الصحیح الفغواء بهذه الروایة التی اخرجها الطحاوی ص ۵۳، بان وجوب الوضوء للاذکار کان ثم نسخ وفی سنده جابر وهو ضعیف **باب** سؤر الکلب قال الشافعی واحمد ان الاناء الذی ولغ فیه الکلب یغسل سبع مرات وفی روایة عن احمد ثمان مرات ویستحب الترتیب عند اهل المذهبین ویکفی للترتیب کدرة الماء ولا یجب الدلک وفی وجه للشافعیة ان الترتیب مرة سابعة یعد منزلة المرة الثامنة ومذهب مالک بن انس ان سؤر الکلب طاهر مثل سؤر الهرة عند الاحناف ولهم فیه اقوال اُخر وقال مالک لو کان فی الاناء طعام یوکل ویغسل الاناء سبع مرات فان الطعام ذو قیمة ولو کان فیه الماء یصب ویرد علیه انه لو لم یکن سؤره نجسا فکیف یامر الشارع بالغسل سبع مرات ولم یکتف بالمرة الواحدة وفی مدونة مالک بن انس سأل ابن القاسم مالکا انه لما کان سؤر الکلب طاهرا کیف یامر الشارع بالتسبیع قال مالک لا اعلم وجهه واما اتباع مالک فقال البعض ان المراد من التسبیع تزکیة النفس وقال بعضهم ان فی سؤر الکلب سمیة فامرنا بالغسل لا لکون سؤره غیر طاهر ولکن الاقرب الی الذوق ان الغسل بسبب النجاسة ثم نقول بالغسل ثلثا ویقول الشوافع بالغسل سبعا وجواب الحدیث من جانبنا ان التسبیع مستحب عندنا کما صرح به فخر الدین الزیلعی الفقیه شارح الکنز ثم وجدته مرویا عن ابی حنیفة فی تحریر ابن الهمام عن الوبری عن ابی حنیفة فان اباهریرة راوی الحدیث افتی بالغسل ثلث کما فی الطحاوی ص ۱۳، عن عطاء عن ابی هریرة بسند قوی باقرار ابن دقیق العید وفی فتوی ابی هریرة الآخر التسبیع فقال الحافظ الماخوذ من الفتوتین ما یوافق المرفوع ونقول لو کان الواجب التسبیع کیف اکتفی ابوهریرة بالتثلیث فالتثلیث واجب والتسبیع مستحب وفتوی التثلیث مرفوعة فی کامل ابن عدی عن الکرابیسی وهو حسین بن علی تلمیذ الشافعی فقال ابن عدی ان الکرابیسی حافظ فیه واقول ان الکرابیسی حافظ وامام الا ان احمد بن حنبل کان غیر راض عنه لاخلاص رقبته بالکلمة المؤولة فی واقعة خلق القرآن ولا شیٔ سوی هذا سبب الکلام فیه ومثل هذه الکلمة المؤولة ثابتة عن الشافعی فی واقعة خلق القرآن فالحدیث حسن او صحیح **قوله** ابن سیرین الخ قال العصام ان سیرین غیر منصرف فان فیه علمیة وتانیثا معنویا فانه اسم امراة اقول قد سها العصام فانه اسم رجل کما فی کتاب المکاتبة فی البخاری وعدم انصرافه علی ما قال الاخفش من ان الیاء والنون بمنزلة الالف والنون **قوله** اذا ولغت فیه الهرة ظاهر الحدیث ان هذا القول مرفوع وقال الدارقطنی انه موقوف علی ابی هریرة ورواه البعض موقوفا وفی بعض الرواة شبه المرفوع ونسب الی الطحاوی انه قال بکراهة سؤر الهرة تحریما وقال الکرخی بالکراهة تنزیها وقال صاحب البحر ولکن المتبادر من الجامع الصغیر الکراهة تحریما فانه اطلق الکراهة والمطلق یکون مکروها تحریما اقول قد صرح محمد فی المؤطا وکتاب الآثار والمبسوط بالکراهة تنزیها وهو المشهور فی الکتب ثم الکراهة اما للنجاسة لحمها واما لعدم توقیها من النجاسات واختار ابن الهمام الثانی **باب** سؤر الهرة قال ابن مندة الاصبهانی ان حمیدة وکبشة غیر معروفتین واما تصحیح الترمذی فلان مالکا روی عنها وکبشة لیست بصحابیة واثر الباب لا حجة علینا فانا ایضا نتمسک بما مر من ابی هریرة مرفوعا او موقوفا والاصل فی اقوال الصحابة اختیار احد هاد الخروج عنها بدعة واما مرفوع الباب فلا نعلم مورده وسببه وقال الطحاوی جاء حدیث الباب نظرا ان الماء طهور لا ینجسه شیٔ ان سؤر الهرة لیس بنجس کما زعمتم من تحریم لحمها تحریم سؤرها ثم قال الشافعیة ان طواف الهرة مثل طواف السباع فیتعدی الی آسار السباع فتکون آسارها طاهرة وقلنا ان طوافها کطواف سواکن البیوت فیتعدی الی آسار سواکن البیوت وکلا الشرحان لطیفان والراجح شرحنا لما فی سنن الدارقطنی وابن خزیمة انها من الطوافین والطوافات وانما هی کمتاع البیت وفی سنن الدارقطنی والسنن الکبری انه علیه السلام سکب لها الوضوء لتشرب وفی سنده ابویوسف وقال البیهقی ان شیخ ابی یوسف وتلمیذه ثقة اقول ینسب الی ابی یوسف لا باس بسؤر الهرة فلعله اعتمد علی هذا المرفوع واقول قد یعمل بالمکروه تنزیها وهو لیس باثم فیکون قوله علیه السلام لبیان الجواز وقال ابن الهمام لعله علیه السلام شاهد الهرة ووجدها صافیة الفم فارتفع الکراهة ایضا فانها کانت بسبب عدم توقیها من النجاسة **فائدة** ذکر فی الفقه والاصول ان المکروه تنزیها یحتاج الی خصوص الدلیل فلا یقال لمن یترک النفل انه مرتکب الکراهة نعم یقال انه مرتکب خلاف الاولی **باب** المسح علی الخفین النعل چپلی وتنقیح المناط فی الخف ان یلصق علی القدم بدون امداد شیٔ ولا یبسری فیه الماء ویکون الی الکعبین وکان الخف یستعمل مقام النعل فی العرب ــه وددیة تقر تمشی نعامها، کمشی النصاری فی خفاف الارند ٭ واما المستعمل

---

[۱] **قوله** اذا ولغ ای شرب منه بلسانه من ولغ یلغ بفتح لام فیهما وحکی بکسرها وفیه حجة للجمهور والشافعی فی نجاسة الکلب وللمالک اربعة اقوال طهارته، ونجاسته وطهارة سؤر الماذون اتخاذه والفرق بین البدوی والحضری والغسل سبعا مذهب الثلثة خلافا لابی حنیفة وذا فی احد اقوال مالک تعبدی کذا فی مجمع البحار وفی شرح السنة مذهب اکثر المحدثین انه اذا ولغ فی ماء او مائع یغسل سبع مرات احداهن بدلکه بالتراب انتہی وهو مذهب الشافعی وعند ابی حنیفة رح یغسل من ولوغه ثلاثا بلا تعصیر کسائر النجاسات قال ابن الهمام روی الدارقطنی عن الاعرج عن ابی هریرة عنه علیه السلام فی کلب یلغ فی الاناء یغسل ثلاثا او خمسا او سبعا قال تفرد به عبد الوهاب عن اسماعیل بهذا الاسناد فاغسلوه سبعا ثم رواه بسند صحیح عن عطاء موقوفا علی ابی هریرة انه کان اذا ولغ الکلب فی الاناء اهراقه ثم غسل ثلث مرات ورواه مرفوعا ابن عدی فی الکامل بسند فیه الحسین علی الکرابیسی قال ولم یرفعه غیره ولم اجد له حدیثا منکرا غیر هذا وقال لم اربه باسا فی الحدیث ولو طرحنا الحدیث بالکلیة کان عمل ابی هریرة علی خلاف حدیث السبع وهو راویه کفایة لاستحالة ان یترک القطعی للرای منه وهذا لان ظنیة خبر الواحد انما هو بالنسبة الی غیر راویه فاما بالنسبة الی راویه الذی سمعه من فی النبی صلی الله علیه وسلم فقطعی حتی ینسخ به الکتاب اذا کان قطعی الدلالة فی معناه فلزم ان لا یترک الا لقطعه بالناسخ اذ القطعی لا یترک الا بالقطعی فبطل تجویزهم ترکه بناء علی ثبوت ناسخ فی اجتهاده المحتمل للخطاء واذا علمت ذلک کان ترکه بمنزلة روایة الناسخ بلا شبهة فیکون الآخر منسوخا بالضرورة انتہی مختصرا ۱۲

قوت المغتذی (انها لیست بنجس) کسبب (انها من الطوافین علیکم او الطوافات) قال الباجی لعله شک من راویه او قاله صلی الله علیه وسلم لیے لا یخلو انه من الذکور الطوافین او الاناث الطوافات

حدثنا هناد نا وكيع عن الاعمش عن ابراهيم **عن** همام بن الحارث قال بال جرير بن عبد الله ثم توضأ ومسح على خفيه فقيل له اتفعل هذا قال وما يمنعني وقد رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله قال وكان يعجبهم حديث جرير لان اسلامه كان بعد نزول المائدة **وفى** الباب عن عمر[1] وعلى وحذيفة والمغيرة وبلال وسعد وابى ايوب وسلمان وبريدة وعمرو بن امية وانس وسهل بن سعد ويعلى بن مرة وعبادة بن الصامت واسامة بن شريك وابى امامة وجابر واسامة بن زيد **قال** ابوعيسى حديث جرير حديث حسن صحيح[87] ويروى عن شهر بن حوشب قال رايت جرير بن عبد الله توضأ ومسح على خفيه فقلت له فى ذلك فقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ ومسح على خفيه فقلت له اقبل المائدة او بعد المائدة فقال ما اسلمت الا بعد المائدة حدثنا بذلك قتيبة نا خالد بن زياد الترمذى عن مقاتل بن حيان عن شهر بن حوشب عن جرير وقال وروى بقية عن ابراهيم بن ادهم عن مقاتل بن حيان عن شهر بن حوشب عن جرير وهذا حديث مفسر لان بعض من انكر المسح على الخفين تأول ان مسح النبى صلى الله عليه وسلم على الخفين كان قبل نزول المائدة وذكر جرير فى حديثه انه رأى النبى صلى الله عليه وسلم مسح على الخفين بعد نزول المائدة

(فسقط قول من يقول ان آية الوضوء مدنية والمسح بها منسوخ ۱۲ — لانها نزلت قبل غزوة تبوك وحديث المغيرة كان فى غزوة تبوك ۱۲)

باب[1] المسح على الخفين للمسافر والمقيم **حدثنا**[88] قتيبة نا ابوعوانة عن سعيد بن مسروق عن ابراهيم التيمى عن عمرو بن ميمون عن ابى عبد الله الجدلى **عن** خزيمة بن ثابت عن النبى صلى الله عليه وسلم انه سئل عن المسح على الخفين فقال للمسافر ثلث وللمقيم يوم وابو عبد الله الجدلى اسمه عبد بن عبد **قال** ابوعيسى هذا حديث حسن صحيح **وفى** الباب عن على وابى بكرة وابى هريرة وصفوان بن عسال وعوف بن مالك وابن عمر وجرير **حدثنا**[89] هناد نا ابوالاحوص عن عاصم بن ابى النجود عن زر بن حبيش **عن** صفوان بن عسال قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يامرنا اذا كنا سفرا[2] ان لا ننزع خفافنا ثلاثة ايام ولياليهن الا من جنابة ولكن[3] من غائط وبول[4] ونوم **قال** ابوعيسى هذا حديث حسن صحيح وقد روى الحكم بن عتيبة وحماد عن ابراهيم النخعى عن ابى عبد الله الجدلى عن خزيمة بن ثابت ولا يصح قال على بن المدينى قال يحيى قال شعبة لم يسمع ابراهيم النخعى عن ابى عبد الله الجدلى حديث المسح وقال زائدة عن منصور كنا فى حجرة ابراهيم التيمى ومعنا ابراهيم النخعى فحدثنا ابراهيم التيمى عن عمرو بن ميمون عن ابى عبد الله الجدلى عن خزيمة بن ثابت عن النبى صلى الله عليه وسلم فى المسح على الخفين **قال** محمد احسن شئ فى هذا الباب حديث صفوان بن عسال **قال** ابوعيسى وهو قول العلماء من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم من الفقهاء مثل سفيان الثورى وابن المبارك والشافعى واحمد واسحق **قالوا** يمسح المقيم يوما وليلة والمسافر ثلثة ايام ولياليهن وقد روى بعض اهل العلم انهم لم يوقتوا فى المسح على الخفين وهو قول مالك بن انس والتوقيت اصح **باب**[72] فى المسح على الخفين اعلاه واسفله **حدثنا**[90] ابوالوليد الدمشقى نا الوليد بن مسلم اخبرنى ثور بن يزيد عن رجاء بن حيوة عن كاتب المغيرة **عن** المغيرة بن شعبة ان النبى صلى الله عليه وسلم مسح اعلى الخف واسفله **قال** ابوعيسى وهذا قول غير واحد من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم والتابعين وبه يقول مالك والشافعى واسحق وهذا حديث[5] **معلول**

(بجيم وذال مفتوحتين منسوب الى جديلة ۱۲ — كمحمود ۱۲ — اسم بمعنى ۱۲ — ذى الشهادتين ۱۲ — اسم رواد ۱۲)

فى زماننا الذى يقال له جوتى ليس له اسم فى العرب وذكر صاحب القاموس المداس وذكر المتاخرون اسمه الكعب قال ابن عابدين ان المسح على الخفين الذين يستقيمان على القدم ولا يشق فيهما ولكنهما لو استعملا بدون المداس لا يمكن تتابع المشى فيه ولو استعملا فى المداس يبقيان مدة طويلة لا يجوز المسح عليهما والناس عن هذا غافلون واما تتابع المشى فزعم الاكثر ان المراد المشى فرسخا او فرسخين مرة واحدة والحال ان المراد امكان تتابع المشى مدة المشى واما الجوربان المتخذان من القطن فيمسح عليهما بعض اهل العصر اما متمسكين بما ياتى فى الصفحة اللاحقة وسياتى الكلام فيه واما متمسكين بقول الفقهاء وهم ايضا يشترطون كونهما ثخينين واما المنعل ففى عامة كتب الفقه انه ما على اسفله الجلد وزاد اخى يوسف چلپى فى حاشية شرح الوقاية انه ما عليه الجلد اسفل القدم مع موضع المسح عن اصابع الرجلين فيتأمل فيه وهو اخى يوسف چلپى تلميذ حسن چلپى **قوله** وفى الباب عن ابى حنيفة اخاف الكفر على منكر المسح على الخفين وعنه لم اقل بالمسح على الخفين حتى جاءنى مثل ضوء الصبح وقد ثبت المسح عن سبعين صحابيا كما قال المحدثون **قوله** مفسرا المشهور فى عرف المحدثين مفسر بفتح السين والقياس مفسر بالكسر **باب** المسح على الخفين للمسافر والمقيم مدة المسح للمسافر ثلاثة ايام ولياليها ويوم وليلة للمقيم عند الائمة الثلاثة وينسب الى مالك بن انس عدم توقيت المسح للمسافر ومتمسكه رواية ابى داؤد ولو استزدناه لزادنا الخ ومختار الحافظ ابن تيمية ان مدة المسح ومسافة القصر ليستا بموقتتين والمدار على العرف ومذهب احمد والشافعى ان مسافة القصر ثمانية واربعون ميلا وكذا عند مالك ان مدة القصر ثمانية واربعون ميلا واستنبط شمس الائمة السرخسى من حديث الباب توقيت مسافة القصر بان فى الحديث للمسافر ثلث الخ ولو كان مسافر السفر يوم وليلة فى نظر الشريعة لما صح لام الجنس فى قوله للمسافر ثلث الخ ولما استقام الكلية واورد عليه ابن الهمام نقوضا **قوله** سفرا اسم جمع والفرق بين الجمع واسم الجمع ان للجمع اوزانا مضبوطة بخلاف اسم الجمع وان الحكم فى الجمع على الافراد وفى اسم الجمع الحكم على المجموع من حيث المجموع كما قال ابن صاحب الالفية **قوله** ولكن من غائط او بول هنا اشكال وهو ان لكن يكون للعطف بعد النفى وههنا بعد المثبت واقول ان هذا من تغيير الراوى فانه وقع صحيحا فى النسائى فانه اخرجه سندا ومتنا ولا يرد عليه هذا الاشكال **باب** فى مسح الخفين اعلاه واسفله زعم الشيخ ابن الهمام ان المراد من المسح اسفله مسح داخل الخف ومعنى الحديث

---

[1] **قوله** وفى الباب عن عمر وعلى الخ قال ابن الهمام والاخبار فيه مستفيضة قال ابوحنيفة رح ما قلت بالمسح حتى جاءنى فيه مثل ضوء النهار وعنه اخاف الكفر على من لم ير المسح على الخفين فلان الآثار التى جاءت فيه فى حيز التواتر وقال ابويوسف رح خبر المسح يجوز نسخ الكتاب به لشهرته انتهى ۱۲ [2] **قوله** سفرا جمع سافر كصحب وصاحب ۱۲ [3] **قوله** ولكن من غائط الخ اى امرنا ان ننزع خفافنا فى الجنابة لكن لا ننزع ثلثة ايام من غائط وبول وغيرهما اذا كنا سفرا ۱۲ مجمع البحار [4] **قوله** وبول ونوم الواو فيهما بمعنى او يعنى بل يتوضأ ويمسح عليهما ويروى لا من جنابة وهو الاظهر ۱۲ على القارى

[5] **قوله** حديث معلول قال على القارى والمعلول على ما فى كتب الاصول هو ما فيه سبب خفى يقتضى رده وقيل ما وهم فيه ثقة برفع او تغير اسناد او زيادة او نقص بغير المقتضى ۱۲

قوت المغتذى (اذا كنا سفرا) قال العبد بالنهاية جمع مسافر كصاحب وصحب والمسافرون جمع مسافر والسفر والمسافرون بمعنى وقال قب هو كلمة تقال للمفرد والمذكر وفرعهما (ان لا ننزع خفافنا ثلاثة ايام ولياليهن الا من جنابة ولكن من بول وغائط ونوم) قال قب لكن حرف نسق وتختص بالاستدراك بعد نفى غالبا فربما استدرك بها بعد اثبات فتختص بجملة لا مفرد وبلفظ اشكال اذ قوله امرنا ان لا ننزع خفافنا الا من جنابة نفى معقب باستثناء فصار اثباتا وقوله بعد لكن استدراك من ايجاب مفرد وذلك خلاف ما مر وبه نظر لمعناه بعد تامل وذكر مقرر فى رسالة ملجئة للمتعقين لمعرفة غوامض النحويين اى امرنا ان لا نمسك خفافنا فى السفر مدة ثلاثة ايام ولياليهن المرخص فيهن للامساك عند الجنابة لكن عند البول والغائط والنوم ۰

لم يُسنده عن ثور بن يزيد غير الوليد بن مسلم **وسألت** ابا زُرعة ومحمدًا عن هذا الحديث فقالا ليس بصحيح لان ابن المبارك روى هذا عن ثور عن رجاء قال حُدِّثتُ عن كاتب المغيرة مرسل عن النبی صلی الله علیه وسلم ولم يذكر فيه المغيرة **باب** فی المسح علی الخفين ظاهرهما **حدثنا** علی بن حُجر نا عبد الرحمن بن ابی الزناد عن ابيه عن عروة بن الزُبير **عن** المغيرة بن شعبة قال رأيت النبی صلی الله علیه وسلم يمسح علی الخفين علی ظاهرهما **قال** ابو عيسی حديث المغيرة حديث حسن وهو حديث عبد الرحمن بن ابی الزناد عن ابيه عن عروة **عن** المُغيرة ولا نعلم احدا يذكر عن عروة عن المغيرة علی ظاهرهما غيره وهو قول غير واحد من اهل العلم وبه يقول سفيان الثوری واحمد **قال** محمد وكان مالك يشير بعبد الرحمن بن ابی الزناد **باب** فی المسح علی الجوربين والنعلين **حدثنا** هنّاد ومحمود بن غَيلان قالا نا وكيع عن سفيان عن ابی قيس عن هُزَيل بن شُرَحبيل **عن** المُغيرة بن شعبة قال توضأ النبی صلی الله علیه وسلم ومسح علی الجوربين والنعلين **قال** ابو عيسی هذا حديث حسن صحيح وهو قول غير واحد من اهل العلم وبه يقول سُفيان الثوری وابن المبارك والشافعی واحمد واسحٰق **قالوا** يمسح علی الجوربين وان لم يكونا نعلين اذا كانا ثخينين **وفی** الباب عن ابی موسی **باب** ما جاء فی المسح علی الجوربين والعمامة **حدثنا** محمد بن بشّار نا يحيی بن سعيد القطّان عن سليمان التيمی عن بكر بن عبد الله المُزَنی عن الحسن عن ابن المغيرة بن شعبة **عن** ابيه قال توضأ النبی صلی الله علیه وسلم ومسح علی الخفين والعمامة قال بكر وقد سمعته من ابن المُغيرة وذكر محمد بن بشار فی هذا الحديث فی موضع آخر انه مسح علی ناصيته وعمامته **وقد** روی هذا الحديث من

ظاهر مسح الخف اعلاه واسفله ليس بمستحب عندنا ومستحب عند الشافعية وفی الدر المختار انه مستحب عند بعض مشائخنا ورد عليه ابن عابدين بانه ليس قول احد من مشائخنا ومنشأ غلط صاحب الدر عبارة البدائع **قوله** معلول لم يثبت معنی المعلول المراد عند المحدثين فی اللغة فان المعلول مشتق من العل وهو الشرب مرة بعد مرة يقال للشرب اولا النهل وللشرب ثانيا العل ولم يثبت ان معناه الذی اعل واما التعليل فمن العلة "بهانه" ومن العل كما قال ـــ ولا تبعدينی من جناك المعلل، لا بمعنی بيان العلة والاعلال من العلة بمعنی التغيير فكان الانسب لفظ المعل فی معنی مراد المحدثين اقول اثبت ابن هشام فی شرح قصيدة بانت سعاد المعلول ولا نقل سوی هذا **قوله** حدثت وجه الاعلال عند المصنف لفظ حدثت وعندی وجه آخر للاعلال وهو ان حديث الباب مروی عن المغيرة بن شعبة بستين طرقا او ازيد منه كما قال البزار فی مسنده ولا يروی احد لفظ اسفله سوی هذا الراوی فيكون معلولا قطعًا **باب** فی المسح علی الجوربين والنعلين يذكر مذهب ابی حنيفة عدم جواز المسح علی الجوربين الا المجلدين او المنعلين وجوازه عند صاحبيه اذا كانا ثخينين وذكر بعض ارباب التصنيف ما رجوع ابی حنيفة الی ما قال صاحباه قبل وفاته بثلثة ايام وقال فعلت ما كنت نهيت عنه اقول انه كان ينهی عن المسح علی الجوربين لما رآهما غير ثخينين ومسح عليهما حين وجدهما ثخينين فالاولی التفصيل فی الروايتين فالحاصل جواز المسح عليهما اذا كانا ثخينين عند ائمتنا الثلاثة المتبادر من حديث الباب انه علیه السلام مسح علی الجوربين فی واقعة ومسح علی النعلين فی واقعة ولم يقل احد بالمسح علی النعلين فتعرضوا الی توجيه الحديث فقال الطحاوی بوحدة الواقعة وكان النبی صلی الله علیه وسلم لابس النعلين علی الخفين فمسح علی الخفين قصدا ومسح علی النعلين تبعًا وقال الزيلعی فی التخريج ان احاديث المسح علی النعلين فی الوضوء علی الوضوء وروی رواية وقال ابن القيم بما ليس مذهب احد ان المتوضی علی ثلثة احوال لانه اما ان يكون متخففا واما عاريا واما لابس النعلين ففی الاولی المسح وفی الثانية الغسل وفی الثالثة الرش وتمسك بما فی ابوداؤد واقول ان هذا لم يثبت تعامل السلف عليه وقال المدرسون ان المراد من النعلين المنعلين ای مسح علی الجوربين المنعلين وليس مراد الحديث وحكی عن مسلم ان لفظ حديث الباب غلط وقد اسقط ايضا بعض المحدثين قبل الترمذی واقول انه غلط قطعا اذ بتا فان الحديث مروی عن المغيرة بستين طرقا ولم يذكر احد لفظ حديث الباب الا هذا الراوی وفی ابی داؤد ص ۲۴ كان عبد الرحمن بن مهدی لا يروی هذا الحديث **باب** المسح علی الجوربين والعمامة فبوب المصنف علی لفظ الجوربين قبل ايضًا وليس ذكر الجوربين فی حديث الباب فلا اعلم وجه ذكر المصنف فی الترجمة اياه مذهب ابی حنيفة والشافعی ومالك ان الفريضة لا يتادی بالمسح علی العمامة وقال الشوافع لو مسح بعض الرأس واستوعب الباقی علی العمامة يجزی واما الاحناف فلم اجد ادا سنة الاستيعاب بالمسح علی العمامة فی كتبهم وفی شرح الترمذی للقاضی ابی بكر بن العربی ان الاستيعاب يتادی بالمسح علی العمامة عند الاحناف ولكنی لم اجده فی كتبنا مع التتبع البليغ وفی موطا محمد بلغنا انه كان ثم نسخ فعلم عن الموطا ان المسح علی العمامة عندنا لا شیٔ واما المالكية ففی عارضة الاحوذی ان اداء الاستيعاب ليس بمروی عن مالك وفی كتب بعض المالكية ان الاستيعاب يتادی به ولعله ليس بمروی عن مالك ومذهب احمد بن حنبل اداء الفريضة بالمسح علی العمامة بشروط منها ان يكون محنكة واما السلف فلم يثبت المسح علی العمامة من الجمهور وينسب الی بعض السلف جوازه والله اعلم المتبادر من حديث الباب ما قال الشافعية وفی رواية البخاری عن عمرو بن امية انه مسح علی العمامة وليس ثم ذكر الرأس فظاهره للحنابلة واما الجواب من جانبنا من حديث الباب فقيل انه علیه السلام مسح علی الرأس وسوی عمامته فزعم الراوی انه مسح عليها ويلزم علی هذا تغليط الصحابی وهم من اذكياء الامة المرحومة وهذا الجواب كان لابی بكر بن العربی واصله انه مسح علی الرأس اصالةً ووقع علی العمامة تبعًا وكذالك زعمه الصحابی فليس فيه تغليط الصحابی فلم يدرك الناقلون مراده فنقلوا ما قالوا ويمكن لنا ما قال محمد انه كان ثم نسخ وههنا جواب لنفاذ لغة وهو انه مسح علی الرأس متعمما بدون نقضها وفی سنن ابی داؤد انه مسح علی الناصية ولم ينقض العمامة وهذا الجواب يستدعی تطريق كثير من الاحاديث فانها واقعة واحدة ويعبره بعض الرواة بانه مسح علی الرأس وبعضهم بانه مسح علی العمامة وبعضهم بانه مسح علی الرأس والعمامة ولينظر ايضا انها واقعة الوضوء علی الوضوء او غيرها وقد ثبت الوضوء علی الوضوء ناقصا كما فی كتاب الطحاوی من عمل علی رض وقال علی هذا وضوء من لم يحدث واخرجه فی صحيح ابن خزيمة من عمل علی رض ثم رفعه علی رض الی النبی صلی الله علیه وسلم ولما ثبت مسح الرجلين فی الوضوء الناقص فلعله يجوز فيه المسح علی العمامة ايضًا ثم هذه الواقعة مروية عن بلال ايضا فی مسلم ص ۱۳۴ رواها راوی ابی داؤد ص ۲۰ فی شكل العادة انه كان يمسح علی الخفين آه ولكن الحق انها واقعة واحدة كما هو مصرح فی النسائی ص ۳۰ وايضا فی مسلم وابی داؤد انه مسح علی العمامة وفی النسائی انه مسح علی الرأس فاختلف تعبير الرواة وفی بعض نسخ النسائی لفظ الاسواق بدل الاسواف وذلك غلط وفی المعجم للطبرانی فی واقعة مغيرة انها كانت فی المدينة وهو فی التخريج ص ۸۶ وفی اكثر الكتب ان واقعة المغيرة عند القفول من تبوك فيطلب التوفيق او الترجيح ويرد علی الحنابلة القائلين بجواز المسح علی العمامة آية وامسحوا برؤسكم الخ فقالوا ان المسح علی العمامة مسح علی الرأس ولكنه غير صحيح ويمكن لهم الجمع بين القاطع وخبر الواحد والبخاری لعله ليس بقائل بالمسح علی العمامة فانه اخرج الحديث ولم يبوب عليه وقال ابو عمر فی التمهيد ان احاديث المسح علی العمامة كلها معلولة نقله الشيخ الاكبر فی الفتوحات ولكنه لما اخرج البخاری فيشكل قول التعليل **قوله** مسح علی الخفين والعمامة قال المتاؤلون الخمار كان رقيقا فيتقاطر

ـــــــــــــــ

۱ـ **قوله** علی ظاهرهما والمراد من ظاهرهما اعلاهما وبه قال ابو حنيفة وقد روی عن علی رض انه قال لو كان الدين بالرای لكان اسفل الخف اولی بالمسح من اعلاه وقد رايت رسول الله صلعم يمسح علی ظاهر خفيه رواه ابوداؤد ۱۲

۲ـ **قوله** علی الجوربين والنعلين الجورب هو ما لبس فی الرجل لدفع البرد ونحوه مما لا يسمی خفا ولا جرموقا الا يجوز المسح عليهما الا ان يكونا مجلدين ای استوعب الجلد ما يستر القدم مع الكعب او منعلين ای جعل الجلد علی ما يلی الارض منهما وقالا يجوز المسح عليهما اذا كانا ثخينين قاله الحلبی شارح المنية وقال الشيخ عبد الحق فی شرح المشكوٰة الجورب خف يلبس علی الخف الی الكعب للبرد ولصيانة الخف الاول من الدرن والغسالة ويقال الجرموق والموق ايضا انتهی وقال الطيبی ومعنی قوله النعلين هو ان يكون قد لبس النعلين فوق الجوربين وقال الشيخ معنی الحديث ان يكون قد لبس النعلين فوق الجوربين كما قال الخطابی وقال لم يقتصر علی مسحهما بل ضم اليهما مسح النعلين فعلی من يدعی جواز الاقتصار علی مسحهما الدليل فتدبر ۱۲۔

غير وجه عن المغيرة بن شعبة وذكر بعضهم المسح على الناصية والعمامة ولم يذكر بعضهم الناصية سمعت احمد بن الحسن يقول سمعت احمد بن حنبل يقول ما رأيت بعيني مثل يحيى بن سعيد القطان **وفي** الباب عن عمرو بن امية وسلمان وثوبان وابي امامة **قال** ابو عيسى حديث المغيرة بن شعبة حديث حسن صحيح وهو قول غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم **منهم** ابوبكر وعمر وانس وبه يقول الاوزاعي واحمد واسحق **قالوا** يمسح على العمامة قال وسمعت الجارود بن معاذ يقول سمعت وكيع بن الجراح يقول ان مسح على العمامة يجزئه للاثر **حدثنا** ۹۴ قتيبة بن سعيد نا بشر بن المفضل عن عبد الرحمن بن اسحق **عن** ابي عبيدة بن محمد بن عمار بن ياسر قال سالت جابر بن عبد الله عن المسح على الخفين فقال السنة يا ابن اخي وسالته عن المسح على العمامة فقال مَسّ الشعر **وقال** غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين لا يمسح على العمامة الا ان يمسح براسه مع العمامة وهو قول سفيان الثوري ومالك بن انس وابن المبارك والشافعي **حدثنا** ۹۵ هناد نا علي بن مسهر عن الاعمش عن الحكم عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن كعب بن عجرة **عن** بلال ان النبي صلى الله عليه وسلم مسح على الخفين والخمار **باب** ۷۶ ما جاء في الغسل من الجنابة **حدثنا** ۹۶ هناد ثنا وكيع عن الاعمش عن سالم بن ابي الجعد عن كريب عن ابن عباس **عن** خالته ميمونة قالت وضعت للنبي صلى الله عليه وسلم غسلا فاغتسل من الجنابة فاكفأ الاناء بشماله على يمينه فغسل كفيه ثم ادخل يده في الاناء فافاض على فرجه ثم دلك بيده الحائط او الارض ثم مضمض واستنشق وغسل وجهه وذراعيه فافاض على راسه ثلاثا ثم افاض على سائر جسده ثم تنحى فغسل رجليه **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **وفي** الباب عن ام سلمة وجابر وابي سعيد وجبير بن مطعم وابي هريرة **حدثنا** ۹۷ ابن ابي عمر نا سفيان عن هشام بن عروة عن ابيه **عن** عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اراد ان يغتسل من الجنابة بدأ بغسل يديه قبل ان يدخلهما الاناء ثم يغسل فرجه ويتوضأ وضوءه للصلوة ثم يشرب شعره الماء ثم يحثي على راسه ثلث حثيات **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وهذا الذي اختاره اهل العلم في الغسل من الجنابة انه يتوضأ للصلوة ثم يفرغ على راسه ثلث مرات ثم يفيض الماء على سائر جسده ثم يغسل قدميه والعمل على هذا عند اهل العلم وقالوا ان انغمس الجنب في الماء ولم يتوضأ اجزأه وهو قول الشافعي واحمد واسحق **باب** ۷۷ هل تنقض المرأة شعرها عند الغسل **حدثنا** ۹۸ ابن ابي عمر نا سفيان عن ايوب بن موسى عن المقبري عن عبد الله بن رافع **عن** ام سلمة قالت قلت يا رسول الله اني امرأة اشد ضفر راسي افانقضه لغسل الجنابة قال لا انما يكفيك ان تحثي على راسك ثلث حثيات من ماء ثم تفيضي على سائر جسدك الماء فتطهرين او قال فاذا انت قد تطهرت **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **و**العمل على هذا عند اهل العلم ان المرأة اذا اغتسلت من الجنابة فلم تنقض شعرها ان ذلك يجزئها بعد ان تفيض الماء على راسها **باب** ۷۸ ما جاء ان تحت كل شعرة جنابة **حدثنا** ۹۹ نصر بن علي نا الحارث بن وجيه نا مالك بن دينار عن محمد بن سيرين **عن** ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تحت كل شعرة جنابة فاغسلوا الشعر وانقوا البشرة **وفي** الباب عن علي وانس **قال** ابو عيسى حديث الحارث بن وجيه حديث غريب لا نعرفه الا من حديثه وهو شيخ ليس بذلك وقد

الماء على الرأس والصحيح ما ذكرت اولا قال ابن الجزري وجدت بخط النووي ان عمامته عليه السلام في اكثر الاوقات كانت ثلثة اذرع بالذراع العرفي وعمامته للصلوات الخمسة سبعة اذرع وللجمعة والاعياد اثني عشر ذراعا **باب** ما جاء في الغسل من الجنابة قال القدوري لو اغتسل في مجتمع الماء يؤخر غسل الرجلين والا فيغسلهما حين التوضي قبل الغسل وقد ثبت تاخير غسلهما وتقديمه مرفوعا فنحملهما على الحالتين **قوله** فافاض على فرجه قال صاحب البحر ينبغي الاستنجاء قبل الغسل كيلا يبقى ما بين الاليتين يابسا **قوله** انغمس الجنب ههنا مسئلة الماء الملاقي والملقى وفرق بين طهوريتهما عبد البر بن الشحنة واما صاحب البحر والعلامة قاسم بن قطلوبغا فلم يفرقا بينهما والمختار مختارهما **ف** في بعض كتبنا ان التيمم للقربة او العبادة التي ليس الطهارة شرطا لها جائز مع وجود الماء ايضا واختاره صاحب البحر ورده الشامي والمختار ما قال صاحب البحر لنص الحديث فانه عليه السلام تيمم في واقعة ابي الجهيم في المدينة وقال ابن عابدين ان هذه المسئلة ليست في الكتب المشهورة لنا **باب** ما جاء ان تحت كل شعرة جنابة حديث الباب ساقط السند ولكن مسئلة الباب صحيحة اتفاقا واما الوضوء بعد الغسل فبدعة كما في الدر المختار وبوب عليه

---

۱ قوله قال علي القاري اختلفوا في المسح على العمامة فمنعه ابو حنيفة ومالك رحمهما الله مطلقا اي بظاهر التنزيل وجوز الثوري وداؤد واحمد رح الاقتصار على مسحها الا ان احمد اعتبر التعمم على طهر كلبس الخف انتهى قال علي القاري قال بعض الشراح من علمائنا يحتمل انه حيث مسح بناصيته ثم سوى عمامته بيديه فحسب الراوي تسوية العمامة عند المسح مسحا ويحتمل ان يكون ذلك قبل نزول الآية فقد ذكر العلماء ان المائدة اخر ما نزل من سور القرآن فالاخذ بظاهر الآية في هذه المسئلة اولى انتهى ۱۲ **۲ قوله** مسح على الخفين والخمار اراد به العمامة لان الرجل يغطي بها راسه كما ان المرأة تغطيها بخمارها ۱۲ در **۳ قوله** غسلا الغسل بضم الماء الذي يغتسل به وبالكسر ما يغسل به خطمي وغيره ۱۲ در **۴ قوله** يشرب الشعر بالماء تشربه بل جميعه بالماء ثم يحثي راسه ثلث حثيات جمع حثية اي ثلث غرف بيديه ۱۲ مجمع **۵ قوله** اشد ضفر راسي بفتح ضاد معجمة وسكون فاء وهو المشهور رواية اي احكم فتل شعري ۱۲ مجمع **۶ قوله** اي لو بقيت شعرة واحدة لم يصل اليها الماء بقيت جنابة ۱۲ مرقاة **۷ قوله** الحارث بن وجيه بوزن عظيم وقيل بفتح الواو وسكون الجيم بعدها موحدة ابو محمد البصري ضعيف من الثامنة ۱۲ تقريب **۸ قوله** انقوا البشرة من الانقاء والبشرة ظاهر جلد الانسان مما ليس تحت الشعر انقوها من الوسخ مبالغة في الغسل ۱۲ الشيخ عبد الحق **۹ قوله** وهو شيخ اي كبر وغلب عليه النسيان والغفلة قوله ليس بذلك اي ليس بقوي اي ليس بذاك المقام الذي يوثق به كذا في شرح المشكوة الطيبي ۱۲

قوت المغتذي (المسح على الخفين والخمار) قال قب لكتاب ما تستر به المرأة راسها وهو لها كالعمامة للرجل ولم اره مستعملا للرجل الا بهذا وحده وان اقتضاه اشتقاق لانه من التخمير وبالنهاية وهو ههنا العمامة اذ بها يستر الرأس كما انها تغطيه بخمارها وذلك اذا اعتم عمة العرب فادارها تحت حنكه فلا يستطيع نزعها لكل وقت فتصير كخفين الا انه يحتاج الى مسح قليل من راسه فعلى عمامة بدل على استيعابه (على الجوربين) تثنية جورب قال قب وهو غطاء قدم من الصوف يتخذ لدف (فاكفأ الاناء) اي اماله بالنهاية من كفاه واكفاه كبه وامال (ثم يشرب شعره الماء) يحسن ويقدس اي يسقيه (واشد ضفر راسي) بنقطة ضاد وفقاء كسبب بالنهاية اي اجعل شعره ضفائر وذوائب مضفورة قال قب يقولونه كعبد انما هو كسبب لانه كعبد مصدر ضفر راسه ضفر النسج فصل شعره وادخل بعضها ببعض وكسبب الشئ المضفور

روی عنه غیر واحد من الائمة وقد تفرّد بهذا الحديث عن مالك بن دينار ويقال الحارث ابن وَجِيه ويُقال ابن وَجْبة **باب** ٧٩ في الوضوء بعد الغسل **حدثنا** اسمٰعيل بن موسى ثنا شريك عن ابی اسحٰق عن الاسود **عن** عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يتوضأ بعد الغسل **قال** ابوعيسى هذا قول غير واحد من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ان لا يتوضأ بعد الغسل **باب** ٨٠ ما جاء اذا التقى الختانان[١] وجب الغسل **حدثنا** ابوموسى محمد بن المثنى ثنا الوليد بن مسلم عن الاوزاعى عن عبد الرحمٰن بن القاسم عن ابيه **عن** عائشة قالت اذا جاوز[٢] الختانُ الختانَ وجب الغسل فَعلتُه انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم فاغتسلنا **وفى** الباب عن ابی هريرة وعبد الله بن عمرو ورافع بن خديج **حدثنا** ١٠٢ هنّاد نا وكيع عن سفيان عن على بن زيد عن سعيد بن المُسَيَّب **عن** عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جاوز الختان الختان وجب الغسل **قال** ابو عيسى حديث عائشة حديث حسن صحيح قال وقد روى هذا الحديث عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير وجه اذا جاوز الختان الختان وجب الغسل وهو قول اكثر اهل العلم من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم **منهم** ابوبكر وعمر وعثمان وعلى وعائشة والفقهاء من التابعين ومن بعدهم مثل سفيان الثورى والشافعى واحمد واسحٰق قالوا اذا التقى الختانان وجب الغسل **باب** ٨١ ما جاء ان الماء[٣] من الماء **حدثنا** ١٠٣ احمد بن مَنِيع نا عبد الله بن المبارك ثنا يونس بن يزيد عن الزهرى عن سهل بن سعد **عن** اُبَىّ بن كعب قال انما كان الماء من الماء رخصة فى اول الاسلام ثم نهى عنها **حدثنا** ١٠٤ احمد بن منيع نا ابن المبارك نا مَعْمر **عن** الزهرى بهذا الاسناد مثله **قال** ابوعيسى هذا حديث حسن صحيح وانما كان الماء من الماء فى اول الاسلام ثم نسخ بعد ذلك وهكذا روى غير واحد من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم **منهم** اُبَى بن كعب ورافع بن خديج والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم على انه اذا جامع الرجل امرأته فى الفرج وجب عليهما الغسل وان لم يُنْزِلا **حدثنا** ١٠٥ على بن حجر انا شريك عن ابى الجحّاف عن عكرمة **عن** ابن عباس قال انما الماء[٤] من الماء فى الاحتلام **قال** ابوعيسى سمعت الجارود يقول سمعت وكيعا يقول لم نجد هذا الحديث الا عند شريك **وفى** الباب عن عثمان بن عفان وعلى بن ابى طالب والزُبَير وطلحة وابى ايوب وابى سعيد عن النبى صلى الله عليه وسلم قال الماء من الماء وابو الجحّاف اسمه داؤد بن ابى عوف **و** روى عن سفيان الثورى قال نا ابو الجحّاف وكان مرضيا **باب** ٨٢ فيمن يستيقظ ويرى بللا ولا يذكر احتلاما **حدثنا** ١٠٦ احمد بن مَنِيع نا حماد بن خالد الخيّاط عن عبد الله بن عُمر عن عُبَيد الله بن عمر عن القاسم بن محمد **عن** عائشة قالت سئل النبى صلى الله عليه وسلم عن الرجل يجد البلل ولا يذكر احتلاما قال يغتسل وعن الرجل يرى انه قد احتلم ولم يجد بللا قال لا غسل عليه قالت ام سلمة يارسول الله هل على المرأة ترى ذلك غسل قال نعم ان النساء شقائق[٥] الرجال **قال** ابوعيسى انما روى هذا الحديث عبد الله بن عمر عن عبيد الله بن عمر حديث عائشة فى الرجل يجد البلل ولا يذكر احتلاما وعبد الله ضعّفه يحيى بن سعيد من قِبَلِ حفظه فى الحديث وهو قول غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم والتابعين اذا استيقظ الرجل فراى بلّة انه يغتسل وهو قول سفيان واحمد وقال بعض اهل العلم من التابعين انما يجب عليه الغسل اذا كانت البلة بلّة نُطْفة وهو قول الشافعى واسحٰق واذا راى احتلاما ولم ير[٦] بلّة فلا غسل عليه عند عامة اهل العلم **باب** ٨٣ ما جاء فى المنى

المصنف **باب** ما جاء اذا التقى الختانان وجب الغسل المراد من التقاء الختانين غيبوبة الحشفة كناية واتفق اهل المذاهب الاربعة على وجوب الغسل بغيبوبة الحشفة انزل اولم ينزل وكان الصحابة مختلفين ثم اجمع الصحابة فى عهد عمر رضى على وجوب الغسل بها فيمكن القول بانه مما اجمع عليه الامة وادعى البعض ان عدم وجوب الغسل بها كان ثم نسخ ويساعده الروايات ووقعت عبارة البخارى موهمة الى ان البخارى مخالف لجمهور الامة واقول ان البخارى موافق لهم ☆ **باب** ماجاء ان الماء من الماء هذا الحديث منسوخ وقال ابن عباس انه ليس بمنسوخ وتاوله بحمله على حال النوم واقول يجب تاويل كلام ابن عباس فان جمهور الامة على انه منسوخ واتاوله بانه ذكر المسئلة الفقهية اوقال ان بعض جزئيات ذلك المنسوخ محكم الآن ايضا ويدل مراحة على نسخ حديث الباب قصة عتبان بن مالك فى مسلم واكثر الطحاوى من الروايات الدالة على النسخ **باب** فيمن يستيقظ ويرى بللا ولا يذكر احتلاما فى مسئلة الباب اربعة عشر صورة ذكر صاحب البحر اثنى عشر صورة وذكر الباقيتين الشرنبلالى فى مراقى الفلاح وضبط الصور بانه اما ان يكون تيقن المنى او المذى او الودى اوشك فى الاولين او الآخرين او الطرفين

---

[١] **قوله** الختن قطع غرلة الولد والختان موضعه وهو من الذكر جلدة حشفة الذكر ومن المراة جلدة عالية مشرفة فوق اعلى الفرج كعرف الديك ١٢ شيخ [٢] **قوله** اذا جاوز اى تعدى وفى رواية بالراء المهملة اى التقى الختان بالرفع الختان بالنصب وهو موضع القطع من فرج الذكر والانثى وهو اعم من ان يكون مختونا ام لا اذ مجاوزة ختانها كناية لطيفة عن الجماع وهو غيبوبة الحشفة ولو فى الدبر ١٢ مرقاة [٣] **قوله** باب ماجاء الماء من الماء اختلف العلماء فى وجوب الغسل بالايلاج فذهب جمهور الصحابة ومن بعدهم الى ان ايلاج الحشفة فى الفرج يوجب الغسل وان لم ينزل بحديث اذا جلس بين شعبها الاربع ثم جهدها فقد وجب الغسل وان لم ينزل رواه الشيخان وبغيره من الاخبار المعاضدة له وذهب سعد بن ابى وقاص فى آخرين من الصحابة الى انه لا يجب الغسل بالم ينزل وتمسكوا بقوله عليه السلام الماء من الماء وذلك يفيد الحصر عرفا واجيب بانه منسوخ بقول ابى بن كعب قال انما كان الماء رخصة فى اول الاسلام ثم نهى عنها كذا فى الطيبى ١٢ [٤] **قوله** انما الماء من الماء فى الاحتلام قال التوربشتى قول ابن عباس انما الماء الخ قول قاله من طريق التاويل والاحتمال ولو انتهى الحديث اليه بطوله لم يكن ليؤوله بهذا التاويل وذلك ان ابا سعيد الخدرى رض قال خرجت من رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين الى قباء حتى اذا كنا فى بنى سالم وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على باب عتبان فصرخ به فخرج يجر ازاره فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعجلنا الرجل فقال عتبان يا رسول الله ارايت الرجل يعجل عن امرأته ولا يمنع ماذا عليه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما الماء من الماء وهو حديث صحيح اخرجه مسلم فى كتابه ١٢ كذا ذكره الطيبى وعلى القارى والشيخ وقال ويمكن ان يقال ان قول ابن عباس هذا ليس تاويلا للحديث واخراجا له بهذا التاويل من كونه منسوخا بل غرضه بيان حكم المسئلة بعد العلم بكونها منسوخا وحاصله ان عمومه منسوخ فبقى حكمه فى الاحتلام انتهى ١٢ [٥] **قوله** شقائق اى نظائرهم فى الخلق والطبائع لانهن شققن منهم ولان حواء شقت من آدم يعنى فيجب الغسل على امرأة برؤية البلل بعد النوم كالرجل وظاهر الحديث يوجب الاغتسال من رؤية البلل وان لم يتيقن انها الماء الدافق وهو قول جماعة من التابعين وبه قال ابوحنيفة واكثر العلماء على انه لا يوجب الغسل حتى يعلم انه بلل الماء الدافق واستحبوا الغسل احتياطا ولم يختلفوا فى عدم الوجوب اذا لم ير البلل وان راى فى النوم انه احتلم ١٢ مرقاة [٦] **قوله** لم ير بلّة فلا غسل عليه لان البلل علامة ودليل والنوم لا عبرة به فالمدار على البلل سواء تذكر الاحتلام ام لا كذا فى المرقاة ١٢

والمذی حدثنا محمد بن عمرو السوّاق البلخی نا هُشَیم عن یزید بن ابی زیاد ح ونا محمود بن غیلان نا حسین الجُعفی عن زائدة عن یزید بن ابی زیاد عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن علیؓ قال سالت النبی صلی الله علیه وسلم عن المذی فقال من المذی الوضوء ومن المنی الغسل وفی الباب عن المقداد بن الاسود وأُبَیّ بن کَعب قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وقد رُوی عن علیؓ عن النبی صلی الله علیه وسلم من غیر وجه من المذی الوضوء ومن المنی الغُسل وهو قول عامة اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین وبه یقول الشافعی واحمد واسحٰق **باب** ۸۴ فی المذی یُصیب الثوب

حدثنا هنّاد نا عَبدة عن محمد بن اسحٰق عن سعید بن عُبَید هو ابن السبّاق عن ابیه عن سهل بن حُنَیف قال کنت اَلقی من المذی شدةً وعناءً فکنتُ اُکثر منه الغُسلَ فذکرت ذلك لرسول الله صلی الله علیه وسلم وسالته عنه فقال انما یجزئك من ذلك الوضوء قلت یارسول الله کیف بما یصیب ثوبی منه قال یکفیك ان تاخذ کفا من ماء فتنضح به ثوبك حیث تری انه اصاب منه قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح ولا نعرف مثل هذا الا من حدیث محمد بن اسحٰق فی المذی مثل هذا وقد اختلف اهل العلم فی المذی یصیب الثوب فقال بعضهم لا یجزئ الا الغَسل وهو قول الشافعی واسحٰق وقال بعضهم یجزئه النضح وقال احمد ارجوان یجزیه النضح بالماء **باب** ۸۵ فی المنی یصیب الثوب

حدثنا هنّاد نا ابو معاویة عن الاعمش عن ابراهیم عن همّام بن الحارث قال ضاف عائشة ضَیفٌ فامرت له بملحفة صفراء فنام فیها فاحتلم فاستحیی ان یرسل الیها وبها اثر الاحتلام فغمسها فی الماء ثم ارسل بها فقالت عائشة لم افسد علینا ثوبنا انما کان یکفیه ان یفرُکه باصابعه وربما فرکتُه من ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم باصابعی قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وهو قول غیر واحد من الفقهاء مثل سفیان واحمد واسحٰق قال فی المنی یصیب الثوب یُجزئه الفرك وان لم یغسله وهکذا روی عن منصور عن ابراهیم عن همّام بن الحارث عن عائشة مثل روایة الاعمش وروی ابو مَعشَر هذا الحدیث عن ابراهیم عن الاسود عن عائشة وحدیث الاعمش اصح

حدثنا احمد بن منیع نا ابو معاویة عن عمرو بن میمون بن مهران عن سُلیمان بن یسار عن عائشة انها غسلت منیًّا من ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وحدیث عائشة انها غسلت منیًّا من ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم لیس بمخالف لحدیث الفرك وان کان الفرك یُجزئ فقد یستحب للرجل ان لا یری علی ثوبه اثره قال ابن عباس المنی بمنزلة المُخاط فامطه عنك ولو باذخرة **باب** ۸۶ فی الجنب ینام قبل ان یغتسل

حدثنا هنّاد نا ابوبکر بن عیّاش عن الاعمش عن ابی اسحٰق عن الاسود عن عائشة قالت کان النبی صلی الله علیه وسلم ینام وهو جُنُب ولا یمسّ ماءً حدثنا هنّاد نا وکیع عن سفیان عن ابی اسحٰق نحوه قال ابو عیسی وهذا قول سعید بن المُسَیّب وغیره وقد روی غیر واحد عن الاسود عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم

او الثلثة فصارت سبعة ثم اما ان یتذکر الاحتلام اولا ویجب الغسل فی تیقن المنی یتذکر الاحتلام اولا وفی تیقن المذی مع تذکر الاحتلام وفی الصور الاربعة المشکوکة مع تذکر الاحتلام والصور التی یجب الغسل فیها قلیلة عند الشافعی المنی ماء ثخین ابیض خاثر یتولد منه الولد وینکسر العضو بخروجه والمذی ماء ثخین لا ینکسر العضو عند خروجه ورائحة المنی کرائحة العجین والطلع والودی ماء رقیق مغروش فی الاحلیل یتقدم البول او یعقبه **باب** ماجاء فی المنی والمذی فی بعض الروایات ان السائل علیؓ وفی بعض الروایات انه امر مقدادًا رضی بالسوال وفی بعض الروایات انه علیه السلام ابتدأ بنفسه وتعرض العلماء الی التوفیق وعامة الفقهاء الی ان الوضوء من المذی من احکام الصلوة فیجب عند القیام الیها وینسب الی احمد انه من احکام المذی وهو الظاهر ثم یذکر ان الواجب عند الثلثة غسل الاحلیل وما اصابه المذی وقال احمد یغسل العضو والانثیین وان لم یصبه المذی **باب** فی المذی یُصیب الثوب المذی نجس اجماعًا **قوله** حیث تری انه الخ قال العلماء ان معنی یری المجهول الشك ومعنی یری معلوما الیقین ورایت فی فتح القدیر ان المجهول من الرای والمعلوم من الرویة ولو کان لفظ الحدیث مجهولا فیکون بظاهره تمسك مالك بن انس علی ان النجاسة المشکوکة یکفی فیها النضح فقط ومسئلة المالکیة مذکورة فی مدونة مالك بن انس **باب** فی المنی یصیب الثوب مذهب الشافعی واحمد طهارة المنی ومذهب ابی حنیفة ومالك انه نجس واطنب ابن تیمیة فی الطهارة فی فتاواه وقال الشافعی ان الانبیاء ایضا یتولدون من المنی فکیف یقال بالنجاسة ویقال فیه ان کل ولد آدم من الانبیاء وغیرهم یکون الدم غذاءه فی بطن الام ولا یقول احد بطهارة الدم ولنا آثار کثیرة وثبت من التابعین ان المصلی فی الثوب الذی اصابه المنی یعید الصلوة واما الحدیث فثبت فیه الفرك والغسل ونعمل بهما بان الفرك فی الیابس والغسل فی الرطب وقال الشافعی رح ان الفرك دال علی طهارته فان فی الفرك یبقی بعض الاجزاء ونقول ان الخف الذی اصابه النجاسة یکفی فیه الدلك مع بقاء بعض اجزائها واخرج الحافظ فی الفتح روایة الفرك فی الرطب عن صحیح ابن خزیمة ورد علیه الشیخ علاء الدین الماردینی واعله **قوله** ضاف عائشة الخ الضیف هو الراوی **قوله** قال ابن عباس بهذا اثر ابن عباس فلا حجة علینا وایضا نقول ان التشبیه فی اللزوجة لا الطهارة **قوله** باذخرة فی حاشیة ابی داؤد ان معنی الاذخر مرچیا گند وماخذه غیاث اللغات وهو غلط وربما یغلط فی معانی الادویة ویسمیه اهل السند کترن **باب** فی الجنب ینام قبل ان یغتسل یستحب الطهارة للجنب قبل النوم کما روی عن الطرفین وروی الطحاوی عن ابی یوسف انه لا بأس به ترکا اقول لا بأس دال علی انه خلاف الاولی فلا خلاف فی هذه المسئلة بین الثلثة ولم ینقل احد بالوجوب الا داؤد الظاهری وفی المعجم للطبرانی عن ابی هریرة من مات جنبًا بدون طهارة لا تشترك الملائکة فی جنازته والمسئلة جواز النوم للجنب قبل الطهارة وفی معانی الآثار وموطا مالك عن ابن عمر ان الوضوء الذی یکون للجنب قبل النوم قد یکون ناقصا ایضا واخرج ابن ابی شیبة فی مصنفه بسند قوی مرفوعا ان الجنب لو لم یتوضأ قبل النوم تیمم **قوله** ولا یمس ماء التزم ائمة الحدیث الی ان ابا اسحٰق السبیعی وهم فی حدیث الباب فانه علیه السلام لم یثبت نومه بدون الطهارة وقال قائل ان المراد من مس الماء فی حدیث الباب مس الماء للغسل وانه توضأ وان لم یغتسل وقال النووی لعل نومه علیه السلام بدون الطهارة کان مرة او مرتین لبیان الجواز اقول لما اعل المحدثون الحدیث فلا حاجة الی التوجیه واما صورة وهم عمرو بن عبد الله ابی اسحاق فذکرها الطحاوی بانه اختصر

---

[1] **قوله** عن علی بواسطة المقداد وانما حذف ذکره لان الغرض بیان الحکم لا اتمام القصة وایضا السائل حقیقة علیؓ والمقداد انما کان سفیرا محضا ۱۲ تقریر [2] **قوله** قال الطیبی الفرك الدلك حتی یذهب الاثر من الثوب وفی شرح السنة مذهب الشافعی ان المنی طاهر وعند اصحاب الرای نجس یغسل رطبه ویفرك یابسه ۱۲ علی القاری [3] **قوله** الاذخر بکسر الهمزة وسکون ذال وکسر خاء معجمتین حشیش طیب الریح ۱۲ مجمع البحار

قوت المغتذی (ان النساء شقائق الرجال) ای نظائرهم وامثالهم فی الاخلاق والطبائع کانهن شققن منهم وقد خلقت حواء من آدم علی نبینا وآله وعلیهما الصلوٰة والسلام وشقیق المرء اخوه من ابیه وامه ؁

انه كان يتوضأ قبل ان ينام وهذا اصح من حديث ابي اسحق عن الاسود وقد روى عن ابي اسحق هذا الحديث شعبة والثوري وغير واحد ويرون ان هذا غلط من ابي اسحق **باب**[۸۷] في الوضوء للجنب اذا اراد ان ينام **حدثنا**[۱۳] محمد بن المثنى نا يحيى بن سعيد عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر **عن** عمر انه سئل النبي صلى الله عليه وسلم اينام احدنا وهو جنب قال نعم اذا توضأ[۱] **وفي** الباب عن عمار وعائشة وجابر وابي سعيد وام سلمة **قال** ابو عيسى حديث عمر احسن شئ في هذا الباب واصح وهو قول غير واحد من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين وبه يقول سفيان الثوري وابن المبارك والشافعي واحمد واسحق قالوا اذا اراد الجنب ان ينام توضأ قبل ان ينام **باب**[۸۸] ما جاء في مصافحة الجنب **حدثنا**[۱۴] اسحق بن منصور نا يحيى بن سعيد القطان نا حميد الطويل عن بكر بن عبد الله المزني عن ابي رافع **عن** ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم لقيه وهو جنب قال فانخنست فاغتسلت ثم جئت فقال اين كنت او اين ذهبت قلت اني كنت جنبا قال[۲] ان المؤمن لا ينجس **وفي** الباب عن حذيفة **قال** ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح وقد رخص غير واحد من اهل العلم في مصافحة الجنب ولم يروا بعرق الجنب والحائض بأسا **باب**[۸۹] ما جاء في المرأة ترى في المنام مثل ما يرى الرجل **حدثنا**[۱۵] ابن ابي عمر نا سفيان بن عيينة عن هشام بن عروة عن ابيه عن زينب بنت ابي سلمة **عن** ام سلمة قالت جاءت ام سليم ابنة ملحان الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان الله[۳] لا يستحيي من الحق فهل على المرأة تعني غسلا اذا هي رأت في المنام مثل ما يرى الرجل قال نعم اذا هي رأت الماء فلتغتسل قالت[۴] ام سلمة قلت لها فضحت النساء يا ام سليم **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وهو قول عامة الفقهاء ان المرأة اذا رأت في المنام مثل ما يرى الرجل فانزلت ان عليها الغسل وبه يقول سفيان الثوري والشافعي **وفي** الباب عن ام سليم وخولة وعائشة وانس **باب**[۹۰] في الرجل يستدفئ[۵] بالمرأة بعد الغسل **حدثنا**[۱۶] هناد نا وكيع عن حريث عن الشعبي عن مسروق **عن** عائشة قالت ربما اغتسل النبي صلى الله عليه وسلم من الجنابة ثم جاء فاستدفأ[۶] بي فضممته الي ولم اغتسل **قال** ابو عيسى هذا حديث ليس باسناده بأس وهو قول غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ان الرجل اذا اغتسل فلا بأس بأن يستدفئ بامرأته وينام معها قبل ان تغتسل المرأة وبه يقول سفيان الثوري والشافعي واحمد واسحق **باب**[۹۱] التيمم للجنب اذا لم يجد الماء **حدثنا**[۱۷] محمد بن بشار ومحمود بن غيلان قالا نا ابو احمد الزبيري نا سفيان عن خالد الحذاء عن ابي قلابة عن عمرو بن بجدان **عن** ابي ذر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الصعيد الطيب طهور المسلم وان لم يجد الماء عشر سنين فاذا وجد الماء فليمسه بشرته[۷] فان ذلك خير وقال محمود في حديثه ان الصعيد الطيب وضوء المسلم **وفي** الباب عن ابي هريرة وعبد الله بن عمرو وعمران بن حصين **قال** ابو عيسى وهكذا روى غير واحد عن خالد الحذاء عن ابي قلابة عن عمرو بن بجدان عن ابي ذر وقد روى هذا الحديث ايوب عن ابي قلابة عن رجل من بني عامر عن ابي ذر ولم يسمه وهذا حديث حسن وهو قول عامة الفقهاء ان الجنب

الحديث المفصل انه اذا اجنب اول الليل كان يتوضأ ولو اجنب آخر الليل لا يتوضأ فان كان اوان الغسل فالنعاس لزمان قليل بدون الوضوء ثابت واخذت بذا مما في الروايات فالحاصل اني انكرت نوم عليه السلام بدون الوضوء او التيمم اول الليل بخلاف آخر الليل فانه اوان الاغتسال والحديث المفصل عن ابي اسحق اخرجه مسلم ص ۲۵۵ ايضا وفي مسلم لفظ يخالف لفظ الطحاوي صراحة والحال انهما متحدان سندا ومتنافان في مسلم وان لم يكن جنبا توضأ وضوء الرجل للصلوة وفي معاني الآثار وان كان جنبا توضأ وضوء الرجل للصلوة ولم يتوجه اليه احد من الحفاظ والمحدثين وان امكن الجمع بينهما واعل ابو داؤد ص. ۳ حديث الباب **باب** في مصافحة الجنب يجوز للجنب جميع المعاملات ويمتنع عن دخول المسجد والطواف وقرأة القرآن وفي بعض الكتب زيادة ان المؤمن لا ينجس حيا ولا ميتا في حديث الباب ولكن السند ضعيف وغسالة المؤمن طاهر حيا كان او ميتا وفي مبسوط محمد بن حسن ان غسالة الميت نجسة وحمله ارباب الفقه على ان فيه مظنة الالواث واما غسالة الكافر فنجسة فان حكمه حكم الميتة **باب** في المرأة ترى مثل ما يرى الرجل ينسب الى محمد بن حسن عدم الغسل من الاحتلام للمرأة وحمله ارباب التصنيف على حالة لا يخرج المني الى الفرج الخارج ولو خرج المني الى الفرج الخارج يجب الغسل والله اعلم. واما الاطباء فمختلفون في وجود المني في المرأة بعد اتفاقهم على ان فيها ما يصلح للولادة **قوله** ان الله لا يستحيي قالوا معناه ان الله لا يأمر بالاستحياء فانه تعالى ليس محل الحوادث والاستحياء حادث وقال الحافظ ابن تيمية ان الله تعالى يقوم به الافعال الاختيارية مع كونه قديما وسيأتي تفصيل البحث في ابتداء البخاري ان شاء الله تعالى **باب** التيمم للجنب اذا لم يجد الماء ينسب الى عمر الفاروق وابن مسعود انهما لا يجوزان

---

[۱] **قوله** اذا توضأ المراد به الوضوء الشرعي لا غسل الذكر ونحوه لما رواه الشيخان عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان جنبا فاراد ان ياكل او ينام توضأ وضوءه للصلوة ۱۲ [۲] **قوله** ان المؤمن لا ينجس من سمع وكرم وكذا الكافر لا ينجس عندنا وعند الجمهور وانما النجاسة في اعتقاده كذا في المجمع وكذا قال على القاري او لا يصير عينه نجسا والكافر كذلك اما قوله تعالى انما المشركون نجس في النجاسة في اعتقاداتهم وما روى من ابن عباس من ان اعيانهم نجسة كالخنزير وعن الحسن من صافحهم فليتوضأ فمحمول على المبالغة اي في التبعد منهم كذا قاله ابن الملك ۱۲ [۳] **قوله** ان الله لا يستحيي من الحق اي لا يأمر الحياء فيه ۱۲ مجمع. قال الشيخ بل المعنى انه تعالى نهى عن ان يستحيوا في الحق وهذه توطية للسوال ۱۲ المعات [۴] **قوله** قالت ام سلمة وفي الموطا فقالت لها عائشة قال القاضي عياض ويحتمل ان عائشة رض وام سلمة رض كلتاهما انكرتا عليه فاجاب النبي صلى الله عليه وسلم بما اجابها وان كان اهل الحديث يقولون ان الصحيح ههنا ام سلمة لا عائشة قال ابن حجر وهو جمع حسن يمتنع حضور ام سلمة وعائشة عند النبي صلى الله عليه وسلم في مجلس واحد انتهى ۱۲ على القاري [۵] **قوله** يستدفئ بالمرأة اي يطلب الدفاءة بفتحتين والمد وهي الحرارة بان يضع اعضاءه على اعضاءها ۱۲ مرقاة [۶] **قوله** فاستدفأ بي اي طلب الحرارة مني بان وضع اعضاءه الشريفة بعد الغسل على اعضائي من غير حائل وجعلني مكان الثوب الذي يستدفأ به ليجد السخونة من بدني كذا في اللمعات قال الطيبي ومنه قوله تعالى ولكم فيها دفء اي تتخذون من اوبارها واصوافها ما تستدفئون به وفيه ان بشرة الجنب طاهرة لان الاستدفاء انما يحصل من مس البشرة البشرة ۱۲ [۷] **قوله** فليمسه بشرته اي من الامساس اي فليوصل الماء الى جلده يعني فليتوضأ او يغتسل فان ذلك اي الامساس خير عن التيمم وليس معناه ان كليهما جائز عند وجود الماء لكن الوضوء خير بل المراد ان الوضوء واجب عند وجود الماء نظيره قوله تعالى اصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا مع انه لا خير بمستقر اصحاب النار ۱۲ على القاري

قوت المغتذي (عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم لقيه وهو جنب قال فانبجست، قال قب بنون فموحدة فجيم اي اندفعت منه مستترا قال تعالى فانبجست منه اثنتا عشرة عينا اي اندفعت منفجرة وبنون ففوقية اي اعتقدت نفسي نجسا بحسب طهارته جلالته فكرهت لقاءه نجسا وبنون فنقط حاء فنون اي تاخرت مستخفيا قال تعالى فلا اقسم بالخنس ۱۲.

قوله مثل ما يرى الرجل ولاحمد قالت يا رسول الله اذا رأت المرأة ان زوجها يجامعها في المنام تغتسل شرح الموطا.

والحائض اذا لم يجد الماء تيمما وصليا **و**يُروى عن ابن مسعودٍ انه كان لا يرى التيمم للجنب وان لم يجد الماء ويروى عنه **انه** رجع عن قوله فقال تيمم اذا لم يجد الماء **وبه** يقول سفيان الثوری ومالك والشافعی واحمد واسحٰق **باب**[92] فی المستحاضة **حدثنا**[118] هناد نا وكيع وعبدة وابو معاوية عن هشام بن عروة عن ابيه **عن** عائشة قالت جاءت فاطمة ابنة ابی حُبَيش الی النبی صلی الله عليه وسلم فقالت يارسول الله انی امرأة[1] استحاض فلا اطهر افادع الصلوة قال لا انما ذلك عرق وليست بالحيضة فاذا اقبلت الحيضة فدعی الصلوة واذا ادبرت فاغسلی عنك الدم وصلی قال ابو معاوية فی حديثه وقال توضئ[2] لكل صلوة حتی يجئ ذلك الوقت **وفی** الباب عن ام سلمة **قال** ابو عيسی حديث عائشة حديث حسن صحيح وهو قول غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله عليه وسلم والتابعين **وبه** يقول سفيان الثوری ومالك وابن المبارك والشافعی ان المستحاضة اذا جاوزت ايام اقرائها اغتسلت وتوضأت لكل صلوة **باب**[93] ماجاء ان المستحاضة تتوضأ لكل صلوة **حدثنا**[119] قُتَيبة نا شريك عن ابی اليقظان عن عدی بن ثابت عن ابيه **عن** جده عن النبی صلی الله عليه وسلم انه قال فی المستحاضة تدع الصلوة ايام اقرائها التی كانت تحيض فيها ثم تغتسل وتتوضأ عند كل صلوة وتصوم وتصلی **حدثنا**[120] علی بن حُجر نا شريك نحوه بمعناه **قال** ابو عيسی هذا حديث قد تفرد به شريك عن ابی اليقظان **وسالت** محمدا عن هذا الحديث فقلت عدی بن ثابت عن ابيه عن جده جد عدی ما اسمه فلم يعرف محمد اسمه وذكرت لمحمد قول يحيی بن معين ان اسمه دينار فلم يعبأ به وقال احمد واسحٰق فی المستحاضة ان اغتسلت لكل صلوة هو احوط لها وان توضأت لكل صلوة اجزأها وان جمعت بين الصلوتين بغسل اجزأها **باب**[94] فی المستحاضة انها تجمع بين الصلوتين بغسل واحد **حدثنا**[121] محمد بن بشار نا ابو عامر العقدی نا زهير بن محمد عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن ابراهيم بن محمد بن طلحة عن عمه عمران بن طلحة **عن** امه حمنة بنت جحش قالت كنت استحاض حيضة كثيرة شديدة فاتيت النبی صلی الله عليه وسلم استفتيه واخبره فوجدته فی بيت اختی زينب بنت جحش فقلت يارسول الله انی استحاض حيضة كثيرة شديدة

التيمم للجنب ولو الی عشر سنين وموهم رواية البخاری واقول ان هذه النسبة غلط اليهم كما صرح بمرادهما فی البخاری بان غرضهما سد الذرائع كيلا يتيممون بعذر يسير غير مبيح للتيمم **قوله** الصعيد الطيب قال صاحب القاموس انه وجه الارض فاضطر ههنا الی هذا القول مع رعاية مذهبه فی اللغة بان يذكر ما يوافق مذهب الشافعی وله اعتقاد فی حق ابی حنيفة وصنف الطبقات الحنفية المسماة بطبقات فيروزآبادی حديث الباب ساقط السند **باب** فی المستحاضة باب المستحاضة باب طويل الذيل والفرق بين الحيض والاستحاضة ان الحيض لا صلی الفعل علی العادة فوقع الاختصار موهما للناظرين وان كان صحيحا بحسب مراد ابی اسحاق وحاصل الحديث المفصل والاستحاضة للزيادة علی ذلك وفی كتبنا ان الاقل من اقل الطمث او النفاس والاكثر من اكثرهما والاكثر علی العادة بشرط الزيادة علی الاكثر من عشرة او اربعين استحاضة واكثر اطلاق الاستحاضة فی الحديث علی متعارف اللغة الحيض دم يخرج من قعر الرحم بدون داء والاستحاضة دم يخرج من فم الرحم من العاذل كما فی الحديث ثم للمستحاضة انواع المبتدأة والمعتادة والمتحيرة ومذهبنا ان عشرة ايام للمبتدأة حيض والباقی استحاضة والمعتادة تمضی علی عادتها المستقرة والمتحيرة التی لم تستقر عادتها ولم تكن مبتدأة واحكامها كثيرة لا توجد فی المطبوعات وقليل شئ منها مذكور فی البحر ولكن اغلاط الكاتب مانعة عن الاستفادة وبعض شئ منها مذكور فی خلاصة الفتاوی وقال صاحب البحر ان فی خلاصة الفتاوی اغلاطا ان سنين ومن احكامها انها تتحری وتعتبر بالظن الغالب واسمها متحيرة والمتحيرة مذكورة فی كتبنا وكتب الشوافع وانكر الحنابلة هذا النوع ثم عند الشوافع نوع آخر يسمی بالمميزة وتعتبر بالالوان اذا رأت الدم اسود فهو حيض والا فاستحاضة ثم لهم وجهان احدهما ان تميز الالوان فی حق غير المعتادة والثانی ان تعتبر فی حق المعتادة ايضا وعندنا لا اعتبار للالوان ولنا ما روی العائشة حتی ترين القصة البيضاء ولهم ما فی ابی داؤد فانه دم اسود يعرف وقال الطحاوی فی مشكل الآثار انه مدرج من الراوی واشار النسائی الی اعلاله فی الموضعين فی الحيض ونقل الماردينی اعلاله عن ابی حاتم وفی مسئلة الباب احاديث فی بعضها عدة الايام والليالی التی كانت تحيض وهذا محمول علی المعتادة والحديث الذی فيه اقبال الدم وادباره حملناه علی المعتادة كما يدل ما فی الطحاوی ص ٦١، وحمله الشافعية علی المميزة والحديث الذی فيه ايام اقرائها الاقرب حمله علی المعتادة ويمكن ان يحمله الشافعی علی المميزة ثم فی المسئلة ثلثة احاديث حديث حمنة بنت جحش وحديث اسماء وحديث فاطمة بنت قيس ومدار المسائل الفقهية علی الثلثة **قوله** فاطمة بنت ابی حبيش اسم ابی حبيش قيس وفاطمة هذه غير فاطمة التی شكت الی النبی صلی الله عليه وسلم من نفقة زوجها وراوية حديث الدجال **قوله** فلا اطهر ای لا اطهر حسًّا وليس غرضها نفی الطهارة الشرعية وغرضها سوال مسئلة المعذورة **قوله** افادع الصلوة ای انی ذات دم وان لم يكن ذلك حيضا وحملنا حديث الباب علی المعتادة **قوله** فاغسلی عنك الدم هذا الغسل ليس هو الغسل الواجب وفی الروايات الاخر فاغسلی عنك الدم واغتسلی وفی الطحاوی ص ٦١، ما يدل علی الغسل الواجب **قوله** توضئ قال مالك بن انس ان العذر المبتلی فيه غير ناقض للوضوء ولفظ توضئ فی حديث الباب محمول علی الاستحباب عنده وحمله الثلثة علی الوجوب وتصدی بعض المالكية لاسقاط لفظ توضئ ولعل مسلما ايضا متردد فيه كما يدل قوله وفی حديث حماد لفظ تركناه مسلم ص ١٥١، وبحث فيه الحافظ وحاصله اثبات ذلك اللفظ ورواه ابن سيد الناس اليعمری عن طريق ابی حنيفة فقال انه مروی عن امام من الائمة فيكون صحيحا واخرجه الطحاوی ص ٦١، عن ابی حنيفة واخرج له المتابع **باب** فی المستحاضة انها تجمع بين الصلوتين بغسل واحد قال الطحاوی ان الغسل للعلاج وزعم الاكثرون انه علاج طبی والحال ان المراد من العلاج العلاج الجبلة وقال الطحاوی ان حديث الباب فی

---

[1] **قوله** انی امرأة استحاض علی لفظ المجهول ای دائم الاستحاضة وقوله انما ذلك عرق ای دم عرق ويناسبه قوله ليس بحيض او المراد المحل الذی يخرج منه الدم عرق لا رحم قال الفقهاء ما نقص عن اقل الحيض او زاد علی اكثره او اكثر النفاس او علی عادة قدرها وزاد الاكثر او استمر وجها او ما رأته حامل فهو استحاضة واما ان كانت مبتدأة فحيضها اكثر المدة وان كانت معتادة فعادتها وما زاد فهو استحاضة وهذا معنی قوله صلی الله عليه وسلم فاذا اقبلت حيضتك بكسر الحاء وفتحها ای ايام عادتك ان كانت معتادة الظاهر ان هذه المرأة السائلة كانت معتادة او ايام اكثر الحيض ان كانت مبتدأة هذا عندنا وعند الباقين يعمل بالتميز فی المبتدأة ان كان دما اسود يحكم بانه من الحيض كما جاء فی الحديث عن عروة اذا كان دم الحيض فانه دم اسود يعرف الحديث وعندنا لا يعمل بالتميز لخفائه ١٢

[2] **قوله** توضئ لكل صلوة اخذ بظاهره الشافعی وعندنا اللام بمعنی الوقت كقولك ايت لصلوة الظهر ای وقتها وقد ورد فی بعض الروايات المستحاضة تتوضأ لوقت كل صلوة فتحمل عليه كذا فی الهداية وشرح مختصر الطحاوی روی ابو حنيفة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان النبی صلعم قال لفاطمة بنت ابی حبيش توضئ لوقت كل صلوة ولا شك ان هذا محكم بالنسبة الی كل صلوة لانه لا يحتمل غيره بخلاف الاول فان لفظ الصلوة شاع استعمالها فی لسان الشرع والعرف فی وقتها كقوله عليه السلام ان للصلوة اولا وآخرا ای وقتها وهو مما لا يحصی كثرة فوجب حمله علی المحكم ورجح ايضا بانه متروك الظاهر بالاجماع علی انه لم يرد حقيقة كل صلوة لجواز النفل مع الفرض بوضوء واحد كذا حققه ابن الهمام فی فتح القدير ونقله علی الشرح المؤطا ١٢

قوت المغتذ استحاض، من افعال بناء نائب لزمت وانما ذلك عرق، زاد البيهقی والدارقطنی انقطع (تدع الصلوة ايام اقرائها، ای حيضها.

فما تامرنی فیها فقد منعتنی الصیام والصلوٰة قال انعت لك الکرسف فانه یذهب الدم قالت هو اکثر من ذلك قال فتلجمی قالت هو اکثر من ذلك قال فاتخذی
ثوبا قالت هو اکثر من ذلك انما اثج ثجا فقال النبی صلی الله علیه وسلم سآمرك بامرین ایهما صنعت اجزأ عنك فان قویت علیهما فانت اعلم فقال انما هی
رکضة من الشیطان فتحیضی ستة ایام او سبعة ایام فی علم الله ثم اغتسلی فاذا رایت انك قد طهرت واستنقات فصلی اربعة وعشرین لیلة او ثلثة وعشرین
لیلة وایامها وصومی وصلی فان ذلك یجزئك وکذلك فافعلی کما تحیض النساء وکما یطهرن لمیقات حیضهن وطهرهن فان قویت علی ان تؤخری الظهر و
تعجلی العصر ثم تغتسلین حین تطهرین وتصلین الظهر والعصر جمیعا ثم تؤخرین المغرب وتعجلین العشاء ثم تغتسلین وتجمعین بین الصلوتین فافعلی
وتغتسلین مع الصبح وتصلین وکذلك فافعلی وصومی ان قویت علی ذلك فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم هو اعجب الامرین الی **قال** ابو عیسیٰ
هذا حدیث حسن صحیح ورواه عبید الله بن عمرو الرقی وابن جریج وشریك عن عبد الله بن محمد بن عقیل عن ابراهیم بن محمد بن طلحة عن عمه عمران
عن امه حمنة الا ان ابن جریج یقول عمر بن طلحة والصحیح عمران بن طلحة **وسالت** محمدا عن هذا الحدیث فقال هو حدیث حسن وهکذا قال احمد
بن حنبل هو حدیث حسن صحیح وقال احمد واسحٰق فی المستحاضة اذا کانت تعرف حیضها باقبال الدم وادباره فاقباله ان یکون اسود وادباره ان یتغیر
الی الصفرة فالحکم فیها علی حدیث فاطمة بنت ابی حبیش وان کانت المستحاضة لها ایام معروفة قبل ان تستحاض فانها تدع الصلوٰة ایام اقرائها ثم
تغتسل وتتوضأ لکل صلوٰة وتصلی واذا استمر بها الدم ولم یکن لها ایام معروفة ولم تعرف الحیض باقبال الدم وادباره فالحکم لها علی حدیث حمنة بنت
جحش وقال الشافعی المستحاضة اذا استمر بها الدم فی اول ما رأت فدامت علی ذلك فانها تدع الصلوٰة ما بینها وبین خمسة عشر یوما فاذا طهرت فی خمسة
عشر یوما او قبل ذلك فانها ایام حیض فاذا رات الدم اکثر من خمسة عشر یوما فانها[2] تقضی صلوٰة اربعة عشر یوما ثم تدع الصلوٰة بعد ذلك اقل
ما تحیض النساء وهو یوم ولیلة **قال** ابو عیسیٰ فاختلف اهل العلم فی اقل الحیض واکثره فقال بعض اهل العلم **اقل** الحیض ثلث واکثره

المتحیرة وذکر لها مسائل یتعذر ادراکها ویمکن حمله علی المعتادة ومشی علی هذا فانه سهل **قوله** واتخذی ثوبا ای ثوبا یکون مهیأ للصلوٰة **قوله** امرین عامة المحشیین علی
ان الامر الاول الوضوء لکل صلوٰة وهو فی کتاب الام والامر الثانی ثلث غسلات لخمس صلوٰت واشار ابوداؤد ص ۴۱ الی ان الامر الاول الغسل لکل صلوٰة والآخر الغسل ثلث مرار لخمس صلوٰت
وقال ان خمس غسلات ثابت فی بعض الطرق لے فی قصة حمنة بنت جحش واما الغسل خمس مرار فی احادیث غیر بنت جحش فثابت بلا ریب وروی الترمذی تحسین احمد حدیث الباب
وروی ابوداود لتردد عنه والفصل تحسینه **قوله** ستة ایام او الخ عندی لفظة او للتنویع منه علیه السلام وقیل انه شک الراوی **قوله** لمیقات حیضهن الخ هذا ظاهر الدلالة علی
انها کانت معتادة وههنا یرد علینا اشکال وهو انه علیه السلام لم یأمرها بالوضوء ثانیا فی صورة الصلوتین لغسل واحد والحال ان خروج الوقت ناقض لوضوء المعذور فقیل انه
مسکوت عنه ولیس ههنا نفیه فلعله یکون امرها واقول ان الزیادة فی الحدیث القولی بعیدة والجواب عندی موقوف علی ذکر مقدمة وهی ان المثل الثانی بعد فیئ الزوال مشترک بین
الظهر والعصر والمثل الاول وقت مختص بالظهر وبعد المثل الثانی مختص بالعصر او یعبر بان المثل الاول وقت الاختیار والمثل الثانی وقت الضرورة للظهر وفی عمدة القاری عن المعلی عن
ابی یوسف عن ابی حنیفة اذا بلغ الظل اقل من قامتین یخرج وقت الظهر ولا یدخل وقت العصر حتی یصیر مثلین صححه الکرخی وقال ابن عابدین ان روایة المثلین ظاهر الروایة وروایة المثل
شاذة والحال ان فی البدائع تصریح بان آخر وقت الظهر لیس بمذکور فی ظاهر الروایة واقول قد وجدت الجامعین والمبسوط والزیادات خالیة من آخر وقت الظهر نعم ذکر السرخسی فی مبسوطه المثل
والمثلین فاذا مهدنا هذا فیقال انها تغتسل فی المثل الثانی وتصلی الظهر ثم العصر فی المثل الثانی فلم یتحقق خروج الوقت فان الوقت المختص ووقت الاختیار للظهر خرج قبل المثل الثانی وکذلک
نقول فی العشاء الاولی والآخرة ولا یکون الوضوء الا واحدا وفی الوقایة رجوع ابی حنیفة الی الشفق الاحمر عن الابیض ورد علیه ابن الهمام وصاحب البحر واقول لم یرجع ابو حنیفة الا ان وقت الاختیار
للمغرب الی الشفق الاحمر ووقت الضرورة الی الشفق الابیض فتغتسل فی الشفق الابیض وفی الاشباه والنظائر یجوز للمسافر تاخیر المغرب فاقول یجوز تاخیرها للمعذور بالطریق الاولیٰ
قوله قال الشافعی رح هذا المذکور حکم المبتدأة وهکذا مذکور فی کتب الشوافع واخطأ بعض المحشیین فی نقل مذهب الشافعی قال العلماء ان اقل مدة الحیض واکثرها لیس فیه المرفوع لاحد
من المذاهب ولنا اثر انس وللشوافع اثر عطاء بن ابی رباح ویمکن لنا التمسک فی اقل الحیض بما رواه الترمذی فی المجلد الثانی ص ۸۶ عن ابی هریرة فتمکث احداکن الثلث او الاربع الخ

---

[1] **قوله** فان قویت علیهما ای علی الامرین فانت اعلم ای بما تختاره منهما فاختاری ایهما شئت قوله هی رکضة ای دفعة وضربة والرکضة ضرب الارض بالرجل فی حال العدو وغیرها اراد به
الاضرار والافساد واضافها الی الشیطان لانه وجد بذلک طریقا الی التلبیس علیها فی امر دینها وقت طهرها وصلوتها وصیامها حتی انساها ذلک **قوله** فتحیضی ای الزمی احکام الحیض وعدی نفسک
حائضا قوله ستة ایام او سبعة ایام او لیس للشک ولا للتخییر بل المراد اعتبری ما وافقک من عادات النساء کذا اختاره الطیبی فی توجیهه ومنهم من ذهب الی انه للشک من بعض الرواة وانما یکون
النبی صلی الله علیه وسلم قد ذکر احد العددین اعتبارا بالغالب من حال النساء قومها وقال التوربشتی ویحتمل انها اخبرته بعادتها قبل ان یصیبها ما اصابها وقیل امر بناء الامر علی ما تبین لها من احد
العددین علی سبیل التحری وقوله فی علم الله ای فیما علم الله من امرک ومن قال ان او للشک فلان یقول معناه والله اعلم بما قال النبی صلی الله علیه وسلم وقوله حتی اذا رایت انک طهرت
واستنقأت ای بالغت فی التنقیة ای مضت الایام المذکورة وصرت طاهرة فی حکم الشرع قوله وصلی بالوضوء عند کل صلوٰة وهذا اول الامرین المامور بهما وهو ان تتوضأ وتصلی فی ثلث وعشرین و
ثانی الامرین ان تغتسل فیهما اما عند کل صلوٰة فرادی واما بالجمع بین صلوتی الظهر والعصر وصلوتی المغرب والعشاء ولما کان الاولی من هاتین الصورتین اعنی الاغتسال عند کل صلوٰة اشق واصعب
انزل صلعم الی الثانی اعنی الجمع بین الصلوتین فقال وان قویت الخ فان قلت لا یسمع الحنفیة هذا التاویل اذ عندهم خروج الوقت ینقض وضوء المعذور قلنا لعله لا ینقض الغسل فی حق هذه المستحاضة
بحکم هذا الحدیث علی انه یلزم مثل هذا علی الشافعیة ایضا فانهم یوجبون الوضوء علی المعذور لکل صلوٰة فلا بد من التخصیص کذا فی اللمعات قال علی القاری هذا عندنا منسوخ او الامر بالغسل فی
الصورتین محمول علی المعالجة لازالة قوة الدم ١٢ [2] **قوله** فانها تقضی صلوٰة اربعة عشر یوما وذلک لان اقل مدة الحیض عنده یوم ولیلة واکثرها خمسة عشر یوما فکل حیض ومتی زاد علی خمسة عشر
فالزائد دم الاستحاضة البتة ووقع به الشک فی خمسة عشر ایضا لاحتمال ان یکون انقطاع الحیض بعد یوم ولیلة من اول ما رأت او بعد یومین او ثلث الی خمسة عشر فبنی الامر علی الیقین وطرح الشک
والله تعالی اعلم بالصواب .

قوت المغتذی (الکرسف) بکاف فراء فسین ففاء کهدهد القطن (انما اثج ثجا) بضم مثلثة اثج فشدجیم اصب الدم صبا. (ایهما صنعت) قال ابوالبقاء باعرابه ینصب ایهما
بصنعت لا غیر (انما هی رکضة من الشیطان) کرحمة بالنهایة اصل الرکض ضرب برجل واصابة بها کرکض دابة وجرحها شیئا ای ان الشیطان قد وجد بذلک طریقا الی تلبیس علیها واهزا بها
واذی بها فی امر دینها وطهرها وصلاتها حتی انساها ذلک عادتها وصار تقدیرا کانه رکضة من رکضاته (قد طهرت واستنقات) کذا بالف فتاء بهذه الروایة فصوابه استنقیت لانه من نقی الشئ وانقاه
نظفه فلا وجه بالالف ولا للهمزة (فصلی اربعا وعشرین لیلة او ثلثا وعشرین لیلة بایامها) بنسخة بواو معیة بدل باء قال ابوالبقاء بایامها متعلق بصلی وضمیره للیالی.

عشرة وهو قول سفيان الثوری واهل الكوفة وبه يأخذ ابن المبارك وروی عنه خلاف هذا وقال بعض اهل العلم منهم عطاء بن ابی رباح اقل الحيض يوم وليلة واكثره خمسة عشر وهو قول الاوزاعی ومالك والشافعی واحمد واسحٰق وابی عبيدة **باب** ۹۵ ماجاء فی المستحاضة انها تغتسل عند كل صلوٰة **حدثنا** ۱۲۲ قُتَيبَةُ ثنا الليث عن ابن شهاب عن عروة **عن** عائشة انها قالت استفتت امُّ حَبِيبَةَ ابنة جَحْش رسول الله صلی الله عليه وسلم فقالت انی اُستحاض فلا اَطهُرُ افادَعُ الصلوة فقال لا انما ذلك عِرْقٌ فاغتسلی ثم صلی فكانت تغتسل لكل صلوٰة قال قتيبة قال الليث لم يذكر ابن شهاب ان رسول الله صلی الله عليه وسلم امر ام حبيبة ان تَغتَسِل عند كل صلوٰة ولكنه شئ فعلته هی **قال** ابوعيسیؒ ويروی هذا الحديث عن الزهری عن عَمْرة عن عائشة قالت استفتت ام حبيبة بنت جَحْش وقد قال بعض اهل العلم المستحاضة تغتسل عند كل صلوة وروی الاوزاعی عن الزهری عن عُروة وعَمْرة عن عائشة **باب** ۹۶ ماجاء فی الحائض انها لا تقضی الصلوٰة **حدثنا** ۱۲۳ قُتَيبَةُ نا حمّاد بن زيد عن ايوب عن ابی قلابة **عن** مُعاذة ان امرأة سألت عائشة قالت اتقضی احدانا صلوتها ايام مَحِيضها فقالت أحَرُورِيَّةٌ[۱] انتِ قد كانت احدانا تحيض فلا تُؤمَرُ بقضاءٍ **قال** ابوعيسی هذا حديث حسن صحيح وقد رُوی عن عائشة من غير وجه ان الحائض لا تقضی الصلوٰة وهو قول عامة الفقهاء لا اختلاف بينهم فی ان الحائض تقضی الصوم ولا تقضی الصلوٰة **باب** ۹۷ ماجاء فی الجُنب والحائض انهما لا يقرآن القرآن **حدثنا** ۱۲۴ علی بن حُجْر والحسن بن عَرَفَةَ قالا نا اسمٰعيل بن عَيّاش عن موسی بن عُقْبَةَ عن نافع **عن** ابن عُمر عن النبی صلی الله عليه وسلم قال لا تقرأ الحائض ولا الجنب شيئا من القرآن **وفی** الباب عن علی **قال** ابوعيسی حديث ابن عُمر لا نعرفه الا من حديث اسمٰعيل بن عيّاش عن موسی بن عُقْبَة عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی الله عليه وسلم قال لا يقرأ الجنب ولا الحائض وهو قول اكثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله عليه وسلم والتابعين ومَن بعدهم مثل سُفيان الثوری وابن المبارك والشافعی واحمد واسحٰق قالوا لا تقرأ الحائض ولا الجُنُب من القرآن شيئا الا طرف الآية والحرف ونحو ذلك ورخّصوا للجنب والحائض فی التسبيح والتهليل **قال** (والترمذی ۱۲) سمعت محمد بن اسمٰعيل يقول ان اسمٰعيل بن عيّاش يروی عن اهل الحجاز واهل العراق احاديث مناكير كأنّه ضعّف روايته عنهم فيما ينفرد به وقال انما حديث اسمٰعيل بن عياش عن اهل الشام وقال احمد بن حنبل اسمٰعيل بن عيّاش اصلح من بَقِيّةَ ولبقية احاديث مناكير من الثقات **قال** ابوعيسی حدثنی بذلك احمد بن الحسن **قال** (يعنی ابن الحسن ۱۲) سمعت احمد بن حنبل يقول بذلك **باب** ۹۸ ماجاء فی مُباشرة الحائض **حدثنا** ۱۲۵ بندار (لقب محمد بن بشار ۱۲) ثنا عبد الرحمٰن مَهْدی عن سفيان عن منصور عن ابراهيم عن الاسود **عن** عائشة قالت كان رسول الله صلی الله عليه وسلم اذا حضتُ يأمرنی ان اَتّزِرَ[۲] ثم يباشرنی **وفی** الباب عن ام سَلَمَةَ وميمونة **قال** ابوعيسی حديث عائشة حديث حسن صحيح وهو قول غير واحد من اهل العلم من اصحاب (ای مقدم الفرج ۱۲) النبی صلی الله عليه وسلم والتابعين وبه يقول الشافعی واحمد واسحٰق **باب** ۹۹ ماجاء فی مواكلة الجنب والحائض وسؤرهما **حدثنا** ۱۲۶ عباس

وللخصم فيه مجال التأويل واستنبط ابوبكر الرازی تلميذ الكرخی ان الايام جمع قلة فيؤخذ اقلها والليالی جمع الكثرة فيؤخذ اقلها فيكون ثلثة ايام وعشرة ايام اقول ان هذا فيما له جمع قلة وجمع كثرة ولفظ اليوم ليس له جمع كثرة ولفظ الليل ليس له جمع قلة وايضا دخول اللام يخرج الجمع من الجمعية **باب** ماجاء فی المستحاضة انها تغتسل عند كل صلوة قال الشوكانی ان الغسل عند كل صلوة تكليف بما لا يطاق ولا اصل له من الشريعة وقال ان التحير ليس له اصل من الشريعة فان التحير والتوقف ليس فی الشريعة اقول ان الحافظ اثبت الغسل عند كل صلوة وكذلك فی ابوداؤد ص ۴۶ وفی ابتداء الدارمی سألت امرأة ابن عباس بكوفة وكانت متحيرة وكانت سألت قبل عليًّاؓ فامرها بالغسل عند كل صلوة فقال ابن عباس اللهم لا اعلم الا ما قال علیؓ فقيل لابن عباس انه مشقة لها فقال لو شاء الله تعالی لابتلاها فی اشد منه وقد ثبت توقفه عليه السلام فی قصة لعان هلال بن امية وفی بعض الصور يجب الغسل عند كل صلوة للمتحيرة عندنا وعند الشوافع **باب** فی الحائض انها لا تقضی الصلوة اجمع اهل السنة والجماعة علی قضاء الصوم لها لا الصلوة واوجب الخوارج قضاء الصلوة ايضا ثم تكلم العلماء فی حكمة عدم قضاء الصلوة والصوم فقيل لما هبطت حواء عليها السلام علی الارض حاضت فسألت آدم وسأل آدم الله تعالی فعفا الله تعالی عن الصلوة ثم قاس آدم الصوم علی الصلوة فعاتب الله تعالی وامر بالقضاء عتابا والله اعلم بهذه القصة ثابتة ام لا واقول يمكن ان يقال ان الطهارة شرط الصلوة لا الصوم نعم عدم الطهارة مانعة من الصوم وايضا فی قضاء الصلوات مشقة لا فی قضاء الصوم **باب** ماجاء فی الجنب والحائض انهما لا تقرءان القرآن هذا مذهب الجمهور وقال البخاری يجوز قراءة القرآن ولو جب عليه ولم يأت بالنص ثم عندنا تفصيل فی الجزئيات قال الطحاوی يجوز قراءة اقل من الآية ومنع الكرخی من الاقل منها والاكثر والاحتياط فيما قال الكرخی ولعل الطحاوی بنی علی ان المعجز من القرآن الآية ولو قصيرة واذا قل منها لعله خرج من القرآنية وعندی ان الآية معجزة ولو قصيرة وهذا بديهی عندی اشد البداهة وقيل لم يدرك اعجاز القرآن الا الا عرجان وهو عبد القاهر والزمخشری واخذت هذا مما قال ابو حنيفة رحمه الله ان فرض القراءة الآية ولو قصيرة ثم ان القراءة علی نية الدعاء والثناء جائزة ثم قيل الشرط كون تلك الآية مشتملة علی مضمون الدعاء والثناء وقيل لا يشترط **قوله** من بقية ان بقية مدلس والبخاری صحح روايته فی مواقيت الصلوة ذكره فی التلخيص فاذا صرح بالسماع تقبل روايته قيل احاديث بقية ليست بنقية فكن منها علی تقية **باب** ماجاء فی مباشرة الحائض مذهب ابی حنيفة والشافعی عدم جواز الاستمتاع من السرة الی الركبة ومذهب احمد ومحمد انه يتقی موضع الدم فحديث الباب للجمهور ويجوز لهما حمله علی الاستحباب ولهما ما فی مسلم اصنعوا كل شئ الا النكاح وقيل ان الرجحان لمذهبهما وللجمهور عند ابی داؤد بسند حسن سأل رجل رسول الله صلی الله عليه وسلم ما لی من زوجتی اذا كانت حائضة قال لك ما فوق الازار وقيل ان النهی عن استمتاع ما تحت الازار مفهوم الحديث لا منطوقه

---

[۱] **قوله** احرورية بفتح حاء وضم راء اولی ای خارجية فانهم يوجبون قضاء صلوة الحيض وهم طائفة من الخوارج نسبوا الی حروراء بالمد والقصر وهو موضع قريب من الكوفة كان اول مجمعهم وتحكيمهم فيه وهم احد الخوارج الذين قاتلهم علیؓ وكان عندهم تشدد فی امر الحيض شبهتها بهم ۱۲ كذا فی المجمع ؎

[۲] **قوله** اتزر هكذا وقع فی الاصول بالادغام وقال الشيخ ابن حجر فی الفتح كذا فی روايتنا بتشديد التاء المثناة بعد الهمزة واصله ائتزر ساكنة بعد الهمزة مفتوحة ثم المثناة بوزن افتعل وانكر اكثر النحاة الادغام قال ابوموسی هو تحريف وتصحيف من بعض الرواة كذا نقله السيد قال فی المفصل قول من قال فاتزر خطأ وقال الكرمانی فی قول عائشة وهی من فصحاء العرب فالحجة فالمخطئ مخطئ ۱۵ ثم يباشرنی استدل ابوحنيفة ومالك والشافعی بهذا الحديث وقالوا يحرم ملابسة الحائض من السرة الی الركبة وعند ابی يوسف ومحمد وفی وجه لاصحاب الشافعی انه يحرم المجامعة فحسب دليلهم قوله صلی الله عليه وسلم اصنعوا كل شئ الا النكاح كذا نقله الطيبی ولعل قوله صلی الله عليه وسلم لبيان الرخصة وفعله عزيمة تعليما للامة لانه احوط فان من يرتع حول الحمی يوشك ان يقع فيه ويؤيده ما ورد عن معاذ بن جبل قال قلت يارسول الله ما يحل لی من امرأتی وهی حائض قال ما فوق الازار والتعفف عن ذلك افضل رواه ابوداؤد وغيره ۱۲

العنبری ومحمد بن عبد الاعلی قالا نا عبد الرحمن بن مهدی نا معاویة بن صالح عن العلاء بن الحارث عن حرام بن معاویة **عن** عمه عبد الله بن سعد قال سالت النبی صلی الله علیه وسلم عن مواکلة الحائض فقال واکلها **وفی** الباب عن عائشة وانس **قال** ابوعیسی حدیث عبد الله بن سعد حدیث حسن غریب وهو قول عامة اهل العلم لم یروا بمواکلة الحائض باسا **واختلفوا** فی فضل وضوءها فرخص فی ذلك بعضهم وکره بعضهم فضل طهورها **باب** ماجاء فی الحائض تتناول الشئ من المسجد **حدثنا** ۱۲۷ قتیبة نا عبیدة بن حمید عن الاعمش عن ثابت بن عبید **عن** القاسم بن محمد قال قالت عائشة قال لی رسول الله صلی الله علیه وسلم ناولینی[1] الخمرة من المسجد قالت قلت انی حائض قال ان حیضتك[2] لیست فی یدك **وفی** الباب عن ابن عمر وابی هریرة **قال** ابوعیسی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح وهو قول عامة اهل العلم **لا نعلم** بینهم اختلافا فی ذلك بان لا باس ان تتناول الحائض شیئا من المسجد **باب** ماجاء فی کراهیة اتیان الحائض **حدثنا** ۱۲۸ بندار نا یحیی بن سعید وعبد الرحمن بن مهدی وبهز بن اسد قالوا نا حماد بن سلمة عن حکیم الاثرم عن ابی تمیمة الهجیمی **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من اتی[3] حائضا اوامرأة فی دبرها او کاهنا فقد کفر بما انزل علی محمد **قال** ابوعیسی لا نعرف هذا الحدیث الا من حدیث حکیم الاثرم عن ابی تمیمة الهجیمی عن ابی هریرة وانما معنی هذا عند اهل العلم علی التغلیظ وقد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من اتی حائضا فلیتصدق بدینار فلو کان اتیان الحائض کفرا لم یؤمر فیه بالکفارة **وضعف** محمد هذا الحدیث من قبل اسناده وابو تمیمة الهجیمی اسمه طریف بن مجالد **باب** ماجاء فی الکفارة فی ذلك **حدثنا** ۱۲۹ علی بن حجر نا شریك عن خصیف عن مقسم **عن** ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم فی الرجل یقع علی امرأته وهی حائض قال یتصدق بنصف دینار **حدثنا** ۱۳۰ الحسین بن حریث نا الفضل بن موسی عن ابی حمزة السکری عن عبد الکریم عن مقسم **عن** ابن عباس عن النبی صلی الله

وقال الشیخ ابن الهمام انه وقع فی جواب من سأل عن کل ما یحل له من زوجته فیکون المعنی لا یحل لك الا ما فوق الازار لا یحل ما تحت الازار فیکون منطوقا ونقول ان ما فی مسلم کنایة عن نهی ما تحت الازار **ف** ربما یوافق محمد بن حسن مالک بن انس فانه تلمیذه واقام عنده ثلثة سنین وسمع محمد خمسمائة حدیث عن مالک وهذا من خصوصیة محمد وکان مالک لا یحدث من لفظ بل کان یقرء علیه **باب** ماجاء فی الحائض تتناول الشئ من المسجد الاعتبار عندنا للرجلین لا للراس والیدین فیجوز لها ادخال الیدین او الراس لا الرجلین وکذلك فی صید الحرم لو کان رجلاه فی داخل الحرم وراسه خارجه فصاده فعلیه جزاء ولو کان عکسه فلا جزاء **قوله** الخمرة اکثر علماء اللغة علی ان الخمرة ما یستر الوجه فاذن یتمسک الروافض بهذا علی عملهم الفاسد وتعرض العلماء لتوجیهه اقول ان مراد علماء اللغة ان الغرض من الخمرة ستر الوجه وحفاظته وان کانت کبیرة لما فی الحدیث ان الفارة القت الفتیلة علی خمرته علیه السلام فاحترقت وکان النبی صلی الله علیه وسلم یجلس علیه **ف** من احتلم فی المسجد فلنا فیه قولان قیل یخرج بعد التیمم وقیل لا حاجة الی التیمم والراجح الثانی فانه علیه السلام خرج من المسجد بدون التیمم حین اقیمت ثم تذکر انه جنب واما قول انه علیه السلام لعله تیمم فادعاء بعید وللقائل بالاول ان یحمله علی خصوصیته صلی الله علیه وسلم فانه قد ثبت فی الحدیث النهی عن ان یطرق احد المسجد جنبا الا له صلی الله علیه وسلم ولعلی رضی الله عنه وهذا کله فی الخروج واما الدخول بلا تیمم فلا یجوز عندنا قولا واحدا ویجوز عند الشافعی الاجتیاز دخولا وخروجا **باب** ماجاء فی کراهیة اتیان الحائض یحرم الوطی اجماعا وعبر المصنف بالکراهة ومثل هذا التعبیر یوجد فی عبارات السلف **قوله** او دبرها نسب الی ابن عمر انه یجوز ان یأتی الرجل دبر زوجته اقول ان هذه النسبة الیه غلط ومثل هذه تدع البلاد بلاقع والبخاری حین روی یاتیها فی آه لم یذکر مدخول کلمة فی وکیف والحال انه روی عن ابن عمر فی معانی الآثار انکاره صراحة اشد التصریح واما ما یروی عنه الموهم لتلك النسبة فمراده ان یولج فی القبل من جانب الدبر وینبغی الاحتیاط فی مثل هذه النسبة **قوله** او کاهنا قال ابن خلدون فی مقدمته ان الکهانة کسبیة وطبعیة ولیعلم ان لبعض حکایات الکهانة یکون صادقا ولکن لا ضابطة لها فلذا لم یعتبرها الشریعة الغراء **قوله** فقد کفر ای فعل فعل الکافرین وسیأتی تفصیل فی البخاری علی طریق المحدثین ۱۲.

ف المشهور ان المتأول لیس بکافر اقول ان المتأول فی ضروریات الدین کافر کما صرح به فی آخر الخیالی علی شرح العقائد وصرح الشیخ تقی الدین بن دقیق العید المالکی الشافعی ولیعلم ان الجهل فی ضروریات الدین لیس بمعتبر وکذلك فی الاعتقادیات فالصلوة فرض وتحصیل علمها واعتقاد فرضیتها ایضا فرض والجهل عنها وکذلك الجحود کفر والسواک سنة وکذلك تحصیل علمه واما الاعتقاد بسنیته ففرض والجحود کفر والجهل لیس بموجب الاثم **باب** ماجاء فی الکفارة فی ذلك الحدیث الاول منقطع والحدیث الثانی لم یحسنه احد من المحدثین وفی سنده عبد الکریم بن

[1] **قوله** ناولینی الخمرة بالضم سجادة صغیرة تؤخذ من سعف النخل ۱۲ طیبی [2] **قوله** ان حیضتك بکسر الحاء وهی الحالة التی تکون علیها الحائض من التحیض والتجنب وقد روی بالفتح وهی المدة من الحیض وقوله لیست فی یدك یعنی ان یدك لیست بنجسة لانها لا حیض فیها کذا قاله علی فی المرقاة ۱۲ [3] **قوله** من اتی حائضا ای جامعها اوامرأة فی دبرها مطلقا سواء کانت حائضا اوغیرها او کاهنا قال فی المجمع الکاهن من یتعاطی الخبر عن کوائن ما یستقبل ویدعی معرفة الاسرار وحدیث من اتی کاهنا یشمل الکاهن والعراف والمنجم انتهی قال الشیخ عبد الحق ان کان المراد الاتیان باستحلال وتصدیق فالکفر محمول علی ظاهره وان کان بدونها فهو علی کفران النعمة وفیه تغلیظ وتشدید لا یخفی انتهی وکذا قال الطیبی وعلی القاری وفی الدر المختار ووطیها یکفر مستحله کما جزم به غیر واحد وکذا مستحل وطی الدبر عند الجمهور مجتبی وقیل لا یکفر فی المسألتین وهو الصحیح خلاصه وعلیه المعول لانه حرام لغیره ولما یجئ فی المرتد انه لا یفتی بتکفیر مسلم کان فی کفره خلاف ولو روایة ضعیفة انتهی کلام الدر فعلی هذا حمله علی التغلیظ کما ذکره المؤلف اولی من القول بالتکفیر والله تعالی اعلم بالصواب ۱۲

قوت المغتذی (ان حیضتك لیست فی یدك) قال طب بالاصلاح یقوله رواة بکسرة فصوابه کرینة وهو الاسم اوالحال ای لیست حاسة الحیض واذاه فی یدك واما کرحمة فرة من الحیض (من اتی حائضا اوامرأة فی دبرها او کاهنا فقد کفر بما انزل علی محمد) قال الطیبی بشرح المشکوة فی لفظ مشترک هنا بین مجامعة واتیان کاهن ای من ارتکب الکهانة فقد بری من ملة محمد الکتاب والسنة اذ اکلاهما منزل علیه اه وحیط بهذا الحدیث استخدام وهو عزیز بالحدیث ولما الفت شرح الفتی بالمعانی والبیان التزمت به ذکر امثلة کثیرة من الحدیث فتیسر لی بکل نوع من انواع البدیع جملة من امثلة الا الاستخدام فقد نزر علی وجوده بالحدیث واعلم ان لعلماء البیان فی الاستخدام طریقین الاولی طریقة المفتاح وهو ان یؤتی بلفظ له معنیان بالاشتراک او بالحقیقة والمجاز ویراد به احد معنیه ثم یؤتی بضمیره مرادا به المعنی الآخر کقوله اذا انزل السماء بارض قوم رعیناه وان کانوا غضابا فالسماء اراد به مطرا وضمیره اراد به نباتا وقالوا ولم یقع بالقرآن الا علی هذا الطریقة ولا یصح قولهم فقد استخرجت اربع آیات وقع بها علی هذه الطریقة ذکرتها بالاتقان الثانیة طریقة المصباح ان یؤتی بلفظ مشترک بین لفظین یفهم من احدهما المعنیین ومن الآخر کقوله تعالی لا تقربوا الصلوة الخ فالصلوة تحتمل ان یراد بها فعلها اوکانها وقوله حتی تعلموا ما تقولون یخدم الاول ولا عابری سبیل یخدم الثانی فاذا علمت بذلک فلم ار بالحدیث ما به استخدام علی الطریقة الاول الا ان یکون حدیث صلوا رکعتی الضحی بسورتیها والشمس وضحاها والضحی واللیل اذا سجی ان رد الضمیر الی الضحی یثبت ان کل سورة بها ذکر الضحی فاستخدام علی طریقة المفتاح وان عاد الی رکعتی فلا استخدام واما علی طریقة المفتاح فوجدت هذا الحدیث فان اتی مشترک بین جامعة وجئ فقوله حائضا اوامرأة فی دبرها یخدم اللفظ الاول او کاهنا یخدم الثانی ۱۲

عليه وسلم قال اذا كان دما احمر فدينار وان كان دما اصفر فنصف دينار **قال** ابو عيسى حديث الكفارة فى اتيان الحائض قد روى عن ابن عباس موقوفا ومرفوعا وهو قول بعض اهل العلم وبه يقول احمد واسحق **وقال** ابن المبارك يستغفر ربه ولا كفارة عليه وقد روى مثل قول ابن المبارك عن بعض التابعين **منهم** سعيد بن جُبَير وابراهيم **باب** [۱۰۳] ماجاء فى غسل دم الحيض من الثوب **حدثنا** [۱۳۱] ابن ابى عمر نا سفيٰن عن هشام بن عُروة وعن فاطمة بنت المُنذر **عن** اَسماء ابنة ابى بكر الصديق ان امرأة سالت النبى صلى الله عليه وسلم عن الثوب يصيبه الدم من الحَيضة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حُتِّيهِ[1] ثم اقرصيه بالماء ثم رشّيه[2] وصلى فيه **وفى** الباب عن ابى هريرة وام قيس بنت مِحصَن **قال** ابو عيسى حديث اسماء فى غَسل الدم حديث حسن صحيح وقد اختلف اهل العلم فى الدم يكون على الثوب فيصلى فيه قبل ان يغسله فقال بعض اهل العلم من التابعين اذا كان الدم مقدار الدرهم فلم يغسله وصلى فيه اعاد الصلوة **وقال** بعضهم اذا كان الدم اكثر من قدر الدرهم اعاد الصلوة وهو قول سفيان الثورى وابن المبارك ولم يوجب بعض اهل العلم من التابعين وغيرهم عليه الاعادة وان كان اكثر من قدر الدرهم وبه يقول احمد واسحق وقال الشافعى يجب عليه الغَسل وان كان اقل من قدر الدرهم وشدد فى ذلك **باب** [۱۰۴] ماجاء فى كم تمكث النُّفَسَاء[3] **حدثنا** [۱۳۲] نصر بن على نا شجاع بن الوليد ابو بدر عن علىّ بن عبد الاعلى عن ابى سهل عن مُسَّة الازدية **عن** ام سلمة قالت كانت النُّفَسَاء تجلس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعين يوما وكنّا نُطلى[4] وجوهنا بالورس من الكلف **قال** ابو عيسى هذا حديث لا نعرفه الا من حديث ابى سهل عن مُسَّة الازدية عن ام سلمة واسم ابى سَهل كثير بن زياد **قال** محمد بن اسمٰعيل علىّ بن عبد الاعلى ثقة وابو سهل ثقة ولم يعرف محمد هذا الحديث الا من حديث ابى سَهل **وقد** اجمع اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم على ان النُّفَسَاء تدع الصلوة اربعين يوما الا ان ترى الطهر قبل ذلك فانها تغتسل وتصلى فاذا رأت الدم بعد الاربعين فان اكثر اهل العلم قالوا لا تدع الصلوة بعد الاربعين وهو قول اكثر الفقهاء **وبه** يقول سفيٰن الثورى وابن المبارك والشافعى واحمد واسحق **ويروى** عن الحسن البصرى انه قال انها تدع الصلوة خمسين يوما اذا لم تطهر **ويروى** عن عطاء بن ابى رباح والشعبى ستين يوما **باب** [۱۰۵] ماجاء فى الرجل يطوف على نسائه بغسل واحد **حدثنا** [۱۳۳] بندار نا ابو احمد نا سفيٰن عن مَعمر عن قتادة **عن** انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يطوف[5] على نسائه فى غسل واحد **وفى** الباب عن ابى رافع **قال** ابو عيسى حديث انس حديث صحيح وهو قول غير واحد من اهل العلم **منهم** الحسن البصرى ان لا باس ان يعود قبل ان يتوضأ **وقد** روى محمد بن يوسف هذا عن سفيٰن فقال عن ابى عروة عن ابى الخطاب عن انس وابو عروة هو مَعمَر بن راشد وابو الخطاب قتادة بن دعامة **باب** [۱۰۶] ماجاء اذا اراد ان يعود توضأ **حدثنا** [۱۳۴] هناد نا حفص بن غياث عن عاصم الاحول عن ابى المتوكل **عن** ابى سعيد الخدرى عن النبى صلى الله عليه وسلم قال اذا اتى احدكم اهله ثم اراد ان يعود فليتوضأ[6] بينهما وُضوءًا **وفى** الباب عن عمر **قال** ابو عيسى حديث ابى سعيد حديث حسن صحيح وهو قول عمر بن الخطاب وقال به غير واحد من اهل العلم قالوا اذا جامع الرجل امرأته ثم اراد ان يعود فليتوضأ قبل

ابى المخارق ضعيف واما المسئلة فالكفارة مستحبة كما فى الدر المختار والفتاوى الهندية **باب** غسل دم الحيض **قوله** امرأة قيل هذه المرأة اسماء بنت ابى بكر وقيل امرأة اخرى مذهبنا ان الصلوة فى الثوب الذى اصابه الحيض اوغيره من النجس ان كان اقل من الدرهم فمكروهة تنزيها وان كان قدر درهم فمكروهة تحريمية وان كان الاكثر منه فمفسدة **قوله** احمد الخ مذهب احمد انه اذا علم انه صلى فى الثوب الذى اصابه المنى اكثر من الدرهم صحت صلوته واما لو علم قبل ابتداء الصلوة فلا تصح الصلوة فعبارة الترمذى قاصرة **باب** ماجاء فى كم تمكث النفساء اتفق اهل المذاهب الاربعة على ان اكثر مدة النفاس اربعون يوما **قوله** بالورس قال ابن سينا ان الورس نبت يجلب من اليمن يشبه الزعفران السحيق وفى كتبنا ان نفخ الروح يكون بعد اربعة اشهر ثم يكون الدم غذاء الولد فاذا ولد يخرج الدم المحتقن فى الرحم وكان المحتقن لاربعة اشهر وعشر افصار اربعين يوما بحساب العشرة فى كل شهر **باب** ماجاء فى رجل يطوف على نسائه بغسل واحد اكثر عادته عليه السلام تكرار الجماع بتوسط الغسل واما لفظ فى غسل واحد فالاكثر على ان المراد من الغسل هو الغسل فى الآخر ويمكن ان يكون المراد هو الغسل السابق على الجماع وفى حديث الباب اشكال وهو ان اقل القسمة يوم وليلة والتسوية فى القسمة واجبة فكيف طاف النبى الكريم فى ليل فقيل انه كان بعد ختم دور وابتداء دور آخر وقيل انه كان برضاء امهات المؤمنين وقيل ان القسمة ليست بواجبة على النبى صلى الله عليه وسلم وقال القاضى ابو بكر بن العربى المالكى ان هذه واقعة حجة الوداع قبل الاحرام وكان غرضه عليه السلام قضاء حاجتهن وان عبر بها الراوى بطريق الاستمرار

---

[1] **قوله** حتيه الحت الحك وحتيه اى حكيه والقرص الدلك باطراف الاصابع والاظفار مع صب الماء عليه حتى ذهب اثره وهو ابلغ فى غسل الدم من غسله بجميع اليد ۱۲ [2] **قوله** ثم رشيه اى صبى عليه الماء ۱۲ [3] **قوله** النفساء بضم النون وفتح الفاء مع المد مفرد المرأة الحديث الولادة وجمعه نفائس ۱۲ مجمع البحار۔

[4] **قوله** وكنا نطلى بالورس وهو نبت اصفر من الكلف قال صاحب المجمع الكلف لون بين سواد وحمرة وكدورة تعلو الوجه ومنه كنا نطلى وجوهنا بالورس من الكلف انتهى قال صاحب القاموس وهو نبات كالسمسم ليس الا باليمن يزرع فيبقى عشرين سنة نافع للكلف طلاء انتهى ۱۲ [5] **قوله** كان يطوف على نسائه فى غسل واحد اى يجامعهن فان قيل اقل القسمة ليلة لكل امرأة فكيف طاف على الجميع فى ليلة واحدة فالجواب ان وجوب القسم عليه مختلف فيه قال ابو سعيد لم يكن واجبا عليه بل كان يقسم بالتسوية تبرعا وتكرما والاكثرون على وجوبه وكان طوافه صلى الله عليه السلام برضاهن واما الطواف بغسل واحد فيحتمل انه صلى الله عليه وسلم توضأ فيما بينه او تركه لبيان الجواز على القارى [6] **قوله** فليتوضأ بينهما اى بين الاثنين قال ابن الملك لان هذا اطيب واكثر للنشاط والتلذذ ۱۲

قوت المغتذى

(حتيه) بضم الحاء فكسر فوقية فتحتية حكيه (ثم اقرصيه) بضم راءه فصاد بالنهاية من القرص الدلك باطراف الاصابع والاظفار مع صب ماء عليه حتى يذهب اثره ۔ (بالورس) كعيد قال قتب هو نبات يزرع باليمن فقط (من الكلف) كسبب هى لمع سود تكون بوجه (عن انس ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يطوف على نسائه فى غسل واحد) قال قتب كان صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بالوطى قوة ظاهرة على الخلق وكان له بالاكل قناعة ليجمع الله بين الفضيلين فى الامور العادية كما جمع له الفضيلين فى الامور الشرعية قلت من الادلة الظاهرة فى قوته مع ا ۔ لكثرة ملازمته الجماع لنقص الدماء اذ اكلا الامرين جوعا وجماعا يذهبه بالكلية فهو صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بخلافه وقد تواصى الاطباء على ان من اراد كثرة جماع لا يزيل قطرة دم من جسده بلا علة الظهر وما بعده) قال تك فى الفشب باليابس۔

ان يعودوا بوالمتوكل اسمه علي بن داؤد وابو سعيد الخدری اسمه سعد بن مالك بن سنان **باب** ما جاء اذا اقيمت الصلوة و وجد احدكم الخلاء فليبدأ بالخلاء **حدثنا**[۱۳۸] هناد نا ابو معاوية عن هشام بن عروة عن ابيه **عن** عبد الله بن الارقم قال اقيمت الصلوة فاخذ بيد رجل فقدمه وكان امام القوم وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا اقيمت الصلوة ووجد احدكم الخلاء فليبدأ بالخلاء **وفي** الباب عن عائشة وابي هريرة و ثوبان وابي امامة **قال** ابوعيسى حديث عبد الله بن الارقم حديث حسن صحيح هكذا روى مالك بن انس ويحيى بن سعيد القطان وغير واحد من الحفاظ عن هشام بن عروة عن ابيه عن عبد الله بن الارقم وروى وهيب وغيره عن هشام بن عروة عن ابيه عن رجل عن عبد الله بن الارقم وهو قول غير واحد من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين وبه يقول احمد واسحق قالا لا يقوم الى الصلوة وهو يجد شيئا من الغائط والبول قالا ان دخل في الصلوة فوجد شيئا من ذلك فلا ينصرف مالم يشغله **وقال** بعض اهل العلم لا بأس ان يصلي وبه غائط او بول مالم يشغله ذلك عن الصلوة **باب** ما جاء في الوضوء من الموطئ **حدثنا**[۱۳۶] قتيبة نا مالك بن انس عن محمد بن عمارة عن محمد بن ابراهيم **عن** ام ولد لعبد الرحمن بن عوف قالت قلت لام سلمة اني امرأة اطيل ذيلي وامشي في المكان القذر فقالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يطهره ما بعده[۱] **و** روى عبد الله بن المبارك هذا الحديث عن مالك بن انس عن محمد بن عمارة عن محمد بن ابراهيم عن ام ولد لهود بن عبد الرحمن بن عوف عن ام سلمة وهو وهم وانما هو عن ام ولد لابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن ام سلمة وهذا الصحيح **وفي** الباب عن عبد الله بن مسعود قال كنا نصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نتوضأ[۲] من الموطئ **قال** ابوعيسى وهو قول غير واحد من اهل العلم قالوا اذا وطئ الرجل على المكان القذر انه لا يجب عليه غسل القدم الا ان يكون رطبا فيغسل ما اصابه **باب** ما جاء في التيمم **حدثنا**[۱۳۷] ابو حفص عمرو بن علي الفلاس نا يزيد بن زريع نا سعيد عن قتادة عن عزرة عن سعيد بن عبد الرحمن بن ابزى عن ابيه **عن** عمار بن ياسر ان النبي صلى الله عليه وسلم امره بالتيمم للوجه والكفين **وفي** الباب عن عائشة وابن عباس **قال** ابوعيسى حديث عمار حديث حسن صحيح **وقد** روى عن عمار من غير وجه وهو قول غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم **منهم**

(حاشیہ بین السطور: ای الحاجة الى الخلاء ۱۲ — ای الوطأ من الاذى في الطريق ۱۲ — ای النجس وهي بكسر الذال ای مكان ذي قذر ۱۲ ع — خف — عط)

باب ماجاء اذا اقيمت الصلوة ووجد احدكم الخلاء فليبدأ بالخلاء قيل ان الجماعة سنة وقيل واجبة وقيل فرض كفاية وقيل فرض عين وقيل شرط صحة الصلوة وتركها ولفظ العادة اعذار عند الكل ووجدان الخلاء ايضا عذر ويحول الى رأى من ابتلى به فان كان يعلم انه يصلي بدون ان يجد في نفسه شيئا ولا يفسد الخشوع فيصلي والا فلا ثم ان فاتته الجماعة فيطلب الجماعة في مسجد آخر بدون وجوب ورواية شاذة عن ابي يوسف انه لو ابتدأ في الصلوة ثم وجد الخلاء فيذهب ويدفعه ثم يأتي ويبني الصلوة عن ابي حنيفة لان يكون الكل صلاة احب الى من ان تكون صلوتي كلها الا **باب** ماجاء في الوضوء من الموطئ لم ينقل احد بطهارة الرجلين او الثوب اذا مشى على الارض اليابسة الطاهرة بعد ان مشى على الرطبة النجسة الا ما روى الشافعي عن احمد فقال الاوساط في مراد الحديث انه اذا مشى على الارض اليابسة النجسة ثم مشى على اليابسة الطاهرة يطهر الرجل والثوب فان النجاسة اليابسة تسقط بمشيته على الارض اليابسة ومراد الحديث انه اذا توضأ فذهب الى المسجد حافيا بطريق لا نعلم حاله ولا نشاهد النجاسة فيه فهل يجب غسل الرجلين ام لا فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا غسل فيه وفيه اسلوب الحكيم وهذه المسئلة اتفاقية ولا خلاف فيها لاحد الى مثل هذا الشرح او ما الشافعي في كتاب الام وليراجع ترجمة الموطا للشيخ ولي الله رحمه الله **قوله** المكان القذر اى المستكره طبعا الا النجس شرعا **باب** ماجاء في التيمم فيه اختلافات منها انه ضربة عند احمد وضربتان عندنا وعند الشافعي ومنها انه الى الرسغين عند احمد والى المرفقين عندنا وعند الشافعية وظاهر موطا مالك الوجوب الى المرفقين وقال شارحوه من الزرقاني وغيره انه مستحب الى المرفقين وواجب الى الرسغين وظاهر مدونة مالك ايضا الوجوب الى المرفقين وقال المحدثون ان الترجيح لمذهب احمد بن حنبل وانه اخذ بما هو اصح ما في الباب وتمسك الاحناف والشوافع بالحسان وقالوا ان في حديث عمار المسح الى الرسغين اشارة الى المعهود واعلم ان الصفات الثابتة في الروايات خمسة احدها المسح الى الرسغين وثانيها المسح الى نصف الساعد وثالثها الى المرفق والرابع الى نصف العضد وخامسها المسح الى الآباط والمناكب وقال الحافظ في الفتح ان احاديث المسح الى النصفين ضعاف وحديث المسح الى الرسغين اصح ما في الباب وحديث المسح الى المرفقين حسن وحديث المسح الى الآباط قوي واقول ان لعمار واقعتين احدهما واقعة نزول آية التيمم في قصة غزوة بني المصطلق حين فقدت قلادة عائشة رض فاذا نزل فتيمموا صعيدا طيبا عمل كل واحد من الصحابة ما بدا له من المسح الى الرسغين والمرفقين والآباطين ونصف الساعد ونصف العضد فبلغ الامر الى النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت صفة التيمم فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه والى هذا اشار الطحاوي ص ٦٦ واتى برواية فيها ابن لهيعة وقال الذهبي ان رواية العبادلة الثلثة عن ابن لهيعة معتدلة فانهم اخذوا قبل حرق كتبه وايضا هذه الرواية لابن لهيعة عن ابي الاسود وكان ابن لهيعة يروي من كتاب عنده فروايته من الكتاب معتبرة ثم واقعة ثانية لعمار بن ياسر حين كان عمر وعمار راعيين في السفر فاجنبا فتمعك عمار وصلى وترك عمر الصلوة فبلغ الامر الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لعمار انما يكفيك هكذا ففي هذا اشارة الى المعهود المبين صفة قبل لا لحكم المسح الى الرسغين ولم ينبه على تعدد الواقعتين الا الطحاوي واليه يشير كلام الشافعي ان رواية عمار المسح الى المرفقين قبل رواية المسح الى الرسغين فاذا ثبت تعدد الواقعتين فنقول ان واقعة عمر وعمار بعد بيان صفة التيمم واشارة الى المعهود من الصفة فلا يقال بترجيح رواية الرسغين فانها ايضا اشارة الى المرفقين واني تتبعت الكتب فلم اجد تاريخ واقعة عمر وعمار ولم اجد تعيين سفرهما ولكنها بعد واقعة نزول صفة التيمم كما تدل القرائن ثم استدل لنا على المسح الى المرفقين بما اخرجه الزيلعي عن مسند البزار والحافظ ايضا في الدراية تلخيص نصب الراية وحسن اسناده **ف** لخص الحافظ نصب الراية للزيلعي وسماه الدراية و كتب الناسخ ان اسمه ايضا نصب الراية وهذا خطأ ومستدلنا الثاني ما في سنن الدارقطني بسند حسن ولينه الحافظ فان في سنده ابا صالح واقول انه من متابعات البخاري فيكون حسنا ومستدلنا الثالث ما في سنن الدارقطني عن جابر بن عبد الله بسند حسن ورجاله ثقات وقال والصواب انه موقوف واخرجه الزيلعي عن سنن الدارقطني ولم يذكر لفظ والصواب انه موقوف وكنت مترددا في هذا الى ان وجدت في تلخيص الحبير قال الدارقطني رجاله ثقات وكتب في الحاشية والصواب انه موقوف ونقل الزيلعي ما في حوض الكتاب ولم يذكر ما كان في الحواشي ولعل الدارقطني ايضا متردد في الوقف لكتابته في الحواشي وقال جماعة من المحدثين ان رواية جابر موقوفة وقالت جماعة منهم انها مرفوعة ووقفها الطحاوي وعندي انها مرفوعة واختلط على الموقفين لفظ اتاه فانهم زعموا ان مرجع

---

[۱] **قوله** يطهره ما بعده هذا يؤول بان السؤال انما صدر فيما جر من الثياب على مكان يابس من القذر اذ ربما يتشبث شئ منها فقال صلعم يطهره ما بعده اى اذا انجر على ما بعده في الارض ذهب ما علق به من اليابس وهذا التاويل على تقدير صحة الحديث متعين عند الكل لانعقاد الاجماع على ان الثوب اذا اصابته نجاسة لا يطهر الا بالغسل كذا قاله علي القاري وغيره ۱۲

[۲] **قوله** ولا نتوضأ من الموطئ اى ما يوطأ من الاذى في الطريق اى لا نعيد الوضوء منه لا انهم لا يغسلونه ۱۲ مجمع البحار.

قوت المغتذى

(ولا يتوضأ من الموطئ) قال ق ب كمسجد مفعل من طئ اسم مكان قدر ويجوز كرقدو بها بمعنى ويجوز من الوطؤ مفعولا وبالنهاية اى ان ما يوطأ من اذى بطريق لا نعيد منه وضوءً ولكن نغسله.

علی وعمار وابن عباس وغیر واحد من التابعین **منهم** الشعبی وعطاء ومکحول **قالوا** التیمم ضربة للوجه والکفین وبه یقول احمد واسحق **وقال** بعض اهل العلم منهم ابن عمر وجابر وابراهیم والحسن **التیمم** ضربة للوجه وضربة للیدین الی المرفقین **وبه** یقول سفیان الثوری ومالك وابن المبارك والشافعی **و**قد روی هذا الوجه عن عمار فی التیمم انه قال الوجه والکفین من غیر وجه **وقد** روی عن عمار انه قال تیممنا مع النبی صلی الله علیه وسلم الی المناکب والآباط **فضعّف** بعض اهل العلم حدیث عمار عن النبی صلی الله علیه وسلم فی التیمم للوجه والکفین لما روی عنه حدیث المناکب والآباط **قال** اسحق بن ابراهیم حدیث عمار فی التیمم للوجه والکفین هو حدیث صحیح **وحدیث** عمار تیممنا مع النبی صلی الله علیه وسلم الی المناکب والآباط لیس بمخالف لحدیث الوجه والکفین لان عمارا لم یذکر ان النبی صلی الله علیه وسلم امرهم بذلك وانما قال فعلنا کذا وکذا فلما سال النبی صلی الله علیه وسلم امره بالوجه والکفین **والدلیل** علی ذلك ما افتی به عمار بعد النبی صلی الله علیه وسلم فی التیمم انه قال الوجه والکفین ففی هذا دلالة علی انه انتهی الی ما علمه النبی صلی الله علیه وسلم **ثنا** یحیی بن موسی نا سعید بن سلیمان نا هشیم عن محمد بن خالد القرشی عن داؤد بن حصین عن عکرمة **عن** ابن عباس انه سئل عن التیمم فقال ان الله قال فی کتابه حین ذکر الوضوء فاغسلوا وجوهکم وایدیکم الی المرافق وقال فی التیمم فامسحوا بوجوهکم وایدیکم منه **و**قال والسارق والسارقة فاقطعوا ایدیهما فکانت السنة فی القطع الکفین انما هو الوجه والکفین یعنی التیمم قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح غریب

باب **حدثنا** ابو سعید الاشج نا حفص بن غیاث وعقبة بن خالد قالا نا الاعمش وابن ابی لیلی عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن سلمة **عن** علی قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یقرئنا القرآن علی کل حال ما لم یکن جنبا **قال** ابو عیسی حدیث علی حدیث حسن صحیح وبه قال غیر واحد من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین قالوا یقرأ الرجل القرآن علی غیر وضوء ولا یقرأ فی المصحف الا وهو طاهر وبه یقول سفیان الثوری والشافعی واحمد واسحق

باب ما جاء فی البول یصیب الارض **حدثنا** ابن ابی عمر وسعید بن عبد الرحمن المخزومی قالا نا سفیان بن عیینة عن الزهری عن سعید بن المسیب **عن** ابی هریرة قال دخل اعرابی المسجد والنبی صلی الله علیه وسلم جالس فصلی فلما فرغ قال اللهم ارحمنی ومحمدا ولا ترحم معنا احدا فالتفت الیه النبی صلی الله علیه وسلم فقال لقد تحجرت واسعا فلم یلبث ان بال فی المسجد فاسرع الیه الناس فقال النبی صلی الله علیه وسلم اهریقوا علیه سجلا من ماء او دلوا من ماء ثم قال انما بعثتم میسرین ولم تبعثوا معسرین **قال** سعید قال سفیان وحدثنی یحیی بن سعید عن انس بن مالك نحو هذا **وفی** الباب عن عبد الله بن مسعود وابن عباس

باب ما جاء فی الرجل یقرأ القرآن علی کل حال ما لم یکن جنبا

الضمیر المنصوب هو جابر بن عبد الله والحال ان المرجع هو النبی صلی الله علیه وسلم کما قال الحافظ العینی **قوله** سفیان الثوری ہذا مذہب الاحناف وکلما یذکر المصنف مذہب العراقیین فانه لم یحصل له مذہبہم بالسند **قوله** فامره بالتیمم ہذا الحدیث فعلی یقینا وعبره راوی حدیث الباب بالحدیث القولی فہذا مسامحة **قوله** قال ابن عباس: ہذا قیاس ابن عباس ولنا ایضا قیاس بان التیمم اقرب الی الوضوء من السرقة فالحقناه بالوضوء منه **باب** حدثنا ابو سعید الاشج قیل المراد بالذکر علی کل حال الاستمرار وہذا غلط بل المراد ذکر الله تعالی فی الاحوال المتواردة لا فی الاحوال المتشابهة ای لم یکن ممتنعا وقیل ان الذکر ذکر قلبی اقول ان اللغة ترده فان الذکر القلبی ہو الفکر فی اللغة **قوله** ما لم یکن جنبا ہذا دلیل الجمهور فی خلاف البخاری والتفصیل یطلب من الفقه **ف** وظیفة القرآن والحدیث التبویب ولا یلیق ذکر الجزئیات بشان القرآن والکمال فی وضع الابواب لا فی ذکر الجزئیات کما ہو مقتضی العقل السلیم **باب** ما جاء فی البول یصیب الارض۔ الارض تطہر بالیبس والغسل عندنا وقال الشوافع ان فی الحدیث القاء الدلو علی ذلک البول نقول انه عمل باحد طریقی التطهیر ثم قال الشوافع انا نفرق بین الماء الوارد علی النجاسة بانه طاہر والمورد علیه النجاسة بانه نجس ولیس الفرق عندکم فای فائدة فی القاء الدلو ونقول انه بال فی ناحیة المسجد کما فی الروایات فیخرج الماء ویطہر الارض وایضا فی العینی ان الارض غیر الصلبة اذا تنجست فالقی علیه الماء طہر ظاہرہا واما باطنها فبعد الیبس وایضا فی سنن ابی داؤد ان الارض حفرت فلعله کان لازالة الرائحة الکریهة **قوله** اعرابی قیل انه ذو الخویصرة وفی الروایات ان ذا الخویصرة اعترض علی النبی صلی الله علیه وسلم حین قسم الغنیمة وانه اصل الخوارج ثم فی بعض الروایات ان رجلا سأل النبی صلی الله علیه وسلم عن الساعة فقال ما اعددت لها قال حبک فقال النبی صلی الله علیه وسلم انت مع من احببت فہذه منقبة له فکنت متحیرا فی انه ذکر المحدثون اسم الرجل الاول ایضا ذو الخویصرة واسم الرجل الثانی ایضا ذو الخویصرة وحال الاول دال علی خسارته والثانی دال علی المناقب حتی ان وجدت فی بعض الکتب ان ذا الخویصرة اثنان یسمی یمانی وصاحب المنقبة یمانی ورأس الخوارج تمیمی ہذا والله اعلم وعلمه اتم۔

۱؎ **قوله** ضربة اعلم ان الاحادیث وردت فی الباب مختلفة متعارضة جاءت فی بعضها ضربتین وفی بعضها ضربة واحدة وفی بعضها مطلق الضرب وفی بعضها کفین وفی بعضها یدین الی المرفقین وفی بعضها یدین مطلق والاخذ باحادیث ضربتین ومرفقین اخذ بالاحتیاط وعمل باحادیث الطرفین لاشتمال الضربتین علی ضربة ومسح الذراعین الی المرفقین علی مسح الکفین دون العکس وایضا التیمم طہارة ناقصة فلو کان محله اکثر بان یستوجب الی المرفقین وکان للوجه والیدین ضربة علیحدة لکان احسن واولی والی الاحتیاط اقرب وادنی لا یقال الی الآباط اقرب الی الاحتیاط لان حدیث الآباط لیس بصحیح فان قلت التعارض علی تقدیر ان یکون الاحادیث متساویة فی المرتبة والمحدثون حکموا بان احادیث الضربتین والمرفقین غیر مذکورة فی الصحاح قلنا عدم ذکرہا فی الصحاح محل بحث کما نقلنا من الحاکم والدارقطنی علی ان عدم صحتها وقوتها فی زمن الائمة الذین استدلوا بها محل منع اذ یحتمل ان تطرق الضعف والوہن فیها بعدہم من جهة لین بعض الرواة الذین رووہا فی السنن دون الصحاح ولا یلزم من وجود الضعف فی الحدیث عند المتأخرین وجوده عند المتقدمین مثلا رجال الاسناد فی زمن ابی حنیفة وکان واحدا من التابعین یروی عن الصحابی او اثنین او ثلثة ان لم یکونوا منهم کانوا ثقات من اہل الضبط والاتقان ثم روی ذلک الحدیث من بعده من لم یکن فی تلک الدرجة فصار الحدیث عند علماء الحدیث مثل البخاری ومسلم والترمذی وامثالهم ضعیفا ولا یضر ذلک فی الاستدلال به عند ابی حنیفة فتدبر ہذه نکتة جیدة ۱۲ شرح المشکوة شیخ عبد الحق ۲؎ **قوله** تحجرت واسعا ای ضیقت ما وسعه الله وخصصت به نفسک ۱۲ در ۳؎ **قوله** قال ابن الملک فی شرح المشارق استدل به الشافعی علی ان الارض النجسة تطہر بصب الماء قلت یجوز ان یکون الصب لتسکین ریحه فی تلک الحالة لا للتطهیر بل التطهیر یحصل بالیبس لیجز زکوة الارض

قوت المغتذی (دخل اعرابی المسجد) زاد الدارقطنی فقال یا محمد متی الساعة فقال له ما اعددت لها فقال والذی بعثک بالحق ما اعددت لها من کثیر صلاة ولا صوم الا انی احب الله ورسوله فقال انت مع من احببت قال وہو شیخ کبیر (لقد تحجرت واسعا) قال ق ب ای اعتقدت منعا فیما لا منع فیه من رحمة الله قلت وافضل منه سالت منع واسعا فلا یستجاب لک فیه (فاسرع الیه الناس) زاد الدارقطنی فقال النبی صلی الله تعالی علیه وآله وسلم دعوه تخشی ان یکون من اہل الجنة قلت وایضا لیجتمع ذلک بمحل واحد بعدم تزعیجه (اہریقوا علیه) بسکون وفتح ہاء (سجلا) کعبد قال ق ب ای دلوا ممتلئا فلا تسماه فارغة والدلو مؤنث والسجل مذکر (فائدة) قال ق ب تبین بالدارقطنی ان البائل بالمسجد والسائل عن الساعة والقائل ولا ترحم معنا احدا رجل واحد قال ج انه ذو الخویصرة وورد مرسل سلیمان بن یسار اخرجه ابو موسی المدینی بالصحابة قلت الظاہر ان ذا الخویصرة ہو امام المبتدعة الخوارج اعقل ان یبول بالمسجد وبحضرة الناس فلا اراه الا اعرابیا غیره

وواثلة بن الاسقع **قال** ابوعيسى هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند بعض اهل العلم وهو قول احمد واسحٰق وقد روى يونس هذا الحديث عن الزهرى عن عبيد الله بن عبد الله عن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

ابواب الصلوٰة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

بسم الله الرحمٰن الرحيم

باب [١١٢] ماجاء فى مواقيت الصلوٰة عن النبى صلى الله عليه وسلم **حدثنا** [١٤٢] هنّاد بن السرى نا عبد الرحمٰن بن ابى الزناد عن عبد الرحمٰن بن الحارث بن عياش بن ربيعة عن حكيم بن حكيم وهو ابن عبّاد قال اخبرنى نافع بن جُبَيْر بن مُطْعِم **قال** اخبرنى ابن عباس ان النبى صلى الله عليه وسلم قال اَمَّنِى جبرئيلُ عند البيت مرتين فصلى الظهر فى الاولى منهما حين كان الفئ مثل الشراك ثم صلى العصر حين كان كل شئ مثل ظله ثم صلى المغرب حين وجبت الشمس وافطر الصائم ثم صلى العشاء حين غاب الشفق ثم صلى الفجر حين برق الفجر وحرم الطعام على الصائم وصلى المرة الثانية الظهر حين كان ظل كل شئ مثله لوقت العصر بالامس ثم صلى العصر حين كان ظل كل شئ مثليه ثم صلى المغرب لوقته الاول ثم صلى العشاء الأخرة حين ذهب ثلث الليل ثم صلى الصبح حين اسفرت الارض ثم التفت الىّ جبرئيل فقال يامحمد هذا وقت الانبياء من قبلك والوقت فيما بين هذين الوقتين **وفى** الباب عن ابى هريرة وبُرَيْدَة وابى موسى وابى مسعود وابى سعيد وجابر وعمرو بن حزم والبراء وانس **حدثنا** [١٤٣] احمد بن محمد بن موسى نا عبد الله بن المبارك اخبرنى حُسَيْن بن على بن الحُسَيْن اخبرنى وَهْب بن كيسان **عن** جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اَمَّنِى جبرئيل فذكر نحو حديث ابن عباس

ابواب الصلوٰة ؛ **باب** ماجاء فى مواقيت الصلوٰة ذكر لفظ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بناء على ان المذكور ههنا مرفوع **قوله** امنى جبرئيل الخ قيل ان هذا دال على جواز اقتداء المفترض خلف المتنفل كما هو مذهب الشافعى ورواية عن احمد واما مذهب ابى حنيفة ومالك بن انس والرواية المشهورة عن احمد عدم جواز اقتداء المفترض خلف المتنفل وقال ابوبكر بن العربى المالكى انه تعالى مجده لما امر جبرئيل بتعليمه النبى صلى الله عليه وسلم صار جبرئيل مكلفا وصارت الصلوٰة عليه واجبة ونقول ايضا ان هذه واقعة حال متقدمة لاعموم لها **قوله** فصلى الظهر قيل لم لم يأت جبرئيل عند صلوٰة الصبح فانها اولى الصلوات الواجبة فى تلك الليلة الاسراء كما قال محمد بن اسحٰق فى سيرته انه اتى جبرئيل صبيحة ليلة الاسراء فقيل انه عليه السلام نام عند صلوٰة الصبح فلم يوقظه جبرئيل وهذا غلط واختلط الامر على هذا القائل ووجه الاختلاط انه عليه السلام نام عن صلوٰة صبح ليلة التعريس وعبر بعض الرواة ليلة التعريس بليلة الاسراء واقول ان صلوٰة الصبح والعصر كان يؤديها النبى صلى الله عليه وسلم قبل ليلة الاسراء فلا حاجة الى تعليمها وقد ذهب بعض العلماء الى فرضية الفجر والعصر قبل ليلة الاسراء وكثير من آيات القرآن دالة على هاتين الصلوتين وفى الصحيحين انه عليه السلام صلى بالنخلة حين ذهب عامدا الى عكاظ واستمع له الجن وجهر بالقراءة واتفق العلماء على انه عليه السلام كان يصلى الفجر والاختلاف فى فرضيتهما ونفليتهما فقال بعض العلماء بكونهما فرضين والاكثرون على انهما نفلان واقول لما اتحد صفتاهما قبل ليلة الاسراء وبعدها فما وجه الفرق بين النفلية قبلها والفرضية بعدها وعندى لاتردد فيه وقال عماد الدين بن كثير انه عليه السلام صلى فى بيت المقدس حين ذهب الى السماء وحين رجع وصلوته ذاهبا كانت تحية المسجد وصلوته آئبا كانت صلوٰة الصبح ووقع فى بعض الروايات مجيئ جبرئيل عند صلوٰة الصبح اخرجه الدارقطنى وعندى فيه وهم الراوى واختلط عليه واقعة تعليم جبرئيل النبى صلى الله عليه وسلم وواقعة تعليمه عليه السلام رجلا فى المدينة كما سيأتى فى الصفحة اللاحقة وتعليمه عليه السلام ذلك الرجل من الصبح **قوله** الشفق ذهب الجمهور الى ان الشفق هو الاحمر ومذهب ابى حنيفة انه الشفق الابيض وقال قائل ان الشفق فى اللغة بمعنى الحمرة وقال الفراء ان الشفق البياض وللعلماء ههنا كلام واقول ان الشفق رقة الحمرة فيكون امرا بين البياض والحمرة **قوله** كان الفئ قال بعض غير المقلدين ان استثناء الفئ من المثل او المثلين لا اصل له من الشريعة ويلزمه جواز الظهر بل العصر ايضا وقت الظهيرة فى البلدة التى يكون فى الزوال فيها مثل الرجل او اكثر منه **قوله** لوقت العصر ظاهر الحديث يخالف الشافعى ومحمدا وابا يوسف ومن وافقهم فان ظاهره اداء الظهر حين صار الظل مثلا ثانيا ولوافيه ومذهب مالك ان المثل الاول وقدر اربع ركعات بعده وقت الظهر **قوله** هذا وقت الانبياء قيل ان الصلوات الخمسة من خصائص هذه الامة اقول ان جميع الصلوات من خصائصنا والافهى متفرقة ثابتة عن الانبياء السابقين كما يدل ما فى معانى الآثار ص ١٠٤ وهذا حديث معانى الآثار لم اجده الا فى شرح مسند الشافعى لابن اثير الجزرى **قوله** والوقت بين الوقتين. ظاهره لايستقيم على مذهب احد فقال الشوافع والوقت المستحب وسيأتى تطبيقه على مذهبنا وقيل ان المراد من الوقتين وقتا امس مثلا ما بين الظهر والعصر ولكنه لايستقيم كلية ايضا وايضا لااحتياج فى هذا الى مجيئ جبرئيل يومين واعلم ان جمهور الامة الى ان وقت الظهر الى المثل والعصر منه الى قبيل الاصفرار وعن ابى حنيفة روايات والمشهورة عنه وذكرها ارباب المتون ان وقت الظهر عنده الى المثلين وقال صاحب النهاية على الهداية انها ظاهر الرواية وتبعه ابن عابدين اقول فى البدائع تصريح بان آخر وقت الظهر ليس بمذكور فى ظاهر الرواية ومرتبة البدائع اعلى وارفع والى ماوجدت وهذا فى الجامعين والزيادات والمبسوط وقد صرح السرخسى فى مبسوطه ان محمدا لم يتعرض فى مبسوطه لآخر وقت الظهر ثم تعرض السرخسى وروى الروايتين **ف** يطلق لفظ المبسوط على مبسوط محمد وشروحه ولعلها تبلغ عدة شروح والتمييز بالاضافة الى مصنفه مثل ان يقال مبسوط محمد ومبسوط السرخسى وكذلك حال الجامع الصغير وله شروح تبلغ خمسين شرحا والرواية الثانية عن ابى حنيفة ان وقت الظهر الى المثل وبعده وقت العصر وفى عامة كتبنا انها عن حسن بن زياد عن ابى حنيفة وفى مبسوط السرخسى انها عن محمد بن حسن عن ابى حنيفة والرواية الثالثة ان وقت الظهر الى المثل ووقت العصر من المثل الثالث والمثل الثانى مهمل وهذه مروية بطريق اسد بن عمرو والرواية الرابعة فى عمدة القارى وصححها الكرخى عن ابى حنيفة ان وقت الظهر الى اقل قامتين ولا

---

[١] **قوله** حين كان كل شئ مثل ظله اعلم ان هذا الحديث هو العمدة فى هذا الباب وبه قال الجمهور واختاره الطحاوى وقال ابوحنيفة اذا صار ظل كل شئ مثليه يخرج وقت الظهر ويدخل وقت العصر لحديث الابراد بالظهر اذ شدة الحر فى ديارهم فى هذا الوقت او لحديث انما اجلكم فى اجل من خلا من الامم كما بين صلوٰة العصر الى مغرب الشمس اذا تعارضت الآثار لاينقضى الوقت بالشك كذا فى البرهان ١٢

قوت المغتذى

(**ابواب الصلوٰة**) (امنى جبرئيل عند البيت) للشافعى عند باب البيت قال قب سمعت بالمجالس ولم اره بكتاب ان جبرئيل لم يكن مصليا وانما امه بقوله واتاه بصورة الصلوٰة يعنى تعليمه صلى الله عليه وآله وسلم وهذا ضعيف يرده ظاهر قوله فصلى اذ يقتضى انه صلى مثله والذى عندى ان اقرار هذا القائل بهذا القول انما هو من تعلق اصحاب الشافعى على علمائنا فى صحة امامة المتنفل بهذا الحديث قالوا فان جبرئيل متنفل معلم والنبى صلى الله عليه وآله وسلم مفترض مخاذ عن ذلك بان جبرئيل لم يكن مصليا فاسقط قوله امنى وقوله ان جبرئيل متنفل والنبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم مفترض خلف متنفل هو الدعوى فمن اين علم ان جبرئيل متنفل او مفترض فان قيل لاتكليف على ملك فى هذه الشريعة وانما هو على الجن والانس قلنا ذلك لايعلم عقلا وانما علم بالشرع وجبرئيل مامور ان يوم النبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ولم يؤمر غيره من الملائكة به فلما خص بالامامة جاز ان يخص بالفريضة وقد روينا بحديث مالك من قول جبرئيل على نبينا وآله وعليه الصلوٰة والسلام بهذا امرت بضم التاء وفتحها فاما ضمها فثابت صحيح وهو فى امر جبرئيل صريح ولم تعلم صفة امره تعالى له بل قال بلغ محمدا هيئة الصلوٰة قولا وفعلا او معا وكيف شئت فلا يجئ هذا الالزام وقال ابن التين لما امر الله تعالى جبرئيل بتعليم النبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم هذه الصلوٰة كان فرضا عليه اذا امر به فصلاته صلى الله تعالى عليه وآله وسلم خلفه صلاة مفترض قلت هذا هو الحق وما قيل ان الملك غير مكلف بهذه يرده ما بالحبائك ان ما من صلاة من الخمس الا وللملائكة السماء مؤذن ومقيم وامام يصليها بهم (وحين كان الفئ مثل الشراك) ككتاب سير النعل قال قب اى قصر الظل مثله وابن قتيبة يتوهم الناس ان الظل والفئ بمعنى ولا يصح بل الظل من اول النهار لآخره واما الفئ فلا يكون الا بعد زوال فلا يقال لما قبله

بمعناه لم یذکر فیه لوقت العصر بالامس وحدیث جابر فی المواقیت قد رواه عطاء بن ابی رباح وعمرو بن دینار وابو الزبیر عن جابر بن عبد الله عن النبی صلی الله علیه وسلم نحو حدیث وهب بن کیسان عن جابر عن النبی صلی الله علیه وسلم **قال** ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن **وقال** محمد اصح شیء فی المواقیت حدیث جابر عن النبی صلی الله علیه وسلم **باب** **حدثنا** هناد نا محمد بن فضیل عن الاعمش عن ابی صالح **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان للصلوٰة اولاً واٰخراً وان اوّل وقت صلوٰة الظهر حین تزول الشمس واٰخر وقتها حین یدخل وقت العصر وان اول وقت العصر حین یدخل وقتها وان اٰخر وقتها حین تصفر الشمس وان اول وقت المغرب حین تغرب الشمس وان اٰخر وقتها حین یغیب الشفق وان اول وقت العشاء الاٰخرة حین یغیب الافق وان اٰخر وقتها حین ینتصف اللیل وان اول وقت الفجر حین یطلع الفجر وان اٰخر وقتها حین تطلع الشمس **وفی** الباب عن عبد الله بن عمرو **قال** ابو عیسی سمعت محمدا یقول **حدیث** الاعمش عن مجاهد فی المواقیت اصح من

یدخل وقت العصر حتی یصیر مثلین وہذه الروایة مثبتة ای مشتملة علی زیادة الخبر بخلاف غیرها فانها نافیة ای غیر مشتملة علی زیادة الخبر وہذه الروایات عندی عبارات محتاجة الی التفصیل ومحصل الکل عندی ان المثل الاول مختص بالظهر والمثل الثالث مختص بالعصر والمثل الثانی مشترک بین الظهر والعصر واشتراک الوقت ثابت عن بعض السلف کما قال الطحاوی وثابت عن الائمة الثلثة من احمد والشافعی ومالک بن انس وقال الشافعی من طهرت فی آخر العصر یلزمها قضاء الظهر والعصر ومن طهرت فی آخر العشاء یلزمها قضاء المغرب والعشاء فلا بد من ان یقول باشتراک الوقت والا کیف یوجب قضاء الوقتین فاقول ان حدیث الباب لابی حنیفة خاصة فان الظاهر انه صلی الظهر یوما ثانیا بعد المثل الاول وهو مذهب ابی حنیفة وزعم الشارحون ان الحدیث خالف لابی حنیفة وحاصل حدیث الباب الفصل بین الوقتین ای اذا صلی الظهر تعجیلا صلی العصر تعجیلا واذا صلی الظهر تاجیلا یصلی العصر تاجیلا وبعد هذا فاقول ان المراد من الوقت بین الوقتین الوقت المستحب ولا یرد علینا وقت العصر فان الظاهر من الحدیث انه صلی العصر بعد المثلین وقبل المثل الثالث وهو المستحب عندنا فلا ضیر وافتی صاحب الدر المختار باداء الظهر فی المثل الاول ورد علیه ابن عابدین بان المثلین ظاهر الروایة واقول ان الحق الی صاحب الدر المختار فان المثل الثانی وقت الضرورة للظهر وذکر الشیخ سید احمد دحلانی الشافعی فی رسالة رجوع ابی حنیفة الی المثل الاول ناقلا عن الفتاوی الظهیریة وخزانة المفتین والکتابان من المعتبرات واما خزانة الروایات فغیر معتبر وظنی ان مراد ابی حنیفة بوقت الظهر الی المثلین انه الی اقل المثلین فانه قال محمد فی المبسوط والموطا ص ۴۲ ان وقت العصر لا یدخل عند ابی حنیفة الا بعد المثلین وذکر مذهبه ومذهب ابی یوسف ان وقت الظهر الی المثل وزیادة شیء ولم یذکر آخر وقت الظهر عند ابی حنیفة فلعله لا یبلغ الی المثلین وامامة جبرئیل مرویة عن خمسة اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم عن جابر بن عبد الله وابن عباس رض اخرجها الترمذی وعن ابی هریرة عند النسائی وعن ابن عمر عند الدارقطنی بسند حسن وعن انس عند الدارقطنی وفی سنده رجل متکلم فیه واخرج عنه ابن السکن فی صحیحه من رواة الحسان واما استدلالاتنا فذکرها صاحب البحر فی رسالة ازالة الغشاء عن وقتی الظهر والعشاء ومنها حدیث ابردوا بالظهر فان شدة الحر من فیح جهنم وفیه نظر لان الابراد امر اضافی ویختلف باختلاف الفصول ومنها حدیث قوله علیه السلام فی السفر ابرد ابرد وقال الراوی حتی ساوی فیء التلول وقال النووی انه علیه السلام جمع بین الظهر والعصر وقتا فلم یصح حجة لنا علیهم ومنها حدیث البخاری حدیث تمثیل هذه الامة بالامم السابقة واخرجه محمد فی آخر موطاه ص ۴۰۸ واحتج به علی تاخیر العصر کما هو مستحب عندنا اقول ان الاحتجاج به علی المثلین فیه نظر وعلی استحباب تاخیر العصر صحیح ووجه استدلال المتاخرین علی المثلین ان الوقت بعد العصر یجب ان یکون اقل من الوقت بعد نصف النهار الی آخر الظهر ولو کان الوقت الی المثل یکون اقل مما بعده الی غروب الشمس والا فلا یتحقق فضل هذه الامة علی الامم السابقة اقول ان الوقت مما بعد نصف النهار الی المثل الاول اکثر مما بعد المثل الاول الی غروب الشمس فلا یصح الاستدلال وقد ضعف الاستدلال ابن حزم الاندلسی فی المحلی وقال ان المثل الاول ازید من جمیع الامثال الباقیة نعم الاستدلال بالتشبیه الاول المذکور فی انما اجلکم فیما خلا من الامم کما بین صلوٰة العصر الخ یؤید الحدیث الآخر بعثت بین یدی الساعة کهاتین الاصبعین اه وهو دال علی وقت یسیر واما وجه استدلال محمد علی استحباب تاخیر العصر فمذکور فی الموطا ص ۴۰۸ وقیل اول من احتج بهذا الحدیث علی المثلین القاضی ابو زید الدبوسی **الاطلاع** قیل ان الوقت بعد العصر الی الغروب سدس النهار علی مذهب الاحناف وربع النهار عند الشوافع علی بناء اختلاف وقت العصر المستحب **باب** منه حدثنا واعلم ان الشریعة احالت اوقات الصلوات الی العرف واللغة فالمذکور فی الاحادیث تقریب لا تحدید **قوله** یغیب الافق ظاهره یؤید مذهب ابی حنیفة فان غیبوبة الافق بغیبوبة الشفق الابیض قال الخلیل بن احمد شیخ سیبویه ان الشفق الابیض یبقی الی ثلث اللیل بل الی نصفها ایضا فی بعض الاحیان اقول ان الغوارب اربعة مثل الطوالع فانها ایضا اربعة اما الطوالع فالصبح الاول والثانی الابیض ثم الاحمر ثم طلوع الشمس فکذلک یکون فی الغوارب غروب الشمس ثم الحمرة ثم البیاض وشیء آخر بدل الصبح الکاذب والمتمادی الی ثلث اللیل ونصفها هو هذا الشیء واختلط الامر علی الخلیل فانه لیس هو البیاض الذی یبقی فیه وقت المغرب عند ابی حنیفة ولیعلم ان الوقت بعد طلوع الفجر الصادق الی الطلوع مثل الوقت بعد الغروب الی غیبوبة الشفق الابیض لذلک الیوم **قوله** واول وقت العشاء الی ثلث اللیل مستحب والی نصف اللیل جائز وبعده مکروه تحریما او تنزیها والثانی مختار الطحاوی والمحقق ابن امیر الحاج. **قوله** حین یطلع الفجر الخ قال علماء الریاضی ان طلوع الفجر الکاذب علی ثمانیة عشر درجة وطلوع الفجر الصادق خمسة عشر ورد علیهم ابن حجر المکی الشافعی فی

---

۱ **قوله** یغیب الشفق وهو الحمرة عند الائمة الثلثة ای مالک والشافعی واحمد وبه قال ابو یوسف ومحمد غیر ابی حنیفة فان اشهر الروایة عنه ان الشفق هو البیاض قال فی الدر الشفق هو الحمرة عندهما وبه قالت الثلثة والیه رجع الامام کما هو فی شروح المجمع وغیره فکان هو المذهب قال صدر الشریعة وبه یفتی وفی المواهب وعلیها الفتوی ورجحها فی الشرح ای البرهان حیث قال وهو المروی عن عمر وعلی وابن عباس وعبادة بن الصامت وشداد بن اوس وابی هریرة وعلیه اطباق اهل اللسان انتهی لکن قال ابن الهمام لا تساعده روایة ولا درایة وکذا نقل عنه الحلبی فی شرح المنیة وقال العینی وقال عمر بن عبد العزیز وابن المبارک والاوزاعی فی روایة وزفر بن الهذیل وابو ثور والمبرد والفراء لا یخرج حتی یغیب الشفق الابیض وروی ذلک عن ابی بکر الصدیق وعائشة وابی هریرة ومعاذ بن جبل وابی بن کعب وعبد الله بن الزبیر والیه ذهب ابو حنیفة انتهی لقوله علیه السلام وآخر وقت المغرب اذا اسود الافق واختاره الثعلب کذا فی البرهان وقال الطحاوی ما حاصله انهم اجمعوا ان الحمرة التی قبل البیاض من وقتها واما اختلافهم فی البیاض الذی بعدها فقال بعضهم حکمه حکم الحمرة وقال آخرون حکمه خلاف حکم الحمرة فنظرنا فی ذلک فراینا الفجر فوجدنا الحمرة والبیاض وقتا لصلوٰة واحدة فالنظر علی ذلک ان یکون البیاض والحمرة فی المغرب ایضا وقتا لصلوٰة واحدة انتهی ولا یخفی ان الاحتیاط فی تاخیر العشاء والله تعالی اعلم ۱۲

قوت المغتذی

فئ فسمیه ما بعده لانه ظل فاذا جمع من جانب الی جانب سمی فیئا من الفیء الرجوع قلت ما قاله الناس هو الذی یساعده قوله تعالی یتفیؤ ظلاله عن الیمین والشمائل الخ فکلاهما فیء وظل (حین وجبت الشمس) ای سقطت (حین برق الفجر) کنصر (هذا وقت الانبیاء من قبلک) قال ق ب ظاهره یوهم ان هذه الصلوات فی هذه الاوقات کانت مشروعة قبله من الانبیاء ولا یصح بل معناه هذا الوقت المشروع الموسع المحدود بطرفیه الاول والآخر مثل وقت الانبیاء فی سعة ذات طرفیه والا فلم تکن هذه الصلوات علی هذه المواقیت الا لهذه الامة فقط وان کان غیرهم قد شارکهم فی بعضها وقد روی بحدیث العشاء اعتموا بهذه الصلاة فانکم قد فضلتم بها علی سائر الامم ولذا قال ابن سید الناس ای فی التوسعة علیهم فان للوقت اولا وآخرا لان الاوقات هی ادقا تهم بعینها (والوقت فیما بین هذین الوقتین) قال ابن سید الناس اراد هذین الوقتین وما بینهما وهو اما ارادة ان الوقتین اللذین یوقع فیهما الصلوٰة وقت لها قتبین بفعله واما لا علام بان ما بینهما وقت فبینه بقوله علیه السلام قال محمد اصح شیء فی المواقیت حدیث جابر قال ابن القطان یا لجابر یجب ان یکون مرسلا لان جابرا لم یذکر من حدثه بذلک ولم یشاهد صبیحة الاسراء لما علم انه انصاری صحب بالمدینة قال وابن عباس وابو هریرة رض اللذان رویا ایضا قصة امامة جبرئیل لیس فی حدیثهما من الارسال ما بما لجابر اذ قالا ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ذلک وقصه علیهما.

حدیث محمد بن فُضَیل عن الاعمش وحدیث محمد بن فُضَیل خطأ اخطأ فیه محمد بن الفُضَیل حدثنا هنّاد نا ابو اسامة عن ابی اسحٰق الفزاری عن الاعمش عن مجاهد قال کان یقال ان للصلٰوة اولا واٰخرا فذکر نحو حدیث محمد بن فضیل عن الاعمش نحوه بمعناه حدثنا احمد بن منیع والحسن ابن صبّاح البزّار واحمد بن محمد بن موسی المعنی واحد قالوا ثنا اسحٰق بن یوسف الازرق عن سفیان عن علقمة بن مَرْثَد عن سلیمان ابن بُرَیدة عن ابیه قال اتی النبی صلی الله علیه وسلم رجل فسأله عن مواقیت الصلٰوة فقال اَقِم معنا ان شاء الله فامر بلالا فاقام حین طلع الفجر ثم امره فاقام حین زالت الشمس فصلی الظهر ثم امره فاقام فصلی العصر والشمس بیضاء مرتفعة ثم امره بالمغرب حین وقع حاجب الشمس ثم امره بالعشاء فاقام حین غاب الشفق ثم امره من الغد فنوّر بالفجر ثم امره بالظهر فابرد وانعم ان یُبرِد ثم امره بالعصر فاقام والشمس اٰخر وقتها فوق ما کانت ثم امره فاخّر المغرب الی قُبَیل ان یغیب الشفق ثم امره بالعشاء فاقام حین ذهب ثلث اللیل ثم قال این السائل عن مواقیت الصلٰوة فقال الرجل انا فقال مواقیت الصلٰوة کما بین هٰذین قال ابو عیسٰی هذا حدیث حسن غریب صحیح وقد رواه الشعبة عن علقمة بن مرثد ایضا

باب ماجاء فی التغلیس بالفجر

حدثنا قتیبة عن مالک بن انس ح قال نا الانصاری نا معن نا مالک عن یحیی بن سعید عن عَمْرَة عن عائشة قالت ان کان رسول الله صلی الله علیه وسلم لیصلی الصبح فینصرف النساء قال الانصاری فَیَمُرّ النساء متلففات بمُرُوطهن ما یُعرَفن من الغَلَس وقال قتیبة متلفعات وفی الباب عن ابن عمر وانس وقیلة ابنة مَخْرَمَة قال ابو عیسٰی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح وهو الذی اختاره غیر واحد من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم منهم ابوبکر وعمر ومن بعدهم من التابعین وبه یقول الشافعی واحمد واسحٰق یستحبون التغلیس بصلٰوة الفجر

باب ماجاء فی الاسفار بالفجر

حدثنا هنّاد نا عَبْدة عن محمد بن اسحٰق عن عاصم بن عُمَر

تحفة المحتاج بان الصبح قد یتقدم وقد یتأخر وکذلک قال الفقهاء وذکر الشیخ فی تفسیره روح المعانی قطعة تحفة المحتاج اقول ان قول ابن حجر صادق وقال ارباب الریاضی الجدید بانشاهد قرص الشمس بالاعین مع انها غیر طالعة وذکروا الرسالا. قوله رجل فسأله قال الزرقانی لا اعلم هذا الرجل والواقعة واقعة السفر اقول ان الواقعة واقعة داخل المدینة کما صرح البیهقی فی بعض عباراته وهو المتبادر من الفاظ الحدیث قوله والشمس بیضاء مرتفعة قال الشوافع انه دلیل لنا وقال الطحاوی لعله مفید لنا بان الراوی لم یقدر علی بیان تاخیر العصر الا بهذا التعبیر اقول ان فی مسند احمد بسند صحیح عن انس والشمس محلقة قوله الشفق اصل اللغة ان الشفق هو بین الاحمر القانی والابیض الناصع وفی بعض الالفاظ حین یسود الافق وقد مر حین یغیب الشفق فیفید اباحنیفة القول القدیم للشافعی ان وقت المغرب قدر خمس رکعات ویجوز اخراج الصلٰوة عن هذا القدر باطالة القراءة بشرط ان یشرعها فی الوقت واعجب ان هذا ما فی کتب الشافعیة انه یجوز اخراج کل صلٰوة عن وقتها باطالة القراءة هکذا فی کتبنا انه لو شرع فی العصر واطال القراءة الی داخل الاصفرار فتحمل کما فی الدر المختار عن القنیة وذکر هذه المسئلة فخر الاسلام فی اصول البزدوی فلا یمکن اسقاطها واعتذروا بان المصلی مستغرق فلا یدری دخول الاصفرار والعذر بعید ذو قرنل فاما ان یبین عذرا اٰخر او یقید فی هذا العذر قید فان حدیث لا صلٰوة بعد العصر حتی تغرب الشمس متواتر **باب** ماجاء فی التغلیس بالفجر مذهب الشافعی ومالک واحمد استحباب التغلیس بدایة ونهایة ومذهب ابی حنیفة وابی یوسف وسفیان الثوری افضلیة الاسفار بدایة ونهایة ومذهب محمد واختاره الطحاوی البدایة فی الغلس والنهایة فی الاسفار وزعمت من کتاب الحج ان مذهب محمد هو مذهب ابی حنیفة وابی یوسف ثم وجدت فی کتب لم کان النقل انه مذهب محمد فقط. قوله متلفعات التلفع ارخاء الثوب علی الوجه کما قال البحتری ؎ متلفعا بردته وعوده الخ نقول ان المعرفة حال التلفف والتلفع متعذرة حال طلوع الشمس ایضا وقال النووی ان عدم المعرفة هو عدم التمییز بین الذکور والاناث اقول ان هذا بعید جدا واما لفظ من الغلس ففی ابن ماجة تعنی من الغلس فیکون مدرجا من الراوی وکذلک فی الطحاوی ص ۱۰۴ ما یدل علی الادراج بسند صحیح قوله ابوبکر وعمر الخ نقول ان الاجمال فی الغلس غیر کاف لکم فان مذهبکم الابتداء والانتهاء فی الغلس وفی معانی الاٰثار ص ۱۰۷ ان ابابکر کان یطول صلٰوة الفجر حتی یخاف طلوع الشمس عن انس وفی سنده سلیمان وهو ابن قیس الکیسانی والسند صحیح وفی ص ۱۰۸ ان عمر یطول الفجر حتی تخشی طلوع الشمس وفی سنده محمد بن یوسف وهو الفریابی ووقت الفجر عندنا ثلث حصص کما قال ارباب الفتوی الاولی لاداء السنة الثانیة لاداء الفرض والثالثة خالیة لیقضی فیها لو بدا افساد الصلٰوة **الاطلاع** فی باب تیمم مبسوط السرخسی یستحب الغلس وتعجیل الظهر اذا اجتمع الناس ولکنه لم یذکره فی باب المواقیت **باب** الاسفار بالفجر قال بعض الاحناف ان لفظ الاسفار یقتضی الزیادة فان المزید للزیادة کما فی القاموس وغیره. قوله معنی الاسفار ان یصح قال ابن الهمام ان هذا بعید جدا فان الصلٰوة قبل تبین الفجر غیر صحیحة فضلا عن الفضل وزیادة الاجر فان مقتضی ظاهر الحدیث صحة الصلٰوة لو صلی قبل الاسفار وایضا فی معانی الاٰثار ص ۱۰۵ وابن حبان لفظ کلما اسفرتم باسانید قویة ولم یجب احد من الشوافع ویمکن لهم قول ان المراد من کلما کل یوم یوم لکن التبادر والظهور للاکثار فی یوم واحد هو مراد الحدیث وتعرض السیوطی الی انه روایة بالمعنی کما فی حواشیه علی السنة وفی شرح الاحیاء عن السخاوی یقول شیخه الحافظ ابن حجر ان مذهب الاحناف فی الاسفار راجح وللشوافع ما فی ابی داؤد ص ۵۶ فی قصة عمر بن عبد العزیز وابی مسعود الانصاری انه علیه السلام صلی مرة بالغلس وصلی مرة بالاسفار ثم جری عمله علی التغلیس حتی لقی الله تعالٰی وقال ابو داؤد ان الراوی فی تفسیر الحدیث متفرد وعندی محمله انه غلس شدیدا مرة واسفر شدیدا مرة ثم توسط امره وهذه واقعة تعلیمه علیه السلام اوقات الصلٰوة لرجل فی المدینة ولنا حدیث الصحیحین عن ابن مسعود انه علیه السلام غلس فی المزدلفة وصلی قبل میقاتها لا فی غیرها ونقول ان المراد من قبل میقاتها هی المیقات المعتاد فانه لا یقول احد بصلٰوة الفجر فی اللیل قبل طلوع الفجر فی المزدلفة وقال الحافظ العله غلس شدید اقول

۱؎ قوله وانعم ان یبرد ای زاد وبالغ فی الابراد حتی انکسر وهج الحر بالکلیة یقال احسنت وانعمت ای زدت فی الاحسان وبالغت ۱۲ شیخ عبد الحق ۲؎ قوله فی التغلیس بالفجر یعنی اداء صلٰوة الفجر فی الغلس والغلس ظلمة اٰخر اللیل کذا فی المجمع وغیره ۱۲ ۳؎ قوله بمروطهن ای اکسیتهن وتکون من صوف وربما کان من خز وغیره جمع مرط بکسر میم وسکون راء ۱۲ مجمع ۴؎ قوله متلفعات ومتلففات متقاربان فی المعنی ای مغطیات الرؤس والاجساد کذا فی المجمع ۱۲ ۵؎ قوله قال ابن الهمام وتاویل الاسفار بتبین الفجر حتی لا یکون شک فی طلوعه لیس بشیء اذ ما لم یتبین لم یحکم بصحة الصلٰوة فضلا عن اصابة الاجر علی ان فی بعض الروایات ما ینفیه اسفروا بالفجر وکلما اسفرتم فهو اعظم للاجر او قال لاجورکم وروی الطحاوی ثنا محمد بن خزیمة ثنا القعنبی ثنا عیسی بن یونس عن الاعمش عن ابراهیم قال ما اجتمع اصحاب رسول الله صلعم علی شیء کما اجتمعوا علی التنویر وهذا اسناد صحیح ولا یجوز اجتماعهم علی خلاف ما فارقهم علیه رسول الله صلعم فیلزم کونه لعلمهم بنسخ التغلیس المروی من حدیث عائشة کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی الصبح بغلس الحدیث وحدیث ابن مسعود رض فی الصحیحین ظاهر فی ما ذهبنا الیه وهو ما رأیت رسول الله صلعم صلی صلٰوة الا لمیقاتها الا صلٰوتین صلٰوة المغرب والعشاء بجمع وصلی الفجر یومئذ قبل میقاتها مع انه کان بعد الفجر کما یفیده لفظ البخاری وصلی الفجر حین بزغ الفجر فعلم ان المراد قبل میقاتها الذی اعتاد الاداء فیه انتهی ۱۲

قوت المغتذی

(ان کان رسول الله صلی الله علیه وسلم لیصلی الصبح) قال ابن سید الناس ان تاکید مخففة من ثقیلة موکدة واللام بعدها لازم للفرق بینها وبین النافیة (فیمر النساء متلففات) یتلففن (بمروطهن) قال فی ای اکسیتهن جمع مرط کسدر کساء واکثر ما یستعمل النساء وابن فارس هو ملحفة یؤتزر بها وقال قتیبة متلفعات بفاء فعین قال فی التلفع هو التلفف بثوب الا ان به زیادة تغطیة راس فکل متلفع متلفف بلا عکس

بن قتادة عن محمود بن لبيد عن رافع بن خديج قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اسفروا بالفجر فانه اعظم للاجر وفى الباب عن ابى برزة و جابر وبلال وقد روى شعبة والثورى هذا الحديث عن محمد بن اسحق ورواه محمد بن عجلان ايضا عن عاصم بن عمر بن قتادة قال ابوعيسى حديث رافع بن خديج حديث حسن صحيح وقد روى غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم والتابعين الاسفار بصلوة الفجر وبه يقول سفيان الثورى وقال الشافعى واحمد واسحق معنى الاسفار ان يضح الفجر فلا يشك فيه ولم يروا ان معنى الاسفار تاخير الصلوة باب [۱۱۶] ماجاء فى التعجيل بالظهر حدثنا [۱۴۸] هناد نا وكيع عن سفيان عن حكيم بن جبير عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت ما رايت احدا كان اشد تعجيلا للظهر من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا من ابى بكر ولا من عمر وفى الباب عن جابر بن عبد الله وخباب وابى برزة وابن مسعود وزيد بن ثابت وانس وجابر بن سمرة قال ابوعيسى حديث عائشة حديث حسن وهو الذى اختاره اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم قال علىّ قال يحيى بن سعيد وقد تكلم شعبة فى حكيم بن جبير من اجل حديثه الذى روى عن ابن مسعود عن النبى صلى الله عليه وسلم من سال الناس وله ما يغنيه قال يحيى وروى له سفيان وزائدة ولم ير يحيى بحديثه باسا قال محمد وقد روى عن حكيم بن جبير عن سعيد بن جبير عن عائشة عن النبى صلى الله عليه وسلم فى تعجيل الظهر حدثنا [۱۴۹] الحسن بن على الحلوانى [۱] انا عبد الرزاق انا معمر عن الزهرى قال اخبرنى انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر حين زالت الشمس [۲] هذا حديث صحيح باب [۱۱۷] ماجاء فى تاخير الظهر فى شدة الحر حدثنا [۱۵۰] قتيبة نا الليث عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وابى سلمة عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اشتد الحر فابردوا عن الصلوة فان شدة الحر من فيح جهنم وفى الباب عن ابى سعيد وابى ذر وابن عمر والمغيرة والقاسم بن صفوان عن ابيه وابى موسى وابن عباس وانس وروى عن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم فى هذا ولا يصح قال ابوعيسى حديث ابى هريرة حديث حسن صحيح وقد اختار قوم من اهل العلم تاخير صلوة الظهر فى شدة الحر وهو قول ابن المبارك واحمد واسحق قال الشافعى انما الابراد بصلوة الظهر اذا كان مسجدا ينتاب اهله من البعد فاما المصلى وحده والذى يصلى فى مسجد قومه فالذى احب له ان لا يؤخر الصلوة فى شدة الحر قال ابوعيسى ومعنى من ذهب الى تاخير الظهر

ما مراد التغليس الشديد والضعيف فان مذهبكم ابتداء الصلوة حين تحقق وتبين طلوع الفجر فى الفور وقال النووى انكم تعوضون بالجمع بين المغرب والعشاء فى عرفة والحال انه ليس بمذكور فى حديث ابن مسعود والحال ان جمع المغرب والعشاء فى حديث ابن مسعود مذكور عند النسائى ونقول ان فعله عليه السلام مختلف من التغليس مرة والاسفار مرة ولنا قوله عليه السلام والحديث القولى مقدم اى اسفروا بالفجر فانه اعظم للاجر واما ثبوت الغلس فلا ننكره فانه ايضا جائز فان الخلاف فى الافضلية فصار الترجيح لمذهب الاحناف وفى حديث مرفوع التغليس فى الشتاء والاسفار فى الصيف وتتبعته فوجدته ساقط السند فان فى سنده سيفا صاحب كتاب الفتوح وهو قريب من الاتفاق على ضعفه ثم وجدت متنه فى حلية الاولياء لابى نعيم الاصبهانى وليس فى سنده والله اعلم **باب** ماجاء فى التعجيل من الظهر يستحب تاخير الصلوة فى الجملة الا المغرب عندنا ويستحب التعجيل فى الجملة الا العشاء عند الشوافع وحديث الباب نحمله على الشتاء او على الابتداء فانه قد صرح المحدثون ان آخر عمله عليه السلام المستمر على الابراد وكذلك يروى عن بلال وايضا نقول ان له عليه السلام فعلا وقولا وقوله عليه السلام مقدم وهو فى ايدينا حديث ابردوا بالظهر فان شدة الحر من فيح جهنم الخ وايضا فعله عليه السلام مختلف **قوله** وخباب الخ حديث خباب اخرجه فى صحيح مسلم وفيه شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يشكنا ومراده لم يشكنا اى لم يدفع شكوتنا وعجل بالظهر وقال بعض معنى فلم يشكنا لم يدع شكوتنا بل ازالها وابرد بالظهر وعندى هذا التاويل بعيد غاية بعد ومراده ما ذكرت اولا. **قوله** ولم ير يحيى بحديثه باسا هذا يحيى بن سعيد القطان وما كتب المحشى من يحيى بن معين فهو غلط صريح **باب** ماجاء فى تاخير الظهر فى شدة الحر. قال الشافعى ان كان المسجد قريبا تعجل والا فيؤجل ولو كانوا فى السفر مجتمعين يعجل وان كان الحر شديدا وفى سنن ابى داؤد عن ابن مسعود كان قدر صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الصيف من ثلثة اقدام الى خمسة اقدام وفى الشتاء من خمسة اقدام الى سبعة. **قوله** فابردوا عن الصلوة قال العلماء ان الافصح صلة الابراد بالباء اقول ان كلمة عن سيفيد فى الرد على من لا فهم له فى الحديث من غير المقلدين فقد رأيت لبعضهم ان المراد ابرادها باداء الصلوة. **قوله** من فيح جهنم هنا سوال عقلى هو ان التجربة ان شدة الحر وضعفها بقرب الشمس وبعدها فكيف ان شدة الحر من فيح جهنم فنقول لو كان السوال على طريق اليونانيين فالجواب ان قول ان الشدة والضعف بسبب الشمس غير مستقيم على قولهم فان الاجرام الاثيرية خالية عن البرودة والحرارة واما شراح قانون ابن سينا فتعرضوا الى اثبات الحرارة والبرودة فقال البعض ان الحرارة بسبب تحرك الاشعة فيقال انه قد صرح فى الشفاء الذى هو مرض فى الحقيقة ان الشعاع من مقولة الكيف فكيف توجد النقلة واما ارباب الفلسفة الجديدة من الاوربيين فقالوا ان حر الاشياء شمس فنجيب بما يفيد فى مواضع عديدة وهو للاشياء اسباب ظاهرة وباطنة والباطنة يذكرها الشريعة واما الظاهرة فلا تنفيها الشريعة الغراء فانه اخبر بها المخبر الصادق فكذلك يقال فى الرعد والبرق والمطر ونهر جيحان وسيحان. **قوله** شدة الحر. لنا قولان فى ابراد الظهر قيل ان المدار على الحرارة واختاره العينى وهو المختار لانه اوفق بالحديث وقيل ان المدار على الصيف واختاره فى البحر وكذلك قولان فى تبكير الجمعة وفى الحديث ان لجهنم نفسا فى الصيف فيوجد حرا شديدا ولها نفسا فى الشتاء فيوجد البرد الشديد ويرد على هذا اختلاف البرودة والحرارة فى البلاد المختلفة فى زمان واحد فيجاب انها اذا دخلت النفس فى جانب فتوجب البرودة اخرجتها الى جانب آخر فتوجب الحرارة فى زمان واحد. **قوله** ينتاب معناه الاتيان نوبة بعد نوبة وقد يكون بمعنى الاتيان متواليا اقول اذا نسب الى الجماعة يكون بالمعنى الاول واذا نسب الى المفرد يكون بالمعنى الثانى كما قال ــ وعجبت من ليلاك وانتيابها. من حيث زارتنى ولم اورىٰ بها. وسيفيد هذا فى مسئلة الجمعة فى القرى فى حديث الجمعة

---

[۱] **قوله** الحلوانى بضم المهملة وسكون اللام وبالنون منسوب الى الحلوان موضع قريب بالشام ۱۲ [۲] **قوله** حين زالت الشمس هو محمول عندنا على زمان الشتاء واما فى ايام الصيف فالمستحب الابراد كما سيجئ والدليل عليه ما فى البخارى قيل لانس كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى الظهر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اشتد البرد بكر بالصلوة واذا اشتد الحر ابرد بالصلوة والمراد الظهر لانه جواب السوال عنها كذا فى فتح القدير وبه تجتمع الادلة ۱۲

قوت المغتذى

(اسفروا بالفجر) قال قب الاسفار ضوء اخذ من سفر تبين وانكشف وابن سيد الناس هو تبين وتيقن اى اذا انكشف واتضح بحيث لا يصلى مصل فى شك من دخول الوقت وبالنهاية لعلهم حين امروا بالغلس صلاة الفجر باول الوقت كانوا يصلونها عند الفجر الاول حرصا ورغبة فقال اسفروا بها واردوها للطلوع الفجر الثانى وتحققوه ويقويه انه قال لبلال نور بالفجر قدر ما يبصر القوم مواقع نبلهم او الامر به باسفار خاص بليال مقمرة لان اوان الصبح لا يتبين فيها فامروا بالاسفار احتياطا. (اذا اشتد الحر فابردوا عن الصلوة) قال قب اى اخروها الى من بردوا لا ينتظم مع قوله عن اذ صورته اخروا عن الصلوة الا بحذف اى اخروا انفسكم عنها لم يقل فابردوا بالصلوة وهو انتظام فى الظاهر فعن اذا بمعنى الباء كرميت السهم عن القوس لى به وقال ابن سيد الناس اى اخروها عن ذلك الوقت وادخلوها بوقت برد وهو من يتبين به انكسار شدة حر لوجد به برودة ما من ابرد صار فى برد نهاره او عن هنا زائدة اى ابردوا الصلوة من ابرد شيئا فعله ببرد نهاره

فی شدۃ الحر هو اولی واشبه بالاتباع واما ما ذهب الیه الشافعی ان الرخصة لمن ینتاب من البعد وللمشقة علی الناس فان فی حدیث ابی ذرؓ ما یدل علی خلاف ما قال الشافعی **قال** ابو ذرؓ کنا مع النبی صلی الله علیه وسلم فی سفر فاذن بلال بصلوۃ الظهر فقال النبی صلی الله علیه وسلم یا بلال ابرد ثم ابرد فلو کان الامر علی ما ذهب الیه الشافعی لم یکن للابراد فی ذلک الوقت معنی لاجتماعهم فی السفر وکانوا لا یحتاجون[1] ان ینتابوا من البعد **حدثنا**[151] محمود بن غیلان نا ابو داؤد قال انبأنا شعبة عن مُهاجر ابی الحسن عن زید بن وهب **عن** ابی ذرؓ ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان فی سفر ومعه بلال فاراد ان یقیم فقال ابرد ثم اراد ان یقیم فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ابرد فی الظهر قال حتی رأینا فیئ[2] التلول ثم اقام فصلی فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان شدۃ الحر من فیح جهنم فابردوا عن الصلوۃ **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **باب**[118] ما جاء فی تعجیل العصر **حدثنا**[152] قتیبة نا اللیث عن ابن شهاب عن عروۃ **عن** عائشة انها قالت صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم العصر والشمس فی حجرتها لم یظهر الفیئ من حجرتها **وفی** الباب عن انس وابی اروی وجابر ورافع بن خدیج ویُروی عن رافع ایضا عن النبی صلی الله علیه وسلم فی تاخیر العصر ولا یصح **قال** ابو عیسی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح وهو الذی اختارہ بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم **منهم** عمر وعبد الله بن مسعود وعائشة وانسؓ وغیر واحد من التابعین تعجیل صلوۃ العصر **وکرهوا** تاخیرها وبه یقول عبد الله بن المبارک والشافعی واحمد واسحٰق **حدثنا**[153] علی بن حجر نا اسمٰعیل بن جعفر **عن** العلاء بن عبد الرحمٰن انه دخل علی انس بن مالک فی دارہ بالبصرۃ حین انصرف من الظهر وداره بجنب المسجد فقال قوموا فصلوا العصر قال فقمنا فصلینا فلما انصرفنا قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول تلک صلوۃ المنافق یجلس یرقب الشمس حتی اذا کانت بین قرنی الشیطان قام فنقر[3] اربعا لا یذکر الله فیها الا قلیلا **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **باب**[119] ما جاء فی تاخیر صلوۃ العصر **حدثنا**[154] علی بن حجر انا اسمٰعیل بن علیة عن ایوب عن ابن

فی لفظ من الافتعال وفی لفظ من التفاعل کما فی البخاری۔ **قوله** خلاف ما قال الشافعی ہذا ہو الموضع الذی اعترض فیہ الترمذی علی الشافعی مع کونہ مقلد الشافعی ویمکن الجواب من جانب الشافعی بان الاحوال تختلف فی السفر ایضا بما یجتمعون کلہم تحت شجرۃ واحدۃ وربما یتفرقون تحت اشجار متفرقۃ۔ **قوله** فیئ التلول فی بعض الالفاظ ساوی فیئ التلول وفی ہذا تاخیر شدید فان التلول مخروطیۃ فتساوی الفیئ یکون بعد زمان طویل وحملہ النووی علی الجمع وقتا وزعم بعض المستغرقین فی السفاہۃ والفکاہۃ مع ائمۃ الدین ان مراد الحدیث ابراد نار جہنم باداء صلوۃ الظہر عجلۃ لا تاخیر الصلوۃ وترد علیہم صرائح النصوص فانہ علیہ السلام قال لبلال ابرد ابرد وقال الراوی وساوی فیئ التلول وایضا فی الحدیث ابردوا عن الصلوۃ **باب** ما جاء فی تعجیل العصر یستحب عندنا تاخیر کل صلوۃ فی الجملۃ الا المغرب ویستحب عند الشوافع تعجیل کل صلوۃ فی الجملۃ الا العشاء قالوا ان الافضل التبادر الی العمل لحدیث افضل الاعمال الصلوۃ لمیقاتہا اخرجہ ارباب الصحیحین وفی حدیث الصلوۃ لاول وقتہا اخرجہ الترمذی والحاکم بسند ساقط وتعرض الحاکم الی تصحیحہ ولکنہ لا یمکن تصحیحہ فان الراوی متفرد ومر علیہ الحافظ فلم یحکم علیہ بشیئ ولما الاحناف فترکوا العمومات والاجمالات واخذوا بالخصوصات فقد اثبتنا الاسفار بالفجر والابراد بالظہر وثبت تاخیر العصر ولما تعجیل المغرب وتاخیر العشاء فسلم عند الخصوم ایضا ولیتدبر الفہیم فی نہج الاستدلالین من الاستدلال بالعموم والخصوص ایہما اوفق واما عملہ علیہ السلام فی العصر فمختلف فیہ وکذلک قولہ۔ **قوله** والشمس الخ الشمس قد یکون بمعنی ضیاء الشمس وقد یکون بمعنی قرصہا کما قال الشاعر ے قامت تظللنی ومن عجب ٭ شمس تظللنی من الشمس ٭ والحجرۃ ہو بناء غیر مسقف والبیت ہو البناء المسقف ذکر السید السمہودی فی الوفاء باخبار دار المصطفیٰ انہ علیہ السلام بنی اولا المسجد النبوی ثم بیت سودۃ رضی الله عنہا۔ **قوله** لم یظہر الفیئ ای لم یعل علی الجدار الشرقی وہذا ثابت کما قال ع وتلک شکاۃ ظاہر عنک عارہا ٭ وقال الطحاوی ینظر فی جدران الحجرۃ ان کانت قصیرۃ فلا یظہر الفیئ الا بلبث ونقول انہ علیہ السلام شرع فی التہجد وہو فی حجرۃ واقتدے اصحابہ خارجہا فلا بد من کون الجدران قصیرۃ فان معرفۃ انتقالات الامام شرط لصحۃ الاقتداء وہذہ الواقعۃ غیر واقعۃ اقتداء الصحابۃ خلفہ علیہ السلام وہو فی الحجرۃ المتخذۃ من الحصیر فی المسجد فلا یختلط قال الحافظ ہہنا انہ قال الطحاوی ان التغلیس بالفجر کان بسبب الجدران وکان فی الواقع الاسفار اقول ان الطحاوی لم یقل بما نقل الحافظ فان کلامہ فی الجدران فی العصر لا الفجر۔ **قوله** عن رافع اخرجہ الدارقطنی بسند ساقط **قوله** علی انس بن مالک وکان عہد الحجاج الثقفی مبیر ہذہ الامۃ وکان یمیت الصلوۃ وکان السلف لا یصلون معہ وفی الآثار ان بعض التابعین صلوا الظہر فی خطبۃ الحجاج الظالم فی الجمعۃ بالاشارۃ فانہ کان یطیل الخطبۃ الی ان یدخل العصر وکان السلف یخافون علی انفسہم فصلوا بالاشارۃ فاذن تعجیل انس لم یکن فیصلا بین المذہبین فانہ تعجیل من تاخیر الحجاج الذی یمیت الصلوٰت **قوله** یرقب الشمس الخ اجمعوا علی کراہیۃ الصلوۃ تحریما بعد الاصفرار واما حد الاصفرار فقال قاضیخان انہ تغیر ضیاء الشمس وقیل تغیر قرص الشمس والمختار قول قاضی خان۔ **قوله** قرنی الشیطان الخ الصحیح شرعا حمل الحدیث علی الظاہر وفی الحدیث یقوم الشیطان عند الشمس واما الشروح الاُخر من الاستعارات والتمثیل فسقیمۃ عندی والقرنان جانبا الرأس **واعلم** ان الارض کرویۃ اتفاقا فیکون طلوع الشمس وغروبہا فی جمیع الاوقات فقیل ان الشیاطین کثیرۃ فیکون شیطان لبلدۃ وشیطان آخر لبلدۃ اخری وہکذا علی کرویۃ الارض تکون لیلۃ القدر مختلفۃ وکذلک یکون نزول الله تعالیٰ ایضا متعددا وظنی ان سجدۃ الشمس بعد الغروب تحت العرش المذکور فی حدیث ابی ذر فی الترمذی والصحیحین لا تکون متعددۃ بل تکون بعد دورۃ واحدۃ لا حین کل من الغوارب المختلفۃ بحسب تعدد البلاد وعین موضعہا الشیخ الاکبر وکذا ابن کثیر۔ **قوله** فنقر اربعا ہذا یدل علی وجوب تعدیل الارکان فان الشریعۃ عدت السجدات الثانیۃ الخالیۃ عن الجلسۃ اربع سجدات وعن ابی حنیفۃ من ترک القومۃ او الجلسۃ اخاف ان لا تجوز

---

[1] **قوله** لا یحتاجون ان ینتابوا من البعد بل کانوا مجتمعین فی مکان واحد وقیل ہناک علۃ اخری وہی شدۃ النزول والسجود فی عین الحر ۱۲ تق [2] **قوله** فیئ التلول الفیئ اصلہ الرجوع من فاء یفیئ والمراد ہنا الظل الذی یکون بعد الزوال والتلول جمع تل کل ما اجتمع علی الارض من تراب او رمل وہی منبطحۃ لا یظہر لہا ظل الا اذا ذہب اکثر وقت الظہر کذا فی المجمع۔ [3] **قوله** فنقر اربعا یرید تخفیف السجود وانہ لا یمکث فیہ الا قدر وضع الغراب منقارہ فیما یرید اکلہ کذا فی الدر ۱۲ [4] **قوله** قال محمد تاخیر العصر افضل عندنا من تعجیلہا اذا صلیتہا والشمس بیضاء نقیۃ لم یدخلہا صفرۃ وبذلک جاءت عامۃ الآثار وہو قول ابی حنیفۃ وقد قال بعض الفقہاء انما سمیت العصر لانہا تعصر وتؤخر ۱۲ موطا

قوت المغتذی

(من فیح جہنم) الفیح ای انتشار حرہا وشدۃ غلیانہا قال قب اصلہ واد وقالہ ابن سید الناس وقد روی بہ بحدیث ابی سعید من فوح جہنم قال احمد لا اعلم من رواہ بواو الا الاعمش (حتی رأینا فیئ التلول) بفوقیۃ فلام کفلوس قال قب ہی الروابی المرتفعۃ والکدی الثابتۃ بارض جمع تل قال ابن سید الناس وظلہا لا یظہر الا بعد تمکن الفیئ واستطالتہ جدا بخلاف اشیاء منتصبۃ فان ظلہا یظہر سریعا فی اسفلہا لاعتدال اعلاہا واسفلہا (فی حجرتہا) بحاء فجیم کغرفۃ دارہا۔

———— (لم یظہر الفیئ) قال ابن سید الناس ای لم یعل سطحا ای لم ینزل علیہا والظہور یستعمل فیہا (اذا کان بین قرنی الشیطان) قیل ہو علی حقیقتہ وظاہرہ ومرادہ انہ یحاذیہا بقرنیہ عند غروبہا وطلوعہا اذ یسجد الکفرۃ لہا اذ یقارنہا فیکون الساجدون لہا فی صورۃ الساجدین لہ او ہو مجاز فقرناہ علوہ وارتفاعہ وسلطانہ وغلبۃ اعوانہ وسجود مطیعہ من کفار للشمس (فنقر اربعا) الکفر ای خفف صلاتہا جدا الکفر طائر حبا (وتوارت بالحجاب) ای استترت ٭

ابی ملیکة عن ام سلمة قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اشدُّ تعجیلاً للظہر منکم وانتم اشدُّ تعجیلاً للعصر منہ **قال** ابوعیسیٰ وقد روی ہذا الحدیث عن
ابن جریج عن ابن ابی مُلیکة عن ام سلمة نحوہ **باب**[۱۲۰] ماجاء فی وقت المغرب **حدثنا**[۱۵۵] قُتَیبة نا حاتم بن اسمٰعیل عن یزید بن ابی عبید عن سلمة بن الاکوع قال کان
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی المغرب اذا غربت[۱] الشمس وتوارت بالحجاب **وفی** الباب عن جابر وزید بن خالد وانس ورافع بن خدیج وابی ایوب وام حبیبة و
عباس بن عبد المطلب وحدیث العباس قد روی عنہ موقوفا وھو اصح **قال** ابوعیسیٰ حدیث سلمة بن الاکوع حدیث حسن صحیح وھو قول اکثر اھل العلم من اصحاب
النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومَن بعدھم من التابعین اختاروا تعجیل صلوٰة المغرب وکرھوا تاخیرھا حتی قال بعض اھل العلم لیس لصلوٰة المغرب الا وقتٌ واحدٌ و
ذھبوا الی حدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم حیث صلی بہ جبرئیل وھو قول ابن المبارک والشافعی **باب**[۱۲۱] ماجاء فی وقت صلوٰة العشاء الاخرة **حدثنا**[۱۵۶] محمد بن
عبد الملک بن ابی الشوارب نا ابوعَوانة عن ابی بِشر عن بَشیر بن ثابت عن حبیب بن سالم عن النعمان[۲] بن بَشیر قال[۳] **انا** اعلم الناس بوقت ھذہ الصلوٰة کان
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یُصَلِّیھا لسقوط القمر لثالثة **حدثنا** ابوبکر محمد بن اَبان نا عبد الرحمٰن بن مَھدِیّ عن ابی عوانة بھذا الاسناد نحوہ **قال**
ابوعیسیٰ روی ھذا الحدیث ھُشیم عن ابی بِشر عن حبیب بن سالم عن النعمان بن بشیر ولم یذکر فیہ ھُشیم عن بشیر بن ثابت وحدیث ابی عوانة اصح
عندنا لان یزید بن ھارون روی عن شعبة عن ابی بِشر نحو روایة ابی عوانة **باب**[۱۲۲] ماجاء فی تاخیر العشاء الاخرة **حدثنا**[۱۵۸] ھنّاد نا عبدة عن عُبَید اللہ بن عمر
عن سعید المَقبُری عن ابی ھُریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لولا ان اَشُقَّ علی اُمتی لامرتھم ان یؤخروا العشاء الی ثلث اللیل او نصفہ **وفی**
الباب عن جابر بن سَمُرة وجابر بن عبد اللہ وابی بَرزة وابن عباس وابی سعید الخدری وزید بن خالد وابن عمر **قال** ابوعیسیٰ حدیث ابی ھریرة حدیث حسن
صحیح وھو الذی اختارہ اکثر اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین رأوا تاخیر صلوٰة العشاء الاخرة وبہ یقول احمد واسحٰق **باب**[۱۲۳] ماجاء فی کراھیة
النوم قبل العشاء والسَّمَر[۴] بعدھا **حدثنا**[۱۵۹] احمد بن مَنیع نا ھشیم انا عوف قال احمد ونا عبّاد بن عبّاد ھو المُھلّبی واسمٰعیل بن عُلَیّة جمیعا عن عون عن سیّار
بن سلامة عن ابی برزة قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یَکرَہُ النوم قبل العشاء والحدیث بعدھا **وفی** الباب عن عائشة وعبد اللہ بن مسعود وانس **قال**
ابوعیسیٰ حدیث ابی بَرزة حدیث حسن صحیح وقد کرہ اکثر اھل العلم النوم قبل صلوٰة العشاء ورخص فی ذلک بعضھم **وقال** عبد اللہ بن المبارک اکثر الاحادیث
علی الکراھة ورخص بعضھم فی النوم قبل صلوٰة العشاء فی رمضان **باب**[۱۲۴] ماجاء فی الرخصة فی السَّمَر بعد العشاء **حدثنا**[۱۶۰] احمد بن مَنیع نا ابومُعاویة
عن الاعمش عن ابراھیم عن علقمة **عن** عُمر بن الخطاب قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یَسمُر مع ابی بکر فی الامر من اَمرِ المسلمین وانا معھما **وفی**
الباب عن عبد اللہ بن عمرو واوس بن حُذیفة وعمران بن حصین **قال** ابوعیسیٰ حدیث عمر حدیث حسن صحیح وقد روی ھذا الحدیث الحسن بن
عُبَید اللہ عن ابراھیم عن علقمة عن رجل من جُعفِی یُقال لہ قیس او ابن قیس عن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ھذا الحدیث فی قصة طویلة وقد **اختلف**
اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین ومن بعدھم فی السَّمَر بعد العشاء الاخرة فکرہ قوم منھم السَّمَر بعد صلوٰة العشاء ورخص بعضھم اذا کان
فی معنی العلم وما لابد منہ من الحوائج واکثر الحدیث علی الرخصة **و** قد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لاسمر الا لمصلٍ او مسافر **باب**[۱۲۵] ماجاء فی الوقت
الاوّل من الفضل **حدثنا**[۱۶۱] ابوعمار الحسین بن حُرَیث نا الفضل بن موسی عن عبد اللہ بن عمر العمری عن القاسم بن غنّام **عن** عمتہ ام فَروَة وکانت ممن
بایع النبی صلی اللہ علیہ وسلم قالت سُئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم ای الاعمال افضل قال الصلوٰة لاوّل[۷] وقتھا **حدثنا**[۱۶۲] احمد بن منیع نا یعقوب بن الولید

صلوتہ وایضا یمکن لنا الاستدلال بحدیث الباب علی عدم فساد صلوٰة العصر بغروب الشمس بخلاف صلوٰة الفجر عند طلوع الشمس واما حدیث من ادرک رکعة من الصبح فقد ادرک الفجر ومن
ادرک رکعة الخ فسیجیٔ شرحہ ووجہ الاستدلال بحدیث الباب ان الشریعة سماھا صلوٰة مع کونھا عند الغروب واما تقییدہ انھا صلوٰة المنافق فنقول ایضا بکراھتھا تحریما مع بقاء وجودھا **باب**
ماجاء فی تاخیر صلوٰة العصر حدیث الباب ظاھرہ مبھم والتاخیر ھھنا اضافی واطلاق الالفاظ الاضافیة لیست بفاصلة نعم یحرج شیٔ لنا ورجال حدیث الباب ثقات فلا اعلم وجہ
کف اللسان من المصنف عن تصحیحہ ولدلنا کثیرة لا استوعبھا ومنھا ما فی ابی داؤد عن علیؓ ان وقت الاشراق من جانب الطلوع مثل بقاء الشمس بعد العصر ومن المعلوم ان وقت الاشراق
یکون بعد ذھاب وقت الکراھة ولنا حدیث آخر حسن عن جابر بن عبد اللہ اخرجہ ابوداؤد فی سننہ ص ۱۵۰ وکذلک اخرجہ الحافظ فی الفتح ان الساعة المحمودة من الجمعة بعد العصر فی الساعة الاخیرة
والیوم اثنا عشر ساعة وفی فتح الباری فی موضع ان ما بعد العصر ربع النھار وفی موضع انہ خمس النھار وفی رد المحتار لابن عابدین ان وقت ما بعد العصر الی الغروب قدر سدس النھار **باب** ماجاء
فی وقت المغرب اتفقوا علی تعجیل المغرب وفی الدر المختار ان التاخیر الی اشتباک النجوم مکروہ وفی حلیة المحقق ابن امیر الحاج ان التاخیر الی ما قبل الاشتباک مکروہ تنزیہا وان تاخیر
الیہ مکروہ تحریما واما الجمع فعلا بین المغرب والعشاء ففی الاشباہ والنظائر لصاحب البحر انہ مکروہ للمسافر وکذلک روی الجواز عن عیسی ابن ابان تلمیذ محمد **باب** ماجاء فی وقت العشاء
الاخرة للعشاء ثلث حصص فانہ یستحب الی ثلث اللیل وفی روایة الی نصف اللیل ویجوز الی نصف اللیل ویکرہ الی الصبح کراھة تحریم او تنزیہ علی القولین. **قولہ** لثالثة ھذا یدل علی
زیادة التاخیر فان القمر یتأخر کل لیلة قدر ۶/۷ ساعة فیکون جمع الوقت الی سقوط القمر للثالثة ساعتین ونصفھا او ثلث ساعات الا ربعھا. **باب** کراھیة النوم قبل العشاء والسمر
بعدھا السمر ھو ضیاء القمر ثم یطلق علی المحادثة فی ضیاء القمر توسعا وفی حدیث مرفوع جواز السمر لمصلی او مسافر واما النوم قبل العشاء فقال الفقھاء من کان لہ من یوقظہ عند قیام الجماعة یجوز لہ
النوم قبل العشاء بلا کراھة وثبت الاضطجاع فی المسجد قبل العشاء عن عثمان رضؓ **ف** فی اصول الفقہ ان تخصیص النص بالرای ابتداءً غیر جائز ورأیت فی شرح عمدة الاحکام لابن دقیق العید تحت

---

[۱] **قولہ** اذا غربت الشمس وتوارت بالحجاب
ھما بمعنی وفائدة التکرار التاکید وھذا اول وقت المغرب وتمام البحث مضی فی شروع ذکر المواقیت فی صفحہ ۲۲ فلیراجع ثمہ ۱۲ [۲] **قولہ** نعمان کعثمان ھو من صغار الصحابة قلیل الروایة بلا واسطة
۱۲ تقریر [۳] **قولہ** انا اعلم الناس بوقت ھذہ الصلوٰة ھذا من باب التحدیث بنعمة اللہ علیہ بزیادة العلم مع ما فیہ من حمل السامعین علی اعتماد مرویہ ولعل وقوع ھذا القول منہ بعد موت
غالب الاکابر الصحابة وحفاظھم الذین ھم اعلم بذلک منہ ۱۲ علی القاری رحمہ اللہ [۴] **قولہ** السمر بفتح المیم والمسامرة الحدیث باللیل ۱۲ ادر [۵] **قولہ** اصل الحدیث الطویل انما ھو
عن عوف بن ابی جمیلة عن سیار وفیہ ذکر الصلوٰت کلھا نقلتہ من کتاب مدرسة حضرت شاہ ولی اللہ قدس سرہ [۶] **قولہ** التفاوت فی ھذا للاسم لان ھشیما قال عوف وعباد قال عون ۱۲
تقریر [۷] **قولہ** لاول وقتھا قال القاری فی شرح المشکوٰة المختار ان المراد باول الوقت المختار مطلق لکنہ خص ببعض الاخبار انتھی ۱۲۔

المدنی عن عبداللہ بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الوقت الاول من الصلوٰۃ رضوان اللہ والوقت الاٰخر عفو اللہ **وفی** الباب عن علیؓ وابن عمرو وعائشۃ وابن مسعود **حدثنا** قتیبۃ نا عبداللہ بن وھب عن سعید بن عبداللہ الجھنی عن محمد بن عمر بن علی بن ابی طالب عن ابیہ **عن** علی بن ابی طالب ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لہ یا علی ثلث لا تؤخرھا الصلوٰۃ اذا اٰنَت والجنازۃ اذا حضرت والاَیِّم اذا وجدت لھا کفوا **قال** ابوعیسی حدیث امِ فروۃ لا یُروی الا من حدیث عبداللہ بن عمر العُمَری **ولیس** ھو بالقوی عند اھل الحدیث واضطربوا فی ھذا الحدیث **حدثنا** قتیبۃ نا مروان بن معاویۃ الفزاری عن ابی یعفور عن الولید بن العیزار **عن** ابی عمرو الشیبانی ان رجلا قال لابن مسعودؓ ای العمل افضل قال سالت عنہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال الصلوٰۃ علی مواقیتھا قلت وماذا یارسول اللہ قال وبر الوالدین قلت وماذا قال الجھاد فی سبیل اللہ **قال** ابوعیسی وھذا حدیث حسن صحیح وقد روی المسعودی وشعبۃ والشیبانی وغیر واحد عن الولید بن العیزار ھذا الحدیث **حدثنا** قتیبۃ نا اللیث عن خالد بن یزید عن سعید بن ھلال عن اسحٰق بن عمر **عن** عائشۃ قالت ما صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوٰۃ لوقتھا الاٰخر مرتین حتی قبضہ اللہ **قال** ابوعیسی ھذا حدیث غریب ولیس اسنادہ بمتصل **قال** الشافعی والوقت الاول من الصلوٰۃ افضل ومما یدل علی فضل اول الوقت علی اٰخرہ اختیار النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابی بکر وعمر فلم یکونوا یختارون الا ما ھو افضل ولم یکونوا یدعون الفضل وکانوا یصلون فی اول الوقت **حدثنا** بذلک ابوالولید المکی عن الشافعی **باب** ما جاء فی السھو عن وقت صلوٰۃ العصر **حدثنا** قتیبۃ نا اللیث عن نافع عن ابن عمر **عن** النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الذی تفوتہ صلوٰۃ العصر فکانما وُتِرَ اھلُہ ومالُہ **وفی** الباب عن بُریدۃ ونوفل بن

مسئلۃ متی یجوز تلقی الجلب ومتی لا یجوز ان تخصیص النص بالرائے جائز اذا کان الوجہ جلیا وہذا صحیح فیجب تقیید ما قال الاصولیون فانا نجد تخصیص النصوص الواردۃ فی الاخلاق من الشکر والصبر وغیرہما وکذلک قد یخصص نصوص المعاملات بالرائی ایضا۔ **قولہ** وقال احمد نا عباد بن الخ ہہنا تحویل والمدار سیار۔ **قولہ** جمیعا عن عون المراد من الجمع ہو عون وعباد واسمٰعیل **باب** ما جاء فی الرخصۃ فی السمر بعد العشاء المرخص من السمر لیس ہو المنہی عنہ بل المذکور ہہنا من حوائج الدین وہو لیس بسمر واستعمل لفظ السمر مشاکلۃ **واعلم** ان الامور قد تختلف باختلاف النیات فی فتح القدیر یجوز قراءۃ الاشعار العربیۃ بشرط ان لا یکون الممدوحۃ حاضرۃ وتکون القراءۃ بنیۃ معرفۃ العربیۃ وثبت اثر اجازۃ الاشعار عن عمرؓ اقول ان معرفۃ العربیۃ فرض کفایۃ وکذلک فی رد المحتار لابن عابدین **باب** ما جاء فی الوقت الاول من الفضل۔ قال الشوافع ان المراد من الصلوٰۃ فی اول الوقت ہو اولی حصص الوقت من ابتداء دخول الوقت والمراد عندنا من اول الوقت اول وقت کان معتاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم واخذ الشوافع بالعمومات ونزلنا علی اخذ الخصوصات وہو اقرب وحدیث الباب ساقط سندا وکذلک اخرجہ فی مستدرک الحاکم وہو ایضا معلول وتعرض الحاکم الی تصحیحہ ولا یمکن التصحیح کیف وقد ورد الحدیث فی مواضع فی الصحیحین وفیہا الصلوٰۃ علی میقاتہا۔ **قولہ** والجنازۃ اذا حضرت فی قولنا لو حضرت الجنازۃ فی الاوقات الثلٰثۃ المکروہۃ تجوز الصلوٰۃ علیہا فی الوقت المکروہ ثم اختلف فقیل الافضل تاخیرہا الی خروج الوقت المکروہ وقیل تعجیلہا فی ذلک الوقت واما لو حضرت قبلہا فلا یجوز اداؤہا فیہا فان الوجوب کامل فیجب الاداء ایضا کذلک ومثل الجنازۃ حال سجدۃ التلاوۃ۔ **قولہ** ای العمل افضل اختلف الاحادیث فی بیان افضل الاعمال وجواباتہ علیہ السلام متعددۃ بتعدد اسولۃ السائلین فقیل فی التوفیق ان الاختلاف بحسب احوال السامعین وقال ملک العلماء عزالدین بن عبدالسلام والشرط ان یکون السامع حاضرا وان یکون السوال من باب الاعمال لا العقائد وقیل ینظر الی خصوص الفاظ جوابہ علیہ السلام ومنہم الشیخ الاکبر وقال لا ترادف فی الالفاظ اصلا فمعنی الافضل والخیر متغایر وقال لکل اسم من اسماء اللہ حضرۃ لا یدخل فیہا غیرہ والمختار مختار الشیخ الاکبر وابن تیمیۃ من نفی الترادف والاقرب جوابا ما قال الطحاوی فی مشکل الآثار بما حاصلہ ان یوخذ کل الاحادیث ویتتبع الطرق فیوخذ کل اول افضل الاعمال فیدرج تحت نوع واحد فالاولویۃ نوعیۃ وکذلک یوخذ کل ثانی الاحادیث الدالۃ علی افضل الاعمال فیدرج تحت نوع آخر وہکذا واما اشکال اختلاف الاحادیث تقدیما وتاخیرا فی بیان افضل الاعمال فلم یجب منہ الطحاوی فانہ محتاج الی تتبع طرق الاحادیث وخصوص المتون ولا تحتوی علیہ ضابطۃ۔ **قولہ** مرتین قد ثبت التاخیر مرتین مرۃ فی مکۃ حین امامۃ جبرئیل ومرۃ فی المدینۃ حین تعلیمہ علیہ السلام رجلا مواقیت الصلوٰۃ واما قول عائشۃؓ فمبنی علی علمہا فانہا لم تکن فی واقعۃ امامۃ جبرئیل فی مکۃ عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ **قولہ** وکانوا یصلون فی اول وقت ہذا منظور فیہ۔ **باب** ما جاء فی السہو عن وقت العصر۔ قرئ اہلہ ومالہ منصوبا وقرء مرفوعا والافصح الاول ویکون متعدیا الی المفعولین وفی القرآن ولن یترکم اعمالکم ثم فی فوات العصر اقوال قال الاوزاعی فواتہا بدخول الاصفرار کما فی ابی داؤد ص ۶۰ ولکنہ مبنی علی قولہ ان وقت العصر الی الاصفرار وہو قول الحسن بن زیاد من الاحناف والاصطخری الشافعی وفی روایۃ وفواتہا ان تدخلہا صفرۃ وکنت ازعمہ مرفوعا حتی ان وجدت فی علل ابی حاتم انہ موقوف وقول نافع وہذا الشرح کان لطیفا لکنہ غیر مرفوع اقول یحمل الفوات علی الظاہر ای الفوات بغروب الشمس ومحاورۃ وتر اہلہ ومالہ انہ یقال فی حق من قتل ولم یود ولم یقتص لولیہ فولیہ موتور الاہل والمال وان قیل ان تخصیص العصر یدل علی ان الفوات بدخول الاصفرار اقول ان حکم وتر الاہل والمال حکم الخمسۃ واما وجہ التخصیص بالذکر فمذکور فی مسلم ص ۲۷۵۔ انہا عرضت علی الامم السابقۃ فضیعوہا ولو اقتموہا فلکم الاجران ولذا اہتم القرآن بشان صلوٰۃ الوسطی ولحدیث الباب شرح آخر وہو ان الفوات فوات الصلوٰۃ بالجماعۃ ذکر المہلب شارح البخاری ویویدہ ما فی معرفۃ الصحابۃ لابن مندۃ الاصبہانی مرفوعا الموتور اہلہ ومالہ من فاتتہ صلوٰۃ العصر بالجماعۃ نقل الزرقانی متنہ وتتبعت الاسانید وفی سندہ لیث بن ابی سلیم وہو من رواۃ مسلم مقرونا مع الغیر وقد یحسن حدیثہ فیکون من رواۃ الحسن مذہب الجمہور ان الصلوٰۃ حالۃ

۱؎ **قولہ** الوقت الاول من الصلوٰۃ رضوان اللہ ای سبب رضائہ کاملا لما فیہ من المبادرۃ الی الطاعات قال الشیخ فی اللمعات والظاہر ان المراد ما سوی ما استحب فیہ التاخیر کالتبرید للظہر والاسفار للفجر ونحو ذلک انتہی فالاظہر ان کلمۃ من فی قولہ من الصلوٰۃ تبعیضیۃ کما قال علی القاری وبہ تجتمع النصوص ۱۲ ۲؎ **قولہ** اذا اٰنت قال التوربشتی المشہور الموجود فی اکثر النسخ اتت بالتائین من الاتیان وہو تصحیف وانما المحفوظ من ذوی الاتقان آنت علی وزن کانت بمعنی حانت کذا فی اللمعات ۱۲ ۳؎ **قولہ** مرتین لعلہا ما حسبت صلوٰتہ مع جبرئیل للتعلم او صلوٰتہ مع السائل للتعلیم یعنی ان اوقات صلوٰتہ صلی اللہ علیہ وسلم کلہا کانت فی وقت الاختیار الا ما وقع من التاخیر الی آخرہ لبیان الجواز ونحوہ کذا قالہ علی القاری ۱۲ ۴؎ **قولہ** فکانما وتر اہلہ ومالہ بلفظ المجہول ای سلب واخذ ای فکانما فقدہما بالکلیۃ ونقصہما قال السید روی بالنصب علی انہ مفعول ثان اضمر فی وتر مفعول ما لم یسم فاعلہ وہو عائد الی الذی تفوتہ فالمعنی اصیب باہلہ ومالہ ومثلہ قولہ تعالٰی ولن یترکم اعمالکم وروی بالرفع علی ان وتر بمعنی اخذ فیکون اہلہ ومالہ ہو المفعول الذی لم یسم فاعلہ کذا فی المرقاۃ ۱۲

قوت المغتذی (الوقت الاول من الصلوٰۃ رضوان اللہ والوقت الآخر عفو اللہ) قال ق روی عن ابی بکر الصدیق انہ قال بہ رضوان اللہ احب الینا من عفوہ قال علماءنا لان رضوانہ للمحسنین وعفوہ عن المقصرین وللدارقطنی بحدیث ابی محذورۃ زیادۃ وسط الوقت رحمۃ اللہ: قلت احفظ انہ لما روی لابی بکر بالثلاث قال راویہ علیک برضوان اللہ تعالٰی تربت یداک (الصلوٰۃ اذا انت) بسکون تا ثان قال ق وابن سید الناس روایتنا بفوقیتین وروی آنت بہمزۃ فنون کباعت حانت وحضرت (الذی تفوتہ صلوٰۃ العصر فکانما وتر اہلہ ومالہ) قال ق ای سلبا عنہ فبقی وترا فردا قال روی برفع اہلہ بدل من ضمیر وتر وبنصبہ مفعولا وزاد ابن سید الناس او اہلہ نائب وتر بمعنی نزع ومالہ عطف علی کل وہذا من فاتتہ بلا عذر حتی غربت والداؤدی ای یجب علیہ اسف واسترجاع مثل ما یجب علی من وتر اہلہ ومالہ قال حب ودخلت الفاء بالخبر وہو فکانما لتضمن الذی معنی الشرط: قلت صوابہ لشبہہ بالشرط فی عمومہ وابہامہ

معاویۃ **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح وقد رواہ الزہری ایضاً عن سالم عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **باب** ۱۲۷ ما جاء فی تعجیل الصلوٰۃ اذا اخرہا الامام **حدثنا** ۱۶۷ محمد بن موسی البصری نا جعفر بن سلیمان الضبعی[1] عن ابی عمران الجونی عن عبد اللہ بن الصامت **عن** ابی ذر قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یا ابا ذر امراء یکونون بعدی یمیتون الصلوٰۃ فصل الصلوٰۃ لوقتہا فان صلیت لوقتہا کانت لک نافلۃ والا کنت قد احرزت صلوتک **وفی** الباب عن عبد اللہ بن مسعود وعبادۃ بن الصامت **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی ذر حدیث حسن وہو قول غیر واحد من اہل العلم یستحبون ان یصلی الرجل الصلوٰۃ لمیقاتہا اذا اخرہا الامام ثم یصلی مع الامام والصلوٰۃ الاولٰی ہی المکتوبۃ عند اکثر اہل العلم وابو عمران الجونی اسمہ عبد الملک ابن حبیب **باب** ۱۲۸ ما جاء فی النوم عن الصلوٰۃ **حدثنا** ۱۶۸ قتیبۃ نا حماد بن زید عن ثابت البنانی عن عبد اللہ بن رباح الانصاری **عن** ابی قتادۃ قال ذکروا للنبی صلی اللہ علیہ وسلم نومہم عن الصلوٰۃ فقال انہ لیس فی النوم تفریط انما التفریط فی الیقظۃ فاذا نسی احدکم صلوٰۃ او نام عنہا فلیصلہا اذا ذکرہا **وفی** الباب عن ابن مسعود وابی مریم وعمران بن حصین وجبیر بن مطعم وابی جحیفۃ وعمرو بن امیۃ الضمری وذی مخبر وہو ابن اخی النجاشی **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی قتادۃ حدیث حسن صحیح وقد **اختلف** اہل العلم فی الرجل ینام عن الصلوٰۃ او ینساہا فیستیقظ او یذکر وہو فی غیر وقت صلوٰۃ عند طلوع الشمس او عند غروبہا **فقال** بعضہم یصلیہا اذا استیقظ او ذکر وان کان عند طلوع الشمس او عند غروبہا وہو قول احمد واسحٰق والشافعی ومالک **وقال** بعضہم[2] لا یصلی حتی تطلع الشمس او تغرب **باب** ۱۲۹ ما جاء فی الرجل ینسی الصلوٰۃ **حدثنا** ۱۶۹ قتیبۃ وبشر بن معاذ قالا نا ابو عوانۃ عن قتادۃ **عن** انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من نسی صلوٰۃ فلیصلہا اذا ذکرہا **وفی** الباب عن سمرۃ وابی قتادۃ **قال** ابو عیسٰی حدیث انس حدیث حسن صحیح **ویروی** عن علی بن ابی طالب انہ قال فی الرجل ینسی الصلوٰۃ یصلیہا متی ذکرہا فی وقت او فی غیر وقت وہو قول احمد واسحٰق **ویروی** عن ابی بکرۃ انہ نام عن صلوٰۃ العصر فاستیقظ عند غروب الشمس فلم یصل حتی غربت الشمس وقد ذہب قوم من اہل الکوفۃ الی ہذا واما اصحابنا فذہبوا الی قول علی

اصفرار الشمس مکروہۃ تحریما وتصح وربما تجتمع الصحۃ مع الکراہۃ مثل البیع حال اذان الجمعۃ وقال ابن تیمیۃ لا یجتمعان ویرد علیہ جواز نکاح المخطوبۃ فی العدۃ مع کون الخطبۃ فی العدۃ منہیا عنہ وکذلک الصلوٰۃ فی الارض المغصوبۃ۔ **باب** ما جاء فی تعجیل الصلوٰۃ اذا اخرہا الامام ای الامام الجائر **واعلم** ان ہہنا مسئلتین لا یختلط بینہما احدیہما ان یعلم ان امام الجور یبیت الصلوٰۃ والثانیۃ ان صلی فی البیت لعذر ثم دخل المسجد واقیمت الصلوٰۃ وللشوافع فی المسئلۃ الاولی وجوہ اربعۃ والمختار عندہم ان یصلی فی البیت صلوٰتہ ثم یصلی خلف امام الجور بنیۃ ما صلی فی البیت من الظہر والعصر وغیرہما الحاصل انہ یعید الصلوٰۃ وتقع نفلا ثم صرحوا بانہ یتبع الامام وان ارتکب الکراہۃ تحریما فالحاصل انہم یقولون بالاداء فی البیت وبالاعادۃ فی الاوقات الخمسۃ وباتباع الکراہۃ تحریما واما مذہب ابی حنیفۃ فلیس بمذکور فی مسئلۃ امام الجور ومسئلۃ اخری یجوز تعدیتہا الی ہذہ المسئلۃ ویذکر فی کتبنا انہ لو صلی فی بیتہ منفردا یعید الظہر والعشاء لا الثلثۃ ویذکر ان یعید ہا متنفلا وزعم البعض انہ ینوی النفل حتی ان صرح الشلبی فی حاشیۃ الزیلعی انہ ینوی النافلۃ والحال ان مراد ارباب تصنیف انہا تقع نفلا لا ان ینوی النافلۃ بل ینوی باسم ما صلی قبل وتقع نفلا کیف وقد صرح الطحاوی ص ۲۲۳ بالاعادۃ فی قولہ ومن قال بانہ لا یعاد من الصلوٰۃ الا الظہر والعشاء ابو حنیفۃ وابو یوسف ومحمد وکذلک عبر محمد بالاعادۃ فی مؤطاہ ص ۱۳۷ وکذلک عبر فی کتاب الآثار والجامع الصغیر والمبسوط واما تفقہ الشافعیۃ فبانہ اذا امات الامام الصلوٰت فلا بد من ادائہا صحیحۃ وایضا یخاف جور الامام فیدخل معہ فی الصلوٰۃ واما شرح الحدیث علی مذہب الشوافع فمعنی فصل الصلوٰۃ لوقتہا فان صلیت لوقتہا ای بعد ان صلی فی بیتہ فیقولون بتکرار الصلوٰۃ فی الشق الاول المذکور فی الحدیث وشرحہ عندنا فمعنی فصل الصلوٰۃ لوقتہا ای بقدر فی نفسہ ویعود انہ یصلی الصلوٰت لوقتہا ثم ان صلیت لوقتہا ای مع الامام قبل ان تصلی منفردا فلا نقول بتکرار الصلوٰۃ فی الشق الاول وان قیل کیف یصح قول فانہا لک نافلۃ فان ہذہ الصلوٰۃ فرض نقول قد یطلق النافلۃ علی صلوٰۃ الفرض ویکون معناہ انہا زیادۃ اجر لک ویقع لک مجانا کما فی حدیث المشکوٰۃ من توضأ فمشی فتحط الخطیات بخطوتہ الیمنیۃ وترفع درجۃ بخطوتہ الیسری وتکون صلوتہ نافلۃ وکذلک ذہب بعض العلماء الی ان صلوٰۃ التہجد واجبۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم والطلق فی القرآن فتہجد بہ نافلۃ لک والقرینۃ علی شرحنا ما فی المسلم ص ۲۳۱ فصل الصلوٰۃ لوقتہا ثم اذہب لحاجتک وان اقیمت الصلوٰۃ وانت فی المسجد الخ فدل علی عدم التکرار وتصدی النووی الی التاویل فیہ واما ما فی مسلم ص ۲۳۱ فلا تقل انی صلیت فلا اصلی فمعناہ لا تقل باللسان او یقال لا یاتی علیک نوبۃ ان تقول انی صلیت بل انتظر صلوٰۃ الامام فان صلیت فی الوقت فصل معہم وایضا ظاہر شقی حدیث الباب یخالف الشوافع فان الصلوٰۃ فی الی لین نافلۃ عندہم **باب** ما جاء فی النوم عن الصلوٰۃ مذہب الشافعی ان النائم اذا تنبہ فذلک وقت صلوتہ وان استیقظ عند الاوقات المکروہۃ فیہا الصلوٰۃ ویقولون ان حدیث الباب مخصص لحدیث لا صلوٰۃ بعد الفجر حتی تطلع الشمس ولا بعد العصر حتی تغرب الشمس وتفصیل ہذہ الضابطۃ سیاتی فی موضع ما۔ **قولہ** نومہم عن الصلوٰۃ الخ واقعۃ لیلۃ التعریس والراجح عند المحدثین انہا حین القفول من غزوۃ خیبر واطنب الطحاوی فی المسئلۃ ومذہبنا انہ لا یصلی فی الوقت المکروہ وقال الطحاوی ان فعلہ علیہ السلام فی ہذہ الواقعۃ مفسر لقولہ فی ہذہ الواقعۃ فانہ آخر الصلوٰۃ حتی خرج وقت الکراہۃ لما فی البخاری حتی ابیضت الشمس وفی الدارقطنی حتی امکنتنا الصلوٰۃ وقال الشافعیۃ تاخیرہ علیہ السلام کان لیخرج من موضع الشیطان ونقول ان المکان والزمان مؤثران لما روینا آنفا واقر الحافظ فی الفتح بان مذہب ابی بکرۃ رضی اللہ عنہ ومذہب کعب بن عجرۃ موافق لمذہب ابی حنیفۃ وقال عبد العلی بحر العلوم فی الارکان الاربعۃ ان بناء اختلاف المذہبین علی ان اذا ظرفیۃ عند الحجازیین وشرطیۃ عند العراقیین کما قال ابو حنیفۃ فیمن قال اذا لم اطلقک فانت طالق ان یقع الطلاق فی آخر زمان الحیوٰۃ علی ان اذا شرطیۃ وقال صاحباہ لو لم یطلق یقع فی الحال لان اذا ظرفیۃ ولیس البناء علی ما قال بحر العلوم **باب** ما جاء فی الرجل ینسی الصلوٰۃ **قولہ** علی بن ابی طالب یمکن ان یقال ان التعمیم باعتبار وقت الاداء ووقت القضاء لا باعتبار وقت الکراہۃ او غیرہ۔ **قولہ** عن ابی بکرۃ قصتہ انہ نام فی بستانہ عن صلوٰۃ العصر وکان عندہ اولادہ فلم یوقظوہ فاستیقظ والشمس

---

[1] **قولہ** الضبعی بضم المعجمۃ وفتح موحدۃ نسبۃ الی ضبیعۃ بن نزار [2] **قولہ** وقال بعضہم لا یصلی حتی تطلع الشمس او تغرب وبہ قالت الحنفیۃ لما رواہ البخاری عن ابن عمرؓ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا طلع حاجب الشمس فاخروا الصلوٰۃ حتی ترتفع واذا غاب حاجب الشمس فاخروہا حتی تغیب ۱۲۔

قوت المغتذی

(یا ابا ذر امراء یکونون بعدی یمیتون الصلوٰۃ) قال ابن سید الناس ای یخرجونہا عن وقتہا فتکون کمیت لا روح لہ (فصل الصلوٰۃ لوقتہا) ای المختار بدلیل قولہ (فان صلیت لوقتہا کانت لک نافلۃ) ای زیادۃ فی عمل وثواب (والا کنت قد احرزت صلاتک) ای فعلتہا بوقتہا وما یجب اداؤہا (حدیث ابی ذر حدیث حسن) بل ہو صحیح اخرجہ م (قال عبد اللہ ان المشرکین شغلوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن اربع صلوات یوم الخندق حتی ذہب من اللیل ما شاء اللہ) قال فی الصحیح ما بعد ہذا ان ما شغل عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ یوم الخندق صلاۃ واحدۃ وہو العصر قال ابن سید الناس اختلفت الروایات فی نسیۃ یوم الخندق فیما یاتی لجابر العصر وہو فی ق وبالمؤطا الظہر وبہذا اربع صلوات فمن الناس من اعتمد کقب ومن جمع بین کل بان الخندق کانت ایاما فکانت الصلوٰۃ باوقات مختلفۃ فی تلک الایام فہذا اولی من الاول لحدیث ابی سعید فی ذلک سندہ صحیح جلیل فنسخ بصلاۃ الخوف ؎

بن ابی طالب **باب** ما جاء فی الرجل تفوته الصلوات بایتهن یبدأ **حدثنا** هناد نا هشیم عن ابی الزبیر عن نافع بن جبیر بن مطعم **عن** ابی عبیدة بن عبد الله بن مسعود قال قال عبد الله ان المشرکین شغلوا رسول الله صلی الله علیه وسلم عن اربع صلوات یوم الخندق حتی ذهب من اللیل ما شاء الله فامر بلالا فاذن ثم اقام فصلی الظهر ثم اقام فصلی العصر ثم اقام فصلی المغرب ثم اقام فصلی العشاء **وفی** الباب عن ابی سعید و جابر **قال** ابو عیسی حدیث عبد الله لیس باسناده بأس الا ان ابا عبیدة لم یسمع من عبد الله وهو الذی اختاره بعض اهل العلم فی الفوائت ان یقیم الرجل لکل صلوة اذا قضاها وان لم یقم اجزأه وهو قول الشافعی **حدثنا** محمد بن بشار نا معاذ بن هشام قال حدثنی ابی عن یحیی بن ابی کثیر نا ابو سلمة بن عبد الرحمٰن **عن** جابر بن عبد الله ان عمر بن الخطاب قال یوم الخندق وجعل یسب کفار قریش قال یا رسول الله ما کدت اصلی العصر حتی تغرب الشمس فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم والله ان صلیتها قال فنزلنا بطحان فتوضأ رسول الله صلی الله علیه وسلم وتوضأنا فصلی رسول الله صلی الله علیه وسلم العصر بعد ما غربت الشمس ثم صلی بعدها المغرب هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی الصلوة الوسطی انها العصر **حدثنا** هناد نا عبدة عن سعید عن قتادة عن الحسن **عن** سمرة بن جندب عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال فی صلوة الوسطی صلوة العصر **حدثنا** محمد بن غیلان نا ابو داؤد الطیالسی و ابو النضر عن محمد بن طلحة بن مصرف عن زبید عن مرة الهمدانی **عن** عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوة الوسطی صلوة العصر **قال** ابو عیسی هذا حدیث صحیح **وفی** الباب عن علی و عائشة و حفصة و ابی هریرة و ابی هاشم بن عتبة **قال** ابو عیسی قال محمد قال علی بن عبد الله حدیث الحسن عن سمرة حدیث حسن و قد سمع عنه **وقال** ابو عیسی حدیث سمرة فی صلوة الوسطی حدیث حسن **وهو** قول اکثر العلماء من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم **وقال** زید بن ثابت و عائشة صلوة الوسطی صلوة الظهر **وقال** ابن عباس و ابن عمر صلوة الوسطی صلوة الصبح **حدثنا** ابو موسی محمد بن المثنی نا قریش بن انس عن حبیب بن الشهید قال قال لی محمد بن سیرین سل الحسن ممن سمع حدیث العقیقة فسألته قال سمعته من سمرة بن جندب **قال** ابو عیسی واخبرنی **محمد** بن اسمٰعیل عن علی بن عبد الله عن قریش بن انس هذا الحدیث **قال** محمد قال علی وسماع الحسن من سمرة صحیح واحتج بهذا الحدیث **باب** ما جاء فی کراهیة الصلوة بعد العصر وبعد الفجر **حدثنا**

(حواشی: وهو غزوة الاحزاب ۱۲ — واد بالمدینة ۱۲ — کعثمان ۱۲ — لانها واقعة فی وسط النهار ۱۲ — قال زید ان قبلها صلوتین وبعدها صلوتین ای احدیهما نهاریة والاخری لیلیة ۱۲)

قربت ان تغرب فغضب علیهم وجلس الی ان غربت فصلی العصر اخرجه فی مشکل الآثار فی الحصة القلیلة وابو بکرة الطائفی اسمه نفیع بن حارث۔ **باب** فی الرجل تفوته الصلوات فبایتهن یبدیٔ الترتیب فی قضاء الفوائت واجب عند ابی حنیفة ومالک ویستحب عند الشافعی واحمد وقد ثبت ترتیبه علیه السلام فی واقعة الباب غزوة الخندق والخلاف فی انه باعتبار الوجوب او الاستحباب وقال مولانا عبد الحی ان الرجحان لمذهب المجازیین فان فعله علیه السلام لا یورث الوجوب اقول ان ضابطة منقوضة فی مواضع کثیرة۔ **قوله** عبد الله اذا اطلق عبد الله فی مرتبة الصحابی فهو ابن مسعود واذا اطلق الحسن فی مرتبة الصحابی فهو ابن علی واذا اطلق فی مرتبة التابعی فهو حسن البصری رحمه الله۔ **قوله** اربع فی البخاری ذکر العصر فقط فقال ابن سید الناس الیعمری بتعدد الواقعتین واتی بروایة الاربع بما فی معانی الآثار بسند الشافعی وهو اجل الاسانید ثم اختلف فی وجه ترکه علیه الصلوة والسلام الصلوات فقال الشوافع ان صلوٰة الخوف لم تکن نازلة وقال الموالک انه علیه السلام فرغ قبل المغرب ولکنه تأخر بسبب بطوء توضئ الصحابة وهذا علی روایة الصحیحین لا روایة السنن وهذا المحمل مستبعد ونقول ان وجه الترک ان الصلوة حالة المسایفة غیر صحیحة واما جواب ان عصر الیوم جائز عندکم عند الغروب ایضا فنجیبه ان شاء الله تعالی ویصح لنا فعله علیه السلام المذکور فی الصحیحین دلیلا علی تاخیر الصلوة من الوقت المکروه وانی تتبعت کتبا کثیرة لمسئلة هل الرجل مامور باداء عصر یومه عند الغروب فما وجدته بل یدل عبارة محمد فی مؤطاه ص ۱۲۵ علی عدم المأموریة فلعل مسئلة الحنفیة فی الصحة لا غیر۔ **قوله** ما کدت ان اصلی الخ قیل ان هذا یدل علی ان عمر ادی الصلوة قبل الغروب والمختار عند النحاة ان کاد مثل باقی الافعال مثبت عند الاثبات ومنفی عند النفی واما اذا علم وجود الفعل وثبوته فی الواقع فیدل کاد المنفی علی تحقق ذلک الفعل بالبطوء **باب** ماجاء فی الصلوة الوسطی انها العصر فی تفسیر الصلوة الوسطی خمس واربعون قولا مذهب ابی حنیفة فی ظاهر الروایة انها العصر وفی شرح النقایة لملا علی القاری روایة شاذة عن ابی حنیفة ان الصلوة الوسطی صلوة الظهر وله ما فی ابی داؤد ص ۶۵ وعندی لابد من توجیه الروایة الشاذة والحدیث وعندی ان ما فی ابی داؤد ص ۶۵ فهو من اجتهاد زید بن ثابت ولنا صحت المرفوعات وقال النووی کان مذهب الشافعی انها صلوة الفجر الا انها صحت الاحادیث فی انها صلوة العصر وقال الشافعی اذا صح الحدیث فهو مذهبی فیکون مذهبه انها صلوة العصر **ف** فی مدخل البیهقی عن ابی حنیفة اذا صح الحدیث فهو مذهبی وذکر البیهقی عن ابن المبارک عن ابی حنیفة ما جاء عن النبی صلی الله علیه وسلم فعلی الرأس والعین وما جاء من الصحابة نختار منهم وما جاء عن التابعین فهم رجال ونحن رجال او قال زاحمناهم ودلیلنا فی مسئلة الباب ما فی مسلم ان فی مصحف حفصة الصلوة الوسطی صلوة العصر ولا یقال ان العطف یقتضی التغایر فانه قد صرح انه اذا کان لموصوف واحد صفات یجوز ادخال حرف العطف فیما مثل ے الی الملک القرم وابن الهمام ولیث الکتیبة فی المزدحم ؛۔ وقیل ان الصلوة الوسطی صلوة الوتر اختاره الشیخ علم الدین السخاوی الشافعی وصنف فیه کتابا مستقلا وقال ان الوتر ملحق بالخمسة وانها فریضة وقال انی ابلغ للامة ان الوتر فرض ذکره ابن عابدین۔ **قوله** من سمرة بن جندب الخ قیل سمع الحسن البصری عن سمرة کثیرا وقیل انه لم یسمع منه شیئا وقیل انه سمع حدیث العقیقة واختلف فی سماع الحسن عن علی بن ابی طالب **باب** ماجاء فی کراهیة الصلوة بعد العصر وبعد الفجر قال ابو عمر فی التمهید ان حدیث لا صلوة بعد الصبح حتی تطلع الشمس ولا بعد العصر حتی تغرب متواتر واما حدیث نهی الصلوة عند الطلوع والغروب والاستواء فصحیح ایضا فالاوقات المنهیة فیها الصلوة خمسة وجعل ابو حنیفة طائفتین فقال لا تحل الصلوة فی وقت الغروب والطلوع والاستواء ثم ان صلیت فیها ففیه تقسیم البطلان وعدمه فتبطل الفریضة وکل ما هو دین فی الذمة ووجب کاملا وتصح النوافل مع الکراهة التحریمیة ولما تفسیر لعینه ولغیره فعند ما هو ظاهر الهدایة ص ۱۴۵ من ان الواجب لعینه ما یکون مطلوبا بنفسه والواجب لغیره ما یکون مطلوبا لغیره وقال الشارحون ان الواجب لعینه ما یکون من الله والواجب لغیره ما یکون من جانب العبد واوهم لفظ الهدایة من جهة واشکل علیهم رکعتا الطواف فانهما واجبتان للعین علی ما قالوا واما علی ما قلت فواجبتان للغیر ای

۱؎ **قوله** ما کدت اصلی العصر حتی تغرب الشمس فان قلت ظاهره یقتضی ان عمر رض صلی وقت الغروب قلت لا نسلم بل یقتضی ان کیدودته کانت وقت الغروب ولا یلزم منه وقوع الصلوة عنده کذا ذکره الکرمانی ۱۲۔

۲؎ **قوله** صلوة العصر اعلم انه قد وقع الاختلاف فی قوله تعالی حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی والاکثر علی انها صلوة العصر وهو قول ابی حنیفة واحمد وذهب مالک والشافعی انها صلوة الصبح وقال النووی والذی یقتضیه الاحادیث الصحیحة انها صلوة العصر وهو المختار انتهی ومن ثم قال الماوردی من الشافعیة نص الشافعی انها الصبح وصحت الاحادیث فی انها العصر وکان هذا هو مذهبه لقوله اذا صح الحدیث فهو مذهبی واضربوا بمذهبی علی عرض الحائط کذا ذکره الشیخ فی اللمعات ۱۲ ۳؎ **قوله** صلوة الصبح لانها بین صلوتی اللیل والنهار والواقع بین الحد المشترک بینهما ولانها مشهورة وقیل انها المغرب لانها المتوسطة بالعدد وقیل العشاء لانها بین جهتین واقعتین طرفی اللیل مع ما فی ادائها من مزید مشقة ومزید فضل لکونها من خصائص هذه الامة کذا فی اللمعات وقیل انها الوتر لانه الوسط بین الفرض والنفل والله اعلم وعلمه اتم ۱۲

 (بطحان) بموحدة فطاء مثال فعلان کعثمان وادبطیة اوکقطران قاله ابی عبید البکری فانشد عفا بطحان من بنی فالمحصب

احمد بن مَنِیع نا هُشَیمٌ اخبرنا منصورٌ وهو ابن زاذان عن قتادة انا ابو العالیة عن ابن عباس قال سمعتُ غیر واحد من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم منهم عمر بن الخطاب وکان من اَحَبِّهِم الیَّ ان رسول الله صلی الله علیه وسلم نهی عن الصلوة بعد الفجر حتی تطلُع الشمسُ وعن الصلوة بعد العصر حتی تغرب الشمس وفی الباب عن علی وابن مسعودٍ وابی سعید وعُقبة بن عامر وابی هریرة وابن عُمر وسَمُرة بن جندب وسلمة بن الاکوع وزید بن ثابت وعبد الله بن عَمرو ومعاذ بن عَفرآء والصنابحی ولم یَسمع من النبی صلی الله علیه وسلم وعائشة وکعب بن مُرّة وابی اُمامة وعمرو بن عَبَسة ویعلی بن اُمیّة ومُعاویة قال ابو عیسی حدیث ابن عباس عن عمر حدیث حسن صحیح وهو قول اکثر الفقهاء من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ومَن بعدهم انهم کرهوا الصلوة بعد صلوة الصبح حتی تطلع الشمس وبعد العصر حتی تَغرُبَ الشمس واما الصلوٰت الفوائت فلا بأس ان تقضی بعد العصر وبعد الصبح قال علی بن المدینی قال یحیی بن سعید قال شُعبة لم یسمع قتادة من ابی العالیة الا ثلثة اشیاء حدیث عُمر ان النبی صلی الله علیه وسلم نهی عن الصلوة بعد العصر حتی تغرب الشمس وبعد الصبح حتی تطلع الشمس وحدیث ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا ینبغی لاحد ان یقول انا خیرٌ من یونس بن مَتّٰی وحدیث علی القُضاة ثلثة

مُعرب زاذان وهو بالفارسیة بمعنی الشجاع ۱۲ — نسبة الصنابح بطن من مراد ۱۲ لمعات

باب ما جاء فی الصلوة بعد العصر

حدثنا قُتَیبة نا جَریر عن عطاء بن السائب عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال انما صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم الرکعتین بعد العصر لانه اتاه مالٌ فشغله عن الرکعتین بعد الظهر فصلّاهما[1] بعد العصر ثم لم یعد لهما وفی الباب عن عائشة وام سلمة ومیمونة وابی موسی قال ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن وقد روی غیر واحد عن النبی صلی الله علیه وسلم انه صلی بعد العصر رکعتین وهذا خلاف ما روی عنه انه نهی عن الصلوة بعد العصر حتی تغرب الشمس وحدیث ابن عباس اصح حیث قال لم یعُد لهما وقد رُوی عن زید بن ثابت نحو حدیث ابن عباس وقد رُوی عن عائشة فی هذا الباب روایات روی عنها ان النبی صلی الله علیه وسلم ما دخل علیها بعد العصر الا صلی رکعتین وروی عنها عن ام سلمة عن النبی صلی الله علیه وسلم انه نهی عن

لختم الطواف فظهر الفرق بین رکعتی الطواف وسجدة التلاوة ولنا فی نفی رکعتی الطواف اثر عمر بن الخطاب رض فانه طاف قبل طلوع الشمس ولم یصل رکعتی الطواف حتی بلغ ذی طوی اخرجه الطحاوی موصولا والبخاری معلقا ولنا ایضا امر النبی الکریم ام سلمة رض طوفی وراء الناس فطافت ولم تصل حتی خرجت ولم ینکر النبی صلی الله علیه وسلم علیها وقال ابو حنیفة رح فی الطائفة الثانیة للاوقات المکروهة تجوز فیها الفرائض والواجبات لعینها لا النوافل والواجبات لغیرها ولم یفرق الشافعی بین الطائفتین وقال تصح الفرائض وذوات الاسباب من النوافل مثل التحیتین والخوف لا غیرها وتجوز السنن الاکدة ایضا وقال مالک یجوز الفرائض لا النافلة وتفقه الشافعی ان ذوات الاسباب سماویة وغیرها فی خیار العبد فرد النهی علی ما فی طوعه وقال صاحب الهدایة ان وقت بعد الفجر والعصر ینبغی ان یکون مشغولا بالفرض فالقبح لیس بسبب الوقت فتجوز الفرائض والواجبات لعینها وقال ابن الهمام هذا تخصیص بالرأی ابتداءً فلم یجب عن الایراد واخذ طریقا آخر لاثبات المسئلة وقال الطحاوی فی التفقه ان النهی عن الصلوة بعد العصر والفجر صلوتهما صلی فی الفور بعد دخول الوقت او ببطوء فعلم ان التاثیر للصلوتین فلا قبح فی الوقت واقول فیما قال الشیخ علی صاحب الهدایة بانه تخصیص النص بالنص فانه قد خص منه صلوة العصر والفجر ونص آخر مستقل وهو قضاء الوتر اخرجه الترمذی ص ۶۱ بسند فیه عبد الرحمن بن زید بن اسلم وهو متکلم فیه بخلاف اخیه عبد الله فانه ثقة واخرجه ابو داؤد ص ۲۰۲ وصححه العراقی ولکنه غیر واضح والاوضح ما فی سنن الدارقطنی وقال الشوافع حدیث الباب عام ویخصصه حدیث التحیة فنحول الی مسئلة الاصول فقال الشافعیة اذا تعارض العام والخاص فیراد من العام ما وراء الخاص تقدم الخاص او تأخر او لم یعلم التاریخ وقال الاحناف لو علم التاریخ فالمتأخر ناسخ والا فوقع التعارض فیحول الی باب التعارض وهذا یوهم الناظر فالشافعیة یوخذ بالزائد فالزائد وتعبیرهم هذا جید مؤثر قوی مما قال الاحناف فاقول ان المراد من التعارض عندنا انه یعامل فیه بمقاسمة الاصول فانه قد کثر تخصیص النوعیات باحکام لا تکون فی الجنسیات وهذا من تعبیراتی. فصار تعبیرنا ایضا اجود واقوی وصارت ضابطتنا اشمل علی ضابطتهم ومقاسمة الاصول ان یکون جزئی واحد مثلا یصلح للاندراج تحت العام ویصلح للاندراج تحت الخاص فادخاله تحت ماله زیادة استحقاق مقاسمة الاصول فنجری الضابطة فیما نحن فیه بان الشریعة تامر بعدم حلة الصلوة ثم ما کان دینا من الله من الفرائض والواجبات لعینها یجوز اداءه وما کان من التبرع من الواجب لغیره والنافلة لا یجوز اداءه وبالفاظ آخر ان ما کان فی ذمة من الله یجوز اداءه والا فلا ویفید هذا الاصل فیما مر من الصلوة منفردا اذا امات الامام الجائر الصلوٰت فقال الشافعیة ان الشریعة امرت بتکرار الصلوٰت فیکون فی الصلوات الخمسة ونقول امر الشارع باداء الصلوة فی وقتها لا بالتکرار کما هو مزعوم الخصم ثم سأل سائل افاصلی معهم قال نعم لو شئت کما یدل علی هذا صراحة ما فی ابی داؤد ص ۶۲ فلا تکون الاعادة الا فیما تجوز منه فاذن انکسر سورة تکرار الصلوة فی الاوقات الخمسة ولیتدبر فی هذا. **قوله** لا ینبغی لاحد ان یقول انا خیر من یونس الخ قیل ان مصداق انا هو المتکلم وقیل مصداقه هو النبی صلی الله علیه وسلم ثم نخرج المحامل فی الشرح الثانی فان فضله علیه السلام ثابت علی جمیع الانبیاء السابقین بلا ریب. **قوله** حدیث علی هو قول علی کما فی السنن الکبری ولیس بمرفوع واما ما قلنا من کراهة الصلوة فی الاوقات الثلثة مع الصحة فاجتماع الصحة مع الکراهة لیس ببعید وقال الشیخ ابن الهمام انهما یجتمعان فی المعاملات لا العبادات فان فی المعاملات طرفین طرف الدنیا وطرف الدین بخلاف العبادات فان الطرف فیها واحد وهو طرف اخروی واقول یلزم علی هذا ارتفاع باب کراهة الصلوة ویحتمل ان یقال ان الکراهة الواقعة علی نفس الصلوة لا تجتمع معها بخلاف الکراهة فی بعض اجزائها فیصح قول الشیخ بلا ارتفاع باب الکراهة وهذا یفید الشافعیة ایضا فی اشکال اشکل علیهم حله وهو عدم اجتماع الصحة مع الکراهة التنزیهیة وهو قول عندهم والله اعلم وعلمه اتم. **باب** ما جاء فی الصلوة بعد العصر. فی الصحیحین عن عائشة رض ثبوت الرکعتین بعد العصر مواظبة فی بیت عائشة رض وفی السنن عن ابن عباس وام سلمة انه علیه السلام شغل عن سنتی الظهر فقضاهما بعد العصر قال الشافعیة بجواز الرکعتین بعد العصر وعندنا من خصوصیة علیه السلام وقال الشافعیة ان الخصوصیة باعتبار المواظبة لا فی اصل المشروعیة والسلف ایضا مختلفون ولنا ما فی البخاری ومعانی الآثار ص ۱۸۰. ان عمر کان یعزر من یصلی الرکعتین بعد العصر وهذا لابد من کونه علانیة ولم ینکر علیه احد من الصحابة رض فلنا ان نقول ان قول جمهور الصحابة رض مع ابی حنیفة رح وسئل الدارمی فقال اقول بقول عمر بن الخطاب رض وحدیث الباب لنا وقال الحافظ ان عطاءً اختلط فی آخر عمره واخذ عنه جریر بعد الاختلاط ولنا

---

[1] **قوله** فصلّاهما بعد العصر هذا یدل علی ان قضاء السنة سنة وبه اخذ الشافعی والظاهر ان هذا من خصوصیاته صلعم لعموم النهی للغیر ولانه ورد فی حدیث انه کان یصلیهما دائما وقد ذکر الطحاوی بسنده حدیث ام سلمة وزاد فقلت یا رسول الله افنقضیهما اذا فاتتا قال لا انتهی فمعنی الحدیث کما قاله ابن حجر ای وقد علمت ان من خصائصی انی اذا علمت عملا داومت علیه فمن ثم فعلتهما نسیت غیری عنهما لکن خالف کلامه حیث قال ومن هذا اخذ الشافعی ان ذات السبب لا تکره فی تلک الاوقات ولا یخفی انه اذا کان من خصوصیاته فلا یصلح للاستدلال والله اعلم بالحال قال القاضی اختلفوا فی جواز الصلوة فی الاوقات الثلاث وبعد صلوة الصبح الی الطلوع وبعد صلوة العصر الی المغرب فذهب داؤد الی جواز الصلوة فیها مطلقا وقد روی عن جمع من الصحابة فلعلهم لم یسمعوا نهیه صلوات الله وسلامه علیه او حملوه علی التنزیه دون التحریم وخالفهم الاکثرون ثم قال الشافعی لا یجوز فیها فعل صلوة لا سبب لها اما الذی له سبب کالمنذورة وقضاء الفائتة فجاز لحدیث کریب واستثنی ایضا مکة واستواء الجمعة وقال ابو حنیفة رحمه الله یحرم فعل کل صلوة فی الاوقات الثلاث سوی عصر یومه عند الاصفرار یحرم للمنذرة والنافلة بعد الصلوتین دون المکتوبة الفائتة وسجدة التلاوة وصلوة الجنازة کذا فی المرقاة ۱۲

الصلوٰۃ بعد العصر حتی تغرب الشمس و بعد الصبح حتی تطلع الشمس **والذی** اجتمع علیه اکثر اهل العلم علی کراهیة الصلوٰۃ بعد العصر حتی تغرب الشمس و بعد الصبح حتی تطلع الشمس الا ما اُستثنی من ذلک مثل الصلوٰۃ بمکة بعد العصر حتی تغرب الشمس و بعد الصبح حتی تطلع الشمس بعد الطواف **فقد** روی[1] عن النبی صلی الله علیه وسلم رخصة فی ذلک وقد قال به قوم من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم **وبه** یقول الشافعی و احمد و اسحٰق **وقد** کره قوم من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم الصلوٰۃ بمکة ایضاً بعد العصر و بعد الصبح **و به** یقول سفیان الثوری و مالک بن انس و بعض اهل الکوفة **باب** ۱۳۴ ما جاء فی الصلوٰۃ قبل المغرب ۱۷۶ **حدثنا** هناد نا وکیع عن کهمس بن الحسین عن عبد الله بن بُرَیدة **عن** عبد الله بن مُغَفَّل عن النبی صلی الله علیه وسلم قال بین[2] کل اذانین[ای الاذان والاقامة ۱۲] صلوٰۃ لمن شاء **وفی** الباب عن عبد الله بن الزُّبَیر **قال** ابو عیسیٰ حدیث عبد الله بن مُغَفَّل حدیث حسن صحیح **وقد** اختلف اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم فی الصلوٰۃ قبل المغرب فلم یر[3] بعضهم الصلوٰۃ قبل المغرب **وقد** روی عن غیر واحد من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم انهم کانوا یصلون قبل صلوٰۃ المغرب رکعتین بین الاذان والاقامة **وقال** احمد و اسحٰق ان صلاهما فحسن و هذا عندهما علی الاستحباب **باب** ۱۳۵ ما جاء فیمن ادرک رکعة من العصر قبل ان تغرب الشمس ۱۷۷ **حدثنا** الانصاری نا معن نا مالک بن انس عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار عن بُسر بن سعید وعن الاعرج یحدثونه **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من ادرک[4]

ما فی معانی الآثار ص ۱۸۰ عن ام سلمة رض قلت له علیه السلام افنقضیهما اذا فاتتا قال لا آه وسکت الحافظ عن الحکم علی حدیث الطحاوی قال رجل ان سند عن یزید بن هارون عن حماد بن سلمة فیه شیٔ فان حماداً اختلط حفظه فی الآخر و اقول تتبعت مسلماً فاستخرجت منه سند یزید بن هارون عن حماد بن سلمة فی مواضع کثیرة فکیف حکم ذلک الرجل علی ذلک السند و مر علیه السیوطی فی الخصائص الکبری و صححه والحدیث موجود فی مسند احمد فالحاصل عندی ان حدیث الطحاوی فی اعلیٰ مراتب الحسن لذاته ولنا ما فی مسند احمد و بعضه فی البخاری ان معاویة رضی الله تعالیٰ عنه دخل المدینة وکان ابن الزبیر یصلی الرکعتین بعد العصر فقال معاویة ما تفعل فانی ما وجدته من النبی صلی الله علیه وسلم قال ابن الزبیر علمته من عائشة رض فارسل معاویة رجلا الی عائشة رض فقالت ما صلی فی بیتی وارسلته الی ام سلمة رض وقالت ام سلمة رض انه علیه السلام قضی الرکعتین اللتین بعد الظهر رحم الله عائشة قد کنت ذکرت لها فاضطرب حدیث الصحیحین عن عائشة رض ولهذا العلة رجح الترمذی حدیث ابن عباس علی حدیث البخاری وقال حدیث ابن عباس اصح . ولنا ایضا ما فی مصنف عبد الرزاق عن ابی سعید نفعل ما امرنا وفعل النبی صلی الله علیه وسلم ما امر فدل علی ان فعلهما علی خصوصیته علیه السلام کما قلنا. **قوله** عنها عن ام سلمة رض لعل عن ام سلمة لیس بصحیح فان عائشة روت بدون الواسطة کما قال المصنف و فی الباب عن عائشة رض الا ان یراد ما فی مسند احمد فی قصة معاویة وابن الزبیر رض **قوله** الا ما استثنی من ذلک اسناد الاستثناء ضعیف **باب** ماجاء فی الصلوٰۃ قبل المغرب تسن الرکعتان قبل المغرب عند الشافعی رح وفی قول منه الاباحة وقال ابو حنیفة و مالک لا ینبغی وقال ابن الهمام بالاباحة ونفی الاستحباب و حدیث الباب للشافعی واجیب بان المراد المکث مقدار الصلوٰۃ بین الاذانین لا فعل الصلوٰۃ ویرد علی هذا الجواب ما فی البخاری فی الموضعین عن عبد الله بن مغفل صلوا قبل المغرب رکعتین وانی تتبعت لا جد انهما حدیثان او حدیث واحد فلم اجد فیه شیئا من المحدثین الا ان بوب البخاری علی الفصل بین الاذانین واتی فیه بحدیث الباب و بوب علی الرکعتین قبل المغرب واتی فیه بحدیث صلوا قبل المغرب رکعتین وفی مسند البزار بین کل اذانین صلوٰۃ الا المغرب وادرجه ابن الجوزی فی الموضوعات وقال السیوطی فی اللآلی المصنوعة انه لیس بموضوع وقال اهل حیان بن عبید الله مصغر ثقة وهو راوی الحدیث لا حیان بن عبد الله المکبر الذی کذب الفلاس وابن عبید الله وثقه البزار و الزیلعی والحافظ نقلا قول ابن الجوزی والبزار ولم یخبرا ما قال السیوطی و هذا العجب منهما و اخرجه الدارقطنی ایضا وقال البیهقی فی معرفة السنن والآثار انه وهم حیان وادرجه من نفسه و عندی قرائن من سنن الدارقطنی علی کونه مرویا من الفوق ولیس من ادراج الراوی ونقول بعد تسلیم الاباحة کما قال ابن الهمام ان الحدیث لا یدل علی الاستحباب لما فی البخاری وابی داؤد ص ۱۸۲ لمن شاء ان یصلیها خشیة ان یتخذها الناس سنة واما الفرق بین السنة والاستحباب فبعید فی نصوص الشارع ونقول ایضا ان البزار وابن شاهین فی کتاب الناسخ والمنسوخ یقولان بالنسخ والناسخ لفظ الا المغرب فدل هذا انهما من المصححین لحدیث الا المغرب **قوله** قد روی عن غیر واحد الخ لنا ما فی ابی داؤد ص ۱۸۲ سئل ابن عمر عن الرکعتین قبل المغرب قال ابن عمر ما رأیت احدا یصلیهما قبل المغرب فی زمن النبی صلی الله علیه وسلم بسند حسن وقال النووی فی شرح مسلم ان الجمهور مع ابی حنیفة ولکن الاحادیث ترد علیهم و فی فتح الباری وعمدة القاری سئل احمد عن الرکعتین قبل المغرب فقال ما صلیت الا مرة واحدة ثم فی العمدة حین بلغنی الحدیث ای ما صلیت الا مرة واحدة حین بلغنی الحدیث وهو داب احمد فی الفتح حتی بلغنی الحدیث فظاهره انه صلاهما مرة ثم اذا بلغه الحدیث استمر علیه من الاتیان بهما ولکن الصحیح ما فی العمدة بقرینة ما فی مسند احمد (**اطلاع**) ذکر الشیخ عبد الحق الدهلوی فی الحاشیة لحدیث بریدة الاسلمی ان النبی صلی الله علیه وسلم و ابا بکر و عمر لم یصلوهما الخ وهذا غلط فان المروی عن بریدة استثناء الا المغرب فی مسند البزار واما ما رواه الشیخ فهو مروی عن ابراهیم النخعی مرسلا فی کتاب الآثار **باب** ماجاء فیمن ادرک رکعة من العصر قبل ان تغرب الشمس مذهبنا ان طلوع الشمس فی خلال الصلوٰۃ مفسد للصلوٰۃ ثم قال الشیخان تحولت الصلوٰۃ الی النافلة وقال محمد تبطل من الاصل ولا تبقی النافلة ایضا و روایة شاذة عن ابی یوسف فی الفتح انها لا تبطل و تبقی فریضة ثم اذا طلعت فالسبیل عنده اذن ان یمکث المصلی علی حاله ویؤدی الباقیة بعد خروج وقت الکراهة ولما اذا غرب الشمس فلا تفسد الصلوٰۃ فحدیث الباب یخالفنا الا علی الروایة الشاذة عن یعقوب وقال الائمة الثلثة من المجازین ان مصداق حدیث الباب المعذور من النائم وغیره والنهی عن الصلوٰۃ فی هذه الاوقات لغیر المعذور والحال انه لا ایماء فی متن الحدیث الی المعذور وقال الشافعیة من تعمد واخر العصر صحت صلوته ویکون مرتکب الکبیرة والجواب اجتهاداً من صار اهل الوجوب من البالغ والمسلم بانه اذا صلی وغربت الشمس فی خلالها لم تفسد صلوته بدون اثم واما الاحناف فما اجاب احد بما یشفی ما فی الصدور وقال الطحاوی ص ۲۳۲ انه محمول علی من صار اهل الوجوب بانه تجب الصلوٰۃ علیه ثم یقضیها ثم رده الطحاوی بان روایة الصحیحین فلیضف الیها رکعة اخری یخالفه ثم اختار الطحاوی بطلان الصلوٰۃ عند الطلوع والغروب وجعل حدیث الباب منسوخا بکلا الجزئین ونقله الحافظ ثم رده من جانبه بارد به الطحاوی والعجب

---

[1] **قوله** فقد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم رخصة فی ذلک لما قال صلعم لا تمنعوا احدا طاف هذا البیت وصلی ایة ساعة شاء من لیل ونهار وعند ابی حنیفة رح حکمها حکم سائر البلاد فی الکراهة لعموم حدیث النهی وقیل انه ناسخ لما سواه لان المحرم راجح قال ابن الملک والظاهر ان المراد بقوله صلی ایة ساعة شاء فی الاوقات الغیر المکروهة توفیقا بین النصوص انتهی ۱۲

[2] **قوله** بین کل اذانین الخ قال ابن الجوزی فائدة هذا الحدیث انه یمکن ان یتوهم متوهم ان الاذان للصلوٰۃ یمنع ان یفعل سوی الصلوٰۃ التی اذن لها فتبین ان التطوع بین الاذان والاقامة جائز کذا ذکره فی فتح الباری والصواب ان المراد بیان ان مع کل فریضة نفلا وینبغی ان یصلی بینهما نافلة لشرف الوقت وکثرة الثواب واما الاشکال بالمغرب فجوابه القول بالنسخ فیها وانها خصت من العموم ۱۲ لمعات

[3] **قوله** فلم یر بعضهم الصلوٰۃ قبل المغرب وهو قول ابی حنیفة قال التوربشتی انما ذهب ابو حنیفة الی کراهة النافلة قبل صلوٰۃ المغرب لحدیث بریدة الاسلمی ان النبی صلی الله علیه وسلم و ابا بکر رض و عمر رض لم یصلوها وما رواه غیره من الصحابة فهو منسوخ وعن ابن عمر قال ما رأیت احدا یصلیها علی عهد النبی صلعم فیه دلیل علی نسخ ما کان قبل رؤیته کذا فی اللمعات وتمامه فی فتح القدیر ۱۲

[4] **قوله** قال النووی قال ابو حنیفة تبطل صلوٰۃ الصبح بطلوع الشمس لانه دخل وقت النهی عن الصلوٰۃ بخلاف غروب الشمس والحدیث حجة علیه وجوابه ذکره صدر الشریعة فی شرح الوقایة فلیطالع ثمه قال ابن الملک قیل معناه فقد ادرک وقتها فان لم یکن اهلا للصلوٰۃ ثم صار اهلا وقد بقی من الوقت قدر رکعة لزمته تلک الصلوٰۃ کذا فی المرقاة ۱۲

قوت المغتذی (بین کل اذانین صلوٰۃ) قال ابن سید الناس ای بین اذان واقامة تثنیة تغلیب کالعمرین والقمرین تخفیفا فالمذکر اخف من المؤنث.

من الصبح ركعة قبل ان تطلع الشمس فقد ادرك الصبح ومن ادرك من العصر ركعة قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك العصر **وفی** الباب عن عائشة **قال** ابو عيسى حديث ابی هريرة حديث حسن صحيح **وبه** يقول اصحابنا والشافعی واحمد واسحٰق ومعنى هذا الحديث عندهم لصاحب العذر مثل الرجل ينام عن الصلوٰة او ينساها فيستيقظ ويذكر عند طلوع الشمس وعند غروبها **باب**[۱۳۱] ما جاء فی الجمع بين الصلوٰتين **حدثنا**[۱۷۸] هناد نا ابو معاوية عن الاعمش عن حبيب بن ابی ثابت عن سعيد بن جبير **عن** ابن عباس **قال** جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء بالمدينة من غير خوف ولا مطر قال فقيل لابن عباس ما اراد بذلك قال اراد ان لا تحرج امته **وفی** الباب عن ابی هريرة **قال** ابو عيسى حديث ابن عباس **قد** روی عنه من غير وجه رواه جابر بن زيد وسعيد بن جبير وعبد الله ابن شقيق العُقَيلی **و** قد روی عن ابن عباس عن النبی صلى الله عليه وسلم غير هذا **حدثنا**[۱۷۹] ابو سلمة يحيى بن خلف البصری نا المعتمر بن سليمان عن ابيه عن حَنَش بن عكرمة **عن** ابن عباس عن النبی صلى الله عليه وسلم قال من جمع بين الصلوٰتين من غير عذر فقد اتى بابا من ابواب الكبائر **قال** ابو عيسى وحنش **هذا** هو ابو على الرحبی وهو حنش بن قيس (لقب حسين بن قيس) وهو **ضعيف** عند اهل الحديث ضعفه احمد وغيره **والعمل** على هذا عند اهل العلم ان لا يجمع بين الصلوٰتين الا فی السفر او بعرفة **ورخص** بعض اهل العلم من التابعين فی الجمع بين الصلوٰتين للمريض **وبه** يقول احمد واسحٰق

من الحافظ انه نقل جواب الطحاوی ولم ينقل رده واخذ ارباب التصنيف مسئلة الاصول كما ذكر شارح الوقاية وسنح لی الجواب واذكره لمحض الدعوے ومادته كثيرة لا يسعه المقام الضيق فاقول ان الحديث فی حق الجماعة لا فی حق الاوقات فيكون المعنى من ادرك ركعة مع الامام فليضف اليها ركعة اخرى ولتكن الركعتان قبل الطلوع والغروب وزعم الجازيون ان المفهوم كون الركعة الثانية بعد الطلوع ولا يخالفنی رواية فليضف اليها ركعة اخرى ولی فی هذا الجواب قرائن منها ان الحديث مروی فی اربعة مواضع بالفاظ متقاربة واتفقوا فی المواضع الثلثة على انها فی حق المسبوق فيقال فی هذا الموضع ايضا انه فی حق المسبوق ومن تلك المواضع ما فی مسلم ص ۲۲۱ عن ابی هريرة من ادرك ركعة من الصلوٰة فقد ادرك الصلوٰة وفی مسلم فی بعض الطرق من ادرك ركعة من الصلوٰة مع الامام الخ فيكون نصا فی انه فی حق المسبوق وايضا جمع مسلم حديث الباب وحديث من ادرك ركعة من الصلوٰة مع الامام فی باب واحد فيدل على ان مصداق الحديثين واحد ومن تلك المواضع ما فی ابی داؤد ص ۱۲۹ من ادرك الركعة فقد ادرك الصلوٰة قبل من ادرك الركوع وغمض البخاری فی سند حديث ابی داؤد فی جزء القراءة وقد اخرجه ابن خزيمة فعلم صحته عند ابن خزيمة ومن تلك المواضع ما فی النسائی من ادرك ركعة من الجمعة الخ فاقول ان حديث الباب ايضا فی حق المسبوق ولا اقول بان الحديث واحد واختلاف الالفاظ من الرواة بل اقول انه عليه السلام ذكر المسئلة مرارا وان قيل طالبا للنكات ما وجه تخصيص الصلوٰتين بالذكر فيقال لعل هذا حين وجوب الصلوٰتين ولعل رواية ابی هريرة رض تكون بالواسطة واما ان يقال ان آخر الوقت اجماعا ليس الا لهاتين الصلوٰتين واما ان يقال ان آخر الوقت المعلوم حسا للكل ليس الا لهاتين الصلوٰتين وبهذا ينقح وجه ذكر قبل ان تطلع الشمس وقبل ان تغرب وايضا يقال انه مثل حديث فضالة فی سنن ابی داؤد ص ۶۱ قال النبی صلى الله عليه وسلم حافظ على البردين او العصرين وحملوه اهل التدريس على زيادة الاهتمام وغيره وقال السيوطی انه من خصوصيته وليس عليه الا الصلوٰة العصرين وبنا فی ما ذكرت من المراد ما فی فتح الباری من السنن الكبرى من ادرك ركعة من الصبح قبل ان تطلع الشمس وركعة بعد ان تطلع الشمس فقد تمت صلوته فاقول ان هذا الباب من السنن الكبرى موجود عندی وما وجدت فيه ما حكى الحافظ وذكر الشوكانی هذا الحديث من الفتح ولم يذكر السنن الكبرى وقال فی بعض الروايات ولكن الانصاف ان الرواية ثابتة واقول قد سها الحافظ فی فهم مراد الحديث والحال ان الحديث فی مسئلة سنتی الفجر كما روی الترمذی ص ۵۷ من لم يصل ركعتی الفجر فليصليهما بعد ما تطلع الشمس وهذا الحديث ثابت عندی من ازيد من عشرين طريقا خمس فی مسند احمد وخمس فی سنن الدارقطنی وثلث فی سنن البيهقی واثنان فی صحيح سنن ابن حبان واثنان فی المستدرك وواحد فی طبقات الذهبی وواحد عند النسائی فی الكبرى وعند الطحاوی ومدار الكل قتادة ثم عبر بعض الرواة وهم خمس من ادرك ركعة من الصبح قبل ان تطلع الشمس وركعة بعدها والمراد من الركعة الصلوٰة والصلوٰة قبل الطلوع هی المكتوبة والصلوٰة بعد الطلوع السنن ويعبر بعض الرواة بالمراد الواضح فكان ما فی السنن الكبرى متعلقا بالسنن بمراد ما ذكرت وزعم الحافظ لتعلقه بحديث الباب ولقد بلغ الحافظ المراد الصحيح فی التهذيب تحت ترجمة عزرة بن تميم وقال انه منفرد بهذا المتن واحاله على النسائی الكبرى ولم ينبه على هذا فی الفتح واجرا كل ما قلت على كلام الحافظ موجودة بالدلائل والقرائن ومر العينی على حديث الباب واخرج بعض الطرق مشتملا على وجدان ركعة بعد الطلوع والغروب واقول ان هذا فتوى ابی هريرة وليس بمرفوع ولم يميز الحافظ العينی بين الموقوف والمرفوع والدليل على انه فتوى ابی هريرة عبارة البيهقی فی السنن الكبرى واقول ايضا ان ابن عباس راوی حديث الباب فی مسلم وفتواه ببطلان الصلوٰة لو طلعت الشمس بسند صحيح فی مسند ابی داؤد الطياليسی واخرجه فی النسائی ص ۹۸. ايضا الا ان القطعة المفيدة لنا ليست بمذكورة فيه. (**تتمة**) والجواب الذی ذكره الطحاوی ثم رده مذكور فی مدونة مالك عن ابن قاسم تلميذ مالك ويمكن نفاذ ذلك الجواب فی الجملة فان فخر الاسلام والسرخسی مختلفان فيمن طهرت او اسلم او بلغ هل يجب عليه الاداء فی الحال او بعد طلوع الشمس ويرد على ما قال الجازيون فعله عليه السلام فی غزوة الخندق كما فی الصحيحين وسيما على ما عند مسلم وفعله عليه السلام فی ليلة التعريس فبعد الفراغ من حديث الباب نحول مسئلة جواز عصر يومه عند الغروب اما الى الاجتهاد او الى الحديث السابق فی الترمذی من صلوٰة المنافق ولم يبق لحديث الباب التعلق بمسئلة العصر والفجر المتنازعتين فيهما **باب** ما جاء فی الجمع بين الصلوٰتين. اجمال مذهب مالك والشافعی واحمد جواز جمع الصلوٰتين وقتا باختلاف الروايات فی السفر والمطر والمرض ثم الجمع جمع تقديم وجمع تاخير وانكر البخاری جمع التقديم وعن ابی داؤد لم يصح حديث فی جمع التقديم ثم لجمع التقديم شروط منها ان ينوی الجمع قبل تسليم الصلوٰة الاولى منها وان لا يفصل بينهما ولا يتطوع بينهما ومنها الترتيب ويشترط فی جمع التاخير نية الجمع قبل فوت وقت يسع فيه الصلوٰة الاولى وقال ابو حنيفة واصحابه بالجمع فعلا والجمع فعلا من تعبيری وكذلك فی البرهان فان تعبير الجمع الحقيقی والصوری يوهم الناظر القاصر واما تفصيل المسئلة فياتی عن قريب واما حديث الباب فقال النووی انه جمع فی متن المدينة لعله لمرض واقول انه يخالف صراحة حديث الباب من غير خوف ولا مطر وكيف مرض كل القوم ثم قال النووی ذهب بعض القدماء الى الجمع الوقتی بدون سفر ومطر ومرض احيانا بشرط ان لا يعتادوا واقول ان فی واقعة الباب جمع فعل باقرار الحافظ فی الفتح وكذلك قال ابو الشعثاء وتلميذه كما فی مسلم ص ۲۴۶ وفی النسائی قول ابن عباس بانه جمع فعلا. **قوله** وقد روی عن ابن عباس الخ لعله اشار الى ما فی مسلم ص ۲۴۶ عن ابن عباس ما يدل على انها واقعة السفر ويدل حديث الباب على انها واقعة المدينة ولم يتوجه احد من المحدثين الى انه اختلاط الراوی او غيره والحال ان الفاظ الحديثين متحدة متقاربة. **قوله** من جمع بين الصلوٰتين بدون عذر الخ لا يصح هذا حجة على الجازيين وهذا اصح موقوفا على ابن الخطاب رضى الله عنه. **قوله** حنش الخ حنش اثنان حنش بن ربيعة تلميذ على رضى الله عنه وهو ثقة واما حنش ههنا فهو حسين بن قيس وهو ضعيف وصحح الحاكم حديثه لكن تصحيح الحاكم وتضعيف ابن الجوزی لا يعتد به بدون موافقة احد من المحدثين وحسن ابن كثير فی تفسيره رواية حنش بن قيس الا انه ايضا متساهل فی حق الرواة **قوله** وبه يقول احمد الخ نسب الى احمد بن حنبل ما ذكر النووی عن بعض الشوافع ولعل المصنف رح لم يعتمد على هذه فانه قال فی العلل الصغری ما اتيت فی الترمذی برواية الا عمل به بعض العلماء الا حديث ابن عباس رض

قوت المغتذی (نا ابو سلمة يحيى بن خلف المصری نا المعتمر بن سليمان عن ابيه عن حنش عن عكرمة عن ابن عباس عن النبی صلى الله عليه وسلم قال من جمع بين الصلاتين من غير عذر فقد اتى بابا من ابواب الكبائر) هذا اورده ابن الجوزی بالموضوعات واعله بحنش وقال كذبه احمد وقد اخرجه الحاكم بالمستدرك وقال حنش ثقة سكن الكوفة واخرجه البيهقی بسننه وله شاهد موقوف على عمر اخرجه البيهقی واخرجه عن ابی موسى الاشعری واخرجه ابن ابی شيبة بمصنفه

وقال بعض اهل العلم یجمع بین الصلوٰتین فی المطر **وبه** یقول الشافعی واحمد واسحٰق ولم یر الشافعی للمریض ان یجمع بین الصلوٰتین **باب**[١٢٧] ماجاء فی بدء الاذان[١] **حدثنا**[١٨٠] سعید بن یحیی الاُمَوی نا ابی نا محمد بن اسحٰق عن محمد بن ابراهیم التیمی عن محمد بن عبد الله بن زید **عن** ابیه قال لما اصبحنا اتینا رسول الله صلی الله علیه وسلم فاخبرته بالرؤیا فقال ان هذه لرؤیا حق فقُم مع بلال فانه اندی وامدّ صوتا منک فالْقِ علیه ماقیل لک ولیناد بذلک قال فلما سمع عمر بن الخطاب نداء بلال بالصلوٰة خرج الی رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو یجُرّ ازاره وهو یقول یا رسول الله والذی بعثک بالحق لقد رأیت مثل الذی قال قال فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم فلله الحمد فذلک اثبت **وفی** الباب عن ابن عمر **قال** ابوعیسی حدیث عبد الله بن زید حدیث حسن صحیح **وقد** روی هذا الحدیث ابراهیم بن سعد عن محمد بن اسحٰق اتم من هذا الحدیث واطول وذکر فیه قصة الاذان مثنی مثنی والاقامة مرة مرة وعبد الله بن زید هو ابن عبد ربّه ویقال ابن عبد ربّ ولا نعرف له عن النبی صلی الله علیه وسلم شیئا یصح الا هذا الحدیث الواحد فی الاذان **و**عبد الله بن زید بن عاصم المازنی له احادیث عن النبی صلی الله علیه وسلم وهو عم عبّاد بن تمیم **حدثنا**[١٨١] ابوبکر بن ابی النضر نا الحجاج بن محمد قال قال ابن جُریج انا نافع **عن** ابن عُمر قال کان المسلمون حین قدموا المدینة یجتمعون فیتحیّنون[١] الصلوات ولیس یُنادی بها احد فتکلموا یوما فی ذلک فقال بعضهم اتخذوا ناقوسا مثل ناقوس النصاری[٢] وقال بعضهم اتخذوا قرنا مثل قرن الیهود قال فقال عمر اَوَلا[٣] تبعثون رجلا ینادی بالصلوٰة قال فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم یا بلال قُم فنادِ بالصلوٰة[٤] **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح غریب من حدیث ابن عمر **باب**[١٢٨] ماجاء فی الترجیع فی الاذان **حدثنا**[١٨٢] بشر بن معاذ نا ابراهیم بن عبد العزیز بن عبد الملک بن ابی محذورة قال اخبرنی ابی وجدّی جمیعا **عن** ابی محذورة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم اقعده والقی علیه الاذان حرفا حرفا قال ابراهیم مثل اذاننا قال بشر فقلت له اَعِد علیّ فوصف[٥] الاذان بالترجیع **قال** ابوعیسی حدیث ابی محذورة فی الاذان حدیث صحیح **وقد** روی عنه من غیر وجه وعلیه العمل بمکة وهو قول الشافعی **حدثنا**[١٨٣] ابوموسیٰ محمد بن المثنی نا عفان نا همام عن عامر الاحول عن مکحول عن عبد الله بن محیریز **عن** ابی محذورة ان النبی صلی الله علیه وسلم علّمه الاذان تسع عشرة

انه علیه السلام جمع بین الظهر والعصر بالمدینة الخ وحدیث اذا شرب الخمر فاجلدوه وان عاد فی الرابعة فاقتلوه واقول ان الحدیثین معمول بهما عندنا ونقول انه جمع فعلی. **قوله** للمریض الخ ما کان النبی صلی الله علیه وسلم مریضا لنص حدیث بلا خوف ولا مطر ولو سلم بتقدیر المحال فهل کان المقتدون کلهم مریضین ایضا ولا یقبل العاقل هذا الاحتمال الا عرج المریض **باب** ماجاء فی بدء الاذان. بدء الاذان فی المدینة وفی بعض الروایات الساقطة ان جبرئیل علیه السلام علّمه علیه السلام الاذان فی لیلة الاسراء والاذان عندنا سنة ونسب وجوبه الی محمد رح واقول لعله ماخوذ مما قال محمد ان یقاتل الامام بقوم اجتمعوا علی ترک الاذان ولا یخرج الوجوب من هذا فانه روی عنه مثل هذا فی اهل قریة اجتمعوا علی ترک الختنة وعندی مدار القتال انه ترک شعار الاسلام ثم بین القتل والقتال بون بعید وضعف استدلال النووی بهذا البون علی قتل تارک الصلوٰة بحدیث امرت ان اقاتل الناس الخ فان المذکور فی الحدیث هو القتال لا القتل. **قوله** خرج عمر رض یجر ازاره فی بعض الروایات انه خرج عمر رض بعد عشرین یوما وظاهر حدیث الباب انه خرج فی الحال وللحافظین فیه کلام طویل. **قوله** یا بلال قم ونادِ الخ اختار ابن حجر ان هذا النداء غیر الاذان المعروف وذکر احتمال ان یکون هو الاذان المعروف ویقدر العبارة لکنه رجح الاول ورجح العینی الاحتمال الثانی ولهما کلام مطنب والمختار عندی مختار الحافظ بن حجر وفی روایتین قویتین مرسلتین ان النداء الصلوٰة جامعة کان فی زمان **باب** ماجاء فی الترجیع فی الاذان قال مالک والشافعی بالترجیع وعن احمد جواز الامرین ومختار

---

[١] **قوله** الاذان فی اللغة الاعلام وفی الشرع اعلام بدخول وقت الصلوٰة بذکر مخصوص وهو مشروع للصلوٰة الخمس بالاجماع والمشهور ان شرعیته فی السنة الاولی من الهجرة وقیل فی الثانیة ثم المشهور انه ثبت برؤیا عبد الله بن زید بن ثعلب بن عبد ربه ورؤیة عمر بن الخطاب وقد وقع فی الاوسط للطبرانی ان ابا بکر رای ایضا الاذان وفی الوسیط للغزالی انه رآه بضعة عشر رجلا وصرح بعضهم باربعة عشر وقال الحافظ ابن حجر لا یثبت شئ من ذلک الا لعبد الله بن زید وقصة عمر جاءت فی بعض الطرق والصحیح انه ثبت اذا اوحی الیه صلعم بعد رؤیا عبد الله بن زید وهو المراد بقوله صلعم بین ذکر عبد الله بن زید رؤیا انها لرؤیا حق ان شاء الله ترقبا منه صلعم نزول الوحی بذلک وقد وقع فیما رواه عبد الرزاق وابوداؤد فی المراسیل من طریق عبید اللیثی احد کبار التابعین ان عمر لما رای الاذان جاء یخبر النبی صلعم فقال صلعم قد سبقک بذلک الوحی وهذا اصح کذا ذکره الشیخ فی اللمعات شرح المشکوٰة والله تعالی اعلم ١٢ [٢] **قوله** الناقوس الذی تضربه النصاری لاوقات صلوٰتهم خشبة کبیرة طویلة واخری قصیرة واسمها الوبیل ١٢ قاموس [٣] **قوله** اولا تبعثون الواو للعطف ای علی مقدر ای اتقولون بموافقة الیهود والنصاری ولا تبعثون والهمزة لانکار الجملة الاولی ومقررة للثانیة حثا وبعثا ١٢ مرقاة [٤] **قوله** فناد بالصلوٰة ای بان الصلوٰة جامعة لما فی مرسل عند ابن سعد ان بلالا کان ینادی بقوله الصلوٰة جامعة ثم شرع الاذان وفی شرح المسلم عن القاضی الظاهر انه اعلام واخبار بحضور وقتها ولیس علی صفة الاذان الشرعی قال النووی هذا علی الحق لما یؤذن بوجه التوفیق بین هذا وبین ما روی عن عبد الله بن زید انه رای الاذان فی المنام وذلک بان یکون هذا فی مجلس آخر فیکون الواقع اولا الاعلام ثم رؤیة عبد الله بن زید فشرع النبی صلعم اما بالوحی او اجتهاد عند من یجوزه علیه وهو الجمهور ولیس هو عملا بمجرد النوم وهذا مما لا شک فیه بلا خلاف والله اعلم ١٢ علی القاری طیبی [٥] **قوله** فوصف الاذان بالترجیع وقال ابن الملک الترجیع فی الشهادتین سنة عند الشافعی بهذا الحدیث وعند ابی حنیفة لیس بسنة لاتفاق الروایات ان لا ترجیع فی اذان بلال وابن ام مکتوم الی ان توفیا واولنا الحدیث بان تعلیمه علیه السلام ابا محذورة الاذان عقیب اسلامه فاعاد علیه السلام کلمة الشهادة وکررها لیثبت فی قلبه فظن ابو محذورة انه من الاذان انتهی ذکره علی فی المرقاة ١٢

قوت المغتذی

(لما اصبحنا اتیت رسول الله صلی الله علیه وسلم فاخبرته بالرؤیا فقال ان هذه الرؤیا لحق) قال قب رؤیا الانبیاء وحی ومراها حق من جملة شرائع الدین ورؤیا غیرهم فی الدین لیست بشئ الا ان هذه من غیرهم استقرت من الدین بوجوه الاول انه قیل له صلی الله تعالی علیه وآله وسلم بوحی انفذها اه کانت مما یتشوف الیها ویمیل العمل بها فامر بها حتی یقر علیها او ینهی عنها علی قول بجواز اجتهاده علی ان تبیین هذه السنة من مسائل القیاس اولانه رای ان نظمها لا یستطیعه الشیطان ولا یدخل فی جملة وسواس وخواطر مسترسلة وروی ان النبی صلی الله تعالی علیه وآله وسلم رای الاذان لیلة الاسراء وسمعه ولم یؤذن له به عند فرض الصلوٰة حتی یبلغ المیقات وقوله صلی الله علیه وسلم نعم فذلک اثبت دلیل علی ترجیح احد احتمالین الثانی والثالث علی الاول لانه کان الاقرار علیه اولا بوحی اه قال ابن سید الناس وذکر ابراسیله ان عمر لما رای الاذان نوما اتاه لیخبره صلی الله تعالی علیه وآله وسلم وجاءه الوحی به فما راعه الا بلال یؤذن فقال صلی الله تعالی علیه وآله وسلم سبقک به الوحی قال فهذا معتضد لتاویل الاول (فانه اندی) ای احسن صوتا قال حج ای اقعد مدا واطالة (حدیث عبد الله بن زید حدیث حسن صحیح) قال ابن سید الناس عبد الله بن زید اثنان من الانصار من بنی مازن الاول ابن عبد الله ذو خبر الاذان والآخر ابن عاصم له احادیث فی نحو الوضوء وصلوٰة الاستسقاء وقد نسب بعض المتقدمین لغلط اذ جعل خبر الاذان لابن عاصم (فیتحینون الصلوٰت) قال قع ای یقدرون حینها لیاتوا الیها فیه من الحین وتقدمنا (فقال عمر اولا تبعثون رجلا ینادی بالصلوٰة) قال ابن سید الناس ظاهره معارض للحدیث الاول ویمکن الجمع بان نداء بلال لم یکن اذانا شرعیا علی صورة اذان شرعی بل لعله لمجرد اعلام بدخول وقت وانما استقر الاذان الشرعی بعده فلا یعارض هذا رؤیا عمر بجواز وقوعهما بعده وتیس بالعراکثر من مطلق النداء (وابو محذورة) اسمه سمرة بن معین قال ابن سید الناس هذا ما اخترت وقال غیره اوس بن معین او ضمرة بن عمیر

کلمۃ والاقامۃ سبع عشرۃ کلمۃ **قال** ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح وابو محذورۃ اسمہ سمرۃ بن معیر **وقد** ذہب بعض اہل العلم الی ہذا فی الاذان **وقد** روی عن ابی محذورۃ انہ کان یفرد الاقامۃ **باب** ما جاء فی افراد الاقامۃ **حدثنا** قتیبۃ نا عبد الوہاب الثقفی ویزید بن زریع عن خالد الحذاء عن ابی قلابۃ **عن** انس بن مالک قال امر بلال ان یشفع الاذان ویوتر الاقامۃ **وفی** الباب عن ابن عمر **قال** ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن صحیح وہو قول بعض اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین **وبہ** یقول مالک والشافعی واحمد واسحق **باب** ما جاء فی ان الاقامۃ مثنی مثنی **حدثنا** ابو سعید الاشج نا عقبۃ بن خالد عن ابن ابی لیلی عن عمرو بن مرۃ عن عبد الرحمن بن ابی لیلی **عن** عبد اللہ بن زید قال کان اذان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شفعا شفعا فی الاذان والاقامۃ **قال** ابو عیسی حدیث عبد اللہ بن زید رواہ وکیع عن الاعمش عن عمرو بن مرۃ عن عبد الرحمن بن ابی لیلی ان عبد اللہ بن زید رأی الاذان فی المنام **وقال** شعبۃ عن عمرو بن مرۃ عن عبد الرحمن بن ابی لیلی قال ثنا اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان عبد اللہ بن زید رأی الاذان فی المنام وہذا اصح من حدیث ابن ابی لیلی وعبد الرحمن بن ابی لیلی لم یسمع من عبد اللہ بن زید **قال** بعض اہل العلم الاذان مثنی مثنی والاقامۃ مثنی مثنی **وبہ** یقول سفیان الثوری وابن المبارک واہل الکوفۃ **باب** ما جاء فی الترسل فی الاذان **حدثنا** احمد بن الحسن نا المعلی بن اسد نا عبد المنعم وہو صاحب السقاء نا یحیی بن مسلم عن الحسن وعطاء **عن** جابر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لبلال یا بلال اذا اذنت فترسل فی اذانک واذا اقمت فاحدر واجعل بین اذانک واقامتک قدر ما یفرغ الآکل من اکلہ والشارب من شربہ والمعتصر اذا دخل لقضاء حاجتہ ولا تقوموا حتی ترونی **حدثنا** عبد بن حمید نا یونس بن محمد عن عبد المنعم نحوہ **قال** ابو عیسی حدیث جابر ہذا حدیث لا نعرفہ الا من ہذا الوجہ من حدیث عبد المنعم **وہو** اسناد مجہول **باب** ما جاء فی ادخال الاصبع الاذن عند الاذان **حدثنا** محمود بن غیلان نا عبد الرزاق نا سفیان الثوری عن عون بن ابی جحیفۃ **عن** ابیہ قال رایت بلالا یؤذن ویدور ویتبع فاہ ہہنا وہہنا واصبعاہ فی اذنیہ ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

(حواشی بین السطور: ای یقطع الکلمات بعضہا عن بعض کذا فی المجمع ۱۲ — یعنی اقامت آپ کہو جلدی ۱۲ — اسرع وعجل ۱۲ — ای تانی ولا تعجل ۱۲ مجمع — ہو من یؤذیہ بول او غائط ۱۲ مجمع — ای یفرغ الذی یحتاج الی الغائط ویعصر بطنہ وفرجہ ۱۲ مرقاۃ)

الحنابلۃ علی ما نقل ابن الجوزی فی کتابہ التحقیق ومذہب الاحناف عدم الترجیع وفی الصحاح ان اذان بلال خال عن الترجیع وکذلک اذان الملک المنزل من السماء وثبت الترجیع فی اذان ابی محذورۃ واما الاقامۃ ففی اقامۃ ابی محذورۃ التثنیۃ وفی اقامۃ بلال الافراد والتثنیۃ واما الروایات الساقطات ففیہا اختلاف وکلمات الاذان عند الشافعی تسعۃ عشر کلمۃ وعند مالک سبعۃ عشر کلمۃ فانہ لا یقول بتربیع اللہ اکبر وکذلک روی عن ابی یوسف فی الدر المختار وعند ابی حنیفۃ رح خمسۃ عشر کلمۃ واما کلمات الاقامۃ فعند ابی حنیفۃ سبعۃ عشر کلمۃ وعند الشافعی احدی عشر کلمۃ و عند مالک عشر کلمات فانہ قال بافراد قد قامت الصلوۃ ثم المأثور سکون اواخر الکلمات وعن المبرد اللہ اکبر اللہ اکبر بفتح راء اللہ اکبر ولکن الروایۃ لا یساعدہ ثم علی کل کلمۃ اذان وقف اصطلاحی الا ان اللہ اکبر مرتین بمنزلۃ کلمۃ وہذا الوقف ترسل وفی الاقامۃ الوقف علی کل کلمتین ویسمی ہذا حدرا فی الاقامۃ ثم ان ترسل فی الاقامۃ او حدر فی الاذان ففی اکثر کتبنا لا یعیدہ ولا یعیدہا وفی قاضی خان اعادتہما وان رجع الحنفی فی الاذان ففی البحر انہ مباح لیس بسنۃ ولا مکروہ وعلیہ الاعتماد وقال صاحب النہر بالکراہۃ تنزیہا فلا بد من التاویل فی کلام النہر بحملہ علی انہ مفضول مثل التاویل فی کراہیۃ صوم عاشوراء منفردا فی الدر المختار فان کل ما ذکر محمول علی انہ مفضول واستمر الترجیع بمکۃ الی عہد الشافعی وکان السلف یشہدون موسم الحج کل سنۃ ولم ینکر احد فلا یقال بالکراہۃ واما ایتار الاقامۃ فلم یجئ تصریح جوازہ فی کتبنا ولا بد من القول بجوازہ وفی مواہب الرحمن انہ لعلہ کان ففی الجملۃ لا بد من القول بثبوت الترجیع وعدمہ وکذلک فی افراد الاقامۃ وتثنیتہما ویتکلم فی الرجحان ثم قال ارباب اللہ رئیس اخذ ابو حنیفۃ باذان بلال واقامۃ ابی محذورۃ ولکن المؤثر تعبیرا ما فی الہدایۃ بان ماخوذ ابی حنیفۃ اذان الملک النازل من السماء واقامتہ واما ما فی ابی داؤد من ایتار اقامۃ الملک النازل من السماء فیقال ان تلک الروایۃ اختصار او احالۃ علی کلمات الاذان فان الکلمات مشترکۃ فیمکن انہ قرأ فرادی وقال اجعلہا کالاذان کما فی مسلم اجابۃ عمر الاذان فانہا مرویۃ افرادا ویقول الکل بانہ اختصار واما حدیث الباب من الترجیع فاجاب عنہ الطحاوی بان ابا محذورۃ لم یرفع صوتہ بالشہادتین علی ما ینبغی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فامرہ ثانیا ارفع بہما صوتک وقال صاحب الہدایۃ ان التکرار بالشہادتین کان للتعلیم وقال ابن الجوزی فی التحقیق ان اہل مکۃ کانوا حدیثی العہد بالاسلام فامرہ علیہ السلام بالترجیع لیرسخ الشہادۃ فی قلوبہم فالترجیع کان عارضیا والاشبہ ما قال ابن الجوزی فان الحق ثبوت الترجیع ووجہ الرجحان لنا فی عدم الترجیع ان بلالا استمرہ بین یدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعدم الترجیع قبل تعلیمہ علیہ السلام الاذان ابا محذورۃ وبعدہ وفی تحقیق ابن الجوزی تواتر عدم الترجیع واما الاقامۃ فتصدی الشافعیۃ الی نفی التثنیۃ فی اقامۃ بلال ولکن النفی غیر ممکن ومذہبنا ثابت بدون ریب کما فی الآثار والزیلعی ونقل ابن الہمام تواتر التثنیۃ عن الطحاوی وابن الجوزی ولم اجدہ عنہما نعم ادعی ابن الجوزی تواتر عدم الترجیع **باب** ما جاء فی افراد الاقامۃ ہذا الباب للحجازیین. **قولہ** امر بلال الخ قال الاحناف من الآمر قال الحافظ فی الفتح ان الآمر ہو النبی صلی اللہ علیہ وسلم واتی بروایۃ علی ہذہ الدعوی وقد وجدت الروایۃ فی علل ابی حاتم وانکرہا ابو حاتم. **قولہ** یشفع الاذان الخ استدل الموالک بہذا علی ان اللہ اکبر مرتین ونقول ان اربع مرات منزلۃ المرتین عندنا ایضا کما قال ابو یوسف لمالک بن انس **قولہ** یوتر الاقامۃ قال الاحناف انہ ایتار فی الصوت ویخالفہ ما فی الصحیحین الا الاقامۃ وما توجہوا الیہ واقول ان الا الاقامۃ لیس باستثناء عن الافراد والتشفیع بل بیان الاقامۃ مثل الاذان الا ان فیہا زیادۃ قد قامت الصلوۃ **اطلاع** فی مصنف ابی شیبۃ اللہ اکبر ثلاثا عن ابن عمر وکنت ازعمہ سہوا لکاتب حتی وجدت مثلہ فی مؤطا محمد ص ۸۶ عن ابن عمر رضی اللہ تعالی عنہما. **باب** ما جاء فی ان الاقامۃ مثنی مثنی. ہذا الباب للعراقیین واجاب الحجازیون بان لفظ الاقامۃ لیس بداخل تحت الشفعیۃ وردہ تقی الدین بما فی الحدیث ان الاقامۃ سبعۃ عشر کلمۃ **قولہ** وعبد الرحمن بن ابی لیلی قیل لم یسمع عبد الرحمن عن عبد اللہ بن زید واجاب الزیلعی عن ہذا وایضا صحح ابن دقیق العید حدیث الباب واقول قد رأی عبد الرحمن مائۃ وعشرین صحابیا وفی یبوع الدارقطنی ان عبد اللہ بن زید عاش الی عہد ذی النورین وان عبد الرحمن وجد عہد عمر رضی اللہ عنہ **باب** ما جاء فی ادخال الاصبع الاذن فی الاذان یدخل الاصبعین فی الاذنین لیرتفع الصوت واذان الباب کان فی منی وفی کتب الفقہ انہ اذا اذن فی المیذنۃ یخرج فاہ الی الطرفین ولا یحول صدرہ عن القبلۃ **قولہ** بطحاء ہذہ ہو محصب مکۃ وخیف. بنی

---

[۱] **قولہ** امر بلال الخ فیہ حجۃ للشافعی رح ولنا ما روی ابن ابی شیبۃ بسند رجالہ رجال الصحیحین ان عبد اللہ بن زید الانصاری جاء الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ رایت فی المنام کان رجلا قام وعلیہ بردان اخضران فقام علی حائط فاذن مثنی مثنی واقام مثنی مثنی وقال الطحاوی فاذن مثنی واقام مثنی والجواب عن الامر بالایتار بانہ من باب الاختصار فی بعض الاحوال تعلیما للجواز لا یستمر سنۃ بدلیل ما روی الطحاوی وابن جوزی ان بلالا کان یثنی الاقامۃ الی ان مات کذا فی البرہان شرح مواہب الرحمن ۱۲ [۲] **قولہ** فترسل الرسل بکسر الراء وسکون السین والتؤدۃ والترسل طلبہ وقولہ فاحدر بلفظ الامر من باب نصر والحدر الاسراع واللام للندب ۱۲ لمعات.

[۳] **قولہ** ویدور ای عند الحیعلتین وفی البرہان ولیستدیر بہما فی صومعۃ اذا لم یستطع التبلیغ بتحویل وجہہ یمینا وشمالا مع ثبات قدمیہ مکانہما بان کانت متسعۃ لما فی الترمذی رایت بلالا یؤذن ویدور الحدیث انتہی وسمعت من شیخنا ومولانا المرحوم محمد اسحاق رح یقول بان یستدیر المؤذن بحیث لا ینحرف صدرہ عن مواجہۃ القبلۃ ۱۲

قوت المغتذی

اذا اذنت فترسل ای ترک العجلۃ مع الابانۃ (واذا اقمت فاحدر) بحاء مضم وکسر دال فراء وروی بنقط ذالہ فیہم ای اسرع معا والمعتصر ای الداخل لقضاء حاجۃ واصل الاعتصار ارتجاع العطیۃ

فی قُبّة له حمراء اراه قال من ادم فخرج بلال بین یدیه بالعنزة فرکزها بالبطحاء فصلی الیها رسول الله صلی الله علیه وسلم یمر بین یدیه الکلب والحمار وعلیه حُلّة حمراء کانی انظر الی بریق ساقیه قال سفیان نُراه حبرة **قال** ابوعیسی حدیث ابی جُحَیفة حدیث حسن صحیح **وعلیه** العمل عند اهل العلم یستحبون ان یدخل المؤذن اصبعیه فی اذنیه فی الاذان **وقال** بعض اهل العلم فی الاقامة ایضًا یُدخل اصبعیه فی اذنیه وهو قول الاوزاعی وابوجحیفة اسمه وهب السوائی **باب** ما جاء فی التثویب فی الفجر **حدثنا** احمد بن مَنیع نا ابواحمد الزُبیری نا ابواسرائیل عن الحکم عن عبدالرحمٰن بن ابی لیلی **عن** بلال قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا تثوّبنّ فی شیء من الصلوات الا فی صلوة الفجر **وفی** الباب عن ابی محذورة **قال** ابوعیسی حدیث بلال لا نعرفه الا من حدیث ابی اسرائیل الملائی وابواسرائیل لم یسمع هذا الحدیث من الحکم بن عُتَیبة قال انما رواه عن الحسن بن عمارة عن الحکم بن عُتَیبة وابواسرائیل اسمه اسمٰعیل بن ابی اسحٰق **ولیس** بذلك القوی عند اهل الحدیث **وقد** اختلف اهل العلم فی تفسیر التثویب **فقال** بعضهم التثویب ان یقول فی اذان الفجر الصلوٰة خیر من النوم وهو قول ابن المبارك واحمد **وقال** اسحٰق فی التثویب غیر هذا قال هو شیء احدثه الناس بعد النبی صلی الله علیه وسلم اذا اذّن المؤذن فاستبطأ القوم قال بین الاذان والاقامة قد قامت الصلوٰة حی علی الفلاح **وهذا** الذی قال اسحٰق هو التثویب الذی کرهه اهل العلم **والذی** احدثوه بعد النبی صلی الله علیه وسلم والذی فسّر ابن المبارك واحمد ان التثویب ان یقول المؤذن فی صلوة الفجر الصلوٰة خیر من النوم **فهو** قول صحیح ویقال له التثویب ایضا **وهو** الذی اختاره اهل العلم وراوه وروی عن عبدالله بن عمر انه کان یقول فی صلوة الفجر الصلوٰة خیر من النوم **وروی** عن مجاهد قال دخلت مع عبدالله بن عمر مسجدا وقد اذّن فیه ونحن نرید ان نصلی فیه فثوّب المؤذن فخرج عبدالله بن عمر من المسجد وقال اخرج بنا من عند هذا المبتدع ولم یصل فیه **وانما** کره عبدالله بن عمر التثویب الذی احدثه الناس بعدُ **باب** ما جاء ان من اذّن فهو یقیم **حدثنا** هنّاد نا عَبدة ویعلی عن عبدالرحمٰن بن زیاد بن انعُم عن زیاد بن نُعَیم الحضرمی **عن** زیاد بن الحارث الصُّدائی قال امرنی رسول الله صلی الله علیه وسلم ان اُؤذّن فی صلوة الفجر فاذّنت فاراد بلال ان یقیم فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان اخا صداء قد اذّن ومن اذّن فهو یقیم **وفی** الباب عن ابن عمر **قال** ابوعیسی حدیث زیاد انما نعرفه من حدیث الافریقی والافریقی **هو** ضعیف عند اهل الحدیث ضعّفه یحیی بن سعید القطان وغیره **قال** احمد لا اکتب حدیث الافریقی **قال** ورایت محمد بن اسمٰعیل یقوّی امره ویقول هو مُقارب الحدیث **والعمل** علی هذا عند اکثر اهل العلم من اذّن فهو یقیم **باب** ما جاء فی کراهیة الاذان بغیر وضوء **حدثنا** علی بن حُجر نا الولید بن مسلم عن مُعاویة بن یحیی عن الزهری **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا یؤذّن الا متوضّئ **حدثنا** یحیی بن موسی نا عبدالله بن وهب عن یونس **عن** ابن شهاب قال قال ابوهریرة لا ینادی بالصلوٰة الا متوضئ **قال** ابوعیسی وهذا اصح من الحدیث الاول **وحدیث** ابی هریرة لم یرفعه ابن وهب وهو اصح من حدیث الولید بن مسلم والزهری لم یسمع من ابی هریرة **واختلف** اهل العلم فی الاذان علی غیر وضوء **فکرهه** بعض اهل العلم وبه یقول الشافعی واسحٰق **ورخص** فی ذلك بعض اهل العلم وبه یقول سفیان وابن المبارك واحمد **باب** ما جاء ان الامام احق بالاقامة **حدثنا** یحیی بن موسی نا عبدالرزاق نا اسرائیل اخبرنی سِماك بن حرب **سمع** جابر بن سَمُرة یقول کان مؤذن رسول الله صلی الله علیه وسلم یُمهل فلا یقیم حتی اذا رای رسول الله صلی الله

کانه **قوله** حلة حمراء الحلة الرداء والازار من جنس واحد واما لبس الثوب الاحمر للرجال فصنف الشرنبلالی رسالة فی هذا وفیه تسعة اقوال فقیل ان الاحمر القانی یستحب لبسه وقیل انه حرام واقول ان المعصفر والمزعفر مکروه تحریما واما الاحمر القانی فیکره تنزیها واما ما فیه خطوط حمراء فلبسه جائز ویمکن لاحد ادعاء استحبابه واما الحلة الحمراء المذکورة فی حدیث الباب فقال ابن القیم ان فیها خطوطا حمراء والقرینة علی هذا لفظ الحبرة فانها ذات جداول حمر تجلب من الیمن ولان فی سنن ابی داؤد ان عبدالله بن عمرو شهد النبی صلی الله علیه وسلم لابسا الثوب الاحمر القانی فنهاه رسول الله صلی الله علیه وسلم فاحرقه عبدالله وقد ذکروا تحویل الوجه یمنة ویسرة فی الاقامة ایضا **باب** التثویب فی الفجر التثویب هو الاعلام بعد الاعلام من الثوب وکان العرب یحرکون الثوب معلقا علی خشبة قائما علی موضع مرتفع حین خوف الغنیم ثم التثویب اثنان احدهما زیادة "الصلوة خیر من النوم" فی اذان الفجر وهو ثابت مرفوعا وقول "حی علی الصلوة" بعد الاذان قبل الاقامة وتعرض له محمد فی المؤطا وکذا فی التخریج خلافا لما فی الدر ورد المحتار والثانی حدث فی عهد التابعین وعن ابی یوسف جوازه للامام کما ثبت نداء بلال النبی صلی الله علیه وسلم **باب** ما جاء فیمن اذن فهو یقیم فی کتبنا ان الاولی ان یقیم المؤذن وجاز لغیره لو لم یشق علی المؤذن فوجه الاولویة ان المؤذن احرز ثواب الاذان الموعود فینبغی له ثواب الاقامة ایضا وفی کتب الشافعیة ان الاقامة حق المؤذن فصار الامر ضیقا وقد صح کثیر من الاحادیث فی فضل الاذان. **قوله** زیاد بن الحارث فی معانی الآثار عبدالله بن حارث وقال الحافظ فی الاصابة ما وجدت عبدالله فی غیر کتاب الطحاوی ثم تتبعت نسخ معانی الآثار کیلا یکون من سهو الکاتب فوجدت عنده النسخ علی هذا النمط فسکت الحافظ والظاهر انه من سهو الناسخین والواقع انه زیاد فان المذکور فی الاحادیث واقعته **قوله** مقارب الحدیث تکلم المحدثون فی ان لفظ مقارب الحدیث لفظ توثیق او تلیین وقد قلت انه لفظ توثیق کما صرح ههنا بانه یقوی امره فی علل ابی حاتم کثیرا ما یوجد لفظ فلان علی یدی عدل فی حق الرواة وقال الحافظ قال الشیخ العراقی انه باضافة یدی الی یاء المتکلم وانه لفظ التوثیق وکنت متثبت علی قول شیخی العراقی حتی ان وجدت انه باضافة یدی الی عدل وعدل لقب لبواب محبس تبع ویکون المعنی "فلاں شخص جیل خانہ کے قابل ہے،، فعرفت انه لفظ التلیین وماخذ هذا محاورة اهل الیمن **باب** کراهیة الاذان بغیر الوضوء المشهور فی مذهبنا اعادة اذان المحدث بالحدث الاکبر ویجوز اذان المحدث بالحدث الاصغر فیکره اقامته وعن ابی حنیفة کراهیة اذان غیر متوضی کما فی الهدایة ص ۴۷ ، وهذه الروایة تحفظ لان الحدیث یساعدها لما فی التخریج عن وائل بن حجر بسند صحیح لا یؤذن الا وهو طاهر قائم وقال الحافظ انه معلول لان عبدالجبار بن وائل لیس له سماع عن ابیه وسا ذکر سماعه فی باب الجهر بآمین **باب** ما

---

[1] **قوله** من ادم بفتحتین ای من جلد کذا فی المجمع قوله بالعنزة هی ربع بین العصا والرمح فیه زج کذا فی القاموس قوله فرکزها ای غرزها قوله بالبطحاء وهی فی اللغة مسیل واسع فیه دقاق الحصا وصار علما للمسیل الذی ینتهی الیه السیل من وادی منی الموضع الذی یسمی محصبا ایضا کذا فی المرقاة ۱۲ [2] **قوله** حلة هی بضم الحاء ازار ورداء ولا یسمی حلة حتی تکون ثوبین حمراء ای فیها خطوط حمر ولعلها کانت من البرد الیمانیة کذا قاله علی القاری ویؤیده قول سفیان نراه برة لان الحبرة علی ما فی القاموس والجمع هی ضرب من برود الیمن موشی مخططا ۱۲۔
[3] **قوله** الصدائی بضم الصاد منسوب الی صداء ممدودا وهو حی من الیمن قاله ابن الملک ۱۲ مرقاة [4] **قوله** من اذن فهو یقیم فیکره ان یقیم غیره وبه قال الشافعی وعند ابی حنیفة لا یکره لما روی ان ابن ام مکتوم ربما کان یؤذن ویقیم بلال وربما کان عکسه والحدیث محمول علی ما اذا الحقه الوحشة باقامة غیره قاله ابن الملک ۱۲ مرقاة [5] **قوله** هذا عند الحنفیة محمول علی الاستحباب والله تعالیٰ اعلم بالصواب ۱۲ [6] **قوله** احق بالاقامة الغرض ان لا تقام الصلوٰة قبل حضور الامام والاذان یجوز قبل حضوره ۱۲ تقریر

علیه وسلم قد خرج اقام الصلوٰة حین یراه **وقال** ابو عیسى حدیث جابر بن سمرة حدیث حسن وحدیث سماك لا نعرفه الا من هذا الوجه وهكذا **قال** بعض اهل العلم ان المؤذن املك بالاذان والامام املك بالاقامة **باب** [١٤٧] ما جاء فی الاذان باللیل **حدثنا** [١٩٤] قتیبة ثنا اللیث عن ابن شهاب عن سالم **عن** ابیه ان النبی صلی الله علیه وسلم قال ان بلالا یؤذن [١] بلیل فکلوا واشربوا حتی تسمعوا تاذین ابن ام مکتوم **قال** ابو عیسى وفی الباب عن ابن مسعود وعائشة وانیسة وانس وابی ذر و سمرة **قال** ابو عیسى حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح **وقد** اختلف اهل العلم فی الاذان باللیل **فقال** بعض اهل العلم اذا اذن المؤذن باللیل اجزأه ولا یعید **وهو** قول مالك وابن المبارك والشافعی واحمد واسحٰق **وقال** بعض اهل العلم اذا اذن باللیل اعاد **وبه** یقول سفیان الثوری **وروی** حماد بن سلمة عن ایوب عن نافع عن ابن عمر ان بلالا اذن بلیل فامره النبی صلی الله علیه وسلم ان ینادی ان العبد نام **قال** ابو عیسى هذا حدیث غیر محفوظ **والصحیح** ما روی عبید الله بن عمر وغیره عن نافع عن ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم قال ان بلالا یؤذن بلیل فکلوا واشربوا حتی یؤذن ابن ام مکتوم **وروی** عبد العزیز بن ابی رواد عن نافع ان مؤذنا لعمر اذن بلیل فامره عمر ان یعید الاذان **وهذا** لا یصح لانه عن نافع عن عمر منقطع ولعل حماد بن سلمة اراد هذا الحدیث **والصحیح** روایة عبد الله بن عمر **و**غیر واحد عن نافع عن ابن عمر والزهری عن سالم عن ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم قال ان بلالا یؤذن بلیل **قال** ابو عیسى ولو کان حدیث حماد صحیحا لم یکن لهذا الحدیث معنی اذ قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان بلالا یؤذن بلیل فانما امرهم فیما یستقبل فقال ان بلالا یؤذن بلیل ولو انه امره باعادة الاذان حین اذن قبل طلوع الفجر لم یقل ان بلالا یؤذن بلیل **قال** علی بن المدینی حدیث حماد بن سلمة عن ایوب عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم **هو** غیر محفوظ واخطأ فیه حماد بن سلمة **باب** [١٤٨] ما جاء فی کراهیة الخروج من المسجد بعد الاذان **حدثنا** [١٩٥] هناد ثنا وکیع عن سفیان عن ابراهیم بن مهاجر **عن** ابی الشعثاء قال خرج رجل من المسجد بعد ما اذن فیه بالعصر فقال ابو هریرة اما هذا فقد عصی [٢] ابا القاسم صلی الله علیه وسلم **قال** ابو عیسى وفی الباب عن عثمان حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح وعلی هذا العمل عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم ان لا یخرج احد من المسجد بعد الاذان الا من عذر ان یکون علی

جاء ان الامام احق بالاقامة ای لا یقام الا عند خروج الامام والخروج یکون بالقیام ان کان فی الصف وبدخوله المسجد لو کان خارجه واما الاذان فالاحق به المؤذن ویؤذن بلا انتظار امام **باب** ما جاء فی الاذان باللیل قال الجازیون یجوز الاذان باللیل للفجر ثم قال النووی یجوز التقدیم الی نصف اللیل وقال غیره بتقدیمه الی سدس اللیل الآخر وصححه تقی الدین السبکی الشافعی فی شرح المنهاج ثم اختلفوا فی اعادته بعد طلوع الفجر قال تقی الدین السبکی بوجوب الاعادة وادعی المؤالف توارث الاذانین من السلف فی المدینة وفی کتبنا ان ابا یوسف وقع مناظرته مع مالک فی هذه المسئلة فافتی ابو یوسف بجواز الاذان قبل الفجر حین رجع من المدینة وعند الطرفین لو اذن باللیل یعیده. **قوله** ان بلالا یؤذن بلیل الخ مفهوم حدیث الباب ان اذان بلال کان فی اللیل واذان ابن ام مکتوم بعد طلوع الفجر ومفهوم حدیث صحیح ابن خزیمة عکسه واجیب بما فی فتح الباری بان الامرین فی زمانین فانه کان بلال یؤذن بعد الفجر ثم لحق بصره شیء فاخذ یقدم الاذان ویؤخره من الوقت وکان ابن ام مکتوم لا یؤذن الا باطلاع الناس فانتقل اذان بلال الی اللیل واذان ابن ام مکتوم الی الفجر وقیل ان فی صحیح ابن خزیمة قلبا وفی معانی الآثار ص ٨٤ فان فی بصره شیئا وفی لبعض الروایات ان فی بصره سوءا وفی السنن الکبری قالت عائشة رض ان ما روی ابن عمر رض ان بلالا کان یؤذن بلیل غیر صحیح مع ان روایة اذان بلال بلیل عنها موجودة فی البخاری وفی عین الاصابة للسیوطی مثل ما فی السنن الکبری فلا بد من ثبوت تلک الروایة عن عائشة رض ووجه التوفیق ان اذان بلال کان قریب الفجر کما فی معانی الآثار ص ٨٥. ان فصل ما بین اذان بلال واذان ابن ام مکتوم قدر ما یصعد ابن ام مکتوم وینزل بسند قوی وفی سنده علی بن معبد بن نوح وهو ثقة وهو غیر علی بن معبد بن شداد راوی الجامع الکبیر وشیخ البخاری واشکل علی النووی هذا الفصل القصیر وقال کان بلال یؤذن ثم یقعد علی المنارة ثم ینزل فیصعد ابن ام مکتوم فیؤذن واجیب عن حدیث الباب من جانب الاحناف بان التکرار کان للتسحیر کما فی کتاب الحج وهو المتبادر من الفاظ الصحیحین لیرجع قائمکم وینتبه نائمکم ولازم ان یکون التکرار فی رمضان وصرح الحافظ عبد الملک بن قطان المغربی الفارسی الشافعی والحافظ تقی الدین بن دقیق العید بان التکرار کان فی رمضان وفی شرعة الاسلام استحباب الاذان للتسحیر فی رمضان والکتاب معتبر لان المصنف هو شیخ صاحب الهدایة وایضا اقول ان التکرار لم یکن مستمرا فی السنة کلها وفی هذه الدعوی مادة کثیرة فی معانی الآثار والزیلعی وروایات اخر عندی ولعله کان حین کان تحریم الطعام فی رمضان بفعل اختیاری یدل علی هذا ان التحریم بفعل اختیاری ما فی معانی الآثار ص ٦٣ عن نافع عن ابن عمر عن حفصة بسند قوی من النبی صلی الله علیه یصلی الرکعتین بعد اذان الفجر ثم یذهب یحرم الطعام وکان لا یؤذن حتی یصبح ولنا فی ابتداء الصوم قولان [٥] قیل من ابتداء طلوع الفجر وقیل من حین انتشار الصبح وقال الآخرون ان حکم الاکل الی ما بعد الصبح منسوخ وحملوا فعل ابی بکر الصدیق حین کان یاکل فاخبر بطلوع الفجر فقال اغلق الباب علی النسخ وفی فتح الباری روایات موقوفة ومرفوعة دالة علی ختم السحر بالفعل الاختیاری **قوله** ان مؤذنا لعمر رض اسم هذا المؤذن مسروح وغرض الترمذی تضعیف الحدیث واخرج الحافظ الحدیث الدال علی ان الواقعة وقعت لبلال رض ایضا بست طرق کلها ضعاف ثم قال الحافظ ان تعدد الطرق دال علی ان لها اصلا. **قوله** لحدیث بلال معنی الخ هذا اعتراض الترمذی معنوی والجواب ان قول ان بلالا یؤذن بلیل الخ فی الزمان الذی کان فیه تکرار الاذان واما قول الا ان العبد قد نام الخ فی الزمان الذی لم یکن فیه تکرار الاذان واما قول علی بن المدینی فنقول له ما قال الحافظ من ان تعدد الطرق دال علی ان لهذا اصلا. **باب** کراهیة الخروج من المسجد بعد الاذان یکره الخروج بعد الاذان تحریما لمن کان داخل المسجد وهذا الحکم مقتصر علی من کان داخل المسجد وکذلک حکم کراهة الجماعة الثانیة وهذا دال علی

---

[١] **قوله** یؤذن بلیل استدل به مالک والشافعی واحمد وابو یوسف وقالوا یجوز الاذان للفجر وحده قبل وقته فی النصف الاخیر من اللیل قلنا قال ذلک فی رمضان فقط تسحیرا وترجیعا لا یستمر فی العام کله لقوله صلی الله علیه وسلم لبلال لا تؤذن حتی تستبین لک الفجر هکذا ومدیده عرضا رواه ابو داؤد واعله البیهقی بالانقطاع وهو غیر مضر عندنا ثم روی هو باسناد کل رجاله ثقات انه صلعم قال یا بلال لا تؤذن حتی یطلع الفجر ١٢ برهان

[٢] **قوله** هذا فقد عصی ابا القاسم قال الطیبی اما للتفصیل یقتضی شیئین فصاعدا والمعنی اما من ثبت فی المسجد واقام الصلوٰة فیه فقد اطاع ابا القاسم واما هذا فقد عصی قال القاری رواه احمد وزاد ثم قال فامرنا رسول الله صلعم اذا کنتم فی المسجد فنودی بالصلوٰة فلا یخرج احدکم حتی یصلی واسناده صحیح ١٢ قال الشیخ عبد الحق فی اللمعات وقد جاء فی هذا الباب احادیث متعددة منها قال صلعم من ادرکه الاذان فی المسجد ثم خرج لم یخرج لحاجة وهو لا یرید الرجعة فهو منافق رواه ابن ماجة واخرج ابو داؤد فی المراسیل عن سعید بن المسیب ان النبی صلی الله علیه وسلم قال لا یخرج من المسجد احد بعد النداء الا منافق الا احد اخرجته حاجة وهو یرید الرجوع ومراسیل ابن المسیب مقبولة بالاتفاق ثم هذا النهی مقید عندنا بما اذا لم ینتظم به امر جماعة فاذا انتظم لم یکره لانه تکمیل معنی وترک صورة وان کان قد صلی قبل ففی الظهر والعشاء لا باس بان یخرج لانه اجاب داعی الله مرة الا اذا اخذ المؤذن فی الاقامة لانه یتهم بمخالفة الجماعة وفی العصر والمغرب والفجر یخرج لکراهة النفل بعدها ولما ورد فی حدیث صحیح اخرجه الدارقطنی عن ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا صلیت فی اهلک ثم ادرکت الصلوٰة فصلها الا الفجر والمغرب انتهی کلام الشیخ مع اختصار وتغیر یسیر ١٢

قوت المغتذی (خرج رجل من المسجد بعد ما اذن فیه العصر فقال ابو هریرة اما هذا فقد عصی ابا القاسم) قال ابن سید الناس ذکر بعضهم ان هذا موقوف وقال ابن عمر هو مسند عندهم وقال لا تختلفوا فی هذا وذلک انهما سندان مرفوعان فی هذا وقول ابی هریرة ومن لم یجب ای الدعوة فقد عصی الله ورسوله قلت یفید هذا بکونه علی طهارة والا لم یتناوله الوعید.

غیر وضوء او ام لابُدَّ منه **و** یُروی عن ابراهیم النخعی انه قال یخرج مالم یاخذ المؤذن فی الاقامة **قال** ابوعیسیٰ هذا عندنا لمن له عذر فی الخروج منه وابو الشّعثاء اسمه سلیم بن الاسود وهو والد اشعث بن ابی الشعثاء وقد روی اشعث بن ابی الشعثاء هذا الحدیث عن ابیه **باب** ما جاء فی الاذان فی السفر **حدثنا** محمود بن غیلان نا وکیع عن سفیان عن خالد الحذاء عن ابی قلابة **عن** مالك بن الحویرث قال قدمت علی رسول الله صلی الله علیه وسلم انا وابن عم لی فقال لنا اذا سافرتما فاذّنا واقیما ولیؤمکما اکبرکما **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح والعمل علیه عند اکثر اهل العلم اختاروا الاذان فی السفر **وقال** بعضهم تجزی الاقامة انما الاذان علی من یرید ان یجمع الناس **و**القول الاول اصح **وبه** یقول احمد واسحق **باب** ما جاء فی فضل الاذان **حدثنا** محمد بن حُمَید الرازی ثنا ابو تُمَیلة نا ابو حمزة عن جابر عن مجاهد **عن** ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم قال من اذّن سبع سنین مُحتسبًا کتبت له براءة من النار **قال** ابوعیسی **وفی** الباب عن ابن مسعود وثوبان ومُعاویة و انس وابی هُریرة وابی سعید وحدیث ابن عباس حدیث غریب وابو تمیلة اسمه یحیی بن واضح وابو حمزة السکری اسمه محمد بن میمون وجابر بن یزید الجُعفی ضعّفوه ترکه یحیی بن سعید وعبد الرحمن بن مَهدیّ **قال** ابوعیسی سمعت الجارود یقول سمعت وکیعا یقول لولا جابر الجعفی لکان اهل الکوفة بغیر حدیث ولولا حمّاد لکان اهل الکوفة بغیر فقه **باب** ما جاء ان الامام ضامن والمؤذن مؤتمن **حدثنا** هناد نا ابو الاحوص وابو معاویة عن الاعمش عن ابی صالح **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الامام ضامن والمؤذن مؤتمن اللهم ارشد الائمة واغفر للمؤذنین **قال** ابوعیسی وفی الباب عن عائشة وسهل بن سعد وعقبة بن عامر

ان الحکم قد یختلف مع اتحاد الغرض ویصلح هذا نظرا علی ابن تیمیة فانه قال اذا اتحد الغرض فلا یختلف الحکم باختلاف الالفاظ والصور ویرد علیه ما سیاتی من ان الصحابة اتوا بالتمر الجید واخذوا بدل التمر الردی ضعفا فقال النبی صلی الله علیه وسلم بیعوا الردی بالنقد ثم اشتروا الجید بتلک الدراهم فاختلف الحکم مع اتحاد الغرض وکذلک یجوز استقراض الدراهم ولا یجوز بیعها نسیئة مع ان الغرض واحد وفی البحر یجوز الخروج بعد الاذان لمن اراد الرجوع بعد قضاء حاجته واتی علی هذا بروایة معجم الطبرانی وفی کتبنا اذا اقیمت الصلوة فیکره الخروج تحریما لمن قد صلی صلوته الا الفجر والعصر والمغرب **باب** ماجاء فی الاذان فی السفر یکره ترکهما للمسافر ولو ترکه لا باس کما قال الاحناف. **قوله** فاذنا واقیما الخ واعلم ان الجمع عند النحاة وارباب الاصول والمعانی یشتمل علی الحکم فردًا فردًا وهو فی حکم المتعاطفات وانه عام واما اسم الجمع فالحکم فیه علی المجموع وقد یراد المجموع من حیث المجموع من الجمع ایضا بقرینة المقام واما التثنیة فعدها من الخاص وما ذکروا حکمها الا ان فی مفهوم تحریر الشیخ من قال لامرأتیه ان دخلتما الدار فانتما طالق فدخلت احدىهما فقیل یقع الطلاق وقیل لا وکذلک فی الطبقات الشافعیة فعلم ان العلماء مختلفون فی التثنیة وعندی حکمها حکم الجمع اصلًا وقرینةً ومراد حدیث الباب ان اذان احدکما کاف وعلیه اهل الاجماع والعجب من النسائی بوب الترجمة علی اقامة کل واحد بنفسه مع انه لیس مذهب احد فلا بد من التاویل فی کلام النسائی من ان غرضه ان اذان احدهما بلا تعیین کاف **قوله** وقال بعضهم تجزی الخ وهو الشافعی رح ولم یصرح باسمه فان الترمذی قال بان الاصح خلافه **باب** ما جاء فی فضل الاذان قد صح کثیر من الاحادیث الدالة علی فضل الاذان وقد اتی الترمذی بما هو ساقط وقال بعض الحفاظ ان الترمذی ربما یاتی بما لم یأت به المتقدمون لعل غرضه الاطلاع علی حدیث لم یخرجه المتقدمون **قوله** لولا جابر الجعفی هذا مختلف فیه کثیرا فی نسخة الترمذی للجمانی ههنا عن ابی حنیفة ما وجدت افضل فی نفسی عن عطاء بن ابی رباح وما وجدت اکذب من جابر الجعفی فانی ما اقول برأی الا یاتی علیه بالحدیث وقال بعض الناس ان قول وکیع هذا انما هو لتضعیف جابر الجعفی وهذا اغلط فان وکیعًا وسفیان الثوری وشعبة ممن یوثق الجعفی وفی سنن الدارقطنی عن احد ان جابرا متهم فی رأیه لا فی روایته وقیل انه کذاب وقال ابو محمد الجوینی انه کفر ولیس الا انه یخطئ وقیل کان یعرضه المرض من شدة الحرارة فکان یهذی فیه وهکذا اقول فی من قیل فی حقه انه کذاب وظنی ان ارباب الجرح یطلقون من اخطأ مرةً بالکاذب وعلی من اخطأ مرارا بالکذاب وقد وقع هذا مضر الناظر وما وجه تضعیف جابر الجعفی فقیل انه یقول عندی خمسون الفا من الحدیث ما ذکرته واقول انه لا یصلح للقول بالکذاب فان السلف کانوا حافظین لدفاتر من الاحادیث کما قال المحدثون ان احمد بن حنبل حافظ الف الف حدیث متنا وسندا وقیل انه قائل برجعة علی رض واقول قد قال عمر حین توفی النبی صلی الله علیه وسلم من قال ان النبی صلی الله علیه وسلم مات اضربه بالسیف فخطب ابوبکر الخ کما فی البخاری وقیل انه ذو شعبدات فانه کان یعطی الناس القثاء فی غیر الموسم وهذا ایضا لا یصلح حجة للجرح بل یمکن حمله علی محمل **باب** ماجاء ان الامام ضامن والمؤذن مؤتمن الحدیث مشتمل علی کثیر من المسائل قال الشافعیة ضمن من سمع راعی ای مراعاة عدد الرکعات فیقولون ان فساد صلوة الامام لا یسری الی فساد صلوة المقتدی فاذا ظهر فساد صلوة الامام لا یجب الاعادة علی المقتدی فانه تمت صلوته حتی انه قال بعضهم ان المقتدی لو شاهد ترک الامام الارکان تمت صلوة المقتدی کما فی فتح الباری ونقول ان الضمانة التکفل فیسری فساد صلوة المقتدی وقال بعض الاحناف ان التکفل والنیابة انما هو فی القول فان الفعل

---

۱ قال ابن الهمام واخرج الجماعة الا البخاری عن ابی الشعثاء قال کنا مع ابی هریرة فی المسجد فخرج رجل الحدیث وقال مثل هذا موقوف عند بعضهم وان کان ابن عبد البر قال فیه وفی نظائره مسند کحدیث ابی هریرة من لم یجب الدعوة فقد عصی ابا القاسم قال لا یختلفون فی ذلک کذا قاله علی فی المرقاة ۱۲ ۲ **قوله** فاذنا واقیما ان یؤذن ویقیم احدکما ای فلیقع الاذان والاقامة بینکما وقوله ولیؤمکما ای لیکن اماما اکبرکما ولعلهما کانا متساویین فی العلم والقراءة والورع او المراد الاکبر کما فی الفضل ۱۲ لمعات.

۳ **قوله** الامام ضامن والمؤذن مؤتمن الحدیث لا یفهم من هذا الحدیث تفضیل الاذان علی الامامة او تفضیل الامامة علی الاذان بل المقصود بیان حالهما والدعاء لهما بالرشاد والمغفرة والتوفیق للعلم وصلاح الحال فیما تحملوا من الخیر وفرطوا فیه شیئا فالامام ضامن متکفل ومتحمل صلوة المقتدین فیتحمل القراءة عنهم ویتحمل القیام اذا ادرکوا فی الرکوع ویحفظ علیهم افعال الصلوة واعداد الرکعات والمؤذن امین فی محافظة الاوقات للصلوة والصیام وللعلماء اختلاف فی فضل احدهما علی الاخری فی الثواب والمختار ان من علم من نفسه القیام بحقوق الامامة فهی افضل لکونها خلافة عنه صلعم والا فالاذان ثم تکلموا فی ان النبی صلعم هل اذن بنفسه وقد روی انه اذن فی سفر وهم علی رواحلهم الحدیث وقد اولوا ذلک بان المراد الامر بالاذان وجاء ذلک صریحا فی الدارقطنی انه امر بالاذان ولم یقل اذن والمفصل یقضی علی المجمل والمحتمل والله اعلم ۱۲ لمعات

قوت المغتذی (عن ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم قال من اذن سبع سنین محتسبا کتب له براءة من النار) ولابن حبان بحدیث ثوبان من حافظ علی النداء بالاذان سنة اوجب الجنة. ولابن ماجة بابن عمر من اذن ثنتی عشرة سنة وجبت له الجنة وکتب له بتاذینه فی کل یوم ستون حسنة وباقامته ثلاثون حسنة ولابی الشیخ بابی هریرة من اذن خمس صلوات ایمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه قال ابن سید الناس ولا تعارض بین هذه المدد المختلفة فی اقامة بوظیفة الاذان طولا وقصرا الاختلاف ثواب ترتب علیها فبحدیث ابی هریرة غفر له ما تقدم من ذنبه فهو وان کان ثوابا حسنا فلیس به ما یقتضی دخول الجنة ولا براءة من النار لما قد یحدث بعد ما یطلب بعدته وما لثوبان قید بسنة اطول مدة واکمل ثوابا الا ان الوعد به محقق فهو یقتضی سلامة مما یحول بینه وبین الجنة فیما سبق له قبل اذانه تلک المدة وما تاخر عنها ولابن عباس قید بسبع سنین کذلک ای لان البراءة من النار امر زائد علی دخول الجنة فلیس کل من دخل الجنة سلم من النار وما لابن عمر الاطول منها کلها مدة تضمن مع وجوب الجنة الجنة وزیادة تسعین حسنة علی اذانه واقامته کل یوم زیادة رفع الدرجات بالجنة (الامام ضامن والمؤذن مؤتمن) قال قب قیل ای ضامن وراع او حافظ لعدد رکعات قال وهما ضعیفان لانه لغة رعایة او حفظ لا یوجد ووعاء اذ کل ما جعلته فی شیئ فقد ضمنه ایاه وشرعا الالتزام فاذا عرف معناه فضمان الامام لصلوة ماموميه التزام شروطها وحفظ صلاته فی نفسه اذ صلوة ماموم تبتنی علیها فان فسدت صلاة ماموم فکان غارما لها وان کان بمعنی الوعاء فقد دخلت صلاته بصلوة امامه لتحمله قراءة عنه وقیاما لحین رکوعه وسهوا فلذا لا تجزی صلوة مفترض خلف متنفل اذ ضمان واجب بما لیس بواجب محال وهو فائدة قوله (اللهم ارشد الائمة) اکرم لانهم اذا رشدوا باجراء الامور علی وجهها صحت عباداتهم فی نفسها (واغفر للمؤذنین) الی ما فصروا

حدیث ابی هریرة رواه سفیان الثوری وحفص بن غیاث وغیر واحد عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم **وروی** اسباط بن محمد عن الاعمش قال حُدِّثتُ عن ابی صالح عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم وروی نافع ابن سلیمان عن محمد بن ابی صالح عن ابیه عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم هذا الحدیث **قال** ابوعیسیٰ وسمعت ابازرعة یقول حدیث ابی صالح عن ابی هریرة **اصح** من حدیث ابی صالح عن عائشة **قال** ابوعیسیٰ وسمعت **محمدا** یقول حدیث ابی صالح عن عائشة اصح وذکر عن علی بن المدینی انه لم یثبت حدیث ابی صالح عن ابی هریرة ولا حدیث ابی صالح عن عائشة فی هذا

باب [150] ما یقول اذا اذن المؤذن **حدثنا** [199] اسحٰق ابن موسی الانصاری نا معن نا مالک ح وثنا قتیبة عن مالک عن الزهری عن عطاء بن یزید اللیثی **عن** ابی سعید قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا سمعتم النداء فقولوا[1] مثل ما یقول المؤذن **وفی** الباب عن ابی رافع وابی هریرة وام حبیبة وعبدالله بن عمرو وعبدالله بن ربیعة وعائشة ومعاذ بن انس ومعاویة **قال** ابوعیسیٰ حدیث ابی سعید حدیث حسن صحیح **و** هکذا روی معمر وغیر واحد عن الزهری مثل حدیث مالک **و روی** عبدالرحمٰن بن اسحٰق عن الزهری هذا الحدیث عن سعید بن المسیب عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم وروایة مالک اصح **باب** [151] ما جاء فی کراهیة ان یاخذ المؤذن علی الاذان اجرا **حدثنا** [200] هناد نا ابو زبید عن اشعث عن الحسن **عن** عثمان بن ابی العاص قال ان من اٰخر ما عهد الیّ رسول الله صلی الله علیه وسلم ان اتخذ مؤذنا لا یاخذ علی اذانه اجرا **قال** ابوعیسیٰ حدیث عثمان حدیث حسن **والعمل** علی هذا عند اهل العلم **کرهوا** ان یاخذ علی الاذان اجرا واستحبوا للمؤذن ان یحتسب فی اذانه **باب** [152] ما یقول اذا اذن المؤذن من الدعاء **حدثنا** قتیبة نا اللیث عن الحکیم بن عبدالله بن قیس عن عامر بن سعد **عن** سعد بن ابی وقاص عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من قال حین[2] یسمع المؤذن حین یؤذن وانا اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شریک له وان محمدا عبده ورسوله رضیت بالله ربا وبالاسلام دینا وبمحمد رسولا غفر الله له ذنوبه **قال** ابوعیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح غریب لا نعرفه الا من حدیث اللیث بن سعد عن حکیم بن عبدالله بن قیس **باب** [155] منه ایضا **حدثنا** [202] محمد بن سهل بن عسکر البغدادی وابراهیم بن یعقوب قالا نا علی بن عیاش نا شعیب بن ابی حمزة نا محمد بن المنکدر

یؤدیه المقتدی بنفسه ووجهوا الحدیث الی نفی القراءة خلف الامام وفی روایة ان سهل بن سعد الساعدی کان للاؤم بل یأتم وکان یقول ان الامام ضامن فزعم مراد الحدیث ما قلنا وظنی ان هذه الروایة ثابتة وتعرض المصنف الی اسقاط حدیث الباب وقال ابن عبدالهادی فی تنقیح التحقیق ان مسلما اخرج بسند الباب اربعة عشر حدیثا **باب** ما یقول اذا اذن المؤذن ثبت اذکار فی خلال الاذان وبعده فثبت اجابة الاذان فی السکتات وفی الصحیحین ان یجیب الحیعلتین بالحیعلتین وفی روایة ان یجیبهما بالحوقلتین والعمل علی الروایة الثانیة فانها مفسر وقیل منهم ابن الهمام بالجمع بینهما واقول ان الغرض اختیار احدهما وفی بعض الروایات جواب الشهادتین بانا اشهد وفی فتح الباری الاکتفاء علی وانا فقط اعتمادا علی ظاهر البخاری لکن انا اشهد مصرح فی النسائی ومن الاذکار الصلوة علی النبی صلی الله علیه وسلم بعد الفراغ وقال ابن القیم فی الزاد ان المختار صلوة التشهد ومن الاذکار دعوة الباب واما زیادة والدرجة والرفیعة فلیس لها اصل وزیادة انک لا تخلف المیعاد ثابتة فی السنن الکبری بسند قوی واما زیادة "وارزقنا شفاعته" فلا اصل لها "الوسیلة" مرتبة فی الجنة وفی بینة علیه السلام شجرة وفرعها فی بیت کل من اتباعه ویستل کل واحد من المسلمین ارتباطه بالنبی صلی الله علیه وسلم فالغرض فائدة المکلف لا فائدة النبی صلی الله علیه وسلم واما جواب الاذان فالاحناف وغیرهم علی استحبابه ونسب الی الحلوانی وجوبه وان قیل ان الاذان سنة فکیف یکون الجواب واجبا نقول مثل سلام التحیة انه سنة وجوابه فرض وقیل ان الجواب عنده لاجابة بالقدم واما من فاته جواب الاذان فبعد الفراغ هل یجب ام لا فتردد النووی وصاحب البحر فقیل لو اجاب بعده بلا فصل یجزی والا فلا **باب** ما جاء فی کراهة ان یأخذ علی اذانه اجرا. نهی المتقدمون عن اخذ الاجرة علی الاذان والامامة والتعلیم واجاز المتاخرون وظاهر الهدایة ان القول بالجواز خروج عن المذهب وانه قیل به للضرورة وقال ان منشاء النهی ان التعلیم متفاوت بحسب افهام المخاطبین فلا ینضبط وفی قاضی خان ان فی الزمان القدیم کانت الوظائف مقررة فی بیت المال للعلماء والمؤذنین بخلاف هذا الزمان فیجوز الاجرة فلا یلزم الخروج عن المذهب والاعتماد علی قاضی خان فان له مرتبة عالیة کما صرح قاسم بن قطلوبغا ولنا اثر سعد بن ابی وقاص حین اخذ القوس علی قراءة القرآن فانکر علیه النبی صلی الله علیه وسلم وتمسک الشافعیة علی الجواز بواقعة ابی سعید انه اخذ غنما علی تعویذ الفاتحة واستحسنه علیه السلام ونقول ان واقعة ابی سعید فی الرقیة والرقیة جائزة علیه الاجرة عندنا واما ختم القرآن والبخاری لامور الدنیا فیجوز الاجرة علیه لا الختم لامور الدین من ایصال الثواب للمیت وغیره فلا تجوز کما فی رسالة ابن عابدین الشامی الا ان الثواب فی الاذان والامامة والتعلیم حین اخذ الاجرة فیتلاشیٰ کما صرح به قاضی خان **باب** ما یقول اذا اذن المؤذن من الدعاء. تردد النووی فی محل هذا الدعاء انه بدل الشهادتین او بعد الفراغ وفی معانی الآثار تصریح بانه بدل الشهادتین وفیه حین یسمع المؤذن یتشهد **باب** منه ایضا قال صاحب الکشاف ان مقاما محمودا الکتب العلیة فیصلح نعتا له الذی وقیل ان الذی بدل منه **باب** ما جاء ان الدعاء لا یرد بین الاذان

---

[1] **قوله** فقولوا مثل ما یقول المؤذن الا فی الحیعلتین فانه یقول لا حول ولا قوة الا بالله والا فی قوله الصلوة خیر من النوم فانه یقول صدقت وبررت وبالحق نطقت وبررت بکسر الراء الاولی وقیل بفتحها ای صرت ذا بر وخیر کثیر کذا فی المرقاة قال الشیخ فی اللمعات اجابة المؤذن واجبة ویکره التکلم عند الاذان ولو تعدد المؤذنون فی مسجد واحد فالحرمة للاول ولو سمع الاذان من جهات وجب علیه اجابة مؤذن مسجده ولو کان فی المسجد لم یجب ولم یکن انما لحصول الاجابة الفعلیة فلا حاجة الی الاجابة القولیة انتهی وفی الدر المختار ویجیب وجوبا وقال الحلوانی ندبا والواجب الاجابة بالقدم والظاهر الامر فی حدیث اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما یقول کما بسطه فی البحر واقره المصنف وزاد فی النهر ناقلا عن المحیط انتهی فی الشرح المنیة للعلامة الحلبی الاجابة قیل واجبة وقیل الاجابة بالقدم واجب واما باللسان فمستحبة وهو الاظهر وفی الاقامة مستحبة اجماعا وفی التجنیس لا یکره الکلام عند الاذان بالاجماع انتهی وکذا قاله ابن الهمام فی الفتح لکن لا یخفی ان الاجابة بالقدم اذا کانت واجبة فالجماعة بالاول تکون واجبة واکثر المتون علی ان الجماعة سنة والله تعالیٰ اعلم ۱۲ [2] **قوله** حین یسمع المؤذن ای صوته واذانه او قوله وهو الاظهر وهو یحتمل ان یکون المراد به حین یسمع التشهد الاول والاخیر وهو قوله آخر الاذان لا اله الا الله وهو انسب ویمکن ان یکون معنی یسمع یجیب فیکون صریحا فی المقصود ولان الظاهر ان الثواب المذکور علی الاجابة بکمالها مع هذه الزیادة ولان قوله بهذه الشهادة فی اثناء الاذان ربما یفوته الاجابة فی بعض الکلمات الآتیة ۱۲ مرقاة

قوت المغتذی

فیه من مراعاة وقت بتقدیم علیه او تاخیر عنه آه وبروایة لابن حبان فارشد الله الائمة وعفا عن المؤذنین قال ابن حبان الفرق بین العفو والغفران ان العفو قد یکون منه تعالیٰ لمن استوجبه النار من عباده قبل تعذیبه ایاهم او بعد تعذیبه بیسیر فلیتفضل علیهم بعفوه بشفاعة شافع ولغیرها والغفران هو الرضی نفسه فلا یکون عز وجل لمن استوجب النار الا ویتفضل علیهم بعدم دخولها آه وبالنهایة الامام ضامن ای حافظ وراع لا غارم اذ یحفظ علیهم صلوتهم والمؤذن مؤتمن ای یثق به القوم ویتخذونه امینا حافظا علی صلوتهم وصیامهم من ائتمن عمرو فهو مؤتمن وقال ابن سید الناس الامام ضامن ای لما غاب علیه من اسراره بقراءة وذکر او لعموم دعائه وبکل لا یحفظها بنفسه او یتحمل قیاما وقراءة عن مسبوق والمؤذن مؤتمن ای امین علی اوقات صلوة وصوم او علی حرم الناس اذ یشرف علی منارات عالیة او متبرع بالاذان وفی حدیث ابن عمر خصلتان متعلقان فی اعناق المؤذنین للمسلمین صلوتهم وصیامهم وللبیهقی بابی محذورة امناء المسلمین علی صلوتهم وسحورهم المؤذنون

عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من قال حین یسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلوة القائمة اٰتِ محمدا الوسیلة و الفضیلة وابعثه مقاما محمودا الذی وعدته الا حلت له الشفاعة یوم القیمة قال ابو عیسی حدیث جابر حدیث حسن غریب من حدیث محمد بن المنکدر لا نعلم احدا رواه غیر شعیب بن ابی حمزة باب ما جاء ان الدعاء لا یرد بین الاذان والاقامة حدثنا محمود نا وکیع وعبد الرزاق وابو احمد وابو نعیم قالوا نا سفیٰن عن زید العمی عن ابی ایاس معاویة بن قرة عن انس بن مالک قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الدعاء لا یرد بین الاذان والاقامة قال ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن وقد رواه ابن اسحٰق الهمدانی عن برید بن ابی مریم عن انس عن النبی صلی الله علیه وسلم مثل هذا باب ما جاء کم فرض الله علی عباده من الصلوات حدثنا محمد بن یحیی نا عبد الرزاق انا معمر عن الزهری عن انس بن مالک قال فُرضت علی النبی صلی الله علیه وسلم لیلة اُسری به الصلوة خمسین ثم نُقصت حتی جعلت خمسا ثم نودی یا محمد انه لا یُبدل القول لدیّ وان لک بهذا الخمس خمسین وفی الباب عن عبادة بن الصامت وطلحة بن عبید الله وابی قتادة وابی ذر ومالک بن صعصعة وابی سعید الخدری قال ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن صحیح غریب باب فی فضل الصلوات الخمس حدثنا علی بن حجر نا اسمٰعیل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمٰن عن ابیه عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال الصلوات الخمس والجمعة الی الجمعة کفارات

والاقامة قال الشاه ولی الله الدهلوی فی حجة الله البالغة ان الدعا بحضرة الباری عز اسمه کالعرض فی حضرة السلطان العادل فانه یحکم فیه بحفظ النظام قوله زید العمی وجه التسمیة بالعمی قیل انه اذا سئل عن المسئلة کان یقول لا ادری الا بعد ان اسأل عمی ولکن الصواب ان هذا بطن من القبائل باب ما جاء کم فرض الله علی عباده من الصلوات قال العلماء کانت خمسین صلوة ثم نسخت وبقیت خمس صلوات وعندی لا نسخ فیها والاختلاف بحسب اختلاف العٰلمین والاٰن ایضا خمسون ثوابا واجرة وخمس فعلا بضابطة ان الحسنة بعشرة امثالها ثم رأیته فی الروض الانف وفی مسلم انه علیه السلام اعطی ضابطة الحسنة بعشرة امثالها فی لیلة الاسراء والنسخ علی ثلثة انواع نسخ المتقدمین وهو تقیید المطلق وتخصیص العام او تاویل الظاهر کما صرح به ابن تیمیة والسیوطی وابن حزم الاندلسی والنسخ فی کلام الطحاوی ظهور امر خلاف ما کنا نعلمه وان کانا باقیین حکما وکذلک مصرح فی مواضع فی الطحاوی ولذلک قال ان رفع الیدین منسوخ ولذا قیل ان الطحاوی یطلق النسخ کثیرا وقال المتأخرون ان النسخ ارتفاع حکم الامر الفرعی بعد کونه مشروعا ثم اختلف فقال المعتزلة لابد للنسخ من العمل بالمنسوخ ولو مرة واحدة وقال الاشاعرة لا یجب العمل بل یکفی التبلیغ الی الامة ثم اتفقوا علی ان وقوع النسخ لیس الا بعد العمل بالمنسوخ والنزاع فی الامکان لا فی الوقوع فتکون المسئلة من وظیفة ارباب الکلام وتمسک المعتزلة بما فی حدیث الباب واما علی ما نقیت من النسخ فلا ینهض احتجاجهم ثم اختلف العلماء فی التکلیف بالناسخ فقال الاحناف والحنابلة من بعد تبلیغ الناسخ الی مکلف من المکلفین وقیل ان الشرط وصول الناسخ الی النبی علیه السلام ولا یلزم تبلیغه الی مکلف ویرد علی هذا اصلوة اهل مسجد قبا حین تحویل القبلة فانهم اطلعوا علی تحویل القبلة فی صلوة الفجر وما امروا بالقضاء فلا یصح علی احد من المذهبین وظنی ان النبی علیه السلام یحکم بما شاء فی عهده والعمل بالضابطة بعد عهده علیه السلام ویدل علی هذا کثیر من النصوص فانه یقال ان الجهل لیس بعذر مع انه علیه السلام لم یأمر عدی بن حاتم بقضاء الصیام المارة قبل بیانه علیه السلام مسئلة الصوم له ولم یصرح بامر القضاء فی طریق من طرق الحدیث صحة وضعفا وایضا کان النبی صلی الله علیه وسلم تصدی بنفسه لارسال رسول الیهم بالخبر فلزم التکلیف قبله عود علی الموضوع بالنقض ثم ان اورد علینا وجوب الوتر فنقول ان الصلوات خمسة والوتر واجب وایضا الوتر تبع العشاء فان وقته بعد العشاء الی آخر وقت العشاء وقیل ان مراد الحدیث خمس صلوات باعتبار خمسة اوقات وقال البخاری بوجوب الوتر کما سیأتی ان شاء الله تعالی فی البخاری وذکر محمد بن نصر المروزی فی قیام اللیل ان رجلا سأل ابا حنیفة رح کم فرض الصلوات قال الامام خمسة قال ما الوتر قال واجب ثم قال ما الوتر قال الامام واجب فقال کم صلوات مفروضة قال الامام خمسة فذهب بسبیله ضاحکا ویقول انک لا تعلم الحساب واقول ان ابا حنیفة اجابه مرتین لکنه

۱؎ قوله الوسیلة ای المنزلة العالیة فی الجنة التی لا ینبغی الا له والفضیلة ای المرتبة الزائدة علی سائر المخلوقین والبعثة ای ارسله واوصله مقاما محمودا یحمده الاولون والآخرون وهو آدم ومن دونه تحت لوائه ومقام الشفاعة العظمی وعدته ای بقوله عسی ان یبعثک ربک مقاما محمودا هو مفعول البعثة بتضمین معنی اعط حلت ای وجبت کذا فی المجمع قال علی فی المرقاة اما زیادة الدرجة الرفیعة المشهورة علی الالسنة فقال السخاوی لم اره فی شیء من الروایات ۱۲ ۲؎ قوله لدیّ فیه اشارة دقیقة الی ان لیس فی النسخ تغییر وتبدیل بالنسبة الی الله تعالی لان الحکم الاول کان مقیدا فی علمه بزمان معین فالنسخ بالنسبة الی الله تعالی بیان لانتهاء مدة الحکم وفیه اشارة دقیقة اخری وهو ان مراد الله تعالی فی هذه الامة کان کثرة الثواب وشدة العمل وعارضه فی عنایة الله تعالی قصور همهم فابقی صورة التخفیف وراعی معنی التشدید بحیث جعل لکل عشرة مثلها وهذا الاختلاف انما فی التغییر بحسب الغائبین والا فالامر واحد فتامل ۱۲ تقریر ۳؎ قوله کفارات لما بینهن ای تکفر الذنوب کلها غیر الکبائر ولا یرید اشتراط الغفران باجتنابها کذا فی المجمع قال علی القاری فی المرقاة ان الکبیرة لا یکفرها الصلوة والصوم وکذا الحج وانما یکفرها التوبة الصحیحة لا غیرها نقل ابن عبد البر الاجماع علیه بعد ما حکی فی تمهیده عن بعض معاصریه ان الکبائر یکفرها غیر التوبة ثم قال وهذا جهل وموافقة للمرجئة فی قولهم انه لا یضر مع الایمان ذنب وهو مذهب باطل باجماع الامة انتهی قال القاضی عیاض ما فی الاحادیث من تکفیر الصغائر فقط هو مذهب اهل السنة فان الکبائر لا یکفرها الا التوبة او رحمة الله تعالی ای فهی لا تکفر بعمل فان قلت اذا وجد بعض المکفرات فما یکفر غیره قلت اجاب العلماء عن ذلک بان کل واحد صالح للتکفیر فان وجد صغیرة او صغائر کفرها والا کتبت له به حسنات ورفعت له به درجات وقال النووی وان صادف کبیرة او کبائر رجونا ان یخفف من کبائره ای من عذابها انتهی ۱۲

قوت المغتذی (الدعوة التامة) کرحمة کلام الاذان سماها لکماله وعظم موقعه (والصلاة القائمة) ای التی ستقوم ای تقام وتحضر (وابعثه مقاما محمودا) قال ابن سید الناس کذا جاء منکرا حکایة لقوله تعالی عسی ان یبعثک ربک مقاما محمودا وقال رح نصبه ظرفا ای ابعثه یوم القیام واقمه مکانا یحمده به الخلق کلهم او مفعولا ای اعطه مقاما او مصدرا ضمن وابعثه اقمه او حالا ای ذا مقام محمود (الذی وعدته) بدل من مقام او بیان (حلت له الشفاعة) ای وجبت کما للطحاوی او نزلت علیه فلامه کعلی ویؤیده ما لم حلت علیه (حدیث جابر حدیث حسن) بل صحیح اخرجه خ (غریب من حدیث محمد بن المنکدر لا نعلم ان احدا رواه غیر شعیب بن ابی حمزة) قال رح فهو غریب مع صحته وقد توبع ابن المنکدر علیه عن جابر اخرجه الطبرانی بالاوسط بطریق ابی الزبیر عن جابر (عن ابی ایاس معاویة بن قرة عن انس بن مالک قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الدعاء لا یرد بین الاذان والاقامة) حدیث انس حدیث حسن وقد رواه ابو اسحٰق الهمدانی عن برید بن ابی مریم عن انس عن النبی صلی الله علیه وسلم مثل هذا) قال المنذری ما البر بدا جود وکان الاولی اخراجه بحدیث برید وابن سید الناس انما کان اجود اذ لم یختلف فی رفعه وما المعاویة مختلف فیه وبوقفه ووقفه عندهم اصح من رفعه عن سفیان بن مهدی فما صنعت اولی اذ اخرج مختلفا علیه واستشهد له بمتفق علیه لان الاستشهاد لا یحسن بمختلف فیه او وبرید بموحدة فراء فدال کزبیر ∴ (الصلوات الخمس والجمعة الی الجمعة کفارات لما بینهن ما لم یغش الکبائر) بمفعا غیبة قال النووی الذنوب کلها تغفر الا الکبائر فانها لا تغفر ولم یرد ان الذنوب تغفر ما لم تکن کبیرة فان کانت لا یغفر شیء من الصغائر فان هذا ان احتمل ایاه سیاق الحدیث وقد یقال اذا کفر الوضوء فماذا تکفر الصلوة واذا کفرت الصلوة فما تکفر الجمعات ورمضان وصوم عرفة وعاشوراء وموافقة تامین الملائکة قال اجاب العلماء ان کلا صالح للتکفیر فان وجد ما یکفره من صغائر کفره وان صادف کبیرة او کبائر رجونا ان یخفف منها وان لا یصادف صغیرة ولا کبیرة کتبت به حسنات ورفعت به درجات قال ابن سید الناس بقول نور جونا نظر من وجهین الاول ان تکفیر ذنوب وثواب امر مرتبین علی الطاعات امر توقیفی لا مجال به للظن الثانی ان النص الوارد باجتناب کبائر یرده الذی نقله المحققون ان الکبائر لا یکفرها الا التوبة وقال قر وغیره من المتاخرین لا بعد فی ان یکون بعض الاشخاص یکفر له بذلک الکبائر والصغائر بحسب ما یحضره من اخلاص ویردعه عن احسان وآداب ذلک فضل الله یؤتیه من یشاء ع کما فی رد المحتار وقاضی خان وغیرهما ومن السرخسی ان الاول مناط والثانی لیسر ۱۲

لما بینهن مالم يُغْشَ الكبائر **وفی** الباب عن جابر وانس وحَنْظَلَةَ الاُسَيدى **قال** ابوعیسی حدیث ابی هریرۃ حدیث حسن صحیح **باب** ۱۵۹ ما جاء فی فضل الجماعة **حدثنا** هنّاد نا عبدة عن عُبَيْد الله بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوة الجماعة تفضل علی صلوة الرجل وحده بسبع وعشرين درجة **وفی** الباب عن عبد الله بن مسعود وأُبَیّ بن کعب ومعاذ بن جبل وابی سعید وابی هریرۃ وانس بن مالك **قال** ابوعیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح **وهكذا** روی نافع عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال تفضُل صلوة الجميع على صلوة الرجل وحده بسبع وعشرين درجة وعامّة من روى عن النبی صلی الله علیه وسلم انما قالوا خمس وعشرين الا ابن عُمر فانه قال بسبع وعشرين **حدثنا**۲۰۷ اسحٰق بن موسى الانصاری نا معن نا مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيَّب **عن** ابی هریرۃ ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ان صلوة الرجل فی الجماعة تزید على صلوة وحده بخمس وعشرين جزءً **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح **باب** ۱۶۰ ما جاء فیمن سَمِعَ النداء فلا یجیب **حدثنا**۲۰۸ هنّاد نا وكيع عن جَعْفَر بن بُرْقان عن يزيد بن الاَصَمّ **عن** ابی هُرَیْرَۃ عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لقد هَمَمْتُ ان اٰمُرَ فتيتی ان يجمعوا حُزَمَ الحَطَب ثم اٰمُرَ بالصلوة فتقام ثم اُحَرِّقَ على اقوام لا يشهدون الصلوة **وفی** الباب عن ابن مسعود وابی الدرداء وابن عباس ومعاذ بن انس وجابر **قال** ابوعیسی حدیث ابی هریرۃ حدیث حسن صحیح **وقد** روی عن غیر واحد من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم انهم قالوا من سمع النداء فلم یجب فلا صلوة له **وقال** بعض اهل العلم هذا على التغليظ والتشديد ولا رخصة لاحد فی ترك الجماعة الا من عذر **قال**۲۰۹ مجاهد وسئل ابن عباس عن رجل یصوم النهار ویقوم اللیل لا یشهد جمعة ولا جماعة فقال هو فی النار **حدثنا** بذلك هنّاد نا المحاربی عن ليث عن مجاهد **ومعنى** الحدیث ان لا یشهد الجماعة والجمعة رغبة عنها واستخفافًا بحقها وتهاونًا بها **باب** ۱۶۱ ما جاء فی الرجل یصلی وحده ثم یدرك الجماعة **حدثنا**۲۱۰ احمد بن منیع نا هُشَيْم نا یعلی بن عطاء نا جابر بن یزید بن الاسود **عن** ابیه قال شهدت مع النبی صلی الله علیه وسلم حَجَّته فصلیت معه صلوة الصبح فی مسجد الخَيْف فلما قضى صلوته انحرف

یعنی غلامان خود را ۱۲ نتی ۱۲ — حزم الحطب جمع حزامة بضم الحاء ما حزم كذا فی القاموس وفی الصراح حزمة بالضم بند ہیزم و کاغذ و علف و جز آن ۱۲ — کعثمان ۱۲ — ای اعراضا عنها ۱۲ — موضع فی منی ۱۲

لم یدرک مراده لقلة العلم والفهم. **باب** فی فضل الصلوات الخمس ذکر کثیر من فضائل الاعمال من الوضوء والصلوة والصوم وغیرها ویرد انه اذا کان الصوم مثلاً کفارة فیلغو الجمعة والوضوء وغیرهما فیقال فی الجواب ان المذکور فی هذا العالم مفردات ثم یقابل فی المحشر بین الاعمال والسیئات مثل التذکرة وقرابادین فی الطب وای شیٔ یخلو عن العوارض والموانع ومع هذا یحکم علی الاشیاء باٰثارها واحکامها فانهم یذکرون دواء وخواصه ثم اذا کف الدواء عن التاثیر لعارض آخر لا یقول احد بکذب صاحب الکتاب فکذلک ههنا للاعمال تاثیرات وعوارض وموانع **قوله** جمعة الی جمعة ای من صلوة جمعة الی صلوة جمعة ولیوم جمعة الی یوم جمعة فان فی بعض الطرق وزیادة ثلثة ایام بضابطة الحسنة بعشرة امثالها وعلی التقدیر الثانی فی تعبیر الایام احد عشر وعلی الاول عشرة. **قوله** مالم یغش الکبائر. فی تفسیر الکبیرة اقوال. وقیل لا تقسیم الی الصغیرة والکبیرة نعم تفاوت بین المعاصی منهم ابن حزم الاندلسی ثم تمسک المتاخرون بحدیث الباب علی تقیید الذنوب بالصغائر فی جمیع احادیث الکفارة والسلف یفوضون الی الله واقول لا یؤخذ القید الا فیما ذکر فیه نعم ینظر الی خصوص الفاظ الاحادیث فان الذنوب والخطایا والمعاصی لیست بمترادفة والحذاق علی انکار الترادف فی اللغة ثم قال الشاه ولی الله رح فی شرح الموطأ ان مالم یغش غایة وهو الظاهر لا ان ما وقتیة وقال النووی والیه ذهب الجمهور ان مالم یغش الخ استثناء فان الغایة تسبق الی الاعتزال فانهم یقولون ان مرتکب الکبیرة خالد فی جهنم وجوبا علی الله ومرتکب الصغائر فقط یجب عفوه علی الله ونقول کل ذلک فی مشیة تعالی ویرد علی المعتزلة القدر المشترک المتواتر الدال علی خروج العصاة من جهنم فانکروا المتواتر بتواتر القدر المشترک واقول ان قول الغایة فی حدیث الباب لا یسبق الی الاعتزال فان الحدیث تحت سیاق الوعد لا تحت المشیة وکذلک آیة تجتنبوا کبائر ما تنهون الخ تحت سیاق الوعد ولیس فی صدد بیان المشیة فی الجامع الکبیر من قال لامرأته لا تخرجی من الدار الا ان اٰذن لک انها تحتاج الی الاذن لکل خروج بخلاف قوله لا تخرجی حتی اٰذن لک واشکل وجه الفرق فی المسئلتین علی الرازی فی التفسیر الکبیر والحال ان وجه الفرق ظاهر فان الاستثناء اخراج شیٔ من متعدد کالاخراج من البیت والغایة انتهاء المسافة فینعدم الحکم بعد ذلک بنفسه **باب** ما جاء فی فضل الجماعة **قوله** بسبع وعشرین جزءً ۱ فی روایة بخمس وعشرین درجة والجمع بینهما قیل بعد خصال فضل الجماعة فتکون سبعة وعشرین فی الجهریة وخمسة وعشرین فی السریة وقیل بالاختلاف بحسب خلوص النیة وقال سراج الدین بن ملقن الشافعی ان اقل الجماعة ثلثة رجال وضابطة الاجر الحسنة بعشر امثالها فصار ثلثین واخرج منه ثلثة وهو اقل الثواب واصل الصواب ماخذ الفضل فیبقی سبعا وعشرین ولکنه لم یذکر وجه التوفیق فتنضم الیه ضمیمة ان کل صلوة لها ارتباطا بالاربعة الباقیة لنص حدیث من صلی الصبح فهو فی ذمة الله فلا تخفروا الله فی ذمته فیحصل خمس وعشرون بضرب الخمس فی الخمس ویؤخذ الارتباط من قول مالک وابی حنیفة بوجوب الترتیب فی قضاء الصلوات **ولیعلم** ان قلة الجماعة وکثرتها مؤثرة فی قلة الاجر وکثرته ثم لیعلم ان خمسا وعشرین مراده صلوة ای خمس وعشرین صلوة کما وجدته من الروایات **باب** فیمن سمع النداء فلا یجیب. المراد من الاجابة هی الفعلیة الجماعة واجبة فی القول الراجح لنا فتارکها فاسق وفی قول سنة مؤکدة وعند الشافعیة المختار سنیتها وفی قول لهم فرض کفایة وعند الحنابلة فرض عین شرط للصحة او غیر شرط وقالوا علی الثانی لو صلی منفردا تصح صلوته ویکون مرتکب الحرام وعند الظاهریة شرط لصحة الصلوة ثم للجماعة اعذار عند کل من المذاهب الخمسة واقول ههنا نظر معنوی وهو ان ابا حنیفة حکم علی الجماعة بدون ضم الاعذار ولحاظها معها وحکم الشافعی علیها بالسنیة مع لحاظ الاعذار وکذلک حکم بسنیة الوتر مع لحاظ التهجد معه وحکم ابوحنیفة علی الوتر فقط بالوجوب وفی الاستسقاء عکس هذا المذکور والاستسقاء علی ثلثة انحاء الدعاء بلا صلوة والدعاء بعد الصلوة والدعاء فی المصلی کما فی النووی شرح مسلم فحکم الشافعی بسنیة الجماعة بدون لحاظ القسمین الاولین وحکم ابوحنیفة بالاستحباب مع لحاظ الاقسام الثلثة وهذا النظر من مدارک الاجتهاد. **قوله** علی اقوام الخ الحرق علی القوم اعم من ان یکون القوم فی البیوت ام لا واستدل القائلون علی عدم کراهة الجماعة الثانیة بحدیث الباب فانه لا بد من ان یصلی النبی صلی الله علیه وسلم بالجماعة بعد الرجوع عن الاحراق علیهم وتمسک القائلون بالکراهة علی الکراهة بحدیث الباب بانه لو جازت الجماعة الثانیة لا مکن لهم قول انا نجد الجماعة الثانیة ولکن الصواب ان حدیث الباب لا یصح حجة لکلا الامرین **باب** ما جاء فی الرجل الذی یصلی احد ثم یدرک الجماعة قال الشافعی من صلی منفردا ثم وجد الجماعة یعید الصلوات الخمسة ثم تقع الاولی فرضا والثانیة نفلا وقیل بالعکس وقیل یفوض الامر الی الله تعالی ولا یقول احد بنیة النافلة فی المرة الثانیة واما اعادة الخمسة عندهم فلان هذه الصلوة من ذوات الاسباب عندهم وقال مالک بن انس لا یعید المغرب والفجر وقال ابوحنیفة لا یعید الا الظهر والعشاء **قوله** مسجد الخیف ای بمنی لا خیف بنی کنانة واما الجواب عن حدیث الباب فمن وجوه الطحاوی انه یطلب الاوقات التی تصح فیها النافلة ثم ان یقال انه یلزم تخصیص السبب من الحکم علی مذهبکم فان الحدیث ورد فی صلوة الفجر والحال انه غیر جائز کما فی کتب الاصول فنقول اولا انه قال تقی الدین السبکی ان النص الذی فیه الحکم طردا وعکسا یجوز فیه تخصیص المورد من النص کما فی قصة ابن ولیدة زمعة قال النبی صلی الله علیه وسلم الولد للفراش وللعاهر الحجر هو اما اثبات للملزوم او نفی له علی المذهبین ونقول ثانیا ان فی حدیث الباب

لے **قوله** ثم احرق بالتشدید قیل هذا یحتمل ان یکون عاما فی جمیع الناس وقیل المراد به المنافقون فی زمنه نقله ابن الملک والظاهر الثانی اذا کان احد یتخلف عن الجماعة فی زمانه صلی الله علیه وسلم الا منافق ظاهر النفاق او الشاک فی دینه وقال ابن حجر لا دلیل فیه لوجوب جماعة علینا فی الذی قال به احمد وداؤد لانه ورد فی قوم منافقین انتہی وفیه ان العبرة لعموم اللفظ لا بخصوص السبب ۱۲ مرقاۃ

قوت المغتذی (صلاة الجماعة تفضل على صلوة الرجل وحده بسبع وعشرين درجة) ای تکون صلوة الجماعة مثل سبع وعشرین صلوة کذا دل اللفظ ان الدرجة هی الصلاة وجزم ابن سید الناس (ثم آمر بالصلوة فتقام ثم احرق علی اقوام لا یشهدون الصلوة) قال ابن سید الناس بالصلاة المرادة خلاف هل العشاء او هی والفجر او الجمعة فقط قاله یحیی بن معین او کل من الخمس.

فاذا هو برجلين فى أخرى القوم لم يصليا معه فقال علىّ بهما فجيئى بهما ترعد[1] فرائصهما فقال ما منعكما ان تصلّيا معنا فقالا يارسول الله انا كنا قد صلّينا فى رحالنا قال فلا تفعلا اذا صليتما فى رحالكما ثم اتيتما مسجد جماعة فصليا معهم فانها لكما نافلة **وفى** الباب عن محجن ويزيد بن عامر **قال** ابو عيسى حديث يزيد بن الاسود حديث حسن صحيح **وهو** قول غير واحد من اهل العلم **وبه** يقول سفيان الثورى والشافعى واحمد واسحٰق **قالوا** اذا صلى الرجل وحده ثم ادرك الجماعة فانه يعيد الصلوات كلها فى الجماعة **واذا** صلى الرجل المغرب وحده ثم ادرك الجماعة **قالوا** فانه يصليها معهم ويشفع بركعة والتى صلى وحده هى المكتوبة عندهم

باب[162] ماجاء فى الجماعة فى مسجد قد صُلّى فيه مرة **حدثنا** هنّاد نا عبدة عن سعيد بن ابى عروبة عن سليمان النّاجى عن ابى المتوكّل **عن** ابى سعيد قال جاء رجل وقد صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ايّكم يتجر[3] على هذا فقام رجل فصلى معه **وفى** الباب عن ابى أمامة وابى موسى والحكم بن عُمير **قال** ابو عيسى وحديث ابى سعيد حديث حسن **وهو** قول غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وغيرهم من التابعين **قالوا** لا باس ان يصلى القوم جماعة فى مسجد قد صلى فيه وبه يقول احمد واسحٰق **وقال** آخرون من اهل العلم يصلون فُرادى وبه يقول سفيان وابن المبارك ومالك والشافعى يختارون الصلوٰة فُرادى **باب**[163]

انتقالا الى شئ آخر ورد ما زعموه وزعمهم مذكور فى كتاب الآثار ص ۲۲ كما فيما سبق من قصة النبى صلى الله عليه وسلم وابن عباس فانه اذا استرخت مفاصله الخ فان المورد النبى صلى الله عليه وسلم وليس ذلك حكمه فان فيه انتقالا الى شئ آخر وايضا فى كتاب الآثار وامالى ابى يوسف كما فى البدائع والمبسوط ان الحديث فى صلوٰة الظهر. **قوله** واذا صلى الرجل المغرب آه وفى قول للشوافع تصح النافلة وترا ولم يذهب احد الى هذا ولا دليل لهم على هذا كما صرح به ابو عمرو بن الصلاح فى الطبقات الشافعية بانه لا دليل للشافعية على هذا واقول فى حديث الباب انه مضطرب فان فى حديث الباب انها واقعة الفجر وفى بعض الروايات انها واقعة الظهر كما فى كتاب الآثار لمحمد بن حسن ص ۲۲ باب من صلى الفريضة واخرجه مرسلا والفاظ حديث الباب وحديث كتاب الآثار متقاربة ومرسل كتاب الآثار وصله فى مسند ابى حنيفة للحارثى بذكر جابر بن الاسود وهو جابر بن يزيد الاسود ولكن الحارثى متكلم فيه وهو مع هذا حافظ كما صرح به ابن حجر وهو شيخ الحافظ ابن مندة الاصبهانى واقول ان الحارثى حافظ بلا ريب لكن تصانيفه غير منقودة وقد استمد الحافظ ابن حجر فى تهذيبه من الحارثى فى تعيين راوٍ مبهم فالحاصل انه عندى من رواة الحسان ولنا ما فى كتاب الآثار من اثر ابن عمر لا يعيد الفجر والمغرب واقول بضم اليه العصر ايضا لما فى سنن الدارقطنى بسند قوى ان ابن عمر دخل المسجد النبوى ولم يدخل فى جماعة العصر بل جلس على البلاط فقيل له فاجاب بما قال النبى صلى الله عليه وسلم لا تصلوا فى يوم مرتين وفى عقود الجواهر للزبيدى ايضا لفظ الظهر وكذلك فى البناية وكذلك فى البدائع عن امالى ابى يوسف واقول ايضا ان الحافظ ابا الحجاج المزى الشافعى قال فى التهذيب ان محجنا صاحب واقعة الفجر وكذلك قال ابن حجر فى تهذيب التهذيب انها واقعة محجن ابن ابى محجن الديلى وواقعة الفجر فهذه النقول تدل على ان صاحب الواقعة محجن بن ابى محجن الديلى ويخالفه بعض الروايات فان ابا داؤد ص ۸۵ اخرج الروايتين رواية يزيد بن عامر وجعله صاحب الواقعة والرواية وجعل قصة رجل واحد ورواية يزيد بن الاسود وفيها واقعة رجلين مع تقارب الفاظهما وفيه وهذه مكتوبة اى الصلوٰة الاولى مكتوبة لا الثانية وعندى نقول كثيرة دالة على ان يزيد بن الاسود ويزيد بن عامر واحد منها ان الذهبى ذكر فى التجريد يزيد بن الاسود وذكر فيه قصة حنين ثم ذكر يزيد بن عامر وذكر تحته تلك القصة بعينها فدل كلامه على الوحدة وان لم يصرح بالوحدة وايضا ذكر ابن سعد اباحاجز كنية ابن الاسود وذكر الحافظ فى التهذيب اباحاجز كنية ابن عامر فعلمت الوحدة ثم ما فى ابى داؤد مروى بسند نوح ابن صعصعة وتكلم فيه النووى فى الخلاصة وضعفه اقول قد ذكره ابن حبان فى كتاب الثقات فلا بد من كونه من رواة الحسان ورواية ابى داؤد اخرجها الدارقطنى فى السنن الكبرى سندا ومتنا وايضا عندى مروية بطرق أخر فاذا ثبت وحدة يزيد بن عامر ويزيد بن الاسود فاقول ان صاحب الواقعة هو محجن ومعه رجل آخر لا يزيد بن عامر ولى على هذه الدعوى قرائن منها ان فى حديث الباب تصريح بانه كان يصلى خلفه عليه السلام وقد ثبت اتحادهما وفى معانى الآثار ص ۲۱۶ شك الراوى بين الفجر والظهر وفى مسند احمد بسند جيد جزم بواقعة الظهر واذكر بعض اوهام الكبار منها ذكر مجد الدين بن تيمية جد الحافظ ابن تيمية فى المنتقى محجن بن ادرع وهذا غلط قطعا فان ابن ادرع صحابى آخر وكذلك ذكر السيوطى فى الجامع الكبير محجن بن ادرع وهو ايضا غلط وقال الحافظ فى الاصابة ان البخارى روى فى الادب المفرد عن محجن بن ابى محجن وانى تتبعت الادب المفرد فما وجدت فيه نعم اخرج رواية ابن ادرع هذا ما حصل لى الآن فى هذا الحديث كلاما فالحديث صار مضطربا ثم اقول ان حكم الاعادة ليس الا فى ثلثة احاديث احدها حديث ائمة الجور السابق وغرض الشارع فيه محافظة وقت الصلوٰة لا حكم الاعادة فلا يكون فى الخمسة كما ثبت من سنن ابى داؤد وثانيها فى حديث الباب والغرض منه تحصيل الجماعة لنفسه لا حكم الاعادة وثالثها حديث الباب اللاحق ايكم يتجر على هذا الخ والغرض منه تحصيل الجماعة للغير فيقتصر المواضع الثلثة على مواردها ويعمل بالتشريع العام الكلى لا تصلوا صلوٰة فى يوم مرتين اخرجه الطحاوى والنسائى وابو داؤد وابن السكن وغيرهم وتمسك الشافعية بحديث معاذ واجابوا عن التشريع العام بانه فيما ينوى الصلوتين فرضا اقول انه لا ايماء اليه فى الحديث وايضا فى قصة معاذ اعادة الصلوٰة المؤداة بالجماعة مرة بجماعة اخرى ولا يقول احد بهذا الا الشوافع ونقول ان حديث لا تصلوا صلوٰة آه ينسخ حديث معاذ وقال الحافظ ان قصة الباب قصة حجة الوداع وناسخة لحديث لا تصلوا صلوٰة الخ اقول ان مورد الباب وجدان الجماعة بعد ما صلى منفردا وتعذر الجواب على الشافعية عن حديث لا تصلوا صلوٰة واشكل عليهم **باب** ما جاء فى الجماعة فى مسجد قد صلى فيه مرة. من فاتته الجماعة فى المسجد فيصلى ثم منفردا ويأتى بيته ويجمع واما يذهب الى مسجد آخر ويستحب هذا ثم الجماعة الثانية بتكرار الاذان والاقامة تكره تحريما واما بدون التكرار فعند ابى حنيفة تكره وهو ظاهر الرواية كما فى رد المحتار فى رواية شاذة عن ابى يوسف لا بأس بتبديل الهيأة بتبديل المصلى وعن ابى حنيفة لا بأس اذا كان الرجال نحو ثلثة وحمل مولانا رشيد احمد رح ما روى عن ابى يوسف رح من لا بأس على الكراهة تنزيها ويكون لفظ لا بأس دالا على انه خلاف الاولى وقلما يدل على الاستحباب وقريب من مذهب ابى حنيفة مذهب مالك كما فى المدونة ومذهب الشافعى رح موافقنا على ما ذكر الترمذى مذهبه وفى رد المحتار ان علماء المذاهب الاربعة اجمعوا على كراهة الجماعة الثانية ولو بدون تكرار الاذان والاقامة فى مكة ۵۵۱ خمسمأة واحدى وخمسين وليعلم ان حكم الكراهة منحصر على داخل المسجد لا خارجه ولو بذراع وقد صنف مولانا الگنگوهى رحمه الله رسالة فى مسئلة الباب واتى فيه بحديث انه عليه السلام دخل المسجد وقد صلى فيه فذهب الى بيته وجمع اهله وصلى بالجماعة ولو كانت الجماعة الثانية جائزة بلا كراهة لما ترك فضل المسجد النبوى اخرجه فى معجم الطبرانى الاوسط والكبير وقال الحافظ نور الدين الهيثمى ان رجال السند ثقات محتجة اقول ان فى سنده معاوية بن يحيى من رجال التهذيب متكلم فيه وتمسك القائلون بالجواز باثر انس بن مالك انه دخل المسجد فاذن واقام وصلى بالجماعة الثانية اقول

---

[1] **قوله** ترعد فرائصهما جمع فريصة اى ترجف عروق رقبتهما من الخوف ۱۲ اور [2] **قوله** قالوا فانه يصليها معهم وعند الحنفية لا يصلى بعد المغرب وكذا بعد العصر والصبح لحديث نهى التنفل بعدهما لما ورد فى حديث صحيح اخرجه الدارقطنى عن ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم قال اذا صليت فى اهلك ثم ادركت الصلوٰة فصلها الا الفجر والمغرب كذا فى اللمعات ۱۲ [3] **قوله** يتجر هو يفتعل من التجارة لانه يشترى بعمله الثواب لا من الاجر لان الهمزة لا تدغم ح كانه حين صلى معه فقد اتجر بتحصيل الثواب واما من الاجر فيأتجر بمعنى ايكم يحصل لنفسه اجرا بالصلوٰة معه او يعطيه الاجر بالصلوٰة معه كذا فى المجمع وفى النهاية الرواية انما هى يأتجر وان صح يتجر فهو من التجارة كانه بصلوته حصل لنفسه تجارة ۱۲

قوت المغتذى (ترعد فرائصهما) قال ابن سيد الفريصة بصاد كسفينة لحمة تحت تعص كتف بوسط جنب عند منبض القلب وهما فريصتان ترتعدان عند فزع (ايكم يتجر على هذا) بالنهاية الرواية انما هى يأتجر من الاجر والهمزة لا يدغم فى تاء فان صح فيها يتجر فمن التجارة لا الاجر كانه بصلاته معه حصل لنفسه تجارة ومكتسبا (فقام رجل فصلى معه) قال ابن سيد الناس هو ابو بكر الصديق رواه ابن ابى شيبة عن الحسن مرسلا

ما جاء فی فضل العشاء والفجر فی جماعة **حدثنا**[212] محمود بن غیلان نا بشر بن السری نا سفیان عن عثمان بن حکیم عن عبد الرحمٰن بن ابی عمرة **عن** عثمان بن عفان قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من شہد العشاء فی جماعة کان له قیام نصف لیلة ومن صلی العشاء والفجر فی جماعة کان له کقیام لیلة **وفی** الباب عن ابن عمر وابی هریرة وانس وعمارة بن ابی رُوَیبة وجُندب وابی بن کعب وابی موسیٰ وبُریدة **حدثنا**[213] محمد بن بشار نا یزید بن هارون نا داؤد بن ابی هند عن الحسن **عن** جندب بن سفیان عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من صلی الصبح فهو فی ذمة اللہ[1] فلا تُخفِروا اللہ فی ذمته **قال** ابو عیسیٰ حدیث عثمان حدیث حسن صحیح **وقد** روی هذا الحدیث عن عبد الرحمٰن بن ابی عمرة عن عثمان موقوفا **و** روی من غیر وجه عن عثمان مرفوعا **حدثنا**[214] عباس العنبری نا یحیی بن کثیر ابو غسان العنبری عن اسمٰعیل الکحال عن عبد اللہ بن اوس الخزاعی **عن** بُریدة الاسلمی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال بشِّر[2] المشائین فی الظُّلم الی المساجد بالنور التام یوم القیٰمة هذا حدیث غریب **باب**[6] ما جاء فی فضل الصف الاول **حدثنا**[215] قتیبة نا عبد العزیز بن محمد عن سُهیل بن ابی صالح عن ابیه **عن** ابی هریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیر صفوف[3] الرجال اولها وشرها آخرها وخیر صفوف النساء آخرها وشرها اولها **وفی** الباب عن جابر وابن عباس وابی سعید وابیّ وعائشة والعرباض بن ساریة وانس **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابی هریرة حسن صحیح **وقد** رُوی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه کان یستغفر للصف الاول ثلثا وللثانی مرة **و**[216] قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لو ان الناس یعلمون ما فی النداء والصف الاول ثم لم یجدوا الا ان یستهموا علیه لاستهموا **حدثنا** بذلک اسحٰق بن موسی الانصاری نا معن نا مالک ح وثنا قتیبة عن مالک عن سُمی عن ابی صالح **عن** ابی هریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثله **باب**[6] ما جاء فی اقامة الصفوف **حدثنا**[217] قتیبة نا ابو عوانة عن سماک بن حرب **عن** النعمان بن بشیر قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یُسوّی صفوفنا فخرج یوما فرأی رجلا خارجا صدره عن القوم فقال لتُسوُّنّ[4] صفوفکم او لیُخالفنّ اللہ بین وجوهکم **وفی** الباب عن جابر بن سَمُرة والبراء وجابر بن عبد اللہ وانس وابی هریرة وعائشة **قال** ابو عیسیٰ حدیث نعمان بن بشیر حدیث حسن صحیح **وقد** رُوی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال من تمام الصلوٰة اقامة الصف **وروی** عن عمر انه کان یوکّل رجلا باقامة الصفوف ولا یکبر حتی یخبران الصفوف قد استوت **وروی** عن علی وعثمان انهما کانا یتعاهدان ذلک ویقولان استووا **وکان** علیٌّ یقول تقدّم یا فلان تأخّر یا فلان **باب**[6] ما جاء لیلینی[5] منکم اولوا الاحلام والنُّهی **حدثنا**[218] نصر بن علی الجهضمی نا

ان فی مصنف ابن ابی شیبة تصریحًا بان انسا توسط فی الصف کما یتوسط امام النسوان وهو مکروه اتفاقا وفی سند آخر فی مصنف ابن ابی شیبة انه تقدم فی الصف فتعارض الروایتان واما واقعة الباب فلیست بحجة علینا فان المختلف فیه اذا کان الامام والمقتدی مفترضین وفی حدیث الباب کان المقتدی متنفلا ولنا حدیث ابن عمر لا تصلوا صلوة فی یوم مرتین اخرجه الطحاوی والنسائی وغیرهما **قوله** جاء رجل هو ابوبکر ن الصدیقؓ **قوله** یتجر علی هذا الخ فی روایة ای رجل یتصدق علی هذا وفی حدیث الباب تضمین التصدق ای یتجر متصدقا علی هذا **باب** فضل العشاء والفجر فی جماعة. ان قیل ان الثواب یزداد بازدیاد المشقة والمشقة فی قیام اللیل زائدة کما فی نهایة ابن اثیر حدیث افضل الاعمال احمزها ای اشقها یقال ان الماخوذ فی الصلوٰة بالجماعة الثواب الاصلی والفضلی وفی قیام اللیل المأخوذ الثواب الاصلی واعلم ان الثواب الاصلی ثواب العمل بقدره والفضلی هو الزائد بضابطة ان الحسنة بعشر امثالها والجواب المذکور ذکره القرطبی شارح مسلم وسیأتی جواب آخر فی فضل سورة الاخلاص علی ما قال ابن تیمیة واما القرینة علی جواب القرطبی فهو ان صلوة الفجر والعشاء بالجماعة ماخوذة تحقیقا فیؤخذ الثواب الاصلی والفضلی والمأخوذ فی صلوة اللیل مقدر فیؤخذ ثوابها الاصلی. **قوله** فلا تخفروا اللہ الخ فان قیل کیف یتحقق التخفیر من العباد نقول ان افعال الباری وقدرته فی دار الدنیا مستورة تحت الاسباب **باب** فضل الصف الاول. اختلفوا فی تفسیر الصف الاول قیل هم الاولون دخولا المسجد وقیل الصف الاول هم المتصلون بالامام والمختار هو الثانی وان کان للاولین دخولا ایضا ثوابا ولکن مصداق الصف الاول هم المتصلون بالامام ثم اختلفوا فی ان الصف الاول هو الصف التام او الصف الذی یکون فی المقصورة او المحراب الکبیر والمختار هو الاول ای البالغ من جدار الی جدار **قوله** وشرها آخرها. قال الاحناف ان خیر الصفوف فی صلوة الجنازة آخرها والغرض التحریض علی صلوة الجنازة کیلا یتخلفون علی انها فرض کفایة واما علة حدیث الباب من شرها آخرها

---

[1] **قوله** فی ذمة اللہ الذمام والذمة العهد والزمان فلا تخفروا اللہ فی ذمته والخفارة بالکسر والضم الذم واخفرته اذا نقضت عهده وذمامه والهمزة للسلب وهو المراد فی الحدیث ای لا تتعرضوا له بشیٔ فانکم ان تعرضتم له یدرککم اللہ وضمیر ذمة اللہ اولمن ویحتمل ان یراد بالذمة الصلوٰة المقتضیة للامان ای لا تترکوا صلوٰة الصبح فینتقض عهده کذا فی المجمع واللہ اعلم ١٢ [2] **قوله** بشر المشائین الخطاب عام ویمکن ان یکون امرا من جانب الحق سبحانه وتعالیٰ لنبیه صلعم فیکون حدیثا قدسیا واللہ اعلم ١٢ اللمعات [3] **قوله** خیر صفوف الرجال اولها وشرها آخرها لانهم ماموروں بالتقدم فمن کان اکثر تقدما فهو اشد تعظیما لامر الشرع وهن مامورات بالاحتجاب من الرجال فمن کانت اکثر تقدما کانت اقرب الی الرجال ١٢ مجمع البحار [4] **قوله** لتسون صفوفکم بضم التاء وفتح السین وضم الواو المشددة مع النون الثقیلة وللمستملی لتسوون بواوین وقوله او لیخالفن اللہ بین وجوهکم ای یحولها الی ادبارکم او یمسخها علی صورة بعض الحیوانات کالحمار مثلا او المراد بالوجوه الذوات او وجوه قلوبکم کما ورد لا تختلفوا فتختلف قلوبکم ای اهویتها وارادتها فیه غایة التهدید والتوبیخ لانه واللہ لا بد من احد الامرین اما لتسون صفوفکم او لیقع المخالفة بین وجوهکم کذا فی اللمعات ١٢ [5] **قوله** لیلینی ای لیدن منی قال الطیبی من حق هذا اللفظ ان یحذف منه الیاء لانه علی صیغة الامر وقد وجدنا باثبات الیاء وسکونها فی سائر کتب الحدیث والظاهر انه غلط قال النووی هو بکسر اللام وتخفیف من غیر یاء قبل النون ویجوز اثبات الیاء مع تشدید النون علی التوکید قوله اولو الاحلام قال صاحب القاموس الحلم بکسر الاناة والعقل والجمع احلام انتهیٰ وکذا قوله النهی جمع نهیة بالضم بمعنی العقل فیکون من قبیل التاکید والتفسیر قال الشیخ عبد الحق هذا ما علیه الاکثر وقد یجعل جمع حلم بالضم علی ما فی شروح الهدایة بمعنی البالغ والبلوغ نفسه ای البالغون العقلاء وانما امرهم لیلوه لیحفظوا صلوته ویضبطوا الاحکام والسنن التی فیها فیبلغونها فیاخذ عنهم من بعدهم انتهیٰ ١٢.

قوت المغتذی

(فلا تخفروا اللہ فی ذمته) بالنهایة واخفره نقض عهده وذمامه وهمزة للازالة ای ازال خفارته کاشکیته اذا ازلت شکواه (بشر المشائین فی الظلام الی المساجد بالنور التام یوم القیامة) هو خطاب عام لم یرد به واحد بعینه (خیر صفوف الرجال اولها) قال ابن سید الناس ای اکثرها اجرا (وشرها آخرها) ای اقلها اجرا وکذا بصفوف النساء فسببه ان الاول من صفوف رجال مختص بکمال ضبط عن امام واقتداء به وتبلیغ عنه وکل ذلک معدوم فی النساء فاقتضی ذلک تاخیرهن وکان اول ما للنساء شرا من الآخر لما به من مکاربة انفاس الرجال للنساء فقد یخاف ان یشوش کل کل وهذا القول فی تفضیل التقدیم فی حق الرجال مطلقا واما القول فی صفوفهن فلیس علی اطلاقه بل حیث کن مع رجال والا فصفوفهن کالرجال سواء اه وقال قد یکون شر صفوف الرجال مخالفة امره فیها وتحذیرا من فعل المنافقین بتاخیرهم وعن سماع ما یاتی (لو ان الناس یعلمون ما فی النداء والصف الاول ثم لم یجدوا الا ان یستهموا علیه) افرد ضمیر اثنین لارادة ذلک الثواب کقوله فیها خطوط من سواد وبلق ؛ کانه فی الجو تولیع البهق ؛ والاستهام الاقتراع او ترام بسهام قال ابن سید الناس هل النداء هنا للجمعة فقط قاله الداؤدی او لکل صلوة قاله الجمهور (او لیخالفن اللہ بین وجوهکم) بالنهایة ای یصرف کل وجه عن الآخر عداوة وبغضا لان اقبال وجه علی وجه من آثار المحبة والالفة او اراد تحویلها للادبار او کغیر صورها بالصور آخر (لیلینی منکم اولو الاحلام والنهی) قال ابن سید الناس الاحلام والنهی بمعنی وهی العقول وقال بعضهم اولو الاحلام البالغون واولو النهی العقلاء فالعطف علی الاول کقوله فالفی قولها کذبا ومینا فقامت مغایرة لفظیة مقام معنویة وهو کثیر بالکلام وعلی الثانی فمعنی کل مستقل

يزيد بن زريع نا خالد الحذاء عن ابی معشر عن ابراهيم عن علقمة **عن** عبد الله عن النبی صلی الله عليه وسلم قال ليلينی منكم اولو الاحلام والنهى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم واياكم وهيشات الاسواق **وفی** الباب عن ابی بن كعب وابن مسعود وابی سعيد والبراء وانس **قال** ابو عيسى حديث ابن مسعود حديث حسن غريب **وروی** عن النبی صلی الله عليه وسلم انه كان يعجبه ان يليه المهاجرون والانصار ليحفظوا عنه وخالد الحذاء هو خالد بن مهران يكنى ابا المنازل **سمعت** محمد بن اسمعيل يقول ان خالد الحذاء ما حذا نعلا قط انما كان يجلس الى حذاء فنسب اليه وابو معشر اسمه زياد بن كليب **باب** ما جاء فی كراهية الصف بين السواری

حدثنا هناد نا وكيع عن سفيان عن يحيى بن هانئ بن عروة المرادی **عن** عبد الحميد بن محمود قال صلينا خلف امير من الامراء فاضطرنا الناس فصلينا بين الساريتين فلما صلينا قال انس بن مالك كنا نتقی هذا على عهد رسول الله صلی الله عليه وسلم **وفی** الباب عن قرة بن اياس المزنی **قال** ابو عيسى حديث انس حديث حسن صحيح **وقد** كره قوم من اهل العلم ان يصف بين السواری **وبه** يقول احمد واسحق **وقد** رخص قوم من اهل العلم فی ذلك **باب** ما جاء فی الصلوٰة خلف الصف وحده

حدثنا هناد نا ابو الاحوص عن حصين **عن** هلال بن يساف قال اخذ زياد بن ابی الجعد بيدی ونحن بالرقة فقام بی على شيخ يقال له وابصة بن معبد من بنی اسد فقال زياد حدثنی هذا الشيخ ان رجلا صلی خلف الصف وحده والشيخ يسمع فامره رسول الله صلی الله عليه وسلم ان يعيد الصلوٰة **وفی** الباب عن علی بن شيبان وابن عباس **قال** ابو عيسى حديث وابصة حديث حسن **وقد** كره قوم من اهل العلم ان يصلی الرجل خلف الصف وحده **وقالوا** يعيد اذا صلی خلف الصف وحده **وبه** يقول احمد واسحق **وقد** قال قوم من اهل العلم تجزئه اذا صلی خلف الصف وحده **وهو** قول سفيان الثوری وابن المبارك والشافعی **وقد** ذهب قوم من اهل الكوفة الى حديث وابصة بن معبد ايضا **قالوا** من صلی خلف الصف وحده يعيد **منهم** حماد بن ابی سليمان وابن ابی ليلى ووكيع **وروى** حديث حصين عن هلال بن يساف غير واحد مثل رواية ابی الاحوص عن زياد بن ابی الجعد عن وابصة فی حديث حصين ما يدل على ان هلالا قد ادرك وابصة **فاختلف** اهل الحديث فی هذا **فقال** بعضهم حديث عمرو بن مرة عن هلال بن يساف عن عمرو بن راشد عن وابصة اصح **وقال** بعضهم حديث حصين عن هلال بن يساف عن زياد بن ابی الجعد عن وابصة بن معبد اصح **قال** ابو عيسى هذا عندی اصح من حديث عمرو بن مرة لانه **قد** روی من غير حديث هلال بن يساف عن زياد بن ابی الجعد عن وابصة بن معبد **حدثنا** محمد بن بشار نا محمد بن جعفر نا شعبة عن عمرو بن مرة عن زياد بن ابی الجعد **عن** وابصة قال ونا محمد بن بشار نا محمد بن جعفر نا شعبة عن عمرو بن مرة عن

ان النساء كن يحضرن المساجد واما الاحناف فجوزوا حضور العجائز ثم منعهن ارباب الفتيا لفساد الزمان . **باب** ما جاء فی اقامة الصفوف . تسوية الصفوف واجبة على الامام كما فی الدر المختار وتركها مكروه تحريما وقال ابن احزم بفرضيتها والاعتبار فی التسوية الكعاب واما ما فی البخاری من الزاق الكعب بالكعب فزعم بعض الناس انه على الحقيقة والحال انه من مبالغة الراوی والحق عدم التوقيت فی هذا بل الانسب ما يكون اقرب الى الخشوع وفی النسائی ان رجلا من السلف كان يصف بين قدميه ای يلزق بين كعبيه وفی السنن وكذلك فی الوفاء قال انس لرجل التعلم لم هذه الخشبة فی الجدار فانه عليه السلام كان يضع عليها يده الشريفة ويسوی الصفوف وكان رجل فی عهد عمر وعثمان يمر فی الصفوف ويقول سووا صفوفكم وان كان صف بعضه معدل وبعضه غير معدل فقطع ان رجال ذلك الصف والذين خلفه آثمون فانه كان عليهم الترصيص لا على الذين قدامه منهم والله اعلم وعلمه اتم ومن رأی فرجة فی الصف يجوز له الدخول فيها ولو تخطى الرقاب كما هو مصرح فی كتب الفقه . **قوله** ليخالفن الله بين وجوهكم قيل المراد البغض وقيل المراد مسخ صورة ثم قيل ان المسخ مرفوع عن هذه الامة المرحومة فاجيب بان المرفوع هو المسخ العام ويجوز مسخ البعض . **قوله** من تمام الصلوٰة الخ التمام يتعلق بالاجزاء والكمال يتعلق بالصفات **ف** تسوية الصفوف مؤثرة فی رفع الحقد والشحناء من بين الصدور **باب** ما جاء ليلينی اولو الاحلام والنهى منكم الاحلام جمع حلم بالكسر او جمع حلم بالضم وقرينة الاول قرينة النهى ای العقول **قوله** فتختلف قلوبكم الخ هذا دال على ان المراد فی الحديث السابق الحقد . **قوله** هيشات الاسواق الخ قيل انه كلام مستأنف ونهى عن الذهاب الى الاسواق بلا ضرورة وقيل ان الكلام يتعلق بالسابق والنهى عن رفع الصوت فی المسجد وقال الملا علی القاری ان الجهر بالذكر فی المسجد حرام هكذا فی المرقاة ولذا اثبت النهی فی اثر واما الكردری صاحب البزازية فاجاز رفع الصوت بالذكر وكذا فی الخيرية الا انهما لم يذكرا قيد المسجد وفی المنع عن الكلام فی المسجد حديث فی الطريقة المحمدية واثر عن عمر رض **باب** ما جاء فی كراهية الصف بين السواری . حكم القائم بين عضادتی المسجد حكم القائم بين الساريتين وفی معراج الدراية لقوام الدين الكاكی عن ابی حنيفة يكره للامام ان يقوم بين الساريتين وهذا صادق على من يقوم بين العضادتين ايضا واما المقتدی فلم ار له فی كتبنا الا ما ذكر ابن سيد الناس اليعمری كما فی نيل الاوطار نسبة كراهة الى الاحناف واما المنفرد فلا كراهة له عند احد فانه عليه السلام صلی فی بيت الله بين العمودين كما فی البخاری وفی مجمع الزوائد لنور الدين الهيثمی عن ابن مسعود اذا كان رجلا او ثلثة بين الساريتين يجوز القيام بينهما فانه صار كالصف **باب** ما جاء فی الصلوٰة خلف الصف وحده مذهب ابی حنيفة رح والشافعی رح ومالك كراهة القيام خلف الصف وحده وقال احمد ببطلان الصلوٰة وسبيل هذا الرجل عندنا ان يجر رجلا من الصف بالاشارة وافتى ارباب الفتوى بعدم الاشارة للجر لقلة العلم وفساد الزمان واما دليل اصل المذهب من الجر فما رواه ابو داود فی مراسيله وقال الحافظ فی فتح الباری ان البخاری موافق لاحمد فی جزء القراءة **قوله** ان يعيد الصلوٰة الاعادة عند احمد لبطلان الصلوٰة وعندنا لاداء الصلوٰة بالكراهة تحريما ولا يقال ان هذا اعادة الصلوٰة بل هذه الصلوٰة تكميل الصلوٰة الاولى حتى لا يجوز لاحد ان يقتدی بهذا الرجل واما اعادة الصلوٰة المقرونة بالكراهة التحريمية فظاهر الهداية ان كل صلوٰة مؤدات على الكراهة تحريما سبيلها الاعادة سواء كانت الكراهة داخلة او خارجة فانه ذكر المسئلة تحت الصلوٰة على التصاوير وهذه الكراهة خارجة وتردد فی هذا ابن عابدين بان الجماعة واجبة ومن صلی منفردا لم اجد رواية ان يعيد فی الجماعة واما اعادتها منفردا فلا فائدة فيه اقول ان المنفرد لا يعيد بل يستغفر ثم اعادة الصلوٰة المؤداة بالكراهة تحريما قيل واجبة اختاره السرخسی وصاحب الهداية وابن الهمام وقيل انها مستحبة ثم اختلفوا فی ان الوجوب

عه وسندی ثبت بسند صحيح وهو عند ابی داود ان الزبير كان يلزق بين كعبيه ولا يدع فرجة وفی اكثر كتب الشافعية ان فرج المصلی بين كعبيه قدر شبر ولی حاشية الانوار الاردبيلی وكذلك فی كتبنا ان يكون بين القدمين قدر اربع اصابع ١٢ . رب اغفر لمحمد گل رحيم الاسماری الكاتب .

له **قوله** حديث حسن قال ابن الهمام ورواه ابن حبان فی صحيحه وقال ابن حجر وصححه ابن حبان والحاكم ويوافق الخبر الصحيح ايضا لا صلوٰة الذی خلف الصف ومنها اخذ احمد وغيره ببطلان صلاة المنفرد عن الصف مع امكان الدخول فيه وحمل ائمتنا الاول على الندب والثانی على الكمال ليوافقا حديث البخاری عن ابی بكرة انه دخل والنبی صلی الله عليه وسلم راكع فركع قبل ان يصل الى الصف فذكر للنبی صلی الله عليه وسلم فقال زادك الله حرصا ولا تعد لا تفعل ثانيا ولو كان الانفراد مفسدا لم تكن صلوته منعقدة لاقتران المفسدة بتحريمها مع ان حديث الباب وان صححه وحسنه من ذكر اعله ابن عبد البر بانه مضطرب وضعفه البيهقی كذا فی المرقاة ١٢ .

قوت المغتذی

(ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم) ای تتغير عن تواد الالفة لتباغض وعداوة (واياكم وهيشات الاسواق) بفتح هاء وسكون تحتية فنقط شينه ای اختلاطها ومنازعتها بارتفاع اصوات وخصومة وفتن.

هلال بن یساف عن عمرو بن راشد عن وابصة بن مَعْبَدٍ ان رجلا صلی خلف الصف وحده فامره النبی صلی الله علیه وسلم ان یعید[1] الصلوة **قال** ابو عیسی سمعت الجارود یقول سمعت وکیعا **یقول** اذا صلی الرجل وحده خلف الصف فانه یعید **باب**[169] جاء فی الرجل یصلی ومعه رجل **حدثنا**[272] قُتَیْبَةُ نا داؤد بن عبد الرحمٰن العطار عن عمرو بن دینار عن کُرَیب مولی ابن عباس **عن** ابن عباس قال صلیت مع النبی صلی الله علیه وسلم ذات لیلة فقمت عن یساره فاخذ رسول الله صلی الله علیه وسلم براسی من ورائی فجعلنی عن یمینه **وفی** الباب عن انس **قال** ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح **و**العمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم **قالوا** اذا کان الرجل مع الامام یقوم عن یمین الامام **باب**[170] جاء فی الرجل یصلی مع الرجلین **حدثنا**[273] بندار محمد بن بشار نا محمد بن ابی عدی قال انبأنا اسمٰعیل بن مسلم عن الحسن **عن** سمرة بن جندب قال امرنا رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا کنا ثلثة ان یتقدم[2] منا احدنا **وفی** الباب عن ابن مسعود وجابر **قال** ابو عیسی وحدیث سمرة حدیث غریب والعمل علی هذا عند اهل العلم **قالوا** اذا کانوا ثلثة قام رجلان خلف الامام **وروی** عن ابن مسعود انه صلی بعلقمة والاسود فاقام احدهما عن یمینه والاخر عن یساره **ورواه** عن النبی صلی الله علیه وسلم **وقد** تکلم بعض الناس فی اسمٰعیل بن مسلم من قبل حفظه **باب**[171] جاء فی الرجل یصلی ومعه رجال ونساء **حدثنا**[274] اسحٰق الانصاری نا معن نا مالک عن اسحٰق بن عبد الله بن ابی طلحة **عن** انس بن مالک ان جدته[3] مُلیکة دعت رسول الله صلی الله علیه وسلم لطعام صَنَعَتْهُ فاکل منه ثم قال قوموا فلنُصَلِّ بکم قال انس فقمت الی حصیر لنا قد اسودّ من طول ما لبس فنضحته بالماء فقام علیه رسول الله صلی الله علیه وسلم وصَفَفْتُ علیه انا والیتیم[4] وراءه والعجوز من ورائنا فصلی بنا رکعتین ثم انصرف **قال** ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن صحیح والعمل علیه عند اهل العلم **قالوا** اذا کان مع الامام رجل وامرأة قام الرجل عن یمین الامام والمرأة خلفهما **وقد** احتج بعض الناس بهذا الحدیث فی اجازة الصلوة اذا کان الرجل خلف الصف وحده **وقالوا** ان الصبی لم تکن له صلوة وکان انس خلف النبی صلی الله علیه وسلم وحده ولیس الامر علی ما ذهبوا الیه لان النبی صلی الله علیه وسلم اقامه مع الیتیم خلفه فلولا ان النبی صلی الله علیه وسلم جعل للیتیم صلوة لما اقام الیتیم معه ولا اقامه عن یمینه **وقد** روی عن موسی بن انس عن انس انه صلی مع النبی صلی الله علیه وسلم فاقامه عن یمینه **وفی** هذا الحدیث دلالة انه انما صلی تطوعا اراد ادخال البرکة علیهم **باب**[172] من احق بالامامة **حدثنا**[275] هنّاد نا ابو معاویة عن الاعمش ح وثنا محمود بن

والاستحباب داخل الوقت اوخارجه فذهب ذاهب الی هذا وذاهب الی ذاک وقال صاحب البحر تجب فی داخل الوقت وتستحب فی خارجه وقال ابن عابدین جمع صاحب البحر بین القولین فان القائلین بالوجوب قائلون به داخل الوقت وخارجه وکذلک القائلون بالاستحباب. **قوله** وروی حدیث حصین الی قد ادرک وابصة وهو اخذ زیاد بن ابی الجعد ید هلال وقیامه بر علی وابصة الشیخ فاختلف اهل الحدیث فی هذا فقال بعضهم حدیث عمرو بن مرة عن هلال بن یساف عن عمرو بن راشد الآتی عن وابصة اصح وقال بعضهم حدیث حصین عن هلال بن یساف عن زیاد بن ابی الجعد عن وابصة اصح وهو المذکور سابقا قال ابو عیسی هذا المذکور سابقا اصح من حدیث عمرو بن مرة لانه لی عمرو بن مرة قد روی من غیر حدیث هلال بن یساف عن زیاد ابن ابی الجعد عن وابصة متعلق بروی **حدثنا** محمد بن بشار الی عن وابصة هذا حدیث زیاد بن ابی الجعد غیر حدیث هلال بن یساف عنه **حدثنا** محمد بن بشار الی ان رجلا. هذا الحدیث الذی صححه البعض الاول وقال ان حدیث عمرو بن مرة الخ فحدیث زیاد بن ابی الجعد من طریقین عمرو بن مرة وطریق هلال بن یساف واما حدیث عمرو بن راشد فمن طریق واحد وهو طریق عمرو بن مرة فالحدیث الذی بطریقین اصح من الذی بطریق واحد **باب** ماجاء فی الرجل یصلی ومعه رجل مذهب الشیخین ان یکون قدما المقتدی حذاء قدمی الامام وقال محمد یتأخر المقتدی بشیئ وعلی هذا العمل حدیث الباب طویل اخرجه البخاری فی صحیحه وفیه ان النبی صلی الله علیه وسلم ومیمونة رض کانا نائمین علی طول الوسادة وابن عباس علی عرضها وکان ابن عباس غیر محتلم. **قوله** ذات لیلة فی الرضی ان موصوف ذات مقدر ای مدة ذات الخ وفعله علیه السلام یدل علی ان یدفع المکروه اللاحق فی خلال الصلوة فی خلالها وفی کتبنا من سقطت عمامته یجوز له ان یضعها علی رأسه بید واحدة وفی شرح ابن الملک ایضا تصریح جواز دفع المکروه فی الصلوة **تنبیه** واعلم ان الفتوی قد یکون علی الاقوی دلیلا وقد یکون علی الارفق ...... بالناس وقد یکون علی الموافق لعرف بلدة وقد یکون علی الاوفق بالحدیث وقد یکون علی الموافق لامام من الائمة المجتهدین. **باب** ماجاء فی الرجل یصلی مع الرجلین المرأة الواحدة لا تدخل فی صف الرجال ویدل حدیث الباب علی ان یدخل الصبی الواحد فی صف الرجال وهو مذهبنا واذا کانا اثنین فصاعدا فیطلب الحکم من حدیث لیلینی اولوا الاحلام والنهی منکم السابق مذهب الطرفین ان الرجلین یتأخران عن الامام ونسب الی ابی یوسف مثل ما فی هذا الباب عن ابن مسعود کما فی الدر المختار اذا کانا رجلین یکره لهما القیام مع الامام تنزیها واذا کانوا ثلثة فیکره تحریما. **ف** الحدیث الساکت عن العذر لا یحمل علی المعذور بدون ضیق **قوله** وقد روی عن ابن مسعود وقال بعض السفهاء کما لم یبلغ ابن مسعود مسئلة تاخیر المقتدیین ومسئلة نسخ التطبیق فی الرکوع کذلک لعله لم یبلغه مسئلة رفع الیدین لانه کان قصیر القد اقول ان هذا القول من غایة الجهل ولا یصدر الا ممن تم علیه الجهل فان رفع الیدین یعمل فی یوم ولیلة مائة مرة بل ازید فهل یقول العاقل بما قاله السفهاء واما ما فی حدیث الباب فیقع قلیلا ولعله تأسی فیه النبی صلی الله علیه وسلم فی واقعة له قد مضت له مع صلی الله علیه وسلم ولا یجعله سنة واما التطبیق فروی عن علی ایضا بسند حسن باقرار الحافظ فلعلهما حملا النسخ علی الرخصة فی تلخیص الحبیر اذا قام الرجل بالصلوة فی الصحراء یقوم معه ملکان یمینا وشمالا واذا اذن ایضا فیصفون خلفه **قوله** اسماعیل هما اثنان عبدی وهو ثقة ومکی وهو المذکور ههنا وهو ساقط وقد وثقه المصنف فی موضع **باب** ماجاء فی من احق بالامامة الامامة علی قسمین صغری وکبری. والکبری تولی امور المسلمین ای الخلافة واشترطوا لها ان یکون قرشیا وعن ابی حنیفة کما فی التحریر المختار واختار امام الحرمین عدم اشتراطه والامامة الصغری کون الرجل ضامنا لصلوة من یقتدی خلفه وکان الامام الصغیر والکبیر واحدا فی السلف ثم افترقا فی آخر الزمان وحدیث الباب لم یخرجه البخاری الا انه اخذ المسئلة ومذهب ابی حنیفة ان الاعلم مقدم ثم الاقرأ وعن ابی یوسف روایة عکس هذا وعند الشوافع قولان والمشهور عندهم تقدیم الاقرأ علی الاعلم بالسنة واحتج صاحب الهدایة بحدیث الباب الظاهر انا مجیبون عنه لا مستدلون به ولیعلم ان اقرأ الحدیث غیر اقرأ العرف فلا یکون حدیث الباب وغیره متعلقا بما فی الفقه والاقرأ فی عرف الحدیث هو الحافظ المقدار الزائد للقرآن وفی العرف هو عالم التجوید وفی حدیث قصة بیر معونة وغزوة یمامة استعمل لفظ القراء علی ما قلت من عرف الحدیث واورد ابن الهمام علی صاحب الهدایة ایرادین احدهما انه لو کان اقرأ السلف اعلم ایضا کما قلت یلزم تقدیم من کان حافظا لزیادة مقدار القرآن ویعلم علم الکتاب ولا یعلم الفقه الا القدر الضروری علی من هو متبحر فی الفقه وعالم قدر القرآن الضروری والحال انه خلاف تصریحات الفقهاء اقول ان ایراد الشیخ مندفع بالنظر الی احوال الصحابة والایراد الثانی علی صاحب الهدایة ان قوله خلاف نص الحدیث فان نص الحدیث الفرق بین الاعلم والاقرأ ویلزم التساوی بینهما علی ما قلت اقول ان ایراد الشیخ مندفع فانه مناقشة لفظیة فانه مع التساوی فی القرأة یکون احدهم اعلم بالسنة ولم یدع صاحب الهدایة انحصار العلم فی الاقرأ فان السلف کانوا یتعلمون القرآن ومسائل الحدیث

---

[1] **قوله** ان یعید الصلوة ای استحبابا بالارتکابه الکراهة قال الطیبی انما امره باعادة الصلوة تغلیظا وتشدیدا انتهی قال القاضی ذهب الجمهور الی ان الانفراد خلف الصلوة مکروه غیر مبطل کذا قاله علی ۱۲ [2] **قوله** ان یتقدم منا احدنا معمول امرنا بحذف الباء ای بان یتقدم منا احدنا واذا کان ظرف یتقدم منا قال الطیبی ۱۲ [3] **قوله** جدته یمکن ان یکون الضمیر راجعا الی انس لان ملیکة جدة انس من جانب الام ویمکن ان یکون راجعا الی اسحٰق بن عبد الله لان جدة العم جدته ایضا ۱۲ تقریر [4] **قوله** والیتیم قیل هو اسم علم لا خی انس وقیل اسم الیتیم ضمیرة وهو جد الحسین بن عبد الله بن ضمیرة کذا فی المرقاة ۱۲

غیلان نا ابو معاویۃ وابن نُمیر عن الاعمش عن اسمٰعیل بن رجاء الزُبیدی **عن** اوس بن ضَمعج قال سمعت ابا مسعودؓ الانصاری یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یؤمّ القوم اقرؤهم لکتاب اللہ فان کانوا فی القراءۃ سواء فاعلمهم بالسنۃ فان کانوا فی السنۃ سواء فاقدمهم هجرۃ فان کانوا فی الهجرۃ سواء فاکثرهم سنا ولا یُؤمّ الرّجل فی سلطانه ولا یُجلس علی تکرمته فی بیته الا باذنه قال محمودؓ قال ابن نمیر فی حدیثه اقدمهم سنا **وفی** الباب عن ابی سعیدؓ وانس بن مالکؓ ومالک بن الحویرثؓ وعمروؓ بن سَلِمۃ **قال** ابو عیسیٰ وحدیث ابی مسعودؓ حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اهل العلم **قالوا** احق الناس بالامامۃ اقرؤهم لکتاب اللہ واعلمهم بالسنۃ وقالوا صاحب المنزل احق بالامامۃ **وقال** بعضهم اذا اذن صاحب المنزل لغیره فلا باس ان یصلی بهم وکرهه بعضهم **وقالوا** السنۃ ان یصلی صاحب البیت **قال** احمد بن حنبلؒ وقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یُؤمّ الرّجل فی سُلطانه ولا یجلس علی تکرمته فی بیته الا باذنه فاذا اذن فارجوان الاذن فی الکل ولم یر به باسا اذا اذن له ان یصلی به **باب** ۱۶۱ ما جاء اذا امّ احدکم الناس فلیخفف **حدثنا** ۲۲۶ قتیبۃ نا المغیرۃ بن عبدالرحمٰن عن ابی الزناد عن الاعرج **عن** ابی هریرۃؓ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا امّ احدکم الناس فلیخفف فان فیهم الصغیر والضعیف والمریض فاذا صلی وحده فلیصل کیف شاء **وفی** الباب عن عدیّ بن حاتمؓ وانسؓ وجابر بن سمرۃؓ ومالک بن عبداللہؓ وابی واقدؓ وعثمان بن ابی العاصؓ وابی مسعودؓ وجابر بن عبداللہؓ وابن عباسؓ **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابی هریرۃ حدیث حسن صحیح وهو قول اکثر اهل العلم **اختاروا** ان لا یطیل الامام الصلوٰۃ مخافۃ المشقۃ علی الضعیف والکبیر والمریض وابو الزناد اسمه عبداللہ بن ذکوانؒ والاعرج هو عبدالرحمٰن بن هُرمز المدینی یکنی ابا داؤد **حدثنا** ۲۲۷ قُتیبۃ نا ابو عوانۃ عن قتادۃ **عن** انسؓ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اخف الناس صلوٰۃ فی تمام وهذا حدیث حسن صحیح **باب** ۱۶۲ ما جاء فی تحریم الصلوٰۃ وتحلیلها **حدثنا** ۲۲۸ سفیان بن وکیع نا محمد بن فضیل عن ابی سفیان طریف السعدی عن ابی نَضرۃ **عن** ابی سعیدؓ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مفتاح الصلوٰۃ الطهور وتحریمها التکبیر وتحلیلها التسلیم ولا صلوٰۃ لمن لم یقرء بالحمد وسورۃ فی فریضۃ اوغیرها **وفی** الباب عن علیؓ وعائشۃؓ **وحدیث** علی بن ابی طالبؓ اجود اسنادا واصح من حدیث ابی سعیدؓ وقد کتبناه اول فی کتاب الوضوء **والعمل** علیه

ایضا واستدل ابن الهمام علی المسئلۃ من تلقاءه وکنت مترددا فیه حتی ان وجدت الیه ایماء البخاری والاستدلال بانه علیه السلام اخبر اقرأکم ابی بن کعب ومع ذلک جعل الصدیق الاکبر اماما للونه اعلمهم لما روی عن ابی سعید الخدری انه علیه السلام خطب یوما وقال ان اللہ خیر عبدا بین الدنیا والآخرۃ فاختار العبد الآخرۃ فبکی ابوبکر الصدیق فتعجبنا من بکائه ثم علمنا ان ذلک العبد هو النبی صلی اللہ علیه وسلم فعلمنا ان اعلمنا ابوبکر الصدیق واشار البخاری الی هذا ثم ان قیل کیف اعتبر الفقهاء الحسن ایضا مرجح التقدیم للامامۃ نقول ان الشریعۃ لوجب علی ان یقدم ذو وقار والجمیل ایضا ذو وقار فانه علیه السلام کان یرسل دحیۃ الکلبی الی الملوک لانه کان جمیلا وذا وقار **قوله** ولا یؤم الرجل فی سلطانه السلطان مصدر او صیغۃ صفۃ وههنا مصدر قال الفقهاء لو کان الزائر احق بالامامۃ فعلی امام الحی ان یقدمه واما الزائر فلا یتقدم بنفسه بدون الاذن وشبیه هذا ما فی الحدیث لا تمنعوا اماء اللہ من المساجد وحث النساء علی الصلوات فی قعر البیت لا فی المسجد فان مثل هذه الامور یتقوم بالطرفین فیأمر الشارع الطرفین بما یلیق کل واحد منهما **مسئلۃ** اقول یجوز الاقتداء خلف المخالف من المذاهب الاربعۃ مطلقا بدون کراهۃ وهو الظاهر ونقل ابن الهمام عن شیخه الشیخ سراج الدین قاری الهدایۃ ان عدم جواز الاقتداء خلف المخالف لیس بمروی عن المتقدمین وکذا ذکره الشاه عبدالعزیز فی فتاواه واعترض ابن الهمام بما فی الجامع الصغیر فی مسئلۃ تحری القبلۃ اقول ان مبنی ما فی الجامع الصغیر لیس علی ما زعم الشیخ ابن الهمام فانه خلاف المتابعۃ فی داخل الصلوٰۃ واما الفتاوی ففی بعضها صحۃ الصلوٰۃ وان لم یتحرز الامام عن الخلافیات وفی بعضها صحۃ الصلوٰۃ بشرط ان یجتنب الخلافیات وفی بعض کتب المذهبین عدم جواز الاقتداء بمشاهدۃ ما یری المقتدی من نواقض الوضوء فی الامام مثل ان یری المقتدی الشافعی مس المرأۃ والذکر من الامام الحنفی وتصح الصلوٰۃ لو لم یشاهدها ولا یکلف بالسوال عن الامام اقول قد اجتمع السلف عملا علی مسئلۃ جواز الاقتداء بلا خلاف وتقییده فانهم کانوا مختلفین فی الفروع وکانوا یقتدون خلف کل منهم بلا نکیر وسوال من انک توافقنی فی الفروع ام لا ثم قالت جماعۃ من ارباب الفتیا ان العبرۃ فی الخلافیات لرای الامام وقیل لرای المقتدی والمتحقق ما حررت آنفا ولیس خروجا عن المذهب بل هو المذهب **قوله** الا باذنه قیل انه یتعلق بجملتین وقیل بواحدۃ **واقعۃ** فی تاریخ ابن خلکان ان الدامغانی الحنفی مر بمسجد الاستاذ ابی اسحٰق الشیرازی عند المغرب فکان وقت الصلوٰۃ فدخل المسجد فاشار الاستاذ الی المؤذن ان لا یرجع فی الاذان فقدم الدامغانی فی الصلوٰۃ فصلی بهم الدامغانی صلوٰۃ الشافعیۃ **باب** ما جاء اذا امّ احدکم فلیخفف ظهور التخفیف انما یکون فی القراءۃ لا فی الرکوع والسجود وتعدیل الارکان کما هو معلوم من فعل صاحب الشریعۃ واما ختم القرآن مرۃ فی رمضان فلا یترک وان کسل القوم **باب** ما جاء فی تحریم الصلوٰۃ وتحلیلها. حدیث الباب لیس بقوی فان اباسفیان متکلم فیه ولو کان صحیحا لافادنا فی وجوب ضم السورۃ واما ما مر من حدیث علی فکان قویا ولکنه خال عن هذه القطعۃ واما ما فی الهدایۃ من احدث بعد التشهد فقد اجزأت صلوته فالمراد صلوته مشتملۃ علی اداء الارکان فانه مصرح فی کتبنا ان یتوضأ ویعلم واجبا وربما یطلق لفظ الصحۃ علی ما یکون مشتملا علی الکراهۃ تحریما وفی کتب المذاهب الاربعۃ ان الساجد قبل الامام مرتکب الحرام وصحت صلوته واجزأت

۱؎ **قوله** اقرؤهم لکتاب اللہ وبه قال احمد وابو یوسف اخذا بهذا الحدیث وامثاله وذهب ابوحنیفۃ ومحمد ومالک والشافعی واحمد فی روایۃ الی ان یقدم الافقه علی الاعلم وتمسکهم ان القراءۃ مفتقر الیها لذکر واحد والعلم لسائر الارکان وقالوا ان الاحادیث دالۃ علی تقدیم الاقرأ لان اقرأهم کان اعلمهم لانهم کانوا یتلقون القرآن باحکامه فقدم فی الحدیث ولا کذلک فی زماننا فقدمنا الاعلم کذا فی الهدایۃ ذکره الشیخ فی اللمعات وقال ابن الهمام واحسن ما یستدل به لتقدیم الاعلم علی الاقرء حدیث مروا ابابکر فلیصل بالناس وکان ثمه من هو اقرأ منه لا اعلم دلیل الاول قوله صلعم اقرأکم ابی ودلیل الثانی قول ابی سعید کان ابوبکر اعلمنا وهذا آخر الامرین من رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم فیکون المعمول علیه انتهی ۱۲ ۲؎ **قوله** لا یؤم الرجل فی سلطانه ای فی موضع یملکه او یتسلط علیه بالتصرف کصاحب المجلس وامام المسجد فانه احق من غیره وان کان افقه فان شاء تقدم وان شاء یقدم غیره ولو مفضولا قوله ولا یجلس علی تکرمته هی بفتح تاء وبکسر راء موضع خاص لجلوسه من فراش او سریر مما یعد لاکرامه کذا فی مجمع البحار ۱۲ ۳؎ **قوله** وتحریمها التکبیر لانه یحرم الاکل والشرب ونحوهما علی المصلی وهو شرط عندنا لقوله تعالیٰ وذکر اسم ربه فصلی ورکن عند الشافعی ۱۲ ۴؎ **قوله** وتحلیلها التسلیم ای یحل للمصلی بالتسلیم ما حرم علیه بالتکبیر ثم الخروج عن الصلوٰۃ بلفظ السلام فرض عند الشافعی ومالک واحمد قالوا لان ظاهر قوله صلی اللہ علیه وسلم تحلیلها التسلیم ان لا تحلیل لما سواه ولانه جاء فی الصحیحین من حدیث عائشۃ فکان یختم الصلوٰۃ بالتسلیم وقد قال صلوا کما رأیتمونی اصلی وواجب عند ابی حنیفۃ وعند الثوری سنۃ والدلیل لنا ان النبی صلی اللہ علیه وسلم لم یعلم الاعرابی حین علمه الصلوٰۃ ولو کان فرضا لعلمه لان المقام مقام التعلیم والبیان وحدیث ابن مسعودؓ وهو ان النبی صلی اللہ علیه وسلم لما علمه التشهد قال له اذا فعلت هذا فقد تمت صلوتک ویکفی فی صحۃ قوله صلی اللہ علیه وسلم وتحلیلها التسلیم کونه واجبا او سنۃ وقول عائشۃ رض یختم الصلوٰۃ بالتسلیم لا یدل علی الفرضیۃ بل لا یدل الا علی فعله والصحابۃ قدروا صلوته بجمیع ما اشتملت علیه من الفرائض والسنن والآداب کما فی حدیث ابی حمید الساعدیؓ وغیره فعلی هذا قوله صلعم صلوا کما رأیتمونی اصلی لا یقتضی الفرضیۃ بل یشملها وغیره کذا فی اللمعات ۱۲.

عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدهم **وبه** یقول سفیان الثوری وابن المبارك والشافعی واحمد واسحٰق ان تحریم الصلوة التکبیر ولا یکون الرجل داخلا فی الصلوة الا بالتکبیر **قال** ابو عیسی سمعت ابا بکر محمد بن ابان یقول سمعت عبد الرحمٰن بن مهدی **یقول** لو افتتح الرجل الصلوة بتسعین اسما من اسماء الله تعالٰی ولم یکبر لم یجزه وان احدث قبل ان یسلم امرته ان یتوضأ ثم یرجع الی مکانه ویسلم انما الامر علی وجهه ابو نضرة اسمه منذر بن مالك بن قطعة **باب**[5] فی نشر الاصابع عند التکبیر **حدثنا**[229] قتیبة وابو سعید الاشج قالا نا یحیی بن یمان عن ابن ابی ذئب عن سعید بن سمعان **عن** ابی هریرة قال کان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم اذا کبر للصلوة نشر اصابعه **قال** ابو عیسی حدیث ابی هریرة **قد رواه** غیر واحد عن ابن ابی ذئب عن سعید بن سمعان عن ابی هریرة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا دخل فی الصلوة رفع یدیه مدًّا[1] وهو اصح من روایة یحیی بن الیمان واخطأ ابن یمان فی هذا الحدیث **حدثنا**[230] عبد الله بن عبد الرحمٰن انا عبید الله بن عبد المجید الحنفی نا ابن ابی ذئب **عن** سعید بن سمعان قال سمعت ابا هریرة یقول کان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم اذا قام الی الصلوة رفع یدیه مدا **قال** ابو عیسی قال عبد الله وهذا اصح من حدیث یحیی بن یمان وحدیث یحیی بن یمان خطأ **باب**[6] فی فضل التکبیر الاولی **حدثنا**[231] عقبة بن مکرم ونصر بن علی قالا نا سلم بن قتیبة عن طعمة بن عمرو عن حبیب بن ابی ثابت **عن** انس بن مالك قال قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم من صلی لله اربعین یوما فی جماعة یدرك التکبیرة الاولی کتب له براءتان براءة من النار وبراءة من النفاق **قال** ابو عیسی قد روی هذا الحدیث عن انس موقوفا ولا اعلم احدا رفعه الا ما روی سلم بن قتیبة عن طعمة بن عمرو وانما یروی هذا عن حبیب بن ابی حبیب البجلی عن انس بن مالك قوله حدثنا بذلك هناد نا وکیع عن خالد بن طهمان عن حبیب بن ابی حبیب البجلی عن انس قوله ولم یرفعه وروی اسمٰعیل بن عیاش هذا الحدیث عن عمارة بن غزیة عن انس بن مالك عن عمر بن الخطاب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو هذا وهذا الحدیث **غیر محفوظ** وهو حدیث مرسل عمارة بن غزیة لم یدرك انس بن مالك **باب**[7] ما یقول عند افتتاح الصلوة **حدثنا**[232] محمد بن موسی البصری نا جعفر بن سلیمان الضبعی عن علی بن علی الرفاعی عن ابی المتوکل[ای منقطع ۱۲] **عن** ابی سعید الخدری قال کان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم اذا قام الی الصلوة باللیل کبر ثم یقول سبحانك اللهم وبحمدك[2] وتبارك اسمك وتعالٰی جدك ولا اله غیرك ثم یقول الله اکبر کبیرا ثم یقول اعوذ بالله السمیع العلیم من الشیطان الرجیم من همزه[3] ونفخه ونفثه **وفی** الباب عن علی وعبد الله بن مسعود وعائشة وجابر وجبیر بن مطعم وابن عمر **قال** ابو عیسی وحدیث ابی سعید اشهر حدیث فی هذا الباب وقد اخذ قوم من اهل العلم بهذا الحدیث واما اکثر اهل العلم فقالوا انما روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه کان یقول سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالٰی جدك ولا اله غیرك وهکذا روی عن عمر بن الخطاب وعبد الله بن مسعود والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم من التابعین وغیرهم **وقد** تکلم فی اسناد حدیث ابی سعید کان یحیی بن سعید یتکلم فی علی بن علی **وقال** احمد لا یصح هذا الحدیث **حدثنا**[233] الحسن بن عرفة ویحیی بن موسی قالا نا ابو معاویة عن حارثة بن ابی رجال عن عمرة **عن** عائشة قالت کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا افتتح الصلوة قال سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالٰی جدك ولا اله غیرك **قال** ابو عیسی هذا حدیث لا نعرفه الا من هذا الوجه وحارثة قد تکلم فیه من قبل حفظه وابو الرجال اسمه محمد بن عبد الرحمٰن **باب**[8] ما جاء فی ترك الجهر ببسم الله الرحمٰن الرحیم **حدثنا**[234] احمد بن منیع نا اسمٰعیل بن ابراهیم نا سعید الجریری عن

باب نشر الاصابع عند التکبیر ذکر الطحاوی السنة ان یمد اصابع یدیه ویستقبل بها القبلة ویوجه الکف الی القبلة ولا یضم کل الضم ولا یفرج کل التفریج ثم قال الشافعی یرفع یدیه الی اذنیه وفی روایة ان یرفع یدیه الی منکبیه وکلامه فی مصر جامع لهما وهو المختار عند الاحناف ای یکون الکف حذاء المنکب والاصابع حذاء الاذنین **باب** فی فضل التکبیرة الاولی . عند ابی حنیفة واحد ادرك الاولی واحد فضل التحریمة ای فضل التحریمة ممتد الی الرکوع وقال علماء المذاهب الاربعة من ادرك الرکوع ادرك الرکعة خلاف الضبعی تلمیذ ابن خزیمة وتقی الدین السبکی وقال الحافظ ما نسب الی ابن خزیمة ما وجدته فی صحیحه اقول انه کان منسوبا الی تلمیذه فاختلط علی البعض ونسبوه الی ابن خزیمة ایضا وکان یقول الشوکانی اولاً مثل قول الضبعی ثم رجع عنه فی فتاواه **قوله** من صلی اربعین یوما اشتهر بین العوام من صلی اربعین یوما بالجماعة یعتاد الصلوة لعلهم اخذوا من هذا الحدیث ولکنه ضعیف **قوله** عن انس موقوفا اقول لا مدخل للعقل فی ذکر البراءتین فلا بد من کونه مرفوعا حکما **باب** ما یقول عند افتتاح الصلوة قال الثلثة باستحباب الذکر قبل الفاتحة وقال مالك بن انس بعدم استحبابه وثبت کثیر من صیغ الثناء یجوز کلها فی المذاهب واختار الشافعیة ما فی الصحیحین ومختار الاحناف والحنابلة کما صرح به احمد سبحانك اللهم وبحمدك الخ موقوفا علی عمر اخرجه مسلم ص ۲۷۱ ولنا مرفوع ایضا اخرجه فی کتاب الدعوات واخرجه الزیلعی ایضا بسند صحیح فی کتاب وفیه سوال اهل کوفة عمر تعلیم بالفعل واجهر به لیتعلموا واما المرفوع الذی اخرجه الزیلعی من کتاب الدعوات للطبرانی ففی التخریج سهو الکاتب فانه کتب زحمویة بالزاء المعجمة بدل رحمویة بالراء المهملة وثبت الاذکار منه علیه السلام فی ستة مواضع عقب تکبیرة التحریمة والرکوع والاعتدال منه والسجود وبین السجدتین وقبل السلام کذا فی المواهب وکان یدعو ایضا فی القنوت واذا مر بآیة رحمة وآیة عذاب **تنبیه ضروری** فی الحلیة للمحقق ابن امیر الحاج ان الاذکار الواردة فی الاحادیث جائزة عندنا فی النافلة والمکتوبة بشرط ان لا یثقل علی الناس واما عامة مصنفینا اخملوها ویزعم الناظر عدم تعرض الاحناف الی الاذکار واما ما ذکروا من الاتیان بالاذکار فی النافلة فمداره علی تثقیل القوم **قوله** سبحانك اللهم وبحمدك الخ عندی اختصار من الجملتین ای من سبحت سبحانك وحمدت الله حمدا فلا تکون واو وبحمدك زائدة وقال العلماء ان بحمدك حال وسبحانك مصدر سبح مجرد الا کما قال بعض المناطقة فانهم عارون عن اللغة **قوله** همزه الخ همزه وسواسه ونفخه کبره ونفثه السحر او الشعر ولیعلم ان حسن الشعر وقبحه بحسن ما فیه وقبحه ولکن اکثر الاشعار تکون قبیحة فذمه الشریعة وثبت الاشعار عن الشافعی والشیخ عبد القادر القرشی نسب شعرین الی ابی حنیفة وکذلك الی البخاری واما احمد ومالك فلم اجد عنهما وقد ثبت سماعه علیه السلام الاشعار مائة شعر من قصیدة امیة ابن ابی الصلت **قوله** وقد تکلم فی اسناد حدیث ابی سعید اقول یمکن تحسین حدیث ابی سعید فان النسائی ص ۱۴۳ اخرجه **باب** ما جاء فی ترك الجهر بسم الله الرحمٰن الرحیم التسمیة من القرآن عند ابی حنیفة ولیست جزء سورة وفی روایة عنه انها جزء الفاتحة وعند الشوافع جزء الفاتحة قطعا وفی جزئیتها لسائر السور قولان وعند مالك انما هی نازلة للفصل بین السورتین وقال الاحناف یخفی بسم الله وقال الشوافع یجهر به

---

[1] **قوله** مدا حال والمعنی مادا یدیه ان کان الحال عن الفاعل او ممدودتین ان کان عن المفعول ۱۲ تقریر۔

[2] **قوله** سبحانك اسم اقیم مقام المصدر وهو التسبیح ای اسبحك تسبیحا متلبسا مقترنا بحمدك فالباء للملابسة والواو زائدة وقیل الواو بمعنی مع ای اسبحك مع التلبیس بحمدك وتبارك اسمك ای کثرة برکة اسمك وتعالٰی جدك ای عظمتك ای ما عرفوك حق معرفتك ولا عظموك حق عظمتك ولا عبدوك حق عبادتك کذا فی المرقاة ۱۲

[3] **قوله** من همزه الخ بدل اشتمال ای من وسواسه ونفخه ای کبره المؤدی الی کفره ونفثه ای من سحره قاله علی قال الطیبی النفث عبارة عن الشعر لانه ینفثه الانسان من فیه رقیة ای الشعر المذموم من هجو مسلم او کفر او فسق کذا فی المجمع ۱۲

 (نشر اصابعه ای بسطها (رفع یدیه مدا) قال ابن سید الناس نصب مدا مصدرا مختصا کقعد القرفصاء او معنویا کقعد جلوسا او حالا من الرفع وتعالٰی جدك بفتح جیم ای علی جلالك وعظمتك من همزة ای المؤتة وهی شبه الجنون او نفخه ای کبره

قیس بن عبایۃ **عن** ابن عبد اللہ بن مغفل قال سمعنی ابی وانا فی الصلوۃ اقول بسم اللہ الرحمن الرحیم فقال لی ای بُنَیَّ مُحْدَثٌ ایاک والحدث قال ولم ار احدا من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان ابغض الیہ الحدث فی الاسلام یعنی منہ **وقال** وقد صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومع ابی بکر وعمر ومع عثمان فلم اسمع احدا منہم یقولہا فلا تقلہا اذا انت صلیت فقل الحمد للہ رب العلمین **قال** ابو عیسی حدیث عبد اللہ بن مغفل حدیث حسن **والعمل** علیہ عند اکثر اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم **منہم** ابو بکر وعمر وعثمان وعلی وغیرھم ومن بعدھم من التابعین **وبہ** یقول سفیان الثوری وابن المبارک واحمد واسحق لا یرون ان یجہر ببسم اللہ الرحمن الرحیم **قالوا** ویقولہا فی نفسہ **باب**[۱۷۹] من رأی الجہر ببسم اللہ الرحمن الرحیم **حدثنا**[۲۲۵] احمد بن عبدۃ نا المعتمر بن سلیمان قال حدثنی اسمٰعیل بن حماد عن ابی خالد **عن** ابن عباس قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یفتتح[۱] صلوتہ ببسم اللہ الرحمن الرحیم **قال** ابو عیسی **ولیس**[۲] اسنادہ بذالک (ای بذلک القوی ۱۲) وقد قال بھذا عدۃ من اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم **منہم** ابو ھریرۃ وابن عمر وابن عباس وابن الزبیر ومن بعدھم من التابعین رأوا الجہر ببسم اللہ الرحمن الرحیم **وبہ** یقول الشافعی واسمٰعیل بن حماد وھو ابن ابی سلیمان وابو خالد ھو ابو خالد الوالبی واسمہ ھرمز وھو کوفی **باب**[۱۸۰] فی افتتاح القراءۃ بالحمد للہ رب العلمین **حدثنا**[۲۲۶] قتیبۃ نا ابو عوانۃ عن قتادۃ **عن** انس قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (منسوب الی والب وہو جدہ ۱۲) وابو بکر وعمر وعثمان یفتتحون القراءۃ بالحمد للہ رب العلمین **قال** ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین ومن بعدھم **کانوا**[۳] یستفتحون (یفتتحون) القراءۃ بالحمد للہ رب العلمین **قال** الشافعی انما معنی ھذا الحدیث ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابا بکر وعمر وعثمان کانوا یفتتحون القراءۃ بالحمد للہ رب العلمین **معناہ** انہم کانوا یبدؤن بقراءۃ فاتحۃ الکتاب قبل السورۃ ولیس معناہ انہم کانوا لا یقرؤن بسم اللہ الرحمن الرحیم وکان الشافعی یری ان یبدأ ببسم اللہ الرحمن الرحیم وان یجہر بہا اذا جہر

ومالک واحمد موافقان لنا وصنف الدارقطنی رسالۃ فی ہذا وحکی لما بلغ الدارقطنی مصر استحلفہ مالکی ہل اثبت فی الرسالۃ بحدیث صحیح قال الدارقطنی لا کذا نقلہ ابن تیمیۃ وزعم البعض ان مدار الجہر وترکہ قول جزئیۃ الفاتحۃ وعدمہا اقول انہ خطأ فان بعض القائلین بالجزئیۃ قائلون بالاسرار وقد ثبت الآثار فی جہر بسم اللہ ولم یصح مرفوع وتعرض لبعض المتأخرین الی اثبات المرفوعات مثل السیوطی فی الاتقان ولکن کلہا معلولۃ وقال الزیلعی وجر اکثر الروایات فی الجہر ادخال الروافض فی المسئلۃ وہم الملاعنۃ وضاعون اقول وان لم یصح مرفوع سندا ولکنہ لابد من ثبوتہ من صاحب الشریعۃ والا فکیف قال بہ الصحابۃ رضوان اللہ علیہم اجمعین نعم استمرارہ علیہ السلام علی الاخفاء ونقول کان الجہر للتعلیم ای تعلیم ثبوت التسمیۃ فی الصلوۃ لا تعلیم الجہر بالتسمیۃ کذا فی الہدایۃ وفی کتاب الآثار ان عمر رض جہر بالتسمیۃ لتعلیم اہل کوفۃ فنقول ان جہرہ علیہ السلام کان للتعلیم کما قال الشافعی رح فی حدیث التکبیر علی ختم الصلوۃ اخرجہ مسلم عن ابن عباس انہ للتعلیم ولم یقل احد بسنیۃ الجہر بالذکر بعد الصلوۃ الا ابن حزم الاندلسی وقد ثبت الجہر فی مواضع للتعلیم مثل ما روی السیوطی انہ علیہ السلام جہر بالقراءۃ فی صلوۃ الظہر وقال فی آخرہا انما جہرت لتعلموا ولکنی لم اجد سندہ ولا یلزم سجدۃ السہو بجہر ما یخافت او عکسہ عند الشافعی رح ولہ آثار فی مصنف ابن ابی شیبۃ ویلزم سجدۃ السہو عند ابی حنیفۃ ولہ ایضا آثار وکذلک ثبت جہر عمر بالثناء للتعلیم کما فی کتاب الآثار وقد ثبت جہر آیۃ فی الظہر والعصر للتعلیم کما فی مسلم واما تسبیح الرکوع فلم تکن حاجۃ الی الجہر فانہ لما نزل سبح اسم ربک العظیم قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اجعلوہا فی الرکوع وقد ثبت جہر الدعاء فی القومۃ کما فی سنن ابن ماجۃ ص ۶۳ او امالی الحافظ بدلیل مذہبہ مرفوعا الا ما فی النسائی ص ۱۴۴ عن ابی ہریرۃ انہ فعل اشیاء کثیرۃ وجہر ببسم اللہ ایضا وقال انا اشبہکم بصلوۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ونقول ربما یفعل الصحابی اشیاء کثیرۃ ثم یقول ہکذا وجدت من النبی صلی اللہ علیہ وسلم مع ان بعض الاشیاء لا تکون مرفوعۃ بل من اجتہادہ **قولہ** عن ابن عبد اللہ الخ ہنا راو مبہم استمد الحافظ فی تعیینہ بمسند الحارثی وقال انہ یزید بن عبد اللہ بن مغفل واخرج النسائی ص ۱۴۴ حدیث ابن عبد اللہ وفیہ ایضا مبہم **واقعۃ** فی الاشباہ والنظائر فی النحوان العلماء کانوا مجتمعین فی حضرۃ السلطان برسبائی لختم البخاری فاخذوا فی مسئلۃ الباب وقالوا ان المثبت المشتمل علی زیادۃ الجزء مقدم علی النافی المشتمل علی قلۃ الجزء ونقصانہ وکان السلطان یستفتی ابن الہمام لتورعہ فاستفتاہ فکتب الشیخ رسالۃ فی الجواب قبل ختمہم البخاری وارسلہا بحضرۃ السلطان **مسئلۃ** قراءۃ التسمیۃ فی ابتداء کل رکعۃ سنۃ عندنا وفی روایۃ واجبۃ وقال ابن وہبان فی نظمہ ولو لم یبسمل ساہیا کل رکعۃ فیسجد اذا ایجابہا قال الاکثر وعندی ان الاکثرین الی السنیۃ ولعلہ اراد بالاکثر سائر الائمۃ من الشافعی واحمد ومالک واختار الوجوب الشیخ السید محمود الآلوسی فی تفسیرہ روح المعانی وفی روایۃ عن محمد استحباب التسمیۃ بین السورۃ والفاتحۃ وقال الشیخان بجواز ہا واباحتہا **باب** ماجاء فی افتتاح القراءۃ بالحمد للہ رب العلمین ظاہر حدیث الباب یؤید الاحناف والحنابلۃ والموالک وقال الامام الشافعی ان الحمد للہ رب العلمین اسم سورۃ الفاتحۃ والتسمیۃ جزء الفاتحۃ فتندرج فی الفاتحۃ قال الزیلعی ان اسم السورۃ الحمد للہ رب العلمین ولنا ما فی مسلم قسمت الصلوۃ بینی وبین عبدی وفی سنن ابی داؤد کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یفرق بین السور فنزلت التسمیۃ فعلم عدم کونہا من الفاتحۃ فانہا نزلت مؤخرۃ عن بعض القرآن وقاس شمس الدین الجزری انزل القرآن علی سبعۃ احرف والتسمیۃ جزء باعتبار بعض الاحرف فیکون قولہ جامعا بین جمیع المذاہب وقد یختلف الحکم باختلاف الاحرف کما فی الدر المختار ان فی قولہ تعالی الا یسجدوا تشدیدا وتخفیفا اختلافا فی محل السجدۃ وبالاختلاف یختلف الحکم ولعلہ کذلک الاختلاف فی وحدۃ السجدۃ فی سورۃ الحج وتثنیتہا واللہ اعلم. **قولہ** وقال الشافعی الخ اقول کیف یقال بمثل ہذا وقد وقع تصریح نفی الجہر ببسم اللہ فی مسلم ص ۱۷۲ والنسائی ص ۱۴۴ فی روایۃ الباب **حکایۃ** فی بعض الکتب کالخیرات الحسان فی مناقب ابی حنیفۃ النعمان دخل الشافعی بغداد وصلی رکعتین عند قبر ابی حنیفۃ ولم یجہر بالتسمیۃ فقیل ولم ترکت قال ادبا

---

[۱] **قولہ** یفتتح صلوتہ ببسم اللہ الرحمن الرحیم ای سرا قال الشیخ ابن الہمام والصریح ما عن ابن عباس رض کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یجہر ببسم اللہ الرحمن الرحیم وفی روایۃ جہر قال الحاکم صحیح بلا علۃ وصححہ الدارقطنی وہذان امثل حدیث فی الجہر وقال بعض الحفاظ لیس بحدیث صریح فی الجہر الا وفی اسنادہ مقال عند اہل الحدیث ولذا اعرض ارباب المسانید المشہورۃ الاربعۃ واحمد فلم یخرجوا منہا شیئا مع اشتمال کتبہم علی احادیث ضعیفۃ وقد روی الطحاوی وابو عمر بن عبد البر عن ابن عباس الجہر قراءۃ الاعراب لم یجہر النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالبسملۃ حتی مات فقد تعارض ما روی عن ابن عباس ثم ان تم فہو محمول علی وقوعہ احیانا یعنی لیعلمہم انہ تقرأ فیہا واوجب ہذا الحمل صریح روایۃ مسلم عن انس صلیت خلف النبی صلعم وابی بکر رض وعمر رض وعثمان رض فلم اسمع احدا منہم یقرأ ببسم اللہ الرحمن الرحیم ولم یرد نفی القراءۃ بل السماع للاخفاء بدلیل ما صرح بہ عنہ فکانوا لا یجہرون ببسم اللہ الرحمن الرحیم رواہ احمد والنسائی باسناد علی شرط الصحیح وعنہ صلیت خلف النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابی بکر وعمر فکلہم یخفون ببسم اللہ الرحمن الرحیم رواہ ابن ماجۃ وفی مسلم لفظ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یسر ببسم اللہ الرحمن الرحیم وابا بکر وعمر رضی اللہ عنہما انتہی وفی الآثار للطحاوی ومعجم الطبرانی وحلیۃ ابی نعیم ومختصر ابن خزیمۃ فکانوا یسرون ببسم اللہ الرحمن الرحیم ورجال ہذہ الروایات کلہم ثقات مخرج لہم فی الصحیحین ۱۲ برہان [۲] **قولہ** لیس اسنادہ بذاک قال الطیبی المشار الیہ بذاک ما فی ذہن من یعتنی بعلم الحدیث ویعتد باسنادہ القوی ۱۲ [۳] **قولہ** کانوا یستفتحون القراءۃ بالحمد للہ الخ ظاہرہ انہم کانوا لا یقرؤن البسملۃ وہو لیس بمراد فان قراءتہا فی الصلوۃ مجمع علیہ لم یخالف فیہا احد کذا ذکرہ الشیخ فی اللمعات فمعناہ عندنا انہم یسرون بالبسملۃ کما یسرون بالتعوذ ثم یجہرون بالحمد للہ وعند الشافعی معناہ ما ذکرہ المؤلف واللہ تعالی اعلم ۱۲

باب [١٨١] **ما** جاء انه لاصلوٰة الا بفاتحة الكتاب **حدثنا** [٢٣٧] ابن ابی عمر وعلی بن حُجر قالا نا سفیٰن عن الزهری عن محمود بن الربیع **عن** عبادة بن الصامت عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لاصلوٰة [١] لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب **وفی** الباب عن ابی هریرة وعائشة وانس وابی قتادة وعبدالله بن عمرو **قال** ابوعیسٰی حدیث عبادة حدیث حسن صحیح **والعمل** علیه عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم **منهم** عمر بن الخطاب وجابر بن عبدالله وعمران بن حصین وغیرهم **قالوا** لاتجزئ صلوٰة الا بقراءة فاتحة الكتاب **وبه** یقول ابن المبارك والشافعی واحمد واسحٰق **باب** [١٨٢] **ما** جاء فی التامین **حدثنا** [٢٣٨] بندار نا یحیی بن سعید وعبدالرحمٰن بن مهدی قالا نا سفیان عن سلمة بن كُهیل عن حُجر بن عَنبس **عن** وائل بن حُجر قال سمعت النبی صلی الله علیه وسلم قرأ غیر المغضوب علیهم ولا الضالین وقال امین ومدّ [٢] بها صوته **وفی** الباب عن علی وابی هریرة **قال** ابوعیسٰی حدیث وائل بن حُجر حدیث حسن **وبه** یقول غیر واحد من

باب ما جاء انه لاصلوٰة الا بفاتحة الكتاب لصاحب هذا القبر وقد صح هذا النقل وقال الشافعیة لم یترك رفع الیدین نقول لعله كان عنده جهر التسمیة غیر اكید خلاف رفع الیدین هنا مسئلتان مسئلة حكم الفاتحة فقال ابوحنیفة بوجوبها وقال الثلاثة بركنیتها وفی روایة للمالكیة وجوب الفاتحة كما فی العینی ونقل الوزیر ابن هبیرة الحنبلی روایة عدم ركنیتها فی الاشراف بمذاهب الاشراف ورأیت مكتوبا علیه الافصاح ولكنه غلط الكاتب ——— فان الافصاح عن معانی الصحاح كتاب آخر للوزیر ابن هبیرة ولابن منذر ایضا اشراف والمسئلة الثانیة قراءة الفاتحة خلف الامام والمذكورة ههنا الاولی واما الثانیة فمذهب ابی حنیفة واحمد ومالك والجمهور نفی القراءة خلف الامام فی الجهریة واختلفوا فی السریة قیل سنة وقیل مستحبة وقیل مباحة وقال الشافعی بوجوبها فی السریة والجهریة وكان قول الشافعی القدیم عدم وجوبها فی الجهریة وقوله الجدید وجوبها كما قال المزنی فی مختصره بلغنا من بعض اصحابنا ان الشافعی قال كذا وقال الشافعیة ان ذلك المبلغ هو ربیع بن سلیمان تلمیذ الشافعی ولم یذكر الشافعیؒ وجوبها فی الجهریة فی كتاب الام واما المتقدمون مثل صاحب المذهب فیذكرون القولین واما المتاخرون فلا یذكرون الا الجدید. **قوله** لاصلوٰة لمن لم یقرء حدیث الباب اخرجه ارباب الصحیحین لا القصة المذكورة اقول ان حدیث الباب لیس فی حق الجماعة بل فی حق الجماعة حدیث من كان له امام فقراءة الامام قراءة له وحدیث اذا قرء فانصتوا الخ وقال بعض الاحناف ان النفی فی لاصلوٰة لنفی الكمال وعندی انه مدخول فیه فان الفاتحة واجبة عندنا ویلزم علی هذا نفی الوجوب فان ظنی الدلالة والثبوت لایوجب الوجوب كما صرح به الاصولیون والحق ان یبحث فی ظنیة الثبوت لا الدلالة ولم یتعرض صاحب الهدایة ص ٩٧ الی الدلالة اصلا واقول ان تقدیر لاصلوٰة كاملة ایضا غیر فصیح عندی قال حذاق النحاة انه یكفی فی التقدیر رائحة المقدر لا ان یقدر فی العبارة والنظم وقالوا ان متعلق الجار وكذلك عامل الحال المستنبط من الاشارة او التنبیه عامل معنوی وزعمه القاصرون ذكره فی نظم العبارة وانی لااقول بالتقدیر فیما لم یتلفظ فی نوعه فلا اقول بالتقدیر فی الظرف المستقر نعم اقول بتقدیر المبتدأ او الخبر وقال الرضی من قال زید كائن فی الدار خرج من لغة العرب فلا اقول بتقدیر الكمال نعم قد اقول بنفی الكمال الا انه بنفی الكمال فی المصداق ای تنزیل الناقص منزلة المعدوم واستعمال ما هو للمعدوم فی الناقص لا فی الدلالة والكلام كما قال صحابی ما اجزء منا احد من اجزء فلان فی قتل قزمان المشركین فی غزوة خیبر كما فی الصحیحین **دقیقة** واعلم ان الباء الداخلة علی بفاتحة الكتاب فی حدیث الباب لیست الا للتعدیة فان القراءة ونحوها من المسح والوتر كان متعدیا بنفسه فی اللغة ثم اذا نقل الی الشریعة صار لازما فتعدی بالباء كما قال العلماء فی بل یستوی الذین یعلمون والذین لایعلمون انه اما لازم واما متعد وكذلك اقول فی باء وامسحوا برؤسكم ولم ینبه الاصولیون علی هذه الضابطة ونبه علیها الزمخشری فی المفصل وكذلك اشار الیها فی الكشاف فی آیة وهزی الیك بجذع النخلة ای افعلی فعل الهز وكذلك اشار سیبویه حین قال ان المزید یدخل علی المجرد مثل قبرته واقبرته ومعنی اقبرته ادخلته فی القبر وكذلك اقول فی اتتنی صحیفة فلان فقرأت بها خلاف ما قال ابن هشام فی المغنی معناه قرأت تبركا بها واقول الباء عندی للتعدیة وقال الطیبی فی شرح المشكوٰة بتضمین الابتداء فی حدیث الباب ای لاصلوٰة لمن لم یبدأ بفاتحة الكتاب وهذا یفید نافی وجوب ضم السورة وعن مالك ایضا وجوب ضم السورة كما فی الهدایة ص ٩٧ ولكنی لم ارض بما قال الطیبی وان قیل لقد تواتر العمل بقراءة الفاتحة فتكون فرضا لثبوتها بالقطع نقول ان التواتر عملا فی الاتیان بها لا علی كونها ركنا كما ثبت التواتر عملا فی بعض المستحبات **باب** ما جاء فی التامین قال مالك یؤمن المقتدی فقط سرا وهكذا مروی عن ابی حنیفة فی مؤطاء محمد ص ١٠٥ والروایة الثانیة عن ابی حنیفة وهو مختار صاحبیه ان یأتی به الامام والمقتدی سرا والقول الجدید للشافعی ان یجهر الامام ویسر القوم وفی القدیم جهرهما به وبه قال احمد بن حنبل ولم اجد تصریح الجهر عن الموالك بل صرح فی المدونة بالاخفاء واما السلف الصالحون فالی الطرفین والاكثر هو الاخفاء عند السلف ذكره فی الجوهر النقی ص ١٣٢ ج ١ عن ابن جریر الطبری فكان هو السنة والجهر جائزا غیر سنة قیل المراد مد الالف لا رفع الصوت والحال ان رفع الصوت مصرح فی الصحاح. **قوله** وفی الباب الخ روایة علی اخرجها ابن ماجة وروایة ابی هریرة اخرجها الدارقطنی فی سننه وحسنها واخرجها فی علله واعلها واخرجها فی النسائی ص ١٤٤ وحدیث الباب لم یخرجه ارباب الصحیحین للتأثر عن اختلاف شعبة وسفیان ورجح المحدثون حدیث سفیان وقالوا اخطأ شعبة فی

---

[١] **قوله** لاصلوٰة لمن لم یقرء بفاتحة الكتاب استدل الشافعیة وغیرهم كما ذكره المؤلف بهذا علی ان قراءة الفاتحة فرض وقال الحنفیة لیس الفرض عندنا الا مطلق القراءة لقوله تعالی فاقرءوا ما تیسر من القرآن وتقییده بالفاتحة زیادة علی النص وذا لایجوز فعملنا بكلا النصین اعنی الآیة والحدیث ففرضنا القراءة مطلقا بالآیة واوجبنا بالحدیث الفاتحة بان النفی فی قوله لاصلوٰة للكمال والدلیل علیه ما ورد من صلی صلوٰة لم یقرأ فیها بام القرآن فهی خداج خداج غیر تمام لانه یدل علی النقصان لا علی البطلان لانه وقع مثل هذا فی ترك الدعاء بعد الصلوٰة وایضا من الدلیل علی عدم فرضیة الفاتحة قوله صلعم حین تعلیم الاعرابی اذا قمت الی الصلوٰة فكبر ثم اقرأ ما تیسر معك من القرآن الحدیث ورواه البخاری اذ لو كانت فرضا لامره البتة لان المقام مقام التعلیم فلا یجوز تاخیر البیان عنه وما قال النووی من ان حدیث ما تیسر محمول علی الفاتحة فانها تیسرة قال العینی هو تمشیة لمذهبه بالحكم وخارج عن معنی كلام الشارع لان تركیب الكلام لایدل علیه اصلا لان ظاهره یتناول الفاتحة وغیرها مما یطلق علیه اسم القرآن وسورة الاخلاص اكثر تیسرا من الفاتحة فما معنی تعیین الفاتحة فی التیسر وهذا تحكم بلا دلیل ١٢ [٢] **قوله** مد بها صوته ای بالكلمة یعنی آخرها والمد عارضی ویجوز فیه الطول والتوسط والقصر او مد بالفاء فانه یجوز قصرها ومدها وهو مد البدل ویجوز فیه الاوجه الثلاثة ایضا ولایلزم من ارتفاع صوته الجهر كما لایخفی وما ورد یحمل علی التعلیم والجواز وفی شرح الابهری قال الشیخ آمین بالمد والتخفیف فی جمیع الروایات وعن جمیع القراء انتهی وهو اسم فعل ومعناه اسمع واستجب او معناه فلیكن كذلك او اسم من اسماء الله تعالی قاله ابن ملك وقیل اللهم امنا ذكره الابهری ولیس له وجه ظاهر علی التخفیف واما آمین بالمد والتشدید فهو خطأ فی هذا المحل واختلف فی فساد صلوٰة من یقول به والاصح به عدم فسادها لمجیئه فی القرآن فی قوله تعالی ولا آمین البیت الحرام ای قاصدین ١٢ قال ابن الهمام روی احمد وابو یعلی والطبرانی والدارقطنی والحاكم فی المستدرك فی حدیث شعبة عن علقمة بن وائل عن ابیه انه صلی مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فلما بلغ غیر المغضوب علیهم ولا الضالین قال آمین اخفی بها صوته ورواه ابوداؤد والترمذی وغیرهما من حدیث سفیان عن وائل بن حجر وذكر الحدیث فیه ورفع بها صوته فقد خالف سفیان شعبة فی الرفع ولما اختلف فی الحدیث عدل صاحب الهدایة الی ما عن ابن مسعود انه كان یخفی فانه یفید ان المعلوم منه علیه السلام الاخفاء قلت مع انه الاصل فی الدعاء لقوله تعالی ادعوا ربكم تضرعا وخفیة الخ ولاشك ان آمین دعاء فعند التعارض ترجح الاخفاء بذلك وبالقیاس علی سائر الاذكار والادعیة ولان آمین لیس من القرآن اجماعا فلا ینبغی ان یكون فیه صوت القرآن كما انه لایجوز كتابته فی المصحف ولهذا اجمعوا علی اخفاء التعوذ لكونه لیس من القرآن والخلاف فی الجهر بالبسملة یبنی علی انه من القرآن ام لا ١٢ مرقاة اعلم ان التامین بعد قراءة الفاتحة فی الصلوٰة سنة سواء كان منفردا او اماما او ماموما ان لم یؤمن امامه وفی الصلوٰة السریة علی تقدیر سماعها خلاف فعند البعض یؤمن بظاهر الحدیث وعند آخرین لایؤمن لعدم اعتبار هذا الجهر كذا فی شرح ابن الهمام ١٢ لمعات شرح المشكوٰة ؎

اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین ومن بعدهم **یرون** ان یرفع الرجل صوته بالتامین ولا یخفیها **وبه** یقول الشافعی واحمد واسحٰق **وروی**
شعبة هذا الحدیث عن سلمة بن کهیل عن حُجر ابی العنبس عن علقمة بن وائل **عن** ابیه ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قرأ غیر المغضوب علیهم ولا الضالین فقال اٰمین وخفض بها
صوته **قال** ابو عیسٰی سمعت محمدا یقول **حدیث** سفیان اصح من حدیث شعبة فی هذا و **اخطأ** شعبة فی مواضع من هذا الحدیث **فقال** عن حُجر ابی
العنبس **وانما هو** حُجر بن العنبس ویکنی ابا السکن **وزاد** فیه عن علقمة بن وائل ولیس فیه عن علقمة **وانما هو** حُجر بن عنبس عن وائل بن حُجر **وقال**
وخفض بها صوته وانما هو ومدّ بها صوته **قال** ابو عیسٰی وسألت ابا زرعة عن هذا الحدیث **فقال** حدیث سفیان فی هذا اصح قال وروی العلاء بن صالح الاسدی
عن سلمة بن کهیل نحو روایة سفیان **قال ابو** عیسٰی حدثنا ابو بکر محمد بن ابان نا عبد اللہ بن نمیر عن العلاء بن صالح الاسدی عن سلمة بن کهیل عن حُجر بن عنبس عن وائل
بن حجر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو حدیث سفیان عن سلمة بن کهیل **باب** [۱۸۲] ما جاء فی فضل التامین **حدثنا** [۲۳۹] ابو کریب محمد بن العلاء نا زید بن حُباب قال حدثنی مالک
بن انس نا الزهری عن سعید بن المسیب وابی سلمة **عن** ابی هریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا اٰمن الامام فأمنوا فانه من وافق تامینه تامین الملائکة غفر

مواضع منها انه قال ابو العنبس وانما هو ابن العنبس فقال الاحناف قد قال سفیان ایضا ابو العنبس فی ابی داؤد ص ۱۴۲ فلعل العنبس اسم الجد والحفید واما ما قیل عن ذکر ابی السکن فلعله ابو السکن ابو العنبس واما ما قیل من ذکر علقمة ففی مسند ابی داؤد الطیالسی قال شعبة سمعت الحدیث من علقمة عن وائل ثم سمعت من وائل بلا واسطة علقمة فلم یبق البحث الا فی رفع الصوت وخفضه وقال ابن الهمام جامعا بین الحدیثین ان الرفع کان فی ذاته والخفض بالنسبة وهذا عین مذهب الشافعی وزعم البعض ان الشیخ یجعل الحدیث للاحناف والحال ان تلمیذه المحقق ابن امیر الحاج صرح بانه جمع بما یوافق الشافعیة وفی مجمع الزوائد لنور الدین الهیثمی وظاهره یؤید الشافعیة وهو ان الیهود ما حسدوا مثل حسدهم علی ثلثة اشیاء رد السلام واٰمین واقامة الصفوف وهذا الحدیث فی واقعة بیت عائشة رض من مسند معاذ وهو عن عائشة ایضا مع اضطراب وفیه علی بن عاصم متکلم فیه ونقول ان فی السنن الکبری ان الیهود یسجدون علی قول ربنا لک الحمد والحال انه لا یقول احد بجهره فما هو جوابکم ههنا فهو جوابنا ثمه فما دل علی الجهر وایضا نقول وقع فی الخصائص الکبری للسیوطی بطریق حارث بن ابی اسامة اعطی امتی اٰمین ولم یعط من قبلهم الا موسٰی علیه السلام حین دعا وامن اخوه هارون فلعل الیهود علموا من الجهر فی خارج الصلوٰة مثل تامین هارون علیه السلام فلا یثبت الجهر به فی داخل الصلوٰة وایضا نقول ان جهره علیه السلام کان للتعلیم لما فی ابی داؤد ص ۱۴۲ حتی یسمع من یلیه من الصف الاول بطریق بشر بن رافع وهو متکلم فیه وقد ثبت الجهر بالادعیة للتعلیم لما روینا فی ما سبق کیف لا وقد صرح وائل بنفسه ما اراه الا یعلمنا الخ اخرجه ابو بشر الدولابی فی کتاب الاسماء والکنٰی بسند یحیی بن سلمة بن کهیل وهو مختلف فیه ووثقه الحاکم فی المستدرک ولکنه تساهل فی حق الرواة فی مستدرکه ووثقه ابن حبان فانه ذکره فی کتاب الثقات ولکنه ذکره فی کتاب الضعفاء ایضا فتحیرت من هذا وربما یذکر راویا فی الکتابین فقیل انه یسهو عن ذکره فی الکتاب الاول وانی رأیت فی کتاب الضعفاء تحت ترجمة ابراهیم بن طهمان ان هذا له دخل فی الضعاف والثقات فذکرته فی الکتابین فذهب ما ابرزی قلبی وما وقع عند ابن خزیمة فانه لما تکلم علی مسئلة وضع الرکبتین بعد الیدین علی الارض نقل حدیث تقدیم الرکبتین بسند جید ثم ذکر ناسخه وقال ان الاول منسوخ وقد وقع یحیی بن مسلمة بن کهیل فی سند الناسخ وضعف حدیث سفیان ابن قطان المغربی ذکره الزیلعی فی التخریج ولکن الجمهور یصححون حدیث سفیان ویضعفون حدیث شعبة وقد صححهما القاضی عیاض وقد نقل العینی تصحیح بعض ائمة الحدیث ولکنه لم یسمه وقال ابن جریر الطبری فی تهذیب الاٰثار ان الحدیثین صحیحان واختار الاخفاء فان جمهور السلف الی الاخفاء واما بعد تسلیم المحدثین تصحیح الحدیثین فکیف الجمع بینهما ولعله یکون مثل ما قال الشیخ ابن الهمام ویؤیدنا ما فی ابی داؤد من مجیء وائل بحضرته علیه السلام مرتین فلعله جهر للتعلیم ویدل علی التعلیم ما فی معجم الطبرانی عن وائل انه علیه السلام امن ثلث مرات وقال الحافظ کما فی شرح المواهب تثلیث اٰمین بتثلیث الواقعة لانه امن ثلثا فی واقعة واحدة کما زعمه بعض الناس الجاهلون فدل علی التعلیم وفی معجم الطبرانی زیادة اللهم اغفر لی قبل اٰمین واللہ اعلم وفی سنن الدارقطنی قال عبد الرحمٰن بن مهدی اشد شیء فی حدیث سفیان ان رجلا دخه سفیان الی نفسه ونظم معه فی اثناء الحدیث فما ادرکت ما قال سفیان کل الادراک ولنا ان مذهب سفیان اخفاء اٰمین مع انه یروی جهره وم ابن تیمیة وابن القیم علی مسئلة الباب فقالا ان الاختلاف فی اختیار المباح وربما الجهر فی بعض المواضع فعلم ان الخلاف لیس بشدید. **قوله** حدیث سفیان فی هذا اصح ما اتوا بالمتابعات لسفیان مع انه موجود فی النسائی ص ۱۴۷ وفی سنده عبد الجبار بن وائل لکنه لم یسمع من ابیه نعم یصح للمتابعة بلا ریب فانه سمع عن اخیه علقمة فانه یروی عن اخیه علقمة لرفع الیدین ووضع الیدین عند الصدر واعتمدوا علیه. **قوله** العلاء بن صالح هذا ضعیف وذکر بعض الناقلین علی بن صالح وهو ثقة ولکن الصحیح علاء بن صالح ولنا ما روی ابن جریر الطبری عمل جمهور الصحابة ولنا ما فی معانی الاٰثار ص ۱۲۰ عمل علی وعمر وفی سنده ابو سعید بن مرزبان البقال وهو متکلم فیه وفی البعض ابو سعد بدل ابو سعید وما فی الطحاوی اخرجه ابن جریر الطبری وصححه وحسن الترمذی ابا سعید فی بعض المواضع واخذ عنه فی دیة الذمی ص ۶۸ وقال فی العلل الکبری قال البخاری انه متقارب الحدیث فعلم توثیقه من البخاری ویذکر جرح البخاری ایضا فی کتب الجرح والتعدیل والاکثرون یجرحون والبعض یوثقونه وقد ثبت الاخفاء عن ابن مسعود بسند صحیح والظاهر عندی من جانب الاحناف تسلیم صحة حدیث سفیان وتوثیق لفظ شعبة معه والتمسک فی المسئلة بعمل جمهور الصحابة وحمل حدیث سفیان علی التعلیم **باب** ما جاء فی فضل التامین. حدیث الباب اخرجه مسلم والبخاری وتمسک البخاری بحدیث الباب علی جهر اٰمین ووجه التمسک ان الشریعة احالت تامین المقتدی علی تامین الامام فلا یعلم تامین الامام الا بجهره ویکون التامینان متلاحقین نقول فی الصفحة اللاحقة فی البخاری اذا قال الامام سمع اللہ لمن حمده فقولوا ربنا ولک الحمد ولا یقول احد بجهر ربنا ولک الحمد فلا یجب التشاکل ولا یستنبط جهر الامام ایضا فان تامینه یعلم بقوله ولا الضالین کما فی الحدیث اذا قال الامام ولا الضالین فقولوا اٰمین واجاب الموالک عن حدیث الباب بان معنی اذا امن الامام الخ اذا بلغ اٰمین کما یقال انجد ای بلغ النجد واشام ای بلغ الشام واعرق ای بلغ العراق وظنی ان اختلاف الروایتین عن ابی حنیفة فی تامین الامام للاختلاف فی لفظ الحدیثین ولنا حدیث السکتتین فان السکتة بعد ولا الضالین لقول اٰمین فعلم اخفاء تامین الامام واقر فی حجة اللہ البالغة بان حدیث السکتتین لعله علی ما قیل من اخفاء اٰمین وحمل الشافعیة حدیث اذا قال الامام ولا الضالین فقولوا اٰمین علی حدیث الباب وحمل الموالک حدیث الباب علی ذلک الحدیث وظنی ان الحدیثین محمولان علی ظاهرهما فحدیث اذا امن الامام فی ذکر نفس فضیلة التامین لا فی بیان صفة الجهر او الاخفاء وحدیث واذا قال غیر المغضوب علیهم ولا الضالین فی بیان المسئلة الفقهیة وتعلیم الصفة وکذلک روی عن ابی حنیفة من اختلاف الروایتین وفی معجم الطبرانی عن سمرة بن جندب اذا قال الامام ولا الضالین قولوا اٰمین یجبکم اللہ. **قوله** اذا امن الامام قیل ان الحدیث عبارة فی تامین المأموم واشارة فی تامین الامام واختلفوا فی عبارة النص واشارته قال صدر الشریعة ان العبارة ما سیق له الکلام والاشارة غیره وقال ابن الهمام المنطوق فی العبارة کله عبارة النص سیق له اولا (**ف**) استنبط ابو عمر بن عبد البر نفی القراءة خلف الامام من حدیث الباب بان حدیث یدل علی ان المقتدی منتظر تامین الامام والمنتظر لا یکون الا صامتا ولا یکون قارئا واقول یؤیده ما فی بعض الروایات اذا امن القاری فامنوا اخرجه مسلم والبخاری فی کتاب الدعوات ویشکل علی الشوافع من سبق ولحق فی خلال فاتحة الامام فاذا قرأ المقتدی فاما ان یؤمن مع الامام ثم یأتی بباقی الفاتحة فیکون عکس الموضوع فان الوضع ان یکون اٰمین خاتم الفاتحة لما فی ابی داؤد ان اٰمین طابع الفاتحة واما ان یؤمن حین ختمه فیلزم خلاف حدیث الباب فانه یدل علی ان الفضل فی المعیة ای توافق اٰمین المقتدی والامام والملائکة والاحتمال الاول مذکور فی المنهاج ای یؤمن مع الامام ثم یأتی بباقی الفاتحة وقال الغزالی یأتی المقتدی بالفاتحة حین یثنی الامام والحال ان نص الحدیث دال علی ان الثناء للامام والمقتدی والمنفرد واما اصل مذهبهم فهو ان یأتی بها اذا سکت الامام بعد ولا الضالین قبل اٰمین وینتظر الامام فاتحة المقتدی ثم یؤمنوا جمیعا والحال ان هذه السکتة الطویلة لا اصل لها من الشریعة الغراء فان السکتة قصیرة بحیث ان اختلف الصحابیان فی وجودها وایضا نص الحدیث ان هذه السکتة کانت لیتراد الیه نفسه ویقولون انها لفاتحة المقتدی وغایة المسئلة لهم ما

له ما تقدم من ذنبه **قال** ابو عیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح **باب**[١٨٤] ما جاء فی السکتتین[١] **حدثنا**[٢٤٠] محمد بن المثنی نا عبد الاعلی عن سعید عن قتادة عن الحسن **عن** سمرة قال سکتتان حفظتهما عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فانکر ذلك عمران بن حصین قال حفظنا سکتة فکتبنا الی ابی بن کعب بالمدینة فکتب ابی ان حفظ سمرة قال سعید فقلنا لقتادة ما هاتان السکتتان قال اذا دخل فی صلوته واذا فرغ من القراءة ثم قال بعد ذلك واذا قرأ ولا الضالین قال وکان یعجبه اذا فرغ من القراءة ان یسکت حتی یترادّ الیه نفسه قال **وفی** الباب عن ابی هریرة **قال** ابو عیسی حدیث سمرة حدیث حسن **وهو** قول غیر واحد من اهل العلم یستحبون للامام ان یسکت بعد ما یفتتح الصلوة وبعد الفراغ من القراءة **وبه** یقول احمد واسحق واصحابنا **باب**[١٨٥] ما جاء فی وضع الیمین علی الشمال فی الصلوة **حدثنا**[٢٤١] قتیبة نا ابو الاحوص عن سماك بن حرب عن قبیصة بن هلب **عن** ابیه قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یؤمنا فیاخذ شماله بیمینه قال **وفی** الباب عن وائل بن حجر وغطیف بن الحارث وابن عباس وابن مسعود وسهل بن سعد **قال** ابو عیسی حدیث هلب حدیث حسن والعمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین ومن بعدهم **یرون** ان یضع الرجل یمینه علی شماله فی الصلوة **ورای** بعضهم ان یضعهما فوق السرة **ورای** بعضهم ان یضعهما تحت السرة **وکل** ذلك واسع عندهم واسم هلب یزید بن قنافة الطائی **باب**[١٨٦] ما جاء فی التکبیر عند الرکوع والسجود **حدثنا**[٢٤٢] قتیبة نا ابو الاحوص عن ابی اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن علقمة والاسود **عن** عبد الله بن مسعود قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یکبر فی کل خفض ورفع وقیام وقعود وابوبکر وعمر **وفی** الباب عن ابی هریرة وانس وابن عمر وابی مالك الاشعری وابی موسی وعمران بن حصین ووائل بن حجر وابن عباس **قال** ابو عیسی حدیث عبد الله بن مسعود حدیث حسن صحیح **والعمل** علیه عند اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم **منهم** ابوبکر وعمر وعثمان وعلی وغیرهم ومن بعدهم من التابعین وعلیه عامة الفقهاء والعلماء **حدثنا**[٢٤٣] عبد الله بن منیر قال سمعت علی بن الحسین قال نا عبد الله بن المبارك عن ابن جریج عن الزهری عن ابی بکر بن عبد الرحمن **عن** ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یکبر وهو یهوی[٢] **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وهو قول اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم **قالوا** یکبر الرجل وهو یهوی للرکوع والسجود **باب**[١٨٧] رفع الیدین عند الرکوع **حدثنا**[٢٤٤] قتیبة وابن ابی عمر قالا نا سفیان بن عیینة عن الزهری عن سالم

فی ابی داؤد ص ١٢٦ من اثر مکحول وسعید بن جبیر ولکنه تطرق فیه اجتهاد ابن جبیر والسکتات عند الشافعیة اربعة وادعی عماد الدین بن کثیر فی تفسیره ان آمین قائم مقام فاتحة الامام فدل علی نفی الفاتحة للمقتدی ویلزم علی ما قال ابن کثیر وجوب آمین للمقتدی لکونه مقام الفاتحة ولکنه لم یقل احد بوجوب آمین الا الظاهری فالحاصل ان قول القراءة خلف الامام فی الجهریة یوجب اشکالات کثیرة (**ف**) آمین قیل عربی وقیل عبرانی ومعناه استجب او افعل وفی کافی النسفی ان آمین معرب همین الفارسی والله اعلم وعلمه اتم **باب** ماجاء فی السکتتین اختلف الصحابیان فی السکتة الثانیة لتفسیر السکتات فی کتب الحنفیة ثلثة بعد التحریمة وبعد ولا الضالین .... وبعد ختم القراءة وعند الشافعیة اربعة بعد التحریمة وبعد ولا الضالین وبعد آمین قبل ضم السورة وبعد ختم القراءة والحق ان الثالثة لا یلیق بان یعتد بها والازم کثیر من السکتات فی حدیث ام سلمة **قوله** اذا قرء ولا الضالین قیل هذا تفسیر لما قبله وقیل سکتة ثالثة قال البیهقی ان الانصات فی آیة فاستمعوا له وانصتوا الخ بمعنی الاخفاء فلا تنفی الآیة القراءة مثل السکتة بمعنی الاخفاء فانه یسکن ویقرء فی نفسه فی سکتة الثناء اقول بین السکتة والانصات فرق لا سیما اذا اجتمع الاستماع والانصات وسیأتی التفصیل **باب** ماجاء فی وضع الیمین علی الشمال فی الصلوة. خلافا لمالك فانه یقول بارسال الیدین خلاف الثلثة ومذهب ابی حنیفة فی وضع الیدین وضعهما تحت السرة ومذهب الشافعی تحت الصدر فوق السرة وخیّر احمد فی الوضع بانه یضعهما حیث شاء من تحت الصدر او عند الصدر او تحت السرة وکذلك خیر ابن المنذر وقال لا نص فی المسئلة واما الاحادیث ففی حدیث وائل فی صحیح ابن خزیمة فوق الصدر وفی مسند البزار عند الصدر وفی مصنف ابن ابی شیبة تحت السرة فالحدیث واحد واختلف الالفاظ واما فی تحت السرة فلنا اثر علی فی سنن ابی داؤد بسند ضعیف وفی نسخة لابی داؤد مرفوع ایضا واما ما فی ابن خزیمة ففی سنده مؤمل بن اسماعیل واختلط فی آخر عمره وصححه الحافظ فی بلوغ المرام والعجب من عدم التفاته الی اختلاطه فی الآخرة واختلاف الالفاظ وایضا فی سند فوق السرة عاصم بن کلیب وضعفوه فی حدیث ترك رفع الیدین ووثقوه فی حدیث فوق السرة واقول انی رأیت نسختین مصنف ابن ابی شیبة فما وجدت لفظ تحت السرة فیهما وقال الشیخ حیات السندهی ما وجدته فی مصنف ابن ابی شیبة وقال الشیخ قائم السندهی وجدته فی النسختین وقال ابو الطیب السندهی وجدته فی نسخة فی خزانة کتب الشیخ عبد القادر واول من نبه علی کونه فی مصنف ابن ابی شیبة هو العلامة قاسم بن قطلوبغا فلا بد من ثبوته فی مصنف ابن ابی شیبة فان العلامة حافظ الحدیث وله خدمة فی علم الحدیث فانه رتب ارشاد ابی یعلی وذکر الثقات الذین سوی رواة الستة وافرد زوائد الدارقطنی وحکم علیها وخرج علی مسند ابی حنیفة للمقری وکتب التخریج علی الاختیار فی الفقه وغیرها من الخدمات والصحیح ان فوق السرة وتحتها وعند الصدر الفاظ متقاربة ولیس بینهن بعید **باب** ماجاء فی التکبیر عند الرکوع والسجود ویفهم من الطحاوی التکبیر عند الرفع من الرکوع وکلّ فی الکنز علی جر الرفع فی تکبیر الرکوع والرفع منه وعندی لا بد من ان یکون فی المذهب لکونه فی الطحاوی وتأول البعض فی کلام الطحاوی والظاهر عندی حمله وابقاءه علی الظاهر ولعل غرض المصنف من هذا الباب الرد علی ما ارتکبه امراء بنی امیة فانهم ترکوا تکبیر الخفض کما قال ابن تیمیة انهم ترکوه ویدل علی ترکه ما فی ابی داؤد ص ١٢٩ وضعفه الحافظ فی تلخیص الحبیر وحسنه فی الاصابة وقیل مراده ان لا یطول التکبیر ولا یمده الی ان یبلغ التکبیر الی السجود وذکر فی النهایة ان لفظ الحدیث فکان لا یتم بالتاء واخرجه الطحاوی ص ١٣٠ ایضا وقیل انه خلاف مشاهیر الاحادیث الواردة فی صفة الصلوة والله اعلم **باب** ماجاء فی رفع الیدین عند الرکوع. قال الشافعی واحمد برفع الیدین وقال ابو حنیفة بالترك وعن مالك الترك واختاره الموالك وفی روایة الرفع واما الحدیث فقد ثبت فیه رفع الیدین بین السجدتین ایضا کما فی النسائی ص ١٧٧ ولم یختره الشافعی وصح الرفع عند القیام الی الثالثة ایضا وما قالوا وفی سنن النسائی ص ١٧٧ ما یدل علی الرفع عند الرفع من الرکوع والانحناء الی السجود ولم یتوجه الیه احد وظنی ان المراد منه انه یرفع الیدین مرة عند الانتصاب من الرکوع ومرة عند الهوی الی السجود لا ان یجمع وله اصل من الاحادیث ایضا وفی الترمذی ص ٤٠ انه علیه السلام رفع الیدین بعد السجدتین وزعمه الخطابی علی ظاهره والجمهور علی ان المراد من السجدتین الرکعتان ورد النووی فی الخلاصة علی

---

[١] **قوله** اعلم ان السکتة الاولی بعد التکبیر متفق علیها عند الاربعة یقرأ فیها الدعاء الاستفتاح وهی لیست سکتة فی الحقیقة بل المراد به عدم الجهر بالقراءة والثانیة سنة عند الشافعی وکذا عند احمد علی ما حکاه الطیبی وقد جاء سکتة اخری بین القراءة والرکوع وعندنا وعند مالك لا سکتة الا الاولی ١٢

[٢] **قوله** وهو یهوی ای یهبط الی السجود والاول من هوی یهوی هویا کضرب یضرب اذا سقط اما هوی بمعنی مال واحب فهو من باب سمع یسمع کذا فی اللمعات ١٢

قوت المغتذی

(نفشه) ای الشعر کعبد بکل قال ابن سید الناس وتفسیره الثلاث من المجاز (هلب) بهاء فلام فموحدة کقفل بالمشهور والکتف او بشد موحدة لقب وهب اسمه یزید بن عدی بن قنافة ای هلب بن یزید بن قنافة :-

عن ابیه قال رایت رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم اذا افتتح الصلوۃ یرفع یدیه حتی یحاذی منکبیه[1] واذا رکع واذا رفع راسه من الرکوع[2] وزاد ابن ابی عمر فی حدیثه وکان لا یرفع بین السجدتین **قال** ابو عیسٰی ثنا الفضل بن الصبّاح البغدادی ثنا سفیان بن عیینة ثنا الزهری بهذا الاسناد نحو حدیث ابن ابی عمر قال **وفی** الباب عن عمر وعلی ووائل بن حجر ومالک بن الحویرث وانس وابی هریرة وابی حمید وابی اُسید وسهل بن سعد ومحمد بن مسلمة وابی قتادة وابی موسی الاشعری وجابر وعمیر اللیثی **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح وبهذا یقول بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم منهم ابن عمر وجابر بن عبد اللّٰہ وابو هریرة وانس وابن عباس وعبد اللّٰہ بن الزبیر وغیرهم **ومن** التابعین الحسن البصری وعطاء وطاؤس ومجاهد ونافع وسالم بن عبد اللّٰہ وسعید بن جبیر وغیرهم **وبه یقول** عبد اللّٰہ بن المبارک والشافعی واحمد واسحٰق **وقال** عبد اللّٰہ بن المبارک قد ثبت حدیث من یرفع وذکر حدیث الزهری عن سالم عن ابیه ولم یثبت حدیث ابن مسعود ان النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم لم یرفع الا فی اول مرة **حدثنا** بذلک احمد بن عبدة الاٰملی ثنا وهب بن زمعة عن سفیان بن عبد الملک عن عبد اللّٰہ بن المبارک **حدثنا** هنّاد ثنا وکیع عن سفیان عن عاصم بن کلیب عن عبد الرحمٰن بن الاسود عن علقمة قال قال عبد اللّٰہ بن مسعود الا اصلی بکم صلاة رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم فصلی

الخطابی بانه مصرح فی بعض الطرق بعد الرکعتین فلو اخذ قول الخطابی فی روایة النسائی ص ۱۷۷ ایصح الا انه لیس مذهب احد. وقال ابن رشد فی بدایة المجتهد ونهایة المقتصد ان الامام مالکا رجح الترک لانه جری علیه تعامل السلف من اهل المدینة وروی ابو عمر فی التمهید روایتین عن مالک ونقل علاء الدین عبارة ابی عمر فی الجوهر النقی ص ۱۳۶ اختار الترک علی روایة ابن القاسم وانی فی هذا متردد فانه ذکر الحافظ عبارة ابی عمر فی الفتح ص ۱۸۲ وهو خلاف ما فی الجوهر النقی وذکر الزرقانی شارح المؤطا عن ابی عمر عن ابن عبد الحکم لم اجد الترک عن مالک الا ما روی ابن قاسم عنه واخذ الرفع وظاهر الزرقانی ان اختیار الرفع عن ابن عبد الحکم مخالفهما ما فی الزرقانی وذکر الزبیدی فی شرح الاحیاء ایضا خلاف ما فی الجوهر والفتح واللّٰہ اعلم. واعلم ان رفع الیدین غیر ماخوذ به وعندنا لم یصرح بالکراهة الا بعضهم وقد ثبت الرفع والترک تواترا لا یمکن لاحد انکار احدهما ولکن تواتر العمل لا تواتر الاسناد واما ما قال الطحاوی من النسخ فلیس هو النسخ المتعارف عنده الذی ذکرته سابقا فاذا ثبت الترک والرفع متواترا عملا فالاحتمالات ثلثة ترجیح الرفع او الترک او التخییر وذهب ذاهب الی الاول وذاهب الی الثانی وذاهب الی الثالث واما المرفوعات ففی بعضها ذکر الرفع وفی بعضها ذکر الترک وبعضها ساکتة فاذا تمسکنا بما فیه ذکر الترک فیقل عدد احادیثنا ویکثر عدد احادیثهم واذا تمسکنا بالساکتات ایضا فانهم یذکرون جمیع صفة الصلوة مع المستحبات ولا یذکرون رفع الیدین الا فی الاستفتاح فتبادر تلک الاحادیث لنا فیکثر عدد احادیثنا من عدد احادیثهم واکثر الناس عن هذا غافلون (**ف**) اذا قال الترمذی وبه عمل غیر واحد من السلف فلا حاجة لنا الی اثبات السند بشرط ان یکون ذلک الامر بحیث لا یخفی عند الناس ویکون کثیر الوقوع والرفع والترک یعمل بهما فی یوم ولیلة اکثر من مائة مرة فکیف یخفی علی احد الناس. **قوله** حتی یحاذی منکبیه الخ عندنا یجعل الیدین حذاء المنکبین والاصابع الی الاذنین وکلام الشافعی فی مصر موافق لنا **قوله** کان لا یرفع بین السجدتین کیف یقال وقد ثبت رفع الیدین بین السجدتین فی النسائی ص ۱۷۷ اورد علیه الحافظ وقال اصح ما وقفت علی الرفع بین السجدتین روایة النسائی والحافظ صنیعه علی النقد فی کتاب النسائی جزئیا جزئیا وقد صرح ابن عدی الجرجانی وابن مندة وغیرهما بان النسائی کله صحیح فلا یحتاج الی النقد **قوله** وفی الباب عن علی الخ ثبت عن علی وعمر ترک رفع الیدین ولعل المصنف اخذ ما روی فی مسلم عن علی رض فی صلوة اللیل واما عن عمر رض فلعله ادعی الی ما فی تخریج الزیلعی عن ابن عمر عن عمر عن النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم واعله المحدثون وقالوا الصحیح عن ابن عمر عن النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم ولا شیء عن عمر سوی هذا وصح عن انس موقوفا فی الدارقطنی وصح عن ابی هریرة وعمله الرفع مرة والترک مرة ولینظر الی ما فی موطاء ص ۹۰ عن ابی هریرة فانه دال علی انه لم یرفع الا المرة الاولی وروایة ابی موسٰی رواها البخاری فی جزء رفع الیدین تعلیقا وهی صحیحة وروایة جابر بن عبد اللّٰہ غیر محفوظة وروایة عمیر اللیثی لا تصلح ان تعرض لکونها قریبة الی الموضوعات. **قوله** ولم یثبت حدیث ابن مسعود الخ قال ابن دقیق العید ان عدم قبول ابن المبارک لا یقدح لثبوته عند غیره من المحدثین وصححه ابن قطان المغربی فی کتاب الوهم والایهام وکذا صححه ابن حزم الاندلسی ونقل الحافظ تصحیح الدارقطنی حدیث الترک فی الدرایة وذکر تعلیله فی تلخیص الحبیر فکنت مترددا فی هذا حتی رأیت فی البدر المنیر لبدر الدین الزرکشی ان الدارقطنی صححه فی موضع واعله فی موضع ونقل الزرکشی تصحیح ثلثة المذکورین وقال ابن دقیق العید کیف یعلل ابن المبارک حدیث ابن مسعود والحال انه یدور علی عاصم بن کلیب وهو من رواة مسلم وقال حنفی فاضل ان حدیث ابن مسعود مروی بالمضمونین الرفع الفعلی والرفع القولی وتغلیط ابن المبارک للمضمون الثانی والمضمونان رواهما الطحاوی ص ۱۳۲ بسند صحیح وقال ذلک الفاضل کیف فعل ابن المبارک وقد روی ابن مسعود ای المضمون الاول فی النسائی ص ۱۶۸ وتعرض البخاری الی تعلیل حدیث الترک فی جزء رفع الیدین ولکنه علل قطعة لم یرفع یدیه الا فی اول مرة واقول لا یمکن تعلیله ولعل منشأه ان سفیان بن عیینة یقول انی سمعت حدیث براء بن عازب عن یزید بن ابی زیاد مرة ولم یذکره لفظ ولم یعد ثم اتیته فسمعته مرة اخری وقال ولم یعد وفی غیر نسخة اللؤلؤی لابی داؤد وقال ابن عیینة لعل یزید لقن فیقبل والتلقین ان یروی الشیخ ویقول الاٰخر هذا اللفظ ایضا فی روایتک فیقول الشیخ نعم والتلقین علامة الضعف فسری الی الاذهان ان لفظ لم یعد فی روایة ابن مسعود ایضا خطأ وروایة ابن مسعود فی بعض طرقها ولم یعد فی بعضها لم یرفع یدیه الا فی اول مرة. **قوله** حدثنا هناد الخ هذا هو الذی تعرض البخاری الی الکلام فیه والحال انه علی شرط مسلم وصححه الثلثة المذکورون والسیوطی فی اللاٰلی المصنوعة ولم ینقل الحافظ بشیء ولکنه یلزم الحافظ تصحیحه فانه رد به فی تلک الصفحة علی من قال بوجوب الرفع بحدیث ابن مسعود ولنا ما فی الطحاوی ص ۱۳۴ بسند قوی عن ابن ابی داؤد عن احمد بن یونس عن ابی بکر بن عیاش الخ قال ما رأیت فقیها قط یرفع یدیه فی غیر تکبیر

---

[1] **قوله** ذکر الطیبی ان الشافعی حین دخل المصر سئل عن کیفیة رفع الیدین عند التکبیر فقال یرفع المصلی یدیه بحیث یکون کفاه حذاء منکبیه وابهاماه حذاء شحمة اذنیه واطراف اصابعه حذاء فرع اذنیه لانه جاء فی روایة برفع الیدین الی المنکبین وفی روایة الی اذنین وفی روایة الی فروع الاذنین ففعل الشافعی بما ذکر جمعا بین الروایات قلت هو جمع حسن واختاره بعض مشائخنا ۱۲ مرقاة [2] **قوله** واذا رکع واذا رفع راسه من الرکوع الخ قال ابن الهمام وجوابه المعارضة بما فی ابی داؤد والترمذی عن وکیع عن سفیان عن عاصم بن کلیب ای الی اٰخر ما ذکره المؤلف بعد وحسنه وقال وما نقل عن ابن المبارک انه قال لم یثبت عندی حدیث ابن مسعود فغیر ضائر بعد ما ثبت بالطرق التی ذکرنا انتهی هذا نبذة من کلامه وتمامه فی الفتح قال محمد اخبرنا محمد بن ابان بن صالح عن عبد العزیز بن حکیم قال رایت ابن عمر یرفع یدیه حذاء اذنیه فی اول تکبیرة افتتاح الصلوٰة ولم یرفعهما فیما سوی ذلک وفی المختصر عن مجاهد قال صلیت خلف ابن عمر فلم یکن یرفع یدیه الا فی التکبیرة الاولی وظاهر انه لم یترک بعد النبی صلعم ما کان یفعله الا لما یوجب له ذلک من النسخ قال محمد یعنی فی موطائه اخبرنا یعقوب بن ابراهیم اخبرنا حصین بن عبد الرحمٰن قال دخلت انا وعمرو بن مرة علی ابراهیم النخعی قال عمرو حدثنی علقمة بن وائل الحضرمی عن ابیه انه صلی مع رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم فراٰه یرفع یدیه اذا کبر واذا رکع واذا رفع قال ابراهیم ما ادری لعله لم یر النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم یصلی الا ذلک الیوم فحفظ هذا ولم یحفظ ابن مسعود واصحابه ما سمعته من احد منهم انما کانوا یرفعون ایدیهم فی بدء الصلوٰة حین یکبرون انتهی قال علی القاری لعله کان صلی اللّٰہ علیہ وسلم یرفع یدیه فی الانتقال لیطلع القوم علی ما صدر له من اختلاف الاحوال وفی المختصر قال ابراهیم النخعی ان کان وائل رآه مرة یفعل ذلک فقد رآه عبد اللّٰہ بن مسعود خمسین مرة لا یفعل ذلک انتهی وفیه من الاٰثار ما رواه الطحاوی ثم البیهقی من حدیث الحسن بن عیاش بسنده الی الاسود قال رایت عمر بن الخطاب یرفع یدیه فی اول تکبیرة ثم لا یعود قال ورایت ابراهیم والشعبی یفعلان ذلک قال الطحاوی والحدیث صحیح فان مداره علی الحسن بن عیاش وهو ثقة حجة ذکر ذلک یحیی بن معین وغیره افتری عمر بن الخطاب خفی علیه ان النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم کان یرفع فی الرکوع والسجود وعلم ذلک من دونه ومن هو معه یراه یفعل غیر ما رای رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم یفعل ثم لا ینکر ذلک علیه هذا عندنا محال وفعل عمر هذا وترک اصحاب رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم ایاه علی ذلک دلیل صریح ان هذا هو الحق الذی لا ینبغی لاحد خلافه انتهی ۱۲.

فلم یرفع یدیہ الا فی اول مرۃ قال **وفی** الباب عن البراء بن عازب **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابن مسعود حدیث حسن **وبہ** یقول غیر واحد من اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین وھو قول سفیان واھل الکوفۃ **باب**[۱۸۸] ما جاء فی وضع الیدین علی الرکبتین فی الرکوع **حدثنا**[۲۴۶] احمد بن منیع نا ابوبکر بن عیاش نا ابو حصین **عن** ابی عبد الرحمٰن السلمی قال قال لنا عمر بن الخطاب ان الرکب سنت لکم فخذوا بالرکب قال **وفی** الباب عن سعد وانس وابی حمید و ابی اسید وسہل بن سعد ومحمد بن مسلمۃ وابی مسعود **قال** ابو عیسیٰ حدیث عمر حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین ومن بعدھم لا اختلاف بینھم فی ذلک الا ما روی عن ابن مسعود وبعض اصحابہ انھم کانوا یطبقون والتطبیق منسوخ عند اھل العلم قال سعد بن ابی وقاص کنا نفعل ذلک فنھینا عنہ وامرنا ان نضع الاکف علی الرکب **حدثنا**[۲۴۷] قتیبۃ نا ابو عوانۃ عن ابی یعفور عن مصعب بن سعد **عن** ابیہ سعد بھذا **باب**[۱۸۹] ما جاء انہ یجافی یدیہ عن جنبیہ فی الرکوع **حدثنا**[۲۴۷] بندار نا ابو عامر العقدی نا فلیح بن سلیمان نا عباس بن سہل قال اجتمع ابو حمید وابو اسید وسہل بن سعد ومحمد بن مسلمۃ فذکروا صلوٰۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **فقال** ابو حمید انا اعلمکم بصلوٰۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رکع فوضع یدیہ علی رکبتیہ کانہ قابض علیھما ووتر یدیہ فنحاھما عن جنبیہ قال **وفی** الباب عن انس **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابی حمید حسن صحیح وھو الذی اختارہ اھل العلم ان یجافی الرجل یدیہ عن جنبیہ فی الرکوع والسجود **باب**[۱۹۰] ما جاء فی التسبیح فی الرکوع والسجود **حدثنا**[۲۴۸] علی بن حجر انا عیسیٰ بن یونس عن ابن ابی ذئب عن اسحٰق بن یزید الھذلی عن عون بن عبد اللہ بن عتبۃ **عن** ابن مسعود ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا رکع احدکم فقال فی رکوعہ سبحان ربی العظیم ثلث مرات فقد تم رکوعہ وذلک ادناہ واذا سجد فقال فی سجودہ سبحان ربی الاعلیٰ ثلث مرات فقد تم سجودہ وذلک ادناہ قال **وفی** الباب عن حذیفۃ وعقبۃ بن عامر **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابن مسعود لیس اسنادہ بمتصل عون بن عبد اللہ بن عتبۃ لم یلق ابن مسعود **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم یستحبون ان لا ینقص الرجل فی الرکوع والسجود من ثلث تسبیحات **وروی** عن ابن المبارک انہ قال استحب للامام ان یسبح خمس تسبیحات لکی یدرک من خلفہ ثلث تسبیحات وھکذا قال اسحٰق بن ابراھیم **حدثنا**[۲۴۹] محمود بن غیلان نا ابو داؤد قال انبأنا شعبۃ عن سلیمان بن مھران قال سمعت سعد بن عبیدۃ یحدث عن المستورد عن صلۃ بن زفر **عن** حذیفۃ انہ صلی مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فکان یقول فی رکوعہ سبحان ربی العظیم وفی سجودہ سبحان ربی الاعلیٰ وما اتی علی ایۃ رحمۃ الا وقف وسأل وما اتی علی ایۃ عذاب الا وقف وتعوذ **قال** ابو عیسیٰ وھذا حدیث حسن صحیح **وثنا** محمد بن بشار نا عبد الرحمٰن بن مھدی عن شعبۃ نحوہ **باب**[۱۹۱] ما جاء فی النھی عن القراءۃ فی الرکوع والسجود **حدثنا**[۲۵۰] اسحٰق بن موسیٰ الانصاری نا معن نا مالک **ح وثنا** قتیبۃ عن مالک عن نافع عن ابراھیم بن عبد اللہ بن حنین عن ابیہ **عن** علی بن ابی

التخریج ولنا کبار الصحابۃ مثل علی رض وعمر رض اخرجہ فی معانی الآثار ص ۴ ۱۳ وحسن الحافظ اسنادہ فی الدرایۃ وعمل ابن مسعود ولم یثبت منہ الا الترک کما فی الطحاوی ص ۳ ۱۳ وعمل ابن عمر وھو راوی الرفع رواہ فی معانی الآثار ص ۳ ۱۳ بسند قوی وقیل فی سندہ ابوبکر بن عیاش واختلط فی آخر عمرہ ونقول انہ من رجال الصحیحین واخذ عنہ احمد بن یونس قبل الاختلاط واخرج عنہ البخاری فی الکثر من عشرین موضعا ولنا عمل ابن عباس اخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ بسند حسن وعمل ابی ھریرۃ الرفع مرۃ والترک اخری ذکرہ فی استذکار ابی عمر وعمل التابعین وتبعھم اخرجہ الطحاوی ص ۴ ۱۳ ولنا حدیث آخر مرفوع عن ابن عمر انہ علیہ السلام لا یرفع یدیہ الا فی اول مرۃ فی خلافیات البیہقی ونقلہ الزیلعی فی التخریج وقال الحاکم انہ موضوع واقول رجالہ المذکورون فی التخریج ثقات ولم اطلع علی اول اسنادہ لکن عادتھم انھم یاخذون فی التعلیق من الذی ھو مخرج فلعل اسنادہ قوی ولو کان فیہ ضعیف لما اخذ منہ لان المشھور عن ابن عمر الرفع ولما ثبت فعل ابن عمر الترک فلا یمکن تعلیلہ ایضا ولنا حدیث آخر مرسل عن عباد بن عبد اللہ بن الزبیر وعباد تابعی قال لم یرفع النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا فی اول مرۃ ومر علیہ الحافظ فی الدرایۃ وقال ولینظر فی اسنادہ وانی رأیت السند وبدا لی ان فی نصب الرایۃ سھو الکاتب فانہ کتب محمد ابی یحییٰ وھو غیر مشھور والحق انہ محمد بن ابی یحییٰ وھو ثقۃ فصار السند صحیحا ووجوہ کونہ سھو الکاتب محفوظۃ عندی اخذتھا من کتب الرجال والمسئلۃ لم تکن لان یطول فیھا وذکرت بعض الطول لفساد الناس والقاصرین کما قال علی رض العلم نکتۃ کثرھا الجاہلون. **قولہ** وفی الباب عن براء بن عازب الخ اخرجہ ابو داؤد وتکلم فیہ وقال الحافظ اعلہ ابو داؤد. حدیث ابن مسعود وکذا صاحب المشکوٰۃ والحال ان ابا داؤد تکلم فی حدیث البراء لا حدیث ابن مسعود وقد ذکر نحوما قال ابو عمر فی التمھید فلینظر **باب** ما جاء فی وضع الیدین علی الرکبتین فی الرکوع. کان اول الحکم التطبیق فی الرکوع ثم امر بوضع الیدین علی الرکبتین والتطبیق قیل ھو وضع الیدین وھما مضمومتان بین الرکبتین مع التشبیک وعندی بغیر تشبیک فانہ نھی الشارع عن التشبیک فی حال الذھاب الی الصلوٰۃ فکیف یجوزہا فی داخل الصلوٰۃ وفی بعض الکتب ان التطبیق کان لحکم التوراۃ وفی البخاری انہ علیہ السلام کان یعمل بما فی التوراۃ قبل نزول القرآن وما فی بعض الکتب من انہ کان لحکم التوراۃ وجدتہ روی عن عائشۃ رض ایضا واما عمل ابن مسعود بالتطبیق بعد نسخہ ایضا فلعلہ کان زعم ابن مسعود عدم نسخہ بل زعمہ عزیمۃ والنسخ رخصۃ ومثل ابن مسعود عن علی رضی اللہ عنہ فکیف طعن جھلۃ الامۃ علی ابن مسعود **باب** ما جاء فی التسبیح فی الرکوع والسجود المشھور فی مذھبنا سنیۃ ثلث تسبیحات ویدل ما فی شرح مختصر الطحاوی للاسبیجابی علی فرضیۃ ثلث تسبیحات فی روایۃ ونسب الی نوح ابن ابی مریم وجوبھا واطنب المحقق ابن امیر الحاج وقال ینبغی وجوبھا واختار بعض مشائخنا الوجوب فی بعض المسائل مثل اختیار ابن الھمام وجوب صیغۃ اللہ اکبر واختار ابن وھبان وجوب التسمیۃ فی کل رکعۃ کما قال فی منظومۃ ولو لم یبسمل ساھیا کل رکعۃ فیسجد اذ ایجابھا قال الاکثر. وظنی ان المراد من الاکثر لیس مشائخنا بل الائمۃ الآخرون واختار ابن ھمام تعدیل الارکان وجوبا وکان سنۃ فی المواضع الاربعۃ فی تخریج الجرجانی وواجبا فی الرکوع والسجود وفی تخریج الکرخی وقال ابن الھمام بلزوم السجدۃ بترک التعدیل واعلم ان المشھور فی مذھبنا فرضیۃ ما یصدق علیہ الرکوع وھو الانحناء ووجوب المکث قدر تسبیحۃ وسنیۃ ثلث تسبیحات وعند الشافعیۃ وجوب تعدیل الارکان بحیث تنقطع الحرکۃ والمحقق فرضیۃ التعدیل بحیث تنقطع الحرکۃ فلا خلاف فی المذھبین ونسب الی ابی یوسف فرضیۃ التعدیل خلاف الطرفین والحال ان الطحاوی ص ۱۳۶ لم یذکر الخلاف بینھم وکذلک صرح العینی فی شرح الہدایۃ بان الطحاوی لم یذکر الخلاف بینھم (**ف**) فی کتاب الصلوٰۃ لاحمد بن حنبل انحناء الرأس فی القیام وکذلک فی کتبنا وفی تفسیر ابن کثیر ص ۲۲۷ ج ۱ انہ مذھب الشافعی واحمد وابی حنیفۃ وقال مالک یجعل وجہہ قدامہ وفی صحیح ابن حبان عن عائشۃ الرحم بین العقبین فی السجدۃ ای ضمھما واکثر الناس عن ھذا غافلون **باب** ما جاء فی النھی عن القراءۃ فی الرکوع والسجود. فی البحر یکرہ قراءۃ القرآن فی الرکوع والسجود تحریما واقول لا یلزم بھذا سجدۃ السھو فان عدم القراءۃ وان کان واجبا لکنہ بحیث انہ من واجبات الصلوٰۃ او غیرھا کما قال صاحب البحر ص ۳۳ ج ۲ بوجوب الترتیب بین السور ثم قال بعدم وجوب السجدۃ من سوء الترتیب فانہ من واجبات التلاوۃ لا من واجبات الصلوٰۃ وتعرضوا الی بیان نھی القراءۃ فی الرکوع والسجود فقیل ان الرکوع والسجود حالۃ العبدیۃ المحضۃ والقرآن صفۃ الباری وکلامہ فلا یلیق بحالۃ العبدیۃ المحضۃ ولا یقال للباری راکع وساجد ویقال قائم وقیوم وقیام ویمکن ان یقال ان قراءۃ القرآن تکون للاستماع ولا یمکن الاستماع فی الرکوع والسجود فان کل واحد یسبح بنفسہ وذکر السیوطی فی الدر المنثور روایۃ وعندی سندھا ثم ذکر بعدھا قول ابی عمرو بن الصلاح ان الملائکۃ مملوون عن القرآن الا الفاتحۃ وعلی ھذا تاتی الملائکۃ لاستماع القرآن من الناس وفی الرکوع یسبحون بانفسھم واقول ان المتبادر من القرآن

لہ **قولہ** وما اتی علیٰ ایۃ رحمۃ الا وقف وسأل الظاھر انہ کان فی الصلوٰۃ وھو محمول عندنا علی النوافل ۱۲ لمعات

طالب ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن لبس القسی[١] والمعصفر وعن تختم الذہب وعن قراءۃ القرآن فی الرکوع **وفی** الباب عن ابن عباس **قال** ابوعیسٰی حدیث علی حدیث حسن صحیح **وھو** قول اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدہم کرہوا القراءۃ فی الرکوع والسجود **باب** ما جاء فی من لا یقیم صلبہ فی الرکوع والسجود

حدثنا احمد بن منیع نا ابومعاویۃ عن الاعمش عن عمارۃ بن عمیر عن ابی معمر **عن** ابی مسعود الانصاری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تجزئ صلوۃ لا یقیم الرجل فیہا یعنی صلبہ فی الرکوع وفی السجود قال **وفی** الباب عن علی بن شیبان وانس وابی ہریرۃ ورفاعۃ الزرقی **قال** ابوعیسٰی حدیث ابی مسعود حدیث حسن صحیح والعمل علی ہذا عند اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدہم یرون ان یقیم الرجل صلبہ فی الرکوع والسجود **وقال** الشافعی واحمد واسحٰق من لا یقیم صلبہ فی الرکوع والسجود فصلوتہ **فاسدۃ** لحدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تجزئ صلوۃ لا یقیم الرجل فیہا صلبہ فی الرکوع والسجود وابومعمر اسمہ عبداللہ بن سخبرۃ وابومسعود الانصاری البدری اسمہ عقبۃ بن عمرو **باب** ما یقول الرجل اذا رفع راسہ عن الرکوع

حدثنا محمود بن غیلان نا ابوداؤد الطیالسی نا عبدالعزیز بن عبداللہ بن ابی سلمۃ الماجشون نا عمی عبدالرحمٰن الاعرج عن عبیداللہ بن ابی رافع **عن** علی بن ابی طالب قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا رفع راسہ من الرکوع قال سمع اللہ لمن حمدہ ربنا ولک الحمد ملأ السمٰوٰت والارض وملأ ما بینہما وملأ ما شئت من شیء بعد قال **وفی** الباب عن ابن عمر وابن عباس وابن ابی اوفی وابی جحیفۃ وابی سعید **قال** ابوعیسٰی حدیث علی حدیث حسن صحیح والعمل علی ہذا عند بعض اہل العلم **وبہ** یقول الشافعی قال یقول ہذا فی المکتوبۃ والتطوع **وقال** بعض اہل الکوفۃ یقول ہذا فی صلوۃ التطوع ولا یقولہ فی صلوۃ المکتوبۃ **باب** منہ اٰخر

حدثنا الانصاری نا معن نا مالک عن سمی عن ابی صالح **عن** ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا قال الامام سمع اللہ لمن حمدہ فقولوا ربنا ولک الحمد فانہ من وافق قولہ قول الملائکۃ غفرلہ ما تقدم من ذنبہ **قال** ابوعیسٰی ہذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علیہ عند بعض اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدہم ان یقول الامام سمع اللہ لمن حمدہ ویقول من خلف الامام ربنا ولک الحمد وبہ یقول احمد **قال** ابن سیرین وغیرہ یقول من خلف الامام سمع اللہ لمن حمدہ ربنا ولک الحمد مثل ما یقول الامام **وبہ** یقول الشافعی واسحٰق **باب** ما جاء فی وضع الرکبتین قبل الیدین فی السجود

حدثنا سلمۃ بن شبیب وعبداللہ بن منیر واحمد بن

ہو قول ابی عمرو بن الصلاح فان المنسوب الی الملائکۃ فی القرآن التسبیحات والتہلیلات لا القرآن وفی جمع الجوامع ان الملائکۃ تضع افواہہم علی قراءۃ القرآن لتدخل الالفاظ فی بطونہم الا ان فی جمع الجوامع الاحادیث الرطبۃ والیابسۃ. **قولہ** القسی قیل قس قریۃ من قری مصر وقیل معرب قز. ابریشم خام. فابدل الزاء سینا کما فی التعریف فاذا کان من القز فمشار النہی لعلہ لون اوغیرہ **باب** ما جاء فی من لا یقیم صلبہ فی الرکوع والسجود التفصیل فی تعدیل الارکان مر آنفا وکبار مشائخنا یامرون باعادۃ صلوۃ تارک التعدیل وفی البدائع عن ابی حنیفۃ من ترک التعدیل اخشی علیہ ان لا تجوز صلوتہ. **قولہ** الانصاری البدری. قیل انہ لیس من اصحاب بدر بل من المقیمین من موضع بدر وقال البخاری انہ ممن شہد غزوۃ بدر **باب** ما یقول اذا رفع رأسہ من الرکوع واعلم ان المفہوم من صنیع مسلم انہ واقعۃ صلوۃ اللیل وفی روایۃ الترمذی فی کتاب الدعوات ص ٧٩ التصریح انہا واقعۃ المکتوبۃ وصرح ابن حبان والشافعی بانہا واقعۃ المکتوبۃ وقال الحافظ فی بلوغ المرام ان فی مسلم انہا واقعۃ اللیل والحال ان الدال علیہ لیس الا صنیع مسلم ثم ظنی ان الواقعۃ واقعۃ صلوۃ اللیل فان مثل ہذا الدعاء الطویل لم یکن الا فی صلوۃ اللیل وتلک روایۃ علی ایضا قرینۃ علی ہذا فان الواقف علی صلوتہ علیہ السلام باللیل ہو علی رضی اللہ عنہ کما یدل لبعض الروایات وہما قطعتان او حدیثان اختلطا. **قولہ** ملأ السمٰوٰت والارض الخ قال الشیخ الاکبر ان السمٰوٰت السبع مرکبۃ من العناصر الاربعۃ والفلک الثامن والتاسع من العنصر الی مس وجعل العرش والکرسی فلکا عاشرا والحادی عشر وقال ان السمٰوٰت کنصف الدائرۃ وقال علماء الشریعۃ ان السماء والفلک متغایران والفلک ہو المدار الزوائد ص ٣٥ ج ا مطبوعہ ہند وقالوا ان الکواکب سیارۃ بانفسہا وقال ابوبکر بن العربی المالکی ان الذی نراہ فوقنا لیس سماء بل السماء لا نراہ واعلم ان المراد من الملاء فی حدیث الباب القدر لا الامتلاء فان السمٰوٰت وان کانت مجوفۃ ولکن الارضین السبع مستویۃ ومسطحۃ **ف** فی روایۃ صحیحۃ عن ابن مسعود ان بین العرش والکرسی بحر امسافتہ خمسمائۃ سنۃ وہذا معنی قولہ تعالیٰ وکان عرشہ علی الماء واللہ اعلم وعلمہ اتم **باب** منہ اٰخر المشہور من مذہب ابی حنیفۃ ان یکتفی الامام علی التسمیع والمقتدی علی التحمید واستدل علیہ صاحب الہدایۃ بان الحدیث یدل علی القسمۃ والقسمۃ تخالف الشرکۃ. وعند الصاحبین یجمع الامام بینہما ویکتفی المقتدی علی التحمید وہکذا فی روایۃ عن ابی حنیفۃ اختارہا الحلوانی السندموفی ومحمد بن فضل والنسفی الکبیر وروی الترمذی عن الشافعی الجمع بینہما لہما. وما روی عن ابی حنیفۃ یؤیدہ ما فی الصحیحین عن ابی ہریرۃ واکثر عدد الصحیحین یدل علی القسمۃ ولا ضیر علینا وتاول فیہ الشافعیۃ بانہ لا یدل علی نفی الجمع بل المقصود فیہ ذکر الترتیب بین قول الامام والمأموم **قولہ** ربنا لک الحمد الخ فی ہذا الدعاء اربعۃ اوجہ بالواو وبدونہا وباللّٰہم او بدونہ وانکر ابن القیم روایۃ اللّٰہم والواو جمعا وقال النووی بثبوت اربعۃ اوجہ فی الروایات وما ذکر الاسانید وسند ما انکر علیہ ابن قیم موجود فی السنن الکبریٰ

---

[١] **قولہ** القسی ہی ثیاب من کتان مخلوط من حریر نسبت الی قریۃ قس بفتح قاف وقیل بکسرہا وقیل اصلہ قزی بالزاء نسبۃ الی قز ضرب من الابریشم فابدلت سینا ١٢ مجمع البحار اعلم ان اللہ سبحانہ عین کل ہیئۃ من ہیأۃ الصلوۃ بنوع من انواع الذکر وعین القیام الذی ہو اول الہیأۃ واعظمہا وادخلہا فی الخدمۃ بقراءۃ القرآن المعظم الذی ہو اعلی واقدم واعظم الاذکار وافضلہا ومن لوازمہا ان لا یجوز فی کل موضع غیرہا عین الشارع من الذکر فیہ حرمۃ اوکراہیۃ وذلک امر تعبدی لا یہتدی العقل لادراکہ وقد ذکر بعضہم مما یہتدی الیہ ادراکہ من ان الرکوع والسجود لما کان من ہیأۃ الخضوع وامارات التذلل من العباد نہی ان یقرأ الکتاب الکریم الذی عظم شانہ وارتفع محلہ فی ہیئۃ موضوعۃ للخضوع والتذلل ١٢ لمعات وعن الخطابی کانہ کرہ ان یجمع بین کلام اللہ سبحانہ وکلام الخلق فی موضع واحد فیکونان علی السواء واللہ اعلم ثم اختلف فی بطلان الصلوۃ والمختار انہ لا تبطل ١٢ ہذا عند الشافعی محمول علی الحقیقۃ لکون القومۃ والجلسۃ فرضا عندہ وعند ابی حنیفۃ محمول علی المبالغۃ. ونفی الکمال لکونہا سنۃ عندہ ١٢ [٢] **قولہ** ملأ بالنصب وہو الاکثر علی انہ صفۃ الحمد والملأ بالکسر اسم ما یأخذہ الاناء اذا امتلأ وہو مجاز عن الکثرۃ قال المظہر ہذا تمثیل اذ الکلام لا یقدر بالمکائیل ولا تسعہ الادعیۃ انما المراد تکثر العدد حتی لو قدر ان تلک الکلمات تکون اجساما تملأ الاماکن لبلغت من کثرتہا ما یملأ السمٰوٰت والارضین ١٢ مرقاۃ [٣] فقولوا ربنا ولک الحمد بالواو وورد بدونہا قال الطیبی والمختار ان الوجہین جائزان ولا ترجیح لاحدہما علی الآخر وقال القاضی عیاض علی اثبات الواو یکون قولہ ربنا متعلقا بما قبلہ تقدیرہ سمع اللہ لمن حمدہ یا ربنا فاستجب حمدنا ودعاءنا ولک الحمد انتہی قال الشیخ فی اللمعات ہذا الحدیث تمسک للامام ابی حنیفۃ ای فی اتیان الامام بالتسمیع والماموم بالتحمید وان لا یجمع الامام بینہما لان ہذہ قسمۃ والقسمۃ تنافی الشرکۃ ولہذا لا یاتی المقتدی التسمیع عندنا ومذہب مالک ایضا مثل مذہب ابی حنیفۃ وکذا مذہب احمد فی المشہور عنہ تمسکا بالحدیث المذکور وعند الشافعی کذا ذکرہ الطیبی الجمع بینہما للامام والماموم والمنفرد لانہ ثبت انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال صلوا کما رأیتمونی اصلی انتہی وکذا قالہ النووی قال القاری فیہ ان الدلیل القولی اقوی من الدلیل الفعلی لان قولہ تشریع لا یحتمل الخصوصیۃ بخلاف فعلہ واذا یحمل جمعہ علی حالۃ الانفراد وافرادہ علی حالۃ الجمع وبہ یحصل الجمع ویوافق قولہ صلوا کما رأیتمونی اصلی واللہ اعلم ١٢

قوت المغتذی (نہی عن لبس القسی) بفتح قاف وکسر شد سینہ نسب لموضع تنسب لہ ثیاب قسیۃ بمصر مما یلی الفرماء وہی مخطط بحریر

ابراهيم الدورقي والحسن بن علي الحلواني وغير واحد قالوا نا يزيد بن هارون نا شريك عن عاصم بن كليب عن ابيه عن وائل بن حجر قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سجد يضع ركبتيه قبل يديه واذا نهض رفع يديه قبل ركبتيه وزاد الحسن بن علي في حديثه قال يزيد بن هارون ولم يرو شريك عن عاصم بن كليب الا هذا الحديث قال هذا حديث غريب حسن لا نعرف احدا رواه غير شريك والعمل عليه عند اكثر اهل العلم يرون ان يضع الرجل ركبتيه قبل يديه واذا نهض رفع يديه قبل ركبتيه وروى همام عن عاصم هذا مرسلا ولم يذكر فيه وائل بن حجر باب ۱۹۶ اخر منه حدثنا ۲۵۵ قتيبة نا عبد الله بن نافع عن محمد بن عبد الله بن الحسن عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يعمد احدكم فيبرك في صلوته برك الجمل قال ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث غريب لا نعرفه من حديث ابي الزناد الا من هذا الوجه وقد روى هذا الحديث عن عبد الله بن سعيد المقبري عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وعبد الله بن سعيد المقبري ضعفه يحيى بن سعيد القطان وغيره باب ۱۹۷ ما جاء في السجود على الجبهة والانف حدثنا ۲۵۶ بندار ثنا ابو عامر نا فليح بن سليمان قال حدثني عباس بن سهل عن ابي حميد الساعدي ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا سجد امكن انفه وجبهته الارض ونحى يديه عن جنبيه ووضع كفيه حذو منكبيه قال وفي الباب عن ابن عباس ووائل بن حجر وابي سعيد قال ابو عيسى حديث ابي حميد حديث حسن صحيح والعمل عليه عند اهل العلم ان يسجد الرجل على جبهته وانفه فان سجد على جبهته دون انفه فقال قوم من اهل العلم يجزئه وقال غيرهم لا يجزئه حتى يسجد على الجبهة والانف باب ۱۹۸ ما جاء اين يضع الرجل وجهه اذا سجد حدثنا ۲۵۷ قتيبة نا حفص بن غياث عن الحجاج عن ابي اسحق قال قلت للبراء بن عازب اين كان النبي صلى الله عليه وسلم يضع وجهه اذا سجد فقال بين كفيه وفي الباب عن وائل بن حجر وابي حميد حديث البراء حديث حسن غريب وهو الذي اختاره بعض اهل العلم ان يكون يداه قريبا من اذنيه باب ۱۹۹ ما جاء في السجود على سبعة اعضاء حدثنا ۲۵۸ قتيبة نا بكر بن مضر عن ابن الهادي عن محمد بن ابراهيم عن عامر بن سعد بن ابي وقاص عن العباس بن عبد المطلب انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا سجد العبد سجد معه سبعة اراب وجهه وكفاه وركبتاه وقدماه قال وفي الباب عن ابن عباس وابي هريرة وجابر وابي سعيد قال ابو عيسى حديث العباس حديث حسن صحيح وعليه العمل عند اهل العلم حدثنا ۲۵۹ قتيبة نا حماد بن زيد عن عمرو بن دينار عن طاؤس عن ابن عباس قال امر النبي صلى الله عليه وسلم ان يسجد على سبعة اعضاء ولا يكف شعره ولا ثيابه قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح باب ۲۰۰ ما جاء في التجافي في السجود حدثنا ۲۶۰ ابو كريب نا ابو خالد الاحمر عن داود بن قيس عن عبيد الله بن عبد الله بن اقرم الخزاعي عن ابيه قال كنت مع ابي بالقاع من نمرة فمرت ركبة فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائم يصلي قال فكنت انظر الى عفرتي ابطيه اذا سجد واري بياضه قال وفي الباب عن ابن عباس وابن بحينة وجابر واحمر بن جزء وميمونة وابي حميد وابي اسيد وابي مسعود وسهل بن سعد ومحمد بن مسلمة والبراء بن عازب وعدي بن عميرة وعائشة قال ابو عيسى حديث عبد الله بن اقرم حديث حسن لا نعرفه الا من حديث داود بن

(حواشی بین السطور: علوان قرية ۱۲ / نسبة الى حلوان ۱۲ / بتقديم همزة الاستفهام الانكاري ۱۲ / بان يضع يديه قبل ركبتيه كالبعير ۱۲ / تمكين بجائے راجائے کردن وكذا الامكان يقال مكنه الله الشئ وامكنه منه بمعنی كذا في الصراح ۱۲ / اى اعضاء جمع ارب ۱۲ / بفتح ثم كسر مكان قريب عرفات ۱۲ / بفتح النون ثم ۱۲ / بالتحريك اقل من الركب جمع راكب ۱۲ / بتقديم القاف على الراء ۱۲ / اى عبد الله وبحينة اسم امه على المختار ۱۲ / بفتح جيم وسكون زاء ۱۲ مغنی)

ان ربنا لك الحمد اى بهذا الدعاء من خصائص هذه الامة **باب** ماجاء في وضع اليدين قبل الركبتين في السجود. في الهداية انه يضع الاقرب الى الارض اولاً ثم وثم والنهوض عكسه وهو مذهب الشافعية والحنابل وقال مالك بوضع اليدين قبل الركبتين على الارض وللطرفين حديثان والخلاف في السنية **قوله** رواه شريك وهو ابن عبد الله النخعي هو شريك القاضي من رواة مسلم. **باب** منه اخر حديث لم يخرجه المصنف بطوله وفي بعض الروايات وليضع يديه قبل ركبتيه وفي يعمد احدكم الخ انكار وتوجه العلماء الى حديث الباب من وجهين احدهما انه يخالف مامر في الباب السابق والثاني ان صدر الاول ينافر عجزه فقال قائل للتطبيق بين الجملتين ان ركبتي الحيوانات تكونان في اليدين اى في الرجلين المقدمتين فلا خلاف بين الصدر والعجز وقال صاحب القاموس رادًّا على هذا القائل لم نعلم هذا في لغة العرب واقول قد صرح صاحب الصحاح بان الركبتين في اليدين والعرقوبين في الرجلين ذكره تحت لفظ العرقوب عن الاصمعي وكذا في الفرق لابن الفرق من علوم العرب في مقابلة الباطنية ثم قال ابن قيم في زاد المعاد ان الراوي قلب في الرواية قطعا واصل الرواية هذا وليضع ركبتيه قبل يديه فارتفع الاعتراضان واقول بان مراد الحديث ان يضع قبل ركبتيه وهذا للمعذور ولا يبرك بروك الجمل وهو ان يخفض نصفه الاعلى ويرفع نصفه الاسفل فاصل المعنى ان المعذور لتقدم يديه قبل ركبتيه ولا يرفع عجيزته من نصفه الاعلى بل يخفضهما معا وعلى هذا لا تعرض الى ركبتي الجمل من كونها في اليدين او الرجلين بل نتكلم في البروك وهو جعل الاسفل مرتفعا والاعلى منخفضا ويحتمل ان يقال وليضع يديه قبل ركبتيه اى وليضع يديه على ركبتيه قبل ان يضع ركبتيه على الارض واما ما قال ابن قيم من تقلب الراوي فلا قرينة ما رواه في معاني الآثار ص ۱۵۰ عن ابي هريرة الا ان اسناده ضعيف **باب** ماجاء في السجود على الجبهة والانف حقيقة السجدة على مذهب ابي حنيفة وضع الجبهة ويشترط وضع احد الرجلين فان وضع الجبهة بدون احدى الرجلين متعذر ولما في حديث سجد وجهي فانه اسند السجدة الى الوجه. وقال ابو حنيفة لو سجد على الانف وعلى الجبهة يجزئه وقال صاحباه والجمهور لا يجوز الاكتفاء على الانف وذكر في الدر المختار رجوع ابي حنيفة الى قول صاحبيه ومشهور مذهبنا سنية السجدة على الاعضاء السبعة واختار ابن همام الوجوب ولزوم السجدة بتركها. **قوله** حذو منكبيه هذا للشافعي ولنا ايضا حديث صحيح اخرجه الطحاوي **باب** ماجاء في التجافي في السجود. التجافي سماه الحديث التجنح وحديث الباب اخرجه احمد في مسنده بطوله **قوله** عفرتي العفرة البياض غير ناصع اختلف علماء السير في كون الاشعار في الابطين عليه

۱؎ **قوله** عند اكثر اهل العلم منهم ابو حنيفة والشافعي واحمد بن حنبل عملا بهذا الحديث وذهب مالك والاوزاعي واحمد في رواية الى ان يضع يديه قبل ركبتيه بحديث ابي هريرة اذا سجد احدكم فلا يبرك كما يبرك البعير ويضع يديه قبل ركبتيه ولا يخفى ان اول هذا الحديث يخالف آخره لانه اذا وضع يديه قبل ركبتيه فقد برك برك البعير واوله النهي عنه وما قيل توفيقه ان الركبة من الانسان في الرجلين ومن ذوات الاربع في اليدين فرده صاحب القاموس في سفر السعادة وقال هذا وهم وغلط ومخالف لائمة اللغة وقال علي القاري في المرقاة والذي يظهر لي والله اعلم ان هذا الحديث آخره انقلب على بعض الرواة وانه كان ولا يضع يديه قبل ركبتيه وقال بعضهم هذا الحديث منسوخ بحديث مصعب بن سعد بن ابي وقاص عن ابيه قال كنا نضع اليدين قبل الركبتين فامرنا بوضع الركبتين قبل اليدين رواه ابن خزيمة والله تعالى اعلم ۱۲ ۲؎ **قوله** اذا سجد امكن انفه وجبهته فيجب وضعها مكشوفة على الارض ويكفي بعضها والانف مستحب فلو تركه جاز ولو اقتصر عليه وترك الجبهة لم يجز هذا مذهب الشافعي ومالك والاكثرين وقال ابو حنيفة وابن القاسم من اصحاب مالك له ان يقتصر على اى ما شاء قال احمد وابن حبيب من اصحاب مالك يجب ان يسجد على الجبهة والانف جميعا قاله النووي ولنا ان المراد بقوله تعالى اسجدوا هو وضع بعض الوجه مما لا سخرية فيه للقطع بان مجموعه غير مراد لعدم ارادة الخد والذقن وهو يتحقق بالانف فتوقيف اجزائه على وجه آخر معه زيادة بخبر الواحد وذا لا يجوز وتمام البحث في فتح القدير ۱۲ .

۳؎ **قوله** القاع المكان المستوي اى الواسع في وطاة من الارض يعلوه ماء السماء فيمسكه ويستوي نباته والجمع قيعة وقيعان ۱۲ در ۴؎ **قوله** العفرة بياض ليس بالناصع ۱۲ در وقال في المجمع عفرة الابط هو بياض سواد الشعر ۱۲ ۵؎ هو مستحب باتفاق العلماء ولو تركه كان مسيئا وصلوته صحيحة ۱۲ تقرير

قوت المغتذی السبعة آراب اى اعضاء جمع ارب كسدر له الى عفرتي ابطيه تثنية كغرفة وسدر بياضهما والعفرة بياض غير ناصع

قیسؔ و لا یُعرف لعبد اللہ بن اَقرَمَ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم غیرھذا الحدیث والعمل علیہ عند اھل العلم و اَحمَر بن جزء ھذا رجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم لہ حدیث واحدؔ عبد اللہ بن ارقم الزھری کاتب ابی بکر الصدیق و عبد اللہ بن اقرم الخزاعی انما یعرف لہ ھذا الحدیث عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **باب**[۲۰۱] ما جاء فی الاعتدال[۱] فی السجود **حدثنا**[۲۶۱] ھنادؔ ثنا معاویۃ عن الاعمش عن ابی سفیان **عن** جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا سجد احدکم فلیعتدل و لا یفترش ذراعیہ افتراش[۲] الکلب قال **و فی** الباب عن عبد الرحمٰن بن شِبلؔ و البراء و انسؔ و ابی حُمَید و عائشۃ **قال** ابو عیسٰی حدیث جابر حدیث حسن صحیح **و** العمل علیہ عند اھل العلم یختارون الاعتدال فی السجود و یکرھون الافتراش کافتراش السبع **حدثنا**[۲۶۲] محمود بن غَیلان نا ابو داؤد نا شُعبۃ **عن** قتادۃ قال سمعت انسا یقول ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اعتدلوا فی السجود و لا یَبسُطَنَّ اَحَدُکم ذراعَیہ فی الصلوٰۃ بَسطَ[۳] الکلب **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **باب**[۲۰۲] ما جاء فی وضع الیدین و نصب القدمین فی السجود **حدثنا**[۲۶۳] عبد اللہ بن عبد الرحمٰن نا المُعَلّٰی بن اَسَد نا وُھَیب عن محمد بن عجلان عن محمد بن ابراھیم عن عامر بن سعد **عن** ابیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بوضع الیدین و نصب القدمین قال عبد اللہ و قال المعلّٰی[۲۶۴] حماد بن مسعدۃ عن محمد بن عجلان عن محمد بن ابراھیم عن عامر بن سعد ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بوضع الیدین فذکر نحوہ و لم یذکر فیہ عن ابیہ **قال** ابو عیسٰی و روی یحیی بن سعید القطّان و غیر واحد عن محمد بن عجلان عن محمد بن ابراھیم عن عامر بن سعد ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بوضع الیدین و نصب القدمین مرسل **و ھذا اصح** من حدیث وُھَیب و ھو الذی اجمع علیہ اھل العلم و اختاروہ **باب**[۲۰۳] ما جاء فی اقامۃ الصلب اذا رفع راسہ من السجود و الرکوع **حدثنا**[۲۶۵] احمد بن محمد ابن موسی نا ابن المبارک نا شعبۃ عن الحکم عن عبد الرحمٰن بن ابی لیلٰی **عن** البراء بن عازب قال کانت صلوٰۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا رکع و اذا رفع راسہ من الرکوع و اذا سجد و اذا رفع راسہ من السجود قریبًا[۴] من السواء قال **و فی** الباب عن انس **ثنا** محمد بن بشار نا محمد بن جعفر نا شعبۃ عن الحکم نحوہ **قال** ابو عیسٰی حدیث البراء حدیث حسن صحیح **باب**[۲۰۴] ما جاء فی کراھیۃ ان یُبادر الامام فی الرکوع و السجود **حدثنا**[۲۶۶] بندار ثنا عبد الرحمٰن بن مَھدی نا سفیان عن ابی اسحٰق عن عبد اللہ بن یزید **قال** ثنا البراء و ھو غیر کذوب قال کنا اذا صلینا خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرفع راسہ من الرکوع لم یَحنِ رجلٌ[۵] منا ظھرہ حتی یسجدَ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فنَسجُدُ قال **و فی** الباب عن انس و معاویۃ و ابن مَسعَدَۃ صاحب الجُیُوش و ابی ھریرۃ **قال** ابو عیسٰی حدیث البراء حدیث حسن صحیح **و بہ** یقول اھل العلم ان من خلف الامام انما یتبعون الامام فیما یصنع لا یرکعون الا بعد رکوعہ و لا یرفعون الا بعد رفعہ لا نعلم بینھم فی ذلک اختلافا **باب**[۲۰۵] ما جاء فی کراھیۃ الاقعاء بین السجدتین **حدثنا**[۲۶۷] عبد اللہ بن عبد الرحمٰن نا عُبَید اللہ بن موسی نا اسرائیل عن ابی اسحٰق عن الحارث **عن** علی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا علی اُحِبُّ لک ما احب لنفسی و اکرہ لک ما اکرہ لنفسی لا تُقعِ[۶] بین السجدتین **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث لا نعرفہ من حدیث ابی اسحٰق عن الحارث عن علی و قد **ضَعَّف** بعض اھل العلم الحارث الاعور **و** العمل علی ھذا الحدیث عند اکثر اھل العلم یکرھون الاقعاء **و فی** الباب عن عائشۃ و انس و ابی ھریرۃ **باب**[۲۰۶] فی الرخصۃ فی الاقعاء **حدثنا**[۲۶۸] یحیی بن موسی نا عبد الرزاق نا ابن جُرَیج قال اخبرنی ابو الزُّبَیر انہ سمع طاؤسا یقول

السلام و روایاتھم لا تکون منقودۃ مثل روایات المحدثین و روایۃ عضرفی البطیہ لعلھا کانت عند کونہ علیہ السلام مرتدیا واللہ اعلم **باب** ما جاء فی الاعتدال فی السجود قالوا ان مصداق الاعتدال فی السجود کون السجدۃ علی الھیأۃ المسنونۃ ای رفع العجیزۃ و تطویل السجود والتجافی کنت مترددا فی ہذا فان ظاہر لفظ الاعتدال ہو تعدیل الارکان و لک قال ابن دقیق العید حتی ان رأیت روایۃ فی المعجم الطبرانی دالۃ علی ان فی الھیأۃ المسنونۃ تقع السجدۃ علی الاعضاء السبعۃ فانہ لو لم یتجاف مثلا لا تقع السجدۃ علی الیدین فھذہ شافیۃ للتردد ثم وجدت فی شرح الترمذی لابن سید الناس الیعمری موافقا لما قلت فی المرفوع فی المعجم **قولہ** افتراش الکلب الخ نہی الشریعۃ عن اختیار ھیأۃ سبع حیوانات فی الصلوٰۃ منھا افتراش السبع و تدبیح الحمار و اقعاء الکلب والتفات الثعلب و بروک الجمل و نقر الدیک و عقبۃ الشیطان **باب** ماجاء فی نصب القدمین و وضع الیدین فی غنیۃ المستملی للحلبی شرح المنیۃ من حرف اصابع رجلیہ عن القبلۃ فی السجود تفسد صلوتہ والموافق للقواعد انہ مکروہ تحریما و لا تفسد الصلوٰۃ **قولہ** مرسل کان القیاس کتابۃ مرسل بالالف ای مرسلاً کما ہو مقتضی حالۃ النصب و قال السیوطی وجدت المتقدمین یکتبون المنصوب بلا الف علی لغۃ ربیعۃ الا انھم یشکلون النصب والمرسل فی اصطلاح اصول الحدیث ترک الصحابی و فی اصطلاح اصول الفقہ ترک الراوی فی ای موضع کان و مرسل مصطلح اصول الحدیث حجۃ عند الجمہور و لکن الاقوی المتصل کما قال الطحاوی لا کما قال صاحب الحسامی **باب** ماجاء فی اقامۃ الصلب اذا رفع رأسہ من الرکوع واقعۃ الباب واقعۃ المکتوبۃ۔ **قولہ** قریب من السواء فی البخاری استثناء القیام والقعود ای التشہد و فی حدیث الباب مبالغۃ الراوی و قیل ان المراد التناسب لا التقارب و ظنی ان غرض الراوی التقارب **باب** ماجاء فی کراھیۃ ان یبادر الامام فی الرکوع والسجود۔ المبادرۃ مکروھۃ تحریما فیکون ترکھا واجبًا قال علماء المذاہب الثلثۃ من الشوافع

---

[۱] **قولہ** الاعتدال فی السجود ہو التوسط بین الافتراش والقبض و بوضع الکفین علی الارض و رفع المرفقین عنہا و عن الجنبین والبطن عن الفخذ اذ ہو اشبہ بالتواضع و ابلغ فی تمکین الجبھۃ و ابعد من الکسالۃ ۱۲ مجمع البحار [۲] **قولہ** کافتراش السبع ہو ان یبسط ذراعیہ فی السجود و لا یرفعھما عن الارض کبسط الکلب والذئب ذراعیہ ۱۲ مجمع البحار [۳] **قولہ** بسط الکلب ای کافتراشہ قال ابن حجر یکرہ ذلک بفتح الھیأۃ المنافیۃ للخشوع والادب الا لمن اطال السجود و شق علیہ اعتماد کفیہ فلہ وضع ساعدیہ علی رکبتیہ لخبر شکا اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مشقۃ السجود علیھم اذا تفرجوا فقال صلی اللہ علیہ وسلم استعینوا بالرکب رواہ جماعۃ موصولا انتھی و سیجئ فی الصفحۃ الآتیۃ ۱۲ [۴] **قولہ** قریبا من السواء ای کان زمان رکوعہ و زمان سجودہ و زمان الجلوس بین السجدتین قریبا من السواء و ہو بفتح سین و مد ای کان افعال الصلوٰۃ قریبا من السواء الا القیام للقراءۃ والقعود للتشہد فانہ یطولھما و قیل اراد ان صلوتہ کانت معتدلۃ فکان اذا اطال القیام اطال بقیۃ الارکان و اذا اخفھا اخف بقیۃ الارکان ۱۲ مجمع [۵] **قولہ** لم یحن رجل منا الخ قال المظہر فیہ دلالۃ علی ان السنۃ للماموم ان یتخلف عن الامام فی افعال الصلوٰۃ مقدار ہذا التخلف و ان لم یتخلف جاز الا فی تکبیر الاحرام اذ لا بد للماموم ان یصبر حتی یفرغ الامام التکبیر و مذہبنا ان المتابعۃ بطریق الموصولۃ واجبۃ حتی لو رفع الامام راسہ من الرکوع او السجود قبل تسبیح المقتدی ثلاثا فالصحیح انہ یوافق الامام ذکرہ علی فی المرقاۃ و لعل مکثھم ہذا المقدار للاحتیاط من وقوع السبقۃ علی الامام و یدل علیہ ما ورد انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تبادرونی برکوع و لا سجود فانی مھما اسبقکم بہ اذا رکعت تدرکونی اذا سجدت انی قد بدنت ۱۲ [۶] **قولہ** لا تقع بضم التاء و سکون القاف من الاقعاء و ہو ان یضع الیتیہ علی الارض و ینصب ساقیہ کذا فی الھدایۃ و قال ہو الصحیح قال ابن الھمام ہذا احتراز عن قول الکرخی ان ینصب قدمیہ کما فی السجود و یضع الیتیہ علی عقبیہ لان المذکور فی الکتاب ہو صفۃ اقعاء الکلب و قولہ ہو الصحیح ای کون ہذا ہو المراد فی الحدیث لا ان ما قال الکرخی غیر مکروہ بل یکرہ ذلک ایضا انتھی و صرح بکراھتھا تحریما فی البحر الرائق ۱۲

قلنا لابن عباس فی الاقعاء علی القدمین قال ہی السنة فقلنا انا لنراه جفاء بالرجل قال بل ہی سنة نبیکم **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن **وقد** ذهب بعض اهل العلم الی هذا الحدیث من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم لا یرون بالاقعاء بأسا وهو قول بعض اهل مکة من اهل الفقه والعلم **واکثر** اهل العلم یکرهون الاقعاء بین السجدتین **باب** ما یقول بین السجدتین **حدثنا** سلمة بن شبیب نا زید بن حباب عن کامل ابی العلاء عن حبیب بن ابی ثابت عن سعید بن جبیر **عن** ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یقول بین السجدتین اللهم اغفر لی وارحمنی واجبرنی واهدنی وارزقنی **حدثنا** الحسن بن علی الخلال نا یزید بن هارون عن زید بن حباب عن کامل ابی العلاء نحوه **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث غریب وهکذا روی عن علی **وبه** یقول الشافعی واحمد واسحٰق یرون هذا جائزا فی المکتوبة والتطوع **وروی** بعضهم هذا الحدیث عن کامل ابی العلاء مرسلا **باب** ما جاء فی الاعتماد فی السجود **حدثنا** قتیبة نا اللیث عن ابن عجلان عن سمی عن ابی صالح **عن** ابی هریرة قال اشتکی اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم الی النبی صلی الله علیه وسلم مشقة السجود علیهم اذا تفرجوا فقال استعینوا بالرکب **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث لا نعرفه من حدیث ابی صالح عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم الا من هذا الوجه من حدیث اللیث عن ابن عجلان وقد روی هذا الحدیث سفیان بن عیینة وغیر واحد عن سمی عن النعمان بن ابی عیاش عن النبی صلی الله علیه وسلم نحو هذا وکان روایة هؤلاء اصح من روایة اللیث **باب** کیف النهوض من السجود **حدثنا** علی بن حجر نا هشیم عن خالد الحذاء عن ابی قلابة **عن** مالک بن الحویرث اللیثی انه رأی رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی فکان اذا کان فی وتر من صلوته لم ینهض حتی یستوی جالسا **قال** ابو عیسیٰ حدیث مالک بن الحویرث حدیث حسن صحیح والعمل علیه عند بعض اهل العلم **وبه** یقول اصحابنا **باب** منه ایضا **حدثنا** یحیی بن موسی نا ابو معاویة نا خالد بن ایاس ویقال خالد بن الیاس عن صالح مولی التوأمة **عن** ابی هریرة قال کان النبی صلی الله علیه وسلم ینهض فی الصلوة علی صدور قدمیه **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابی هریرة علیه العمل عند اهل العلم یختارون ان ینهض الرجل فی الصلوة علی صدور قدمیه وخالد بن ایاس **ضعیف** عند اهل الحدیث ویقال خالد بن الیاس وصالح مولی التوأمة هو صالح بن ابی صالح وابو صالح اسمه نبهان مدنی **باب** ما جاء فی التشهد **حدثنا**

والموالک والحنابلة ان المبادر صار مرتکب الحرام وصحت صلوته وہذا یدل علی اجماع الکراہة تحریما والصحة عندہم خلاف ابن تیمیة **قوله** وهو غیر کذوب غرضه نفی الکذب من الراس وان کان صیغة المبالغة وان قیل ان الصحابة کلہم عدول فکیف اہتم بشان ہذا الصحابی ولم ذکر عدم کذبه یقال مثل ہذہ المحاورة تکون لداعیة مقام **قوله** حتی یسجد رسول الله الخ ہذا حین بدن النبی صلی الله علیه وسلم وکبر سنه. اختار ابو حنیفة ان یعقب المقتدی واختار صاحباه التراخی **باب** ما جاء فی کراہیة الاقعاء بین السجدتین للاقعاء تفسیران احدہما ان ینصب الرکبتین ویضع الالیة علی الارض بشرط وضع الیدین علی الارض ہذا التفسیر الطحاوی ویساعدہ اللغة وہذا مکروہ تحریما والثانی ان یجلس علی عقبیه فی الجلسة وہذا التفسیر الکرخی وہذا مکروہ تنزیہا وقال النووی تبعا للبیہقی ان الاقعاء بالمعنی الثانی سنة علی ما قال ابن عباس وذکر الشیخ بن الہمام عبارة النووی ولم یرد علیه بشئ وصنف العلامة قاسم بن قطلوبغا رسالة سماہا الاسوس فی سنیة الجلوس وقال لم یذہب احد من الاربعة الی سنیة ما قال النووی واتی بالعبارات وحدیث الباب لیس بذلک القوی وہو مشتمل علی التفسیرین وقیل الاقعاء ہو الانحناء الی القدام. **قوله** حارث الاعور ہو تابعی ولیس بکذاب لما قال الذہبی فی خارج التہذیب ان التابعین لیس فیہم کذاب نعم لبعضہم سئ الحفظ وضعف الترمذی حدیث الباب وعندی بسند آخر صحیح بہذا اللفظ **باب** الرخصة فی الاقعاء روی جفاء بالرجل والمشہور جفاء بالرجل والجفا البلادة لا الفہیم. **قوله** سنة نبیکم ہذا مسکة النووی ولنا ما فی موطا مالک ص ٣٠ عن ابن عمر تصریح انه لیس بسنة ومن المعلوم عند المحدثین ان زیادة الاعتماد فی نقل السنة علی ابن عمر فان ابن عباس ربما یقول باجتہادہ ورایه ویعبرہ بالسنة ویمکن التأویل فی کلام ابن عباس بحمله علی مورد من موارد الکلام ولنا ما فی مسند احمد بسند قوی نہی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن التورک والاقعاء وہذا یفیدنا خاصة فی اختیار الافتراش فی القعدة الثانیة وقال احمد بعد روایة الحدیث ولیس العمل علی ہذا فوالله اعلم ما اراد بذلک التعلیل او عدم اختیارہ فقہا. **باب** ما یقول بین السجدتین قال احمد بفرضیة دعاء اللہم اغفر لی الخ بین السجدتین وقال القاضی ثناء الله رحمه الله الپانی پتی باستحباب الدعاء خروجا عن الخلاف ونعم ما قال القاضی المرحوم لاسیما فی ہذا العصر فان تحفظ الجلسة متعذر بدون تعیین الدعاء فیہا **باب** ما جاء فی الاعتماد فی السجود الاعتماد

---

١ **قوله** جفاء بالرجل ضبطناہ بفتح الراء وضم الجیم ای بالانسان وکذا نقله القاضی عیاض عن جمیع رواة مسلم قال ابن عبد البر بکسر الراء وسکون الجیم وقال من ضم الجیم فقد غلط ورد الجمہور علی ابن عبد البر وقالوا الضم ہو الصواب ١٢ نووی ٢ ای سنة نبیکم ظاہرہ مخالف لما مضی من النہی عن الاقعاء قال ابن الہمام روی عن طاؤس قلت لابن عباس فی الاقعاء علی القدمین فقال ہی السنة الحدیث وکذا روی البیہقی عن ابن عمر وابن الزبیر انہم کانوا یقعون قال فی الجواب المحقق عنه ان الاقعاء علی ضربین احدہما مستحب ان یضع الیتیه علی عقبیه ورکبتاہ فی الارض وہو المروی عن العبادلة والنہی ان یضع الیتیه ویدیه علی الارض وینصب ساقیه انتہی وفیه ان قوله احدہما مستحب مخالف لما مر عنقریب من قوله بل یکرہ ذلک ایضا ولما صرح فی البحر اللہم الا ان یقال ان ہذا الجواب المحقق علی رأی ابن عباس کما جاء مفسرا عن ابن عباس من السنة ان تمس عقبیک الیتیک ذکرہ القاضی عیاض اما مذہبنا فہو کراہة الضربین کما ذکرہ ثم الجواب عن قول ابن عباس ہی السنة ما قال الخطابی ان الحدیث ضعیف منسوخ یؤیدہ ما فی المؤطا لمحمد اخبرنا مالک اخبرنی صدقة بن یسار عن المغیرة بن حکیم قال رایت ابن عمر یجلس علی عقبیه بین السجدتین فی الصلوٰة فذکرت ذلک له فقال انما فعلته منذ اشتکیت قال علی القاری والمعنی انه خلاف السنة الا انی افعله لعذر قال محمد وبہذا ناخذ لا ینبغی ان یجلس علی عقبیه بین السجدتین ولکنه یجلس بینہما کجلوسه فی صلوته وہو قول ابی حنیفة والله تعالیٰ اعلم ١٢

٣ **قوله** خالد بن ایاس قال ابن الہمام قول الترمذی العمل علیه عند اہل العلم یقتضی قوة اصله وان ضعف خصوص ہذا الطریق وہو کذلک اخرج ابن ابی شیبة عن ابن مسعود انه کان ینہض فی الصلوٰة علی صدور قدمیه ولم یجلس واخرج نحوہ عن علی وکذا عن ابن عمر وابن الزبیر وکذا عن عمر واخرج عن الشعبی قال کان عمر وعلی واصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم ینہضون فی الصلوٰة علی صدور اقدامہم واخرج عن النعمان بن ابی عیاش ادرکت غیر واحد من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم فکان اذا رفع احدہم راسه من السجدة الثانیة فی الرکعة الاولی والثالثة نہض کما ہو ولم یجلس واخرجه عبد الرزاق عن ابن مسعود وابن عباس وابن عمر واخرجه البیہقی عن عبد الرحمٰن بن یزید عن ابن مسعود فذکر معناہ فقد اتفق اکابر الذین کانوا اقرب الی النبی صلی الله علیه وسلم واشد اقتفاء لاثرہ والزم لصحبته من مالک بن الحویرث علی خلاف ما قال فوجب التقدیم ولذا کان العمل علیه کما سمعته من قول الترمذی وابن عمر انه نہی النبی صلعم ان یعتمد الرجل علی یدیه اذا نہض فی الصلوٰة رواہ ابو داؤد وفی حدیث وائل انه علیه السلام اذا نہض اعتمد علی فخذیه والتوفیق اولی فیحمل ما روی مالک بن الحویرث علی حالة الکبر وقد روی انه صلی الله علیه وسلم قال لا تبادرونی فی رکوع ولا سجود فانی مہما اسبقکم به اذا رکعت تدرکونی اذا سجدت انی قد بدنت ١٢

قوت المغتذی

(انا لنراه جفاء بالرجل) قال ابن سید الناس بقوله کسر رد وقال ابن عبد البر وغلط من قاله کعضد واختار الاکثر ماردہ قالوا وہو الذی یصلح ان ینسب له الجفاء (استعینوا بالرکب) کصرة قال قیل لما شکوا له المشقة قال لہم یکفیکم الاعتماد علی الرکب راحة وبالتتمة اذا کان یصلی وحدہ وطول سجودا ولحقه اعیاء باعتمادہ علی کفیه وضع ساعدیه علی رکبتیه لہذا حدیثا.

یعقوب بن ابراھیم الدَّوْرَقی نا عُبَیْدُ اللہ الاشجعی عن سفیان الثوری عن ابی اسحٰق عن الاسود بن یزید **عن** عبد اللہ بن مسعود قال عَلَّمَنَا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اذا قعدنا فی الرکعتین ان نقول اَلتَّحِیَّاتُ[1] لِلّٰہ والصَّلوات والطیبات السلام علیك ایھا النبی و رحمۃ اللہ وبرکاتہ السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین اشھد ان لا الہ
الا اللہ واشھد ان محمدا عبدہ ورسولہ **قال وفی** الباب عن ابن عمر و جابر وابی موسی وعائشۃ **قال** ابو عیسی حدیث ابن مسعود **قد** رُوی عنه من غیر وجه[2] **وھو**
اصح حدیث عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی التشھد **والعمل** علیه عند اکثر اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدھم من التابعین **وھو** قول سُفیان الثوری
وابن المبارك واحمد واسحٰق **باب** منه ایضا **حدثنا** قُتَیْبَۃ نا اللیث عن ابی الزُّبَیْر عن سعید بن جُبَیر وطاؤس **عن** ابن عباس قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یُعَلِّمُنَا التشھد کما یُعَلِّمُنَا القرآن فکان یقول التحیات المبارکات الصلوات الطیبات للہ سلام علیك ایھا النبی و رحمۃ اللہ وبرکاتہ سلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین
اشھد ان لا الہ الا اللہ واشھد ان محمدا رسول اللہ **قال** ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح غریب **وقد** روی عبد الرحمٰن بن حُمَیْد الرواسی ھذا
الحدیث عن ابی الزُّبَیْر نحو حدیث اللیث ابن سعد **وروی** اَیْمَن بن نابل المکی ھذا الحدیث عن ابی الزُّبَیْر عن جابر **وھو** غیر محفوظ وذھب الشافعی الی حدیث
ابن عباس فی التشھد **باب** ما جاء انه یخفی التشھد **حدثنا** ابو سعید الاشج نا یونس بن بکیر عن محمد بن اسحٰق عن عبد الرحمٰن بن الاسود عن ابیه **عن**
ابن مسعود قال من السنة ان یُخْفِی التَّشَھُّدَ **قال** ابو عیسی حدیث ابن مسعود حدیث حسن غریب **و** العمل علیه عند اھل العلم **باب** کیف الجلوس فی التشھد
حدثنا ابو کُرَیب نا عبد اللہ بن ادریس عن عاصم بن کلیب عن ابیه **عن** وائل بن حُجر قال قدمت المدینة قلت لاَنْظُرَنَّ الی صلوٰۃ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم فلما جلس یعنی للتشھد افترش رجله الیسری ووضع یدہ الیسری یعنی علی فخذہ الیسری ونصب رجله الیمنی **قال** ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح **و**
العمل علیه عند اکثر اھل العلم **وھو** قول سفیان الثوری وابن المبارك واھل الکوفة **باب** منه ایضا **حدثنا** بُنْدار نا ابو عامر العقدی نا فُلَیْح بن سلیمان
المدنی نا عباس بن سھل الساعدی **قال** اجتمع ابو حُمَید وابو اُسَید وسھل بن سعد **و** محمد بن مسلمة فذکروا صلوٰۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال ابو حُمَید

علی نوعین احدہما ان یضع الذراعین علی الفخذین فی السجدۃ عند العذر وہو مراد الترمذی والثانی ان یعتمد علی الارض حین القیام الی الثانیۃ وہذا معمول الشافعیۃ وقالوا انہ سنۃ ولم اجد لہم مایدل
علی السنیۃ ونقول بالاعتماد علی الرکبتین عند القیام الی الثالثۃ واشار ابوداؤد ص ۱۴۳ الی مختار الاحناف فی شرح الحدیث بان الحدیث یدل علی مختارنا ونسب الشوکانی الی ابی داؤد والترمذی
شیئا فی حاشیۃ ابی داؤد ص ۱۳۱ باب صفۃ السجود ولم اجد مانسب الیہما فاترکہ **قولہ** ہذا حدیث لانعرفہ الرجال کلہم ثقات **باب** ماجاء کیف النہوض من السجود الغرض
ہہنا ذکر جلسۃ الاستراحۃ وہذہ سنۃ عند الشافعی ومذہب ابی حنیفۃ ومالک والجمہور والمشہور عن احمد ترکہا ونقل المحدثون عن احمد ان اکثر الاحادیث علی ترکہا ولیس مراد قول احمد انہا نافیۃ بل شبیہ
ماقلت ان اکثر احادیث فی ترک رفع الیدین ای اکثرہا ساکتۃ مع ذکر اکثر السنن والمستحبات فی احادیث صفۃ الصلوٰۃ وفی فتح الباری رجوع احمد الی جلسۃ الاستراحۃ ونقد ابن قیم فی الزاد ورجح
الترک من جانبہ وظنی ان احمد لم یرجع وفی البحر عن الحلوانی ان الخلاف فی الافضلیۃ لا فی الجواز فلواتی بہا الحنفی اوترکہا الشافعی لا بأس وذکر مثل قول الحلوانی فی شرح الفرائد السنیۃ للکواکبی وفی الکبیر
من اتی بجلسۃ الاستراحۃ یلزمہ سجدۃ السہو اقول لعلہ اراد ما خرج عن القدر المسنون واما ادلتنا علی ترکہا فما اخرجہ فی فتح القدیر والجواہر النقی وقد اقر الحافظ وغیرہ بان حدیث مسئ الصلوٰۃ خال عنہا وذکرہا
بعض الرواۃ فی حدیث مسئ الصلوٰۃ فاشار البخاری الی تعلیلہ فی کتاب الاستیذان ولعل البخاری قائل بمختارنا فانہ بوب بباب من قال الخ وعندی انہ اذا بوب بہذا التعبیر لایختار ذلک المذکور
وبوب الطحاوی علی جلسۃ الاستراحۃ وحملنا علی حالۃ العذر والمراد بہا الحاجۃ **باب** ماجاء فی التشہد ثبت کثیر من صیغ التشہد والاشہر وہو اصح مافی الباب باقرار المحدثین تشہد ابن
مسعود وہو مختار الاحناف واختار مالک تشہد الفاروق الاعظم واختار الشافعی تشہد ابن عباس وفی عامۃ کتبنا جواز کل من التشہدات وقال صاحب البحر باحثا من جانبہ ینبغی وجوب
ابن مسعود وتشہد ابن مسعود مروی بستین طرقا ذکرہ البزار واخرجہ محمد فی کتاب الآثار قال محمد اخذ ابوحنیفۃ بیدی وعلمنی تشہد ابن مسعود قال اخذ حماد بیدی وعلمنی تشہد ابن مسعود قال اخذ ابراہیم
النخعی بیدی وعلمنی تشہد ابن مسعود وصلہ الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ **قولہ** التحیات ای العبادات القولیۃ والصلوات ای الفعلیۃ الطیبات ای المالیۃ وذکر بعض الاحناف قال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی لیلۃ الاسراء التحیات للہ الخ قال اللہ تعالیٰ السلام علیک ایہا النبی الخ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم السلام علینا وعلی عباد اللہ الخ ولکنی لم اجد سند
ہذہ الروایۃ وذکرہ فی الروض الانف وفی البخاری عن ابن مسعود کنا نقول بالخطاب فی حیوتہ علیہ السلام وبالغیبۃ بعد الوفاۃ وقال السبکی فی شرح المنہاج کان جمہور الصحابۃ یقولون بالخطاب فی
الحالین خلاف ابن مسعود وتبعہ واقول ان الفاظ الخطاب فی لسان العرب لاستحضار المخاطب تخییلا ولا یجب علم المخاطب کما یقال واجبلاہ واویلاہ یازیداہ للمیت فعلی ہذا الایراد الخطاب علی
حالۃ الحیوۃ وفی المفصل المنادی مایدخل علیہ لفظ النداء واعلم انہ من قال السلام علیک وہو یزعم انہ علیہ السلام یعلم کلامہ فارتکب الامر غیر الجائز وعلم النبی صلی اللہ علیہ وسلم اطلاعی لاکلی فان علم
اللہ تعالیٰ غیر متناہ وعلمہ علیہ السلام متناہ کما یدل کثیر من الآیات والاحادیث علی ہذا واکفر الفقہاء من قال علم الغیب لغیر اللہ تعالیٰ **باب** ماجاء انہ یخفی التشہد یخفی التشہد عند الکل
ویجب سجدۃ السہو عندنا بجہرہ فان وجوب السجدۃ فی جہر ما لا یخافت اوعکسہ فی القراءۃ لا فی التشہد **باب** کیف الجلوس فی التشہد قال ابوحنیفۃ بالافتراش فی القعدتین وقال

---

[1] **قولہ** جمع تحیۃ ای السلام وقیل الملک وقیل البقاء والصلوات ای الخمس وقیل
العبادات والطیبات ای من الصلوٰۃ والدعاء والثناء وقیل التحیات العبادات القولیۃ والصلوات الطاعات البدنیۃ والطیبات الخیرات المالیۃ نقلہ السیوطی وہو اجمع الاقوال قال ابن الملک
روی انہ صلی اللہ علیہ وسلم لما عرج بہ اثنی علی اللہ تعالیٰ بہذہ الکلمات فقال اللہ تعالیٰ السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ فقال صلی اللہ علیہ وسلم السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین
فقال جبرئیل اشہد ان لا الہ الا اللہ الخ انتہی وبہ یظہر وجہ الخطاب وانہ علی حکایۃ معراجہ صلی اللہ علیہ وسلم فی آخر الصلوٰۃ التی ہی معراج المؤمنین ۱۲ مرقاۃ [2] **قولہ** وہو اصح حدیث عن النبی
صلی اللہ علیہ وسلم فی التشہد وہو قول ابی حنیفۃ وجمہور العلماء وہو اصح واختار مالک تشہد عمر رضی اللہ عنہ والشافعی واحمد تشہد ابن عباس کذا فی شرح المؤطا لعلی القاری قال ابن الہمام تشہد ابن مسعود اتفق
الائمۃ الستۃ علیہ لفظا ومعنی وہو نادر لان اعلی درجات الصحیح عندہم ما اتفق علیہ الشیخان ولو فی اصلہ فکیف اذا اتفق الستۃ علی لفظ وتشہد ابن عباس معدود من افراد مسلم وان رواہ غیر البخاری
من الستۃ انتہی قال محمد فی المؤطا وکان ابن مسعود یکرہ ان یزاد فیہ حرف او ینقص وہذا منہ یدل علی غایۃ حفظ ونہایۃ ضبط وذکر ابن الہمام قال ابوحنیفۃ اخذ حماد بیدی وعلمنی التشہد وقال حماد
اخذ ابراہیم بیدی وعلمنی التشہد وقال ابراہیم اخذ علقمۃ بیدی وعلمنی التشہد وقال علقمۃ اخذ عبد اللہ بن مسعود بیدی وعلمنی التشہد وقال عبد اللہ اخذ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیدی وعلمنی التشہد
کما یعلمنی السورۃ فکان یاخذ علینا بالواو والالف واللام انتہی والمعنی انہ کان یقول التحیات للہ والصلوات والطیبات بالواو العاطفۃ وبالالف واللام موضعی السلام ومن اللطائف المناسبۃ
للمقام ما فی شرح السنۃ حکی ان اعرابیا دخل علی ابی حنیفۃ وہو جالس مع اصحابہ فقال بواوام بواوین فقال ابوحنیفۃ بواوین فقال بارک اللہ فیک کما بارک لاولا فلم یعلم بعد الاصحاب السوال
والجواب فسألوہ عن ذلک فقال سألنی عن التشہد ہل ہو بواو واحدۃ کتشہد ابی موسی الاشعری ام بواوین کتشہد ابن مسعود نقلت لہ بواوین فقال لی بارک اللہ فیک کما بارک فی شجرۃ مبارکۃ زیتونۃ
لا شرقیۃ ولا غربیۃ انتہی ۱۲

انا اعلمکم بصلوٰۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جلس یعنی للتشہد فافترش رجله الیسری واقبل بصدر الیمنی علی قبلته ووضع کفه الیمنی علی رکبته الیمنی وکفه الیسری علی رکبته الیسری واشار باصبعه یعنی السبّابة **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح **وبه** یقول بعض اهل العلم وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق **قالوا** یقعد فی التشهد الاٰخر علی ورکه واحتجوا[1] بحدیث ابی حمید **وقالوا** یقعد فی التشهد الاول علی رجله الیسری وینصب الیمنی **باب**[216] ما جاء فی الاشارة **حدثنا**[278] محمود بن غیلان ویحیی ابن موسٰی قالا نا عبد الرزاق عن معمر عن عبید اللہ بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا جلس فی الصلوٰۃ وضع[2] یده الیمنی علی رکبته ورفع اصبعه التی تلی الابهام یدعو بها ویده الیسری علی رکبته باسطها علیه قال **وفی** الباب عن عبد اللہ بن الزبیر ونمیر الخزاعی وابی هریرة وابی حمید ووائل بن حجر **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عمر حدیث حسن غریب لا نعرفه من حدیث عبید اللہ بن عمر الا من هذا الوجه **والعمل** علیه عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین یختارون الاشارة فی التشهد **وهو** قول اصحابنا **باب**[217] ما جاء فی التسلیم فی الصلوٰۃ **حدثنا**[279] بندار نا عبد الرحمٰن بن مهدی نا سفیٰن عن ابی اسحٰق عن ابی الاحوص **عن** عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه کان یسلم عن یمینه وعن یساره السلام علیکم ورحمة اللہ السلام علیکم ورحمة اللہ **وفی** الباب عن سعد بن ابی وقاص وابن عمر وجابر بن سمرة والبراء وعمار ووائل بن حجر وعدی بن عمیرة وجابر بن عبد اللہ **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن مسعود حدیث حسن صحیح **والعمل** علیه عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدهم **وهو** قول سفیان الثوری وابن المبارک واحمد واسحٰق **باب**[218] منه ایضًا **حدثنا**[280] محمد بن یحیی النیسابوری نا عمرو بن ابی سلمة عن زهیر بن محمد عن هشام بن عروة عن ابیه **عن** عائشة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان[3] یسلم فی الصلوٰۃ تسلیمة واحدة تلقاء وجهه ثم یمیل الی الشق الایمن شیئًا قال **وفی** الباب عن سهل بن سعد **قال** ابو عیسٰی وحدیث عائشة لا نعرفه مرفوعًا الا من هذا الوجه **قال** محمد بن اسمٰعیل زهیر بن محمد اهل الشام یروون عنه مناکیر ورواية اهل العراق عنه اشبه **قال** محمد وقال احمد بن حنبل کان زهیر بن محمد الذی کان وقع عندهم لیس هو هذا الذی یروی عنه بالعراق کانه رجل اٰخر قلبوا اسمه وقد قال به بعض اهل العلم فی التسلیم فی الصلوٰۃ **واصح** الروایات عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم تسلیمتان وعلیه اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین ومن بعدهم **وراٰی** قوم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین وغیرهم تسلیمة واحدة فی المکتوبة **قال** الشافعی ان شاء سلّم تسلیمة واحدة وان شاء سلم تسلیمتین **باب**[219] ما جاء ان حذف السلام سنة **حدثنا**[281] علی بن حجر نا عبد اللہ بن المبارک والهقل بن زیاد عن الاوزاعی عن قرة بن عبد الرحمٰن عن الزهری عن ابی سلمة **عن** ابی هریرة قال حذف السلام سنة قال علی بن حجر وقال ابن المبارک یعنی ان لا تمده مدًّا **قال**

مالک بالتورک فیهما وهو نصب الیمنی او اسقاطها واخراج الیسری الی الجانب الایمن والجلوس علی الارض وقال الشافعی بالافتراش فی الاولی والتورک فی الثانیة وقال احمد بالتورک فی القعدة التی بعدها سلام وتمسک الشوافع بحدیث الباب وسیأتی مفصلة بتصریح مرادهم وصرح ابن جریر الطبری بالتخییر فی الطرق الاربعة وسیأتی تفصیل الادلة عنقریب **باب** ما جاء فی الاشارة ای الاشارة بالمسبحة فی التشهد ثبت الاشارة بصفات ثلثة احدها ما فی امالی ابی یوسف ورواية وائل فی مسلم ای یعقد الوسطی والابهام ویضم الخنصر والبنصر ویشیر بالسبابة والثانیة ما فی الصحیحین وموطا محمد ص ١٠٨ عن ابن عمر والثالثة ما فی ابن ماجة عن ابن الزبیر والاشارة سنة باتفاق ائمتنا الثلثة فانه ذکر محمد فی موطاه ص ١٠٨ وقال وبه اخذ ابو حنیفة وکذا روی الحدیث ابو یوسف فی امالیه وزعم بعض المصنفین نفیها لعدم ذکرها فی ظاهر الروایة وهذا الوهم فاسد واطنب ملا علی القاری فی رسائله واکثر الروایات وقال فی بعض رسائله لولا حدیث ظنوا بالمؤمنین خیرًا لاکفرت صاحب الکیدانیة ولا نعلم صاحب الکیدانیة انه معتبر او غیره وقال صاحب الدر المختار یشیر باسطًا اصابعه ورد علیه صاحب رد المحتار وقال لم اجد ما نسب صاحب الدر الی البرهان وکتب ابن عابدین الشامی رسالة فی هذا وقال الشیخ السرهندی المجدد رحمه اللہ تعالٰی ان الحدیث مضطرب فیه وقال والعجب من ابن الهمام انه لم یقل بالاضطراب بین الاحادیث ولا اضطراب فان الحدیث مروی عن کثیر من الصحابة والغرض من الکل رفع المسبحة وضم باقیتها کما قال ابن قیم فی الزاد وقال صاحب القاموس فی سفر السعادة ان الاحادیث تبلغ عددًا کثیرًا واقول ان الاحادیث ثلثة نعم طرقها کثیرة ولما موضع الاشارة فقال الشافعیة یرفعها علی کلمة اشهد ویضع علی الاثبات ویضم الاصابع من ابتداء التشهد ویقول الحلوانی یضم حین الرفع وهو علی کلمة لا النفی ویخفضها علی الاثبات ثم لا یبسط الاصابع لعدم ثبوته کما قال الملا علی قاری فی بعض رسائله واما المرفوع فی موضع الرفع ووضعه فلم اجده ولا الموقوف ولعل لعمل اهل المذهبین مسکة واما هذا الموضع المذکور منا فقول الحلوانی ولیس من الائمة وقال مولانا المرحوم الگنگوهی لا یضعها کل الوضع وهناک حدیث یخبر الراوی فیه بانه علیه السلام امال شیئًا ولم یضع ودل کلام الطحاوی فی ضمن التورک والافتراش انه لا یضع الی الاٰخر وقال ان ظاهر رفعها وهو یدعو انه رفعها الی الدعاء والدعاء یکون فی الاخیر واقول ان مسئلة الطحاوی صحیحة ولکن استنباطه فیه نظر فان الدعاء فی عرف الشریعة وهو ذکر اللہ تعالٰی فیطلق الدعاء علی التشهد ایضًا وبعض الفاظ مصنف ابن ابی شیبة مؤمیة الی ان رفعها لیس من ابتداء التشهد وفی الروایات ان فی الرفع اشارة الی توحید الباری عز اسمه بانه (ف) فی وتر

---

[1] **قوله** واحتجوا بحدیث ابی حمید ولنا ما مر من حدیث وائل بن حجر وقول عمر رض من سنة الصلوٰۃ ان تنصب القدم الیمنی والجلوس علی الیسری رواه النسائی والبخاری بلفظ انما سنة الصلوٰۃ ان تنصب رجلک الیمنی وقول عائشة کان رسول اللہ صلعم یفتتح الصلوٰۃ الی ان قالت وکان یفترش رجله الیسری وینصب رجله الیمنی کذا فی البرهان ١٢

[2] **قوله** وضع یده الیمنی علی رکبته ورفع اصبعه التی تلی الابهام الخ ظاهره موافق لما فی الدر المختار ان المعنی به عندنا انه یشیر باسطًا اصابعه کلها انتهی قال ابن الهمام لا شک ان وضع الکف مع قبض الاصابع لا یتحقق حقیقة فالمراد واللہ اعلم وضع الکف ثم قبض الاصابع بعد ذلک عند الاشارة وهو المروی عن محمد فی کیفیة الاشارة قال یقبض خنصره والتی تلیها ویحلق الوسطٰے والابهام ویقیم المسبحة کذا عن ابی یوسف فی الامالی وهذا فرع تصحیح الاشارة وعن کثیر من المشائخ لا یشیر اصلًا وهو خلاف الروایة والدرایة انتهی وفی الموطا لمحمد کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا جلس فی الصلوٰۃ وضع کفه الیمنی علی فخذه الیمنی وقبض اصابعه کلها واشار باصبعه التی تلی الابهام ووضع کفه الیسری علی فخذه الیسری قال محمد وبصنع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ناخذ وهو قول ابی حنیفة انتهی قال علی القاری وکذا قول مالک والشافعی واحمد ولا یعرف فی المسئلة خلاف للسلف من العلماء وانما خالفوا فیها بعض الخلف فی مذهبنا من الفقهاء واللہ تعالٰی اعلم بالصواب ١٢

[3] **قوله** کان یسلم فی الصلوٰۃ تسلیمة واحدة تلقاء وجهه ثم یمیل الخ ذهب مالک الی انه یسلم بتسلیمة واحدة قبل وجهه اخذا بهذا الحدیث والثلثة علی انه یسلم بتسلیمتین لما سبق من حدیث ابن مسعود رواه الخمسة ومسلم بمعناه قال الشیخ ابن الهمام حدیث ابن مسعود ارجح مما اخذ به مالک عن حدیث عائشة رضی اللہ عنها وروی عن الامام احمد فی تاویل حدیث عائشة ان معناه انه کان یجهر بتسلیمة واحدة قال ابن قدامة والمعنی فی هذا ان الجهر فی غیر القراءة انما هو للاعلام وقد حصل بالاولی وقال المعنی قول عائشة تلقاء وجهه انه صلی اللہ علیہ وسلم کان یبتدی بقوله السلام علیکم الی القبلة ثم یلتفت عن یمینه ویساره والتفاته کان فی اثناء سلامه ١٢

قوت المغتذی

(عن ابی هریرة قال حذف السلام سنة) بنقط ذاله تخفیفه بلا طول بقوله قال ابن سید الناس هذا مما یدخل فی المسند عند اهل الحدیث او اکثرهم وبه خلاف بین ارباب الاصول معروف

ابوعیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح وهوالذی یستحبه اهل العلم **وروی** عن ابراهیم النخعی انه قال التکبیر جزمٌ والسلام جزم وهقل یقال کان کاتب الاوزاعی **باب** [۲۲۰] ما یقول اذا سلم **حدثنا** [۲۸۲] احمد بن مَنِیع نا ابومُعاویة عن عاصم الاحول عن عبدالله بن الحارث **عن** عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا سلم لا یقعُد الامقدار مایقول اللهم انت السلام ومنك السلام تبارکت ذا الجلال والاکرام **حدثنا** [۲۸۳] هنّاد نا مروان بن معاویة وابومعاویة عن عاصم الاحول بهذا الاسناد نحوه وقال تبارکت یاذا الجلال والاکرام قال **وفی** الباب عن ثوبان وابن عمر وابن عباس وابی سعید وابی هریرة والمغیرة بن شعبة **قال** ابوعیسیٰ حدیث عائشة حدیث حسن صحیح **وقد** روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یقول بعد التسلیم لا اله الا الله وحده لا شریك له له الملك وله الحمد یحیی ویمیت وهو علی کل شئ قدیر اللهم لا مانع لما اَعطیت ولا مُعطی لما منعت ولا ینفع ذا الجد منك الجدُّ **وروی** انه کان یقول سبحان ربك رب العزة عما یصفون وسلام علی المرسلین والحمد لله رب العلمین **حدثنا** [۲۸۴] احمد بن محمد بن موسی قال اخبرنی ابن المبارك نا الاوزاعی نا شدّاد ابوعمّار قال حدثنی ابواسماء الرحبی **قال** حدثنی ثوبان مولی رسول الله صلی الله علیه وسلم قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اراد ان ینصرف من صلوته استغفر ثلث مرات ثم قال انت السلام ومنك السلام تبارکت یاذا الجلال والاکرام **قال** هذا حدیث صحیح وابوعمّار اسمه شداد بن عبدالله **باب** [۲۲۱] ما جاء فی الانصراف عن یمینه وعن یساره **حدثنا** [۲۸۵] قتیبة نا ابوالاحوص عن سماك بن حرب عن قبیصة بن هُلب **عن** ابیه قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یؤمّنا فینصرف علی جانبیه جمیعا علی یمینه وعلی شماله **وفی** الباب عن عبدالله بن مسعود وانس وعبدالله بن عمرو وابی هُریرة **قال** ابوعیسیٰ حدیث هلب حدیث حسن **والعمل** علیه عند اهل العلم انه ینصرف علی ای جانبیه شاء ان شاء عن یمینه وان شاء عن یساره **وقد صح** الامران عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ویروی عن علی بن ابی طالب ..... انه قال ان کانت حاجته عن یمینه اخذ عن یمینه وان کانت حاجته عن یساره اخذ عن یساره **باب** [۲۲۲] ما جاء فی وصف الصلوٰة **حدثنا** [۲۸۶] علی بن حجر نا اسمعیل بن

(حواشی بین السطور: من المصائب والحوادث ۱۲ — ای منك یرجی ویستفاد وبسببك تعالیت وتعظمت ۱۲ — ای لا ینفع ذالغناء منك غناه وانما ینفعه الایمان والطاعة ۱۲ مجمع)

البحر عن المبسوط ان الدعاء علی اربعة انحاء، دعاء التضرع وهو برفع الیدین ویجعل ظهرهما الی الارض والکفین ای باطنهما الی السماء ودعاء الابتهال بمحض القلب ودعاء التوحید باصبع واحدة ودعاء آخر یجعل فیه باطن الکفین الی وجهه وظهرهما الی السماء وفی بعض کتبنا ان هذه الانحاء الاربعة عن محمد بن الحنفیة **باب** ماجاء فی التسلیم مذهب الثلثة التسلیمتان وقال مالك یسلم الامام واحدة تلقاء الوجه یسلم الماموم ثلث تسلیمات یمیناً وشمالاً وتلقاء الوجه لجواب الامام وتمسك المالکیة بحدیث عائشة اللاحق وتکلم الطحاوی والترمذی فی سنده وقال متاولونا انه علیه السلام بدء السلام من تلقاء وجهه ومده الی الجانب الایمن واقول عندی حدیثان صحیحان لمذهب مالك ما استدل به احد احدهما ما فی سنن ابی داؤد ص ۱۶۰ باب الوتر وقال ابوعمر المالکی کما ذکره الزرقانی ان الخلفاء الاربعة روی عنهم التسلیمة الواحدة وثانیهما ما اخرجه النسائی فی سننه ص ۹۹ عمل ابن عمر ثم رفعه باب الوقت الذی یجمع فیه المسافر المغرب والعشاء وللمالك حدیث آخر اخذته من تاریخ ابن معین ولکنی لم اجد سنده . والمشهور فی مذهبنا وجوب التسلیمتین وفی روایة شاذة وجوب احدهما وسنیة الثانیة کما فی فتح القدیر ولعل المختار هی الشاذة والمذکور لنا مسئلة فی التسلیمة الواحدة للامام قبل سجدة السهو وکان اعترض علینا لا ثبوت للتسلیمة الواحدة **باب** ماجاء فی حذف السلام سنة ای یقف فی الآخر ولا یمد الالف. **قوله** قرة بن عبد الرحمٰن الخ هذا هو راوی کل امرذی بال لم یبدأ ببسم الله الخ عن ابی هریرة وهذا الراوی متکلم فیه وضعفه الاکثر وحسنه الشیخ تاج الدین السبکی تلمیذ الذهبی فی الطبقات الشافعیة وحسنه الشیخ ابوعمرو بن الصلاح شیخ النووی وقرة بن عبدالرحمٰن قد یسمی بقرة بن حَیویل ایضا واما حدیث کل امرذی بال الخ ففی بعض طرقه لفظ بسم الله وفی بعضها الحمد لله وفی بعضها بذکر الله والحدیث واحد والغرض من جمیع الالفاظ هو ذکر الله تعالیٰ والحدیث لا یبلغ مرتبة الحسن الا باللتیا. **قوله** جزم وفی المقاصد الحسنة نقل السخاوی عن السروجی الحنفی روایة حزم بالحاء المهملة بدل المعجمة والذال بدل الزای **باب** مایقول اذا سلم فی فتح القدیر ان السنة فی الصلوٰة التی بعدها سنن ان لا یجلس بعد السلام الاقدر اللهم انت السلام ومنك السلام الخ ومثل هذا الدعاء وکذلك صح عن عائشة رضی الله عنها ثم قال الشیخ ان عادته علیه السلام اداء السنن فی بیته والسنة بعد الصلوٰة الجلوس قدر هذا الدعاء وقد ثبتت ادعیة طویلة بعد الصلوٰة فکیف وجد الصحابة الادعیة الطویلة من النبی صلی الله علیه وسلم فاجاب بان طرق معرفة الاذکار کثیرة واقول قد ثبت روایة الصحابة الاذکار الخفیة منه علیه السلام فما کان سبیل المعرفة فی الاذکار الخفیة هو السبیل بعینه ههنا ثم ذکر عن الحلوانی لو اتی بالاذکار الکثیرة بعد الفریضة قبل السنن لا بأس وقال بعد هذا ان قول الحلوانی لا یخالفنی فان لا بأس یدل علی انه خلاف الاولیٰ وهو مرامی والادعیة بعد الفریضة

لـه قوله اذا سلم لا یقعد الا مقدار مایقول الخ قال ابن الهمام مقتضی العبارة ان یفصل بذکر قدر ذلك تقریبا فاما مایکون من زیادة غیر متقاربة مثل العدد السابق من التسبیحات والتحمیدات والتکبیرات فینبغی استنان تاخیره عن السنة البتة وکذا آیة الکرسی وما ورد فی الاخبار لا یقتضی وصل هذه الاذکار بل کونها عقیب السنة انتهی مختصره ۱۲ **ـــه ۲ قوله** علی یمینه وعلی شماله آه یعنی ان الامر واسع لم یجب الاقتصار علی جانب واحد لما یجئ وقد صح الامران عنه صلی الله علیه وسلم وما یروی عن علی انه قال ان کانت حاجته عن یمینه اخذ عن یمینه وان کانت حاجته عن یساره اخذ عن یساره قال علی القاری فان استوی الجانبان فینصرف الی ای جانب شاء والیمین اولیٰ لانه صلی الله علیه وسلم کان یحب التیامن فی کل شئ انتهی فعلم من هذا ان الانصراف علی الیمین مندوب وعلی الشمال رخصة کذا یفهم من الطیبی وقول ابن مسعودؓ لا یجعل احدکم للشیطان شیئا من صلوته یری ان حقا علیه ان لا ینصرف الا عن یمینه الحدیث هذا اذا اعتقد الوجوب کما یدل کلمة علیه قال الطیبی فیه ان من اصر علی امر مندوب وجعل عزما ولم یعمل بالرخصة فقد اصاب منه الشیطان من الاضلال فکیف من اصر علی بدعة او منکر انتهی هذا محل تذکر للذین یصرون علی الاجتماع فی الیوم الثالث للمیت ویرونه ارجح عن الحضور للجماعة ونحوه ۱۲ **ـــه ۳ قوله** حدثنا علی بن حجر الخ اعلم انه قد استدل بهذا الحدیث الشافعی واحمد وابویوسف علی فرضیة الطمانینة والقومة والجلسة فانه صلی الله علیه وسلم نفی عن الرجل الصلوٰة وکان قد ترك الطمانینة والقومة والجلسة وعند ابی حنیفة ومحمد الاطمینان فی الرکوع والسجود فی ظاهر الروایة علی تخریج الکرخی واجب یجب سجود السهو بترکه وعلی تخریج الجرجانی سنة واما القومة والجلسة فسنة وعلیه بعض المالکیة کذا فی اللمعات قال الشیخ ابن الهمام ولهما ان الرکوع هو المطلوب بالنص جزء للصلوٰة وکذا السجود بقوله تعالیٰ ارکعوا واسجدوا ولا اجمال فیهما لیفتقر الی البیان ومسماهما یتحقق بمجرد الانحناء ووضع بعض الوجه مما لا یعد سخریة مع الاستقبال فخرج الذقن والخد والطمانینة دوام علی الفعل لا نفسه فهی غیر المطلوب به ای بالنص فوجب ان لا تتوقف الصحة علیها بخبر الواحد والا کان نسخا لاطلاق القاطع به وهو ممنوع عندنا مع ان الخبر یفید عدم توقف الصحة علیها وهو قوله علیه السلام وما انتقصت من هذا شیئا فقد انتقصت من صلوتك فعلم انه علیه السلام انما امره باعادتها لیوقعها علی غیر کراهة لا للفساد ومما یدل علیه ترکه علیه السلام ایاه بعد اول رکعة حتی اتم ولو کان عدمها مفسدا لفسدت باول رکعة وبعد الفساد لا یحل المضی فی الصلوٰة وتقریره علیه السلام من ادلة الشرعیة وح وجب حمل قوله علیه السلام فانك لم تصل علی الصلوٰة الخالیة عن الاثم علی قول الکرخی والمسنونة علی قول الجرجانی والاول اولیٰ لان المجاز ح فی قوله لم تصل یکون اقرب الی الحقیقة ولان المواظبة دلیل الوجوب وقد سئل محمد عن ترکها فقال انی اخاف ان لا تجوز ۱۲

قوت المغتذی التکبیر جزم، قال ابن سید الناس بجیم فزای کعید وقال بعضهم بحاء فنقط ذاله ای سریع من الجزم سرعة آه وزاد عبدالرزاق بمصنفه باخره بقوله لا یمد وبه فسره بالنهایة والرافعی بالشرح الکبیر وآخرون واغرب الطبری فقال لسه لا یمد ولا یعرف بل یسکن آخره وقال جبط وهذا الاخیر مردود کما بسطته بالفتاوی ؛

جعفر عن یحیی بن علی بن یحیی بن خلاد بن رافع الزرقی عن جدہ **عن** رفاعة بن رافع ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ بینما ھو جالس فی المسجد یوما قال رفاعة ونحن معه اذا جاءہ رجل کالبدوی فصلی فاخف صلوته ثم انصرف فسلم علی النبی صلی اللہ علیہ وآلہ فقال النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وعلیك فارجع فصل فانك لم تصل فرجع فصلی ثم جاء فسلم علیه فقال وعلیك فارجع فصل فانك لم تصل مرتین او ثلاثا کل ذلك یاتی النبی صلی اللہ علیہ وآلہ فیسلم علی النبی صلی اللہ علیہ وآلہ فیقول النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وعلیك فارجع فصل فانك لم تصل فعاف الناس وکبر علیهم ان یکون من اخف صلوته لم یصل فقال الرجل فی اخر ذلك فارنی وعلمنی فانما انا بشر اصیب واخطیء فقال اجل اذا قمت الی الصلوة فتوضأ کما امرك اللہ به ثم تشهد فاقم ایضا فان کان معك قران فاقرأ والا فاحمد اللہ وکبره وهلله ثم ارکع فاطمئن راکعا ثم اعتدل قائما ثم اسجد فاعتدل ساجدا ثم اجلس فاطمئن جالسا ثم قم فاذا فعلت ذلك فقد تمت صلوتك وان انتقصت منه شیئا انتقصت من صلوتك قال وکان هذا اهون علیهم من الاولی انه من انتقص من ذلك شیئا انتقص من صلوته ولم تذهب کلها قال **وفی** الباب عن ابی هریرة وعمار بن یاسر **قال** ابو عیسی حدیث رفاعة بن رافع حدیث حسن **وقد** روی عن رفاعة هذا الحدیث من غیر وجه **حدثنا** محمد بن بشار نا یحیی بن سعید القطان نا عبید اللہ بن عمر قال اخبرنی سعید بن ابی سعید عن ابیه **عن** ابی هریرة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ دخل المسجد فدخل رجل فصلی ثم جاء فسلم علی النبی صلی اللہ علیہ وآلہ فرد علیه السلام فقال ارجع فصل فانك لم تصل فرجع الرجل فصلی کما کان صلی ثم جاء الی النبی صلی اللہ علیہ وآلہ فسلم علیه فرد علیه فقال له ارجع فصل فانك لم تصل حتی فعل ذلك ثلث مرات فقال له الرجل والذی بعثك بالحق ما احسن غیر هذا فعلمنی فقال اذا قمت الی الصلوة فکبر ثم اقرأ بما تیسر معك من القران ثم ارکع حتی تطمئن راکعا ثم ارفع حتی تعتدل قائما ثم اسجد حتی تطمئن ساجدا ثم ارفع حتی تطمئن جالسا وافعل ذلك فی صلوتك کلها **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **وروی** ابن نمیر هذا الحدیث عن عبید اللہ بن عمر عن سعید المقبری عن ابی هریرة ولم یذکر فیه عن ابیه عن ابی هریرة ورواية یحیی بن سعید عن عبید اللہ بن عمر اصح وسعید المقبری قد

قیل السنن ثبتت کثیرة ولکنه لا یجمعها بل یأتی بایتها شاء **قوله** لاشریك له اقول الاولی الوقف علی کلمة لہ۔ **قوله** الرحبی الرحبة بفتح الحاء فناء المسجد وبسکونها بلدة او قریة وقال صاحب القاموس ان الرحبة بسکون الحاء اذا نسب الیها یقال الرحبی بفتح الحاء۔ **باب** ماجاء فی الانصراف عن یمینه وعن شماله۔ لیس مراده الاما قال الکبار وقد شرح الحدیث قول علی مفسرا ولک قرینة علی هذا الشرح فی ابی داؤد ص ۱۴۹ فشرح الحدیث ان السنة لما استقبال القوم بالوجه او الذهاب الی الحاجة او البیت ویأخذ الذهاب عن جانب یمینه او بیساره وقد بوب البخاری علی هذا المراد وقال الطیبی فی مراد الحدیث کان یقبل علی الناس اذا لم یرد الخروج بوجه من جانب یمینه الخ حاشیة ابی داؤد ص ۱۴۹ فالسنة ماذکرت وفی ظاهر الروایة قال محمد یستقبل الامام قومه بشرط ان لا یکون تجاه وجهه مصلی یصلی واقول لو کان المصلی خلف الصف الاول لا یدخل تحت قول محمد واما شرط الاستقبال زیادة المقتدین علی عشرة رجال فلا تعویل علیه واعلم انه یستثنی من استقبال القوم قدر عشر کلمات توحید کما صح فی صلوة الصبح وصلوة المغرب ایضا **باب** ماجاء فی وصف الصلوة حدیث الباب۔ حدیث مسیئ الصلوة ورواه ابو هریرة ورفاعة بن رافع اخو صاحب الواقعة خلاد بن رافع والاخوان بدریان وفی هذا الحدیث ذکر ذخیرة من احکام الصلوة کما یظهر علی من یتتبع فی جمیع طرق الحدیث **قوله** فاخف صلوته الخ ای فی تعدیل الارکان واما تخفیف القراءة فثابت عنه علیه السلام ایضا وکانت صلوته فی المسجد کما فی المستدرک بعد ان فرغ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ص ۲۴۳ وتمسک الجازئون بحدیث الباب علی رکنیة تعدیل الارکان بانه علیه السلام قال انک لم تصل وتمسک العراقیون به علی وجوب تعدیل الارکان لقوله علیه السلام وان انتقصت منه شیئا انتقصت من صلوتک الخ ولی فی حدیث الباب اشکال وهو انه کیف یسکت صاحب الشریعة علی فعل المکروه تحریما او الحرام الصریح قال صاحب البحر ان ارتکاب المکروه تحریما صغیرة وقال العلامة فی التلویح انه قد یکون کبیرة ایضا والحق الی العلامة وفی المتون ان المکروه تحریما اقرب الی الحرام ونص محمد علی ان کل مکروه حرام فرجل الباب مرتکب الحرام عند جمهور الائمة ومرتکب المکروه تحریما عندنا فما اجاب العلماء الا بان سکوته علیه السلام کان للتعزیر وهذا بعید لا یقبله اللبیب وایضا هذا انما یصح علی تقدیر عدم اساءة من یصلی بالکراهة او بالحرام ویرید انه یصلی بالصحة بعده ثانیا فی الوقت ولم اجد النقل فیه هذا وینظر ان الرجل الذی ارتکب المکروه تحریما هل یحرز شیئ ثواب ام لا فذکر فی النهر انه لا ثواب له اصلا فی قول وشیئ ثواب فی قول واما الشافعیة فلهم فی وجدان الثواب اقوال اربعة ذکرها فی جمع الجوامع واقول انه لا یحرز الثواب فی صوم الایام الخمسة ویحرز شیئ ثواب لو عرض الکراهة فی الصوم سوی کراهة الایام الخمسة ولو ارتکب المکروه تحریما یحرز شیئ ثواب فی الصلوة ودل کثیر من مسائل صاحب المذهب ابی حنیفة علی ما حررت من وجدانه شیئ ثواب قال ابو حنیفة من شرع الصوم فی الایام الخمسة لا یجب علیه القضاء ولو شرع الصلوة فی الاوقات المکروهة یجب علیه قضاؤها بافسادها واشکل وجه الفرق بین الصوم والصلوة علی کثیر من العلماء وقال ابو بکر الحنفی رحمه اللہ فی وجه الفرق ان کراهة الصوم فی الایام الخمسة مجمع علیها خلاف کراهة الصلوة فی الاوقات الخمسة وقال ایضا ان تحریمة الصلوة قول فیکون نذرا حکما ویدل علی هذا المسائل الثمانیة لابی حنیفة بخلاف الصوم فانه لا نذر فیه حکما واتفقوا علی لزوم النذر فتفرقا هذا لا یشفی ما فی الصدور واما ما قال العلامة فی التلویح لا یشفی ولک تدل بعض امور الشارع علی احراز ثواب قلیل فعلی هذا سکوته علیه السلام لا یکون بعیدا وایضا کان الرجل غیر عالم بالمسئلة فلا بأس ثم هذا ما اتفق وحدیث الباب یدل علی مرتبة الواجب وتفصیل مرتبة الواجب مر سابقا وحاصل مرتبة الواجب ان الواجب نشأ من الظنیة فعملنا بما هو ظنی الثبوت وعامل الخصم معاملة القطع فخرج الواجب من صورة الدلیل واما حقیقة الواجب فلا یتعرض الیه الاصولیون بل یبحثون من صورة الدلیل فقال الشیخ لما کان مدار الوجوب علی الظنیة لم یکن الواجب فی حقه علیه السلام فان الظن عنه متعذر اقول ان حقیقة الواجب التکمیل کالسنن انها مکملات الا ان للتکمیل مراتب اعلی وادنی ومرتبة التکمیل فی الواجب ایضا واشار بعض العلماء الی التکمیل کما قال فی الاختیار شرح المختار ان النوافل والسنن تکون مکملات للفرائض فی الحشر کالواجب انه مکمل للفرض. **واعلم** ان ما استدل الاحناف علی وجوب تعدیل الارکان بحدیث الباب اورد علیه الخصم بان حکم الانتقاص لیس براجع الی تعدیل الارکان بل الی المجموع من المذکور فی الجملة نقول دل الاحادیث علی بقاء شیئ مع ترک التعدیل مثل حدیث سرقة الصلوة فی ابی داؤد وحدیث کجائع یاکل تمرة او تمرتین فان هذا الحکم راجع الی ترک التعدیل والبحث بقدر الضرورة مر ابتداء وذکر ابن تیمیة ان ترکیب الصلوة عند الائمة الثلثة من الفرائض والسنن والواجبات وعند الشافعی من الفرائض والسنن ثم ذکر حدیث الباب فاذا سلم الوجوب عند الحنابلة فکیف یرد الاحناف علی مرتبة الواجب ولیعلم ان الخلاف فی واجب الشیئ لا الشیئ الواجب وواجب الشیئ لیس الا فی الصلوة والحج واما الشیئ الواجب ففی کل شیئ (**ف**) ما ثبت بالقاطع لا یثبت ارکانه وشروطه بالظنی وما ثبت بالظنی یجوز اثبات ارکانه وشروطه بالظنی کصلوة الاستسقاء وغیرها **قوله** ثم اقرأ بما تیسر معك من القران اعلم ان امر الشارع یحمل علی ما هو مرضی عنده بحیث یکون جامع الفرائض والواجبات والسنن وایضا لا فرق فی العمل بین الفرض والواجب عندنا وقال الحافظ ان هذه القطعة فی ضم السورة کما فی ابی داؤد ص ۱۲۲ ثم اقرأ بام القران وما شاء اللہ ان تقرأ فی حدیث رفاعة ولما قوله علیه السلام والا فاحمد اللہ الخ ففی حق المعذور وعندنا وعند الشافعیة وغیرهم والمسئلة للمعذور وهکذا عند الکل **قوله** وافعل ذلك فی صلوتك کلها الخ اختار ابن همام والشیخ العینی وجوب الفاتحة فی الاخریین والمشهور فی المذهب سنیة القراءة فی الاخریین واما مختار العینی والشیخ فروی عن حسن بن زیاد عن ابی حنیفة وتمسک العینی والشیخ بحدیث الباب بانه امر الشارع وبما اخرجه احمد فی مسنده وافعل ذلک فی کل رکعة ولکنی متردد فی هذا فان المحقق ابن امیر الحاج خالف شیخه وقال ثبت عن جماعة من الصحابة ترک القراءة فی الاخریین ولم یذکر الا اسم علی وابن مسعود واثر علی اخرجه العینی فی العمدة بسند ان علیا یسبح فی الاخریین .... واثر ابن مسعود فی مصنف ابن ابی شیبة المتبادر عن اثرهما الترک وان کان مجال التأویل ثم ذکر فی موضع ان فی القراءة خمسة مذاهب مذهب الحسن البصری السنیة ولا یقول بوجوب الفاتحة وفی مذهب الوجوب فی الرکعتین وهو مشهور

سمع من ابی هريرة **وروی** عن ابيه عن ابی هريرة وابو سعيد المقبری اسمه كيسان وسعيد المقبری يكنی ابا سعد **حدثنا**[۲۸۸] محمد بن بشار ومحمد بن المثنی قالا نا يحيی بن سعيد القطان نا عبد الحميد بن جعفر نا محمد بن عمرو بن عطاء **عن** ابی حميد الساعدی قال سمعته وهو فی عشرة من اصحاب النبی صلی الله عليه وسلم احدهم ابو قتادة ابن ربعی يقول انا اعلمكم بصلوة رسول الله صلی الله عليه وسلم قالوا ما كنت اقدمنا له صحبة ولا اكثرنا له اتيانا قال بلی قالوا فاعرض فقال كان رسول الله صلی الله عليه وسلم اذا قام الی الصلوة اعتدل قائما ورفع يديه حتی يحاذی بهما منكبيه فاذا اراد ان يركع رفع يديه حتی يحاذی بهما منكبيه ثم قال الله اكبر وركع ثم اعتدل فلم يصوب[۱] راسه ولم يقنع[۲] ووضع يديه علی ركبتيه ثم قال سمع الله لمن حمده ورفع يديه واعتدل حتی يرجع كل عظم فی موضعه معتدلا ثم هوی الی الارض ساجدا ثم قال الله اكبر ثم جافی عضديه عن ابطيه وفتح اصابع رجليه ثم ثنی رجله اليسری وقعد عليها ثم اعتدل حتی يرجع كل عظم فی موضعه معتدلا ثم هوی ساجدا ثم قال الله اكبر ثم ثنی رجله وقعد واعتدل حتی يرجع كل عظم فی موضعه ثم نهض ثم صنع فی الركعة الثانية مثل ذلك حتی اذا قام من السجدتين كبر ورفع يديه حتی يحاذی بهما منكبيه كما صنع حين افتتح الصلوة ثم صنع كذلك حتی كانت الركعة التی تنقضی فيها صلوته اخر رجله اليسری وقعد علی شقه[۳] متوركا ثم سلم **قال** ابو عيسی هذا حديث حسن صحيح قال **ومعنی** قوله اذا قام من السجدتين رفع يديه يعنی اذا قام من الركعتين **حدثنا**[۲۸۹] محمد بن بشار والحسن بن علی الحلوانی وغير واحد قالوا نا ابو عاصم نا عبد الحميد بن جعفر نا محمد بن عمرو بن عطاء قال **سمعت** ابا حميد الساعدی فی عشرة من اصحاب النبی صلی الله عليه وسلم فيهم ابو قتادة ابن ربعی فذكر نحو حديث يحيی بن سعيد بمعناه وزاد فيه ابو عاصم عن عبد الحميد بن جعفر هذا الحرف قالوا صدقت هكذا صلی النبی صلی الله عليه وسلم **باب**[۲۴۴] ما جاء فی القراءة فی الصبح **حدثنا**[۲۹۰]

مذهبنا ورواية عن مالك واما المشهور عن مالك فالفرضية فی الثلثة وفی رواية عن مالك الوجوب ای الفرضية فی اربع ركعات ومذهب آخر خامس وحمل حديث الباب علی مشهور مذهبنا علی السنية لا الوجوب. **قوله** فتح اصابعه ای عطفها واصل الفتح بسط الطائر جناحيه مائلا الی الارض للجلوس حديث الباب للشافعية اخرجه البخاری بطريق عطاء وعلله الطحاوی بان فی البخاری محمد عن ابی حميد ولكنه ليس له سماع فيكون الحديث منقطعا ووجه عدم السماع ان فی الحديث ذكر ان ابا قتادة ايضا كان فی المجلس ومات ابو قتادة فی عهد علی وصلی عليه علی وولد محمد بن عمرو بن عطاء بعد عهد علی وتعقب الحافظ علی الطحاوی والحال ان ابن قطان المغربی وابن دقيق العيد موافقون له فی تعليل الحديث كما ذكر الزيلعی فی التخريج الا ان فی التخريج حذف العبارة من الناسخ ثم قال الطحاوی ان الراوی ساقط من البين هو عباس بن سهل فاجاب الحافظ فی الفتح بان فی موت ابی قتادة قولين قيل مات فی عهد علی وقيل بعد عهد علی واقول كيف يقول الحافظ بهذا والحال انه صحح فی تلخيص الحبير فی الجنائز موت ابی قتادة فی عهد علی وصلوته عليه واجاب الحافظ ثانيا بانه لعل ذكر ابی قتادة وهم ولكن الحاضرين الآخرين كافون للمسكة والاحتجاج واعلم انه روی ابو حميد صفة الصلوة مرتين مرة فی عهد علی قولا ورواه عباس بن سهل ثم رواها بعده فعلا وكان محمد فی هذه الواقعة وابو قتادة فی الاولی ويتأول فی قول محمد سمعت ابا حميد ای سمعت كلامه وان كان بالواسطة كما يقال فی الهندية (میں نے فلاں کی سنی) **قوله** ثم يهوی الی الارض ساجدا. قال الزيدية برفع اليدين عند الهوی الی السجود وقال الشافعية برفع عند الانتصاب او حال الانتصاب الكامل فی حديث الباب ذكر جلسة الاستراحة ولنا الحديث القولی فی قصة خلاد بن رافع وهو ظاهره نفی جلسة الاستراحة. **قوله** من السجدتين ای الركعتين واليه جمهور العلماء وحمل الخطابی السجدتين علی ظاهرهما فی معالم السنن وحديث الباب دليل الشافعية فی التورك ولاحد ان يقول ان التورك يصدق علی افتراشنا ايضا لغة كما فی القاموس وغيره ولكن الحق ان تغيير الراوی التعبير فی القعدتين يدل علی توركهم وعارض الاحناف الشافعية بما فی مسلم ص ۱۹۴ عن عائشة ذكر الافتراش فی القعدتين ويمكن لهم ان فی التورك ايضا فرش اليسری ونصب اليمنی لكن تبادر الحديث عن اتحاد التعبير فی القعدتين للاحناف. (**تنبيه**) يصدق الافتراش علی التورك والتورك علی الافتراش لغة واذا كان بينهما تصادق فالفارق هو الجلوس علی الارض علی مذهبهم والجلوس علی الرجل اليسری علی مذهبنا فلنا ما فی النسائی ص ۱۷۳ عن عبد الله بن عمر رضی الله تعالی عنه وان قيل ما فی النسائی فی القعدة الاولی وكلامنا فی الثانية فنقول بناء علی الروايتين اخرجهما مالك فی موطاه احدهما فی ص ۳۰ عن عبد الله بن دينار انه سمع عبد الله بن عمر وصلی الی جنبه رجل فلما جلس الرجل فی اربع تربع وثنی رجليه فلما انصرف عبد الله عاب ذلك عليه فانك تفعل الخ فظنی ان الرجل الذی تربع هو ابن دينار نفسه فدل هذه الرواية علی تربع ابن عمر فی الرابعة ولعله كان تربع فی الثانية ايضا فان العذر فيهما والرواية الثانية فی موطا مالك ص ۳۱ عن عبيد الله بن عمر انه اخبره انه كان يری عبد الله بن عمر تربع فی الصلوة اذا جلس قال ففعلته وانا يومئذ حديث السن فنهانی عبد الله بن عمر وقال انما سنة الصلوة ان تنصب رجلك اليمنی وتثنی رجلك اليسری فقلت له الخ فانسحب حكم الافتراش علی القعدتين وهذه الرواية رواية النسائی فخرج مرامنا من النظر الی ما فی موطا مالك من الحديثين وما فی النسائی ثم اعلم ان المذكور فی موطا سند الرواية الثانية من عبيد الله مصغرا غلط والصحيح عن عبد الله مكبرا لما فی النسائی ص ۱۷۳ عن عبد الله بن عبد الله بن عمر فاذا ثبت افتراشنا بحديث النسائی وتوركهم بحديث الباب فوجه الترجيح لنا اطلاق ابن عمر لفظ السنة علی الافتراش والخلاف فی المختار لا فی الجواز وقال الحافظ ان للشافعية ما فی موطا مالك ص ۳۰ ان القاسم بن محمد اراهم الجلوس فی التشهد فنصب رجله اليمنی وثنی رجله اليسری وجلس علی وركه الايسر ولم يجلس علی قدمه الخ نقول وان فعله ابن عمر لكنه اطلق لفظ السنة علی افتراشنا واما الجواز فلا ننكره ايضا وبعد هذا اقوی استدلالنا بما فی مسلم عن عائشة وقال النووی انه للاحناف ولكنه لم يخرجه البخاری لانه لم يثبت عنده سماع ابی الجوزاء عن عائشة ولكن المعاصرة كافية عند الجمهور ومسلم خلاف البخاری وحديث مسلم اخرجه ابن ابی شيبة فی مصنفه سندا ومتنا وظاهره بنا لفنا ولكنه وقع فيه سقط من الناسخ فينبغی النظر فيه وذكر الشوافع نكتة ان اختلاف الهيأة فی السجدتين يرفع الالتباس وقال الاحناف ان المكرر فی الصلوة يكون علی شاكلة واحدة مثل السجدة والركوع **قوله** اخر رجله الخ ای اخرجها الی الجانب الايمن **قوله** وابن علی الحلوانی الخ واعلم ان الحلوانی هذا منسوب الی بلدة حلوان واما شمس الائمة الحلوانی فليس بمنسوب الی بلدة حلوان كما زعموا بل نسبته الی الحلوی ويقال له الحلوانی بفتح الاول وضمه والحلادی والحلوائی **باب** ما جاء فی القراءة فی الصبح اختلف كتبنا فی بعضها اعتبار السور وفی بعضها اعتبار الآيات وكذا فی الاحاديث ايضا وقال مولانا المرحوم الگنگوهی باعتبارهما **واعلم** ان المراد من ستين اومائة فی الصبح ستون اومائة فی الركعتين ولنا ما ذكرنا من اوساط

---

[۱] **قوله** لم يصوب راسه بضم ياء وفتح صاد وكسر واو مشددة ای لم يخط حطا بليغا حتی لم يعتدل ۱۲ مجمع [۲] **قوله** ولم يقنع من اقنع راسه اذا رفع ای لا يرفع راسه حتی يكون اعلی من ظهره ۱۲ مرقاة [۳] **قوله** وقعد علی شقه اختلف العلماء فی هذه المسئلة علی اربعة اقوال فقال بعضهم يتورك فی التشهدين وهو قول مالك وقال بعضهم بالافتراش فيهما وهو قول ابی حنيفة وبعضهم بالتورك فی تشهد بعده السلام سواء كان هناك تشهدان او تشهد واحد وفی غيره الافتراش وهو قول الشافعی وقال بعضهم كل صلوة فيها التشهدان ففی الآخر منهما يتورك وان كان تشهد واحد يفترش وهو مذهب احمد بن حنبل ووجه قول ابی حنيفة ان فی كثير من الاحاديث وقع ذكر الافتراش مطلقا بان السنة فی التشهد هذا وان جلوس النبی صلی الله عليه وسلم فی التشهد كان هكذا من غير تقييد بالاولی او بالاخری ففی مسلم عن عائشة رض كان رسول الله صلی الله عليه وسلم يفتتح الصلوة بالتكبير الی ان قالت وكان يفترش رجله اليسری وينصب رجله اليمنی وفی سنن النسائی عن ابن عمر عن ابيه قال من سنة الصلوة نصب القدم اليمنی واستقباله باصابعها القبلة والجلوس علی اليسری كذا قال الشيخ ابن الهمام وايضا هذا الجلوس اشق واشد وافضل الاعمال وقد وقع فی بعض الاحاديث التورك فی التشهد الاخير فمحمول علی حالة العذر او كبر السن او طول الادعية لان المشقة فيه اقل ۱۲ لمعات

قوت المغتذی (فلم يصوب راسه) ای لم يخفضه (ولم يقنع) كمحسن ای لم يرفعه (وفتح اصابع رجليه) بفوقية فنقط خاء ای نصبهما وغمز امكنه مفاصلهما وثناها الی باطن رجل واصل الفتح اللين

ھَنَّادٌ نا وکیع عن مِسْعَرٍ و سفیان عن زیاد بن علاقة عن عمّه قُطْبَةَ بن مالک قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ فی الفجر والنخل باسقات فی الرکعة الاولی قال وفی الباب عن عمرو بن حُرَیْثٍ وجابر بن سَمُرَة وعبد اللہ بن السائب وابی برزة وام سلمة قال ابو عیسی حدیث قُطْبَةَ بن مالک حدیث حسن صحیح وروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قرأ فی الصبح بالواقعة وروی عنه انه کان یقرأ فی الفجر من ستین آیة الی مائة وروی عنه انه قرأ اذا الشمس کورت وروی عن عمر انه کتب الی ابی موسی ان اقرأ فی الصبح بطوال المفصّل قال ابو عیسی وعلی هذا العمل عند اهل العلم وبه یقول سفیان الثوری وابن المبارک والشافعی

من سورة محمد او الفتح او الحجرات ھو اشھر الی آخر سورة البروج ۱۲

باب[۲۲۴] ما جاء فی القراءة فی الظهر والعصر حدثنا[۲۹۱] احمد بن منیع نا یزید بن هارون نا حماد بن سلمة عن سماک بن حرب عن جابر بن سمرة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یقرأ فی الظهر والعصر بالسماء ذات البروج والسماء والطارق وشبههما قال وفی الباب عن خبّاب وابی سعید وابی قتادة وزید بن ثابت والبراء قال ابو عیسی حدیث جابر بن سَمُرَة حدیث حسن صحیح وقد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قرأ فی الظهر قدر تنزیل السجدة وروی عنه انه کان[۱] یقرأ فی الرکعة الاولی من الظهر قدر ثلثین آیة وفی الرکعة الثانیة قدر خمسة عشر آیة وروی عن عمر انه کتب الی ابی موسی ان اقرأ فی الظهر باوساط المفصل ورای بعض اهل العلم ان قراءة صلوة العصر کنحو القراءة فی صلوة المغرب یقرأ بقصار المُفصّل وروی عن ابراهیم النخعی انه قال تَعدِل صلوة العصر بصلوة المغرب فی القراءة وقال ابراهیم تضعف صلوة الظهر علی صلوة العصر فی القراءة اربع مرار

من البروج الی آخر لم یکن ۱۲ — من لم یکن الی آخر القرآن ۱۲

باب[۲۲۵] فی القراءة فی المغرب حدثنا[۲۹۲] هناد نا عبدة عن محمد بن اسحٰق عن الزهری عن عبید اللہ بن عبد اللہ عن ابن عباس عن امه ام الفضل قالت خرج الینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو عاصب راسه فی مرضه فصلی المغرب فقرأ بالمرسلات فما صلّاها بعد حتی لقی اللہ عزوجل وفی الباب عن جُبَیْر بن مُطْعِمٍ وابن عمر وابی ایوب وزید بن ثابت قال ابو عیسی حدیث ام الفضل حدیث حسن صحیح وروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قرأ فی المغرب بالاعراف فی الرکعتین کلتیهما وروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قرأ فی المغرب بالطور وروی عن عمر انه کتب الی ابی موسی ان اقرأ فی المغرب بقصار المفصّل[۲] وروی عن ابی بکر انه قرأ فی المغرب بقصار المفصّل قال وعلی هذا العمل عند اهل العلم وبه یقول ابن المبارک واحمد واسحٰق وقال الشافعی ذکر عن مالک انه یکره ان یقرأ فی صلوة المغرب بالسُّوَر الطوال نحو الطور والمرسلات قال الشافعی لا اکره ذلک بل استحب ان یقرأ بهذه السور فی صلوة المغرب

ای بالجماعة ۱۲

باب[۲۲۶] ما جاء فی القراءة فی صلوة العشاء حدثنا[۲۹۳] عبدة بن عبد اللہ الخزاعی نا زید بن الحُبَاب نا ابن واقد عن عبد اللہ بن بُرَیْدَة عن ابیه قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ فی العشاء الآخرة بالشمس وضحٰها ونحوها من السُّوَر وفی الباب عن البراء بن عازب قال ابو عیسی حدیث بریدة حدیث حسن وقد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قرأ فی العشاء الآخرة بسورة والتین والزیتون وروی عن عثمان بن عفان انه کان یقرأ فی العشاء بسُوَرٍ من اوساط المفصل نحو سورة المنافقین واشباهها وروی عن اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین انهم قرأوا باکثر من هذا

المفصل وطواله وقصاره اثر عمر الفاروق الذی کتبه الی ابی موسیٰ فی الیمن **باب** القراءة فی الظهر والعصر عن محمد بن حسن تطویل الاولی علی الثانیة فی الخمسة وهو مذهب الشافعی وعند الشیخین التساوی بین الرکعتین الا فی الفجر وظاهر الحدیث لمحمد والشافعی واجیب من جانب الشیخین بان تطویل الاولی کان بسبب الثناء والخلاف فی الاولویة لا فی الجواز واختار ابن همام قول محمد **تنبیه** تعیین الاوساط او الطوال او القصار من بین المفصل بالصلوات مستحب. **قوله** الرکعة الاولی ای الشفعة الاولی کما یدل ما فی مسلم ص ۱۸۵ و ۱۸۶ عن ابی سعید الخدری وکذلک ما فی سنن ابن ماجة **قوله** ان قراءة العصر کنحو قراءة المغرب الخ عندنا فی العصر اوساط المفصل وهذا خلافنا ظاهره ولکن الامر من السواء واحواله علیه السلام فی السفر مختلفة فانه ثبت عنه قراءة المعوذتین فی الصبح وفی العشاء قراءة والتین والزیتون واعلم ان فی ضم السورة فی الاخریین ثلثة اقوال لنا ذکرها ابن عابدین الشامی قیل بلزوم سجدة السهو بضم السورة وقیل مکروه ولا یلزم سجود السهو وقیل مباح لیس بسنة ولا مکروه اختارها فخر الاسلام وهو المختار والاکثر عمله علیه السلام عدم الضم لما فی مسلم ص ۱۸۵ ویقرأ فی الاخریین بفاتحة الکتاب الخ **باب** ما جاء فی القراءة فی المغرب واقعة الباب واقعة مرض موته علیه السلام. **قوله** خرج الینا قال الحافظ والعینی ان خروجه علیه السلام لم یکن الی المسجد بل الی البیت وقال الحافظ انه علیه السلام لم یصل فی المسجد فی مرض موته حین جعل ابا بکر امام القوم الا صلوة واحدة ونقل عن الشافعی انه علیه السلام صلی فی المسجد مرة واحدة وقال البیهقی انه علیه السلام غاب فی مرض موته فی سبع عشرة صلوة الا الصلوتین ظهر یوم السبت او یوم الاحد وام الناس وصلوة الصبح واقتدی بابی بکر الصدیق وسبق برکعة وادرک اخری ووافقه الزیلعی وتبعه ابن همام ونقل الزیلعی عن الحافظ ابن ناصر من لم ینقل بتعدد دخوله علیه السلام فی المسجد فقد اخطأ فمشی ابن حجر علی تحقیقه وکان حدیث الباب تخالفه تاول فیه واقول انه علیه السلام شهد فی المسجد النبوی فی مرض موته اربع صلوات والبحث طویل سیأتی فی البخاری واذکر ادلتی ثم واثبت عن الشافعی شهوده علیه السلام فی صلوتین وعندی انه علیه السلام خرج الی المسجد فی واقعة الباب وعض الحافظ علی ظاهر ما فی النسائی ص ۱۶۴ عن ام الفضل لفظ فی بیته الخ وانی اری فیه علة ولو کلم عدم الاعلال فاخرج المحمل فیه بان فی بیته حال ام الفضل لا حال النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان فی المسجد واقتدت ام الفضل خلفه وهی فی البیت وهو فی المسجد وروی عن مالک ان الناس کانوا یقتدون بالامام من حجرات امهات المومنین. **قوله** فقرء بالمرسلات الخ یستحب عندنا قصار المفصل فی المغرب ولا ننکر جواز غیرها واکثر عادته علیه السلام القصار فی المغرب ولنا فی هذا کتاب عمر الی ابی موسیٰ وهو فی یمن وقال الطحاوی لا یدل هذا علی انه علیه السلام اتم السورة بل لعله تلا بعض الآیات وتعقبه البیهقی علی هذا وانی بروایة انه علیه السلام قرء الطور وادعی ابو داؤد ص ۱۲۵ فیه النسخ وکیف یقال بالنسخ والحال ان الواقعة واقعة آخر عمره علیه السلام ومرض موته الا ان یقال بانه استعمل النسخ بنسخ الطحاوی کما نقل الحافظ فی الفتح عن ابن حزم ان تهجیر صلوة الظهر منسوخ والناسخ ابراد ها ولا یقول احد بعدم جواز تهجیرها فنسخ الطحاوی اخذه بعض المحدثین **باب** القراءة فی صلوة العشاء نسب الی الاحناف انهم لا یبالون بما وردت السور المعینة فی الصلوة المعینة عنه علیه السلام ویقولون لا تعین سورة وقد صرح فی البحر باستحباب قراءة السور الواردة فی الاحادیث ولکنه یترکها

---

[۱] **قوله** کان یقرء فی الرکعة الاولی من الظهر آه تطویل القراءة فی الرکعة الاولی هو مذهب الائمة فی الصلوات کلها ومذهب محمد من اصحابنا وعندهما مخصوص بصلوة الفجر اعانة للناس علی ادراک الجماعة لان الرکعتین استویا فی حق القراءة فیستویان فی المقدار ویستأنس به بالروایة فی حدیث مسلم عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنه قال کنا نحزر قیام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الظهر والعصر فحزرنا قیامه فی الرکعتین الاولیین قدر قراءة الم تنزیل السجدة وفی روایة فی کل رکعة قدر ثلثین آیة انتهی بخلاف الفجر فانه وقت نوم وغفلة وحدیث الاطالة محمول علی الاطالة من حیث الثناء والتعوذ والتسمیة وبما دون ثلث آیات وقال فی الخلاصة ان قول محمد احب کذا فی اللمعات ۱۲

[۲] **قوله** اختلف فی اول المفصل قیل سورة محمد وقیل سورة الفتح وقیل سورة الحجرات وهو اشهر ذکره فی المرقاة ۱۲.

ع وذلک لان الصحابة کانوا کثیر الحرص علی استماع القرآن منه صلی اللہ علیہ وسلم وکان صلی اللہ علیہ وسلم یطیل القراءة للتعلیم وهاتان العلتان مفقودتان الیوم ۱۲ تقریر.

واقل کان الامر عندھم واسع فی ھذا واحسن شئ فی ذلک **ما روی** عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قرأ بالشمس وضحٰھا والتین والزیتون **حدثنا** ۲۹۴ ھناد نا ابومعاویۃ عن یحیی بن سعید الانصاری عن عدی بن ثابت **عن** البراء بن عازب ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قرأ فی العشاء الاٰخرۃ بالتین والزیتون ھذا حدیث حسن صحیح **باب** ۲۲۸ ما جاء فی القراءۃ خلف الامام **حدثنا** ۲۹۵ ھناد نا عبدۃ بن سلیمان عن محمد بن اسحٰق عن مکحول عن محمود بن الربیع **عن** عبادۃ بن الصامت قال صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

احیانا قلیلۃ کیلا یتوہم الناظر عدم صحۃ الصلوۃ بدونہا فلا یتمشّی علی ظواہر متوننا کما زعمہ اہل العصر وصرح المحقق ابن امیر الحاج فی الحلیۃ بجواز الاذکار الواردۃ فی الاحادیث فی التطوع والمکتوبۃ بلانکیر لکنہ لا یثقل علی الناس **باب** ماجاء فی القراءۃ خلف الامام مسئلۃ الباب طویلۃ الذیل ولقد صنف فیہا الشافعیۃ کثیرًا من الاجزاء والکتب وصنف البیہقی کتاب القراءۃ ولنا فیہ حدیثان صحیحان صریحان ما اخرجہما البخاری فی جزء القراءۃ وتکلم البیہقی فی اسانید مستدلا تاویہ عمل البخاری وما صنف حنفی فی ہذہ المسئلۃ تصنیفًا مستقلاً الا ان البیہقی یرد علی حنفی وہذا یدل علی ان حنفیا صنف فیہا شیئا واللہ اعلم وحدیث الباب اخرجہ الشیخان فی صحیحہما بدون القصۃ المذکورۃ فی حدیث الباب واقول ان قطعۃ لاصلوۃ لمن لم یقرء بفاتحۃ الکتاب لیست فی حق الجماعۃ بل فی احکام الصلوۃ واما فی حق الجماعۃ فحدیث واذا قرأ فانصتوا الخ فانہ سوق الجماعۃ وظاہر حدیث الباب للشافعی فان الواقعۃ واقعۃ الجہریۃ وسیجئ الکلام فی ہذا ان شاء اللہ تعالٰی واما مذاہب الائمۃ فالجمہور من ابی حنیفۃ ومالک واحمد والاوزاعی ولیث بن سعد وابن المبارک واسحٰق بن راہویہ وغیرہم الی عدم الجواز فی الصلوۃ الجہریۃ واما فی السریۃ فلہم اقوال من الوجوب والاستحباب او الاباحۃ والقول القدیم للشافعی عدم الجواز فی الجہریۃ لا السریۃ ثم لما دخل مصر قال بالوجوب فیہما وکذلک فی مختصر المزنی بلغنی عن بعض اصحابنا ان الشافعی قال بالوجوب فیہما وقال الشافعیۃ ان المراد من بعض الاصحاب ہو ربیع بن سلیمان فہذا مسکۃ الشافعیۃ فی نقل المذہب لہم عن امامہم ولم یسمع المزنی باذنہ الوجوب عن الشافعی وکتاب الام للشافعی خال عن الوجوب فی الجہریۃ وفی کتب المتقدمین منہم ذکر القولین واشتہر فی کتب المتاخرین القول الجدید فتفرد الشافعی فی الوجوب فی الجہریۃ واعلم ان المروی عن ابی حنیفۃ عدم القراءۃ فی السریۃ والجہریۃ وقالوا فی الجہریۃ بعدم الجواز وفی السریۃ تحت ما روی عن ابی حنیفۃ اقوال خمسۃ والمشہور فی المتاخرین ما قال ابن ہمام من عدم الجواز والکراہۃ تحریما وتمسک ابن ہمام باٰیۃ واذا قرئ القراٰن فاستمعوا لہ وانصتوا الخ وقال ان الاستماع فی الجہریۃ والانصات فی السریۃ والجہریۃ والمذکور فی الاٰیۃ النہی عن القراءۃ خلف الامام فی الجہریۃ ولا تعلق لہا بالسریۃ والانصات معناہ فی اللغۃ (کان لگانا اور سننا) ویکون فی الجہریۃ سیما اذا اجتمع الاستماع والانصات وما من کلام فصیح یکون الانصات فیہ فی السر وفی حدیث من اتی الجمعۃ واستمع وانصت استعمل فی الجہریۃ وکذلک فی حدیث صور اسرافیل انہ قائم استمع وانصت فی الجہریۃ وکذلک فی ~~ یا من یؤمل ان تکون صفاتہ ÷ کصفات عبداللہ انصت واسمع ÷ اذا قالت خدام فانصتوہا ÷ فان القول ما قالت خدام ÷ وقال الشیخ ان ما ذکر صاحب الہدایۃ من استحسانہا فی السریۃ لعلہ لیس بصحیح فانہ ینفیہا فی موطاہ وکتاب الاٰثار واقول ان روایۃ الاستحسان لعلہا قد تکون عن محمد فان صاحب الہدایۃ ثبت واما ما فی الموطا وکتاب الاٰثار فلا یدل علی عدم الجواز ـــــ بل یدل علی عدم الرضاء ولا یدل علی الکراہۃ ایضا بل الاولی عدم القراءۃ فی السریۃ والمتحقق عندی عن مذہب ابی حنیفۃ عدم جواز القراءۃ فی الجہریۃ وکونہا غیر مرضیۃ فی السریۃ واختار مولانا عبدالحی الجواز فی السریۃ بلا کراہۃ واتی باقوال المشائخ وما اتی بالروایۃ واتی بما فی المجتبی لصاحب القنیۃ شرح القدوری وبعمل ابی حفص الکبیر تلمیذ محمد وبعمل الشیخ نظام الدین شیخ التسلیم معاصر شارح الوقایۃ وعندی ایضا فقول المتقدمین فی جوازہا فی السریۃ منہا ما فی الذخیرۃ للبرہانی جد صاحب شرح الوقایۃ فانہ ذکر اختلاف مشائخنا فی القراءۃ فی السریۃ ولکنہ اختار من جانبہ نفی القراءۃ فی السریۃ ومنہا ما فی المقدمۃ الغزنویۃ القلمیۃ ان ابا حنیفۃ اجاز القراءۃ فی السریۃ ثم رجع عنہ والجمع بین المرویین عنہ للرجوع ومنہا تفسیر ابی منصور الماتریدی التاویلات السمرقندیۃ ومنہا ما فی الاسرار للقاضی ابی زید الدبوسی ومنہا ما فی شرح مختصر الطحاوی لابی بکر الرازی (**اطلاع** فی استذکار ابی عمران لیث بن سعد موافق للشافعی فکان مخالفا لما ذکرت من مذہبہ وکنت مترددا فی ما نقل ابوعمر لان لیثا یروی عن ابی یوسف عن ابی حنیفۃ من کان لہ امام فقراءۃ الامام لہ قراءۃ الخ ولہ سماع عن ابی یوسف فکیف یقول مثل ما قال الشافعی مع روایۃ ہذا الحدیث اخرجہ الطحاوی ص ۱۲۸ عن احمد بن عبدالرحمٰن عن ابن وہب عن لیث عن یعقوب عن نعمان عن موسٰی بن ابی عائشۃ عن عبداللہ بن شداد عن جابر بن عبداللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم والسند اقوی فانہ قلما یوجد مثل ہذا لان فیہ اربعۃ ائمۃ حتی ان وجدت فی فتاوی ابن تیمیۃ وفیہ ان لیثا قائل باستحباب القراءۃ فی السریۃ فعلم ان ما فی الاستذکار مسامحۃ وفی کتاب الخراج روایۃ یعقوب عن اللیث ہذا المذکور مذاہب الائمۃ واما مذاہب الصحابۃ فلا اعلم من قال بالقراءۃ خلف الامام فی الجہریۃ الا قلیل وعنہم ایضا اختلاف النقل الا عبادۃ بن صامت وہو ایضا محتمل فیہ بالقول بالوجوب او الاستحباب ومذہب الشافعیۃ وجوبہا ومن الذین عنہم اختلاف النقل عمر بن خطاب فانہ امر بالقراءۃ فی الجہریۃ فی سنن الدارقطنی وکتاب القراءۃ للبیہقی وفی جزء القراءۃ للبخاری ایضا القراءۃ عن عمر لکنہ خال عن قید الجہریۃ وما فی سنن الدارقطنی فیہ رجل متکلم فیہ وعندی یبلغ مرتبۃ الحسن ثم روی عن عمر خلاف ہذا فی موطا محمد بن حسن ولکنہ منقطع والمنقطع عن الاٰثار مقبول ورجالہ ثقات وکذلک فی مصنف عبدالرزاق ومصنف ابن ابی شیبۃ ومنہم ابن عباس ففی جزء القراءۃ للبخاری القراءۃ خلف الامام وفی الطحاوی ص ۱۲۱ خلافہ وہو النہی عن القراءۃ خلف الامام ومنہم صحابی آخر وعنہ ایضا اختلاف النقل فلم یبق من الصحابۃ قائل بالقراءۃ فی الجہریۃ الا عبادۃ وفی مذہبہ ایضا احتمال الاستحباب ویمکن حمل قول عمر وان جہرت الخ فی سنن الدارقطنی علی ثالثۃ العشاء ورابعتہا ای فی الرکعۃ السریۃ للصلوۃ الجہریۃ ولا یقال انہ حمل علی ما ہو لیس مذہب احد اقول انہ وان لم یکن مذہب من الائمۃ الاربعۃ لکنہ مذہب بعض السلف کما وقع فی کتاب القراءۃ للبیہقی فی موضعین الی بعض العلماء یقولون بالقراءۃ فی الرکعات السریۃ للصلوۃ الجہریۃ ووجدت ہذا المذاہب فی جزء القراءۃ للبخاری ایضا وفیہ اذا لم یجہر الامام فی الصلوۃ فاقرء بام القراٰن فی الاولیین من الظہر والعصر وفی الاخریین من العشاء وفی الاٰخرۃ فی المغرب فلا یکون حمل قول عمر علی البدعۃ ولکن الحمل علی ہذا بعید واما مذاہب التابعین ففی القراءۃ فی السریۃ طائفتان قالت طائفۃ بالقراءۃ فی السریۃ وقالت اخری بترکہا فیہا واما القائلون فی الجہریۃ فشرذمۃ قلیلۃ منہم مکحول وعد البخاری فی جزء القراءۃ جماعۃ التابعین لکن بعد فرق السریۃ والجہریۃ لا یبقی الا شرذمۃ قلیلۃ وماخذ المذاہب الجزئیات المرویۃ عن ذویہا والاجمال فی فتاوی ابن تیمیۃ فانہ اثبت النفی فی الجہریۃ والاستحباب فی السریۃ کما ہو مذہبہم **واما التفقہ** ففی المسئلۃ احادیث احدہا حدیث ایجاب الفاتحۃ وہو صحیح بلاریب والثانی حدیث امر الانصات وہو صحیح بلاریب وتردد وان تردد فیہ البخاری فی جزء القراءۃ وحدیث من کان لہ امام فقراءۃ الامام لہ قراءۃ وہو صحیح ان شاء اللہ تعالٰی کما سیأتی عنقریب فاختلفوا فی الجمع بین الاحادیث فالتفت الاحناف الی احوال الاشخاص واستثنوا المقتدی من ظواہر اوامر ایجاب الفاتحۃ واما الجمہور فخصصوا اوامر ایجابہا بالسریۃ وقصروا الانصات علی الجہریۃ واما الشافعیۃ فتمشوا علی ظواہر اوامر الایجاب واستثنوا الفاتحۃ من امر الانصات وحدیث قراءۃ الامام لہ قراءۃ واما حدیث الباب فظاہرہ للشافعیۃ فان الواقعۃ واقعۃ الجہریۃ وتصدی الاحناف الی الجواب عنہ وکذلک توجہ الجمہور الی الجواب عنہ فاذکر ما اجاب مولانا المرحوم الگنگوہی رحمہ اللہ تعالٰی مع اضافۃ اشیاء من جانبی فقال مولانا رحمہ اللہ لا یخرج من الحدیث وجوب القراءۃ بل اباحتہا والاباحۃ ایضا غیر مرضیۃ ثم نسخت الاباحۃ بحدیث الباب اللاحق والوجہ ان فی الحدیث استثناء من النہی وہو لا یدل علی الوجوب ولا یتوہم الوجوب من قطعۃ فانہ لاصلوۃ لمن لم یقرء بہا فانہا فی حق الامام والمنفرد ومرادہا ان جنس الصلوۃ لا تکون خالیۃ عن الفاتحۃ ویؤیدہ مولانا ما فی ابی داؤد ص ۱۱۹ قال سفیان ہذا لمن یصلی وحدہ ثم لما کان شان صلوتہما عدم خلوہا عن الفاتحۃ تحملت الفاتحۃ فی حق المقتدی ایضا اباحۃ والفاتحۃ فی حقہما واجبۃ معینۃ وسائر السور واجبۃ مخیرۃ ثم بعدہ ارتفعت الاباحۃ ایضا وتلخیص الدعوی ان قطعۃ فانہ لاصلوۃ لمن لم یقرء بہا لیس بتعلیل لما سبق بل شاہد علیہ والتعلیل ما یجری فی الجزئیۃ التی نحن فیہا والشاہد ما لا یلائم تلک الجزئیۃ وان لم یکن فیہا وامثلۃ الشواہد مرویۃ عنہ علیہ السلام فانہ علیہ السلام یتلو اٰیۃ ولا تکون واردۃ فیما تلا فیہ الا انہا تکون فلائمۃ لہ ویقول کبار الشارحین انہ استشہاد وکما فی النسائی ص ۱۱۳ عن ابی سعید الخدری قال تماری رجلان فی المسجد الذی اسس علی التقوی من اول یوم فقال رجل ہو مسجد قباء وقال الاٰخر ہو مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہو مسجدی ہذا فالاٰیۃ واردۃ فی مسجد قباء واستشہد النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم علی مسجدہ النبوی والدلیل علی انہ استشہاد ان حدیث الباب حدیث محمد بن اسحٰق وحدیث الزہری السابق حدیث الصحیحین حدیث واحد[1] وفی حدیث

[1] ومراد مولانا عن اتحاد الحدیثین الاتحاد فی النظر الفقہیۃ وان کانا متعددین فی نظر المحدثین ولا یجب ان یکون حدیث الزہری جزءًا لحدیث محمد بن اسحٰق وقال الحافظ ان الاتحاد کاتحاد الجزء والکل ۱۲

الزہری زیادۃ فصاعدا ایضا اخرجہا ارباب السنن کما فی ابی داؤد ص ۱۱۹ وغیرہ فتقم الزیادۃ بحدیث الباب ایضا فاذن تناقض صدر حدیث الباب وعجزہ لوکانت القطعۃ الثانیۃ فی
حق المقتدی ایضا ولوقلنا بانہ استشہاد لایلزم التناقض واما اتحاد الحدیثین فاقر بہ الحافظ ابن حجر فی الفتح فانہ قال ان الحدیثین واحد الا انہ یذکر الحکم ومورده فی بعض الطرق والحکم فقط فی بعضہا و
کک اشار الترمذی الی اتحاد الحدیثین بقولہ وروی ہذا الحدیث الزہری الخ ای سابقًا وہذا اصح ای المختصر السابق اصح واشار الیہ البخاری فی جزء القراءۃ وابن حبان فی کتاب الثقات الا ان
اشارۃ ابن حبان خفیۃ لایدرکہا عامۃ الناس، واما اثبات زیادۃ فصاعدًا وان تردد فیہا البخاری فی جزء القراءۃ فمطلوب منا وقال البخاری ان راوی الزیادۃ عبدالرحمٰن بن اسحٰق ولم یبال
بعبدالرحمٰن و راویہا معمر وہو متفرد واقول ان عدم المبالاۃ بعبدالرحمٰن غیر صحیح فان عبدالرحمٰن اثنان ابن اسحٰق ابو شیبۃ الواسطی وہو متفق علی ضعفہ والثانی ابن اسحٰق المدنی وہو ثقۃ من رواۃ مسلم
وقد اخذ عنہ البخاری معلقًا فی موضعین وراوی الزیادۃ وہو المدنی وہو ثقۃ (**تنبیہ**) زعم ابن الہمام ان عبدالرحمٰن الواسطی والمدنی واحد وذکر عبارۃ تخریج الزیلعی بعینہا مع انہا امامن سہو
الکاتب او مسامحۃ الزیلعی فانہ لایمکن عدم اطلاع الزیلعی علی کون عبدالرحمٰن بن اسحٰق اثنین وذکر الزیلعی فی حدیث ابی داؤد (باب النوافل ۱۲) ولا تدعوا سنتی الفجر ولو طردتکم الخیل ما فی التخریج بعینہا مع ان
الواسطی ضعیف متفق علی ضعفہ والمدنی ثقۃ وان تکلم فیہ البعض . واقول لایمکن اسقاط زیادۃ فصاعدا رواہا معمر فی مسلم والنسائی وتابعہ سفیان بن عیینۃ فی سنن ابی داؤد ص ۱۱۹ وتابعہ
الاوزاعی وشعیب بن ابی حمزۃ کما فی کتاب القراءۃ للبیہقی فلما رواہا عبدالرحمٰن المدنی والاوزاعی وسفیان ومعمر وشعیب بن ابی حمزۃ لایمکن اسقاطہا ولہا شواہد ایضا رواہا بعض الصحابۃ عن ابی
ہریرۃ وابی سعید ورفاعۃ وجابر بن عبداللہ فصح زیادۃ فصاعدًا ثم زعم الاحناف مراد الحدیث وجوب الفاتحۃ ووجوب ضم السورۃ ولکنہ یخالف اللغۃ فان ارباب اللغۃ متفقون علی ان مابعد الفاء
یکون غیر ضروری وصرح بہ سیبویہ فی الکتاب فی باب الاضافۃ وقال ایضا ان بعہ بدرہم وصاعدا فی ہذا المراد غلط وکک بعہ بدرہم فصاعدٍ بجر صاعد ایضا غلط بل صاعدًا منصوبًا عطف
جملۃ علی الجملۃ فعلی ہذا یمکن للشافعیۃ قول ان لاصلوٰۃ الابام القرآن بدون فصاعدًا فی حق المقتدی وبزیادتہا فی حق الامام والمقتدی واقول وان کان التاویل ممکنا ولکنہ یوجب سوء الربط
فی نظم الحدیث ولایشیر الحدیث الی التقسیم اصلا ولنا ان نقول بانا نحمل علی المعنی فیہ حسن الربط ثم انی تتبعت الاحادیث الکثیرۃ فالتعبیرات انواع احدہا ما فیہ صیغۃ الامر وبعدہا ذکر الفاتحۃ وضم السورۃ
وفی ہذا التعبیر صح حدیثان حدیث رفاعۃ فی ابی داؤد ثم اقرا بام القرآن وماشاء اللّٰہ ان تقرأ ادل علی وجوبہا والثانی حدیث ابی سعید امرنا ان نقرأ بفاتحۃ الکتاب وما تیسر اخرجہ النسائی وابوداؤد
ص ۲۴ او فی التعبیر الثانی نفی الصلوٰۃ بانتفاء القراءۃ واخذ فیہ الفاتحۃ والسورۃ وصح فی ہذا التعبیر عن ابی ہریرۃ وجابر بن عبداللہ واخرج الطحاوی ص ۱۲۴ روایۃ جابر واخرجہا ابن ماجۃ ایضا و
حدیث ابی ہریرۃ اخرجہ ابوداؤد ص ۱۲۵ وفی ہذا التعبیر فی بعض الطرق وما زاد بالواو وفی بعضہا فما زاد بالفاء[ع۵] وفی التعبیر الثالث الحکم علی الفاتحۃ فقط وذکر فیہ فصلوتہ خداج اخرجہ الترمذی فاقول بعد
ہذا ان حدیث الباب حدیث عبادۃ علی اسلوب التعبیر الثانی فیکون فیہ ایضا لفظ فصاعدًا ثم فی حدیث جابر ورفاعۃ وما زاد او وما تیسر بالواو وفی حدیث ابی ہریرۃ فی بعضہا او وفی بعضہا فا ولو او تدل علی
وجوب ما قبل الواو وما بعدہا فیوجب وجوب الفاتحۃ ووجوب ضم السورۃ وہو مذہبنا فاذن خالف حدیث الباب بزیادۃ فصاعدا الشافعیۃ فانہم یقولون بعدم وجوب ضم السورۃ ووقع التعارض
بین صدر الحدیث وعجزہ فلا بد من قول ان فی الحدیث استشہاد الاتعلیلا ثم اقول ان ما ذکر ارباب اللغۃ ان مصداق صاعدًا یکون اولی غیر واجب لابد من قصرہ علی الفاء ویکون مصداق صاعدًا بعد
الواو ضروریا فعلیہم الترمیم فی ضابطتہم فاذن لایمکن للشافعیۃ قول التقسیم فی الحدیث (زائدۃ) اقول ان بفاتحۃ الکتاب فی لاصلوٰۃ لمن لم یقرأ بفاتحۃ الکتاب الخ لوکان متعلقا بالنفی لایکون للشافعیۃ
مخلص مذکور ولو یتعلق بالمثبت یکون لہم مخلص وبحث ابن حاجب فی الامالیہ فی ان المتعلقات الواردۃ بعد المنفی ہل ہی متعلقۃ بالنفی او المثبت ای المنفی واطنب وحاصلہ تعلقہا بالمثبت
واقول کیف قال ابن حاجب ہذا مع انہا متعلقۃ بالنفی ایضا فی القرآن العظیم وغیرہ من کلام الفصحاء والآیۃ من وما فعلتہ عن امری ثم اورد الاحناف علی الشافعیۃ فی متن الحدیث بان قراءۃ الفاتحۃ
لوکانت فریضۃ علی المقتدی کیف قال الشارع علیہ السلام بلفظ لعلکم تقرءون خلف امامکم واجاب الشافعیۃ بوجہین احدہما ان سوالہ علیہ السلام لیس من اصل القراءۃ بل عن الجہر وکان حق
المقتدی الاسرار وقال مولانا انہ مستبعد فان الرجل کان من عن یمینہ ویسارہ یسر فکیف یجہر ہذا وثانی وجہ الجواب ذکرہ البیہقی بان مورد السوال السورۃ لا الفاتحۃ فیکون فی کلامہ علیہ السلام قصر
افراد واقول یردہ الروایۃ الصریحۃ اخرجہا الدارقطنی فی سننہ وحسن اسنادہا وفیہا منکم من احد یقرء شیئا من القرآن ففی ہذہ الروایۃ نکرات ودلت علی ان احد اقرأ شیئا من القرآن فلم یجہر
ہذا الرجل ولم یزد علی الفاتحۃ ویمکن للشافعیۃ ولہ روایۃ قویۃ عن ابن مسعود انہم کانوا یجہرون فنزلت اذا قرئ القرآن الخ اخرجہا الدارقطنی والبیہقی فی کتاب القراءۃ ولم یتوجہ الیہا الشافعی العرض
فی الجواب واقول مجیبا من جانب الاحناف انی تتبعت طرق الحدیث واستقریتہا فما وجدت فی احدہا لفظ الجہر فی سوالہ علیہ السلام فیقال ان جہر الرجل کان ذریعۃ لعلمہ علیہ السلام ولم یکن
مورد سوالہ علیہ السلام ولم یکن سوالہ علیہ السلام الاعن القراءۃ فمنار الصلوٰۃ القراءۃ لا الجہر فبعد التیا والتی لایخرج من الحدیث الا اباحۃ الفاتحۃ وہی ایضا غیر مرضیۃ والقرائن علی ہذا ان حدیث
الاختلاف فی القراءۃ والمنازعۃ فیما رواہ غیر عبادۃ عن انس وابی ہریرۃ وابن مسعود باسانید قویۃ والحال ان مذاہب الثلثۃ ترک القراءۃ فی الجہریۃ فزعموا مراد الحدیث ما زعمنا واما حدیث
المنازعۃ عن ابی ہریرۃ فاخرجہ الترمذی ص ۴۲ وفیہ مذہبہ من ترک القراءۃ فی الجہریۃ وفتوی عائشۃ من ترکہا فی الجہریۃ ذکرہا مولانا فی رسالۃ من السنن الکبری ووقع فیہا غلط فی السند من
الناسخ واخرجہا البخاری ایضا فی جزء القراءۃ والسند فیہ صحیح وفی متنہ فیہ غلط فاحش من الناسخ وبخالفنا والصحیح ما فی کتاب القراءۃ للبیہقی ص ۶۶ کان عائشۃ وابوہریرۃ یامران القراءۃ فی
الظہر والعصر وفیہ مروی بسندین والمتن التام فی السند الاول وہو متکلم فیہ لان فیہ عکرمۃ بن عمار وہو ضعیف والتمسک بالسند الثانی وہو یضم بہ المتن التام وہذا اقوی ومروی بطریق قاسم بن
بہدلۃ ولیضم ہذا الفتوی بقول ابی ہریرۃ اقرأ بہا فی نفسک یا فارسی ای اقرأ بہا فی السریۃ واما مرفوع انس ففی آثار السنن ص ۸۰ رواہ البخاری فی جزء القراءۃ واعلہ البیہقی واقول قد صححہ
البیہقی فی کتاب القراءۃ واما فتوی انس ففی مصنف ابن ابی شیبۃ انہ کان یسبح خلف الامام فعلم انہ لایقرأ خلف الامام وفی سند فتواہ ثعلبۃ ولم اعرفہ الا انہ ابو بحر وہو من رجال الاربعۃ
للحافظ لا السنن الاربعۃ واما مرفوع ابن مسعود ففی آثار السنن ص ۸۷ رواہ الطحاوی والطبرانی واما فتواہ فمشہور وقرائن اخر علی دعوانا فی روایۃ انس مرفوعۃ فانہ روی عنہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ مرسلۃ
عن ابی قلابۃ ہل تقرءون خلف امامکم فقال احدہم نعم وقال احدہم لا فقال علیہ السلام ان کنتم لابد فاعلین فلیقرأ احدکم بفاتحۃ الکتاب فی نفسہ الخ فمن قال لام یامرہ النبی صلی اللہ علیہ
وسلم بالاعادۃ ولم یشنع علیہ وایضا قال انکم لابد فاعلین ولم یسجد علیہم بل دل علی عدم الرضا بہا وایضا قال فلیقرأ احدکم ولم یامرکلہم استغراقًا ولفظ احد لایدل علی العموم وعندی فی ہذا کثیر من
الشواہد مثل آیۃ فابعثوا احدکم بورقکم الخ ہذا ما تیسر لی الآن واما حدیث الباب حدیث ابن اسحٰق فحسنہ الترمذی وصححہ بعض الشافعیۃ وقال الحافظ صححہ البخاری والحال انہ لم یصححہ بل متردد فی صحتہ نعم اخرجہ
فی جزء القراءۃ واعلہ ابو عمر فی التمہید فی عبارتین ونقل ابن رشد فی بدایۃ المجتہد عن ابی عمر انہ یصححہ واللہ اعلم انہ من ابن اخذ فان عبارتی ابی عمر عندی موجودتان وفیہما اعلال ولعلہ تصحف من ابن حزم
واعلہ احمد ذکرہ ابن تیمیۃ فی فتاواہ واشار ابن حبان الی الاعلال فی کتاب الثقات واعلہ الحافظ ابن رجب الحنبلی تلمیذ ابن تیمیۃ واعلہ ابن تیمیۃ فی فتاواہ وقال صنفت فی اعلالہ کتابا مستقلا
وذکر ابن تیمیۃ وجہ الاعلال فی فتاواہ ان واقعۃ الباب لم یقع فی عہدہ علیہ السلام بل قرأ عبادۃ بنفسہ خلف امامہ فسألہ سائل فروی عندہ حدیث لاصلوٰۃ لمن لم یقرأ بفاتحۃ الکتاب وقریب
من ہذا فی ابی داؤد ص ۱۱۹ عن الربیع بن سلیمان عن عبداللہ بن یوسف عن الہیثم الخ الا ان فیہ ذکر القصۃ ایضا ای وقعت الواقعۃ فی عہدہ علیہ السلام ولیعلم ان فی ذلک الحدیث قلب من
الراوی واسار فی ذکر ترتیب الفاظ الحدیث فلا تقرؤا بشیء من القرآن اذا جہرت الا بام القرآن وعندی انہ من الراوی واقول ان اعلال ابن تیمیۃ ہذا غیر جار ویمکن فی وجہ الاعلال بان فی حدیث
عبادۃ بانہ روی عنہ ثلث مضامین احدہا انہ قرأ بنفسہ فسألہ سائل لم قرأت خلف الامام فتمسک بعموم حدیث لاصلوٰۃ لمن لم الخ وما احتج بالقصۃ ولیس فیہ ذکر القصۃ الواقعۃ فی عہدہ علیہ السلام
وہذا اقوی سندًا والثانی ما بین ایدینا من حدیث الباب والثالث قولہ علیہ السلام لا[...]ۃ لمن لم یقرأ بفاتحۃ الکتاب ولا قصۃ فیہ اصلا ہذا ایضا صحیح والحدیث بالمضمون الاول مروی عن
نافع بن محمود والحدیث الثالث مروی عن محمود بن ربیع واخطأ مکحول فی الجمع بین ما عندہ عن نافع وما عندہ عن محمود وتفرد مکحول فی ذکر القصۃ والحدیث القولی فالعلۃ ہذا لا ما قال ابن تیمیۃ **واعلم**
انہ قد سمی البخاری فی الجزء فانہ ذکر فی السند ابن ربیع وکتب الکاتب ابن ربیعۃ وزعمہ البخاری محمود بن ربیع انہ ہو نافع بن محمود بن ربیع وسہا الحافظ حیث قال ان حدیث عبداللہ بن عمرو

[ع۵] اقول ان فی فما زاد عطف المفرد علی المفرد فیقرب الی وجوب ما بعد الفاء وما قبلہا ۱۲

الصبح فثقلت علیه القراءۃ فلما انصرف قال انی ارٰکم تقرؤن وراء امامکم قال قلنا یارسول الله ای والله قال لاتفعلوا الا بام القران فانه لاصلوٰۃ لمن لم یقرأ بها قال
وفی الباب عن ابی هریرۃ وعائشة وانس وابی قتادۃ وعبدالله بن عمرو **وقال** ابوعیسی حدیث عبادۃ حدیث حسن **وروی** هذا الحدیث الزهری عن محمود
بن الربیع عن عبادۃ بن الصامت عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لاصلوٰۃ لمن لم یقرأ بفاتحة الکتاب **وهذا** اصح والعمل علی هذا الحدیث فی القراءۃ خلف الامام عند اکثر
اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین **وهو** قول مالك بن انس وابن المبارك والشافعی واحمد واسحٰق یرون القراءۃ خلف الامام **باب** ما جاء فی
ترك القراءۃ خلف الامام اذا جهر بالقراءۃ **حدثنا** الانصاری نا معن نا مالك عن ابن شهاب عن ابن اُکیمة اللیثی **عن** ابی هریرۃ ان رسول الله صلی الله علیه وسلم
انصرف من صلوٰۃ جهر فیها بالقراءۃ فقال هل قرأ معی احد منکم انفا فقال رجل نعم یا رسول الله قال انی اقول مالی اُنازع القراٰن قال فانتهی الناس عن القراءۃ مع

قوی سنده البخاری کما فی التهذیب والحال ان البخاری متردد فیه وسها الحافظ حیث قال فی تلخیص الحبیر ان البخاری صحح حدیث محمد بن اسحاق والحال ان البخاری متردد فیه نعم
اخرجه فی جزء القراءۃ. **قوله** وفی الباب الخ روایة ابی هریرۃ رض لیست فی الصلوٰۃ الجهریة بل فی السریة وروایة عائشة فی وجوب الفاتحة کما فی مسلم وقدم مذهب عائشة فی کتاب القراءۃ
ص ۶۶ وروایة انس مختلفة فی الرفع ای الاتصال والارسال وقالوا ان الصواب الارسال کما قال الدارقطنی فی علله وفیه الا ان یقرأ احدکم بفاتحة الکتاب فی نفسه وهو ایضا فی السریة لا الجهریة والحمل
علی الجهریة بعید کل البعد ونقول ان اسرار القراءۃ فی الصلوات النهاریة والجهر فی الصلوات اللیل مجمع علیه فقول الشافعی بالاسرار للمقتدی فی الجهریة غیر المجمع علیه فلابد من دلیل قوی غایة القوۃ وحمل
مالک حدیث انس فی نفسک الخ علی ما حملت قبل. **قوله** وهو قول مالك بن انس هذا خلاف الواقع فان مالکا ینفی القراءۃ فی الجهریة کما فی مؤطاه ص ۲۸ وکذلک مذهب ابن
المبارک لا یوافق الشافعی فی الجهریة کما سیأتی فی الترمذی وکذلک لیس مذهب احمد مذهب الشافعی کما سیأتی وکذلک لیس مذهب اسحٰق بن راهویه مذهب الشافعی کما هو موجود فی الخارج
فلا یصح قول الترمذی الا بحمله علی انهم قائلون بالقراءۃ خلف الامام فی الجملة **باب** ترک القراءۃ خلف الامام فی ما جهر الامام هذا الباب للعراقیین بل للجمهور **قوله** مالی
انازع فی الخ قال رجل فاضل حنفی ان لفظ المنازعة یدل علی ان الفاتحة حق الامام ویختلس المقتدی عنه ولیس حقه فان المنازعة خلس حق الغیر بالخصومة وانی متردد فی هذا فان فی المنازعة
محاورۃ خاصة فصیحة وهو اخذ الکلام نوبة نوبة کما قال الاعشی ؎ نازعتهم قضب الریحان متکئا ؛ وقهوۃ مزۃ راووقها خضل ؛ وقال الحویدرۃ او الحادرۃ ؎ واذا تنازعک الحدیث رأیتها ؛ حسنا
بتسمها لذیذ المکرع ؛ **قوله** قال فانتهی الناس الخ قال الشافعیة انه قول الزهری ولیس قول ابی هریرۃ فیکون مرسلا واقول اولا ان الزهری رأی عمل کثیر من الصحابة فلا یکون قوله مخالفا لهم
وثانیا ان الجمهور من المحدثین من ابی داؤد والذهلی والبخاری وغیرهم علی انه قول الزهری والحق انه قول ابی هریرۃ ومنشأ حکمهم ان الزهری روی الحدیث ولما روی عن ابی هریرۃ فانتهی الناس
لم یبلغ صوته بعض تلامذته فلم یسمع وسأل عن الآخر ما قال الزهری قال قال الزهری فانتهی الناس عن القراءۃ فزعم المحدثون انه قول الزهری من جانبه والدلیل علی هذا ما فی ابی داؤد ص ۱۲۰ قال
ابن السرح فی حدیثه قال معمر عن الزهری قال ابو هریرۃ فانتهی الناس الخ وقال عبدالله بن محمد الزهری من بینهم قال سفیان وتکلم الزهری بکلمة لم اسمعها فقال معمر انه قال فانتهی الناس عن القراءۃ
الخ ونظائر هذا عندی کثیرۃ وقالوا فیها انه قول من الراوی کما قالوا ههنا وهو فی الاصل موصول منها ما فی البخاری ص ۶۰۰ حفظت بعضه وثبتنی معمر ومنها ما فی الترمذی المجلد الثانی وهو عین نظیر
ما فی ابی داؤد وفی کتاب القراءۃ للبیهقی بسند قوی عن ابی هریرۃ قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ما کان من صلوٰۃ یجهر فیها الامام بالقراءۃ فلیس لاحد ان یقرء معه ومر علیه البیهقی فی کتاب
القراءۃ وقال انه منکر ولو صح الخ واقول کیف یقال بانه منکر مع ثقة الرجال وحدیث الباب لنا وقال مولانا المرحوم الکنگوهی ان حدیث الباب ناسخ للاباحة المستفادۃ من حدیث الباب
السابق وبناء علی کون حدیث الباب غیر ذلک الحدیث ونقل الحافظ ابوبکر الحازمی فی کتاب الناسخ والمنسوخ ان بعض العلماء علی تعدد الحدیثین فاذا کان حدیث الباب غیر ذلک الحدیث
فمن الظاهر ان حدیث الباب متأخر عن ذلک الحدیث ویظن ان الحدیثین واحد وفی حدیث الباب فی ابی داؤد وقال راو واظن انها الصبح وقال راو انها الصبح بالجزم لکنه یلزم الخلاف
بین الحدیثین فان فی السابق ذکر قراءۃ الفاتحة خلف الامام وفی حدیث الباب انتهاء الناس عن القراءۃ فاقول انه علیه السلام استثنی الفاتحة لکنه کان غیر مرضی عنده علیه السلام ولما زعم
الصحابة عدم رضاءه علیه السلام انتهی عنها الجمهور الا عبادۃ فعبر الراوی بفانتهی الناس عن القراءۃ فیکون الحدیثان متحدا ثم نکتة ترک ابی هریرۃ ذکر اجازته علیه الصلوٰۃ والسلام الفاتحة انه لو ذکر مع قوله
فانتهی الناس عن القراءۃ لما صار الکلام مربوطا ومسددا کلام ابی هریرۃ وغرضه بیان انتهاء الناس عن القراءۃ وترکهم القراءۃ ولا مدخل استثناء الفاتحة فی غرضه ومسدده ثم قال الشافعیة ولو سلمنا ان
فانتهی الناس عن القراءۃ قول ابی هریرۃ لکان المراد من الانتهاء الانتهاء عن الجهر واقول ان هذا التاویل محض تاویل لا یقبله العقل السلیم ولو قیل انهم ترکوا السورۃ وانتهوا عنها لا عن الفاتحة فلابد من
النص علیه ولما حققت من مذهب ابی حنیفة عدم جواز القراءۃ فی الجهریة وجوازها فی السریة مع اختیار ترکها فیها فاذکر الادلة فلنا فی السریة ثلثة احادیث احدها حدیث من کان له امام فقراءۃ الامام
له قراءۃ اخرجه الدارقطنی والبیهقی مرسلا ووصله ابوحنیفة وقالا الصواب الارسال وتکلم الدارقطنی فی وصل ابی حنیفة وذکره جابر بن عبدالله ورد تکلمه فی حقه واقول ان حدیث من کان له امام فقراءۃ
الامام له قراءۃ صحیح بلا ریب واما قول انه مرسل فجوابه من ثلثة اوجه الاول انه لو سلمنا ان الصواب الارسال کما اعترفتم فنقول ان المرسل المؤید بفتیا الصحابة یکون مقبولا عند المحدثین بلا نکیر ووافقه کثیر من
فتاوی الصحابة حتی ان الفاظ بعض الفتاوی قریبة من الفاظ الحدیث منها فتوی ابن عمر اخرجها مالک فی مؤطاه ومنها فتوی زید بن ثابت اخرجها مسلم فی صحیحه باب سجدۃ التلاوۃ ومنها فتوی جابر
بن عبدالله اخرجها الترمذی فی سننه کما سیأتی فلا وجه لترکه والوجه الثانی ان منتهی السند المرسل عبدالله بن شداد واقر الحافظ فی الفتح بکونه صحابیا صغیرا وعن احمد بن حنبل انه وجد رؤیة علیه السلام
ولم یسمع عنه فیکون مرسل الصحابی ومن المعلوم ان مرسل الصحابی مقبول بلا ریب فانهم اتفقوا علی قبول مراسیل الصحابة والوجه الثالث ان الشیخ ابن همام اخرج الحدیث متصلا من مسند

۱؎ **قوله** القراءۃ ذهب ابوحنیفة الی ان المقتدی لا یقرأ الفاتحة فی السریة ولا فی الجهریة لقوله تعالی واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لان الانصات لا یخص الجهریة فیجزی علی اطلاقه
فیجب السکوت عند القراءۃ مطلقا هذا بناء علی ان ورود الآیة فی القراءۃ فی الصلوٰۃ واخرج البیهقی عن الامام احمد قال اجمع الناس علی ان هذه الآیة فی الصلوٰۃ بما ورد فی القراءۃ خلف الامام
ذکره الشیخ فی اللمعات وایضا قال صلی الله علیه وسلم من کان له امام فقراءۃ الامام له قراءۃ وثبت بطرق صحیحة منها ما روی محمد فی موطاه قال اخبرنا ابوحنیفة ثنا ابوالحسن موسٰی بن ابی عائشة عن
عبدالله بن شداد عن جابر رض عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من صلی خلف الامام فان قراءۃ الامام له قراءۃ انتهی قال ابن الهمام فیعارض حدیث مالی انازع الحدیث وکذا ما رواه ابوداؤد
والترمذی عن عبادۃ بن الصامت لا تفعلوا الا بام القرآن ویقدم لتقدم المنع علی الاطلاق ولقوۃ السند فان حدیث المنع اصح ثم قد عضد بطرق کثیرۃ عن جابر وان ضعفت وبمذاهب الصحابة حتی
قال صاحب الهدایة ان علیه اجماع الصحابة انتهی ای اکثرهم لا یقال ان حدیث جابر ای من کان له امام فقراءۃ الامام له قراءۃ المراد به ما سوی الفاتحة بدلیل حدیث الباب عن عبادۃ لان جابرا
رضی الله عنه راوی الحدیث ثبت عنه بطریق صحیح ان المأموم لا یقرأ الفاتحة ایضا منها ما اورده المؤلف بعد باسناد صحیح حدثنا اسحاق بن موسٰی الانصاری نا معن نا مالک عن ابی نعیم وهب
بن کیسان انه سمع جابر بن عبدالله یقول من صلی رکعة لم یقرأ فیها بام القرآن فلم یصل الا ان یکون وراء الامام وکذا رواه مالک فی مؤطا وابن ابی شیبة فی مصنفه ورواه الطحاوی مرفوعا فی معانی
الآثار وکذا لا یسمع ان یحمل حدیث من کان له امام علی الصلوات الجهریة دون السریة لان وروده فی صلوٰۃ الظهر او العصر قال محمد فی المؤطا اخبرنا اسرائیل عن موسٰی بن ابی عائشة عن عبدالله بن
شداد قال ام رسول الله صلعم الناس فی العصر قال فقرأ رجل خلفه فغمزه الذی یلیه فلما ان صلی قال لم غمزتنی قال رسول الله صلی الله علیه وسلم قدامک فکرهت ان تقرأ خلفه فسمع النبی صلعم فقال من کان
له امام الحدیث ۱۲

رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يجهر فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم من الصلوات بالقراءة حين سمعوا ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم **وفی** الباب عن ابن مسعود وعمران بن حصين وجابر بن عبد الله **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن وابن اكيمة الليثي اسمه عمارة ويقال عمرو بن اكيمة **وروى** بعض اصحاب الزهري هذا الحديث وذكروا هذا الحرف قال قال الزهري **فانتهى** الناس عن القراءة حين سمعوا ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم **وليس** في هذا الحديث ما يدخل على من رأى القراءة خلف الامام **لان** ابا هريرة هو الذي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا الحديث **وروى** ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من صلى صلوة لم يقرأ فيها بام القرآن فهي خداج غير تمام **فقال** له حامل الحديث اني اكون احيانا وراء الامام **قال** اقرأ بها في نفسك **وروى** ابو عثمان النهدي عن ابي هريرة قال امرني النبي صلى

تفسیر للخداج ١٢

احمد بن منيع الستاذ البخاري وغيره بسند على شرط الشيخين صورة السند هذا حدثنا اسحق الازرق انا سفيان وشريك عن موسى بن ابي عائشة عن عبد الله بن شداد عن جابر بن عبد الله وليس في هذا السند ابو حنيفة فلا يكون ابو حنيفة متفردًا واما تفصيل رواة الاسناد فاسحاق الازرق من رواة الصحيحين وسفيان هو الثوري وشريك هو ابن عبد الله النخعي وموسى بن ابي عائشة ثقة اتفاقا وعبد الله وجابر صحابيان وفي البدر المنير حاشية فتح القدير لابي حسن السندهي حكاية ولا ذهبا تصحيح احمد بن منيع والحكاية ان العلامة قاسم بن قطلوبغا كتب لحضرة شيخه الشيخ ابن همام يسأله عن مأخذ حديثه وقدوته في تصحيح الحديث فاجاب الشيخ اخذته من اتحاف المهرة بزوائد المسانيد العشرة للبوصيري (**فائدة**) اختلف الناقلون في تعيين اسم الكتاب فقيل اتحاف المهرة وقيل اتحاف الخيرة وقيل اتحاف الخيرة والمعروف الاول وفيه قال البوصيري اخذت بقراءة السند بحضرة الشيخ حافظ الدنيا فما وصلت الى متن الحديث قال الحافظ هذا انه حديث من كان له امام فقراءة الامام له قراءة فتعجبت من ذكار الحافظ اقول عرضت الحكاية على شيخنا مولانا دام ظله العالي على رؤس المسترشدين فقال ان الحافظ لم يرض بالحديث قلت ان الحافظ وان لم يرض به لكنه لم يقدر على بيان العلة ايضا فالحاصل ان الحديث صحيح واما انا فوجدت الحديث في النسخة التي تحت مطالعتي لاتحاف المهرة لكني اقطع بان الحديث صحيح وان في نسختي سقطا من الناسخ فان القصة المفصلة المذكورة لا يمكن انكارها ثم اخرجه الشيخ ابن همام بسند آخر من مسند عبد بن حميد عن ابي نعيم فضل بن دكين عن حسن بن صالح الخ وقال انه صحيح على شرط مسلم واقول فيه تردد فان في سنده جابر الجعفي ولعله ليس من المزيد في متصل الاسانيد كما هو مذكور في سنن ابن ماجة ص ٦١ ولكن السند الذي وجده الشيخ حذف منه جابر وربما يقلد الشيخ جمال الدين الزيلعي ولم يات بالزائد على تخريج الزيلعي الا في عدة مواضع منها ما في باب المهر ومنها ما في باب التطوع ومنها ما في هذا الموضع الحديث الذي نحن فيه ثم ان قيل ان في حديث من كان له امام فقراءة الامام له قراءة احتمال وهم الراوي وخطاءه ونقول لا يمكن هذا الاحتمال فان فتاوى الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين مؤيدة له بما اذا كانت الفاظ الفتاوى قريبة من الفاظ الحديث المرفوع واعلم ان حديث من كان له امام فقراءة الامام له قراءة اخرجه الحاكم ولم اجده في نسخة المستدرك وانما ذكره ابن الهمام بسند ابي حنيفة وفيه ذكر صلوة الظهر وذكر ان الرجلين تنازعا بعد الفراغ عن الصلوة. فقال احدهما بالقراءة خلف الامام وقال الآخر بتركها فقال النبي صلى الله عليه وسلم من كان له امام فقراءة الامام له قراءة فدل الحديث على ترك القراءة في السرية ولكنه لا يدل عدم جوازها في السرية نعم يدل على تركها في السرية ولنا حديثان آخران في تركها في السرية واما ادلة عدم جوازها في الجهرية فكثيرة منها آية واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحمون واجاب عنها الشوافع شافيا ونقل الزيلعي عن البيهقي عن احمد بن حنبل اجمع العلماء على ان الآية واردة في الصلوة وقال رجل ان البيهقي لم ينقل عن احمد في كتاب القراءة وغرضه الاعتراض على الزيلعي اقول ان الزيلعي لم يحل الى كتاب القراءة ليلزم ذلك الرجل الجاهل على ان ابا عمر ايضا نقل عن احمد بن حنبل في التمهيد الا ان الزيلعي نقل بالسند بخلاف ابي عمرو من ادلتنا حديث الباب اخرجه مالك في الموطأ وحسن الترمذي وصححه ابو حاتم وحديث واذا قرأ فانصتوا قد صححه احمد بن حنبل وابو بكر بن اثرم تلميذ احمد وابن جرير في تفسيره وابو عمر وابن حزم الاندلسي وزكي الدين المنذري والحافظ ابن حجر العسقلاني وكل من الحنابلة والموالك والاحناف واخرجه ابو داؤد والنسائي حديث واذا قرأ فانصتوا عن ابي موسى وابي هريرة صححهما مسلم فانه اخرج حديث ابي موسى في تشهد مسلم وسأله تلميذه عن حديث ابي هريرة فاجاب مسلم بانه صحيح ولنا حديثان صحيحان في كتاب القراءة احدهما في ص ٩٩ حدثنا ابو الحسن علي بن احمد بن الطامي المقرئ نا احمد بن سلمان الفقيه نا ابراهيم بن الهيثم نا آدم نا ابن ابي ذئب نا محمد بن عمرو عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان من صلوة يجهر فيها الامام بالقراءة فليس لاحد ان يقرأ فيها الخ وقال البيهقي هذه رواية منكرة لم اجدها فان صحت فالمراد بها ليس لاحد ان يجهر بها او يقرءها مع سورة الخ فكلامه يشير الى الصحة ولا يمكن انكار هذه الرواية ورجال السند ثقات فان ابا الحسن علي بن احمد ليس من رواة الستة لانه متأخر عنهم نعم ثقة وترجمته موجودة في الانساب تحت لفظ الحمامي واما احمد بن سلمان ففي اكثر الكتب سلمان بلا ياء وفي بعضها سليمان بالياء وظني انه بالياء ولقبه نجاد في تذكرة الحفاظ وابراهيم ثقة وآدم بن ابي اياس من رجال الصحيحين وكذلك ابن ابي ذئب واما محمد بن عمرو فمن رجال مسلم ومحمد بن عبد الرحمن ثقة مشهور ورواية اخرى لنا عن ابي هريرة بواسطة عبد الرحمن بن اسحق في كتاب القراءة وضعفها البيهقي من جانب عبد الرحمن والحال انه مدني وهو ثقة وليس بواسطي وهو ضعيف ولنا ادلة أخر لا اذكرها. **واعلم** ان تلخيص الدعوى ان آية واذا قرئ القرآن فاستمعوا له الخ نزلت في مكة ودلت على نفي القراءة خلف الامام في الجهرية ثم ورد حديث لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب في المدينة في حق الامام والمنفرد وكذلك قال احمد في الصفحة اللاحقة ان الحديث في حق المنفرد ولا تعلق للحديث بالمقتدي ولا يتناوله ثم بعده قرأ رجل في الفجر خلفه عليه الصلوة والسلام بدون تعليم من صاحب الشريعة فقال النبي الكريم ان كنتم لا بد فاعلين فليقرأ احدكم في نفسه وكذلك ورد حديث محمد بن اسحق وفي هذا الحديث احالة الى ما سبق اولا فلا يتناول الحديث المقتدي فان حال المقتدي كان مفروغا عنه حين نزول الآية فلا يكون في حديث ابن اسحق الا استشهادًا وعرضت الاباحة غير مرضية ومرجوحة فكف جمهور الصحابة لما رأوا الاباحة العارضة غير مرضية وهذا المذكور سابقا كان على مشرب مولانا المرحوم ويمكن لنا بحث آخر ولكنه بحث وافحام الخصم ولا ينبغي الاباحة ايضا على هذا ويكون فيه تسليم تناول الحديث المقتدي وهو انه في الحديث لا تفعلوا الا بام القرآن فعل القراءة واعم من قراءة الفاتحة حقيقة كما في حال الامام والمنفرد او حكمًا كما في حق المقتدي وكذلك يقال في فانه لا صلوة لمن لم يقرء بها حقيقة او حكمًا فيكون في الحديث احالة الى الاحاديث الأخر الدالة على قراءة الامام والمنفرد وسكوت المقتدي ونظيره كما يقال لا تفعلوا الا بالاذان لقوم يثوبون تثويب بدعة فليس مراده ان يؤذن كل واحد منهم بنفسه ويمكن ان يقال ان لا تفعلوا الا بام القرآن من قبيل قتلوه بنو فلان اي صدر فيهم فعل القتل لا ان قتله كل واحد وباشر بقتله كما في آية واذ قتلتم نفسا فادارأتم فيها الخ ولكن هذا البحث لاسكات المناظر وليس حقيقة الامر **قوله** ما يدخل من الدخل بمعنى الغش لا من الدخول **قوله** وفي الباب ثبت القراءة في السرية وتركها عن ابن مسعود وحديث عمران بن حصين اخرجه مسلم وغيره حين قرأ سبح اسم ربك الاعلى الخ واقول انه قرأ سبح اسم ربك الاعلى بدون قراءة الفاتحة واما حديث جابر فيأتي في الكتاب عن قريب **قوله** فهي خداج الخ خدجت الناقة من المجرد اذا ولدت قبل تمام المدة كان الفصيل تام الاعضاء او غيرها واخدجت الناقة من المزيد اذا ولدت فصيلاً ناقص الاعضاء سواء كان على تمام المدة او قبلها ومنه الخديجة اسم من اسماء نساء العرب وبعض علماء اللغة لا يذكرون الفرق بين المجرد والمزيد فدل الحديث على ان الصلوة بدون الفاتحة ناقصة غير باطلة كما يقول الاحناف ولا يلزم على هذا دخال المكروه تحريمًا في امر الشارع فانه ليس ههنا امر بل نفي الشيء بانتفاء شيء آخر بخلاف آية فاقرؤا ما تيسر من القرآن او حديث فاقرؤا بما تيسر معك من القرآن او حديث ضعيف السند من تشهد تمت صلوته قال الشيخ عبد الحق الدهلوي رحمه الله ان الحديث يدل على عدم ركنية السلام فيلزم منه دخال الكراهة تحريمًا في امر الشارع وذا غير جائز وفي كتبنا تصريح انه اذا احدث بعد التشهد يذهب ويتوضأ ثم يأتي ويسلم. **قوله** اقرأ بها في نفسك الخ هذا مقيد بالصلوة السرية ولا يكون في الجهرية لما في كتاب القراءة للبيهقي من مذهب ابي هريرة وعائشة رضي الله عنهما في موطا مالك ص ٢٨ ومن فاتته فاته خير كثير الخ قال البخاري في جزء القراءة بان مدرك الركوع ليس بمدرك الركعة ولم يقل بادراكها بادراكه الا من قال بترك القراءة خلف الامام وذكر من موافقيه ابا هريرة رضي الله عنه وينالفه صراحة ما في موطا مالك ص ٢٨ واتى البخاري باثر ابي هريرة الذي يوهم الى وفاق البخاري ولكن مراد ذلك

اللہ علیہ وسلم ان انادی ان لاصلوٰۃ الا بقراءۃ فاتحۃ الکتاب واختار اصحاب الحدیث ان لا یقرأ الرجل اذا جھر الامام بالقراءۃ **وقالوا** یتبع سکتات الامام **وقد** اختلف اھل العلم فی القراءۃ خلف الامام **فرای** اکثر اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین ومن بعدھم القراءۃ خلف الامام **وبہ** یقول مالک وابن المبارک والشافعی واحمد واسحٰق **وروی** عن عبد اللہ بن المبارک انہ قال انا اقرأ خلف الامام والناس یقرأون الا **قوم** من الکوفیین واری ان من لم یقرأ صلوتہ جائزۃ و شدد قوم من اھل العلم فی ترک قراءۃ فاتحۃ الکتاب وان کان خلف الامام **فقالوا** لا تجزئ صلوٰۃ الا بقراءۃ فاتحۃ الکتاب وحدہ کان او خلف الامام **وذھبوا** الی ما روی عبادۃ بن الصامت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقرأ عبادۃ بن الصامت بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم خلف الامام **وتاول** قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لاصلوٰۃ الا بقراءۃ فاتحۃ الکتاب **وبہ** یقول الشافعی واسحٰق وغیرھما **واما احمد** بن حنبل فقال معنی قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لاصلوٰۃ لمن لم یقرأ بفاتحۃ الکتاب اذا کان وحدہ **واحتج** بحدیث جابر بن عبد اللہ حیث قال من صلی رکعۃ لم یقرأ فیھا بام القرآن فلم یصل الا ان یکون[1] وراء الامام **قال** احمد فھذا رجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم تاول قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لاصلوٰۃ لمن لم یقرأ بفاتحۃ الکتاب ان ھذا اذا کان وحدہ **واختار** احمد مع ھذا القراءۃ خلف الامام وان لا یترک الرجل فاتحۃ الکتاب وان کان خلف الامام **حدثنا**[297] اسحٰق بن موسی الانصاری نا معن نا مالک عن ابی نُعیم وھب بن کیسان **انہ سمع** جابر بن عبد اللہ یقول من صلی رکعۃ لم یقرأ فیھا بام القرآن فلم یصل الا ان یکون وراء الامام ھذا حدیث حسن صحیح **باب**[229] **ما** یقول عند دخولہ المسجد **حدثنا**[298] علی بن حُجر نا اسمٰعیل بن ابراھیم عن لیث عن عبد اللہ ابن الحسن

الا ان المسبوق یجب علیہ ان یدرک الامام قبل انحطاطہ الی الرکوع ولا یجب وجدان الفاتحۃ فلا یختلط ثم رأیت مذھب ابی ھریرۃ بعین ما ذکرت من انہ یقول ان یدرک المقتدی امامہ قبل انحطاط الامام ولا یجب وجدان الفاتحۃ لوجدان الرکعۃ وان ادرک امامہ بعد انحطاطہ فلم یدرک الرکعۃ ذکرہ ابن رشد فی البدایۃ. **واعلم** ان ما فی مؤطا مالک ص ۴۴ فھو من البلغات ولکن ابا عمرو صنف التمھید لوصل مبلغات مالک ووصل کلھا الا اربعۃ وما ذکر البخاری فی جزء القراءۃ من مذھبہ لا یوافقہ السلف ولا علماء المذاھب الاربعۃ الا ابو بکر الضبعی تلمیذ ابن خزیمۃ وتقی الدین السبکی والشوکانی ثم رجع الشوکانی فی الفتح الربانی ونسب الی ابن خزیمۃ وفاق البخاری وقال الحافظ وجدت فی صحیحہ خلافہ اقول انہ کان مذھب تلمیذہ ابی بکر فنسب الی ابن خزیمۃ سھوًا ھذا المذکور من حمل اقرء بھا فی نفسک علی السریۃ لما فی کتاب القراءۃ حقیقۃ الامر واما ما قال المدرسون من ان المراد بالقراءۃ فی نفسہ التدبر والتفکر[12] فلا یوافقہ اللغۃ فانہ لم یثبت معنی التفکر للقراءۃ فی النفس نعم ثبت التفکر معنی القول فی النفس ویمکن لنا حمل القراءۃ فی نفسک علی السریۃ بدون الالتفات الی ما فی کتاب القراءۃ بان الاسرار فی صلوات النھار والجھر فی صلوات اللیل مما اجمع علیہ واقول الاسرار فی الصلوات الجھریۃ کما یقول الشافعیۃ للمقتدی غیر ما اجمع علیہ فنحمل قول ابی ھریرۃ علی ما اجمع علیہ وعلی الشوافع ذکر نص شاف فی ما ادعوا. **قولہ** یتبع سکتات الامام قال الشافعیۃ المستحب للامام ان یسکت لیأتی المقتدی بالفاتحۃ واقول انہ خلاف قواعد الشریعۃ فان الشریعۃ تنبئ بانما جعل الامام لیؤتم بہ الخ وتجعل الشریعۃ الامام متبوعًا ولزم علی ما قالوا کونہ تابعًا وذکر الشوافع اربع سکتات منھا سکتۃ بعد ولا الضالین قبل آمین قدر ما یسع فیہ فاتحۃ المقتدی ویلزم علیھم اشکالات کثیرۃ ذکرتھا فی باب آمین وایضا ما من حدیث یدل علی ھذہ السکتۃ الطویلۃ حتی ان اختلف صحابیان فی وجودھا ایضا کما مر سابقًا وبالجملۃ یلزم اشکالات علی قول القراءۃ خلف الامام فی الصلوٰۃ الجھریۃ. **قولہ** وتاول التاول فی عرف السلف والحدیث بیان المصداق لا ما تعارف بین اھل العصر من صرف الکلام عن ظاھرہ **قولہ** واختار احمد مذھب احمد القراءۃ خلف الامام فی السریۃ کما فی فتاوی ابن تیمیۃ وفی الجھریۃ اذا کان المقتدی بموضع لا یبلغہ صوت قراءۃ الامام **قولہ** سمع جابر بن عبد اللہ یقول الخ ھذہ فتوی جابر والاکثر وقفوھا علی جابر والبعض رفعوہ الی صاحب الشریعۃ کما فی الطحاوی ص ۱۲۸ لکنہ فیہ کلام من وجھین احدھما انہ مروی بسند مالک ووقفہ مالک فی موطاہ بھذا السند والثانی ان فی سندہ یحیی بن سلام وھو متکلم فیہ وثقہ اربعۃ من ائمۃ الحدیث وفیہ شئ آخر اخذہ البیھقی وھو ان فی الطحاوی ص ۱۲۸ قال قلت لمالک ارفعہ قال خذوا برجلہ الخ فزعم البیھقی ان مالکًا شنع علی رفعہ واقول لعلہ لم یشنع علی رفعہ بل غرض مالک ان المسئلۃ ھکذا فغضب مالک تعنتہ فی المسئلۃ فالحاصل ان قول جابر مختلف فی رفعہ ووقفہ **قولہ** عن ابی نعیم روی ابو نعیم ھھنا موافقا لنا وروی فی سنن الدارقطنی عن عبادۃ حدیثہ موافقا للشافعیۃ واخرج العینی فی العمدۃ حدیث عبادۃ بسند ابی نعیم من مستدرک الحاکم وعبارتہ یدل علی جزمہ بان راوی حدیث عبادۃ ھو ابو نعیم وھب بن کیسان ولکنی متردد فی ھذا لان وھب بن کیسان یروی عن الصحابۃ الصغار والکبار الذین طالت اعمارھم وربما یروی عن ابن عمر وجابر وقد یروی عن ابی ھریرۃ ایضا واما عبادۃ فمتقدم الوفاۃ ولان ارباب کتب الرجال ما ذکروا اخذ وھب بن کیسان عن عبادۃ فلھذا صرت مترددا ثم رأیت الذھبی تردد فیہ فی تلخیص المستدرک **واعلم** ان لنا فی نفی القراءۃ ما فی مصنف عبد الرزاق عن موسی بن عقبۃ وھو من صغار التابعین انہ روی النھی عن القراءۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابی بکر رضی اللہ عنہ وعمر رضی اللہ عنہ فیکون ھذا مرفوعًا حکمًا واللہ اعلم وعلمہ اتم. المراجعۃ الی ما سبق من رفع الیدین ومسئلۃ آمین فاذکر وجہ ترک رفع الیدین واخفاء آمین فاقول ان حدیث الترک حدیث ابن مسعود وفی الرفع احادیث کثیرۃ ولم یتکلم فی حدیثنا الا من اختار عمل رفع الیدین مثل البخاری لا غیرہ کالنسائی وابی داؤد والترمذی وغیرھم ویتوھم من ھذا ان ترک الرفع حامل لوحدۃ الحدیث وکثرۃ احادیث الرفع ولکنی ادعی ان احادیث الترک کثیرۃ فان کثیرا من الصحابۃ یروون صفۃ صلوتہ علیہ السلام ولا یذکرون رفع الیدین وانی ادمجھم فی رواۃ الترک ثم ان قیل انھم ساکتون والساکت یحمل علی الناطق فاقول انھم لیسوا بساکتین بل نافون وتوضیح ھذا موقوف علی ما قال ابن تیمیۃ تحت اختیارہ اخفاء بسم اللہ ان الجھر بالتسمیۃ نادر والاخفاء کثیر لان اکثر الاحادیث خالیۃ عن ذکر جھر التسمیۃ ولا یقال یحمل الساکت علی الناطق لانھا لیست ساکتۃ بل نافیۃ فان المتھم بذکرہ ھو الشئ الوجودی ولا یتعرض الراوی الی ذکر الشئ العدمی لانہ غیر معقول فعلی ھذا الساکت عن ترک رفع الیدین نافٍ فتصیر ذخیرۃ الترک کثیرۃ من ذخیرۃ الرفع واما حدیث ابن مسعود حیث تعرض الی ذکر ترک رفع الیدین فایضا غنیمۃ ونعمۃ غیر مترقبۃ لتعرضہ الی الشئ العدمی فعلم ان ترک رفع الیدین کثیر عملاً فی عھدہ علیہ السلام ولکنہ قلیل ذکرًا لانہ شئ عدمی فھذا الکلام مما یشفی ما فی الصدور وھذا ھو حقیقۃ الحال وان قیل ان رفع الیدین عزیمۃ وترکہ رخصۃ والعمل بالعزیمۃ اولی فیستفاد جوابہ مما ذکرت تحت کلام ابن تیمیۃ فی فتاواہ ثم ان قیل ان رفع الیدین عبادۃ والترک ترک عبادۃ نقول ان جواب الثانیۃ وھی ان ھیأۃ الیدین فی کل رکن تکون مناسبۃ لتلک الوظیفۃ کما فی القیام والسجود وغیرھا فعلی ھذا ترک الرفع عبادۃ فھذا وجہ رجحان ترک رفع الیدین ۔۔۔ واما وجہ رجحان اخفاء آمین فھو عمل اکثر السلف باقرار ابن جریر الطبری کما حررت تفصیل کلامہ سابقًا **باب** ما یقول عند دخولہ المسجد عین الشارع علیہ السلام الاذکار فی الاحوال المتواردۃ **قولہ** صل علی محمد الخ قال العلماء ان یصلی الداخل فی المسجد علیہ علیہ السلام الآن ایضا وانی متردد فی مراد الحدیث لعل الغرض منہ دعاء رجل لنفسہ ولما کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم معلما للدعاء لکل واحد لنفسہ وکان علیہ السلام متکلما فعبر بھذہ الدعوۃ واللہ

---

[1] **قولہ** الا ان یکون وراء الامام جاء مثلہ مرفوعا ایضا ذکرہ الطحاوی فی معانی الآثار حدثنا بحر بن نصر ثنا یحیی بن سلام انا مالک عن وھب بن کیسان عن جابر بن عبد اللہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال من صلی رکعۃ فلم یقرء فیھا بام القرآن فلم یصل الا وراء الامام انتہی ولا یجوز القراءۃ خلف الامام لا فی السریۃ ولا فی الجھریۃ کما ھو مذھب الحنفیۃ ویؤیدہ الآثار ایضا منھا ما ذکر الطحاوی فی معانی الآثار حدثنا ابن وھب ابی مخرمۃ عن ابیہ عن عطاء بن یسار عن زید بن ثابت سمعہ یقول لا یقرأ المؤتم خلف الامام فی شئ من الصلوٰۃ ومنھا ما رواہ محمد رحمہ اللہ تعالی فی المؤطا عن ابن عمر قال من صلی خلف الامام کفتہ قراءۃ عن ابن عمر باسناد آخر انہ سئل عن القراءۃ خلف الامام قال تکفیک قراءۃ الامام وعن جابر بن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من صلی خلف الامام فان قراءۃ الامام لہ قراءۃ وھذا آخر حدیث النبی ذکرہ محمد ایضا ۱۲

عن امه فاطمة بنت الحسين عن جدتها فاطمة الكبرى قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل المسجد صلى على محمد وسلم وقال رب اغفر لى ذنوبى وافتح لى ابواب رحمتك واذا خرج صلى على محمد وسلم وقال رب اغفر لى ذنوبى وافتح لى ابواب فضلك وقال على بن حجر قال اسمعيل بن ابراهيم فلقيت عبدالله بن الحسن بمكة فسألته عن هذا الحديث فحدثنى به قال كان اذا دخل قال رب افتح لى ابواب رحمتك واذا خرج قال رب افتح لى ابواب فضلك وفى الباب عن ابى حميد وابى اسيد وابى هريرة قال ابوعيسى حديث فاطمة حديث حسن وليس اسناده بمتصل وفاطمة ابنة الحسين لم تدرك فاطمة الكبرى انما عاشت فاطمة بعد النبى صلى الله عليه وسلم اشهرا **باب** ما جاء اذا دخل احدكم المسجد فليركع ركعتين **حدثنا** قتيبة بن سعيد نا مالك بن انس عن عامر بن عبدالله بن الزبير عن عمرو بن سليم الزرقى عن ابى قتادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جاء احدكم المسجد فليركع ركعتين قبل ان يجلس قال وفى الباب عن جابر وابى امامة وابى هريرة وابى ذر وكعب بن مالك قال ابوعيسى وحديث ابى قتادة حديث حسن صحيح وقد روى هذا الحديث محمد بن عجلان وغير واحد عن عامر بن عبدالله بن الزبير نحو رواية مالك بن انس وروى سهيل بن ابى صالح هذا الحديث عن عامر بن عبدالله بن الزبير عن عمرو بن سليم عن جابر بن عبدالله عن النبى صلى الله عليه وسلم وهذا حديث غير محفوظ والصحيح حديث ابى قتادة والعمل على هذا الحديث عند اصحابنا استحبوا اذا دخل الرجل المسجد ان لا يجلس حتى يصلى الركعتين الا ان يكون له عذر قال على بن المدينى وحديث سهيل بن ابى صالح خطأ اخبرنى بذلك اسحق بن ابراهيم عن على بن المدينى **باب** ما جاء ان الارض كلها مسجد الا المقبرة والحمام **حدثنا** ابن ابى عمر وابو عمار الحسين بن حريث قالا نا عبدالعزيز بن محمد عن عمرو بن يحيى عن ابيه عن ابى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الارض كلها مسجد الا المقبرة والحمام وفى الباب عن على وعبدالله بن عمرو وابى هريرة وجابر وابن عباس وحذيفة وانس وابى امامة وابى ذر قالوا ان النبى صلى الله عليه وسلم قال جعلت لى الارض كلها مسجدا وطهورا قال ابوعيسى حديث ابى سعيد قد روى عن عبدالعزيز بن محمد روايتين منهم من ذكره عن ابى سعيد ومنهم من لم يذكره وهذا حديث فيه اضطراب روى سفيان الثورى عن عمرو بن يحيى عن ابيه عن النبى صلى الله عليه وسلم مرسلا ورواه حماد بن سلمة عن عمرو بن يحيى عن ابيه عن ابى سعيد عن النبى صلى الله عليه وسلم ورواه محمد بن اسحق عن عمرو بن يحيى عن ابيه قال وكان عامة روايته عن ابى سعيد عن النبى صلى الله عليه وسلم ولم يذكر فيه عن ابى سعيد وكان رواية الثورى عن عمرو بن يحيى عن ابيه عن النبى صلى الله عليه وسلم اثبت واصح **باب** ما جاء فى فضل بنيان المسجد **حدثنا** بندار نا ابوبكر الحنفى نا عبدالحميد بن جعفر عن ابيه عن محمود بن لبيد عن عثمان بن عفان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من بنى لله مسجدا بنى الله له مثله فى الجنة وفى الباب عن ابى بكر وعمر وعلى وعبدالله بن عمرو وانس وابن عباس وعائشة وام حبيبة وابى ذر وعمرو بن عبسة وواثلة بن الاسقع وابى هريرة وجابر بن عبدالله قال ابوعيسى حديث عثمان حديث حسن صحيح وقد روى

اعلم **قوله** ابواب فضلك خص الفضل بوقت الخروج لان الفضل فى الرزق وهذا تعليم عليه السلام لامته المرحومة. **قوله** حديث حسن الخ حسن الترمذى الحديث مع انقطاعه وذلك فعل فى عدة مواضع لان الحذاق يمشون على ذوقهم ولا يتبعون الضوابط والقواعد **باب** ما جاء اذا دخل احدكم المسجد فليركع ركعتين. هذه الصلوة تحية المسجد سنة عندنا وعند غيرنا وتتادى عندنا فى ضمن الفرائض والسنن ايضا لو صلى وان لم يصل بشئ فى المسجد لم يجز سنة تحية المسجد وقال الشافعية بجوازها فى الاوقات المكروهة ايضا بضابطة حمل العام على الخاص وقال داؤد الظاهرى بوجوب تحية المسجد ولم يقل غيره. **قوله** قبل ان يجلس الخ عمل الجهلة من اهل العصر خلاف نص الحديث وهو جلوسهم قبل اداء الركعتين وهذا من سوء الجهل **باب** ما جاء ان الارض كلها مسجد الا المقبرة والحمام المقبرة بالتاء ما فيه قبور واما الذى فيه قبر واحد لا يطلق عليه المقبرة بل القبر بلا تاء هذا فرق لغة وفى الجامع الصغير لمحمد تكره الصلوة تجاه المقبرة الا ان تكون سترة حائلة او كان المصلى بيمين او شمال من المقبرة وكون الارض كلها مسجدا من خصائص الامة المرحومة واقول كان عيسى عليه السلام سياحا ولعل البيع والكنائس كانت فى الشام كثيرة والله اعلم. **قوله** كان رواية الثورى الخ رجح المرسل وجعل الاتصال مرجوحا **باب** فضل بنيان المسجد **قوله** مثله فى الجنة المماثلة فى الفضل والثواب وفى ان مكانه يكون ذا شرف من ابنية الجنة كما ان المسجد يكون ذا شرف فى الدنيا وليست المماثلة فى الطول والعرض او غيره كما قيل **واعلم** ان المسجد النبوى بنى فى عهده عليه السلام مرتين مرة ستين ذراعا واخرى مائة فى مائة ثم بناه ابوبكر الصديق رضى الله عنه فى عهده على هيأته الاولى وبلا زيادة فى عرصة الارض ثم بناه عمر فى عهده وزاد فى بقعة المسجد واختار الهيأة الاولى الساذجة ثم بناه عثمان وشيده بالاحجار والخشب ولم تكن الاحجار منقوشة بالنقش المتعارف فاعترض السلف على عثمان تشييده المسجد وعدم اختياره الساذجية السابقة مع انه بناه من مال نفسه فلما امتد اعتراضهم قام عثمان خطيبا وتمسك بحديث من بنى مسجدا لله جل مجده بنى الله له مثله فى الجنة واما بناء المسجد النبوى الآن فبناء السلطان عبدالمجيد وقد ميز فى الحدود التى كانت فى عهده عليه السلام وعهد عمر وعهد عثمان وما اطلع بعضهم على تكرار بناء المسجد النبوى فى عهده عليه السلام ونبه عليه الشيخ السيد السمهودى فى الوفاء بدار المصطفىٰ (**مسئلة**) احكام المسجد جائز بلا ريب واما نقشه المتعارف فى عصرنا ففى بعض كتبنا لا باس به من غير مال بيت المال وقيل يكره من غير بيت المال ——— واما من مال بيت المال فغير جائز واقول الآن يجوز القولان الاولان فى النقش من مال المسجد ايضا فان غرض الواقفين فى هذا العصر يكون النقش ولا يهون عنه والله اعلم وفى ابن ماجة رواية ولو كمفحص قطاة الخ وترددوا فى شرحه فانه لا يمكن فيه الصلوة فقالوا اما قالوا منها ما قيل انه فى حق من اشترك فى المتفرقات لبناء المسجد فان من ادخل فيها شيئا قليلا يحرز الثواب ايضا وان تهيأ من متفرقة قدر مفحص قطاة من اجزاء المسجد اقول ان فى الحديث مبالغة ولا تكون

---

١ قوله صلى على محمد الخ يحتمل قبل الدخول وبعده والاول اولى ثم حكمه بعد تعليم امته انه صلى الله عليه وسلم كان يجب عليه الايمان بنفسه كما يجب على غيره فلذا طلب منه تعظيمها بالصلوة منه عليها كما طلب ذلك من غيره ١٢ **٢ قوله** ابواب رحمتك الخ قال الطيبى لعل النكتة فى تخصيص الرحمة بالدخول والفضل فى الخروج ان من دخل اشتغل بما يزلفه الى ثوابه وجنته فيناسب الرحمة واذا خرج اشتغل بابتغاء الرزق الحلال فناسب ذكر الفضل كما قال تعالى فانتشروا فى الارض وابتغوا من فضل الله ١٢ **٣ قوله** فليركع ركعتين امر الاستحباب لا وجوب خلافا للظاهرية والركعتان تحية المسجد او ما يقوم مقامهما من صلوة فرض او سنة فى غير وقت مكروه عندنا او طواف والظاهر من الحديث اختصاص ندبها بمريد الجلوس ويحتمل ان التقييد بالجلوس جرى على الغالب ومن وجد وقت كراهة الصلوة او هو محدث قال اربع مرات سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر زاد بعضهم ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم فقد روى عن بعض السلف ذلك تعدل ركعتين فى الفضل ويؤيده ما صح عن جابر بن زيد الامام الكبير التابعى انه قال اذا دخلت المسجد فصل فيه فان لم تصل فيه فاذكر الله فكانك قد صليت ———

٤ قوله الا المقبرة بفتح الباء وضمها وقال ابن حجر بتثليثها وفى القاموس المقبرة مثلثة الباء وكالمكنسة موضع القبور وقال على القارى اختلفوا فى النهى عن الصلوٰة فى المقبرة والحمام هل هو للتنزيه او للتحريم ومذهبنا الاول ومذهب احمد التحريم بل عدم انعقاد الصلوة وقال شارح المنية فى الفتاوى لا باس بالصلوة بالمقبرة اذا كان فى موضع اعد للصلوة وليس فيه قبر ١٢ **٥ قوله** بنى الله مثله اى مثل المسجد وفى القدر ولكنه انفس منه بزيادات كثيرة او مثله اى مسمى البيت وان كبر مساحة او يريد ان فضله على بيوت الجنة كفضل المسجد على بيوت الدنيا وهذا لمن بنى فى مظنة الصلوة ١٢ مجمع البحار **٦ قوله** عمرو بن عبسة بموحدة ومهملتين مفتوحات ابن عامر بن خلد السلمى ابو نجيح صحابى مشهور اسلم قديما وهاجر احد ثم نزل الشام ١٢ تقريب

عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من بنی للہ مسجدا صغیرا کان او کبیرًا بنی اللہ لہ بیتا فی الجنۃ **حدثنا** بذلک قُتَیْبَۃُ بن سعید نا نوح بن قیس عن عبد الرحمٰن مولی قیس عن زیاد النمیری **عن** انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بھذا **ومحمود** بن لَبِید قد ادرک النبی صلی اللہ علیہ وسلم **ومحمود** بن الربیع قد رأی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھما غلامان صغیران مدنیان **باب** ۲۳۲ ما جاء فی کراھیۃ ان یتخذ علی القبر مسجدا **حدثنا** قُتَیْبَۃُ نا عبد الوارث بن سعید عن محمد بن جُحَادۃ عن ابی صالح **عن** ابن عباس قال لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زائرات[1] القبور والمتخذین علیھا المساجد والسرج قال **وفی** الباب عن ابی ھریرۃ وعائشۃ **قال** ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن **باب** ۲۳۳ ما جاء فی النوم فی المسجد **حدثنا** محمود بن غیلان نا عبد الرزاق نا مَعْمَر عن الزُّھری عن سالم **عن** ابن عمر قال کنا ننام علی عھد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی المسجد ونحن شباب **قال** ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح **وقد** رخص قوم من اھل العلم فی النوم فی المسجد **قال** ابن عباس لا یتخذہ مبیتا ومقیلا **وذھب** قوم من اھل العلم الی قول ابن عباس **باب** ۲۳۴ ما جاء فی کراھیۃ البیع والشراء وانشاد الضَّالّۃ والشعر فی المسجد **حدثنا** قُتَیْبَۃُ نا اللیث عن ابن عَجْلان عن عمرو بن شُعَیب عن ابیہ **عن** جدہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ نھی عن تناشد[2] الاشعار فی المسجد وعن البیع والشراء فیہ وان یتحلق[3] الناس فیہ یوم الجُمُعَۃ قبل الصلوۃ **وفی** الباب عن بُرَیْدَۃ وجابر وانس **قال** ابو عیسی حدیث عبد اللہ بن عمرو بن العاص حدیث حسن وعمرو بن شُعَیب ھو ابن محمد بن عبد اللہ بن عمرو بن العاص **قال** محمد بن اسمعیل رایت احمد واسحق وذکر غیرھما یحتجون بحدیث عمرو بن شُعَیب **قال** محمد وقد سمع شُعَیب بن محمد من عبد اللہ بن عمرو **قال** ابو عیسی ومن تکلم فی حدیث عمرو بن شُعَیب انما **ضعّفہ** لانہ یحدث عن صحیفۃ جدہ کانھم راوا انہ لم یسمع ھذہ الاحادیث من جدہ **قال** علی بن عبد اللہ وذکر عن یحیی بن سعید انہ قال حدیث عمرو بن شعیب عندنا واہٍ **وقد** کرہ قوم من اھل العلم البیع والشراء فی المسجد **وبہ** یقول احمد

المبالغۃ کذبا اصلاً فلا اشکال ثم قیل ان وجہ اختصاص القطاۃ بالذکر ان مفحصہ یکون علی الارض کالمسجد یکون علی الارض سطحہا۔ **قولہ** محمود بن الربیع اختلف المحدثون فی سِنّ تمیز الراوی للروایۃ فقیل خمسۃ سنین لحصول التمیز لمحمود علی خمسۃ سنین **باب** ماجاء فی کراھیۃ ان یتخذ علی القبر مسجدا ۱۲ ای بناء المسجد علی قبر کان سابقًا واما بناء الابنیۃ علی القبور کما ھو عمل اھل العصر من اتخاذ القبۃ علی القبر فغیر جائز فی المذاھب الاربعۃ ونقل الشیخ عبد الحق الدھلوی جوازہ عن محمد بن سلمۃ الحنفی وفی ہذا النقل تردد مالم تراجع عبارۃ محمد بن سلمۃ بعینہا فان نقل المذھب عسیر جدا **قولہ** زائرات القبور الخ فی زیارۃ القبور للنساء عن ابی حنیفۃ روایتان ذکرھما فی رد المحتار وبناء روایۃ النھی انہ علیہ السلام نھی عن زیارۃ القبور ثم اجازہ وقال الا فزوروھا الخ والاجازۃ للرجال وبناء روایۃ الجواز ان حکم النسوان والرجال واحد کما ھو داب اکثر آیات القرآن فان الحکم فیہا للرجال وتکون النسوان تابعۃ لھم فلک ھہنا ثم تردد ابن عابدین فی الروایتین وعندی تجمع فی الروایتین ویقال باختلاف الحکم باختلاف الاحوال لو کن یجزعن یمنعن والا فلا۔ **قولہ** والسرج لا یجوز انارۃ السراج علی القبر علی زعم انہ مفید للمیت واما لافادۃ الزائرین فاباحہ العلماء **باب** النوم فی المسجد یکرہ النوم فی المسجد للمقیم عندنا وعند غیرنا ویجوز للمسافر واما نوم ابن عمر فکان لانہ لم یکن لہ بیت وکان عزبا وکذلک ثبت النوم عن بعض الصحابۃ فی شرح مسلم للنووی وحملوہ علی حالۃ العذر (**مسئلۃ**) یکرہ تحریمًا اخراج الریح فی المسجد کما فی شرح الھدایۃ لشمس الدین السروجی وکذلک فی شرح المھذب للنووی وفی الکبیری شرح المنیۃ انہ سیٔ ولعلہ یستثنی منہ المعتکف لکونہ معذورا وفی فتاوی الشیخ السیوطی ان القاء القمل فی المسجد ارتکاب الکبیرۃ لان جلدھا نجسۃ وفی فتح القدیر ان الکلام فی المسجد یاکل الحسنات کما یاکل النار الحطب وقال صاحب البحر ہذا اذا دخل المسجد لارادۃ الکلام فیہ ولو عرضہ فلا **باب** کراھیۃ البیع والشراء وانشاد الضالۃ فی المسجد رخص الفقھاء الایجاب والقبول للمعتکف فی المسجد بلا حضور المبیع واما انشاد الضالۃ فلہ صورتان احدیھما ان ضل شیٔ فی خارج المسجد وینشدہ فی المسجد لاجتماع الناس فھو اقبح واشنع واما لو ضل فی المسجد فیجوز

[1] زائرات القبور الخ فنھی فی الابتداء عن زیارۃ القبور للرجال والنساء ثم رخص بقولہ کنت نھیتکم عن زیارۃ القبور الا فزوروھا فقیل الرخصۃ شاملۃ للرجال والنساء ولفظ المذکر للاصالۃ علی ما ھو عادۃ الشارع فی اغلب الاحکام وقیل الرخصۃ للرجال وبقیت النساء فی النھی لکثرۃ جزعھن ونیاحتھن والنھی عن اتخاذ المساجد علی القبور لان الغالب فی المقبرۃ قذارۃ المکان واختلاط الترتبۃ بصدید الموتی ونحوہ حتی لو کان المکان طاھرا فلا باس ومنھم من ذھب الی انہ یکرہ الصلوۃ فی المقبرۃ مطلقا بظاھر الحدیث واما السرج فالنھی عن اتخاذھا لاجل الاسراف وتضییع المال وعلی ہذا لو کانت الیھا حاجۃ لم یکرہ وقیل لتعظیم القبور کذا ذکرہ فی اللمعات ۱۲ [2] **قولہ** عن تناشد الاشعار انشد بعضھم بعضا والمراد الاشعار المذمومۃ الباطلۃ والا فلا منع ۱۲ [3] **قولہ** ان یتحلق الناس یوم الجمعۃ قبل الصلوۃ فی المسجد وھوان یجلس القوم متحلقین حلقۃ واحدۃ او اکثر وان کان لمذاکرۃ علم وذکروا فی ذلک وجوھا احدھا ان التحلق یخالف ھیئۃ اجتماع المصلین وثانیھا ان الاجتماع للجمعۃ خطب عظیم لا یسع من حضرھا ان یھتم ماسواھا حتی یفرغ منھا والتحلق قبل الصلوۃ یوھم غفلتھم عن الامر الذی ندبوا الیہ وعلی ہذین الوجھین لا ینبغی التحلق عند الخطبۃ وقبلھا وثالثھا ان الوقت وقت الاشتغال بالانصات للخطبۃ وہذا الوجہ یختص بالنھی عن الحلق عند الخطبۃ وفی روایۃ نھی عن الحلق بکسر الحاء وفتحھا وفتح اللام جمع حلقۃ ۱۲

قوت المغتذی (عبد الرحمٰن مولے قیس) لیس لہ عند ت الا ہذا ولم یذکر لہ نسبا ولا حالا (عن زیاد) ہو ابن عبد اللہ النمیری لیس لہ عند المصنف الا ہذا الحدیث ولا تعرف لہ روایۃ الا عن انس (من بنی للہ مسجدا بنی اللہ لہ مثلہ فی الجنۃ) قال قب ای مثلہ قدرا ومساحۃ او جودۃ وصیانۃ وبقاء قال ابو الفضل العراقی وما صدر بہ بعید جدا بروہ مالا حد بیتا اوسع منہ وکذا ما حکاہ ثانیا اذ بناء الجنۃ لا یخرب ولا یشعث ولاحمد والطبرانی بنی اللہ لہ فی الجنۃ افضل منہ وقال قرلیست ہذہ المثلیۃ علی ظاہرہا بل ارلو بنی لہ بثوابہ بیتا اشرف واعظم وارفع ولو ای فی مسمی بیت واما صفتہ بلسعۃ تفضلہا معلوم باخرما لا عین رات ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر او مثلہ بسماہ وفضلہ کفضل المسجد علی بیوت الدنیا (عن محمد بن جحادۃ عن ابی صالح عن ابن عباس) قال العراقی لم یرد بشیٔ من السنن بیان اسم ابی صالح وبا بن عبد البران من رووا عن ابن عباس ممن یکنی ابا صالح سبعۃ وہم ابو صالح ذکوان وباذام او باذان او ذکوان مولی ام ہانی ومیزان البصری وعبد الرحمٰن بن قیس وعبید مولی السفاح وسمیع مولی ابن عباس وقبلویہ فقیل راوی ہذا مولی ام ہانی کما بینا بسند الطیالسی وجری علیہ ابن عساکر باطراف وتبعہ المزی او السمان او میزان بہ جزم ابن حبان فی مخلین بصحیحہ قال العراقی وقال بہ یحیی بن معین ثقۃ مامون ولم یذکرہ المزی بتنبیہ اذ جعل راویہ مولی ام ہانی (لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زائرات القبور والمتخذین علیہا المساجد والسرج) قال قب نسخ من ہذہ الزیارۃ فقط (وقال ابن عباس لا تتخذہ مبیتا ولا مقیلا) لابن ابن شیبۃ بالمصنف قال رجل لابن عباس انی نمت فی المسجد الحرام فاحتلمت فقال اما ان تتخذہ مبیتا او مقیلا فلا (وان یتحلق الناس یوم الجمعۃ قبل الصلوۃ) حملہ الجمہور علی کراہۃ اذ ربما قطع صفوفا مع انہم امروا بتبکیر یوم الجمعۃ وتراص بالصفوف الاول فالاول وقال الطحاوی اذا عم المسجد وغلبہ فمکروہ والا جاز (وقد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی غیر حدیث رخصۃ فی انشاد الشعر فی المسجد) قال العراقی یجمع بینہا وبین احادیث النھی بوجہین الاول حمل النھی علی التنزیہ والرخصۃ علی بیان الجواز الثانی حمل احادیث الرخصۃ علی شعر حسن ماذون فیہ کہجاء حسان الکفرۃ ومدحہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم والنھی علی تفاخر وہجاء آہ وقال الماوردی والرویانی بباب حد الشرب بالحدیث المنع من انشاد شعر بالمسجد وہو محمول علی ما بہ ہجاء او مدح بغیر حق فانہ صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم مدح من انشد مدحہ بالمسجد فلم یمنع منہ وقال طل لعلہ فیما یتشاغل بہ الناس حتی یغلب علی کل من بالمسجد کما تاول ابو عبید قولہ لان یمتلی جوف احدکم قیحا خیر لہ من ان یمتلی شعرا انہ الذی یغلب علی صاحبہ

واسحٰق **وقد** روی عن بعض اهل العلم من التابعین رُخصة فی البیع والشراء فی المسجد **وقد** روی عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم فی غیر حدیث رخصة فی انشاد الشعر فی المسجد **باب** [۲۳۶] ما جاء فی المسجد الذی اُسِّسَ علی التقوٰی **حدثنا** [۳۰۷] قُتیبة نا حاتم بن اسمٰعیل عن اُنیس بن ابی یحیی عن ابیه **عن** ابی سعید الخُدری قال تمٰرٰی رجلٌ من بنی خُدرة ورجل من بنی عمرو بن عوف فی المسجد الذی اُسِّسَ علی التقوٰی فقال الخُدری هو مسجدُ رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم وقال الاٰخر هو مسجد قبا فاتیا رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم فی ذلک فقال هو هٰذا یعنی مسجده وفی ذلک خیر کثیر **قال** ابو عیسٰی هٰذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** ابو بکر عن علی بن عبد اللّٰه قال سألت یحیی بن سعید **عن** محمد بن ابی یحیی الاَسلمی فقال لم یکن به باس واخوه انیس بن ابی یحیی اثبت منه **باب** [۲۳۷] ما جاء فی الصلوٰة فی مسجد قبا **حدثنا** [۳۰۸] محمد بن العلاء ابو کُریب وسفیان بن وکیع قالا نا ابو اسامة عن عبد الحمید بن جعفر نا ابو الاَبرد مولی بنی خطمة انه سمع اُسَید بن ظهیر الانصاری وکان من اصحاب النبی صلی اللّٰه علیه وسلم قال الصلوٰة فی مسجد قُباء کعمرة **وفی** الباب عن سهل بن حنیف **قال** ابو عیسٰی حدیث اُسید حدیث حسن غریب ولا نعرف لاُسید بن ظهیر شیئًا یصح غیر هٰذا الحدیث **ولا نعرفه** الا من حدیث ابی اُسامة عن عبد الحمید بن جعفر وابو الاَبرد اسمه زیاد مدینی **باب** [۲۳۸] ما جاء فی ای المساجد افضل **حدثنا** [۳۰۹] الانصاری نا معن نا مالک ح وثنا قُتیبة عن مالک عن زید بن رباح وعبید اللّٰه ابن ابی عبد اللّٰه الاغر **عن** ابی عبد اللّٰه الاغر عن ابی هُریرة ان رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم قال صلوٰة فی مسجدی هٰذا خیر من الف صلوٰة فیما سواه الا المسجد الحرام **قال** ابو عیسٰی ولم یذکر قُتیبة فی حدیثه عن عبید اللّٰه وانما ذکر عن زید بن رباح عن ابی عبد اللّٰه الاغر **قال** هٰذا حدیث حسن صحیح وابو عبد اللّٰه الاغر اسمه سلمان **وقد** روی عن ابی هریرة من غیر وجه عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم **وفی** الباب عن علی ومیمونة وابی سعید وجُبیر بن مُطعِم وعبد اللّٰه بن الزبیر وابن عُمر وابی ذر **حدثنا** [۳۱۰] ابن ابی عمر نا سفیٰن بن عُیَینة عن عبد الملک بن عُمیر عن قزعة

الانشاد بلا شغب واما الاشعار ففی کتاب الطحاوی جوازها فی المسجد ای لتحصیل الادب واللغة بشرط ان لا یتخذ لجة ویفصل شئ فی الاشعار الادبیة فی فتح القدیر ایضا اقول من یتذاکر الفلسفة فی المساجد کما هو داب طلبة العصر یقال له لا املک اللّٰه **قوله** البیع والشراء اذا کان مفتوح الاول فممدود وان کان مکسورا فمقصورة۔ **قوله** هو ابن محمد بن عبد اللّٰه الخ مرجع ضمیر هو شعیب وتمام النسب هٰذا عمرو بن شعیب بن محمد بن عبد اللّٰه بن عمرو بن العاص واما جد عمرو بن شعیب فاما حقیقی وهو محمد فیکون الحدیث مرسلاً لان محمدًا تابعی واما مجازی وهو عبد اللّٰه فیکون الحدیث منقطعًا لان شعیبًا لم یسمع عن عبد اللّٰه والمختار ان المراد منه هو عبد اللّٰه وادعی البعض لقاء شعیب جده عبد اللّٰه وقیل ان شعیبًا لم یسمع عن عبد اللّٰه ولکنه یروی عن صحیفة کان عنده لجده عبد اللّٰه فیکون الروایة من الوجادة وهی مقبولة عند البعض وغیر مقبولة عند البعض **باب** ماجاء فی المسجد الذی اسس علی التقوٰی، جمهور المفسرین علی ان مصداق الاٰیة مسجد قبا وانه اول مسجد بنی فی الاسلام فاذن اشکل الامر وتعارض الحدیث والقراٰن فالبعض اعلوا الحدیث لخلافه سیاق القراٰن وسباقه وقیل ان الحدیث صحیح واختار النبی صلی اللّٰه علیه وسلم اسلوب الحکیم اوالقول بالموجب وقال الطحاوی فی مشکل الاٰثار بما حاصله ان الاٰیة ربما تنزل فی شئ ویکون شئ اٰخر فی حکم ما نزلت فیه الاٰیة بالمساواة او بالاولی فیقال ان الاٰیة نزلت فی ذلک الشئ الاٰخر وکذا قال السیوطی فی اللباب والاتقان ان السلف یقولون نزلت الاٰیة فی کذا والحال انه لا یکون شان نزولها بل یکون لاحقًا

لے **قوله** مسجد قبا بالضم ممدود ومقصورا مصروفا وغیر مصروف فمن صرفه ذکره ومن منعه منه انثه کما هو حکم اسماء المواضع وفی شرح الشیخ وانکر بعضهم القصر موضع قریب المدینة علی نحو ثلثة امیال ۱۲۔

قوت المغتذی

(عن انیس عن ابی یحیی عن ابیه) لیس لهما عند المصنف غیر هٰذا الحدیث وهما ثقتان واسم ابی یحیی سمعان الاسلمی مولاهم (عن ابی سعید الخدری قال اخبرنی رجل من بنی خدرة ورجل من بنی عمرو بن عوف فی المسجد الذی اسس علی التقوی الخ) قال العراقی هٰذا هو صریح فی انه مسجده صلی اللّٰه علیه واٰله وسلم بطیبة وظاهر غیره انه مسجد قبا قال ابن عطیة بتفسیره انه الذی یلیق بالقصة قال الا ان ذلک القول روی عنه صلی اللّٰه علیه وسلم ولا نظر مع الحدیث اٰه قال وقد اختلف الصحابة والتابعون فی ذلک فذهب زید بن ثابت وابن عمر وابو سعید الخدری انه مسجد طیبة وقال به سعید بن المسیب ومالک وذهب ابن عباس وعروة بن الزبیر وسعید بن جبیر وقتادة وعطیة العوفی انه مسجد قبا والاول اصح لموافقة احادیث صحیحة وخالف فیه قب فذکر الاٰیة فقال لا خلاف انهم اهل قباء فالامر مشهور جدا صح عن جماعة لا یحصون عددا فهو اولی من العمل بحدیث رواه انیس ابن ابی یحیی عن ابیه ورواة ما قلناه اولی فاستدل بحدیث عائشة فی قصة الهجرة قال العراقی وانیس وابوه ثقتان ولم ینفرد به فقد رواه م بحدیث عبد الرحمٰن بن ابی سعید وابی سلمة بن عبد الرحمٰن عن ابی سعید کما مر وقصة الهجرة من قول عائشة ولم تشهد القصة وما لابی سعید من قوله صلی اللّٰه علیه وسلم فهو ارجح قال فان قیل هل یمکن اعمال حدیث دلت علی انه مسجد طیبة واحادیث اخر مع اول الاٰیة واٰخرها ام یصار للترجیح لتعذر الجمع فالجواب انه یمکن ان یقال ان الضمیر بقوله فیه الثانی یحتمل عوده لمسجد طیبة اذ کثیر من الانصار یصلون معه صلی اللّٰه علیه وسلم من بنی عمرو بن عوف وغیرهم حتی کان معاذ یصلی معه العشاء فیروح ویؤم بها قومه وبهٰذا الجواب بعد او یقال ان المسجد الموصوف بکونه اسس علی التقوی من اول یوم یصدق علی کلا المسجدین اذ کلاهما اسسها صلی اللّٰه تعالٰی علیه واٰله وسلم علی التقوی مسجد قبا اول قدومه بمنزله بین عمرو بن عوف ——— فمسجد طیبة ویمکن ارادة کلیهما بالاٰیة وبین صلی اللّٰه علیه واٰله وسلم فضله علی مسجد قباء وصدق الاٰیة علیه واعاد الضمیر علی مسجد قباء بلا ذکر لدخوله فی مسجد اسس علی التقوی کقوله تعالٰی وتعزروه وتوقروه وتسبحوه بکرة واصیلا فاعاد ضمیر وتسبحوه للّٰه تعالٰی وان لم یجر فی اللفظ ذکره وبهٰذا الجواب ایضا نظر فاذا تعذر الجمع یصار للترجیح فالاحادیث بانه مسجد طیبة اصح واصرح (نا ابو اسامة الخ) هما عبد القدوس محمد بن عبد الکبیر بن شعیب بن الحبابی العطار البصری (نا ابو الابرد) بهمزة فموحدة فراء فدال کاحمد لیس له بت غیر هٰذا الحدیث ولم یسم ولا یعرف احد روی عنه الا عبد الحمید بن جعفر وذکر بالکنی بمن لم یسم ابو احمد الحاکم وابن ابی حاتم بالجرح والتعدیل وابن حبان بالثقات ولم یذکر بهما بالکنی اذ لا یذکر بکتابه من اصحاب الکنی الا من عرف اسمه قال واما قول المصنف ان اسمه زیاد وتبعه المزی علیه فالظاهر انه غلط التبس علیه بابی الابرد الحارثی فان اسمه زیاد (اسید بن ظهیر) کزهیر معاد لما صحبة واسم جده رافع (الصلوٰة فی مسجد قباء) کعمرة بذکره یونث (ولا نعرف لاسید بن ظهیر شیئا یصح غیر هٰذا الحدیث) زاد قب انه لیس له غیره عن النبی صلی اللّٰه علیه واٰله وسلم قال العراقی فهٰذا النفی لیس بجید بل له ثلاثة احادیث اخر حدیث النهی عن کراء المزارع وخبر المتاع من السارق اخرجهما معان وسنده هٰذا جید وخبر اجازة رافع بن خدیج یوم احد اخرجه الطبرانی وسنده جید (صلاة فی مسجدی هٰذا خیر من الف صلاة فیما سواه الا المسجد الحرام) ای الصلاة فی مسجده صلی اللّٰه تعالٰی علیه واٰله وسلم افضل من الصلوٰة فی المسجد الحرام بدون الف صلاة ونقل ابن عبد البر عن جماعة من اهل الاثر ان معناه انها بمسجد مکة افضل منها بمسجد طیبة فایده بما اخرجه بحدیث ابن عمر رفعه صلاة فی مسجدی هٰذا افضل من الف صلوٰة فی غیره الا المسجد الحرام فانه افضل منه بمائة صلوٰة قلت هٰذا یحتج به اهل القول الاول بانه تفسیر للدون المدعی فلا حجة به لمراد اهل هٰذا القول اٰه واخذ من قوله هٰذا اختصاص التضعیف بجده الذی کان بزمانه دون ما احدث بعده زیادة بزمن الخلفاء الراشدین فمن بعدهم تغلیبا لاسم الاشارة بخلاف المسجد الحرام فانه لا یختص بما کان اولا فقط بل یعم کل حرم یحرم صیده علی الصحیح ذکره نووغیره وقال الجمهور یعم التضعیف فرضا ونفلا وخصه الطحاوی بالفرض وقال الزرکشی فی احکام المساجد هل المسجد الحرام الذی تضاعف به الصلوٰة مکان یحرم علی الجنب الاقامة فیه او مکة او الحرام کله او الکعبة او هی وما بالحجر منها او الکعبة والمسجد حولها او الحرم کله وعرفة قاله ابن حزم سبعة اقوال ۔۔ قلت الظاهر انه الاول فیه وفی مسجد طیبة وما ادعی من تغلیب الاشارة یرده بانه صلی اللّٰه تعالٰی علیه واٰله وسلم رای مسجده الی محل ینتهی الیه فاشار الیه کما هو معلوم بعالم الهبار وقد ورد عنه انه قال ان مسجدی هٰذا لو بلغ ما بلغ لکان مسجدی انظر شرح محمد تحمد۔۔

عه والاحادیث بهٰذا السند کثیرة ولا تحط عن مرتبة الحسن عند المحدثین الا انه یاخذه ارباب الصحیحین ۱۲ ۔۔

عن ابی سعید الخدری قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا تُشَدُّ الرحال الا الی ثلثة مساجد مسجد الحرام ومسجدی هذا ومسجد الاقصی **قال** هذا حدیث حسن صحیح **باب**[٢٢٩] ما جاء فی المشی الی المسجد **حدثنا** محمد بن عبد الملك بن ابی الشوارب نا یزید بن زُریع نا معمر عن الزهری عن ابی سلمة **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اقیمت الصلوة فلا تأتوها وانتم تسعون[٢] ولكن ائتوها وانتم تمشون وعلیکم السکینة فما ادرکتم فصلوا وما فاتکم فاتموا **وفی** الباب عن ابی قتادة وابی بن کعب وابی سعید وزید بن ثابت وجابر وانس **قال** ابو عیسی **اختلف** اهل العلم فی المشی الی المسجد **فمنهم** من رأی الاسراع اذا خاف فوت تکبیرة الاولی حتی ذکر عن بعضهم انه کان یُهَرْوِل الی الصلوة **ومنهم** من کره الاسراع واختار ان یمشی علی تُؤَدَة ووقار **وبه** یقول احمد واسحق **وقالا** العمل علی حدیث ابی هُرَیرة **وقال** اسحق ان خاف فوت التکبیرة الاولی فلا باس ان یُسرع فی المشی **حدثنا**[٢١٢] الحسن بن علی الخلال انا عبد الرزاق نا معمر عن الزهری عن سعید بن المسیب **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم بحدیث ابی سلمة عن ابی هریرة بمعناه هکذا قال عبد الرزاق عن سعید بن المُسَیَّب عن ابی هریرة

بشان النزول فی الحکم فاذن انحل الاشکال وادعی البعض ان الآیة ایضا فی المسجد النبوی والاولیة فی الآیة اضافیة ای اول مسجد بنی فی المدینة **قوله** فقال هو هذا وفی ذلك خیر کثیر فی هذا تلقی المخاطب بما لا یترقبه المخاطب ومشار الیه لذلك هو مسجد قبا **باب** الصلوة فی مسجد قباء المذکور فی الاحادیث فضل ثلثة مساجد المسجد الاقصی والمسجد النبوی والمسجد الحرام **قوله** کعمرة الخ اقول مراد الحدیث التناسب ای کما ان الحج اکبر ثوابا من العمرة کذلك الصلوة فی المسجد النبوی اکبر ثوابا من الصلوة فی مسجد قباء کذلك اقول فی حدیث مضمونه ان من صلی الصبح ثم انتظر الی ان ارتفع الشمس فصلی الاشراق کالحج والعمرة المراد ثمه ایضا ذکر التناسب لا ذکر التساوی بین الصلوة والحج وبین صلوة الاشراق والعمرة **باب** ماجاء فی ای المساجد. واعلم ان فی شرح حدیث الباب احتمالین احدهما ان یقال ان المفهوم من استثناء الا المسجد الحرام زیادة فضل المسجد الحرام علی المسجد النبوی واما ان یقال ان المفهوم منه ان التفاوت بین المسجد النبوی والمساجد الاُخر سوی المسجد الحرام ازید من التفاوت بین المسجد النبوی والمسجد الحرام ولا یتعرض الی زیادة فضل مسجد الحرام علی المسجد النبوی ولکن المختار عند المحدثین الشرح الاول واتوا باحادیث دالة علی فضل المسجد الحرام علی المسجد النبوی وفی بعض الاحادیث ان الصلوة فی المسجد الحرام کمائة الف صلوة فی غیره والجمهور علی ان المسجد الحرام افضل من المسجد النبوی وقال مالک بن انس ان الارض الملاصق لجسد النبی صلی الله علیه وسلم المبارک اعلی وافضل من کل شیٔ حتی العرش والکرسی ایضا ثم بعده بیت الله ثم بعده المسجد النبوی ثم بعده المسجد الحرام ثم بقعة المدینة افضل من بقعة مکة فقال مالک ان الصلوة فی المسجد النبوی کمائتی الف صلوة فی غیره واحتج بحدیث دعاء البرکة للمدینة المنورة لانه لما کانت فی المدینة ضعفًا فی سائر الاشیاء یکون ضعفا فی فضل الصلوة ایضا ولکن الجمهور علی ان المسجد الحرام افضل من المسجد النبوی ثم الفضل للمسجد النبوی هل هو مقتصر علی البقعة التی کانت فی عهده علیه السلام ام متعد الی ما زاد فیها عمر وعثمان وغیرهما واختار العینی فی شرح البخاری ان الفضل غیر مقتصر علی ما کان من البقعة فی عهده علیه السلام لان المذکور فی الحدیث الصلوة فی مسجدی هذا الخ اجتمع الاشارة والتسمیة وفی الهدایة ان المسمی والمشار الیه لو کانا من جنس واحد فالاعتبار للمشار الیه ——— واذا کانا من نوعین فالاعتبار للمسمی وفیما نحن فیه تعدد الانواع فیکون الاعتبار للتسمیة ای مسجدی فما صدق علیه لفظ المسجد النبوی یکون فیه فضل الصلوة ثم اتحاد الانواع وتعددها عند الفقهاء بالاتحاد الاحکام وتعددها ثم ذکر الطحاوی ان الفضل فی ثلثة مساجد فضل الصلوة المکتوبة لان التطوع مستحبة فی البیت لما فی اذان الهدایة وفی ابن ماجة روایة ان الصلوة فی مسجدی کخمسین الف صلوة فنالف مافی حدیث الباب فیراجع لفظه فانه فیما اذا سافر لذلك ومن المعلوم ان منفردات ابن ماجة قلما یصح فالله اعلم. **قوله** لا تشدوا الرحال الخ اختار ابن تیمیة ان السفر لزیارة قبر النبی صلی الله علیه وسلم المبارک غیر جائز بل یرید السفر الی المسجد النبوی ثم اذا بلغ المدینة یستحب له زیارة القبر المبارک وقال باستحباب زیارة القبور الملحقة للمکان لثبوت زیارة النبی صلی الله علیه وسلم جنة البقیع وغیرها ولقد اخطأ الناقلون فی نقل مذهب ابن تیمیة کما قال ابن عابدین ان ابن تیمیة یمنع من الارتحال وشد الرحال الی زیارة القبر الشریف ویجوز السفر المحض لزیارة. ووافق ابن تیمیة فی هذه المسئلة اربعة من المتقدمین ومنهم الجوینی والد امام الحرمین وابتلی ابن تیمیة بالبلایا والشدائد حین اختیار هذه المسئلة وصنف تقی الدین السبکی رسالة فی رد ابن تیمیة وسماها شفاء السقام فی زیارة خیر الانام وما وجدت فیها شیئا جدیدا وطریًا وتصدی الی تقویة الضعاف ثم صنف ابن عبد الهادی فی الرد علی السبکی وسماه الصارم المنکی علی نحر السبکی وقد اجاد فی تصنیفه ثم رد ابن علان علی ابن عبد الهادی وسماه المبرد المبکی علی الصارم المنکی وتطرق التصنیف من الطرفین ومذهب جمهور الائمة ان زیارة القبر الشریف جائزة ومن اعلی القربات واجابوا عن حدیث الباب باجوبة مختلفة واحسنها ما ذکر طاقطات فی شرح البخاری واتیا بالروایة اخرجها احمد فی مسنده لا تشد الرحال الی مسجد یصلی فیه الا الی ثلثة مساجد واما دلیل الجمهور فی المسئلة فهو ثبوت سفر السلف الصالحین الی الروضة المنیفة تواترا وما اجاب عنه ابن تیمیة وتبعه بالجواب الشافی واما قول انهم ارادوا السفر الی المسجد النبوی وما ارادوا السفر لزیارة الروضة المطهرة فقول مصنوع فانه لو کان الغرض السفر لارادة المسجد النبوی لارتحلوا الی المسجد الاقصی ایضا کارتحالهم الی المسجد النبوی فالحاصل انه لم یات علی الجواب الشافی (**مسئلة**) السفر لزیارة قبور الاولیاء کما هو معمول اهل العصر لابد من النقل علیه من صاحب الشریعة او صاحب المذهب او المشائخ ولا یجوز قیاس زیارتها علی زیارة القبور الملحقة بالبلدة فانه لا سفر فیها. **باب** ما جاء فی المشی الی المسجد. **قوله** ما ادرکتم فصلوا الخ اختلف اهل المذهبین فیما یقضی المسبوق بعد الفراغ عن صلوة الامام فاکثر الحجازیین علی ان ما ادرک مع امامه اول صلوته وما یاتے به بعد فراغ الامام آخر صلوته واخذوا بالترتیب الحسی والعراقیون علی ان المدرک ما یاتی مع امامه آخر صلوته وما یاتی به بعد فراغ الامام اول صلوته وکذلك اختلف الصحابة

[١] **قوله** لا تشد الرحال قیل نفی معناه نهی ای لا تشدوا الی غیرها لان ما سوی الثلاثة متساو فی الرتبة غیر متفاوت فی الفضیلة وکان الرجل ضائعا وعبثا وفی الاحیاء ذهب بعض اهل العلم الی الاستدلال به علی المنع من الراحلة لزیارة المشاهد وقبور العلماء والصالحین وما تبین لی ان الامر کذلك بل الزیارة مامور بها بخبر کنت نهیتکم عن زیارة القبور فزوروها والحدیث انما ورد نهیا عن الشد لغیر الثلاثة من المساجد لتماثلها ١٢ مرقاة [٢] **قوله** وانتم تسعون حال ای لا تاتوا الی الصلوة مسرعین فی المشی وان خفتم فوت الصلوة کذا قاله بعض علمائنا ١٢

قوت المغتذی (لا تشد الرحال الا الی ثلاثة مساجد) قیل هو نفی معناه نهی او مجرد اخبار لا نهی قال نوای لا فضیلة فی شدها لمسجد غیر الثلاث ونقله عن جمهورهم وقال القرافی من احسن محامله ان مراده حکم المساجد فقط وانما لا تشد بکل مسجد الا هذه الثلاثة واما قصد غیر المساجد من الرحلة فی طلب علم وزیارة صالح واخوان وتجارة ونزهة فلیس داخلا فیه فقد جاء مصرحا به فلا حمد لا ینبغی للمصلی ان تشد رحاله الی مسجد ینبغی فیه الصلوة غیر المسجد الحرام والمسجد الاقصی ومسجدی هذا وقال الشیخ تقی الدین السبکی لیس فی الارض بقعة لها فضل لذاتها حتی تشد الرحال لها لذلك الفضل غیر البلاد الثلاثة قال ومرادی بالفضل ما شهد الشرع باعتباره ورتب علیه حکما شرعیا واما غیرها فلا تشد لها لذاتها بل للجهاد ورباط وعلم وزیارة من مندوبات او مباحات او واجبات وقد التبس ذلك علی بعضهم فزعم ان شدها لزیارة لمن بغیر الثلاثة داخل بالمنع وهو غلط لان الاستثناء انما یکون من جنس المستثنی منه ای لا تشد لمسجد من مساجد او مکان من امکنة لاجل ذلك المکان الا الثلاثة المذکورة وشدها لزیارة شد لمن فی المکان لا له (مسجد الحرام) من اضافة الموصوف لصفة اجازه الکوفیون واوله البصریون ای مسجد البلد الحرام ای المحرم وکذا قوله (ومسجد الاقصی) سماه لبعده عن المسجد الحرام :: قلت وتنوبها بعد مسافة الاسرا فی مدة لا تسعها عادة (وعلیکم السکینة) برفعه بتبدا وخبر او الجملة حال بالمشهور روایة وذکر قرنصبه اعزاء ای الزموا السکینة وہل سره تکثیر الخطا فلکل خطوة حسنة او لان الساعی للصلوة فهو فیها ینبغی ان یتادب بآداب الصلوة کخشوع وترک عجلة [٣] وصححه بعض المحدثین موصولا ایضا ١٢ ::

وھذا اصح من حدیث یزید بن زُرَیع حدثنا ابن ابی عُمَر نا سُفیٰن عن الزھری عن سعید بن المُسَیَّب عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ باب ماجاء فی القعود فی المسجد وانتظار الصلوٰۃ من الفضل حدثنا محمود بن غَیلان نا عبد الرزاق نا معمر عن ھمام بن مُنَبِّہ عن ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لایزال احدکم فی صلوٰۃ مادام ینتظرھا ولاتزال الملائکۃ تصلی علی احدکم مادام فی المسجد اللھم اغفرلہ اللھم ارحمہ مالم یُحدِث فقال رجل من حَضرَمَوت و ماالحدث یا اباھریرۃ فقال فُساء او ضُراط وفی الباب عن علی وابی سعید وانس وعبداللہ بن مسعود وسھل بن سعد قال ابوعیسی حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح باب ماجاء فی الصلوٰۃ علی الخُمرۃ حدثنا قُتَیبۃ نا ابوالاحوص عن سماک بن حَرب عن عِکرِمۃ عن ابن عباس قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی علی الخُمرۃ وفی الباب عن اُم حَبیبۃ وابن عُمر وام سلمۃ وعائشۃ ومیمونۃ وام کُلثوم بنت ابی سلمۃ بن عبدالاسد ولم تسمع من النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ابوعیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح وبہ یقول بعض اھل العلم وقال احمد واسحٰق قد ثبت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الصلوٰۃ علی الخُمرۃ قال ابوعیسی والخُمرۃ ھو حصیر صغیر باب ماجاء فی الصلوٰۃ علی الحصیر حدثنا نصر بن علی نا عیسی بن یونس عن الاَعمَش عن ابی سفیان عن جابر عن ابی سعید ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی علی حصیر وفی الباب عن انس والمُغیرۃ بن شعبۃ قال ابوعیسی حدیث ابی سعید حدیث حسن والعمل علی ھذا عند اکثر اھل العلم الا ان قومًا من اھل العلم اختاروا الصلوٰۃ علی الارض استحبابًا باب ماجاء فی الصلوٰۃ علی البُسط حدثنا ھنّاد نا وکیع عن شعبۃ عن ابی التیاح الضُبَعی قال سمعت انس بن مالک یقول کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخالطنا حتی کان یقول لاخ لی صغیر یا اباعُمَیر مافعل النُغَیر قال ونُضِح بساط لنا فصلی علیہ وفی الباب عن ابن عباس قال ابوعیسی حدیث انس حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اکثر اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدھم لم یروا بالصلوٰۃ علی البساط والطِنفِسۃ باسًا وبہ یقول احمد واسحٰق واسم ابی التیاح یزید بن حُمَید باب ماجاء فی الصلوٰۃ فی الحیطان حدثنا محمود بن غیلان ثنا ابوداؤد نا الحسن بن ابی جعفر عن ابی الزُبیر عن ابی الطُفَیل عن مُعاذ بن جَبَل ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یستحب الصلوٰۃ فی الحیطان قال ابوداؤد یعنی البساتین قال ابوعیسی حدیث معاذ حدیث غریب لانعرفہ الامن حدیث الحسن بن ابی جعفر والحسن بن ابی جعفر قد ضعفہ یحیی بن سعید وغیرہ

ایضًا ومذھب ابن مسعود مذھب العراقیین فتمسک الحجازیون بلفظ مافاتکم فاتموا وتمسک العراقیون بما فی الحدیث ومافاتکم فاقضوا اقول لاتمسک لاحد فی الحدیث فان القضاء یطلق علی الاداء وبالعکس ایضًا وینبغی احالۃ المسئلۃ الی مدارک الاجتہاد ویمکن ما اخرجہ ابوداؤد ص ٤٧ فی سننہ عن معاذ ان الصحابۃ کانوا اذا یسبقون نیأتون اولاً بما سبقوا ثم یلحقون بامامھم ثم یومًا دخل معاذ مع الامام وقضی ماسبق بعدہ فقال علیہ السلام بسنۃ معاذ الخ فانہ یدل علی ان الذی یاتون بہ بعد فراغ الامام ھو الذی کانوا یاتون بہ اولاً فیکون المسبوق قاضیًا لامؤدیًا فنصوص الشریعۃ تؤید الاحناف انشاء اللہ تعالی (اطلاع) قال ابوعمر المالکی ان محمد بن حسن موافق للحجازیین فی مسئلۃ الباب اقول ماوجدت من محمد فی عامۃ کتبنا ولعلہ تبع شیخہ مالک بن انس فی ھذہ المسئلۃ کما تبعہ فی بعض المسائل الاُخر واللہ اعلم باب ماجاء فی القعود فی المسجد وانتظار الصلوٰۃ من الفضل انی متردد فی مراد الحدیث والمشھور ھو انتظار الصلوٰۃ بعد الصلوٰۃ فی المسجد ووجہ ترددی انہ لوکان المراد ھذا لوجدنا عمل السلف بھذا الصنیع فان الفعل مشتمل علی فضل عظیم فکیف ترکہ السلف وما وجدنا جماعۃ منھم تفعل ھکذا لعض ماتعلق بحدیث الباب فی دفع ترددی مرسابقًا لکنہ لایجدی. قولہ مالم یحدث لایفھم من الحدیث حال الملائکۃ بعد الحدث فی المسجد ایقطعون الدعاء ام یاخذون فی الدعاء علیہ وظنی لعلھم یدعون علیہ لان اخراج الریح فی المسجد مکروہ تحریمًا. باب ماجاء فی الصلوٰۃ علی الخمرۃ. واعلم ان بین الخمرۃ والحصیر فرقًا لغۃ فان الخمرۃ مایکون سداہ والحصیر مایتخذ من خوص النخل واما الفرق فی الحکم الشرعی فلاقال الزھاد والعباد لم یثبت صلوتہ علیہ السلام المکتوبۃ علی الخمرۃ وثبت التطوع واللہ اعلم وتصح المکتوبۃ علی الخمرۃ والحصیر وغیرھما عند الثلثۃ وقال مالک لاتجوز المکتوبۃ الاعلی الارض اوعلی جنسھا ووسع فی النوافل باب الصلوٰۃ علی البسط معنی البساط بچھونا. قولہ یا اباعمیر ھذا کنیۃ واما اسمہ فحفص وما عاش الاقلیلا وحدیث الباب سیفیدنا فی ان حرم المدینۃ لیس کحرم مکۃ کما استفاد الطحاوی من حدیث الباب بان اباعمیر اخذ النغیر من حرم

---

[1] قولہ فسا وفساء اخرج ریحا من مفساہ بلاصوت ١٢ قاموس [2] قولہ الخمرۃ من المسجد ھی مقدار ما یضع علیہ وجھہ فی سجودہ من حصیر او نسیجۃ خوص ونحوہ وسمیت بہ لان خیوطھا مستورۃ بسعفھا وروی ان الفارۃ جرت الفتیلۃ فالقتھا علی الخمرۃ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قاعدًا علیھا فاحرقت موضع درھم وھذا صریح فی اطلاق الخمرۃ علی الکبیر منھا ١٢ مجمع [3] قولہ الاعمش سلیمان بن مہران الاسدی الکاہلی ابو محمد الکوفی حافظ عارف بالقراءۃ وورع لکنہ یدلس من الخامسۃ مات سنۃ سبع واربعین او ثمان وکان مولدہ اول سنۃ احدی وستین ١٢ [4] قولہ یخالطنا حتی یقول الخ حتی غایۃ یخالط ای انتہی مخالطتہ لاھلنا حتی الصبی یلاعبہ ١٢ مجمع البحار [5] قولہ یا اباعمیر مافعل النغیر ھو مصغر النغر وھو طائر یشبہ العصفور احمر المنقار وجمعہ نغران قال فی الطیبی ھو مصغر نغر بضم نون وفتح غین مافعل ای ماشانہ او حالہ والفعل اعم من العمل فانہ فعل مع قصد وفیہ اباحۃ صید المدینۃ ولعب الصبی بالطیر اذا لم یعذبہ ١٢ مجمع البحار [6] قولہ نضح بساط لنا قال فی القاموس نضح البیت ینضحہ رشہ وعطشہ سکنہ وروی اوشرب دون الری ضد وقال فی مجمع البحار وعند مالک وابی حنیفۃ النضح بمعنی الغسل کثیر معروف ونضح طرف حصیر للتطہیر او للتلیین وینضح بفتح ضاد وعند بعض بکسرھا ١٢ [7] قولہ علی البساط والطنفسۃ قال فی القاموس الطنفسۃ مثلثۃ الطاء والفاء وبکسر الطاء وفتح الفاء وبالعکس واحدۃ الطنافس البسط والثیاب والحصیر من سعف عرضہ ذراع وقال فی مجمع البحار ھو بساط ذو خمل یجلس علیہ ١٢

قوت المغتذی (لایزال احدکم فی الصلوٰۃ مادام ینتظرھا) قال العراقی اراد بکونہ فیھا انہ یجری لہ اجر المصلی لانہ فی صلوٰۃ حقیقۃ (ولاتزال الملائکۃ تصلی علی احدکم مادام فی المسجد) ای مادام ینتظر الصلوٰۃ (یصلی علی الخمرۃ) قال العراقی اختلف فی حقیقتھا واشتقاقھا فقال ابوعبید ھی کغرفۃ سجادۃ من سعف نخل بقدر مایسجد علیہ مصل تسمیۃ اذ خیوطھا مستورۃ بسعفھا فان عظم بحیث یکفی جسدہ کلہ لصلوتہ او اضطجاعہ فحصیر لاخمرۃ والجوہری کغرفۃ سجادۃ صغیرۃ تعمل من سعف نخل وترمل بالخیوط والمشارق ھی کحصین صغیر من سعف نخل یضفر بسیور بقدر مایوضع علیہ وجھہ والانف فان کان اکبر منہ فحصیر سمیۃ اذ تستر وجھہ وکفیہ من برد وحرارض وبالنہایۃ ھی قدر مایضع علیہ وجھہ بسجودہ من کحصیر او نسیجۃ خوص او ثوب فلایسما باعبر ھذا المقدار وجاء بسنن وعن ابن عباس قال جاءت فارۃ فاخذت تجر الفتیلۃ فجاءت بھا فالقتھا بین یدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی الخمرۃ التی کان قاعدًا علیھا فاحرقت منھا مثل موضع درھم قال وھذا صریح فی اطلاق الخمرۃ علی الکبیر من نوعھا وقال طب ھی سجادۃ یسجد علیھا مصل سمیتھا اذ تخمر وجھہ من ارض قلت ماابن عباس انھا نئی اکبر یقعد علیہ فنکفی اذ مصلیًا بسجود وجھہ وکفیہ ورجلیہ وسجودہ ھو المتبادر وانما اعترض من حصرھا بما یکفی وجھہ فقط تصریحھم فی سبنھا بمل یغفی وجھہ فقط دون غیرہ من سائرھا لانہ الاشرف المقصود واولا بانخاذھا فلاتعتز بغیر نسار (ونضح بساطا بماء فصلی علیہ) قال العراقی السنن ای حبیرا ئ (نا الحسن بن ابی جعفر) لیس لہ عند المصنف غیر ھذا اسمہ عجلان اشتہر بکنیتہ اوعمرو والجعفری بجیم ففاء فراء کنسب فعل بجفرۃ خالد مکان بالبصرۃ (کان یستحب الصلوٰۃ فی الحیطان) کحیتان جمع حائط (قال ابوداؤد) ھو الطیالسی (یعنی البساتین) بالنہایۃ البستان من نخل علیہ حائط وحیدا وقال العراقی استحبابًا صلی اللہ تعالی علیہ بالہ وسلم فیھا قصد الخلوۃ عن الناس وبہ جزم قب اولحلول برکتہ بتمرھا ببرکۃ الصلوٰۃ فانھا جالبۃ للرزق اومن کرامۃ المزور ان یصلی بمکانہ او تحیۃ کل مکان نزلہ او تودیعا احتمالات (والحسن بن ابی جعفر قد ضعفہ یحیی بن سعید وغیرہ) قال العراقی انما ضعف من جہۃ حفظ بلا اتہام بکذب

وابو الزبیر اسمہ محمد بن مسلم بن تدرس وابو الطفیل اسمہ عامر بن واثلۃ **باب** ما جاء فی سترۃ المصلی **حدثنا** قتیبۃ وھناد قالا نا ابو الاحوص عن سماک بن حرب عن موسی بن طلحۃ **عن** ابیہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا وضع احدکم بین یدیہ مثل مؤخرۃ الرحل فلیصل ولا یبالی من مر من وراء ذلک **وفی** الباب عن ابی ہریرۃ وسھل بن ابی حثمۃ وابن عمر وسبرۃ بن معبد وابی جحیفۃ وعائشۃ **قال** ابو عیسی حدیث طلحۃ حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند اہل العلم وقالوا سترۃ الامام سترۃ لمن خلفہ **باب** ما جاء فی کراھیۃ المرور بین یدی المصلی **حدثنا** الانصاری نا معن نا مالک بن انس عن ابی النضر **عن** بسر بن سعید ان زید بن خالد الجھنی ارسل الی ابی جھیم یسألہ ماذا سمع من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی المار بین یدی المصلی فقال ابو جھیم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو یعلم المار بین یدی المصلی ماذا علیہ لکان ان یقف اربعین خیر لہ من ان یمر بین یدیہ **قال** ابو النضر لا ادری قال اربعین یوما او اربعین شھرا او اربعین سنۃ **وفی** الباب عن ابی سعید الخدری وابی ہریرۃ وعبد اللہ بن عمرو **قال** ابو عیسی حدیث ابی جھیم حدیث حسن صحیح **وقد** روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال لان یقف احدکم مائۃ عام خیر لہ من ان یمر بین یدی اخیہ وھو یصلی **والعمل** علیہ عند اہل العلم کرھوا المرور بین یدی المصلی ولم یروا ان ذلک یقطع صلوۃ الرجل **باب** ما جاء لا یقطع الصلوۃ شیء **حدثنا** محمد بن عبد الملک بن ابی الشوارب نا یزید بن زریع نا معمر عن الزھری عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبۃ **عن** ابن عباس قال کنت ردیف الفضل علی اتان فجئنا والنبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی باصحابہ بمنی قال فنزلنا عنھا فوصلنا الصف فمرت بین ایدیھم فلم تقطع صلوتھم **وفی** الباب عن عائشۃ والفضل بن عباس وابن عمر **قال** ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح **والعمل** علیہ عند اکثر اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدھم من التابعین **قالوا** لا یقطع الصلوۃ شیء **وبہ** یقول سفین والشافعی **باب** ما جاء انہ لا یقطع الصلوۃ الا الکلب والحمار والمرأۃ **حدثنا** احمد بن منیع نا ھشیم نا یونس ومنصور بن زاذان عن حمید بن ھلال **عن** عبد اللہ بن الصامت قال سمعت ابا ذر یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا صلی الرجل ولیس بین یدیہ کاخرۃ الرحل او کواسطۃ الرحل قطع صلوتہ الکلب الاسود والمرأۃ والحمار فقلت لابی ذر ما بال الاسود من الاحمر من الابیض فقال یا ابن

واسطۃ الکور پیش پالان ۱۲ ص و کور الرحل ۱۲

باب ماجاء فی سترۃ المصلی ۔ مذہب الثلثۃ ان سترۃ الامام سترۃ من خلفہ ونسب الی مالک بن انس خلافہ ۔ من صلی فی الصحراء ینبغی لہ السترۃ ولم یقل احد بالوجوب من الاربعۃ وقال بعض العلماء بالوجوب ۔ **قولہ** موخرۃ الرحل فی ہذہ اللغۃ اربعۃ لغات مؤخرۃ بلا تشدید ومؤخرۃ بالتشدید وکسر الخاء او فتحہا واخرۃ ونقح الفقہاء الحنفیۃ وقالوا تکون السترۃ قدر الذراع طولا وقدر المسبحۃ غلظا وذکر ابن دقیق العید فی احکام الاحکام ان فی المصلی والمار اربعۃ صور احدہا ان یکون لہما مناص ثم مر المار بین یدیہ فالمصلی والمار آثم وان لم یکن لاحدہما مناص فلا اثم علی احد وان کان لاحدہما مناصا فالاثم علی من لہ مناص فان کان للمصلی مناص من ان یصلی ثمہ فہو آثم وان کان للمار مناص ان لا یمر ثمہ فالاثم علیہ وذکر المحقق فی الحلیۃ کلام ابن دقیق العید وسکت لعلہ رضی بہ وہل یجب غرز السترۃ ام یکفی الوضع اقول الوضع کاف لما سیاتی من الصلوۃ الی الراحلۃ واما اذا لم یجد السترۃ فیخط شبیہ الہلال لما فی فتح القدیر عن الصاحبین خلافا لما فی الہدایۃ ولہ حدیث متکلم فی سندہ اخرجہ ابو داؤد وحسنہ البعض ایضا واما ارخاء الثوب او المندیل بین یدی المصلی لیمر الآخر فلعلہ یعصم عن الاثم ویجوز لاحد ان یجلس الآخر بین یدی المصلی جاعلا ظہرہ الی وجہ المصلی لیمر ہو وان لم یجد السترۃ ففی مرور المار ثلثۃ اقوال احدہا ان یمر من خارج ما اذا نظر المصلی الی مسجدہ یقع علیہ نظرہ اختارہ ابن ہمام ویجب الاحتیاط فی المرور من تلقاء وجہ المصلی فان الوعید فی المرور بین یدی المصلی عظیم وفی مشکل الآثار یجوز للطائف المرور بین یدی المصلی لان الطائف فی حکم المصلی واحتج بحدیث واما نکتۃ السترۃ فقال ابن ہمام ان السترۃ لربط الخیال واقول ان حکمتہا مذکورۃ فی نص الحدیث وہی ان المصلی بینہ وبین معبودہ صلۃ ومواجہۃ فمن مر قطع المواجہۃ واذا اقام السترۃ صارت المواجہۃ محدودۃ **باب** کراہیۃ المرور بین یدی المصلی ۔ ورد الوعید فی المرور بین یدی المصلی کثیرا فانہ اخرج ابو داؤد ان رجلا مر بین یدی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی غزوۃ تبوک ویصلی ہو واصحابہ فشل رجلاہ لدعائہ علیہ السلام والحال ان دعاءہ علیہ السلام علی الناس قلیل اقل وقد کان دعی اللہم من دعوت علی احد ولم یکن ذلک لا لقا بہ اجعلہ فی حقہ رحمۃ فعلم وعید المرور **قولہ** قال لا ادری ۔ قال الحافظ صرح الراوی فی مسند البزار باربعین خریفا فتعین التمیز ووجدت روایۃ فیہا ذکر مائۃ سنۃ **باب** ماجاء انہ لا یقطع الصلوۃ شئی ۔ واقعۃ الباب واقعۃ حجۃ الوداع المذکور سابقا کان حکم الاثم والآن حکم قطع الصلوۃ وروی الترمذی وغیرہ انقطاع الصلوۃ بمرور الکلب الاسود لا

۱؎ **قولہ** موخرۃ بضم میم وکسر خاء وسکون ہمزۃ وبفتح خاء مشددۃ مع فتح ہمزۃ الخشبۃ التی یستند الیہ الراکب من کور البعیر ۱۲ مجمع البحار ۲؎ **قولہ** صلی اللہ علیہ وسلم لو یعلم المار الخ قال فی الکفایۃ واختلف فی الموضع الذی یکرہ فیہ المرور منہم من قدرہ بثلثۃ اذرع ومنہم بخمسۃ ومنہم باربعین ومنہم بموضع سجودہ ومنہم بمقدار الصفین وثلثۃ والاصح ان کان بحال لو صلی صلوۃ خاشع لا یقع بصرہ علی المار فلا یکرہ نحو ان یکون منتہی بصرہ فی قیامہ موضع سجودہ الخ وقال فی الہدایۃ انما یاثم اذا مر فی موضع سجودہ والامام شمس الائمۃ السرخسی وشیخ الاسلام وقاضی خان اختاروا ما اختار صاحب الہدایۃ ۱۲ ۳؎ **قولہ** کاخرۃ الرحل بالمد الخشبۃ التی یستند الیہا الراکب من کور البعیر وموخرۃ بالہمزۃ والسکون لغۃ ۱۲ مجمع البحار ۴؎ **قولہ** قطع صلوتہ الکلب الاسود الخ ای حضور ہا وکمالہا وقد یؤدی الی قطع الصلوۃ وفیہ مبالغۃ فی الحث علی نصب السترۃ ووجہ تخصیصہا مفوض الی رأی الشارع واللہ اعلم وذہب بعضہم الی قطعہا بہذہ الاشیاء ولنا ما رواہ ابو داؤد عن ابی سعید قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یقطع الصلوۃ شئی وقیل حدیث القطع منسوخ بہذا الحدیث ذکرہ ابن الملک لکنہ موقوف علی معرفۃ التاریخ کذا ذکر ملا علی ۱۲

قوت المغتذی (مثل موخرۃ الرحل) ہو عود یستند علیہ راکبہ بمؤخرہ وبہ لغات بضم میم فسکون ہمز فکسر خاء حکاہا ابو عبید وانکرہا یعقوب وبفتح ہمز فشد خاء حکاہا ذو المشارق وقال قتب کذا اوردہ مشددا وبالنہایۃ بلا شد وبسکون ہمز وفتح خاء مخففا حکاہا ثابت السقسطی بغریبہ وانکرہا ابن قتیبۃ وبفتح میم فسکون واو وبلا ہمز وفتح خاء حکاہا ذو المشارق وآخرۃ کفاکہۃ ہی المشہورۃ فکذا جاء بحدیث ابی ذر الآتی وقال انہ الصواب (عن بسر بن سعید ان زید بن خالد الجہنی ارسل الی ابی جہیم) المرسل ہو بسر المذکور فلمح ارسلہ وللبزار ان ابا جہیم ارسل بسر بن سعید الی زید ابن خالد وہو مقلوب خطئی بہ سفیان بن عیینۃ سئل ابن معین عن روایۃ ابن عیینۃ فقال اخطأ انما ہو زید الی ابی جہیم کما رواہ مالک ولیس لابی جہیم عند المصنف الا ہذا ولہ بالست غیرہ وغیر ابن ماجۃ خبر اقبل النبی صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم من نحو بئر جمل الخ وہو ابو جہیم بن الحارث بن الصمۃ واسمہ عبد اللہ وہو ابن اخت ابی بن کعب کما بنفس سندہ بسند البزار (لو یعلم المار بین یدی المصلی) زاد ابو العباس السراج بسندہ والمصلی فجعلہ ولما معاد حملہ الغزالی فی الاحیاء علی ما اذا صلی علی طریق او قصر فی الدفع (ماذا علیہ) زاد ابن ابی شیبۃ بمصنفہ یعنی من الاثم (لکان ان یقف اربعین خیرا لہ) برفعہ اسم کان وبالحادی نصبہ خبرہ (وقد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال لان یقف احدکم مائۃ عام خیر لہ من ان یمر بین یدی اخیہ وہو یصلی) اخرجہ ابن حبان فی صحیحہ بحدیث ابی ہریرۃ اراد بمرورہ ان یمر بین یدیہ معترضا اما اذا مشی بین یدیہ بلا اعتراض ذاہبا للقبلۃ فغیر داخل بالوعید (علی اتان) بفوقیۃ کسحاب انثی الحمار وما یقال اتانۃ فالحمار یطلق علی ذکر وانثی کالفرس (فصلی باصحابہ بمنی) زاد فی حجۃ الوداع اذا صلی الرجل ولیس بین یدیہ کاخرۃ الرحل کفاکہۃ او کواسطۃ الرحل قال العراقی لعلہ وسطہ او مقدمہ او قالہا صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم معا او شک من روایۃ عن المصنف لانہ انفرد بہ (قطع صلاتہ الکلب الاسود والمرأۃ والحمار) زاد احمد والکافر وذو الخنزیر وہذا منسوخ عند الجمہور ذکرہ الطحاوی وابن عبد البر

اخی سالتنی کما سالتُ رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال الکلب الاسود شیطان **وفی** الباب عن ابی سعید والحکم الغفاری وابی هریرة وانس **قال** ابوعیسی حدیث ابی ذر حدیث حسن صحیح **وقد** ذهب بعض اهل العلم الیه قالوا یقطع الصلوٰة الحمار والمرأة والکلب الاسود **قال** احمد الذی لا اشك فیه ان الکلب الاسود یقطع الصلوٰة وفی نفسی من الحمار والمرأة شیء **قال** اسحٰق لا یقطعها شیء الا الکلب الاسود **باب** [۲۴۹] ما جاء فی الصلوٰة فی الثوب الواحد **حدثنا** [۳۲۳] قُتَیْبَةُ نا اللیث عن هِشام هو ابن عُروة عن ابیه **عن** عمر بن ابی سلمة انه رای رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی فی بیت ام سلمة مشتملا فی ثوب واحد **وفی الباب** [۲۵۰] عن ابی هریرة وجابر وسَلَمَة بن الاکوع وانس وعمرو بن ابی اُسید وابی سعید وکیسان وابن عباس وعائشة وام هانئ وعمار بن یاسر وطلق بن علی وعبادة بن الصامت الانصاری **قال** ابوعیسی حدیث عمر بن ابی سلمة حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم من التابعین وغیرهم **قالوا** لا باس بالصلوٰة فی الثوب الواحد وقد قال بعض اهل العلم یصلی الرجل فی ثوبین **باب** [۲۵۱] ما جاء فی ابتداء القبلة **حدثنا** [۳۲۴] هنّاد نا وکیع عن اسرائیل عن ابی اسحٰق **عن** البراء بن عازب قال لما قدم رسول الله صلی الله علیه وسلم المدینة صلی نحو بیت المقدس ستة او سبعة عشر شهرا وکان رسول الله صلی الله علیه وسلم یحب ان یُوجه الی الکعبة فانزل الله تعالی قَدْ نَرٰی تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِی السَّمَآءِ فَلَنُوَلِّیَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضٰهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فوجه الی الکعبة وکان یحب ذلك فصلی رجل معه العصر ثم مر علی قوم من الانصار وهم رکوع فی صلوٰة العصر نحو بیت المقدس فقال هو یشهد انه صلی مع رسول الله وانه قد وجه الی الکعبة قال فانحرفوا وهم رکوع **وفی** الباب عن ابن عمر وابن عباس وعمارة بن اوس وعمرو بن عوف المزنی وانس **قال** ابوعیسی حدیث البراء حدیث حسن صحیح **وقد** رواه سفیان الثوری عن ابی اسحٰق **حدثنا** هنّاد نا وکیع عن سُفیان عن عبدالله بن دینار **عن** ابن عمر قال کانوا رکوعا فی صلوٰة الصبح **قال** ابوعیسی هذا حدیث صحیح **باب** [۲۵۲] ما جاء ان بین المشرق والمغرب قبلة **حدثنا** [۳۲۶] محمد بن ابی معشر نا ابی عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ما بین[1] المشرق والمغرب قبلة **حدثنا** یحیی بن موسی نا محمد بن ابی مَعْشر مثله **قال** ابوعیسی حدیث ابی هریرة قد روی عنه من غیر وجه **وقد** تکلم بعض اهل العلم فی ابی معشر من قبل حفظه واسمه نجیح مولی بنی هاشم **قال** محمد لا اروی عنه شیئا وقد روی عنه الناس **قال** محمد **وحدیث** عبدالله بن جعفر المخرمی عن عثمان بن محمد الاخنسی عن سعید المقبری عن ابی هریرة اقوی واصح من حدیث ابی معشر **حدثنا** [۳۲۷] الحسن بن بکر المروزی نا المُعَلّٰی بن منصور نا عبدالله بن جعفر المخرمی عن عثمان

الحمار والمرأة ولا یقطعها شیء عند الثلثة واختلفوا فی وجود السترة فی واقعة الباب فرای البخاری وجودها فی واقعة الباب وزعم البیهقی عدمها فی واقعة الباب کما ساذکره فی البخاری ان شاء الله تعالی **باب** ما جاء انه لا یقطع الصلوٰة الا الکلب والحمار والمرأة **قوله** فی نفسی شیء۔ لان حدیث قطع الصلوٰة بالمرأة والحمار یعارضه حدیث نوم عائشة بین یدی النبی صلی الله علیه وسلم وحدیث ابن عباس واما حدیث قطعها بمرور الکلب فلا معارض له ثم لما کان حدیث الباب خلاف الائمة الثلثة تاول الناس بان المراد من القطع قطع الخشوع واقول ان المراد من القطع قطع الوصلة التی اخبر الشارع بها الغایة منا ولان القطع انما یکون فی المتصل وهو الوصلة۔ واقول ان حدیث نوم عائشة لا یعارض حدیث الباب فانها کانت لا تمر والحدیث فی المرور واما النکات فوجه القطع بالکلب الاسود والحمار والمرأة ان فی الحدیث ان الکلب الاسود شیطان وفی الحدیث اذا نهق الحمار یری الشیطان وفی الحدیث ان النساء حبائل الشیطان فلکل من الثلثة تعلق بالشیطان (ف) وفی الدر المنثور ص ۱۸۴/۴ ان الکلب والحمار لا یسبحان الله تعالی والله اعلم **باب** ما جاء فی الصلوٰة فی الثوب الواحد۔ حاصل الباب کما قال الطحاوی ان غرض الشارع ان لا یبقی الثواب مهملا فاذا کان اوسع یتوشح ویسمی بالمخالفة بین الطرفین والالتحاف والاشتمال وان کان وسیعا فیعقد علی القفا والا فیتزر ثم صرح الاحناف ان اشتمال الیهود فی الثوب الواحد مکروه ولا باس به فی الثوبین لما فی ابی داؤد ص ۱۱۲ عن وائل بن حجر انه علیه السلام کبر ورفع الیدین فی داخل الثوب ثم التحف الخ وقال احمد بن حنبل تبطل الصلوٰة بکشف احد المنکبین اذا کان الثوب وسیعا یمکن ستر احدهما به **واعلم** ان الصلوٰة فی ثلثة اثواب مستحبة عندنا الرداء والازار والعمامة ولا تکره ولو تستر بها بدون العمامة وان کان اماما **باب** ما جاء فی ابتداء القبلة المشهور فی الکتب بیت المقدس بکسر الاول من باب مجرد واختلف العلماء فی نسخ القبلة قیل وقع مرتین وقالوا انه علیه السلام کان یصلی الی بیت الله فی مکة ثم نسخت القبلة وانحرفت الی بیت المقدس فی المدینة ستة عشر او سبعة عشر شهرا ثم نسخت وجعلت القبلة بیت الله وقیل ان النسخ وقع مرة وقالوا ان القبلة فی مکة بیت المقدس وکان مامورا باستقباله وکان یستقبل بیت الله بطوعه وللطائفة الثانیة روایة قویة عن ابن عباس وانه علیه السلام کان یحب یعمل اهل الکتاب قبل نزول الشریعة الغراء کما فی البخاری ویدل علیه کثیر من الاحادیث ولکنه یرد علی الطائفة الثانیة ما فی بعض طرق حدیث امامة جبرئیل انه امه علیه السلام عند مقام ابراهیم وفی مقام ابراهیم لا یمکن التوجه الی البیتین وما وجدت احدا توجه الی هذا۔ **قوله** تقلب وجهك فی السماء الخ کان التفاته علیه السلام الی السماء لضرورة فیکون مستثنیً من ما فی مسلم النهی عن النظر الی السماء واما موضع تحویل القبلة فقیل المسجد النبوی ولکن التحقیق انه مسجد القبلتین وانحرف صلی الله علیه وسلم عن بیت المقدس الی بیت الله فی الصلوٰة وبدل موضعه وکذلك الصحابة ایضا وللسیوطی فیه کلام ذکره فی روح المعانی وقال الحافظ برهان الدین الحلبی الشافعی فی شرح له علی البخاری ان التحویل کان فی حالة رکوعه علیه السلام فی الثالثة۔ **قوله** فصلی رجل معه العصر۔ ای فی المسجد النبوی بعد ما وقع التحویل فی الظهر فی مسجد القبلتین۔ **قوله** علی قوم من الانصار فی مسجد بنی عبدالاشهل والرجل المار کان عباد بن بشر وهو الذی اخبر اهل مسجد قبا ایضا بتحویل قبلة ثم فی کتب السیر ان اول صلوٰة وقع التحویل فیها صلوٰة الظهر وفی الصحیحین انها صلوٰة العصر فقال المحدثون فی جمعها بان التحویل وقع فی وسط صلوٰة الظهر واول صلوٰة صلیت بتمامها نحو بیت الله العصر فلا تدافع ثم اعلم ان فی روایة الباب

---

[1] **قوله** ما بین المشرق والمغرب قبلة ای مشرق الشتاء ومغرب الصیف والظاهر انها قبلة اهل المدینة ۱۲

قوت المغتذی

(الکلب الاسود شیطان) حمله بعضهم علی ظاهره وقال انه یتصور بصور الکلاب السود وقال بعضهم لما کان الاسود اشد ضررا من غیره واشد ترویعا کان المصلی اذا راٰه اشتغل عن صلاته به فربما اداه لقطعها فسمی ذلك قاطعا باعتبار ما یتخوف منه ویؤل الیه وکذا اماوا قطع المرأة والحمار فالمرأة تفتن والحمار ینهق والکلب یروع (یصلی فی بیت ام سلمة مشتملا فی ثوب واحد) قال العراقی کیف تجمع بینه وبین نهیه عن اشتمال الصماء فجوابه ان النهی جار عن صورة مخصوصة فیحمل هذا علی غیر مورد النهی وقد فسر بان کان مخالفا بین طرفیه وهو یخالف اشتمال الصماء (لما قدم رسول الله صلی الله علیه وسلم المدینة صلی نحو بیت المقدس ستة او سبعة عشر شهرا) بحذف تنوین ستة قال قد نسخ الله القبلة مرتین ونکاح المتعة مرتین ولحوم الحمر الاهلیة مرتین قال ولا احفظ رابعا وقال ابوالعباس العرفی هو الوضوء مما مست النار قال جط وبه نظما قلت ؛ واربع تکرار النسخ لها به جاءت بها النصوص والآثار ؛ لقبلة ومتعة وحمر ؛ کذا الوضوء لما تمس النار (فصلی رجل معه العصر ثم مر علی قوم من الانصار) هو عباد بن بشر او عباد بن نهیك (ما بین المشرق والمغرب قبلة) قلت ای لاهل الجنوب کالسودان والشمال کطیبة والشام فمن کان باحدهما استقبل بصدره فالقبلة تجاهه وما بین الجنوب والشمال قبلة اهل المشرق والمغرب فمن بالمشرق استقبل مغربا وعکسه فالقبلة نحو وجهه ان شاء الله تعالی ؛

بن محمد الاخنسی عن سعید المقبری **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ما بین المشرق والمغرب قبلة وانما قیل عبد الله بن جعفر المخرمی لانه من ولد المسور بن مخرمة **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح **وقد** روی عن غیر واحد من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم بین المشرق والمغرب قبلة **منهم** عمر بن الخطاب و علی بن ابی طالب وابن عباس **وقال** ابن عمر اذا جعلت المغرب عن یمینک والمشرق عن یسارک فما بینهما قبلة اذا استقبلت القبلة **وقال** ابن المبارک ما بین المشرق والمغرب قبلة هذا لاهل المشرق واختار عبد الله بن المبارک التیاسر لاهل مرو **باب** ۲۵۳ ما جاء فی الرجل یصلی لغیر القبلة فی الغیم **حدثنا** ۳۲۸ محمود بن غیلان نا وکیع نا اشعث بن سعید السمان عن عاصم بن عبید الله عن عبد الله بن عامر بن ربیعة **عن** ابیه قال کنا مع النبی صلی الله علیه وسلم فی سفر فی لیلة مظلمة فلم ندر این القبلة فصلی کل رجل منا علی حیاله فلما اصبحنا ذکرنا ذلک للنبی صلی الله علیه وسلم فنزل فاینما تولوا فثم وجه الله (ای ثمّ مقادہ وجہ ۱۲ مجمع) **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث **لیس** اسناده بذلک لا نعرفه الا من حدیث اشعث السمان واشعث بن سعید ابو الربیع السمان **یضعف** فی الحدیث وقد ذهب اکثر اهل العلم الی هذا قالوا اذا صلی فی الغیم لغیر القبلة ثم استبان له بعد ما صلی انه صلی لغیر القبلة فان صلوته جائزة **وبه** یقول سفین الثوری وابن المبارک واحمد واسحٰق **باب** ۲۵۴ ما جاء فی کراهیة ما یصلی الیه وفیه **حدثنا** ۳۲۹ محمود بن غیلان حدثنا المقری[1] قال نا یحیی بن ایوب عن زید بن جبیرة عن داؤد بن الحصین عن نافع **عن** ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم نهی ان یصلی فی سبعة مواطن فی المزبلة[2] والمجزرة[3] والمقبرة وقارعة[4] الطریق وفی الحمام ومعاطن الابل وفوق ظهر بیت الله **حدثنا** ۳۳۰ علی بن حجر نا سوید بن عبد العزیز عن زید بن جبیرة عن داؤد بن حصین عن نافع **عن** ابن عمر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم بمعناه ونحوه **وفی** الباب عن ابی مرثد وجابر وانس **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عمر اسناده **لیس** بذاک القوی وقد تکلم فی زید بن جبیرة من قبل حفظه **وقد** روی اللیث بن سعد هذا الحدیث عن عبد الله بن عمر العمری عن نافع **عن** ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله **وحدیث** ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم اشبه واصح من حدیث اللیث بن سعد وعبد الله بن عمر العمری ضعفه بعض اهل الحدیث من قبل حفظه منهم یحیی بن سعید القطان **باب** ۲۵۵ ما جاء فی الصلوٰة فی

مر رجل علی قوم من الانصار فی صلوٰة العصر الخ وفی روایة صلوٰة الصبح وجمعوا بینهما بان واقعة العصر واقعة مسجد بنی عبد الاشهل وواقعة الصبح واقعة مسجد قبا **واعلم** ان فی حدیث الباب اشکالاً من حیث الاصول وهو ان المشهور القاطع لا ینسخ بخبر الواحد وکان اهل مسجد بنی عبد الاشهل ومسجد قبا بلغهم استقبال بیت المقدس بالتواتر وقد ترکوه بخبر رجل وقال زین الدین العراقی مجیباً ان خبر الواحد فی عهده علیه السلام مفید القطع والجواب عندی ان خبر الواحد قاطع اذا کان مؤیداً بالقرائن وکثیراً ما یوجد العلم القطعی کما نشاهده فی عرفنا ولذا اقول ان احادیث الصحیحین تفید العلم القاطع ولکن لا بحیث لا یزول بتشکیک المشکک کما قال ابو عمرو بن الصلاح وغیره من بعض العلماء الا شاذها ونادرها مثل حدیث ثمن البعیر فی لیلة البعیر وکذا یفعل من یکون له تجربة فی احوال رواة الاحادیث وههنا اشکال آخر وهو ان مذهب الجمهور ان العمل بالناسخ موقوف علی تبلیغه احداً من المکلفین وقال البعض لا حاجة الی تبلیغه احداً بل یکفی نزوله علی الشارع وفی واقعة الباب عمل اهل مسجد قبا بالمنسوخ فی صلوٰة العصر والمغرب والعشاء ومع ذلک لم یومروا بالاعادة والجواب ان الضوابط یعمل بها بعد عهده علیه السلام واما فی عهده علیه السلام فیفعل الشارع کیف ما شاء ویفوض الامر الیه ویدل علی هذا کثیر من الوقائع ویمکن ان یقال ان العمل بما ذکر من الضابطة انما یکون اذا لم یرد صاحب الشریعة بنفسه ارسال رسول الیهم واذا اراد هذا فیکونون مامورین اذا بلغهم امر صاحب الشریعة وفی واقعة الباب اراد النبی صلی الله علیه وسلم اخبارهم لما فی سنن الدارقطنی انه علیه السلام ارسل الرجل بنفسه وامره باخباره بتحویل القبلة فانحل الاشکال **باب** ما جاء ان ما بین المشرق والمغرب قبلة. اختلفوا فی مراد الحدیث ومراده الصحیح انه خطاب لاهل المدینة ومن علی سمتها وقال بعض الناس ان الحدیث لاهل الشرق ومعنی الحدیث ان بین مشرق الشتاء ومغرب الصیف وبین مغرب الشتاء ومشرق الصیف قبلة لکن هذا التاویل لا یساعده الحدیث وکان حق العبارة علی هذا ان ما بین المشرقین والمغربین قبلة وقیل ان بین المشرق والمغرب قبلة ای اذا جعل المشرق خلفه والمغرب امامه فیکون فی الحدیث ذکر قبلة اهل الشرق وهذا.... ایضاً خلاف الحدیث والصحیح شرحاً ما ذکر کما یدل علیه لفظ ابن عمر **قوله** قال ابن المبارک تاول بعض المتکلمین فی الحدیث بالمذکور سابقاً ای یکون المشرق خلفه والمغرب امامه وجعلوه موافقاً لقول ابن المبارک والحدیث علی مراده الصحیح ویتاول فی قول ابن المبارک بان المراد من اهل الشرق الذین بالشرق الشمالی. **قوله** التیاسر لاهل مرو. ای الانحراف الی جانب الیسار ومرو بلدة ابن المبارک (**تنبیه**) واعلم ان الاعتبار فی المواجهة یکون للجانب الابعد من القبلة کما فی الخطط والآثار. **باب** ما جاء فی الرجل یصلی لغیر القبلة فی الغیم المسئلة صحیحة مسلمة عند الکل والحدیث ساقط السند. **قوله** اینما تولوا فثم وجه الله الخ فی تفسیر الآیة ثلثة اوجه لانها اما فی المصلین فی لیلة مظلمة واما فی حق التحری للقبلة واما فی المتنفل علی الدابة **باب** کراهیة ما یصلی الیه وفیه. **قوله** المقری ویعلم ان المقری غیر المقری منسوباً الی بلدة القری وهو مضبوط الحافظ وضبط فی معجم البلدان وراو آخر مقری وقال الحافظ عبد الغنی المقدسی ان رسم خط اللفظ عند المحدثین بالالف ای المقرای فلا یختلط فی الالفاظ ویجب تمییز کل واحد من الآخر لمن یشتغل فی الاحادیث فان بعض المحدثین سموا احادیث من کذب علی متعمداً الخ علی من یخطأ فی عبارة الحدیث کما قال العینی فی عمدة القاری ولکن یصدق الحدیث علی من یذکر الاحادیث فی المواعظ رطبها ویابسها ولا یبالی وذکر الشیخ شمس الدین السخاوی ان سیبویه اخذ فی علم الحدیث عند حماد بن سلمة فلما بلغ علی حدیث من قاء او رعف الخ قرء رعف مجهولاً وکان الصحیح معلوماً فقال حماد بن سلمة قم من عندنا واخرجه من درسه فذهب سیبویه عند الخلیل لتحصیل النحو والعلوم الادبیة ثم لم یرجع الی تحصیل الحدیث ومات سیبویه وهو ابن اربعة وثلثین سنة. **قوله** فوق ظهر بیت الله الخ وذکر الاحناف وجه العلة بان الصلوٰة فوق ظهر بیت الله یوجب سوء الادب وهذا التعلیل یقتصر علی بیت الله فقط وتجوز الصلوٰة علی غیره من المساجد وحدیث الباب تکلم فیه الترمذی وتکره الصلوٰة عندنا ایضاً فی المواضع المذکورة ویمکن ان یقال بصحة الحدیث لاخراج ابن السکن فی صحیحه وهو التزم صحة ما اخرجه فی صحیحه. **قوله** عبد الله بن

---

[1] **قوله** هو عبد الله ابن یزید المکی من کبار شیوخ البخاری کذا فی التقریب وهو المراد فی هذا الاسناد ۱۲ تقریر [2] **قوله** المزبلة موضع طرح الزبل هی بفتح میم وتثلیث موحدة ۱۲
[3] **قوله** نهی عن الصلوٰة فی المجزرة وهی موضع تنحر فیه الابل ویذبح فیه البقر والشاة تکثر فیه النجاسة من دماء الذبائح وارواثها وجمعها المجازر ۱۲ [4] **قوله** قارعة الطریق وسطه وقیل اعلاه الاعطان جمع عطن وهو مبرک الابل حول الماء ۱۲

قوت المغتذی (ابن اشعث بن سعید السمان) قال العراقی تابعه علیه عمرو بن قیس الملقب سندل عن عاصم اخرجه ابو داؤد الطیالسی بسنده والبیهقی بسنده قال الا ان عمرو بن قیس مشارک لاشعث لضعفه بل ربما کان اسوأ حالاً منه فلا عبرة اذاً بمتابعته ولذا ذکرته لیعلم (عن زید بن جبیرة) بجیم فموحدة فراء مکبرة لیس له عند المصنف الا هذا الحدیث الواحد (وفی المزبلة) بفتح وبضم باء مکان یلقی به زبل. (والمجزرة) بفتح کسر زای مکان یذبح به حیوان (صلوا فی مرابض الغنم) براء فموحدة فنقط ضاد کمساجد جمعاً ومفرداً قال الجوهری هو للغنم کمعاطن الابل وهذا امر اباحة

مرابض الغنم واَعطان الابل **حدثنا**[٣٢١] ابوکریب نا یحیی بن اٰدم عن ابی بکر بن عیّاش عن ہشام عن ابن سیرین **عن** ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلّوا[۱] فی مرابض الغنم ولا تصلّوا فی اَعطان الابل **حدثنا**[٣٢٢] ابوکریب نا یحیی بن اٰدم عن ابی بکر بن عیّاش عن ابی حَصِین عن ابی صالح **عن** ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بمثلہ او بنحوہ **وفی** الباب عن جابر بن سَمُرۃ والبراء وسَبُرۃ بن مَعبَد الجُہنی وعبد اللہ بن مغفّل وابن عمر وانس **قال** ابوعیسی حدیث ابی ہریرۃ حدیث حسن صحیح وعلیہ العمل عند اصحابنا **وبہ** یقول احمد واسحٰق وحدیث ابی حَصِین عن ابی صالح عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدیث غریب ورواہ اسرائیل عن ابی حَصِین عن ابی صالح عن ابی ہریرۃ **موقوفا** ولم یرفعہ واسم ابی حَصِین عثمان ابن عاصم الاَسَدی **حدثنا**[٣٢٣] محمد بن بشّار نا یحیی بن سعید عن شُعبۃ عن ابی التیّاح الضُبَعی **عن** انس بن مالک ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یُصلی فی مرابض الغنم **قال** ابوعیسیٰ ہذا حدیث صحیح وابو التیّاح اسمہ یزید بن حُمید **باب**[٢٥٦] ما جاء فی الصلوٰۃ علی الدابۃ حیث ما توجہت بہ **حدثنا**[٣٢٤] محمود بن غَیلان نا وکیع ویحیی بن اٰدم قالا نا سُفین عن ابی الزُبَیر **عن** جابر قال بَعَثَنِی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی حاجۃ فجئتُہ وھو یُصلی علی راحلتہ نحو المشرق والسجود اخفض من الرکوع **وفی** الباب عن انس وابن عمر وابی سعید وعامر بن رَبیعۃ **قال** ابوعیسی حدیث جابر حدیث حسن صحیح **وروی** من غیر وجہ عن جابر **والعمل** علیہ عند عامۃ اھل العلم لا نعلم بینہم اختلافا لا یرون باسا ان یصلی الرجل علی راحلتہ تطوعا حیث ما کان وجہہ الی القبلۃ او غیرہا **باب**[٢٥٧] ما جاء فی الصلوٰۃ الی الراحلۃ **حدثنا**[٣٢٥] سفین بن وکیع نا ابوخالد الاحمر عن عُبَید اللہ بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی الی بعیرہ او راحلتہ وکان یصلی علی راحلتہ حیث ما توجہت بہ **قال** ابوعیسی ہذا حدیث حسن صحیح وہو قول بعض اھل العلم **لا یرون** بالصلوٰۃ الی البعیر باسا ان یستتر بہ **باب**[٢٥٨] ما جاء اذا حضر العَشاء واقیمت الصلوٰۃ فابدأوا بالعشاء **حدثنا**[٣٢٦] قُتَیبۃ نا سفیان بن عُیَینۃ عن الزہری **عن** انس یبلغ بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا حضر العشاء[طعام العشی] واقیمت الصلوٰۃ فابدأوا[۲] بالعشاء **وفی** الباب عن عائشۃ وابن عمر وسلمۃ بن الاکوع وام سلمۃ **قال** ابوعیسے حدیث انس حدیث حسن صحیح وعلیہ العمل عند بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم **منہم** ابوبکر وعمر وابن عمر **وبہ** یقول احمد واسحٰق یقولان یبدأ بالعشاء وان فاتتہ الصلوٰۃ فی الجماعۃ سمعت الجارُود یقول سمعت وکیعا **یقول** فی ہذا الحدیث یبدأ بالعشاء اذا کان الطعام یخاف فسادہ **والذی** ذہب الیہ بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم اشبہ بالاتباع **وانما** ارادوا ان لا یقوم الرجل الی الصلوٰۃ وقلبہ مشغول بسبب شیٔ **وقد** روی عن ابن عباس انہ قال لا نقوم الی الصلوٰۃ وفی انفسنا شیٔ **وروی**[٣٢٧] عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال اذا وضع العَشاء واقیمت الصلوٰۃ فابدأوا بالعشاء **قال** وتعشّی ابن عمر وہو یسمع قراءۃ الامام **حدثنا** بذلک ہنّاد نا عَبدۃ عن نافع **عن** ابن عمر **باب**[٢٥٩] ما جاء فی الصلوٰۃ عند النعاس[النعاس والنعس الوسن او فترۃ] **حدثنا**[٣٢٨] ہارون بن اسحٰق الہَمْدانی نا عَبدۃ بن سُلیمان الکِلابی عن ہِشام بن عُروۃ عن ابیہ **عن** عائشۃ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا نعس احدکم وہو یصلی فلیرقد حتی یذہب عنہ النوم فان احدکم اذا صلی وہو ینعس فلعلہ یذہب لیستغفر فَیَسُبَّ[کلیم۱۲] نفسہ **وفی** الباب عن انس وابی ہریرۃ **قال** ابوعیسے

عمر العمری. ضعفہ الترمذی تبعا للبخاری والبعض حسنوا روایتہ وہم کثیر وعندی انہ من رواۃ الحسان وفی المیزان انہ اذا روی عن نافع فہو ثقۃ وکذلک قال ابن معین الذی اشد الرجال فی جرح الرجال وتقویۃ عبد اللہ العمری یفیدنا فی بحث حدیث ذی الیدین. **قولہ** من حدیث اللیث بن سعد الخ قد اخطأ الشوکانی فی نیل الاوطار فی ہذہ العبارۃ وقلبہا وجعل من بیانیۃ والحال انہا لیست ببیانیۃ وفی نسخۃ ابن ماجۃ فی سند حدیث الباب سہو. **باب** ما جاء فی الصلوٰۃ فی مرابض الغنم واعطان الابل الضأن میش والمعز بز الغنم گوسپند ای الغنم اعم منہا. حدیث الباب قوی ومضمونہ مروی فی الصحیحین ایضا وتمسک الموالک بحدیث الباب علی طہارۃ ابوال ما یوکل لحمہ وازبالہ واطنب الشافعی فی الحدیث وقال ان الابل مع کونہ ما یوکل لحمہ ینہی عن الصلوٰۃ فی اعطانہا فالوجہ انہ حیوان شریر بخلاف الغنم وقال الجمہور انکم اخذتم من اللازم من الحدیث ولیس بصریح ونص لکم اقول لا ریب فی ان تمسک الموالک قوی فلابد من الجواب فاجیب بالوجہین احدہما ما ذکرہ الشارحون والمحشون وماخذہ ما اجاب الشافعی فی کتاب الام وفی ضمن کلام الشافعی ان العرب کانوا یسطحون مرابض الغنم لا اعطان الابل وان الصلوٰۃ فی ناحیۃ المربض یطلق علیہا الصلوٰۃ وان المرابض کانت تنظف بخلاف الاعطان والوجہ الثانی ما ذکر ابن حزم ان حکم الصلوٰۃ فی مرابض الغنم کان ثم نسخ وکان الحکم حین لم تکن المساجد مبنیۃ. وفی ابو داؤد وحدیث امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم بتنظیف المساجد بسند قوی وعندی قرائن دالۃ علی ما قال ابن حزم منہا ما اخرجہ البخاری فی صحیحہ ص ٦٠. ان ہذہ الواقعۃ قبل ان تبنی المساجد وعندی ہذا الحدیث المختصر اختصر من الحدیث اللاحق فی ص ٦١. انہ کان یحب ان یصلی حیث ادرکتہ الصلوٰۃ الخ فدل علی ان الاعتبار کان لموضع ادرکتہ الصلوٰۃ فیہ وایضا کانت ارض المدینۃ ذات حجرات وکانوا یسطحون مرابض الغنم فکان المربض اولی باداء الصلوٰۃ ویدل ما فی معانی الآثار ص ٢٢٤ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا لم تجدوا الا مرابض الغنم ومعاطن الخ ان الصلوٰۃ فی مرابض الغنم عند عدم وجدان ارض غیرہا وفی موطا محمد ص ١٤٢ عن ابی ہریرۃ احسن مرابض الغنم واطب مراحہا وصل فی ناحیتہا الخ فدل علی الصلوٰۃ فی ناحیۃ المربض ورفعہ ولکن الوقف صواب واللہ اعلم بالصواب. **باب** الصلوٰۃ علی الدابۃ حیث توجہت تجوز النافلۃ علی الدابۃ عند الکل فی خارج البلدۃ وقال ابو یوسف بجوازہا علی الدابۃ فی داخل البلدۃ ایضا ثم قال الشافعیۃ یجب استقبال القبلۃ ابتداء الصلوٰۃ[ای عند التحریمۃ ۱۲] وعندنا غیر واجب بل مستحب واما المکتوبۃ فلا تجوز علی الدابۃ نعم تجوز للخائف المطلوب ولا تجوز للطالب (**مسئلۃ**) العجلۃ ذات القوائم الاربعۃ کالارض تجوز النافلۃ والمکتوبۃ علیہا واما

[۱] **قولہ** صلوا فی مرابض الغنم ولا تصلوا فی معاطن الابل وذلک لا للنجاسۃ فانہا موجودۃ فی المرابض لان الابل تزدحم فی المنہل فاذا شربت رفعت رؤسہا ولا یؤمن نفارہا وتفرقہا وتؤذی المصلی او تذہبہ عن صلوتہ او تنجسہ برشاش ابوالہا ذکرہ فی مجمع البحار ۱۲ [۲] **قولہ** فابدأوا بالعشاء قال میرک نقلا عن التصحیح وہذا اذا کان جائعا ونفسہ یتشوق الی الاکل وفی الوقت سعۃ واما احسن ما روینا عن ابی حنیفۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ لان یکون اکلی کلہ صلوٰۃ احب من ان یکون صلاتی کلہا اکلا ۱۲

قوت المغتذی

(فی اعطان الابل) بعین فطاء مثال فنون کاسباب جمعا وفردا فسرہ الشافعی بالمکنۃ تستجر الیہا الابل شاربۃ لیشرب غیرہا وبالنہایۃ العطن مبرک ابل حول الماء وابن حزم فکل عطن مبرک بلا عکس لان العطن ما نناخ بہ بعد ورودہا فقط والمبرک مکان اتخذ لہا مطلقا فنواعم (عن انس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی فی مرابض الغنم) زاد الشیخان قبل ان یبنی المسجد قال العراقی وبجواز اختصار مثل ہذا نظر (اذا حضر العشاء) قال العراقی ای وضع بین یدی الآکل لا استواوہ او جعل فی اوعیتہ فیخبر ابن عمر المتفق علیہ اذا وضع ولعائشۃ اذا قرب (اذا نعس) بفتح عینہ (احدکم وہو یصلی فلیرقد) حملہ طائفۃ علی صلوۃ اللیل قال مذہبنا ومذہب الجمہور انہ عام بنفل وفرض بلیل او نہار

حدیث عائشة حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء من زار قوماً فلا یُصلِّ بهم **حدثنا** هنّاد ومحمود بن غیلان قالا نا وکیع عن اَبان بن یزید العطّار عن بُدَیل بن مَیسرة العُقَیلی **عن** ابی عطیة رجل منهم قال کان مالك بن الحویرث یاتینا فی مصلّانا یتحدّث فحضرت الصلوٰة یوماً فقلنا له تقدّم فقال لیتقدّم بعضکم حتی اُحدّثکم لِمَ لا اتقدّم سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول من زار قوماً فلا یؤمّهم ولیؤمّهم رجل منهم **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم **قالوا** صاحب المنزل احق بالامامة من الزائر **وقال** بعض اهل العلم اذا اذن له فلا باس ان یصلی به وقال اسحٰق بحدیث مالك بن الحویرث وشدّد فی ان لا یصلی احد بصاحب المنزل وان اذن له صاحب المنزل **قال** وکذالك فی المسجد لا یصلی بهم فی المسجد اذا زارهم یقول یصلی بهم رجل منهم **باب** ما جاء فی کراهیة ان یخص الامام نفسه بالدعاء **حدثنا** علی بن حُجر نا اسمٰعیل بن عیّاش قال حدثنی حبیب بن صالح عن یزید بن شُریح عن ابی حیّ المؤذّن الحمصی **عن** ثوبان عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا یحلّ لامرئ ان ینظر فی جوف بیت امرئ حتی یستاذن فان نظر فقد دخل ولا یؤمّ قوماً فیخصّ نفسه بدعوة دونهم فان فعل فقد خانهم ولا یقوم الی الصلوٰة وهو حقن **وفی** الباب عن ابی هریرة وابی امامة **قال** ابو عیسی حدیث ثوبان حدیث حسن **وقد** روی هذا الحدیث عن معاویة بن صالح عن السَّفر بن نُسیر عن یزید بن شُریح عن ابی امامة عن النبی صلی الله علیه وسلم **وروی** هذا الحدیث عن یزید بن شُریح **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم وکان حدیث یزید بن شُریح عن ابی حیّ المؤذّن عن ثوبان فی هذا **اجود** اسناداً واشهر **باب** ما جاء من امّ قوماً وهم له کارهون **حدثنا** عبد الاعلی بن واصل الکوفی نا محمد بن قاسم الاسدی عن الفضل بن دلهم **عن** الحسن قال سمعت انس بن مالك قال لعن رسول الله صلی الله علیه وسلم ثلثةً رجلٌ امّ قوماً وهم له کارهون وامرأة باتت وزوجها علیها ساخط ورجل سمع حیّ علی الفلاح ثم لم یجب **وفی** الباب عن ابن عباس وطلحة وعبد الله بن عمرو وابی اُمامة **قال** ابو عیسی حدیث انس لا یصح لانه قد روی هذا عن الحسن عن النبی صلی الله علیه وسلم مُرسل **قال** ابو عیسی ومحمد بن القاسم تکلم فیه احمد بن حنبل **وضعّفه** ولیس بالحافظ وقد کره قوم من اهل العلم ان یؤمّ الرجل قوماً وهم له کارهون فاذا کان الامام غیر ظالم فانما الاثم علی من کرهه **وقال** احمد واسحٰق فی هذا اذا کره واحد او اثنان او ثلثة فلا باس ان یصلی بهم حتی یکرهه اکثر

ذات نائمتین فان کانت مربوطة بالفرس فحکمها حکم الدابة وان کانت غیر مربوط بها فرسا ولما تقوم مقام القائمة الثالثة فحکمها حکم الارض **باب** الصلوة الی الراحلة ای یجعلها سترة وتاء الراحلة لیست تاء التانیث بل تاء النقل وقال ابن قتیبة الدینوری لا یجوز اطلاق الدابة علی المذکور فدل علی ان التاء تاء التانیث ولکن الصواب ما قال الجمهور **باب** اذا احضر العشاء واقیمت الصلوة فابدؤا بالعشاء۔ قال ابو حنیفة لان یکون طعامی کله صلوة احب الی من ان تکون صلوتی کلها طعاماً وحضور الطعام من اعذار ترک الجماعة والتفصیل فی الفقه وفی مشکل الآثار قید صلوة المغرب والصائم فی متن الحدیث فضیق الامر (**حکایة**) کان علی بن شداد یصلی بالجماعة بادراک التحریمة الی خمسة وعشرین سنة واتفق له یوم موت امه فشتغل فی تجهیزها وتکفینها وفاتته الجماعة فتأسف علیه فصلی اربعة وعشرین نفلاً فرأی فی المنام یقول رجل صلیت النوافل بدل الجماعة لکنک ما احرزت ثواب التحریمة **باب** الصلوة عند النعاس. النوم ما یتعلق بالقلب والنعاس ما یتعلق بالقلب والانعاس ما یتعلق بالرأس والسنة ما یتعلق بالعینین. **قوله** فیسب نفسه. قیل السب بان یقرأ غیر ما یرید وقیل السب حقیقة عدم المرضاة بالصلوة فانه یضطرب قلبه ویقول فی ایة کلفة القیت فیسب نفسه وقال العلماء ان هذا الحکم فی النافلة واما الفریضة فیاتی بها بحمل المشقة علی النفس **باب** ماجاء فی کراهیة ان یخص الامام نفسه بالدعاء. الحاقن من امسک البول والحاقب من امسک الغائط **واعلم** ان حدیث الباب اشکل علی العلماء فانه نهی من ان یخص نفسه بالدعاء والحال ان الادعیة الواردة فی الاحادیث داخل الصلوة وخارجها مرویة بصیغ المتکلم الواحد الا شاذاً مثل دعاء الاستسقاء حین جاء رجل والنبی صلی الله علیه وسلم یخطب وقال هلک المال وجاع العیال الخ ولا دعاء القنوت الذی هو مختارنا من اللهم انا نستعینک الخ فکیف حکم حدیث الباب بان لا یخص الامام نفسه بالدعاء فقال جماعة من المحدثین ان حدیث الباب موضوع متاثراً من هذا الاشکال واقول لا یمکن حکم الوضع علی حدیث الباب اصلاً ثم قال متاول ان لا یدعو لنفسه ویدعو علی غیره ای لضرر الغیر اقول انه لا یعبأ بهذا القول وقیل ان مصداق حدیث الباب الادعیة التی بصیغ المتکلم مع الغیر من ادعیة القرآن العظیم ودعاء الاستسقاء وغیرها ویکون المقتدی شریکاً فی تلک الادعیة لا الادعیة التی یأتی بها منفرداً وبنفسه. **ولیعلم** ان الدعاء المعمول فی زماننا من الدعاء بعد الفریضة رافعین ایدیهم علی الهیأة الکذائیة لم تکن المواظبة علیه فی عهده علیه السلام نعم الادعیة بعد الفریضة ثابتة کثیراً بلا رفع الیدین وبدون الاجتماع وثبوتها متواتر وثبت الدعاء مجتمعاً مع رفع الیدین بعد النافلة فی واقعتین احدهما فی بیت ام سلیم حین صلی النبی صلی الله علیه وسلم السبحة ودعا لانس واما ما فی کتاب الاعتصام والسنة للشاطبی عن مالک انه بدعة فمراده انه لم یستمر هذا العمل فی العهد المبارک ولیس غرضه حکم عدم الجواز علیه وقال بعض الاحناف من اهل العصر ان رفع الیدین لما ثبت فی المواضع الاخر یعدی الی الدعاء بعد المکتوبة ایضاً واستدل بالعموم اقول لا ریب فی ثبوت رفع الیدین فی الادعیة فی غیر المکتوبة ولکن الاحتجاج بالعموم الاطلاق انما یکون فیما لم یرد حکم الخاص ویمکن فیه ما فی الترمذی ص ۵۱ وتقنع یدیک ای ترفعهما الی ربک مستقبلاً ببطونهما الخ ولکنه لیس بدال علی تمام الهیأة الکذائیة وقال ابن قیم فی الزاد ان هذا بدعة ونوقش فیه واصل الکلام فی حدیث الباب ان مصداق ما فیه الادعیة الواردة بصیغ المتکلم مع الغیر مثل دعاء القنوت وغیره. **قوله** حتی یستأذن الخ من نظر الی بیت رجل بلا اجازة فجرحه اهل البیت او قتله فهل یقتص او یودی ام لا فمذکور فی موضعه **باب** من امّ قوماً وهم له کارهون. حاصل المسئلة کما قال الفقهاء ان باعث الکراهة الشرعیة ان کان من جانب الامام فالاثم علیه

۱؎ **قوله** ولیؤمّهم رجل منهم فانه احق من الضیف کانه امتنع من الامامة مع وجود الاذن منهم عملاً بظاهر الحدیث ثم حدثهم بعد الصلوة فالسین للاستقبال والا فللتجرد والتاکید ۱۲ امر

۲؎ **قوله** حقن هو بفتح حاء وکسر قاف من به بول شدید ۱۲ ایضاً

۳؎ **قوله** کارهون ای لامر مذموم فی الشرع وان کرهوا بخلاف ذلک فالعیب علیهم ولا کراهة قوله حتی یرجع ای الی سیده وفی معنی العبد الجاریة الآبقة قوله وزوجها علیها ساخط اذا کان السخط لسوء خلقها او سوء ادبها او قلة طاعتها اما ان کان سخط زوجها من غیر جرم فلا اثم علیها قاله ابن مالک وقال المظهر هذا اذا کان السخط بسوء خلقها والا فالامر بالعکس کذا ذکره فی المرقاة ۱۲

۴؎ قال فی اللمعات ان کان السقوط من آخر السند فان کان بعد التابعی فالحدیث مرسل وهذا الفعل ارسال وحکم المرسل التوقف عند جمهور العلماء لانه لا یدری ان الساقط ثقة او لا لان التابعی قد یروی عن التابعی وفی التابعین ثقات وغیر ثقات وعند ابی حنیفة ومالک المرسل مقبول ویقولان انما ارسله لکمال الوثوق لان الکلام فی الثقة ولو لم یکن عنده صحیحاً لم یرسله ولم یقل قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ۱۲

قوت المغتذی (حدثنی حبیب ابن صالح عن یزید بن شریح عن ابی حیی) بضم حاء وفتح تحتیة فشد ثانیة لیس للثلاثة عند المصنف الا هذا الحدیث اسم ابی حیی شداد بن سید (حقن) بحاء فقاف فنون ککتف من به بول شدید یحبسه (عن السفر) بسین ففاء کعبد (ابن نسیر) بنون فسین فراء کزبیر (نا محمد بن القاسم الاسدی) قال العراقی لم ار له عند المصنف الا هذا الحدیث ولیس له بقیة الکتب شیٔ وهو ضعیف جداً کذبه احمد والدارقطنی وقال احمد احادیثه موضوعة

القوم **حدثنا** هنّاد نا جرير عن منصور عن هلال بن يساف عن زياد بن ابى الجعد **عن** عمرو بن الحارث بن المصطلق قال كان يقال اشد الناس عذابا اثنان امرأة عصت زوجها وامام قوم وهم له كارهون قال جرير قال منصور فسألنا عن الامام فقيل لنا انما عنى بهذا الائمة الظلمة فاما من اقام السنة فانما الاثم على من كرهه **حدثنا** محمد بن اسمٰعيل نا على بن الحسن نا الحسين بن واقد قال نا ابو غالب قال **سمعت** ابا امامة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثة لا تجاوز صلوتهم اذانهم العبد الآبق حتى يرجع وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط وامام قوم وهم له كارهون **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه وابو غالب اسمه حزوّر **باب** ما جاء اذا صلى الامام قاعدا فصلوا قعودا **حدثنا** قتيبة نا الليث عن ابن شهاب **عن** انس بن مالك قال خرّ رسول الله صلى الله عليه وسلم عن فرس فجحش فصلى بنا قاعدا فصلينا معه قعودا ثم انصرف فقال انما الامام او قال انما جعل الامام ليؤتم به فاذا كبر فكبروا واذا ركع فاركعوا واذا رفع فارفعوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد واذا سجد فاسجدوا واذا صلى قاعدا فصلوا قعودا اجمعون **وفى** الباب عن عائشة وابى هريرة وجابر وابن عمر ومعاوية **قال** ابو عيسى حديث انس ان النبى صلى الله عليه وسلم خرّ عن فرس فجحش حديث حسن صحيح **وقد** ذهب بعض اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم الى هذا الحديث **منهم** جابر بن عبد الله واسيد بن حضير وابو هريرة وغيرهم وبهذا الحديث يقول احمد واسحٰق **قال** بعض اهل العلم اذا صلى الامام جالسا لم يصل من خلفه الا قياما فان صلوا قعودا لم يجزهم **وهو** قول سفيان الثورى ومالك بن انس وابن المبارك والشافعى **باب منه حدثنا** محمود بن غيلان نا شبابة عن شعبة عن نعيم بن ابى هند عن ابى وائل عن مسروق **عن** عائشة قالت صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم خلف ابى بكر فى مرضه الذى مات فيه قاعدا **قال** ابو عيسى حديث عائشة حديث حسن صحيح غريب **وقد** روى عن عائشة عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال اذا صلى الامام جالسا فصلوا جلوسا **وروى** عنها عن النبى صلى الله عليه وسلم خرج فى مرضه وابو بكر يصلى بالناس فصلى الى جنب ابى بكر والناس يأتمون بابى بكر وابو بكر يأتم بالنبى صلى الله عليه وسلم **وروى** عنها ان النبى صلى الله عليه وسلم صلى خلف ابى بكر قاعدا **وروى** عن انس بن مالك ان النبى صلى الله عليه وسلم صلى

وان كان من جانب القوم فالاثم عليهم لا على الامام۔ **قوله** والعبد الآبق الخ اكثر العلماء اوكلهم على ان المراد عدم وقوع صلوته فى حيز مرضاة الله تعالى لا بطلانها **باب** ما جاء اذا صلى الامام قاعدا فصلوا قعودا الخ قال مالك لو قعد الامام بعذر والقوم قادر على القيام لا تصح صلوتهم خلفه ويطلبون اماما آخر الا ان يكون كلهم مرضى فصلوا قاعدين وقال احمد بن حنبل يجب قعود القوم ثم قال الحنابلة ان كان الامام قائما فى ابتداء الصلوة ولحقه القعود فى داخلها بقى القوم قائما وقال ابو حنيفة وابو يوسف والشافعى ووافقهم البخارى يجوز اقتداء القائم خلف القاعد ولا يجوز لهم القعود وقال العلماء الاقرب الى ذخيرة الحديث قول احمد بن حنبل **قوله** خرّ رسول الله الخ قالوا ان واقعة سقوطه عليه السلام من الفرس واقعة السنة الخامسة وقام النبى صلى الله عليه وسلم فى واقعة الباب فى المشربة وكان يصلى ثمه ولا يذكر الرواة من كان امام المسجد النبوى فى واقعة الباب ويدل ما فى ابى داؤد ص ۸۹ وما فى مسند احمد على تعدد الواقعتين فى ايام السقوط عن الفرس واقعة صلوته عليه السلام النافلة واقعة صلوته عليه السلام المكتوبة وامره عليه السلام بالقعود فى واقعة المكتوبة وكانوا قائمين فى واقعة السبحة وتمسك الحنابلة بحديث الباب على مذهبهم واجاب الاحناف والشوافع بان حديث الباب منسوخ والناسخ واقعة مرض الموت وقيل تاويلا ان مراد حديث الباب ان يقعدوا فى القعدة اذا قعد الامام فيها وقال ابن دقيق العيد لو كان المراد ما قالوا لكان حق العبارة اذا قعد فاقعدوا بدون ذكر الصلوة وايضا مفسر الحديث واقعة النبى صلى الله عليه وسلم واما الجواب الاول فاجاب عنه الحنابلة بان واقعة مرض الموت ليس بحجة لكم علينا فان القعود فيها كان طارئا فى خلال الصلوة ولنا ان نقول ان ما فصلتم من الفرق بين القعود اوّلا والقعود طارئا هو مزعومكم وليس نص الشارع والان عليه وكنت ازعم يمكن الجواب بان واقعة الباب لعل واقعة النافلة وفى النافلة يجوز القيام والقعود واذا كان الامران جائزين فى النافلة فالمرغوب القعود لان فيه تشاكل الامام والمقتدى ويؤيده ما فى الفتح فى التراويح ان قيام القوم وقعود الامام فى التراويح غير مرضى ويطلب القوم اماما قادرا على القيام فدل على مرغوبية التشاكل ثم رأيت عن ابن قاسم تلميذ مالك ان واقعة الباب واقعة النافلة وان اورد ما فى ابى داؤد ومسند احمد فاقول ان المذكور فيه ان صلوته عليه السلام كانت مكتوبة لا ان كانت صلوتهم ايضا كذا بل لعلهم كانوا متنفلين ولعلهم صلوا اولا فى المسجد النبوى فريضة ثم اتوا عنده عليه السلام لعيادته ومن البداهة ان المسجد النبوى لم يكن مهملا عن الصلوة فيه ولكن هذا المذكور ايضا احتمال ولا يشفى ما فى الصدور والمسئلة طويلة الذيل وعجز الحافظ واستقر فى الآخرة على ان المفهوم من ذخيرة الحديث استحباب القعود عند قعود الامام ولا يخرج الوجوب وذكر وجهه ان عطاء روى مرسلا انه عليه السلام قال بعد الفراغ عن صلوة واقعة مرض الموت لو استقبلت من امرى ما استدبرت ما صليتم الا قعودا الخ فدل على استحباب القعود اقول فيه نظر فان قوله عليه السلام هذا بعد صلوة السقوط عن الفرس وقرائنه عندى موجودة منها رواية جمع الجوامع للسيوطى واما دعوى الحافظ من استحباب القعود فعندى له وجه آخر وهو ان الالتفات الصحيم الى محض ذخيرة الحديث يدل على جواز القيام لهم وآكدية القعود فانه عليه السلام قال فى واقعة سقوطه عن الفرس فى واقعة صلوته المكتوبة انكم اخترتم فعل الفرس بعظمائهم الخ اخرجه ابو داؤد ص ۹۶ وهو الفعل قيام الرعية وقعود العظيم ثم ذخيرة الاحاديث لا يدل على فرق القيام والقعود فى السبحة والفريضة وما من شئ يدل على كونهما حيلتين فخرج من واقعة سقوطه عن الفرس آكدية القعود وجواز القيام واما ادعاء النسخ اى نسخ الواقعة الاولى لسقوطه عن الفرس بالواقعة الثانية له فبعيد ثم اقول ان الاحتياط لمذهب الجمهور فان واقعتى السقوط دالتان على آكدية القعود لا وجوبه والخلاف فى جواز الصلوة قاعدا عند الجمهور والبحث طويل الذيل۔ **قوله** اذا ركع فاركعوا۔ اختلف ابو حنيفة وصاحباه قال يقارن المقتدى امامه فى الافعال وقالا يتعاقبه ويبقى العمل فى زماننا على ما قال صاحباه واختلف اهل اللغة ان الفاء الداخلة على الجزاء تفيد التعقيب ام لا ولو افادته لكان الخارج من حديث

۱؎ **قوله** فجحش قال فى القاموس الجحش كالمنع سحج الجلد وقشره من شئ يصيبه او كالخدش او دونه او فوقه وقال فى مجمع البحار فجحش اى انخدش والسحج هو بضم الجيم وكسر الحاء فمعجمة اى قشر جلده ۱۲ ۲؎ **قوله** اجمعون تاكيد للضمير المرفوع فى صلوا اى اذا جلس للتشهد فاجلسوا للتشهد كذا اوله بعض ائمتنا ولكن يا باه ظاهر صدر الحديث فالمعنى اذا جلس الامام بعذر وافقه المعذورون وقيل منسوخ بصلوته صلى الله عليه وسلم فى مرض موته بيوم جلس والناس خلفه قياما ۱۲

قوت المغتذى

(عن عمرو بن الحارث قال كان يقال اشد الناس عذابا الخ) قال العراقى هذا كقول الصحابى كنا نقول وكنا نفعل فان عمرو بن الحارث له صحبة وهو اخو جويرية بنت الحارث احدى امهاتنا واذا حمل على الرفع فكانه قال قيل لنا والسائل هو صلى الله تعالى عليه وآله وسلم (ثلاثة لا تجاوز صلاتهم آذانهم) اى لا ترفع الى السماء كما بحديث ابن عباس فى لا ترفع صلاتهم فوق رؤسهم شبرا وهو كناية عن عدم القبول كما للطبرانى بابن عباس لا يقبل لهم صلاة (باب ما جاء اذا صلى الامام قاعدا فصلوا قعودا الخ) قال ابن حبان يصحح هذا امر فريضة لا فضيلة وهو عندى ضرب من الاجماع الذى اجمعوا عليه لان من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم اربعة افتوا به جابر بن عبد الله وابو هريرة واسيد بن حضير وقيس ابن فهد والاجماع عندنا اجماع صحابة شهدوا هبوط الوحى والتنزيل واعيذوا من التحريف والتبديل حتى حفظ الله بهم الدين على المسلمين ولم يرد عن واحد من الصحابة خلاف لهؤلاء الاربعة بسند متصل ولا منقطع فكان الصحابة اجمعوا على ان الامام اذا صلى قاعدا كان على المامومين ان يصلوا قعودا وهذا افتى به من التابعين جابر بن زيد ابو الشعثاء ولم يرو احد من التابعين اصلا خلافا باسناد صحيح ولا واه فكان التابعين اجمعوا على اجازته واول من ابطل فى هذه الامة صلاة الماموم قاعدا اذا صلى امامه جالسا المغيرة بن مقسم صاحب النخعى واخذه عنه حماد بن ابى سليمان فعن حماد ابو حنيفة فتبعه عليه من بعده اصحابه (فجحش) بجيم فحاء فقاف فشين معجمة بينا ناب فقشر وخدش ۱۲

وهو قاعد **حدثنا** ۲۴۶ بدل بن المحبر عبد الله بن ابی زياد نا شبابة بن سوار نا محمد بن طلحة عن حميد عن ثابت **عن** انس قال آخر صلوة صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه خلف ابی بكر قاعدا في ثوب متوشحا به **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وهكذا رواه يحيى بن ايوب عن حميد عن انس وقد رواه غير واحد عن حميد عن انس ولم يذكروا فيه عن ثابت ومن ذكر فيه عن ثابت فهو اصح **باب** ۲۶۵ ما جاء في الامام ينهض في الركعتين ناسيا **حدثنا** ۲۴۷ احمد بن منيع نا هشيم نا ابن ابی ليلى **عن** الشعبى قال صلى بنا المغيرة بن شعبة فنهض في الركعتين فسبح به القوم وسبح بهم فلما قضى صلوته سلم ثم سجد سجدتى السهو وهو جالس ثم حدثهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل بهم مثل الذى فعل **وفى** الباب عن عقبة بن عامر وسعد وعبد الله بن بحينة **قال** ابو عيسى حديث المغيرة بن شعبة قد روى من غير وجه عن المغيرة بن شعبة **وقد** تكلم بعض اهل العلم في ابن ابی ليلى من قبل حفظه **قال** احمد لا يحتج بحديث ابن ابی ليلى **وقال** محمد بن اسمعيل ابن ابی ليلى هو صدوق ولا اروى عنه لانه لا يدرى صحيح حديثه من سقيمه وكل من كان مثل هذا فلا اروى عنه شيئا **وقد** روى هذا الحديث من غير وجه عن المغيرة بن شعبة **وروى** سفيان عن جابر عن المغيرة بن شبيل عن قيس بن ابی حازم عن المغيرة بن شعبة **وجابر الجعفى** قد ضعفه بعض اهل العلم تركه يحيى بن سعيد وعبد الرحمن بن مهدى وغيرهما **والعمل** على هذا عند اهل العلم على ان الرجل اذا قام في الركعتين مضى في صلوته وسجد سجدتين **منهم** من رأى قبل[1] التسليم ومنهم من رأى بعد التسليم ومن رأى قبل التسليم فحديثه اصح لما روى الزهرى ويحيى بن سعيد الانصارى عن عبد الرحمن الاعرج عن عبد الله بن بحينة **حدثنا** ۲۴۸ عبد الله بن عبد الرحمن نا يزيد بن هارون عن المسعودى **عن** زياد بن علاقة قال صلى بنا المغيرة بن شعبة فلما صلى ركعتين قام ولم يجلس فسبح به من خلفه فاشار اليهم ان قوموا فلما فرغ من صلوته سلم فسجد سجدتى السهو وسلم وقال هكذا صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **وقد** روى هذا الحديث من غير وجه عن المغيرة بن شعبة عن النبى صلى الله عليه وسلم **باب** ۲۶۶ ما جاء في مقدار القعود في الركعتين الاوليين **حدثنا** ۲۴۹ محمود بن غيلان نا ابو داود هو الطيالسى نا شعبة نا سعد بن ابراهيم قال سمعت ابا عبيدة بن عبد الله بن مسعود يحدث **عن** ابيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جلس في الركعتين الاوليين كانه على الرضف[2] قال شعبة ثم حرك سعد شفتيه بشئ فاقول حتى يقوم فيقول حتى يقوم **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن الا ان **ابا عبيدة** لم يسمع من ابيه **والعمل** على هذا عند اهل العلم يختارون ان لا يطيل الرجل القعود في الركعتين الاوليين ولا يزيد على التشهد شيئا في الركعتين الاوليين **وقالوا** ان زاد على التشهد فعليه سجدتا السهو هكذا روى عن الشعبى وغيره **باب** ۲۶۷ ما جاء في الاشارة في الصلوة **حدثنا** ۲۵۰ قتيبة نا الليث بن سعد عن بكير بن عبد الله بن الاشج عن نابل صاحب العباء عن ابن عمر **عن** صهيب قال مررت برسول

الباب مذہبهما والافلا. **قوله** اذا قال سمع الله الخ قال الشافعى والصاحبان يجمع الامام بين التحميد والتسميع وقال ابو حنيفة ياتى بالتسميع فقط وفى رواية شاذة عنه الجمع له واختار الشاذة الحلوانى والطحاوى ومحمد بن فضل الكمارى والنسفى كما فى عقود الجواهر واقول للمشهورة عن ابی حنيفة المشهور فى الاحاديث وللشاذة عنه ما فى البخارى عن ابی هريرة جمعه عليه السلام فى المكتوبة وهو امام **(اطلاع)** اخرج البخارى انه عليه السلام سقط عن الفرس وآلى من نسائه واقام فى المشربة وذكر الحافظ فى الفتح المجلد الثانى عن ابن حبان ان سقوطه عليه السلام عن الفرس فى السنة الخامسة بعد الهجرة ثم الحنب فى المجلد الثامن ان ايلاءه عليه السلام كان فى السنة التاسعة وظاهره يدل على ان مختار الحافظ وقوع سقوطه عليه السلام ايضا فى السنة التاسعة مثبتا على ظاهر ما فى البخارى وعندى ان واقعة السقوط فى الخامسة كما قال ابن حبان وواقعة الايلاء فى التاسعة وانما جمع الراوى بينهما لاقامة النبى صلى الله عليه وسلم فى الواقعتين بالمشربة ولى فى هذا الدعوى قرائن وروايات ومنها فى الوفاء للسمهودى انه عليه السلام كان يمضى نهاره تحت شجرة الاراك على بير وبيت فى المشربة فى ايام الايلاء ولو كان الواقعتان فى زمان واحد فكيف يذهب النبى صلى الله عليه وسلم تحت شجرة الاراك فانه كان يصلى فى المشربة بسبب كلفة لحقته من السقوط عن الفرس ولا يصلى فى المسجد النبوى فلا يتحقق قيامه نهارا تحت شجرة الاراك فى واقعة السقوط. **قوله** مالك بن انس الخ هذه الرواية عن مالك شاذة رواها وليد بن مسلم واما المشهورة عن مالك فهى عدم اقتداء القائم خلف القاعد خلاف الجمهور **باب** منه ايضا. اختلف الرواة فى كونه عليه السلام اماما او مقتديا ولو كان مقتديا لا يصح تمسك الاحناف والشافعية على الحنابلة ولكن اكثر المحدثين الى تعدد الواقعتين وهو الصواب وقال مولانا رشيد احمد رحمه الله تعالى جامعا بين الحديثين جاعلا الواقعتين متحدة بانه عليه السلام اقتدى اولا ثم صار اماما حين تأخر ابو بكر الصديق فذكر بعض الرواة اول حاله وبعضهم آخر حاله وفى بعض الروايات انه عليه السلام اخذ القراءة حيث ترك ابو بكر الصديق ويدل على عدم القراءة خلف الامام ولا يصح على مذهب الشافعية وفى بعض الكتب ان ابا بكر الصديق كان فرغ عن الفاتحة واخذ السورة وبعض مادة اخذه عليه السلام القراءة من حيث ترك ابو بكر الصديق الاكبر مذكورة فى رسالتى خاتمة الكتاب فى فاتحة الكتاب ص۷۶، اخرجه ابن ماجة عن ابن عباس واخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم من القراءة من حيث كان بلغ ابو بكر قال وكيع وكذا السنة الخ وكذلك اخرج احمد فى مسنده عن ابن عباس ص ۲۳۱ ج ۱ وفى ص ۳۵۵ ج ۱ وفى ص ۳۵۶ ج ۱ ووجدت هذا الحديث فى احد عشر كتابا **باب** ما جاء فى الامام ينهض فى الركعتين ناسيا. فى كتبنا ان الناهض على الركعتين ان كان اقرب الى القعود يجلس ولا يسجد للسهو والامام ويسجد للسهو وفسروا القرب الى القعود ان يكون غير مرتفع من الركوع وان ظاهر الرواية ان القرب الى القعود ان لا يكون قائما مستويا ولو استوى فلا يرجع بل يسجد للسهو لظاهر الرواية حديث ضعيف ايضا. قال الحنابلة ان القعدة الاولى فريضة ولو تركها تجبر بسجدة السهو وهذا عين مرتبة الواجب عند الاحناف ولا فرق الا فى الالقاب. **قوله** بحديث ابن ابی ليلى. ابن ابی ليلى محمد بن عبد الرحمن بن ابی ليلى وهو ضعيف لانه لا يدرى سقيمه واما ابوه عبد الرحمن بن ابی ليلى فثقة وتابعى **باب** ما جاء فى مقدار القعود فى الركعتين الاوليين. قال البعض ان المراد من الاوليين هى الاولى والثالثة ليدل الحديث على نفى جلسة الاستراحة مراد الحديث ما ذكره الترمذى وعندنا فى الزيادة على التشهد فى القعدة الاولى فى الرباعية اقوال فى قول لزوم السجدة بلفظ اللهم وفى قول بلفظ اللهم صل على محمد واختاره فخر الدين الزيلعى وعندى يحول المسئلة الى راى من ابتلى به ويسجد فى مكث بحسب طولا واستعمل الحديث فى مدونة مالك فى القيام بعد التسليم عن الصلوة اى لا يقعد بل يقوم الى التطوع كانه على الرضف ونقله عن النبى صلى الله عليه وسلم والشيخين **قوله** كانه على الرضف داعية مبالغة الراوى فى حديث الباب لا اعلم ما مع ان تتبعت كثيرا من الاحاديث فوالله اعلم. **باب** ما جاء فى الاشارة فى الصلوة. لا تفسد الصلوة عندنا بالاشارة لرد السلام او غيره

---

[1] **قوله** قبل التسليم وهو مذهب الشافعى واما عند الحنفية والثورى موضع السجود بعد السلام تمسكا بحديث ابن مسعود وابی هريرة وهو مشهور بقصة ذى اليدين قلت الحديثان متفق عليهما وايضا وانقسما اربعة فى رواية فالعمل بالاصح والاكثر اولى ثم قال الطيبى وقال مالك وهو قول قديم للشافعى ان كان نقصان قدم وان كان لزيادة اخر وحملوا الاحاديث على الصورتين توفيقا بينهما قلت لكن ابو يوسف الزم مالكا بقوله فكيف اذا وقع نقصان وزيادة وقيل الخلاف فى الافضل لا فى الجواز كذا فى المرقاة ۱۲. [2] **قوله** الرضف هى الحجارة المحماة على النار جمع رضفة ۱۲ مجمع البحار

قوت المغتذى

(على الرضف) براء فسقط صاد ففاء كعبد الحجارة المحماة على نار واحده رضفة (عن نابل صاحب العباء) بنون فموحدة فلام كصاحب وليس له بالكتب غير هذا بت ودون

اللہ وھو یصلی فسلمت علیہ فرد[1] الی اشارۃ وقال لا اعلم الا انہ قال اشارۃ باصبعہ **وفی** الباب عن بلال وابی ھریرۃ وانس وعائشۃ **حدثنا**[۲۵۱] محمود بن غیلان نا وکیع نا ھشام بن سعد عن نافع **عن** ابن عمر قال قلت لبلال کیف کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یرد علیھم حین کانوا یسلمون علیہ وھو فی الصلوۃ قال کان یشیر بیدہ **قال** ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح وحدیث صھیب حسن لا نعرفہ الا من حدیث اللیث عن بکیر **وقد** روی عن زید بن اسلم عن ابن عمر قال قلت لبلال کیف کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یرد علیھم حیث کانوا یسلمون علیہ فی مسجد بنی عمرو بن عوف قال کان یرد اشارۃ **وکلا** الحدیثین عندی صحیح لان قصۃ حدیث صھیب غیر قصۃ حدیث بلال وانکان ابن عمر روی عنھما فاحتمل ان یکون سمع منھما جمیعا **باب**[۲۶۸] ما جاء ان التسبیح للرجال والتصفیق[2] للنساء **حدثنا**[۲۵۲] ھناد نا ابو معاویۃ عن الاعمش عن ابی صالح **عن** ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم التسبیح للرجال والتصفیق للنساء (یعنی اذا احدث امر فی الصلوۃ ۱۲) **وفی** الباب عن علی وسھل بن سعد وجابر وابی سعید وابن عمر قال علی کنت اذا استاذنت علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھو یصلی سبح **قال** ابو عیسی حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح **والعمل** علیہ عند اھل العلم **وبہ** یقول احمد واسحق **باب**[۲۶۹] ما جاء فی کراھیۃ التثاؤب فی الصلوۃ **حدثنا**[۲۵۳] علی بن حجر انا اسمعیل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابیہ **عن** ابی ھریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال التثاؤب[3] فی الصلوۃ من الشیطن فاذا تثاءب احدکم فلیکظم ما استطاع (ای فلیمسک فاہ بکسل ۱۲ مرقاۃ ای یمسک اویدفع ذلک عن الفتح ۱۲) **وفی** الباب عن ابی سعید الخدری وجد عدی بن ثابت **قال** ابو عیسی حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح وقد کرہ قوم من اھل العلم التثاؤب فی الصلوۃ قال ابراھیم انی لارد التثاؤب بالتنحنح **باب**[۲۷۰] ما جاء ان صلوۃ القاعد علی النصف من صلوۃ القائم **حدثنا**[۲۵۴] علی بن حجر نا عیسی بن یونس نا الحسین المعلم عن عبد اللہ بن بریدۃ **عن** عمران بن حصین قال سالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن صلوۃ الرجل وھو قاعد فقال من صلی قائما فھو افضل ومن صلاھا قاعدا فلہ نصف اجر القائم ومن صلاھا نائما فلہ نصف اجر القاعد **وفی** الباب عن عبد اللہ بن عمرو وانس والسائب **قال** ابو عیسی حدیث عمران بن حصین حدیث حسن صحیح **وقد** روی[۲۵۵] ھذا الحدیث عن ابراھیم بن طھمان بھذا الاسناد الا انہ یقول عن عمران بن حصین قال سالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن صلوۃ المریض فقال صل قائما فان لم تستطع فقاعدا فان لم تستطع فعلی جنب **حدثنا** بذلک ھناد قال نا وکیع عن ابراھیم بن طھمان

ولکنھا مکروھۃ وفی بعض کتبنا فساد الصلوۃ بالمصافحۃ وعدم فسادھا بالاشارۃ بالید لرد السلام وقال بعض لا نکرہ الاشارۃ ایضا واختارہ شیخ الاسلام خواھر زادہ فی مبسوطہ ذکرہ فی فتح القدیر والمفھوم من معانی الآثار ص ۲۶۴ انہ علیہ السلام کان یشیر لرد السلام ثم صار منسوخا مشمولا بنسخ الکلام وقول الطحاوی ھذا لیس ببعید لان الکلام فی الصلوۃ والاشارۃ کانت جائزۃ فیھا ثم نسخ الکلام فلعلہ منسحب علی الاشارۃ ایضا ولما لم نعلم ان الاشارۃ التی نحن فیھا قبل النسخ او بعدہ فحملہ علی النسخ ورد علی قرینۃ اتفاقا ثم لو سلمنا الاشارۃ بعد النسخ فلعل الاشارۃ کانت لاخبار انی لا ارد السلام لانی مصلی فلا تکون الاشارۃ اشارۃ رد السلام واتی الطحاوی علی ھذا بروایۃ ص ۲۶۴ عن جابر ثم ردی عن جابر موقوفا انہ کان لا یرد السلام فی الصلوۃ بل بعدھا مثل المرفوع ولنا فی کراھۃ الاشارۃ فی الصلوۃ ما اخرجہ ابو داؤد ص ۱۳۶ عن ابی ھریرۃ رضی اللہ تعالی عنہ بسند ضعیف (ف) رد السلام باشارۃ الید فی خارج الصلوۃ جائز بشرط ان یکون المسلم نائیا وبشرط ان یرد بلسانہ ایضا۔ **قولہ** فی مسجد بنی عمرو بن عوف۔ ای مسجد قبا **باب** ما جاء ان التسبیح للرجال والتصفیق للنساء اذا سھا الامام او عرضت حاجۃ فلیسبح الرجال وتصفق النسوان التصفیق وھو ضرب اصبعی الید الیمنی علی ظھر الیسری لا الضرب بین بطون الید ومذھب الثلثۃ ما ذکر وقال مالک تسبح النسوان ایضا وقالوا مراد الحدیث ان التصفیق فی خارج الصلوۃ من عمل النساء یلعبن بہ فلیس المذکور فی الحدیث الحکم الشرعی بل ھو فی محل الذم۔ **قولہ** وھو یصلی سبح الخ ھذا فی النافلۃ وفی بعض الطرق وھو یصلی تنحنح فیحملہ الاحناف اما علی ما ھو جائز عندھم واما ان یقال ان النسائی اعل ھذا اللفظ فی خصائص علی وقال بتفرد الراوی **باب** کراھیۃ التثاؤب فی الصلوۃ اذا سبق المصلی التثاؤب فلیکظم فاہ ما استطاع والا فیضع ظھر یدہ الیمنی علی فمہ **قولہ** فی الصلوۃ من الشیطن نسب الشریعۃ التثاؤب الی الشیطان لانہ ینبئ عن الکسل والعطاس الی الرحمن لانہ ینبئ عن النشاط وھذا فی خارج الصلوۃ واما فی داخل الصلوۃ فکلاھما من الشیطان وفی مصنف ابن ابی شیبۃ اثر باسناد قوی ان الشیطان یضع قارورۃ البول علی افواہ المصلین لیتثاءبوا وقال ابن عابدین ومن المجربات ان یتثاءبوا تخیل ان الانبیاء کانوا لا یتثاءبون یذھب تثاؤبہ **باب** ما جاء ان صلوۃ القاعد علی النصف من صلوۃ القائم۔ فی حدیث الباب اشکال مشھور ھو تعیین مراد الحدیث ومصداقہ لان مصداقہ اما مفترض واما متنفل فان کان مفترضا فلا یجوز القعود بدون عذر ولو قعد بعذر لا یکون ثوابہ نصفا ولو کان متنفلا فلا یصدق لفظ من صلاھا نائما الخ فان السبحۃ لا تصح نائما بلا عذر عند احد الا الحسن البصری وبھذا الاشکال قال الخطابی فی المعالم تصح الصلوۃ نائما بلا عذر لو صح الحدیث وان لم یقل بہ احد من اتباع المذاھب الاربعۃ نعم ھو وجہ عند بعض الشافعیۃ اقول لم یصح شئ فی جوازھا نائما عن صاحب الشریعۃ واقول فی الجواب عن اشکال الحدیث ان مصداق الحدیث ھو المعذور واما تنصیف الاجر فھو بالنسبۃ الی حال المعذور نفسہ لا بالنسبۃ الی حال الصحیح فالحاصل ان المعذور الذی تجوز الصلاۃ لہ قاعدا او نائما والعذر لہ یبیح ومع ذلک یقدر الصلوۃ قائما او قاعدا بتحمل الکلفۃ والمشقۃ تکون صلوتہ قاعدا نصف صلوتہ قائما وان احرز ثواب صلوۃ الصحیح قائما فلا اشکال ویؤید ما قلت فی شرح الحدیث ما اخرجہ مالک فی موطاہ ص ۸۴ عن عبد اللہ

---

[1] **قولہ** فرد الی اشارۃ فی شرح السنۃ اکثر الفقھاء علی انہ لا یرد بلسانہ ولو رد بطلت صلوتہ ویشیر باصبعہ او بیدہ وقال ابن حجر انہ صلی اللہ علیہ وسلم اشار بیدہ کما صححہ الترمذی وفی شرح المنیۃ لو رد السلام بیدہ او براسہ او طلب منہ شئ فاوما براسہ او بعینہ وقال نعم او لا لا تفسد بذلک صلاتہ لکنہ یکرہ قال الخطابی رد السلام بعد الخروج من الصلوۃ سنۃ وقد رد النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی ابن مسعود بعد الفراغ من الصلوۃ وبہ قال احمد وجماعۃ من التابعین ۱۲ مرقاۃ

[2] **قولہ** التصفیق قال فی تاج المصادر التصفیق فی الحدیث ماخوذ من صفق احدی الیدین علی الاخری لا ببطونھا ولکن بظھور اصابع الیمنی علی الراحۃ من الید الیسری ۱۲ مرقاۃ

[3] **قولہ** التثاؤب فی الصلوۃ من الشیطان لانہ یحصل من الغفلۃ والکسل وکثرۃ الاکل او غلبۃ النوم قال ابن حجر التقیید بالصلوۃ لیس للتخصیص بل لان القبح فیھا اکثر لان معنی کونہ من الشیطن ان اسبابہ من الامتلاء والتثقل وقسوۃ القلب ھی التی من الشیطان کما مر ھذا یوجب کونہ منہ فی الصلوۃ وخارجھا ۱۲ مرقاۃ

قوت المغتذی

(التثاؤب فی الصلوۃ من الشیطان) قال العراقی قیدہ بھذہ بالصلاۃ وفی ق اطلاقہ فیحتمل حمل مطلق علی مقید ای انہ یشوش علیہ فی صلاتہ ویلبسہ قال تقی الدین السبکی ویحمل علیہ فی امر لانی تھی آہ ویحمل علی النھی ذکر الشئ فی معرض الذم لہ والتنفیر عنہ وقد صرح نووی التحقیق بکراھۃ التثاؤب بغیر الصلوۃ ایضا لانہ من الشیطان وقال قال قبلہ فلیکظم فی کل حال فمال وخصص الصلوۃ لانھا اولی الاحوال قال واما نسبۃ للشیطان فان کل مکروہ نسبہ الشرع لہ لانہ واسطۃ وکل فعل حسن نسبہ الملک لانہ واسطۃ والتثاؤب من امتلاء وتکاسل وھو بواسطۃ الشیطان والتقلیل من غذاء والنشاط من الملک وجاء صفۃ بسببہ فی تثاؤب المصلین روی ابن ابی شیبۃ بمصنفہ بسند صحیح عن عبد الرحمن بن یزید احد التابعین قال نبئت ان لہ قارورۃ یشمھا القوم فی الصلوۃ ثم یتثاءبون وبروایۃ فیھا تفوح فاذا قاموا للصلوۃ تنشقوھا فلذا امروا باستنثار وعن یزید بن الاصم ما تثاءب رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم فی صلاتہ قط قلت ولا خارجھا قط (فاذا تثاءب) قال العراقی باصل سماعنا فاذا وبروایۃ تثاءب بد فھم وھی للمبارک بن عبد الجبار الصیرفی وقد انکرہ الجوھری والجمھور لبواو وقال السفسطی ھو بھمز وشد موحدۃ لا غیر (فلیکظم ما استطاع) بکاف فنقط ظاھر مثال کیضرب ای لیحبسہ ما امکنہ۔

عن حسین المعلم بهذا الاسناد **قال** ابو عیسی لا نعلم احدا روی عن حسین المعلم نحو روایة ابراهیم بن طهمان **وقد** روی ابو اسامة وغیر واحد عن حسین المعلم نحو روایة عیسی بن یونس ومعنی هذا الحدیث عند بعض اهل العلم فی صلاة التطوع **حدثنا** محمد بن بشار نا ابن ابی عدی عن اشعث بن عبد الملك **عن الحسن** قال ان شاء الرجل صلی صلوة التطوع قائما وجالسا ومضطجعا **واختلف** اهل العلم فی صلاة المریض اذا لم یستطع ان یصلی جالسا **فقال** بعض اهل العلم انه یصلی علی جنبه الایمن **وقال** بعضهم یصلی مستلقیا علی قفاه ورجلاه الی القبلة **وقال** سفیان الثوری فی هذا الحدیث من صلی جالسا فله نصف اجر القائم **قال هذا** للصحیح ولمن لیس له عذر فاما من كان له عذر من مرض او غیره فصلی جالسا فله مثل اجر القائم **وقد** روی فی بعض الحدیث مثل قول سفیان الثوری **باب** فی من یتطوع جالسا **حدثنا**[256] الانصاری نا معن نا مالك بن انس عن ابن شهاب عن السائب بن یزید عن المطلب بن ابی وداعة السهمی[1] **عن** حفصة زوج النبی صلی الله علیه وسلم انها قالت ما رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم صلی فی سبحته[2] قاعدا حتی كان قبل وفاته صلی الله علیه وسلم بعام فانه كان یصلی فی سبحته قاعدا ویقرأ بالسورة ویرتلها حتی تكون اطول[3] من اطول منها **وفی** الباب عن ام سلمة وانس بن مالك **قال** ابو عیسی حدیث حفصة حدیث حسن صحیح **وقد** روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه كان یصلی من اللیل جالسا فاذا بقی من قراءته قدر ثلاثین او اربعین آیة قام فقرأ ثم ركع ثم صنع فی الركعة الثانیة مثل ذلك **وروی** عنه انه كان یصلی قاعدا فاذا قرأ وهو قائم ركع وسجد وهو قائم واذا قرأ وهو قاعد ركع وسجد وهو قاعد **قال** احمد واسحق والعمل علی كلا الحدیثین كانهما رأیا كلا الحدیثین صحیحا معمولا بهما **حدثنا**[257] الانصاری نا معن نا مالك عن ابی النضر عن ابی سلمة **عن** عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم كان یصلی جالسا فیقرأ وهو جالس فاذا بقی من قراءته قدر ما یكون ثلاثین او اربعین آیة قام فقرأ وهو قائم ثم ركع وسجد ثم صنع فی الركعة الثانیة مثل ذلك **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا**[258] احمد بن منیع نا هشیم انا خالد وهو الحذاء عن عبد الله بن شقیق **عن** عائشة قال سألتها عن صلاة رسول الله صلی الله علیه وسلم عن تطوعه قالت كان یصلی لیلا طویلا قائما ولیلا طویلا قاعدا فاذا قرأ وهو قائم ركع وسجد وهو قائم واذا قرأ وهو جالس ركع وسجد وهو جالس **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء ان النبی صلی الله علیه وسلم قال انی لاسمع بكاء الصبی فی الصلوة فاخفف **حدثنا**[259] قتیبة نا مروان بن معاویة الفزاری عن حمید **عن** انس ابن مالك ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال والله انی لاسمع بكاء الصبی وانا فی الصلوة فاخفف مخافة ان تفتتن امه **وفی** الباب عن ابی قتادة وابی سعید وابی هریرة **قال** ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء لا تقبل صلوة الحائض الا بخمار **حدثنا**[260] هناد نا قبیصة عن حماد بن حماد بن سلمة عن قتادة عن ابن سیرین عن صفیة ابنة الحارث **عن** عائشة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا تقبل صلوة الحائض (ای البالغة ۱۲) الا بخمار **وفی** الباب عن عبد الله بن عمرو **وقال** ابو عیسی حدیث عائشة حدیث حسن **والعمل** علیه عند اهل العلم ان المرأة اذا ادركت ای فصلت (ای البالغة ۱۲) وشیء من شعرها مكشوف لا تجوز صلاتها **وهو** قول الشافعی قال لا تجوز صلاة

بن عمرو بن العاص انه علیه السلام رأی الصحابة مصلین السبحة قعودا حین مرضوا فی المدینة وقال النبی صلی الله علیه وسلم صلوة القاعد نصف صلوة القائم وفی بعض الروایات ان الصحابة صلوا قیاما بعد قوله علیه السلام ولیعلم ان المعذور علی قسمین معذور لا یقدر علی القیام ولو بكلفة والثانی هو الذی یقدر علیه بتحمل الكلفة۔ **قوله** من صلی نائما ای مضطجعا قال الاسماعیلی ان فی الحدیث تصحیفا والصحیح من صلی بایماء ورده المحدثون **قوله** وقال بعضهم یصلی مستلقیا الخ لا یجوز الاستلقاء عند الشوافع ویجوز عند الاحناف وقال الشافعیة لیس الاستلقاء مذكورا فی القرآن وقال الزیلعی فی النساء تصریح الاستلقاء اقول لم اجد روایة الاستلقاء فی الصغری لعلها تكون فی الكبری فان الزیلعی متثبت فی النقل كثیرا والاستلقاء عندنا افضل من الصلوة علی الایمن **باب** من یتطوع جالسا۔ مذهب ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد بن الحسن من صلی التطوع جالسا یجوز له الجلوس بای صورة شاء من التربع وغیره الا فی القعدة فانه یقعد فیها كهیأته واما ما هو عمل اهل العصر من اختیار هیأة القعدة فی القیام فهو مذهب زفر رح ویجوز بناء القیام علی القعود فی صلوة او ركعة فی السبحة عند الشیخین وقال محمد لا یجوز ان یشرع قائما ثم یقعد واقول لا بد من ترجیح الصور الثابتة عنده علیه السلام علی غیرها ولكنه لم یتوجه الاحناف الی الترجیح وقد ثبت تطویله علیه السلام القیام فی صلوة اللیل كما روی ان حذیفة اقتدی به علیه السلام باللیل واخذ النبی صلی الله علیه وسلم سورة البقرة وقال زعمت لعله یركع علی مائة آیة حتی ان تجاوز عن المائة ثم زعمت ان یركع علی مائتین حتی ان یجاوز ثم زعمت انه یختم السورة حتی ان تجاوز عنها وقرأ اربع سور ثم لبعض الروایات تدل علی قراءته اربع سور فی ركعة وبعضها تدل علی قراءته ایاها فی اربعة ركعات فوالله اعلم هل یرجح المحدثون او یجمعون والله اعلم وكذا ورد ابن مسعود انه اقتدی به علیه السلام وابی ولذا كان النبی صلی الله علیه وسلم نهی عن الاقتداء خلفه فی النافلة وعلی هذا قال بعض ان الحكیم من یشدد علی نفسه ویخفف علی غیره وقال محمد فی قصیدة البردة ظلمت سنة من احیی الظلام الی ٭ ان اشتكت قدماه الضر من ورم ٭ وقال فی الهمزیة واذا حلت الهدایة قلبا نشطت فی العبادة الاعضاء **باب** ما جاء ان النبی صلی الله علیه وسلم قال انی لاسمع بكاء الصبی فی الصلوة فاخفف قد ثبت تطویله علیه السلام القراءة وتخفیفه ایاها والتخفیف فی حدیث الباب والتطویل لادراك الجائی فی سنن ابی داود ص ۱۱۶ عن عبد الله بن ابی قتادة عن ابیه انه قال كان النبی صلی الله علیه وسلم یطول القراءة فی الركعة الاولی ما لا یطول فی الثانیة فظننا انه یرید بذلك ان یدرك الناس الركعة الاولی الخ واختلف العلماء فی تطویل الركوع لادراك الجائی فجوزه الشافعیة قیاسا علی تخفیف القراءة فی حدیث الباب قیاس عكس واما الاحناف فعن ابی حنیفة او محمد علی اختلاف النقلین انه سئل عن من یطیل الركوع لادراك الجائی قال اخاف علیه امرا عظیما وسأل ما الامر العظیم قال الكفر وقال المشائخ انه كفران النعمة واما ارباب الفتوی فقالوا تجوز الاطالة بشرط ان لا یعرف الامام الجائی بشخصه والا فلا ولكن ینبغی العمل علی ما قال صاحب المذهب فان النفس الكذب ما تكون اذا حلفت فكیف اذا ادعت واما قیاس الشافعیة فقیاس مع الفارق وایضا ثبت الاطالة والتخفیف فی القراءة لا فی الركوع والسجود ثم قال بعض الاحناف ان ارادته علیه السلام تطویل القراءة ثم تخفیفها كانت قبل الشروع فی الصلوة لا فی داخل الصلوة ولكن الفاظ الروایات ترد علیه **باب** ما جاء لا تقبل صلوة الحائض الا بخمار الحائض من تصلح الحیض وفی سن الحیض والحائضة من فی حالة الحیض فی الحالة الراهنة كما قال صاحب الكشاف وكذلك فی المرضع والمرضعة ومذهب ابی حنیفة ان الكفین والوجه لیس بعورة لا داخل الصلوة ولا خارجها ویجوز النظر الی الوجه والكفین للاجنبی ایضا ثم افتی ارباب الفتیا بسترهما لفساد الزمان واما القدمان فعن الشافعی جواز كشفهما وعن ابی حنیفة روایتان وعندی یؤخذ بما یوافق الشافعی

[1] **قوله** السهمی بفتح سین منسوب الی سهم بن عمرو بطن من قریش ۱۲ مغنی [2] **قوله** فی سبحته قال فی مجمع البحار ویقال للذكر وصلوة النافلة سبحة ایضا وهی من التسبیح كالسخرة من التسخیر وخصت النافلة بها وان شاركتها الفریضة فی معناها لان التسبیحات فی الفرائض والنوافل فالنافلة شابهت تسبیحاتها فی عدم الوجوب فمنها اجعلوا صلوتكم سبحة ای نافلة ۱۲ مجمع البحار [3] **قوله** اطول من اطول منها یعنی ان السورة التی یقرؤها النبی صلی الله علیه وسلم تصیر اطول من اطول السور بسبب ترتیلها ۱۲

المرأة وشئ من جسدها مكشوف **قال** الشافعي وقد قيل ان كان ظهر قدميها مكشوفا فصلاتها جائزة **باب** ما جاء في كراهية السدل في الصلوٰة **حدثنا** ۲۶۱ هناد نا قبيصة عن حماد ابن سلمة عن عسل بن سفيان عن عطاء **عن** ابي هريرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن السدل في الصلوٰة **وفي** الباب عن ابي جحيفة **قال** ابو عيسى حديث ابي هريرة لا نعرفه من حديث عطاء عن ابي هريرة مرفوعا الا من حديث عسل بن سفيان وقد **اختلف** اهل العلم في السدل في الصلوٰة **فكره** بعضهم السدل في الصلوٰة وقالوا هكذا تصنع اليهود **وقال** بعضهم انما كره السدل في الصلوٰة اذا لم يكن عليه الا ثوب واحد **فاما** اذا سدل على القميص فلا باس **وهو** قول احمد وكره ابن المبارك السدل في الصلوٰة **باب** ما جاء في كراهية مسح الحصى في الصلوٰة **حدثنا** ۲۶۲ سعيد بن عبد الرحمن المخزومي نا سفيان بن عيينة عن الزهري عن ابي الاحوص **عن** ابي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا قام احدكم الى الصلاة فلا يمسح الحصى فان الرحمة تواجهه **حدثنا** ۲۶۳ الحسين بن حريث نا الوليد بن مسلم عن الاوزاعي **عن** يحيى بن ابي كثير قال حدثني ابو سلمة بن عبد الرحمن **عن** معيقيب قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مسح الحصى في الصلوٰة فقال ان كنت لا بد فاعلا فمرة واحدة **قال** ابو عيسى هذا حديث صحيح **وفي** الباب عن علي بن ابي طالب وحذيفة وجابر بن عبد الله ومعيقيب **قال** ابو عيسى حديث ابي ذر حديث حسن **وقد** روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كره المسح في الصلوٰة وقال ان كنت لا بد فاعلا فمرة واحدة **كانه** روي عنه رخصة في الواحدة والعمل على هذا عند اهل العلم **باب** ما جاء في كراهية النفخ في الصلوٰة **حدثنا** ۲۶۴ احمد بن منيع نا عباد بن العوام نا ميمون ابو حمزة عن ابي صالح مولى طلحة **عن** ام سلمة قالت رأى النبي صلى الله عليه وسلم غلاما لنا يقال له افلح اذا سجد نفخ فقال يا افلح ترب وجهك **قال** احمد بن منيع كره عباد النفخ في الصلوٰة وقال ان نفخ لم يقطع صلاته قال احمد بن منيع وبه ناخذ **قال** ابو عيسى وروى بعضهم عن ابي حمزة هذا الحديث وقال مولى لنا يقال له رباح **حدثنا** ۲۶۵ احمد بن عبدة الضبي نا حماد بن زيد عن ميمون ابي حمزة بهذا الاسناد نحوه وقال غلام لنا يقال له رباح **قال** ابو عيسى وحديث ام سلمة اسناده ليس بذاك وميمون ابو حمزة قد **ضعفه** بعض اهل العلم **واختلف** اهل العلم في النفخ في الصلوٰة **فقال** بعضهم ان نفخ في الصلوٰة استقبل الصلوٰة **وهو** قول سفيان الثوري واهل الكوفة **وقال** بعضهم يكره النفخ في الصلوٰة وان نفخ في صلاته لم تفسد صلوته **وهو** قول احمد واسحٰق **باب** ما جاء في النهي عن الاختصار في الصلوٰة **حدثنا** ۲۶۶ ابو كريب نا ابو اسامة عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين **عن** ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى ان يصلي الرجل مختصرا **وفي** الباب عن ابن عمر **قال** ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح **وقد** كره قوم من اهل العلم الاختصار في الصلوٰة والاختصار هو ان يضع الرجل يده على خاصرته في الصلوٰة **وكره** بعضهم ان يمشي الرجل مختصرا **ويروى** ان ابليس

(Marginal glosses: اسمه زاذان ۱۲ — اي تشرع فيها ۱۲ — اي الحجارة الصغيرة ۱۲ — اي لسانه فيه ۱۲ — وضع اليد على الخاصرة ۱۲)

باب ما جاء في كراهية السدل في الصلوٰة قال شارح الوقاية السدل ان يضع الثوب على الرأس ويرخيه على جانبيه واقول ان جزئيات المذهب تدل على العموم من هذا فانه في قاضيخان انه لو لبس الجبة ويداه في خارج الكمين يكون سدلا واقول ان احسن ما قيل في تعريف السدل ما قال الشاه ولي الله في حجة الله البالغة وهو ان الشريعة يأمر باختيار اللبسة المختارة في اهل الاحوال للانسان وخلافه سدل او تشمير فهذا خلاصة ما في مسئلة السدل فانه عليه السلام امر باعادة الصلوٰة من كان صلى وهو مسبل ازاره اخرجه ابو داؤد ص ۹۳ عن ابي هريرة ويجوز اطلاق السدل على اسبال الازار (**مسئلة**) في شرح المشارق لابن الملك من لحقه سدل الثوب في اثناء الصلوٰة يرفعها في خلالها وهذا يدل على دفع المكروه اللاحق في داخل الصلوٰة فيها فانه عليه السلام جعل ابن عباس عن يمينه في داخل الصلوٰة ووقائع اخر عن ابن عباس تدل على دفع المكروه اللاحق في خلال الصلوٰة في خلالها **قوله** اذا سدل على القميص الخ في كتبنا مثل البحر وغيره ان اشتمال الصماء مكروه في ثوب واحد وغير مكروه في ثوبين وقد يطلق لفظ السدل على هذا الاشتمال ايضا وهو المراد في هذا القول **باب** كراهية مسح الحصى في الصلوٰة حديث الباب يدل على تحمل العمل القليل في الصلوٰة واما فساد الصلوٰة بالعمل الكثير فمن المجمع عليه وفي بعض الروايات وان كنت لا بد فاعلا ففي النافلة الخ لان في النافلة توسعا ليس في الفريضة فانه يجوز الاعتماد بالجدار وغيره في النافلة عند التعب والاعياء لا الفريضة **قوله** فان الرحمة تواجهه الخ هذه الرحمة الوصلة التي يكون المار بين يدي المصلي قاطعا لها **باب** كراهية النفخ في الصلوٰة. لنا في النفخ في الصلوٰة قولان ذكرهما صاحب البحر احدهما انه لو كان مسموعا صوته تفسد الصلوٰة والا فلا والثاني فساد الصلوٰة به لو كان مهجا ويظهر منه الحروف والا فلا واختار صاحب البحر الثاني وقال ابن تيمية لا تفسد الصلوٰة بالنفخ وان كان مهجا واما التنحنح في الصلوٰة فمكروه عندنا بل مفسد الصلوٰة ان لم يكن من عذر كان صار مضطرا او مدفوعا اليه ولو تنحنح من عذر صحيح فلا باس والعذر كان حصر عن القراءة لاجتماع البلغم او غيره وفي الصغير شرح المنية ان التنحنح للعذر الصحيح انما يتحقق في حق الامام لان الحصر عن القراءة انما يتحقق في حقه **قوله** واهل الكوفة. هم ابو حنيفة وتبعه **باب** النهي عن الاختصار في الصلوٰة. في تفسير الاختصار اقوال قيل هو الاختصار في القراءة والتخفيف وقيل هو القيام اخذا ان المخصرة في يده وقيل هو وضع اليد على الخاصرة والمختار هو الثالث **قوله** يمشي مختصرا

---

۱ **قوله** قال في مجمع البحار نهى عن السدل في الصلوٰة وهو ان يلتحف بثوبه ويدخل يديه من داخل فيركع ويسجد كذلك فكانت اليهود تفعله وهذا مطرد في القميص وغيره من الثياب وقيل ان يضع وسط الازار على راسه ويرسل طرفيه يمينه وشماله من غير ان يجعلهما على كتفيه ۱۲ ۲ **قوله** عسل بكسر اوله وسكون المعجمة وقيل بفتحتين ابو القرة البصري ضعيف من السادسة ۱۲ ۳ **قوله** فان الرحمة تواجهه اي تنزل وتقبل عليه فلا يليق لعاقل تلهي من شكر تلك النعمة الخطيرة بهذه الفعلة الحقيرة او لا ينبغي فوت تلك النعمة او الرحمة بمزاولة هذه الفعلة والزلة الا لحالة الضرورة ۱۲ مرقاة ۴ **قوله** واحدة بالنصب اي فافعل مرة واحدة ويجوز الرفع فيكون التقدير فالجائز مرة واحدة او فمرة واحدة تكفي او تجوز وفي شرح المنية يكره تقليب الحصا الا ان لا يمكنه الحصا من السجود بان اختلف ارتفاعه وانخفاضه فلا يستقر عليه قدر المفروض من الجبهة فيسويه حينئذ مرة او مرتين لان فيه روايتين في رواية يسويه مرة وفي رواية يسويه مرتين ۱۲ مرقاة ۵ **قوله** ترب وجهك اي اوصله الى التراب فانه اقرب الى التضرع واعظم للثواب وهو كناية عن عدم النفخ لانه يستلزم علوق التراب بالوجه اي افضله وهو الجبهة وذلك غاية التواضع ۱۲ مرقاة

قوت المغتذی (عن صفية بنت الحارث) ليس لها عند المصنف رواية الا هذا الحديث (لا يقبل الله صلاة حائض) بنسخة الحائض اي من بلغت سن حيض لا من لابست حيضا فانها ممنوعة من الصلوٰة ولابن خزيمة صلاة امرأة قد حاضت (الا بخمار) الكتاب ما يغطي به رأس امرأة وقد استدل الروياني بمفهومه على انه تجوز صلاة صغيرة بلا خمار وذكر الماوردي والصيمري ما يوافقه ونو بشرح المهذب ما يخالفه (عن عسل بن سفيان) بعين فسين فلام كسدر وما له عند المصنف الا هذا الحديث (عن السدل في الصلوٰة) قال ابو عبيد هو ارسال رجل ثوبه بلا ان يضم جانبيه بين يديه فان ضمهما فليس بسدل وغيره هو ان يضع وسط ردائه على راسه ويرسل طرفيه عن يمينه وشماله بلا جعلهما على كتفيه (عن ابي الاحوص) قال ان لم نقف على اسمه ولا نعرفه وقد انفرد الزهري بالرواية عنه وليس له عند المصنف الا هذا الحديث (اذا قام احدكم الى الصلوٰة) اي دخل فيها (لا يمسح الحصباء) لانه يشغله عنه وليفعل ذلك قبل دخوله فيها (عن ابي صالح عن ام سلمة) قال الذهبي بالميزان هو مولاها واسمه ذكوان لا يعرف وقال المزي بتهذيبه اسمه زاذان وليس له بالكتب الا هذا الحديث عند المصنف

اذا مشی یمشی مختصرا **باب** ما جاء فی کراهیة کف الشعر فی الصلوٰة **حدثنا** یحیی بن موسی نا عبد الرزاق انا ابن جریج عن عمران بن موسی عن سعید بن ابی سعید المقبری عن ابیه **عن** ابی رافع انه مر بالحسن بن علی وهو یصلی وقد عقص ضفرته فی قفاه فحلها فالتفت الیه الحسن مغضبا فقال اقبل علی صلاتک ولا تغضب فانی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول ذلک کفل الشیطان **وفی** الباب عن ام سلمة وعبد الله بن عباس **قال** ابو عیسی حدیث ابی رافع حدیث حسن والعمل علی هذا عند اهل العلم کرهوا ان یصلی الرجل وهو معقوص شعره وعمران بن موسی هو القرشی المکی وهو اخو ایوب بن موسی **باب** ما جاء فی التخشع فی الصلاة **حدثنا** سوید بن نصر نا عبد الله بن المبارک نا لیث بن سعد نا عبد ربه بن سعید عن عمران بن ابی انس عن عبد الله بن نافع بن العمیاء عن ربیعة بن الحارث **عن** الفضل بن عباس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الصلاة مثنی مثنی تشهد فی کل رکعتین وتخشع وتضرع وتمسکن وتقنع یدیک یقول ترفعهما الی ربک مستقبلا ببطونهما وجهک وتقول یا رب یا رب ومن لم یفعل ذلک فهو کذا وکذا **قال** ابو عیسی وقال غیر ابن المبارک فی هذا الحدیث من لم یفعل ذلک فهو خداج **قال** ابو عیسی سمعت محمد بن اسمعیل یقول روی شعبة هذا الحدیث عن عبد ربه بن سعید فاخطأ فی مواضع فقال عن انس بن ابی انس وهو عمران بن ابی انس وقال عن عبد الله بن الحرث وانما هو عبد الله بن نافع بن العمیاء عن ربیعة بن الحارث وقال شعبة عن عبد الله بن الحارث عن المطلب عن النبی صلی الله علیه وسلم وانما هو عن ربیعة بن الحرث بن عبد المطلب عن الفضل بن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم **قال** محمد وحدیث اللیث بن سعد اصح من حدیث شعبة **باب** ما جاء فی کراهیة التشبیک بین الاصابع فی الصلوٰة **حدثنا** قتیبة نا اللیث بن سعد عن ابن عجلان عن سعید المقبری عن رجل **عن** کعب بن عجرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا توضأ احدکم فاحسن وضوءه ثم خرج عامدا الی المسجد فلا یشبکن بین اصابعه فانه فی صلوٰة **قال** ابو عیسی **حدیث** کعب بن عجرة رواه غیر واحد عن ابن عجلان مثل حدیث اللیث **وروی** شریک عن محمد بن عجلان عن ابیه عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم نحو هذا الحدیث **وحدیث** شریک غیر محفوظ **باب** ما جاء فی طول القیام فی الصلوٰة **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفیان بن عیینة عن ابی الزبیر **عن** جابر قال قیل

حین اخرج من الجنة مذموما **باب** کراهیة کف الشعر فی الصلوٰة استنبط من حدیث الباب ان الاشعار ایضا ساجدة فلا یکفها وقال الشافعی ان الثیاب ایضا ساجدة ولذا منع عن السجدة علی الثوب الملبوس للمصلی واما وجه نهی الشارع عن کف الشعر فما خلافه لہیأة الوقار المطلوبة فی الصلوٰة واما کون الاشعار ایضا ساجدة عند الشریعة. **قوله** وقد عقص ضفرته الضفر جمع الاشعار بعضها الی بعضها حدیث الباب یدل علی عقص الحسن ضفیرته وعلیٰ ابو رافع وفی بعض کتبنا انه غیر مرضی وعلی ہذا اشکل ما سیاتی فی آخر الکتاب انه علیه السلام کانت له عقائص وتصدی العلماء الی توجیه ما ینافی بظاہره ما سیاتی فی آخر الکتاب. **قوله** ذلک کفل الشیطان فی الحاشیة ان الکفل ہو حظ الشیطان ولکنه لیس کذلک فان الکفل فی اللغة ہو الثوب الملفوف علی الواسطة للہودج کی یاخذه الردیف کما قال ؎ وراکب خلف البعیر مکتفل ؛ یمشی علی آثاره وینتعل ؛ **باب** ما جاء فی التخشع فی الصلوٰة قال علماء اللغة ان الخشوع یتعلق بالعین والرأس والصوت والعنق والخضوع یتعلق بالقلب وقال الحذاق من ارباب اللغة لا ترادف فی الالفاظ والمختار ہو ہذا القول واما الخضوع والخشوع فی الصلوٰة المذکور فی حدیث الباب لم اجده فی عامة کتبنا فکنت مترددا فی ما ذکر الی ان رأیت استحباب التخشع فی الاختیار شرح المختار وہو من معتبراتنا ولا یتوہم ان القرآن یأمر بالخشوع واوامر القرآن للایجاب فیجب الخشوع سیما اذا کان من روح الصلوٰة لان الفقیه انما یتعرض الی احوال عامة الناس ویلتفت الیہا ومن المعلوم ان التخشع من العامة متعذر فقال الفقیه بالاستحباب لا بالوجوب فالخشوع مستحب واما الاختیار فی الصلوٰة فمن شروطها فانه اذا سجد او رکع وہو نائم لا یعتد به (**فائدة**) فی کتب الاحناف ان المصلی ینظر فی حال القیام الی موضع سجوده وفی الرکوع الی ظہری رجلیه وفی السجود الی الفم وفی القعود الی حجره وانی تتبعت ماخذ ہذه المسئلة فوجدت فی متن المبسوط للجوزجانی تلمیذ محمد بن حسن انه ینظر فی حال القیام الی موضع السجود وفی کتاب الصلوٰة لاحمد بن حنبل ان المصلی ینحنی رأسه فی القیام ولکنی متردد فی ہذا الکتاب انه من تصنیف احمد اولا فرأیت فی فتح الباری انه من تصانیفه وتمام الشریعة بالسکون فی الصلوٰة کما ہو عادة السلف الصالحین وفی حدیث الباب مقال وتکلم فیه واخرجه الزیلعی وعزاه الی النسائی وما وجدته فی الصغری لعله فی الکبری فان الزیلعی متثبت فی النقول اشد تثبت فان کان اخرجه النسائی فی الکبری لا ینحط الحدیث عن مرتبة الحسن وان لم یکن فی منزلة احادیث الصغری. **قوله** الصلوٰة مثنی مثنی بحث ہذه المسئلة سیاتی بقدر الضرورة فی ابواب الوتر وقال الزمخشری ان فی مثنی تکرارا معنی ذکره فی الفائق وانما اتی بمثنی الثانی لتحقیق التکرار فی اللفظ ایضا **قوله** تشہد فی کل رکعة. قال ابن ہمام ان حدیث الباب لیس بحجة للصاحبین والشافعی علی ابی حنیفة فی مسئلة نوافل اللیل لانه ایضا یقول بالتشہد ولا یدل الحدیث علی التسلیم اقول المراد فی الحدیث ہو التشہد مع التسلیم کما فی مسند احمد **قوله** تقنع یدیک الخ ای ترفع یدیک استدل بعض بحدیث الباب علی الدعاء بعد المکتوبة بالہیأة المتعارفة فی اہل العصر والحال انه لا یدل علیه فانه لیس فیه ذکر انہم دعوا مجتمعین فاما رفع الیدین فقط بعد الصلوٰة ولو نافلة فثابت کما حررت سابقا والکلام بقدر المرام مر سابقا. **قوله** فهو خداج. اطلق لفظ الخداج علی ترک المستحب فی الصلوٰة **باب** طول القیام فی الصلوٰة. اختلف المذہبین فی افضلیة الصلوات فقال الشافعیة ان افضل الصلوات ہی المشتملة علی تکثیر الرکوع والسجود ونقول ان افضلها ہی المشتملة علی تطویل القیام وفی روایة للشافعیة ان الافضل تطویل القیام ذکرہا النووی فی شرح مسلم وفی روایة للاحناف ان الافضل تکثیر الرکوع عن محمد او عن ابی حنیفة علی اختلاف نقلین واحد النقلین فی البحر وصورة الاختلاف ان رجلا یستفتی بان لی وقتا معینا وارید صرفه فی النافلة فما الی افضل اصرفه فی تکثیر السجود او فی تطویل القیام وتمسک الشافعیة بحدیث اقرب ما یکون العبد الی ربه وہو ساجد فالسجدة اعلی ارکان الصلوٰة فیستحب تکثیرہا وتمسک العراقیون بحدیث الباب وہو نص فی المسئلة واما حدیث اقرب ما یکون العبد الی ربه الخ فعلی الرأس والعینین ولا ننکره ولا یخالفنا فانه یدل علی ان السجود افضل اجزاء الصلوٰة ولا ننکره وکلامنا فی افضلیة صلوٰة من الصلوات لا فی افضلیة جزء من اجزاء الصلوٰة فیکون

۱؎ **قوله** الکف اما بمعنی الجمع او بمعنی المنع ۱۲ مجمع ۲؎ **قوله** عقص شعره ضفره وفتله ۱۲ ضفر الشعر نسج بعضه علی بعض والضفر ما تعقد بعضه علی بعض کالضفرة ۱۲ ق ؛

قوت المغتذی

(عن عمران بن موسیٰ) ہو عمر والاشرف بن سعید العاصی الاموی لم یروعنه الا ابن جریج ولیس له بالکتب الا ہذا الحدیث عند المصنف وه (ذلک کفل الشیطان) بکاف ففاء فلام کسدر ای فعله به نصیبا (وہو معقوص) ہو خاص بالرجال لا النساء لان شعرہن عورة یجب ستره فی الصلاة فاذا انقضه فربما استرسل وتعذر ستره (عن عبد الله ابن نافع بن ابی العمیاء) لیس له بالکتب الا ہذا الحدیث عند الاربعة (تشہد فی کل رکعتین وتخشع وتضرع وتمسکن) قال العراقی المشہور بہذه الروایة انها افعال آتیة حذف احد تائی کل ویدل علیه ما بعده وان تشہد بروایة بتنوین کل اسماء وہو غلط من راویه وبالنہایة تمسکن ای تذلل وتخضع تمفعل من السکون وقیاسه تسکن وہو الاکثر الافصح وقد جاء علی الاول احرف قلیلة قال تمدرع وتمنطق وتمندل (وتقنع یدیک یقول ترفعهما الی ربک مستقبلا ببطونهما وجہک) قال طلب اقناع الیدین رفعهما فی الدعاء والمسئلة قال قبل وہو بعد الصلاة لا فیها والعراقی وقد یکون فیها فی القنوت حیث شرع باول القنوت نومعناه ہنا القیام باتفاق العلماء بما علمت ویطلق ایضا علی طاعة وصلاة وسکون وخشوع ودعاء واقرار العبودیة ؛

للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ای الصلوة افضل قال طول القنوت[1] وفی الباب عن عبد اللہ بن حبشی وانس بن مالك قال ابو عیسی حدیث جابر حدیث حسن صحیح وقد روی من غیر وجه عن جابر بن عبد اللہ باب[۲۷۱] ما جاء فی كثرة الركوع والسجود حدثنا ابو عمار نا الولید بن مسلم عن الاوزاعی قال حدثنی الولید بن هشام المعیطی قال حدثنی معدان بن ابی طلحة الیعمری قال لقیت ثوبان مولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقلت له دلنی علی عمل ینفعنی اللہ به ویدخلنی اللہ الجنة فسكت عنی ملیا[2] ثم التفت الی فقال علیك بالسجود فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ما من عبد یسجد للہ سجدة الا رفعه اللہ بها درجة وحط عنه بها خطیئة [۲۷۲] قال معدان فلقیت ابا الدرداء فسالته عما سالت عنه ثوبان فقال علیك بالسجود فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ما من عبد یسجد للہ سجدة الا رفعه اللہ بها درجة وحط عنه بها خطیئة وفی الباب عن ابی هریرة وابی فاطمة قال ابو عیسی حدیث ثوبان وابی الدرداء فی كثرة الركوع والسجود حدیث حسن صحیح وقد اختلف اهل العلم فی هذا فقال بعضهم طول القیام فی الصلوة افضل من كثرة الركوع والسجود وقال بعضهم كثرة الركوع والسجود افضل من طول القیام وقال احمد بن حنبل قد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی هذا حدیثان ولم یقض فیه بشیء وقال اسحق اما بالنهار فكثرة الركوع والسجود واما باللیل فطول القیام الا ان یكون رجل له جزء[3] باللیل یاتی علیه فكثرة الركوع والسجود فی هذا احب الی لانه یاتی علی جزئه وقد ربح[4] كثرة الركوع والسجود قال ابو عیسی وانما قال اسحق هذا لانه كذا وصف صلاة النبی صلی اللہ علیہ وسلم باللیل ووصف طول القیام واما بالنهار فلم توصف من صلاته من طول القیام ما وصف باللیل باب[۲۷۳] ما جاء فی قتل الاسودین فی الصلاة حدثنا علی بن حجر نا اسمعیل بن علیة عن علی بن المبارك عن یحیی بن ابی كثیر عن ضمضم[5] بن جوس عن ابی هریرة قال امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقتل الاسودین فی الصلوة الحیة والعقرب وفی الباب عن ابن عباس وابی رافع قال ابو عیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم وبه یقول احمد واسحق وكره بعض اهل العلم قتل الحیة[6] والعقرب فی الصلوة قال ابراهیم ان فی الصلوة لشغلا والقول الاول اصح باب[۲۷۴] ما جاء فی سجدتی السهو قبل السلام حدثنا قتیبة نا اللیث عن ابن شهاب عن عبد الرحمن الاعرج عن عبد اللہ بن بحینة الاسدی حلیف بنی عبد المطلب ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قام فی صلاة الظهر وعلیه جلوس فلما اتم صلاته سجد سجدتین یكبر فی كل سجدة وهو جالس قبل ان یسلم وسجدهما الناس معه مكان ما نسی من الجلوس وفی الباب عن عبد الرحمن بن عوف حدثنا محمد بن بشار نا عبد الاعلی وابو داؤد قالا نا هشام عن یحیی بن ابی كثیر عن محمد بن ابراهیم ان ابا هریرة والسائب القاری كانا یسجدان سجدتی السهو قبل التسلیم قال ابو عیسی حدیث ابن بحینة حدیث حسن والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم وهو قول الشافعی یری سجود السهو كله قبل التسلیم ویقول هذا الناسخ لغیره من الاحادیث ویذكر ان اخر فعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم كان علی هذا وقال احمد واسحق اذا قام الرجل فی الركعتین فانه یسجد سجدتی السهو قبل السلام علی حدیث ابن بحینة وعبد اللہ ابن بحینة هو عبد اللہ بن مالك بن بحینة مالك ابوه وبحینة امه هكذا اخبرنی اسحق بن منصور عن علی بن المدینی قال

قیاس الشافعیة فی مقابل النص ولا تخالف بین الحدیثین فلنص الحدیث لنا انشاء اللہ تعالیٰ فی مسئلة الباب (ف) یاخذ ابو حنیفة بالضابطة الكلیة وقول الشارع فی الباب ویحمل الوقائع علی المحامل كما تمسك فی استقبال القبلة واستدبارها عند الخلاء بالحدیث القولی واخرج محامل للوقائع وكذا صرح الحافظ فی الفتح ثم لم یرض به واقول انه احسن طرق التمسك بالحدیث كما هو ظاهر عند ارباب اللباب ثم ان قیل لما كانت السجدة افضل اجزاء الصلوة ینبغی صرف الوقت فیها ازید مما فی غیرها نقول ربما یكون ان یصرف الوقت فی المبادی ازید مما فی المرام كما فی الحج فان الغرض زیارة البیت والاحرام من مبادیها. باب ماجاء فی قتل الاسودین. اذا تعرض الحیة او العقرب للمصلے فله ان یقتلهما وهو فی الصلوة ثم فی مبسوط شیخ الاسلام خواهرزاده ان الصلوة لاتفسدان قتلها بعمل كثیر نقله فی الفتح وفی قول لنا فساد الصلوة بالعمل الكثیر الا انه لا یاثم بافساده الصلوة فی هذه الصورة للضرورة والمختار ما فی مبسوط شیخ الاسلام الا انه اذا احتاج الی العمل الكثیر جدا تفسد الصلوة. باب ماجاء فی سجدتی السهو قبل السلام. حقیقة سجدتی السهو عندنا اما ان یقال السجدتان وتشهد وسلام واما ان یقال سجدتان لانه اذا تشهد ثم سلم الی جانب او جانبین علی اختلاف القولین وسجد للسهو فالسجدة فی حرمة الصلوة ولما كانت للسجدة بعض تعلق بالصلوة تبطل التشهد والسلام السابقین فیحتاج الی التشهد والسلام الثانی ولكنه لا یرفع القعدة لانها فریضة فالتشهد والسلام لعارض وحقیقة سجدة السهو سجدتان وحقیقتها عند الشافعیة سجدتان فقط ولا تشهد ولا سلام واما السلام الذی بعدها فسلام الصلوة ثم نقول ان سجدة السهو بعد السلام فی جمیع الصور وقالت الشافعیة انها قبل السلام فی جمیع الصور وقال المالك ان یسجد بعد السلام لو لزم السجدة من زیادة ویسجد قبله لو لزم السجدة من نقصان وتعبیره الدال فی الدال والقاف فی القاف وقال احمد بن حنبل یتمشی علی ما ثبت فیما ثبت وثبت عنه علیه السلام السجود فی اربع سور احدها انه قام الی الخامسة وثانیتها انه سلم علی الركعتین فی الرباعیة وثالثتها انه ترك القعدة الاولی ورابعتها انه ترك آیة من القراءة ففیها سجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم قبل السلام سجد قبله وفیما سجد فیه بعده واما ما لم یثبت فیه فیسجد قبل السلام كالجازمین وقال اسحاق كما قال احمد الا انه وافق العراقیین فیما لم یثبت فیه من صاحب الشریعة قال المحدثون الرجحان لقول احمد وفی كتب المذاهب الاربعة ان خلاف السجدة قبل السلام وبعده خلاف الاولویة ومن كتب الاحناف ما فی البدایة وكذا فی كتب الثلثة الا فی تجرید القدوری فی روایة شاذة عدم جواز السجدة قبل السلام واما علی تقدیر تسلیم ان الخلاف فی الاولویة فوجه الرجحان لنا ان فعله علیه السلام مرة قبل السلام ومرة بعده واما الحدیث القولی فمولنا اخرجه الطحاوی ص ۲۵۳. قوله قبل ان یسلم الخ تاول بعض الاحناف ان

[1] قوله القنوت یرد بمعنی طاعة وخشوع وصلوة ودعاء وعبادة وقیام وطول قیام وسكون فیصرف كل منها الی ما یحتمل لفظ الحدیث ۱۲ مجمع [2] قوله ملیا قال فی القاموس الملی الهوی من الدهر والساعة الطویلة من النهار وفی المجمع البحار الملی طائفة من الزمان وفی حدیث جبرئیل فلبثت ملیا ای وقتا طویلا روی انه قدر ثلاث لیال ۱۲۔

[3] قوله الجزء النصیب والقطعة من الشیء والمراد هنا وظیفة ۱۲ تقریر [4] قوله قد ربح الخ یعنی كثرة السجود والركوع كانت اكثر ثوابا له ۱۲ وافضل الكلام فی هذا المقام ما قیل ان المراد بقوله جزء باللیل جزء من القرآن یقوم به باللیل فخ القیام بقدر الجزء المعین لابد منه فكثرة الركوع والسجود تكون ربحا واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ [5] قوله ضمضم كزمزم والجوس بفتح الجیم وسكون واو ومهملة كذا فی المغنی ۱۲ [6] قوله قتل الحیة والعقرب قال ابن الملك یجوز قتلهما بضربة او ضربتین لا اكثر لان العمل الكثیر یبطل الصلوة انتهی وفی شرح المنیة قالوا ای بعض المشائخ هذا اذا لم یحتج الی المشی الكثیر كثلاث خطوات متوالیات ولا الی المعالجة الكثیرة كثلاث ضربات متوالیة اما اذا احتاج فمشی وعالج تفسد صلوته ۱۲ مرقاة شرح المشكوة ؛۔

قوت المغتذی (عن ضمضم) بنقط مناد به ومیمین كجعفر (ابن جوس) بجیم فواو فسین كعبد ماله بمصنف الا هذا الحدیث (امر بقتل الاسودین فی الصلوٰة الحیة والعقرب) بسند البیهقی برفع ابی هریرة رض كنا نقتل الحیة بضربة بالسوط اصبتها ام اخطاتها قال فان صح هذا فانه اراد واللہ تعالیٰ اعلم وقوع الكفایة بها فی الاتیان بقتلها الذی امر به صلی اللہ تعالیٰ علیه وآله وسلم واراد واللہ تعالیٰ اعلم اذا امتنعت بنفسها عند الخطاء ولم یرد بالمنع زیادة علی واحدة (عن عبد اللہ بن بحینة الاسدی) بسین كنسب عبد والاسد والازد واحد وبحینة بموحدة فحاء فنون كجهینة هی امه وابوه مالك بن القشب ولیس له عند المصنف ودا الا هذا الحدیث ؛۔

ابو عیسی **واختلف** اہل العلم فی سجدتی السہو متی یسجدھما الرجل قبل السلام او بعدہ **فرای** بعضہم ان یسجدھما بعد السلام **وھو** قول سفیان الثوری
واہل الکوفۃ **وقال** بعضہم یسجدھما قبل السلام **وھو** قول اکثر الفقہاء من اہل المدینۃ مثل یحیی بن سعید وربیعۃ وغیرھما **وبہ** یقول الشافعی **وقال**
بعضہم اذا کانت زیادۃ فی الصلوٰۃ فبعد السلام واذا کان نقصانا فقبل السلام **وھو** قول مالک بن انس **وقال** احمد ما روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سجدتی السہو
فیستعمل کل علی جہتہ یری اذا قام فی الرکعتین علی حدیث ابن بُحَینۃ وانہ یسجدھما قبل السلام واذا صلی الظہر خمسا فانہ یسجدھما بعد السلام واذا سلم فی الرکعتین
من الظہر والعصر فانہ یسجدھما بعد السلام وکل یستعمل علی جہتہ وکل سہو لیس فیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ذکر فان سجدتی السہو فیہ قبل السلام **وقال** اسحٰق
نحو قول احمد فی ہذا کلہ الا انہ قال کل سہو لیس فیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ذکر فان کانت زیادۃ فی الصلوٰۃ یسجدھما بعد السلام وان کان نقصانا یسجدھما قبل
السلام **باب**[275] ما جاء فی سجدتی السہو بعد السلام والکلام **حدثنا**[1] اسحٰق بن منصور نا عبد الرحمٰن بن مہدی نا شعبۃ عن الحکم عن ابراہیم عن علقمۃ **عن**
عبد اللہ بن مسعود ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی الظہر خمسا فقیل لہ ازید فی الصلوٰۃ ام نسیت فسجد سجدتین بعد ما سلم **قال** ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح
[276] **حدثنا** ہناد ومحمود بن غیلان قالا نا ابو معاویۃ عن الاعمش عن ابراہیم عن علقمۃ **عن** عبد اللہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم سجد سجدتی السہو بعد الکلام **و**
فی الباب عن معاویۃ وعبد اللہ بن جعفر وابی ہریرۃ [277] **حدثنا** احمد بن منیع نا ہُشَیم عن ہشام بن حسان عن محمد بن سیرین **عن** ابی ہریرۃ عن النبی
صلی اللہ علیہ وسلم سجدھما بعد السلام **قال** ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح **وقد** رواہ ایوب وغیر واحد عن ابن سیرین **وحدیث** ابن مسعود حدیث
حسن صحیح **والعمل** علی ہذا عند بعض اہل العلم **قالوا** اذا صلی الرجل الظہر خمسا فصلاتہ جائزۃ وسجد سجدتی السہو وان لم یجلس فی الرابعۃ وھو قول
الشافعی واحمد واسحٰق **وقال** بعضہم اذا صلی الظہر خمسا ولم یقعد فی الرابعۃ مقدار التشہد فسدت صلاتہ وھو قول سفیان الثوری وبعض اہل الکوفۃ **باب**[286]
ما جاء فی التشہد فی سجدتی السہو [278] **حدثنا** محمد بن یحیی نا محمد بن عبد اللہ الانصاری قال اخبرنی اشعث عن ابن سیرین عن خالد الحذاء عن ابی قلابۃ عن
ابی مُہلّب **عن** عِمران بن حُصَین ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی بہم فسہا فسجد سجدتین ثم تشہد ثم سلم **قال** ابو عیسی ہذا حدیث حسن غریب وروی ابن
سیرین عن ابی المہلّب وھو عم ابی قِلابۃ غیر ہذا الحدیث **وروی** محمد ہذا الحدیث عن خالد الحذاء عن ابی قلابۃ عن ابی المُہلّب وابو المہلب اسمہ
عبد الرحمٰن بن عمرو ویقال ایضا معاویۃ بن عمرو **وقد** روی عبد الوہاب الثقفی وہُشَیم وغیر واحد ہذا الحدیث عن خالد الحذاء عن ابی قلابۃ بطولہ
وھو حدیث عِمران بن حُصَین ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم سلم فی ثلاث رکعات من العصر فقام رجل یقال لہ الخِرباق (یقال لہ ذو الیدین ایضا ١٢) **واختلف** اہل العلم فی التشہد فی سجدتی
السہو **فقال** بعضہم یتشہد فیہما ویسلم **وقال** بعضہم لیس فیہما تشہد وتسلیم واذا سجدھما قبل التسلیم لم یتشہد **وھو** قول احمد واسحٰق
قالا اذا سجد سجدتی السہو قبل السلام لم یتشہد **باب**[287] فیمن یشک فی الزیادۃ والنقصان [279] **حدثنا** احمد بن منیع نا اسمٰعیل بن ابراہیم نا ہشام الدستوائی
عن یحیی بن ابی کثیر **عن** عیاض بن ہلال قال قلت لابی سعید احدنا یصلی فلا یدری کیف صلی فقال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا صلی احدکم فلم یدر
کیف صلی فلیسجد سجدتین وھو جالس **وفی** الباب عن عثمان وابن مسعود وعائشۃ وابی ہریرۃ **قال** ابو عیسی حدیث ابی سعید حدیث حسن **وقد** روی
ہذا الحدیث عن ابی سعید من غیر ہذا الوجہ [280] **وروی** عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال اذا شک احدکم فی الواحدۃ والثنتین فلیجعلہما واحدۃ واذا شک فی

السلام ہذا ہو السلام الذی بعد سجدتی السہو لا سلام الصلوٰۃ التی ہی قبلہا اقول ان التاویل خلاف مراد الراوی ـــــــ ولا یجری التاویل ولا بد من تسلیم
الجواز قبل السلام وتمسک الشافعیۃ بحدیث الباب علی نفی التشہد والسلام ولنا ما سیأتی من تصریحہما وتمسک الشوافع بعدم الذکر **قولہ** ان آخر فعل النبی الخ اقول قال
الشافعی رح ان قصۃ ذی الیدین فی السنۃ السابعۃ فکیف یقال ان آخر فعلہ علیہ السلام السجدۃ قبل السلام۔ فان فی تلک الواقعۃ السجدۃ بعد السلام واللہ اعلم نعم یمکن قول انہ آخر فعلہ علی
ما قال الاحناف من ان واقعۃ ذی الیدین قبل بدر۔ واما التسلیم قبل السجدۃ فلنا فیہ اقوال قال فخر الاسلام انہ یسلم تلقاء وجہہ ای الی جانب القبلۃ وفی قول یسلم الی جانب الیمین وفی
قول یسلم الی یمین وشمال لانہ سلام متعارف وہذا اقوی وکتب رجل الی فخر الاسلام ان وحدۃ السلام بدعۃ فکفینا عن عہدۃ النقل وقال مالک فی سجدۃ السہو ثلث تکبیرات ولہ حدیث اخرجہ
ابو داؤد فی سننہ ص ١٤٥ فی قصۃ ذی الیدین عن ابی ہریرۃ قال ہشام یعنی ابن حسان کبر ثم کبر وسجد الخ فجعل الاولی منزلۃ التحریمۃ والثانیۃ للانحناء الی السجود والثالثۃ للرفع عن السجدۃ
باب ما جاء فی سجدتی السہو بعد السلام والکلام۔ قال الشافعی لا تفسد الصلوٰۃ بالکلام ناسیا والنسیان عند عدم تحقیق المصلی انہ فی الصلوٰۃ فما قال المدرسون انہ علیہ
السلام لم یکن ناسیا ما ادرکوا مراد الشافعی رح ومنشأ غلطہم قول الطحاوی وما ادرکوا مراد کلام الطحاوی ایضا والحال ان مراد الطحاوی المناظرۃ مع الشافعی فی مسئلۃ ولا حق لنا فیہ **قولہ** خمسا الخ
یحتاج الاحناف الی ادعاء انہ علیہ السلام قعد علی الرابعۃ فانا نقول ان القعدۃ الثانیۃ فریضۃ لو لم یجلس لتحولت الفریضۃ الی النافلۃ وہذا الادعاء لیس ببعید فانہ واقعۃ حال ولیس بحکم کلی واما قول
الشافعیۃ من ان قولا بالجلوس علی الرابعۃ یسوق الی تکرار السہو عنہ علیہ السلام لانہ علی ظن انہا ثالثۃ ثم علی انہا تمام الصلوٰۃ نقول انہ لیس بلازم فانہ قد یقع مثل تلک الواقعۃ فی حالۃ الذہول
بدون تکرار السہو ولو سلمنا فای ضیر فی ہذا بعد تسلیم السہو عنہ علیہ السلام واقول یمکن ان یقال فی انہ لا بد من ان وقعت القعدۃ الثانیۃ علی الرابعۃ والوجہ فقہی وذلک ان تثنویۃ الصلوٰۃ
او کونہا اربع رکعات لا یکون الا بالتشہد وہذا من المتواترات فلا بد من تسلیم التشہد من الاربعۃ والا یلزم بطلان ذلک التواتر وبناء علی ہذا قال ابو حنیفۃ ان ما دون الرکعۃ قابل للالغاء
ومن لم یقعد علی الرابعۃ تحولت فریضۃ الی النافلۃ وعلیہ ضم الخامسۃ والسادسۃ وان قعد علی الرابعۃ ثم قام الی الخامسۃ فلو سجد للخامسۃ لا یعود الی القعدۃ لانہ لا یمکن ابطال الرکعۃ وبضم السجود
تصیر رکعۃ وان لم یضم الخامسۃ یعود الی القعدۃ فانہ یجوز الغاء ما دون الرکعۃ ولم یبطل ذلک التواتر للجلوس علی الرابعۃ **باب** ما جاء فی التشہد فی سجدتی السہو۔ ہذا الباب
للعراقیین لثبوت التشہد فی سجدتی السہو سجد قبل السلام او بعدہ وواقعۃ الباب واقعۃ ذی الیدین وحدیث الباب لنا فی التشہد والسلام وکونہما بعد السلام والحدیث قوی ولنا
ما اخرجہ الطحاوی فی معانی الآثار ص ٢٥٦ موقوفا علی ابن مسعود وفیہ ص ٢٥٢ عن ابن مسعود مرفوعا بسند جلیل ثم یسجد سجدتی السہو ویتشہد ویسلم الخ وفی البخاری رح التشہد ولکنہ لم
یأت بما ینفی. **قولہ** صلی بہم الخ ای صلوٰۃ الظہر او العصر علی اختلاف الرواۃ **باب** ما جاء فی من یشک فی الزیادۃ والنقصان. قال الشافعی من شک یبنی علی الیقین

---

[1] **قولہ** والکلام فی اثناء الصلوٰۃ کان جائزا فی صدر الاسلام ثم نسخ کما جاء فی خبر مسلم عن زید بن الارقم والانصاری کنا نتکلم فی الصلوٰۃ یکلم احدنا صاحبہ حتی نزلت وقوموا
للہ قانتین فامرنا بالسکوت ونہینا عن الکلام ١٢۔

الاثنتين والثلاث فليجعلهما اثنتين ويسجد فی ذلك سجدتين قبل ان يسلم **والعمل** على هذا عند اصحابنا وقال بعض اهل العلم اذا شك فی صلاته فلم يدر كم صلى فليعد **حدثنا**[281] قتيبة نا الليث عن ابن شهاب عن ابی سلمة **عن** ابی هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشيطان ياتی احدكم فی صلاته فيلبس عليه حتى لا يدری كم صلى فاذا وجد ذلك احدكم فليسجد سجدتين وهو جالس **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **حدثنا**[282] محمد بن بشار نا محمد بن خالد بن ـــــ عثمة نا ابراهيم بن سعد قال حدثنی محمد بن اسحق عن مكحول عن كريب عن ابن عباس **عن** عبد الرحمن بن عوف قال سمعت النبی صلى الله عليه وسلم يقول اذا سها احدكم فی صلاته فلم يدر واحدة صلى او ثنتين فليبن على واحدة فان لم يدر ثنتين صلى او ثلاثا فليبن على ثنتين فان لم يدر ثلاثا صلى او اربعا فليبن على ثلاث وليسجد سجدتين قبل ان يسلم **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **وقد** روی هذا الحديث عن عبد الرحمن بن عوف من غير هذا الوجه رواه الزهری عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس عن عبد الرحمن بن عوف عن النبی صلى الله عليه وسلم **باب**[283] ما جاء فی الرجل يسلم فی الركعتين من الظهر والعصر **حدثنا**[284] الانصاری نا معن نا مالك عن ايوب بن ابی تميمة وهو السختيانی عن محمد بن سيرين **عن** ابی هريرة ان النبی صلى الله عليه وسلم انصرف من اثنتين فقال له ذو اليدين اقصرت الصلوٰة ام نسيت يا رسول الله فقال النبی صلى الله عليه وسلم اصدق ذو اليدين فقال الناس نعم فقام رسول الله صلى

ای علی الاقل ویتشہد علی رکعۃ فیہا ویتوہم القعدۃ وقال ابوحنیفۃ ان عرضہ اولا لیستقبل الصلوۃ ولیستانفہا وان کثر فبنی علی اکبر رایہ وغالب ظنہ والافعلی الاقل ویقعد علی ما یتوہم فیہ القعدۃ الاخیرۃ واما قول ان کان الشک عرضہ اولا الخ ففی تفسیرہ قولان قیل عرض اولا فی جمیع عمرہ وقیل عرض اولا فی ہذہ الصلوۃ والمختار الاول والاتحری فلا یسکت فی وقت التحری بل یشغل فی الوظیفۃ مع التحری ثم اذا بنی علی غالب ظنہ فہل یسجد للسہو ام لا فقال ابن ہمام فی الفتح یسجد للسہو وقال فی السراج الوہاج لا یسجد لعل الترجیح کما فی رد المحتار فی ہذہ المسئلۃ للسراج الوہاج لان الاحادیث تؤیدہ لکنہ اشترطان لا یلزم فی وقت التحری تاخیر قدر رکن. **قولہ** فلیسجد سجدتین الخ ذہب جماعۃ من السلف الصالح الی ظاہر حدیث الباب وہو سجدتا السہو بدون البناء علی الغالب او علی الاقل ولم یذہب احد من الاربعۃ الی ہذا واجاب الجمہور عن حدیث الباب بانہ ساکت یحمل علی الناطق الذی فیہ ذکر البناء علی الاقل او غیرہ ثم دلیل الشافعیۃ علی البناء فقط حدیث عبد الرحمن الاتی واما ادلتنا فللاستیناف اذا عرض لہ الشک اول مرۃ قولہ علیہ السلام اذا شک احدکم فی صلوۃ انہ کم صلی فلیستقبل الصلوۃ ومضمونہ مروی فی مصنف ابن ابی شیبۃ وغیرہ واما دلیل البناء علی اکبر رایہ فما اخرجہ مسلم عن ابن مسعود من سہا فی الصلوۃ فلیتحر الصواب وحملہ الشافعیۃ علی البناء علی الاقل وقالوا ان التحری الاخذ بالاحری نقول انہ لا یساعدہ اللغۃ اصلا واما دلیلنا للبناء علی الاقل فقولہ علیہ السلام من شک فی صلوتہ ولم یدرکم صلی آہ **باب** ما جاء فی الرجل یسلم فی الرکعتین من الظہر والعصر. اختلفوا فی الکلام فی الصلوۃ قال ابوحنیفۃ انہ مفسد کیف ما کان عامدا او ناسیا او جاہلا وقال الشافعی لا تفسد ان تکلم ناسیا ونسب الی مالک والاوزاعی ان قلیلہ لمصلحۃ صلوۃ لا یفسد بہا ویرد علیہما ما اخرجہ ابوداؤد ص ۷۴ عن ابن ابی لیلی قال احیلت الصلوۃ ثلثۃ احوال الخ وقال فیہ حدثنا اصحابنا قال وکان رجل اذا جاء یسئل فیخبر بما سبق من صلوتہ ویرد علیہما ما رواہ الترمذی فی الصفحۃ الاٰتیۃ عن زید بن ارقم کنا نتکلم خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ فانہ بظاہرہ منسحب علی کل کلام فان کلامہم کانت لمصلحۃ الصلوۃ ای السوال عن الرکعات. **قولہ** اقصرت الصلوٰۃ الخ قصرت بصیغۃ المعلوم والمجہول لان القصور لازم والقصر متعد وکذا النقص متعد والنقصان لازم فی مؤطا مالک کل ذلک لم یکن قال ذو الیدین قد کان بعض ذلک الخ و تمسک الشافعیۃ بحدیث الباب علی جواز الکلام ناسیا ثم فی وجہ التمسک طریقان طریق المتوسطین منہم التمسک باجمال حدیث الباب واما الحذاق منہم فتمسکوا بکلامہ علیہ السلام لانہ علیہ السلام کان ناسیا فان الصحابۃ اما ان تکلموا مثل ما یدل لبعض الروایات اخرجہ النسائی واما ان یشاروا برؤسہم کما فی ابی داؤد ص ۱۴۴ افاؤموا برؤسہم ان نعم واما لانہ مجاوبۃ الرسول ولا تفسد الصلوۃ بہا عند جماعۃ وتمسکوا بما فی البخاری عن سعید بن المعلی انہ کان یصلی فناداہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلم یجب ثم حضر حضرتہ علیہ السلام فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم دعوتک فما اجبتنی قال کنت اصلی قال علیہ السلام اما قرأت استجیبوا للہ وللرسول اذا دعاکم لما یحییکم الاٰیۃ سیما اذا کان فی کتاب القراءۃ للبیہقی ومشکل الاٰثار قولہ لا افعل ہذا بعد ای اجیبک بعد وفی کلام احمد بن حنبل ان کلام ذی الیدین فی حکم الناسی لانہ تردد فی تمام الصلوۃ لانہ زعم ان الصلوۃ اما قصرت واما نسی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال الشافعیۃ ان واقعۃ الباب بعد نسخ الکلام فی الصلوۃ والنسخ فی مکۃ وواقعۃ الباب واقعۃ مدینۃ ومن المتفق علیہ ان الکلام کان جائزا ثم نسخ والخلاف فی ان المنسوخ الکلام بجمیع انواعہ او ببعض اجزائہ وتمسک الشافعیۃ بان ابن مسعود رجع من حبشۃ[ع] فی مکۃ وسلم علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہو یصلی فلم یرد علیہ ثم قال بعد الفراغ عن الصلوۃ ان اللہ نہی عن الکلام فی الصلوۃ ونقول ان نسخ الکلام فی المدینۃ قبل بدر واما ما قلتم من قصۃ ابن مسعود فلابن مسعود ہجرتان الی حبشۃ احدہما حین ہاجر واصحاب آخرون من اذی الکفار ثم نزلت سورۃ النجم فسجدت الکفار حین سمعوا آیۃ السجدۃ فیہا فانتشر ان کفار مکۃ اسلموا فبلغ الخبر المہاجرین الی حبشۃ عند النجاشی فرجعوا الی مکۃ فلما وصلوا قریب مکۃ سمعوا وعلموا ان الخبر کان کاذبا فرجعوا من ثمہ الی حبشۃ ما دخلوا مکۃ واما ابن مسعود فدخل مکۃ ثم رجع الی حبشۃ بعد اقامۃ عدۃ ایام ثم ہاجر النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی مدینۃ فرجع ابن مسعود الی مدینۃ ووقعت لہ واقعۃ سلامہ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعدم ردہ فی الصلوۃ فی المدینۃ وابن مسعود رجع قبل غزوۃ بدر لانہ ممن شہد بدرا واما واقعتا ہجرتہ الی النجاشی فمذکورتان فی کتب السیر مثل سیرۃ محمد بن اسحق وتمسک الشافعیۃ بان ابا ہریرۃ یروی واقعۃ ذی الیدین ویقول صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقالوا ادرک ابو ہریرۃ ذا الیدین واسلم ابو ہریرۃ فی السنۃ السابعۃ فلا بد من تاخیر الواقعۃ نقول ان مراد ابی ہریرۃ صلی بنا رسول اللہ انہ صلی بمعشر المسلمین ولا یجب حضور ابی ہریرۃ فی واقعۃ الباب ونظیرہ ہہنا ما قال النزال بن سبرۃ قال لنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انا وایاکم الخ یرید قومہ ومعشرہ فانہم لم یروا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ومنہا ما روی طاؤس قدم علینا معاذ بن جبل فلم یاخذ شیئا من الخضروات فانہ اراد بہ قدم علی قومنا فان طاؤسا لم یدرک معاذا ومنہا ما روی الحسن خطبنا عتبۃ بن

[ع] قیل ان روایۃ فی کتاب الام عن ابن مسعود تدل علی النسخ فی مکۃ وانی راجعت کتاب الام فلم اجد فیہ روایۃ الا انہ قول الشافعی رح نفسہ ۱۲.

[1] **قولہ** فلیبن علی واحدۃ الخ اعلم ان ظاہر الحدیث یدل علی انہ یبنی ما یستیقن ولا یعمل بالتحری وہو مذہب الجمہور وقال الترمذی وعند بعض اہل العلم فی صورۃ الشک یعید الصلوۃ وقال ابوحنیفۃ یعید ان شک اول مرۃ لے لم یکن الشک عادۃ لہ والا تحری بالظن الغالب ویعمل بہ وبعد التحری ان لم یحصل غلبۃ الظن فی جانب واحد بنی علی الاقل ویسجد للسہو لان البناء علی الظن الغالب اصل مقرر فی الشرع کما فی القبلۃ وغیرہا وقد جاء فی الصحیحین عن ابن مسعود انہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا شک احد فلیتحر الصواب ولیتم علیہ وفی جامع الاصول من حدیث النسائی عن ابن مسعود من اوہم فی صلوتہ فلیتحر الصواب ثم یسجد سجدتین وہو جالس وقال محمد فی الموطاء ان الاٰثار فی باب التحری کثیرۃ وقال ان لم یفعل کذلک فالنجاۃ من السہو والشک متعذر وفی الاعادۃ فی صورۃ کثیر الشک بہ حرج عظیم والحاصل انہ قد ثبت فی ہذا الباب احادیث ثلثۃ احدہا اذا شک احدکم فی الصلوۃ فلیستانف او کما قال وثانیہا من شک فی صلوتہ فلیتحر الصواب وثالثہا ہذا الحدیث الذی فی الکتاب الناطق بالبناء علی ما استیقن فجمع ابوحنیفۃ رحمہ اللہ بینہا بحمل الاول علی عروض الشک اول مرۃ والثانی علی صورۃ وقوع التحری علی احد الجانبین والثالث علی عدم وقوع التحری علیہ وہذا کمال الجامعیۃ الذی ابتنی مذہب ابی حنیفۃ علیہ فان قلت الشک تساوی الطرفین فغلبۃ الظن لا انہ داخل فیما قلنا ہذا اصطلاح حادث وفی اللغۃ والشرع یقابل الیقین فیشتمل الظن والوہم ایضا ۱۲. **قوت المغتذی** (فیلبس) کیف رب

اللہ علیہ وسلم فصلی اثنتین اخریین ثم سلم ثم کبر فسجد مثل سجودہ او اطول ثم کبر فرفع ثم سجد مثل سجودہ او اطول **وفی** الباب عن عمران بن حصین و ابن عمر و ذی الیدین **قال** ابو عیسٰی و حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح **واختلف** اھل العلم فی ھذا الحدیث **فقال** بعض اھل الکوفۃ اذا تکلم فی الصلوۃ ناسیا او جاھلا او ما کان فانہ یعید الصلوۃ واعتلوا بان ھذا الحدیث کان قبل تحریم الکلام فی الصلوۃ **واما** الشافعی فرای ھذا حدیثا صحیحا فقال بہ وقال **ھذا** اصح من الحدیث الذی روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الصائم اذا اکل ناسیا فانہ لا یقضی و انما ھو رزق رزقہ اللہ **قال** الشافعی وفرقوا ھؤلاء بین العمد

غزوان یرید خطبۃ بالبصرۃ ولم یکن حینئذ حسن فی بصرۃ لان قدومہ بصرۃ انما کان قبل صفین بعام کما روی عن ابی رجاء انہ قال سألت الحسن متی قدمت بصرۃ فقال قبل صفین بعام
فاراد بہ قومہ ومعشرہ وکذلک اجاب الطحاوی عن روایۃ ابی ہریرۃ ہذہ کما قال ابن حبان فی روایۃ زید بن ارقم ولکن الطحاوی لم یجب عما فی طریق مسلم ص ۲۱۵ عن ابی ہریرۃ بینا انا اصلی
الخ وقال صاحب البحر لم اجد جوابا شافیا عن ہذہ وقال ابن عابدین ما قال وتعجب من عدم جواب البحر اقول ان ابن عابدین غفل عن ما فی مسلم فان الروایۃ ہہنا انا اصلی رواہا مسلم ص
۲۱۴ واما انا فلم اجد شافیا ایضا الا ان یحکم بانہ وہم الراوی فانہ لما روی بینا نحن نصلی زعم کون ابی ہریرۃ فی الواقعۃ وتعارض تلک الروایۃ بما سیاتی عنقریب واما وجہ الوہم فلعلہ وہم من شیبان
فانہ اختلط علیہ حدیثان فانہ روی حدیث معاویۃ بن الحکم السلمی کما فی مسلم ص ۲۰۳ حدیث العطاس وفیہ بینا انا اصلی اذا عطس رجل الخ واخذ ہذا اللفظ من ہذا الحدیث ووضعہ بسبب
الاختلاط فی حدیث ذی الیدین عن ابی ہریرۃ فی مسلم ص ۲۱۴ واللہ اعلم وعلمہ اتم. واما الجواب بطریق المعارضۃ فہو ان ذا الیدین قتل یوم بدر واسلام ابی ہریرۃ فی السنۃ السابعۃ
کما قالوا منہم محمد بن اسحاق وکذلک روی ابن عمر اخرجہ الطحاوی ص ۲۶۱ کان اسلام ابی ہریرۃ بعد ما قتل ذو الیدین ورجالہ ثقات الا عبد اللہ بن عمر العمری وہو متکلم فیہ ولم یأخذ عنہ البخاری
وتبعہ الترمذی ووثقہ جماعۃ واتفقوا علی صدقہ ولکنہ فی حفظہ شیء واما ابن معین ففی لفظ عنہ لا باس بہ وفی لفظ انہ صویلح وفی لفظ انہ صدوق وثقۃ وفی میزان الاعتدال ان ابن معین سئل فقال ان عبد اللہ
العمری ثقۃ فی حق نافع واقول انہ من رواۃ الحسان ولم اجد احدا اخذہ فی متون الحدیث بل اخذوہ فی اسانید الحدیث واما اخوہ عبید اللہ فثقۃ اتفاقا وکان عبد اللہ یحول سائلہ الی اخیہ فی حیوتہ
ثم بعدہ اخذ کتاب اخیہ وکان یروی منہ فاخذ علیہ اقول انہ وجادۃ من لقی صاحب الکتاب مقبولۃ واما بعض المحتاطین فلا یقبلونہا بدون تحدیث او اخبار او اجازۃ واما المتاخرون فیقبلونہا
وایضا صحح ابن السکن بعض احادیث عبد اللہ العمری وعندی ثلثۃ احادیث عنہ حسنہا بعض المحدثین وفی فتح الباری فی کتاب الحج ان عبد الملک بن مروان کتب الی الحجاج ان یسأل
مسائل الحج عن ابن عمر بروایۃ عبد اللہ العمری واستدل الحافظ بہذہ الروایۃ علی ثبوت لقاء الزہری ابن عمر فعلی ہذا روایۃ الطحاوی حسنۃ ثم توجہ الشافعیۃ وقالوا ان الشہید فی غزوۃ
ذو الشمالین لا ذو الیدین وذو الشمالین ہو عمیر بن عبد عمرو من بنی خزاعۃ واما ذو الیدین فہو خرباق بن عمرو من بنی سلیم والتوابنقول عدیدۃ دالۃ علی کونہما ملیبین٭ واما الاحناف فلہم ایضا
نقول عدیدۃ علی انہما رجل واحد ونقول الطرفین ذکرہا مولانا ظہیر احسن فی آثار السنن ومن نقولنا روایۃ النسائی وموطا مالک بن انس یروی الزہری عن ابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ وذکر فیہ
ذا الشمالین بدل ذی الیدین واخرجہ النسائی ص ۱۸۳ بطریق واعلہا الشافعیۃ وقالوا ان ذا الشمالین من وہم الراوی ونقول ان الزہری نقل عنہ الزیلعی عن ابن حبان ان الحدیث منسوخ
وقال ابن عبد البر فی التمہید ان الزہری متفرد فی ذکر ذی الشمالین نقلہ السیوطی فی زہر الربی ونقول تابع الزہری عمران بن ابی انس فی موطا مالک والنسائی والطحاوی ص ۲۵۸ وکذلک
روی عکرمۃ مرسلا ذا الشمالین اخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ بسند قوی وتابعہ معمر اخرجہ احمد فی مسندہ بسند صحیح. ثم قال الاحناف ان خرباقا وعمیرا واحد وعبد عمرو وعمرو واحد واما الخزاعی
فلکونہ من بطن سلیم بن ملکان ولیس ابن منصور کما قال مولانا ظہیر احسن فی آثار السنن ولقد نظمت فی مراد الشافعیۃ ؎ الذی کان شہید البدر ٭ ذو الشمالین بن عبد عمرو ٭ ثم خرباق
بن عمرو آخر ٭ ذو الیدین السلیمی ذکروا ٭ ونظمت فیما قال الاحناف ؎ قیل عمرو عبد عمرو واحد ٭ وابنہ ہذا عمیر قرروا ٭ من سلیم بن ملکان ولا ٭ ابن منصور فخذ ما حرروا ٭ واما شہرتہ بذی
الشمالین وذی الیدین فلان الصحابۃ کانوا یدعونہ بذی الشمالین وسماہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بذی الیدین فان فی ذی الشمالین تطیرا ویدل علیہ ما فی ابی داؤد ایضا وکذلک فی معانی
الآثار ص ۲۵۸ سماہ بعض الصحابۃ وذکر بذی الشمالین فیہ ص ۲۵۷ بروایۃ اسد فقال رجل طویل الیدین سماہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ذا الیدین ونقول ایضا لنا دلیل آخر علی عدم
امکان وجود ابی ہریرۃ فی واقعۃ ذی الیدین وہذا یقتضی البسط فی اوراق ولکنی لا اذکرہ تفصیلا لضیق المقام وجمیع اجزاء ہا مذکورۃ عندی بالروایات فاذکر الدعوی المحضۃ بان فی حدیث
الصحیحین فی حدیث ذی الیدین ثم اتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جذعا فی قبلۃ المسجد فاستند الیہا الخ وفی فتح الباری ومسند احمد ان الجذع اسطوانۃ حنانۃ واما ہذہ الاسطوانۃ
فقد دفنت قبل اسلام ابی ہریرۃ ودفنت حین وضع المنبر واقول وضع المنبر فی السنۃ الثانیۃ وعندی روایات کثیرۃ تبلغ خمسۃ عشر دالۃ علی وجود المنبر فی السنۃ الثالثۃ والرابعۃ
والخامسۃ والسادسۃ والسابعۃ والثامنۃ والتاسعۃ واسلام ابی ہریرۃ فی السنۃ السابعۃ اتفاقا واذن لا یمکن اجتماع ابی ہریرۃ فی قصۃ ذی الیدین التی فیہا الحنانۃ وقال الحافظ وضع المنبر
فی السنۃ التاسعۃ بعد الہجرۃ وتخالفہ روایات کثیرۃ وقال ابن حبان وضع فی السنۃ الخامسۃ ثم ابت علی مرامنا وہو النسخ فی المدینۃ ودلیلنا علی ہذا روایۃ حدیث النسخ من الصحابۃ الذین
ہم مدنیون ولم یثبت مجیئہم مکۃ قبل الہجرۃ منہا ما روی زید بن ارقم فی الترمذی کما سیاتی وفیہ فنزلت قوموا للہ قانتین وہذہ الآیۃ مدنیۃ اتفاقا وتاول فیہ ابن حبان بان مرادہ کنا نتکلم فی الصلوۃ
الخ ای نحن معشر المسلمین وکذلک روی معاذ بن جبل فی ابی داؤد ص ۴ نسخ الکلام وہو ایضا مدنی ومنہم جابر بن عبد اللہ فی ابی داؤد وہو ایضا مدنی ثم عمل ابو حنیفۃ بما ہو درایۃ ای الاخذ
بالضابطۃ العامۃ واخراج المحامل فی الوقائع وواقعۃ ذی الیدین واقعۃ حال لا عموم لہا ونقول ایضا ان واقعۃ الباب متقدمۃ فان الصحابۃ ما سبحوا خلفہ علیہ السلام للفتح ولم ینکر علیہم النبی صلی
اللہ علیہ وآلہ وسلم فعلم امرہ علیہ السلام فی واقعۃ ذہابہ الی بنی عمرو بن عوف للصلح بینہم متاخر عن واقعۃ الباب والا فکیف لم یسبحوا للفتح علیہ السلام ومما یفیدنا ما اخرجہ الطحاوی ص ۲۵۹
اثر عمر بن خطاب رض فانہ وقع لہ مثل واقعۃ الباب فی عہدہ فاعاد الصلوۃ مع کونہ شاہدا واقعۃ ذی الیدین فعلم انہ زعم نسخہا ولما اعاد عمر رض لم ینکر علیہ احد من الصحابۃ والتابعین فعلم ان الجمہور
موافقون لنا واما دلیلنا فما اخرجہ مسلم ص ۲۰۲ عن معاویۃ بن الحکم ان صلوتنا ہذہ لا تصلح لشیء من الکلام فالحدیث عام ولم یعارضہ خاص وعلی ان اکثر العلماء موافق لنا کما سیصرح الترمذی بنفسہ
بعد ہذا الباب وظنی ان البخاری ایضا موافق لنا فانہ مع اخراجہ الحدیث فی مواضع وکون المسئلۃ مختلفۃ اشد الخلاف لم یبوب علیہا وبابہ علی الکلام عام فدل صیغۃ علی ہذا المذکور وان لم ینبئ
بہ احد من الحافظین وبعض الاحناف جعلوا واقعۃ ذی الیدین مضطربۃ فیہا الاحادیث وما التفت الیہ والاضطراب من وجوہ منہا ما فی الصحیحین عن ابی ہریرۃ انہ علیہ السلام سلم
علی رکعتین وفی حدیث عمران بن حصین فی مسلم وغیرہ انہ سلم علی ثلث رکعات ثم فی الصحیحین ان الواقعۃ واقعۃ الظہر وفی مسلم انہا واقعۃ العصر ثم قال ابو ہریرۃ مرۃ صلوۃ الظہر جزما واخری
صلوۃ العصر جزما وقال تارۃ علی الشک ثم فی موقفہ علیہ السلام بعد السلام علی رکعتین او ثلث ففی الصحیحین عن ابی ہریرۃ قام الی خشبۃ فی جانب القبلۃ فاتکأ علیہا وفی مسلم عن عمران انہ
دخل الحجرۃ ثم فی سجدتی السہو انہ سجدہما او لم یسجد واراد النووی دفع الاضطراب ولم یرض الحافظ بتعدد الوقائع وجزم بوحدۃ الواقعۃ عن ابی ہریرۃ وعمران کما ہو داب المحدثین ثم ہہنا ایراد علی
الحنفیۃ اوردہ الطحاوی ثم اجاب وصورۃ الاعتراض ان الواقعۃ لو کانت قبل النسخ فکان الکلام جائزا اذن فکیف سجد للسہو قیل جوابا ذکرہ الطحاوی بطولہ وحاصلہ ان لزوم السجدۃ بسبب تحلل
السلام وتاخر الارکان والجواب صحیح وبعد اللتیا والتی الحدیث لا یستقیم علی مذہب احد فانہ علیہ السلام عمل عملا کثیرا وذلک مفسد للصلوۃ عندنا وعندہم فانہ علیہ السلام دخل الحجرۃ ثم خرج منہا ولیس
فی العمل الکثیر تفصیل النسیان او العمد وفی ہذا تضییق علی الشافعیۃ زید منا وایضا وقت الاقامۃ حین اتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم کما اخرجہ النسائی انہ اقیم بعد ما تیقن النبی صلی اللہ علیہ وسلم واجاب

ع کما روی الطحاوی عن الزہری سألت اہل العلم بالمدینۃ فما اخبرنی احد بانہ صلاہا ای سجدہما للسہو یوم ذی الیدین وسندہ قوی وفی النسائی ص ۵۳ او ابی داؤد عن ابی ہریرۃ لم یسجد
النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولا بعد وکذلک روی عن حجاج باسنادہ ان ابا بکر بن سلیمان اخبرہ انہ بلغہ انہ علیہ السلام لم یسجدہما الخ وکذلک روایات آخر ۱۲ ٭

والنسیان فی اکل الصائم لحدیث ابی هریرة قال احمد فی حدیث ابی هریرة ان تکلم الامام فی شئ من صلاته وهو یری انه قد اکملها ثم علم انه لم یکملها یتم صلاته
ومن تکلم خلف الامام وهو یعلم ان علیه بقیة من الصلوٰة فعلیه ان یستقبلها واحتج بان الفرائض کانت تُزاد وتنقص علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم فانما تکلم
ذوالیدین وهو علی یقین من صلاته انها تمت ولیس هٰکذا الیوم لیس لاحد ان یتکلم علی معنی ما تکلم ذوالیدین لان الفرائض الیوم لا یزاد فیها ولا ینقص قال
احمد نحوا من هذا الکلام وقال اسحٰق نحو قول احمد فی هذا الباب باب ۲۸۹ ما جاء فی الصلوٰة فی النعال ۳۸۴ حدثنا علی بن حُجر نا اسمٰعیل بن ابراهیم عن سعید
بن یزید ابی سَلمة قال قلت لانس بن مالك اکان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی فی نعلیه قال نعم وفی الباب عن عبد الله بن مسعود وعبد الله بن ابی حبیبة وعبد الله
بن عمرو وعمرو بن حُرَیث وشدّاد بن اوس واوس الثقفی وابی هریرة وعطاء رجل من بنی شیبة قال ابو عیسٰی حدیث انس حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند
اهل العلم باب ۲۹۰ ما جاء فی القُنوت فی صلوٰة الفجر ۳۸۵ حدثنا قُتَیبة ومحمد بن المثنی قالا نا محمد بن جعفر عن شُعبة عن عمرو بن مُرّة عن ابن ابی لیلی عن البراء بن عازب
ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یقنت فی صلوٰة الصُبح والمغرب وفی الباب عن علی وانس وابی هُرَیرة وابن عباس وخفاف بن اَیمابن رَحضة الغفاری قال ابو عیسٰی حدیث
البراء حدیث حسن صحیح واختلف اهل العلم فی القنوت فی صلوٰة الفجر فرای بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم القنوت فی صلوٰة الفجر
وهو قول الشافعی وقال احمد واسحٰق لا یقنت فی الفجر الا عند نازلة تنزل بالمسلمین فاذا نزلت نازلة فللامام ان یدعو لجیوش المسلمین باب ۲۹۱ فی ترک
القنوت ۳۸۶ حدثنا احمد بن مَنیع نا یزید بن هارون عن ابی مالك الاشجعی قال قلت لابی یا ابت انك قد صلیت خلف رسول الله صلی الله علیه وسلم وابی بکر و
عمرو عثمان وعلی بن ابی طالب هٰهنا بالکوفة نحوا من خمس سنین اکانوا یقنتون قال ای بُنَیَّ مُحدث ۳۸۷ حدثنا صالح بن عبد الله نا ابو عوانة عن ابی مالك الاشجعی
بهٰذا الاسناد نحوه بمعناه قال ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح والعمل علیه عند اکثر اهل العلم وقال سفیان الثوری ان قنت فی الفجر فحسن وان لم یقنت
فحسن واختار ان لا یقنت ولم یر ابن المبارك القنوت فی الفجر قال ابو عیسٰی ابو مالك الاشجعی اسمه سعد بن طارق بن اَشیَم باب ۲۹۲ ما جاء فی الرجل
یَعطِسُ فی الصلوٰة ۳۸۸ حدثنا قُتَیبة نا رفاعة بن یحیی بن عبد الله بن رفاعة بن رافع الزُرَقی عن عم ابیه معاذ بن رفاعة عن ابیه قال صلیت خلف رسول
الله صلی الله علیه وسلم فعطستُ فقلت الحمد لله حمدا کثیرا طیبا مبارکا فیه مبارکا علیه کما یحب ربنا ویرضی فلما صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم انصرف فقال مَن المتکلم فی الصلوٰة
فلم یتکلم احد ثم قالها الثانیة من المتکلم فی الصلوٰة فلم یتکلم احد ثم قالها الثالثة من المتکلم فی الصلوٰة فقال رفاعة بن رافع بن عفراء انا یا رسول الله قال
کیف قلت قال قلتُ الحمد لله حمدًا کثیرًا طیبًا مبارکًا فیه مبارکًا علیه کما یُحبّ ربنا ویرضی فقال النبی صلی الله علیه وسلم والذی نفسی بیده لقد ابتدرها بضعة وثلاثون
ملکًا ایهم یَصعد بها وفی الباب عن انس ووائل بن حجر وعامر بن ربیعة قال ابو عیسٰی حدیث رفاعة حدیث حسن وکان هذا الحدیث عند بعض اهل العلم انه فی

... عنه البیهقی ان الاقامة معناه اللغوی اقول فی کتاب الطحاوی ص ۵۹ ج ۲ تصریح فامر بلالا فاقام الصلوٰة وایضا عندی مرسل فیه تصریح ان المراد باقیم قد قامت الصلوٰة (اطلاع) فی
الخصائص الکبری للسیوطی ان الکلام کان جائزا فی الصلوٰة لا فی الصوم فی الامم السابقة ذکره محمد بن کعب القرظی مرسلا۔ قوله ناسیا ای ینسی ولا یتیقن کونه فی الصلوٰة قوله جاهلا
ای جاهلا عن المسئلة۔ قوله وقال الشافعی وفرقوا هولاء اعتراض علینا اجتهادی ونجیبه ایضا بالاجتهاد والقیاس وهو ان هیاٰة المصلی مذکرة بخلاف الصوم فان هیاٰته لیست
بمذکرة کما قال صاحب البحر فی الاشباه والنظائر تحت بحث النسیان ویمکن لاحد ان یقول ان الشافعی اجتهد فی الحدیث ولیس فی الحدیث نص علی مذهبه وهو الکلام ناسیًا بان یصرح
بانه لم یعد الصلوٰة لان الکلام کان ناسیًا والله اعلم۔ باب ماجاء فی الصلوٰة فی النعال۔ النعل لیس هو مداس زماننا کما حررت سابقا والصلوٰة فی النعلین الطاهرین نفی
بعض کتبنا جواز وفی بعضها استحباب الصلوٰة فی النعلین مخالفة للیهود کما فی رد المحتار وفی بعض کتبنا کراهتها واما الصلوٰة فی المداس فان المداس اذا کان مرتفع مقدمه ویکون واسعا
لا یملأه القدم لا تصح فیه الصلوٰة وان لم یکن مرتفع مقدمه او ملأه القدم تصح الصلوٰة فیه۔ باب ماجاء فی القنوت فی صلوٰة الفجر۔ قال الشافعی ان القنوت فی صلوٰة الفجر فی السنة
کلها ولا قنوت فی الوتر الا فی النصف الثانی من رمضان ومذهبنا ان القنوت فی السنة کلها فی الوتر واما اذا نزلت نازلة علی المسلمین فمفهوم فتح القدیر ان قنوت النازلة نسخت ولا یوجد
بمفهوم قال فان العینی نقل فی شرح الهدایة عن الطحاوی ان قنوت النازلة جائزة عند ابی حنیفة رح ثم فی عامة کتبنا ان قنوت النازلة فی الفجر فقط وفی بعضها انها فی الصلوات الجهریة وفی بعضها
مثل الغایة شرح الهدایة انها فی الصلوات الخمسة والله اعلم انه من اصل الکتاب او من سهو الناسخین واما کونها قبل الرکوع او بعده فروایات الفقه مختلفة۔ وادعی الشوافع ان القنوت فی
الفجر ونقول انها فی النازلة لا فی تمام السنة وکذلک یقول بعض الرواة کما فی البخاری ص واما رفع الیدین فی اثناء قراءة القنوت فروی عن ابی یوسف انه کان یرفع کرفعها فی الدعاء وروی
الجهر به ایضا عن ابی یوسف والامران جائزان قوله قال احمد واسحٰق هذا مذهب ابی حنیفة۔ باب ماجاء فی ترك القنوت۔ ای اذا لم تکن نازلة والا ففی النازلة ثابتة
اتفاقا۔ قوله ای بنی محدث هذا حجة لنا وقال الشافعیة ان المحدث جهرا واتیانها فی الخمسة وهذا تاویلهم۔ باب ماجاء فی الرجل یعطس فی الصلوٰة۔ فی روایة عن ابی

۱ قوله بعض اهل العلم ای ذهب بعض اهل العلم الی انه یقنت فی الصبح وبه قال
مالك والشافعی وعندنا منسوخ کما صرح صاحب الهدایة تمسکا بما رواه البزار وابن ابی شیبة والطبرانی والطحاوی کلهم من حدیث شریك القاضی عن ابی حمزة القصاب عن ابراهیم عن
علقمة عن عبد الله بن مسعود وقال لم یقنت رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الصبح الا شهرا ثم ترکه ولم یقنت قبله ولا بعده ویزداد اعتضاده بل یستقل فی اثبات مقصدنا ما رواه الخطیب فی کتاب القنوت
عن انس رضی الله عنه ان النبی صلی الله علیه وسلم کان لا یقنت الا اذا دعا لقوم او دعا علیهم ۱۲ ۲ قوله رفاعة بن رافع بکسر الراء ۱۲ ۳ قوله مبارکا فیه مبارکا علیه الضمیران
للحمد وقال الطیبی الاول بمعنی الزیادة من الحمد والثانی من الخارج ویمکن ان یقال ان معنی الثانی مبارکا للحامد بناء علی الحمد ای لاجله ووجوده والله اعلم ۱۲ ۴ قوله بضعة هو بالکسر
وقد تفتح ما بین الواحد الی العشر او الثلث الی التسع ومنعه الجوهری مع عشرین وهو خاص بالعشرات الی تسعین فلا یقال بضعة ومائة ۱۲ مجمع البحار ۵ قوله ایهم یصعد بها یحتمل ان یکون
حالا او التقدیر ان قائلین هذه الکلمة فیما بینهم اظهار الفضله وترغیبا وحثا علی الاصعاد ۱۲ لمعات وذکر الشیخ ابن الهمام اذا قال لنفسه یرحمك الله لا تفسد کقوله یرحمنی الله ولو حمد العاطس فی
نفسه لم تفسد فی ظاهر الروایة وروی عن ابی حنیفة ان ذلك اذا عطس فحمد فی نفسه من غیر ان یحرك شفتیه فان حرکه فسدت صلوٰته ۱۲۔

قوت المغتذی
(وخفاف) بنقط خاء فخاء بین کغراب (ابن ایماء) بهمزة فتحتیة فمیم کمیقات وبفتح همز وقصر (ابن رحضة) براء فحاء فنقط ضاد کرقبة له ولابیه
صحبة (صلیت خلف رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم) زاد الطبرانی ای المغرب (قال من المتکلم فی الصلوٰة) زاد الطبرانی فوددت انی عرضت عدة من مالی وانی لم اشهد رسول
الله صلی الله علیه وآله وسلم حین قال من المتکلم

التطوع لان غیر واحد من التابعین **قالوا** اذا عطس الرجل فی الصلوٰة المكتوبة انما يحمد الله فی نفسه ولم يوسّعوا باكثر من ذلك **باب** ٢٩٢ فی نسخ الكلام فی الصلوٰة **حدثنا** ٣٨٩ احمد بن منيع نا هُشيم انا اسمٰعيل بن ابی خالد عن الحارث بن شُبَيل عن ابی عمرو الشيبانی **عن** زيد بن ارقم قال كُنّا نتكلّم خلف رسول الله صلی الله عليه وسلم فی الصلوٰة يكلّم الرجل منا صاحبه الی جنبه حتی نزلت وَقُومُوا لِلّٰهِ قَانِتِيْنَ فَأُمِرْنَا بالسكوت ونُهينا عن الكلام **وفی** الباب عن ابن مسعود ومُعاوية بن الحكم **قال** ابو عيسىٰ حديث زيد بن ارقم حديث حسن صحيح **و**العمل عليه عند اكثر اهل العلم **قالوا** اذا تكلّم الرجل عامدًا فی الصلوٰة او ناسيا اعاد الصلوٰة وهو قول الثوری وابن المبارك **وقال** بعضهم اذا تكلم عامدا فی الصلوٰة اعاد الصلوٰة وان كان ناسيا او جاهلا اجزأه وبه يقول الشافعی **باب** ٢٩٤ ما جاء فی الصلوٰة عند التوبة **حدثنا** ٣٩٠ قُتَيبة نا ابو عوانة عن عثمان بن المغيرة عن علی بن رَبيعة **عن** اسماء بن الحكم الفزاری قال سمعت عليا يقول انی كنت رجلا اذا سمعت من رسول الله صلی الله عليه وسلم حديثا نفعنی الله منه بما شاء ان ينفعنی به واذا حدّثنی رجل من اصحابه استحلفته فاذا حلف لی صدقته وانه حدثنی ابو بكر وصدق ابو بكر قال سمعت رسول الله صلی الله عليه وسلم يقول ما من رجل يذنب ذنبا ثم يقوم فيتطهر ثم يصلی ثم يستغفر الله الا غفر الله له ثم قرأ هذه الاية وَالَّذِيْنَ اِذَا فَعَلُوْا فَاحِشَةً اَوْ ظَلَمُوْا اَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللّٰهَ الی اخر الاية **وفی** الباب عن ابن مسعود وابی الدرداء وانس وابی امامة ومُعاذ وواثلة وابی اليَسَر واسمه كعب بن عمرو **قال** ابو عيسىٰ حديث علی حديث حسن لا نعرفه الا من هذا الوجه من حديث عثمان بن المغيرة **وروی** عنه شُعبة وغير واحد فرفعوه مثل حديث ابی عوانة **ورواه** سفيان الثوری ومِسعر فاوقفاه ولم يرفعاه الی النبی صلی الله عليه وسلم **وقد** روی عن مِسعر هذا الحديث مرفوعا ايضا **باب** ٢٩٥ ما جاء متی يؤمر الصبی بالصلوٰة **حدثنا** ٣٩١ علی بن حُجر نا حرملة[1] بن عبد العزيز بن الربيع بن سَبرة الجُهَنی عن عمه عبد الملك بن الربيع بن سَبرة عن ابيه **عن** جده قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم عَلّموا الصبی الصلاة ابن سبع سنين واضربوه عليها ابن عشرة **وفی** الباب عن عبد الله بن عمرو **قال** ابو عيسىٰ حديث سَبرة بن مَعبد الجُهَنی حديث حسن صحيح وعليه العمل عند بعض اهل العلم **وبه** يقول احمد واسحٰق **وقالا** ما ترك الغلام بعد العشر من الصلوٰة فانه يُعيد **قال** ابو عيسىٰ وسَبرة هو ابن مَعبد الجُهَنی ويقال هو ابن عوسجة **باب** ٢٩٦ ما جاء فی الرجل يُحدِث بعد التشهد **حدثنا** ٣٩٢ احمد بن محمد نا ابن المبارك انا عبد الرحمٰن بن زياد بن انعم ان عبد الرحمٰن بن رافع وبكر بن سَوادة اخبراه **عن** عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم اذا احدث[2] يعنی الرجل وقد جلس فی اخر صلاته قبل ان يسلم فقد جازت صلوته **قال** ابو عيسىٰ هذا حديث **ليس** اسناده بالقوی وقد اضطربوا فی اسناده وقد ذهب بعض اهل العلم الی هذا **قالوا** اذا جلس مقدار التشهد واحدث قبل ان يسلم فقد تمت صلاته **وقال** بعض اهل العلم اذا احدث قبل ان يتشهد او قبل ان يسلم اعاد الصلوٰة وهو قول الشافعی **وقال** احمد اذا لم يتشهد وسلم اجزأه لقول النبی صلی الله عليه وسلم وتحليلها التسليم والتشهد اهون قام النبی صلی الله عليه وسلم فی اثنتين فمضی فی صلاته ولم يتشهد **وقال** اسحٰق بن ابراهيم اذا تشهد ولم يسلم اجزأه **واحتج** بحديث ابن مسعود حين علّمه النبی صلی الله عليه وسلم التشهد فقال اذا فرغت من هذا فقد قضيت ما عليك **قال** ابو عيسىٰ وعبد الرحمٰن[3] بن زياد هو الافريقی **وقد ضعّفه** بعض اهل الحديث منهم يحيیٰ بن سعيد القطّان واحمد بن حنبل **باب** ٢٩٧ ما جاء اذا كان المطر فالصلوٰة فی الرحال **حدثنا** ٣٩٣ ابو حفص عمرو بن علی نا ابو داؤد الطيالسی نا زُهير بن مُعاوية عن ابی الزُّبير **عن** جابر قال كنا مع النبی صلی الله عليه وسلم فی سفر فاصابنا مَطر فقال النبی صلی الله عليه وسلم من شاء فليصلّ[4] فی رحله

حنيفة ان المصلی اذا عطس بنفسه فحمد الله لا تفسد الصلوٰة ولو شمّت غيره تفسد. **قوله** بضعة وثلثون ملكا. ومع هذا لا يقول احد بالاستحباب فان نظر الفقيه ليس فی الخصوصيات الجزئية ولانه لابد من التعامل من السلف فی ما يقال باستحبابه وما جری التوارث علی هذا ولعل بعض طرق الحديث يومی الی عدم انبغاء هذا الفعل فلا يتمشی علی ما هو ظاهر الحديث **باب** نسخ الكلام فی الصلوٰة. اتفقوا علی نسخه والخلاف فی تاريخ النسخ. **قوله** زيد بن ارقم هو صحابی مدنی ولم يثبت ذهابه الی مكة قبل الهجرة النبوية فثبت ان نسخ الكلام فی المدينة وتاول بعض الشافعية مثل ابن حبان بان المراد يكنا نتكلم ای معشر المسلمين ويرده اتفاق المفسرين علی ان آية قوموا لله قانتين مدنية. والقنوت ههنا بمعنی الطاعة وفی الاتقان ان لفظ القنوت فی جميع القرآن بمعنی الطاعة واثبته بحديث مرفوع. **قوله** والعمل عليه عند اكثر ای الصحابة رضوان الله عليهم وهذا خلاف ما قال النووی لانه امام الحديث **باب** ما جاء فی الصلوٰة عند التوبة وردية الحديث فی صلوٰة التوبة سنده حسن واما تعيين السور والقيود فلا اصل لها ولیعلم ان بين التوبة والاستغفار فرقا فان التوبة هو ترك الاثم والعزم علی الترك مع الندامة علی ما فعل وليس ذلك فی الاستغفار ــــــــ وعلی هذا يمكن الاستغفار للغير بخلاف التوبة **قوله** ثم يقوم فيتطهر **باب** ما جاء متی يؤمر الصبی بالصلوٰة. يؤمر الصبی بالصلوٰة قبل البلوغ للاعتياد كما هو نص حديث الباب الا انها غير واجبة عليه وروی عن احمد وجوب الصلوٰة عليه قبل البلوغ بعد عشر سنين وانی رأيت فی كتاب ان الابوين ماموران وجوبا بان يامر الصبی بالصلوٰة بعد السنة التاسعة واما اذا احتلم الصبی فتجب عليه الصلوٰة والبلوغ حقيقة بظهور آثاره واما حكما بعد خمسة عشرة سنة **باب** ماجاء فی الرجل يحدث بعد التشهد[عـه] من سبقه الحدث بعد التشهد يجب عليه ان يتوضأ ويبنی ويسلم واذا احدث عمدا فعليه اعادة الصلوٰة وتمسك الشيخ عبد الحق الدهلوی بحديث الباب علی عدم ركنية السلام واقول انه قال المكروه تحريما فی امر الشارع ولا يقبله احد (**مسئلة** ان طلعت الشمس فی صلوٰة الفجر قبل السلام او قبل سجود السهو لا يجب الاعادة ولوافقه فتوی علی رضی الله عنه اخرجها الطحاوی ص ١٦١ عن علی انه اذا رفع راسه من آخر سجدة فقد تمت صلوته الخ واظن انه بعد التشهد ومعنی قوله تمت صلوته انه سقط عنه التسليم **باب** ماجاء اذا كان المطر فالصلوٰة فی الرحال. المطر من اعذار ترك الجماعة ولكنه يفوض الی رای من ابتلی به فی ادراك انه متی يكون عذرًا ومتی لا يكون فی حديث مرفوع اذا ابتلت النعال فالصلوٰة فی الرحال وقال

---

[1] **قوله** حرملة بفتح الحاء وسكون الراء وبالميم واللام مفتوحين اخره ها وسبرة بالسين والراء المهملتين بينهما الموحدة الساكنة ١٢ [2] **قوله** اذا احدث يعنی الرجل الخ عمدا عند ابی حنيفة ومطلقا عند صاحبيه بناء علی ان الخروج من الصلوٰة بصنعه فرض عنده لا عندهما ١٢ [3] **قوله** قال فی التقريب عبد الرحمٰن بن زياد بن انعم بفتح اوله وسكون النون وضم المهملة الافريقی قاضيها ضعيف وقيل جاوز المائة ولم يصح وكان رجلا صالحا ١٢ [4] **قوله** فليصل فی رحله قال فی القاموس الرحل مركب للبعير كالراحول جمعه ارحال وارحل ومسكنك وما تستصحبه من الاثاث انتهی والمراد ههنا المعنی الاوسط ١٢ عـه ذهب البعض الی ظاهر حديث الباب وقال تمت صلوة هذا المصلی بلا كراهة ١٢

قوت المغتذی (عطس) كضرب ونصر (عن الحارث بن شبيل) بنقط شينه فموحدة فلام الزبير ليس له بالكتب الا هذا (عن اسماء بن ابی الحكم الفزاری) قال العراقی ليس لها لكتب الا هذا وآخر لم يتابع عليه (نا حرملة بن عبد العزيز بن الربيع بن سبرة الجهنی عن عمه عبد الملك بن الربيع ابن سبرة عن ابيه عن جده) ليس للاربعة عند المصنف الا هذا (نا احمد بن محمد) هو ابن موسیٰ ابو العباس السمار المروزی الملقب مردويه ؛؛ عـه ومشهد ذو الشمالين بدر لا ذو اليدين فانه عاش الی بعد بدر ١٢ ؛؛

وفی الباب عن ابن عمر وسمرة وابی الملیح عن ابیه وعبد الرحمٰن بن سمرة قال ابو عیسی حدیث جابر حدیث حسن صحیح وقد رخص اهل العلم فی القعود عن الجماعة والجمعة فی المطر والطین وبه یقول احمد واسحٰق قال سمعت ابا زرعة یقول روی عفان بن مسلم عن عمرو بن علی حدیثا وقال ابو زرعة لم ار بالبصرة احفظ من هؤلاء الثلثة علی بن المدینی وابن الشاذکونی وعمرو بن علی وابو الملیح بن اسامة اسمه عامر ویقال له زید بن اسامة بن عمیر الهذلی باب [۲۹۸] ما جاء فی التسبیح فی ادبار الصلوٰة حدثنا [۲۹۴] اسحٰق بن ابراهیم بن حبیب بن الشهید وعلی بن حجر قالا نا عتاب بن بشیر عن خصیف عن مجاهد وعکرمة عن ابن عباس قال جاء الفقرآء الی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقالوا یا رسول الله ان الاغنیاء یصلون کما نصلی ویصومون کما نصوم ولهم اموال یعتقون ویتصدقون قال فاذا صلیتم فقولوا سبحان الله ثلاثا وثلاثین مرة والحمد لله ثلاثا وثلاثین مرة والله اکبر اربعا وثلاثین مرة ولا اله الا الله عشر مرات فانکم[۱] تدرکون به من سبقکم ولا یسبقکم من بعدکم وفی الباب عن کعب بن عجرة وانس وعبد الله بن عمرو وزید بن ثابت وابی الدرداء وابن عمر وابی ذر قال ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن غریب وقد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال خصلتان لا یحصیهما رجل مسلم الا دخل الجنة یسبح الله فی دبر[۲] کل صلوٰة ثلاثا وثلاثین ویحمده ثلاثا وثلاثین ویکبره اربعا وثلاثین ویسبح الله عند منامه عشرا ویحمده عشرا ویکبره عشرا باب [۲۹۹] ما جاء فی الصلاة علی الدابة فی الطین والمطر حدثنا [۲۹۵] یحیی بن موسی نا شبابة بن سوار نا عمر بن الرماح عن کثیر بن زیاد عن عمرو بن عثمان بن یعلی بن مرة عن ابیه عن جده انهم کانوا مع النبی صلی الله علیه وسلم فی سفر فانتهوا الی مضیق فحضرت الصلوٰة فمطروا السماء من فوقهم والبلة من اسفل منهم فاذن رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو علی راحلته واقام فتقدم علی راحلته فصلی بهم یومی ایماء یجعل السجود اخفض من الرکوع قال ابو عیسی هذا حدیث غریب تفرد به عمر بن الرماح البلخی لا یعرف الا من حدیثه وقد روی عنه غیر واحد من اهل العلم وکذا روی عن انس بن مالك انه صلی فی ماء وطین علی دابته والعمل علی هذا عند اهل العلم وبه یقول احمد واسحٰق باب [۳۰۰] ما جاء فی الاجتهاد فی الصلوٰة حدثنا [۲۹۶] قتیبة وبشر بن معاذ قالا نا ابو عوانة عن زیاد بن علاقة عن المغیرة بن شعبة قال صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم حتی انتفخت قدماه

محمد بن حسن ان النعال جمع نعل ای الارض الصلبة وهذا المعنی ثابت فی اللغة قوله وابن الشاذکونی کان احمد بن حنبل غیر راض عنه وامر الناس لا تاخذوا عنه الحدیث وایضا امرهم لا تاخذوا عن یحیی بن معین ووجه جرحه فی ابن معین توریة فی مسئلة خلق القرآن حین ابتلی به والعجب من المتاخرین انهم تاولوا فی جرح احمد فی ابن معین ولم یتاولوا فی الجرح فی حق اسماعیل بن حماد حفید ابی حنیفة حین قیل فیه کما قیل فی ابن معین وقد قال الانصاری تلمیذ زفر منذ بنیت بصرة ما دخل فیها احد اذکی من اسماعیل بن حماد ووجه جرح احمد فیه انه کان قاضی بصرة ولم یساعد احمد حین ابتلی بالبلیة بید المامون باب ما جاء فی التسبیح فی ادبار الصلوٰة۔ وردت الاذکار بعد الصلوٰة وسیاق حدیث الترمذی یدل علی الذکر بعد التسلیم وحسنه الترمذی واعله النووی فی کتاب الاستذکار قوله فی دبر کل صلوٰة۔ قال الحافظ ابن تیمیة ان دبر الشیء جزؤه وقال یکون الدعاء قبل التسلیم وبعد التشهد وقاس علی ان دبر الحیوان جزءه اقول قیاسه غیر صحیح فان دبر الصلوٰة الذی نحن فیه ظرف بخلاف دبر الحیوان فانه لیس بظرف وغرضه ادخال الاذکار فی داخل الصلوٰة واما ذکر حدیث الباب فثبت باوجه منها ما فی الطرق المشهورة ان سبحان الله ثلثة وثلثین مرة وکذلک الحمد لله والله اکبر وتمام المائة کلمة التوحید وبالله اکبر اربعة وثلثین مرة ومنها ان کلا من الثلثة خمسة وعشرین کلمة التهلیل لاتمام المائة وفی طریق سنده ایضا قوی ان کلا من الثلثة احد عشر مرة واقول انه وهم الراوی قطعا فان شیخه لما ذکر سبحان الله والحمد لله والله اکبر ثلثة وثلثین مرة زعم ان کلا منها احد عشر مرة والحال ان کل واحد منها کان ثلثة وثلثین مرة کما هو المشهور وفی طریق کل واحد من الثلثة عشر مرات ولکنه سنده ضعیف واصح ما فی الباب ان یکون کل منها ثلثة وثلثین مرة واتمام المائة بکلمة التوحید ولیعلم ان الهیأة الاجتماعیة برفع الایدی المتعارفة فی العصر بعد المکتوبة نادرة فی زمانه علیه السلام وثبت بعد النافلة من الاستسقاء وواقعة فی بیت ام سلیم قوله حسن غریب۔ حسنه الترمذی وعزبه مع انه حدیث الصحیحین لان فی سنده خصیفا وهو من رواة الحسان باب ما جاء فی الصلوٰة علی الدابة فی الطین والمطر۔ تجوز النافلة علی الدابة واما المکتوبة فلا تصح علی الدابة الا للمطلوب ودسوا فی نجاسة کانت علی السرج بان الصلوٰة تصح معها ثم یجب استقبال القبلة عند التحریمة عند الشافعیة ویستحب عندنا واما مسئلة العجلة والمرکب الدخانی فرت بتفصیلها۔ قوله فاذن رسول الله الخ قال النووی یدل الحدیث علی انه علیه السلام اذن بنفسه فی هذه الواقعة وقال الحافظ سها النووی فان فی بعض طرق الحدیث امر بلالا فیؤذن وقال السیوطی فی حاشیة الستة انه علیه السلام اذن فی واقعة اخری واتی بروایة من طبقات ابن سعد قوله فتقدم علی راحلة قال ابو یوسف وابو حنیفة لا یجوز الاقتداء علی الدابة لان الله نعم ذکر الجماعة والاصطفاف فی صلوٰة الخوف حین الامکان بقوله واذا کنت فیهم فاقمت لهم الصلوٰة الآیة وعند الاشتداد لم یذکرها الا قوله فان خفتم فرجالا الآیة ای کیف ما تیسر فرادی وجوز محمد کما فی صلوٰة الخوف فی الهدایة وظاهر حدیث الباب یؤیده الا انه جواز اذا کان المقتدی والامام علی دابة واحدة واما جواب الحدیث من جانب الشیخین انه علیه السلام تقدم وصلی منفردا واما تقدمه فلکونه افضل کما هو الدأب من تقدیم الافضل فی الموضع والمقام وفی فتح القدیر اذا لزمت سجدة التلاوة لهم ان یصنعوا هیأة الجماعة فی الحقیقة حتی لو ظهر کون الامام محدثا لا اعادة علی القوم واقول ایضا ربما یعبر بانه صلی بهم ولا یکون ثم اقتداء وامامة بل الاشتراک فی الاداء فی موضع ما فی مصنف ابن ابی شیبة انه علیه السلام اذن فی واقعة سفر بالصلوٰة فی الرحال فصلی النبی صلی الله علیه وسلم فی رحله والصحابة فی رحالهم وعبر الراوی فیها یصلی بنا وکذلک ما فی مسلم ص ۱۲۳ فی واقعة القفول من تبوک حین ام عبد الرحمٰن بن عوف الناس وکان عبد الرحمٰن اماما فی تمام الصلوٰة قطعا فعبر الراوی فی بعض الطرق یصلی بنا النبی صلی الله علیه وسلم واما حمله علی الواقعتین فلا وکذلک تعبیرات اخر مثل هذا المحمل فی مثل هذا الحدیث الذی غریب ومختلف فیه لا باس بفراده انه علیه السلام کان حاضرا فیهم لانه کان اماما واما اسناد حدیث الباب ففیه عمر بن الرباح قیل ثقة وقیل ضعیف واما الحدیث فضعفه البیهقی والعقیلی ووثقه ابو بکر ابن العربی واما العقیلی فمن الاقدمین فاکثر المحدثین مضعفون ومن الذین یثبتونه عبد الحق الاشبیلی صاحب کتاب الاحکام وعزبه الترمذی باب ماجاء فی الاجتهاد فی الصلوٰة قوله حتی انتفخت الخ الانتفاخ کان الی سنة کما روی عن عائشة فی مسلم انه علیه السلام کان یجتهد الی سنة الخ ویتوهم مما اخرجه ابو داود بسند قوی عن ابن عباس ان الانتفاخ کان الی اثنی عشر سنة یجب ان یتاول فیما روی عن ابن عباس وفی الصحیحین نزلت اولا ای خمسة آیات اقرأ باسم ربک ثم نزلت سورة المدثر وفی الاتقان عن ابن عباس بسند قوی

۱ے قوله فانکم تدرکون به من سبقکم ای من احوال الاموال فی الدرجات ولا یسبقکم من بعدکم لا من اصحاب الاموال ولا من غیرهم ولا یمتنع ان یفوق الذکر من سهولته الاعمال الشاقة نحو الجهاد وان ورد افضل الاعمال احمزها لان فی الاخلاص فی الذکر من المشقة سیما الحمد حال الفقر بالصبر به اعظم کذا فی مجمع البحار ۱۲ ۲ے قوله دبر کل صلوٰة قال فی القاموس الدبر بالضم وبضمتین نقیض القبل ومن کل شیء عقبه وموخره ۱۲

قوت المغتذی (السماء من فوقهم) ای المطر (والبلة) بکسر موحدة فتشدلام النداوة (فاذن رسول الله صلی الله علیه وسلم علی راحلته) استدل به نوو غیره علی انه صلی الله علیه وسلم باشر الاذان نفسه وعلی مذهب الجمع بین الاذان والاقامة ذکره بشرح المهذب مبسوطا وبالروضة مختصرا وجاءت روایة اخری صریحة فی ذلک بسنن سعید بن منصور ومن قال انه صلی الله تعالی علیه وآله وسلم لم یباشر هذه العبادة بنفسه والغز فیه بقوله ما سنة امر بها صلی الله علیه وسلم ولم یفعلها فقد غفل وقد بسطت المسئلة بشرح الموطا وحواشی الروضة

فقیل له اتتکلف هذا وقد غفرلك ما تقدم من ذنبك وما تاخر قال افلا اكون عبدا شكورا **وفی** الباب عن ابی هريرة وعائشة **قال** ابوعیسی حديث المغيرة بن شعبة حديث حسن صحيح **باب** ٣٠١ ما جاء ان اول ما يحاسب به العبد يوم القيمة الصلوٰة **حدثنا** ٣٩٧ علی بن نصر بن علی الجهضمی نا سهل بن حماد نا همام قال حدثنی قتادة عن الحسن **عن** حريث بن قبيصة قال قدمت المدينة فقلت اللهم يسر لی جليسا صالحا قال فجلست الی ابی هريرة فقلت انی سالت الله ان يرزقنی جليسا صالحا فحدثنی بحديث سمعته من رسول الله صلی الله علیه وسلم لعل الله ان ينفعنی به فقال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم يقول ان اول ما يحاسب به العبد يوم القيمة من عمله صلاته فان صلحت فقد افلح وانجح وان فسدت فقد خاب وخسر فان انتقص من فريضته شيئا قال الرب تبارك وتعالی انظروا هل لعبدی من تطوع فيكمل بها ما انتقص من الفريضة ثم يكون سائر عمله علی ذلك **وفی** الباب عن تميم الداری **قال** ابوعیسی حديث ابی هريرة حديث حسن غريب من هذا الوجه **وقد** روی هذا الحديث من غير هذا الوجه عن ابی هريرة **وقد** روی بعض اصحاب الحسن عن الحسن عن قبيصة بن حريث غير هذا الحديث **والمشهور** هو قبيصة بن حريث **وروی** عن انس بن حكيم عن ابی هريرة عن النبی صلی الله علیه وسلم نحو هذا **باب** ٣٠٢ ما جاء فی من صلی فی يوم وليلة ثنتی عشرة ركعة من السنة ماله من الفضل **حدثنا** ٣٩٨ محمد بن رافع نا اسحق بن سليمان الرازی نا المغيرة بن زياد عن عطاء **عن** عائشة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من ثابر علی ثنتی عشرة ركعة من السنة بنی الله له بيتا فی الجنة اربع ركعات قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء وركعتين قبل الفجر **وفی** الباب عن ام حبيبة وابی هريرة وابی موسی وابن عمر **قال** ابوعیسی حديث عائشة حديث غريب من هذا الوجه **ومغيرة** بن زياد قد تكلم فيه بعض اهل العلم من قبل حفظه **حدثنا** ٣٩٩ محمود بن غيلان نا مؤمل نا سفيان الثوری عن ابی اسحق عن المسيب بن رافع عن عنبسة بن ابی سفيان **عن** ام حبيبة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من صلی فی يوم وليلة ثنتی عشرة ركعة بنی له بيت فی الجنة اربعا قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء وركعتين قبل الفجر صلاة الغداة **قال** ابوعیسی وحديث عنبسة عن ام حبيبة فی هذا الباب حديث حسن صحيح وقد روی عن

نزلت بعد المدثر النون ثم المزمل فنسخ الاجتهاد فی الصلوٰة حين نزل آخر سورة المزمل وكان امر بالاجتهاد فيها حين نزل اول المزمل نزل آخر المزمل فی مكة لما روی عن عائشة فی مسلم كما مر وقال بعضهم نزل آخرها فی المدينة ووجه ما قاله ان فيها ذكر الزكوٰة واداء الزكوٰة فی المدينة واقول لا يلجی بهذا الوجه الی ان آخر المزمل مدنية فان يمكن ان نزلت آية الزكوٰة فی مكة بدون ذكر النصاب ثم اخبر النبی صلی الله علیه وآله وسلم فی المدينة بالنصب وظنی ان اكثر الاحكام نزولها فی مكة واجراؤها فی المدينة **قوله** قد غفرلك ما تقدم الخ ههنا سوالان احدهما المراد بالذنب فقيل ان المراد خلاف الاولی كما قيل حسنات الابرار سيئات المقربين واقوال اخر ثم اعلم اختلفوا فی صدور الصغائر من الانبياء فقال الاشعرية يجوز صدورها من الانبياء بعد النبوة ايضا ونقل تقی الدين السبكی ان الماتريدية لا يجوزون صدورها من الانبياء والثانی ان الانبياء الآخرين ما اخبروا بالعفو الذنوب واخبر به النبی صلی الله علیه وسلم مع ان جميع الانبياء مغفورون — فالجواب ان الغرض من هذا استعماله علیه السلام للشفاعة الكبری فی المحشر فلذا اخبره الله تعالی بغفران ما تقدم وما تاخر **قوله** افلا اكون قال الزمخشری ههنا بتقدير الجملة فان مقتضی همزة الاستفهام صدارة الكلام ومقتضی الفاء توسط الكلام فنقدر جملة ويكون التقدير اترك الصلوٰة فلا اكون عبدا شكورا فعلم ان صلوته علیه السلام شكر الله تعالی **باب** ما جاء ان اول ما يحاسب به العبد يوم القيمة الصلوٰة فی رواية ان اول ما يحاسب به العبد يوم القيمة الصلوٰة وفی رواية اول ما يحاسب به العبد يوم القيامة القتل بدون حق فحمل العلماء الاولی علی حقوق الله والثانی علی حقوق العباد **قوله** فيتكمل بها الخ اختلفوا فی تكافی النوافل الفرائض فقيل لا تكافيها ولو صلی النافلة مدة العمر فراد الحديث علی مشربهم ان النوافل تكافی ما نقص من دواخل الصلوٰة لا اصل الصلوٰة وقيل انها تكافی الفريضة ثم فی حديث ان سبع مائة نافلة تكافی فريضة واحدة وقال الشيخ عزيز الدين بن عبد السلام ملك العلماء وهو من كبار الشافعية ان سياق ما فی رواية اخری اخرجها ابوداؤد ان النافلة تكافی الفريضة فان فيها ذكر الزكوٰة ايضا وليس فی الزكوٰة دواخل من السنن والمستحبات التی تكافيها التطوع . اقول يدل حديث الباب فی اثبات مرتبة الواجب القائل بها الاحناف **باب** ما جاء فی من صلی فی يوم وليلة ثنتی عشر ركعة من السنة ماله من الفضل المراد بالذكر السنن الرواتب ونسب الی مالك بن انس عدم انضباط عدد السنن وقالت جماعة منهم ابن تيمية وابن قيم ان السنن القبلية للجمعة ليست بمعنية وقالا لم يصح فيه شئ وعندنا وعند الشافعية السنن موقتة الا انا نقول بثنتی عشر ركعة والشافعية بعشرة ركعات والخلاف فی قبلية الظهر فانهم قالوا بركعتين وقلنا باربع ركعات ومن الطرفين كلام وقالوا ان الاربع المذكور سنن فيئ الزوال وقال الاحناف ان الركعتين اللتين زعمتم ركعتا التحية وهكذا اعتذروا وقال الحافظ ابن جرير الطبری ان اكثر سنته علیه السلام اربع ركعات والاقل ركعتان ولا ريب فی ثبوتهما ودليل الشافعية حديث ولنا ايضا حديث

---

(۱) **قوله** اتتكلف والمعنی اتلزم نفسك بهذه الكلفة والمشقة التی لا تطاق ١٢ (۲) **قوله** افلا اكون عبدا شكورا ای بنعمة الله علی بغفران ذنوبی ذكره فی المرقاة وقال الطيبی الفاء سببية محذوف ای اترك قيامی وتهجدی لما غفر لی افلا اكون عبدا شكورا يعنی ان غفران الله ايای سبب لان اقوم واتهجد شكرا له فكيف اتركه وقيل معناه ليس عبادتی لله من خوف الذنوب بل لشكر النعم الكبير علی من علام الغيوب انتهی ١٢ (۳) **قوله** ثنتی عشر ركعة الخ اراد الصلوٰة التی تؤدی مع الفرائض فی اليوم والليلة وكان رسول الله صلی الله علیه وسلم يواظب عليها مؤكدة وسمی والرواتب ماخوذ من الرتوب وهو الدوام والثبوت يقال رتب رتوبا اذا ثبت ولم يتحرك وقد جعل صاحب سفر السعادة سنة العصر من الرواتب وقال صاحب الهداية فسر النبی صلی الله علیه وسلم نحو ما ذكر فی الكتاب غير انه لم يذكر الاربع قبل العصر فلهذا سماه ای محمد بن الحسن فی الاصل ای فی المبسوط حسنا ولم يذكر الاربع قبل العشاء ای عند تفسير هذا الحديث فلهذا كان مستحبا والاربع قبل الظهر بتسليمة واحدة عندنا كذا قال رسول الله صلی الله علیه وسلم وفيه خلاف الشافعی قال فی الكفاية ثم ترتيب السنن ذكر الحلوانی رحمه الله اقوی السنن ركعتا الفجر ثم سنة المغرب ثم التی بعد الظهر فانها سنة متفق عليها والتی قبلها مختلف فيها ثم التی بعد العشاء ثم التی قبل الظهر ثم التی قبل العصر ثم التی قبل العشاء وذكر الحلوانی الافضل ان يؤدی كلها فی البيت ومنهم من يجعل بعض ذلك احيانا فی البيت والصحيح ان كل ذلك سواء ولا يختص الفضيلة بوجه دون وجه ١٢ (۴) **قوله** اربع ركعات قبل الظهر قد جاء حديث ابن عمر فی الركعتين قبل الظهر فی الكتب الستة مع الاختلاف فی الفاظها وبه يقول الشافعی واحمد والاحاديث فی اربع قبل الظهر كثيرة وجاء عند الشافعی واحمد ايضا اربع ولكن بتسليمتين وبالجملة وجه التطبيق بين الاحاديث الواردة فی الاربع والواردة فی الركعتين اما بانه صلعم كان يصلی فی بيته اربعا فرأته عائشة رضی الله تعالی عنها وكان يصلی ركعتين اذا اتی المسجد تحية فظن ابن عمر انها سنة الظهر واما بان اعتقاد ابن عمران سنة الظهر ركعتان والاربع صلوٰة اخری كان يصليها فی وقت الزوال لانها تفتح عندها ابواب السماء كذا فی اللمعات ١٢

قوت المغتذی (انظروا هل لعبدی من تطوع فيكمل بها ما انتقص من الفريضة) قال العراقی فلعله اراد به ما انتقصه من سنن وهيئات مشروعة بها كخشوع واذكار وادعية وانه يحصل له ثواب ذلك فی فريضة وان لم يفعله فيها وانما فعله فی تطوع او اراد ما انتقص من فروضها وشروطها او ما ترك من الفرائض راسا فلم يصله فيعوض عنه من تطوعه وانه تعالی يقبل من تطوعات صحيحة عوضا عن صلوات مفروضة وقال ابن العربی عندی ان يكمل له ما نقص من فرض صلوته واعدادها بفضل تطوع لقوله ثم ان الزكاة كذلك وسائر الاعمال وما بالزكاة الا فرض او نفل فكما يكمل فرض زكاة بنفلها كذلك الصلوٰة وفضل الله اوسع (من ثابر) بمثلثة فالف فموحدة فراء واظب ولازم .

عنبسة من غیر وجه **باب** ما جاء فی رکعتی الفجر من الفضل **حدثنا** صالح بن عبد الله نا ابو عوانة عن قتادة عن زرارة بن اوفی عن سعد بن هشام **عن** عائشة
قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم رکعتا الفجر خیر من الدنیا وما فیها[1] **وفی** الباب عن علی وابن عمر وابن عباس **قال** ابو عیسی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح **وقد**
روی احمد بن حنبل عن صالح بن عبد الله الترمذی حدیثا (ای حدیث عائشة) **باب** ما جاء فی تخفیف رکعتی الفجر والقراءة فیهما **حدثنا** محمود بن غیلان وابو عمار قالا نا ابو احمد الزبیری
نا سفیان عن ابی اسحق عن مجاهد **عن** ابن عمر قال رمقت النبی صلی الله علیه وسلم شهرا فکان یقرأ فی الرکعتین قبل الفجر بقل یا ایها الکفرون وقل هو الله احد **وفی**
الباب عن ابن مسعود وانس وابی هریرة وابن عباس وحفصة وعائشة **قال** ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن ولا نعرفه من حدیث الثوری عن ابی اسحق الا من
حدیث ابی احمد **والمعروف** عند الناس حدیث اسرائیل عن ابی اسحاق وقد روی عن ابی احمد عن اسرائیل هذا الحدیث ایضا وابو احمد الزبیری ثقة حافظ
قال ابو عیسی سمعت بندارا یقول ما رأیت احدا احسن حفظا من ابی احمد الزبیری واسمه محمد بن عبد الله بن الزبیر الاسدی الکوفی **باب** ما جاء فی الکلام
بعد رکعتی الفجر **حدثنا** یوسف بن عیسی نا عبد الله بن ادریس قال سمعت مالک بن انس عن ابی النضر عن ابی سلمة **عن** عائشة قالت کان النبی صلی الله علیه وسلم اذا صلی
رکعتی الفجر فان[2] کانت له الی حاجة کلمنی والا خرج الی الصلوٰة **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وقد کره بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم
وغیرهم الکلام بعد طلوع الفجر حتی یصلی صلوٰة الفجر الا ما کان من ذکر الله او مما لا بد منه وهو قول احمد واسحق **باب** ما جاء لا صلوٰة بعد طلوع الفجر الا رکعتین
حدثنا احمد بن عبدة الضبی نا عبد العزیز بن محمد عن قدامة بن موسی عن محمد بن الحصین عن ابی علقمة عن یسار مولی ابن عمر **عن** ابن عمر ان رسول الله
صلی الله علیه وسلم قال لا صلوٰة بعد الفجر الا سجدتین **وفی** الباب عن عبد الله بن عمرو وحفصة **قال** ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث قدامة
بن موسی **وروی** عنه غیر واحد وهو ما اجمع علیه اهل العلم کرهوا ان یصلی الرجل بعد طلوع الفجر الا رکعتی الفجر **ومعنی** هذا الحدیث انما یقول لا صلوٰة بعد
طلوع الفجر الا رکعتی الفجر **باب** ما جاء فی الاضطجاع بعد رکعتی الفجر **حدثنا** بشر بن معاذ العقدی نا عبد الواحد بن زیاد نا الاعمش عن ابی صالح **عن** ابی هریرة
قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا[3] صلی احدکم رکعتی الفجر فلیضطجع علی یمینه **وفی** الباب عن عائشة **قال** ابو عیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح غریب
من هذا الوجه **وقد** روی عن عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان اذا صلی رکعتی الفجر فی بیته اضطجع علی یمینه **وقد** رای بعض اهل العلم ان یفعل هذا
استحبابا **باب** ما جاء اذا اقیمت[4] الصلاة فلا صلوٰة الا المکتوبة **حدثنا** احمد بن منیع نا روح بن عبادة نا زکریا بن اسحق نا عمرو بن دینار قال سمعت عطاء

وحدیث الباب لنا وسیاتی لنا دلیل عن علی قوی غایة القوة واقول قول ابن جریر ہو الصواب فانہ لا یمکن انکار احدہما واما دلیل الاکثر عملہ علیہ السلام علی الاربع فما فی سنن ابی داؤد
ص ۱۸۸ بسند قوی وفی مصنف ابن ابی شیبة ان اکثر الصحابة کانوا لا یدعون اربعا قبل الظہر وسیفصح الترمذی عنقریب بان جمہور الصحابة مع الاحناف۔ **قولہ** عن ام حبیبة
ہذا الحدیث دلیل الاحناف حسنہ الترمذی وصححہ **باب** ماجاء فی رکعتی الفجر من الفضل رکعتان قبل فریضة الفجر آکد التطوعات وروی حسن بن زیاد عن ابی حنیفة وجوبہما
وقال بوجوبہما الحسن البصری کما فی فتح الباری وبعض مسائل الحنفیة دالة علی الوجوب مثل عدم جواز ہما قاعدا واما قضاؤہما بعد الطلوع بلا فرض فہو الصواب للحنفی کان محمد یقول بقضائہما
منفردا بعد الطلوع قبل الزوال وعنہما ایضا وروی لا بأس بقضائہما واما اشتہر من عدم القضاء للسنن عند الاحناف فالمراد ان قضاءہا بعد خروج الوقت لیس بآکد کتاکیدہ فی الوقت کما فی العنایة
وفی الدر المختار قضاء الفرض فرض وقضاء الواجب واجب وقضاء السنن سنة فلا یتمشی علی ظاہر ما زعم۔ **قولہ** رکعتا الفجر الخ المشہور ان المراد بہما سنتا الفجر واما اللفظ فصالح لرکعتی الفریضة
ایضا **باب** التخفیف فی رکعتی الفجر والقراءة فیہما۔ من عادتہ علیہ السلام تخفیف القراءة فی سنتی الفجر وعن ابن عمر اصغیت الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم اربعا وعشرین مرة
وکان یقرأ فیہما سورة الاخلاص والکافرون قال ابن تیمیة کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یبدأ صلوٰة اللیل برکعتین خفیفتین ویتم برکعتین خفیفتین وہما رکعتا الفجر وجعل فی ابن ماجة حدیث الباب
فی رکعتی المغرب واعلہ المحدثون وسمّی ابن تیمیة سورة قل یا ایہا الکافرون وسورة قل ہو اللہ احد بسورتی الاخلاص قال فی البحر ما روی عنہ علیہ السلام من السور مستحبة ویدام علیہا الا مرة او مرتین
کیلا یعجز غیرہ المقتدون (مسئلة) فی القنیة ان ضم السورة فی الفرائض واجب وکذلک فی الواجبات واما فی السنن فسنة وکذلک فی النوافل وقال مالک بن انس لا یضم السورة فی رکعتی الفجر
ولنا علیہ حجة کثیر من الاحادیث وفی الطحاوی تطویل القراءة فی رکعتی الفجر عن ابی حنیفة اقول لعلہ فانہ ضرب باللیل فاتی بہ فی رکعتی الفجر ولیس ہذا فعلہ مستمرا کما یدل قولہ ربما قرأت الخ ای قلما
قرأت الخ **باب** ماجاء فی الکلام بعد رکعتی الفجر۔ فی بعض کتبنا ان یعید الرکعتین لو تکلم بین الرکعتین والفریضة وفی بعضہا عدم الاعادة وکون الکلام غیر مرضی والمختار الثانی وہو قول
احمد بن حنبل واسحاق ولا وجہ للاعادة واما جواب حدیث الباب علی المختار فبان کلامنا لا یقاس علی کلامہ علیہ السلام وفی مدونة مالک ایضا جعل الکلام غیر مرضی ونقلہ عن جماعة من السلف۔
واما مالک فقال لم یثبت کلامہ علیہ السلام بین الرکعتین والفریضة وقال ان الثابت ہو الکلام بین التہجد ورکعتی الفجر ولکنہ یخالفہ روایات الصحیحین الدالة علی کلامہ علیہ السلام بین الرکعتین والفریضة
فلعلہ اعلہا واما المحدثون فقالوا بثبوت الکلام فی الموضعین **باب** لا صلوٰة بعد طلوع الفجر الا رکعتین ہکذا مذہبنا وجوز الشافعیة النوافل فی ہذا الوقت وتکلموا فی ثبوت حدیث

---

[1] **قولہ** خیر من الدنیا وما فیہا ای انفاقہا فی سبیل اللہ کما جاء فی فضیلة الذکر خیر لکم من الذہب والورق ای انفاقہما او قال علی زعم من یری فی متاع الدنیا خیرا کذا فی اللمعات ۱۲
[2] **قولہ** فان کانت لہ الی حاجة کلمنی یدل علی جواز التکلم بعد سنة الفجر ویدل علیہ ما اخرجہ مسلم عن عائشة قالت کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا صلی رکعتی الفجر فان کنت مستیقظة حدثنی
والا اضطجع وقد کرہ بعض اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم الکلام بعد طلوع الفجر حتی یصلی صلوٰة الفجر الا ما کان من ذکر اللہ او لا بد منہ کما یشعر بہ قول عائشة وان لم یکن من ہذا القبیل
فلم یبطل السنة ولم یوجب الاعادة اللہم الا ان یعید احد من جہة شدة کراہة التکلم فی ہذا الوقت احتیاطا وتکمیلا ۱۲ [3] **قولہ** اذا صلی احدکم رکعتی الفجر فلیضطجع علی یمینہ الکلام فی ہذا الحدیث
من وجہین احدہما الاضطجاع بعد سنة الفجر وثانیہما الاضطجاع علی الشق الایمن اما الاول فقد ذہب بعض الظاہریة الی وجوب الاضطجاع لورود الامر بذلک وہو للایجاب بل جعلوا شرطا لصحة
الفرض حتی لو لم یفعل بطلت صلوٰة الفریضة وذہب جماعة الی کراہة ذلک وعدوہ بدعة والقول المختار ما ذہب الیہ جمہور العلماء انہ یستحب وقال الامام ابو حنیفة ان کان للاستراحة ودفع
الثقل والتعب الحاصل من صلاة اللیل فحسن وفعلہ صلی اللہ علیہ وسلم کان لہذا واللہ اعلم واما الثانی وہو الاضطجاع علی الشق الایمن وہکذا کان عادتہ الکریمة فی الاحوال کلہا فقال الحکماء ان
لا یستغرق فی النوم لان القلب الذی ہو المضغة الصنوبریة معلق فی جہة الیسار فلو نام علی شقہ الایسر لا یستقر معلقا ۱۲ [4] **قولہ** اذا اقیمت الصلوٰة فلا صلوٰة الا المکتوبة یتفرع علیہ انہ
لا یصلی سنة الفجر اذا اقیم لفرضہ بل یوافق الامام وبہ قال الشافعی وعندنا ان خشی ان تفوتہ رکعة وتدرک الاخری یصلی رکعتی الفجر عند باب المسجد ثم یدخل مع الامام لانہ امکنہ الجمع بین الفضیلتین وان
خشی فوتہما دخل مع الامام فی الصلوٰة لان ثواب الجماعة اعظم والوعید بالترک الزم ۱۲ [5] وعن ابی عبد الرحمن السلمی کنا نصلی فی عہد عمر رکعتی الفجر بعد ان اقیمت الصلوٰة الخ سندہ قوی ۱۲

قوت المغتذی (عن قدامة بن موسی محمد بن الحصین) لیس لہما ولیسار مولی ابن عمر عند المصنف الا ہذا۔

ابن یسار **عن** ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اُقیمتِ الصلوٰۃُ فلا صلاۃ الا المکتوبۃ **وفی** الباب عن ابن بُحینۃ وعبد اللہ بن عمرو وعبد اللہ بن سَرجِس وابن عباس وانس **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن وھکذا روی ایوب وورقاء بن عمر وزیاد بن سعد واسماعیل بن مُسلم ومحمد بن جُحادۃ عن عمرو بن دینار عن عطاء بن یسار **عن** ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وروی حمّاد بن زید وسفیان بن عُیَینۃ عن عمرو بن دینار ولم یرفعاہ **والحدیث** المرفوع اصح عندنا **وقد** روی ھذا الحدیث عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من غیر ھذا الوجہ رواہ عیاش بن عبّاس القتبانی المصری عن ابی سلمۃ عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم اذا اُقیمت الصلوٰۃ ان لا یصلی الرجل الا المکتوبۃ وبہ

ابن عمر واما ابن دقیق العید فقال ان بعض الاحادیث تدل علی مذہب الاحناف فان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال کلوا واشربوا اذا اذن بلال فان بلالاً یؤذن بلیل لیرجع قائمکم وینبہ نائمکم حتی یؤذن ابن ام مکتوم فدل قولہ لیرجع قائمکم ان اذان ابن ام مکتوم خاتمۃ النافلۃ ومانعھا واستنباطہ ہذا صحیح بلا ریب وفی کتبنا انہ اذا صلی رکعتین بنیۃ صلوۃ اللیل ثم بدا انہ صلی فی وقت الفجر فہل تجزئان عن سنتی الفجر ام لا وقیل بالاجزاء وقیل لا۔ **باب** ماجاء فی الاضطجاع بعد رکعتی الفجر۔ قیل الاضطجاع سنۃ وہو قول الشافعیۃ ونقول بالاباحۃ ونومہ علیہ السلام لم یکن علی طریق العبادۃ اقول لو تأسی واقتدے احد بعادتہ علیہ السلام من التضجع فلابد من انہ یحرز الثواب وانکر مالک بن انس التضجع بعد سنتی الفجر وقال انہ کان بعد التہجد قبل الرکعتین وبوب مالک فی موطاہ علی التضجع بعد التہجد وقد ثبت عنہ انکارہ بعد رکعتی الفجر وقال ابن حزم ببطلان صلوۃ من ترک الاضطجاع بعد الرکعتین وفعلہ علیہ السلام ثابت بلا ریب واما قولہ علیہ السلام فاخرجہ ابو داؤد وصححہ ابن حزم واخرجہ الترمذی وصححہ وفی سندہ عبد الواحد بن زیاد من رواۃ الحسان بحسب المختار **باب** ماجاء اذا اقیمت الصلوۃ فلا صلوۃ الا المکتوبۃ قال الظواہر من کان یصلی فاقیمت انقطعت صلوتہ ولیس ہذا عند احد واما اذا اقیمت فلا یشرع فی صلوۃ الا فی سنتی الفجر عند الاحناف والموالک ومذہب الاحناف ان یاتی بہما بشرط وجدان الرکعۃ واداءہما خارج المسجد واما الموالک فقال مالک یاتی بہما خارج المسجد بشرط رجاء وجدان الرکعتین وفی الجلاب وہو من معتبرات الموالک ان یاتی بہما وان لم یدرک احدی الرکعتین واما مشائخ الاحناف وسعوا من وجہین فوسع الطحاوی فی جواز اداءہما داخل المسجد بشرط الحائل بین موضع اداءہما وصفوف الجماعۃ او تکون الجماعۃ فی المسجد الصیفی ویؤدیہما فی الشتوی او عکسہ وقال فی مشکل الآثار فی الحصۃ التی لم یطلع یاتی بہما داخل المسجد عند ضرورۃ شدیدۃ فالحاصل ان اداءہما داخل المسجد لیس اصل مذہبنا وکذلک یروی مذہبنا غیرنا ایضا مثل القسطلانی ولم یثبت اداء السنن مطلقا داخل المسجد عنہ علیہ السلام الامرۃ او مرتین اداء سنتی المغرب فی غیر المسجد النبوی ثم رکعتا الفجر اما واجبتان کما روی شاذا فلا تحتاج الی الجواب اما حجتنا فی اداءہما بعد الاقامۃ فعمل العبادلۃ الثلثۃ ابن عمرو ابن عباس وابن مسعود وعمل ابی الدرداء باسانید قویۃ وفی مصنف ابن ابی شیبۃ ان تسعا من السلف التابعین کانوا یاتون بہما بعد الاقامۃ وفی سبعۃ تصریح الاداء خارج المسجد وفی اثنین توہم اداءہما داخل المسجد وجوابہ عندی موجود واما حدیث الباب عن ابی ہریرۃ فمختلف فیہ فی الرفع والوقف فممن وقفہ حماد بن سلمۃ فی مسلم ص ۲۴۷ ولکن اخرجہ مرفوعا وموقوفا فلعلہ سلم رفعہ ووقفہ حماد بن زید فی معانی الآثار ص ۲۱۹ ونقل الشافعی فی کتاب الام من قول ابی ہریرۃ فی الموضعین ووقفہ ابن علیۃ فی مصنف ابن ابی شیبۃ واسماعیل بن مجمع فی علل ابی حاتم وقال ابو حاتم والصواب انہ موقوف کما فی تلخیصہ ولکنہ روی بطریق الا ان داب المحدثین ان حکمہم بالوقف یکون من حیث جمیع الاسانید لا من سند واحد وصنعہ البخاری فی الترجمۃ ولعلہ تاثر من الاختلاف رفعا ووقفا وفی تذکرۃ الموضوعات لمحمد بن طاہر المقدسی الصواب انہ موقوف وہو من حفاظ الحدیث الا انہ مال الی التصوف فاحذ فیہ وتکلم البیہقی فی معرفۃ السنن والآثار فی الوقف والرفع وغرضہ اثبات الرفع وفیہ ان التلمیذ سأل حماد بن سلمۃ ہل ہو عنہ علیہ السلام قال حماد نعم ولکن حماد اوقفہ فی مسلم ولکنی متردد فی ما نقل البیہقی فان السائل عن حماد ہو ابن عیینۃ والشافعی من اخص تلامذۃ ابن عیینۃ ولما رفعہ حماد عند ابن عیینۃ کیف لا یرفعہ ابن عیینۃ کیف لا یطلع علیہ الشافعی والشافعی مع کون قولہ الجدید ما ہو مختار الشافعیۃ الآن موافقا لما روی عن ابی ہریرۃ لم یرفعہ مع ان الرفع یفیدہ واما قولہ القدیم فموافق لنا واخرجہ الطحاوی رفعا ووقفا ومال الی الوقف وبوب ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ علی ہذہ المسئلۃ وصنیعہ فی موضع الباب یدل علی الوقف وایضا لم یرفعہ حیث اخرجہ تحت الباب وممن رفعہ ابو حنیفۃ فی مسندہ للخوارزمی وانی رأیت فی حاشیۃ مسند الخوارزمی المطبوع بدہلی ان بعض الرواۃ یرودون عن ابی حنیفۃ الا رکعتی الفجر الخ واما انا فوجدت عندہ نسخ المسند لابی حنیفۃ وما وجدت ہذہ الزیادۃ عن ابی حنیفۃ وسیع مسلم دال علی الرفع واورد الترمذی والنسائی وابو داؤد بصورۃ الرفع ورفعہ البخاری فی جزء القراءۃ وبعض الرواۃ یرودونہ رفعا ووقفا منہم سفیان بن عیینۃ کما حررت مع التردد منی واسماعیل بن مجمع وقفہ فی علل ابی حاتم وذکر الترمذی من الرافعین ایوب وورقاء الخ اقول وقفہ عمرو بن دینار آخرا کما فی حاشیۃ الام وحماد بن زید وحماد بن سلمۃ وابن عیینۃ والامام الشافعی وغیرہم وفی العمدۃ عن صحیح ابن خزیمۃ فنہی ان تصلیا فی المسجد فان لم یکن سہوا من الناسخ فہو فاصل فی المسئلۃ۔ **قولہ** وفی الباب عن عبد اللہ بن عمرو الخ اقول ان ہذا لعلہ سہو الناسخ فانی لم اجد الحدیث عن عبد اللہ بن عمرو بل عن عبد اللہ بن عمر کما فی افراد دارقطنی وعن ابن عباس فی المعجم الصغیر للطبرانی وعن ابن سرجس فی الصحیحین وعن انس فی صحیح ابن خزیمۃ ثم فی السنن الکبری للبیہقی وفیہ اذا اقیمت الصلوۃ فلا صلوۃ الا المکتوبۃ الا رکعتی الفجر بسند حجاج بن نصیر الفساطیطی عن عباد بن کثیر عن عمرو بن دینار واما حجاج بن نصیر فمختلف فیہ اخذ عنہ الترمذی فی کتاب الجمعۃ ووثقہ ابن معین وقال ابن عدی فی الکامل لم اجد عنہ منکرا واما عباد بن کثیر فاثنان رملی وبصری والاول ربما یحسن احادیثہ واما الثانی فساقط وکنت ظننت ان راوی الحدیث ہو الاول واوفرت القرائن ثم رأیت فی کشف الاحوال فی نقد الرجال ان الفساطیطی یروی عن الرملی ولکنہ لرجل متاخر ولم یحل علی کتاب وقال البیہقی لم اجد لہذہ الزیادۃ اصلا ونقل عنہ انہا موضوعۃ اقول لا یمکن قول الوضع بل حکم الادراج وہو مراد البیہقی وفی کامل ابی احمد بن عدی روی حدیث الباب عن یحیی بن نصر بن حاجب وفیہ ولا رکعتی الفجر وحسنہ الحافظ فی الفتح وصححہ السیوطی فی التوشیح علی البخاری اقول کیف حسنہ الحافظ والحال ان من عادۃ ابن عدی فی کاملہ اخراج ما یکون منکرا عن الراوی ویحیی بن نصر مختلف فیہ واقول ان زیادۃ الا رکعتی الفجر وزیادۃ ولا رکعتی الفجر مدرجۃ من الرواۃ ثم اقول ان مشار النہی اداء رکعتی الفجر داخل المسجد ولی فی ہذہ الدعوی روایۃ اخرجہا العینی فی عمدۃ القاری نقلا عن صحیح ابن خزیمۃ عن انس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خرج یوما قبل ان اقیمت الصلوۃ فرأی رجالا یصلون الرکعتین فقال اصلوتان معا فنہی ان تصلیا فی المسجد الخ فیکون الحدیث صحیحا علی شرط ابن خزیمۃ فعلم ان المشار ہو اداءہما داخل المسجد واخرجہ فی موطا مالک ص ۴۴ مرسلا ولیست فیہ زیادۃ فنہی ان تصلیا وکذلک اخرجہ فی مسند البزار ولیست الزیادۃ فیہ ایضا واما مؤیدات ما فی صحیح ابن خزیمۃ فاخرج الدارقطنی فی افرادہ حدیث الباب عن ابن عمر مرفوعا بسند یحیی بن ضحاک بن عبد اللہ البابلتی ربیب الاوزاعی وکان یروی من کتاب الاوزاعی واخذ عنہ البخاری مطلقا فی کتاب الحج وعندی انہ من رواۃ الحسان وحکی لما بلغ ابن معین الی الشام وکان البابلتی ثمہ فاہدی الی ابن معین النقد من الدراہم والطیب والحلوان فاخذ ابن معین الحلوان والطیب ورد النقد ثم قال رجل لیحیی بن معین ما تقول فی یحیی البابلتی قال واللہ لہدیتہ طیبۃ ولکنہ واللہ ما سمع عن اوزاعی شیئا وراوی الحدیث المرفوع ابن عمر واما فتواہ ففی موطا مالک ص ۴۵۔ ومعانی الآثار ان تصلیا خارج المسجد بعد الاقامۃ وکذلک راوی حدیث الباب بمضمونہ ابن عباس وافتی باداء الرکعتین خارج المسجد کما فی معانی الآثار ثم نعتبر باعتبار الاصول ہل نجد فرقا بین الداخل والخارج فاقول فی نص الحدیث فرق بین الداخل والخارج فان فی حدیث مرفوع اذا کنت فی المسجد ونودی للصلوۃ فلا تخرج حتی تصلی معہم الخ جعل مناط الحکم من یکون داخل المسجد ومن یکون خارجا عنہ لیس لہ ہذا الحکم وکذلک فی حدیث مرفوع اذا کان المصلی فی المسجد یدعو لہ الملائکۃ حتی یخرج الخ فادار الحکم علی داخل المسجد واما فی مسائل الفقہ فکثیر ان تحصی مثل کراہۃ الجماعۃ الثانیۃ ونوم المعتکف وغیرہما۔ **قولہ** عیاش بن عباس الخ ہذا السند غیر سند عمرو بن دینار وما سبق من القطعات کان بسند عمرو بن دینار ولو صح عن عیاش لیکون افید للشافعیۃ ولکنی متردد فی حدیث عیاش واخرجہ الطحاوی ص ۲۱۸ ایضا مرفوعا ورجالہ ثقات الا ابو صالح کاتب اللیث روی عنہ البخاری فی المتابعات فلا یکون اقل من رواۃ الحسان واخرجہ احمد بن حنبل فی مسندہ وفی سندہ عن عبد اللہ بن عیاش وفی الطحاوی عن عبد اللہ بن عیاش عن ابیہ وابن عیاش صدوق وقد یغلط وفی سند المسند بدل ابی سلمۃ ابو تمیم الزہری وفی رجال مسند احمد ایضا ابو تمیم فلا یتوہم سہو الناسخ وابو تمیم مجہول فصار حدیث عیاش بن عباس مترددا فیہ وبحث الطحاوی مطنبا وحاصلہ ان مزعوم الشافعیۃ ان مناط حکم حدیث الباب شروع الرکعتین بعد الاقامۃ

يقول سفيان الثوری و ابن المبارك و الشافعی و احمد و اسحٰق **باب** ما جاء فی من تفوته الركعتان قبل الفجر يصليهما بعد صلوة الصبح **حدثنا** محمد بن عمرو السواق
نا عبد العزيز بن محمد عن سعد بن سعيد عن محمد بن ابراهيم **عن** جده قيس قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقيمت الصلوة فصليت معه الصبح ثم انصرف
النبی صلى الله عليه وسلم فوجدنی اُصلی فقال مهلا يا قيس اصلاتان معًا قلت يا رسول الله انی لم اكن ركعت ركعتی الفجر قال فلا اذًا **قال** ابو عيسٰی حديث محمد بن ابراهيم
لا نعرفه مثل هذا الا من حديث سعد بن سعيد **و قال** سُفيان بن عُيَينة سمع عطاء بن ابی رَبَاح من سعد بن سعيد هذا الحديث **و انما** يروی هذا الحديث
مرسلًا وقد قال قوم من اهل مكة بهذا الحديث لم يَرَوا باسًا ان يصلی الرجل الركعتين بعد المكتوبة قبل ان تطلع الشمس **قال** ابو عيسٰی و سَعد بن سعيد هو
اخو يحيی بن سعيد الانصاری و قيس هو جد يحيی بن سعيد ويقال هو قيس بن عمرو ويقال هو قيس بن قَهْد (بالقاف والدال) **و اسناد** هذا الحديث ليس بمتصل **محمد بن ابراهيم**
التيمی لم يسمع من قيس **و روی** بعضهم هذا الحديث عن سعد بن سعيد عن محمد بن ابراهيم ان النبی صلى الله عليه وسلم خرج فرای قيسًا **باب** ما جاء فی اعادتهما
بعد طلوع الشمس **حدثنا** عُقبة بن مُكرَم العَمّی البصری نا عمرو بن عاصم نا همام عن قتادة عن النضر بن انس عن بشير بن نَهيك **عن** ابی هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يصل ركعتی الفجر فليصلهما بعد ما تطلع الشمس **قال** ابو عيسٰی هذا حديث لا نعرفه الا من هذا الوجه **وقد** روی عن ابن
عمر انه فعله **و العمل** على هذا عند بعض اهل العلم **و به** يقول سفيان الثوری و الشافعی و احمد و اسحٰق و ابن المبارك **قال** و لا نعلم احدا روی هذا الحديث

والحال ان انكاره عليه السلام مثل هذا الانكار ثابت على من شرع بعد الاقامة و قبل الاقامة و بعد الفراغ من الفريضة اما بعد الاقامة فحديث الباب و اما قبلها فما فی موطا مالك و اما بعد الفراغ عن الفريضة فسياتی من حديث فعلم ان مناط الحكم ليس ما زعمتم بل شیٔ آخر و هو عدم الفصل مكانا و الخلط مع الصفوف و اتی بحديث لا تجعلوا هذه الصلوة كصلوة قبل الظهر و بعدها و اجعلوا بينهما فصلا و سند الحديث قوی اخرجه احمد ايضا فی مسنده و غيره ايضا بالفاظ اخر و ہا تحتاج الی بيان الدقائق العربية التی ليس هذا محلها و فيه حكم طردًا و عكسا و هو اثبات المطلوب و نفی الضد و يرد علی مختار الطحاوی انه لو كان المراد ما زعمت من ذلك الحديث للزم عدم ضرورة الفصل مكانا بين سنن الظهر و فريضتها مع انه لم يقل احد بهذا نعم مسئلة كراهة مخالطة الصفوف صحيحة فی نفسها كما فی مسلم فی باب الجمعة الا ان حمل هذا الحديث على هذه المسئلة غير صحيح و بالجملة بحث الطحاوی صحيح و محمله ظاهر و محمله عندی ان الفصل اعم من ان يكون زمانا او مكانا و لا يرد سنن الظهر فان عدم الفصل زمانا صحيح فيها و جائز و امر النبی صلى الله عليه وسلم باداء الركعتين بعد المغرب فی البيت لما فی سنن النسائی بسند قوی عليكم بهذه الصلوة فی البيوت فدل على ان المطلوب من حديث لا تجعلوا هذه الصلوة كصلوة الخ الفصل زمانا و مكانا ثم اقول ان للاقامة ايضا بعض دخل فی مناط النهی. **باب** ما جاء فيمن تفوته الركعتان قبل الفجر يصليهما بعد صلوة الصبح. اشتهر فيما بين المصنفين انه لا قضاء للسنن عند ابی حنيفة و الحق ان للسنن قضاءً و لكنه اخف بعد خروج الوقت كما فی العناية و اذا فاتت ركعتا الفجر فنقول لا يقضيهما بعد طلوع الشمس و هو القول القديم للشافعی و اما جديده فهو ان يصلی قبل طلوع الشمس و اما مالك و احمد فهو افقان لابی حنيفة و قال محمد بن حسن يقضيهما بعد طلوع الشمس قبل الزوال و هو المختار فان ابا حنيفة و ابا يوسف ايضا لا يمنعان من القضاء بعد طلوع الشمس و فی الدر المختار قضاء الفرض فرض و قضاء الواجب واجب و قضاء السنن سنة **قوله** عن جده ای جد سعد و فی جده اختلاف كثير قيل هو انه قيس و قيل قيس بن عمرو و قيل قيس بن فهد و قيل قيس بن زيد **قوله** مهلًا يا قيس الخ. قوله عليه السلام هذا اما قبل شروعه فی الركعتين و اما حال شروعه فيهما و اما بعد ادائه اياهما و ظنی انه بعد ادائهما لا حال شروعه كما يدل الذوق السليم و لا قبل شروعه فان نص الحديث على انه قد شرع فيهما و مهلا بمعنی الترك و الكف و لعله اراد الذهاب الی بيته فقال عليه السلام الكف و ليس المراد مهلا ای انقض صلوتك **قوله** اصلوتان معا هذا الحديث يفيدنا فی نفی الجمع بين الصلوتين فی وقت واحد فان مدلول اللفظ الانكار على الجمع بين الصلوتين و اما كلامه عليه الصلوة و السلام فمن قبيل الزام المخاطب بما لا يلتزم لانه عليه السلام زعم انه يصلی فريضة اخری بل زعمه عليه السلام ايضا انه يصلی السنة و انكاره عليه السلام ثابت مثل هذا فی احاديث منها ما اخرجه ابن ابی شيبة فی مصنفه بلفظ اتصلی الصبح مرتين و منها قوله عليه السلام لعبد الله بن سرجس بايّة صلوتيك اعتددت و منها ما فی حديث عبد الله بن بحينة قال النبی صلى الله عليه وسلم آلصبح اربعًا و حديث الباب مرسل و لنا ما روی عن ابن عمر لا صلوة بعد الفجر حتی تطلع الشمس و لا بعد العصر حتی تغرب الشمس الخ و قال بعضهم الحديث متواتر لانه مروی عن قريب من عشرين صحابيا **قوله** فلا اذا الخ قال العلامة محی الدين الكافيجی ان اذن التی هی ناصبة المضارع و يقال انها من الحروف مغيرة من اذا الشرطية و يجوز كتابتها بالنون ای اذن فی حديث الباب و ورد فلا اذًا و فی ابن ماجة فسكت النبی صلى الله عليه وسلم و فی مصنف ابن ابی شيبة فلم يامره و لم ينهه و فی بعض الروايات انه عليه السلام ضحك و اختلف اهل المذهبين فی شرح لفظ الباب فلا اذا فقال الشافعية معناه فلا باس اذن ای يجوز اداؤهما بعد الفجر قبل الطلوع و قال الاحناف معناه فلا تصلی مع هذا العذر ايضا ای فلا اذا للانكار و كان يختلج فی صدری ان الفاء صحيحة و فصيحة علی قول الشافعية اما علی قول الاحناف فلا تكون مربوطة فنظرت هل اجد نظيرًا ام لا فوجدت فی الآية افسحر هذا ام انتم لا تبصرون قال الزمخشری انه انكار و قد دخلت الفاء ثم تتبعت الامثلة لمثل هذه المحاورة ای استعمال مثل فلا اذن للانكار فوجدت امثلة منها ما فی مسلم المجلد الثانی ان نعمان بن بشير وهب لابنه من الزوجة الثانية حصة ماله فقالت له زوجته انی لا ارضی ما لم يكن النبی صلى الله عليه وسلم شاهدًا على هبتك فجاء الی النبی صلى الله عليه وسلم فقال النبی صلى الله عليه وسلم هل وهبت لغير هذا الابن من البنين ام لا فقال لا فقال النبی صلى الله عليه وسلم فلا اذن الخ فاستعمل اللفظ للانكار و النهی و منها ما فی معجم الصحابة للبغوی استعمال لفظ فلا اذن للانكار و امثلة اُخر فاذن شرحنا فاذن و تمسك الشافعية بلفظ فسكت النبی صلى الله عليه وسلم و اقول لما سبق الانكار اولا فكيف ما كان لا يدل على الاباحة و الاجازة و شبيه هذا ما فی سنن النسائی ص عن عائشة قالت فی حجة الوداع صمت يا رسول الله و افطرت و قصرت و اتممت فقال رسول الله لقد احسنت يا عائشة فظاهره يدل على ان الصوم و الاتمام حسن فی السفر و لم يثبت فی واقعة من وقائعه عليه السلام و الشيخين الاتمام فی السفر و استمر امره عليه السلام بالقصر فی السفر باقرار المحدثين و انكر الحافظ ابن تيمية جواز الاتمام فی السفر و عن ابن عمر مرفوعًا فی العمدة صلوة السفر ركعتان و من ترك السنة كفر و روايات اُخر دالة على النهی عن الاتمام فی السفر فليس مراد قوله عليه السلام لعائشة احسنت اجازة الاتمام بل مراده اغماضه عليه السلام عما فعلت عن عدم علم بالمسئلة ــــــــ فلك هنا اغماض عن فعله عن عدم علم و من مستدلاتنا ما سياتی من الحديث القولی و فعله عليه السلام حين رجع من غزوة تبوك و كان امام القوم عبد الرحمٰن بن عوف اخرجه ابو داؤد ص ۲۰ باب المسح على الخفين و فيه فلما سلم قام النبی صلى الله عليه وسلم فصلی الركعة التی سبق بها و لم يزد عليها شيئًا انتهی و ورد ابو داؤد علی من قال من ادرك الامام فی الركعة المنفردة عليه سجدتا السهو. **باب** ما جاء فی اعادتهما بعد طلوع الشمس ينبغی للحنفی ان ياتی بهما بعد طلوع الشمس قبل الزوال لما مر سابقا حديث الباب قوی صححه الحاكم فی المستدرك و لعل فی تلخيص المستدرك اقرار الذهبی بصحة الحديث و انی تتبعت الحديث و اجتمع عندی بعشرين طريقا و ما وجدت فيما ذكر الترمذی من المتن خمسة فی مسند احمد و خمسة فی سنن الدارقطنی و ثلثة فی السنن الكبری للبيهقی و اثنان فی صحيح ابن

۱؎ **قوله** فلا اذا و فی رواية فسكت صلى الله عليه وسلم قال ابن عبد الملك هذا يدل على جواز قضاء سنة الصبح بعد فرضه لمن لم يصلها قبله و به قال الشافعی قال علی القاری سياتی ان الحديث لم يثبت فلا يكون حجة على ابی حنيفة رح كذا فی المرقاة ۱۲ ۲؎ **قوله** و عند ابی حنيفة و ابی يوسف لا قضاء لسنة الفجر بعد الفوت لا قبل طلوع الشمس و لا بعدها لانه يبقی نفلا مطلقا لان السنة ما اداها رسول الله صلى الله عليه وسلم و لم يثبت انه اداها فی غير الوقت على الانفراد و انما قضاها تبعا للفرض فی ليلة التعريس و النفل المطلق لا يقضی بعد الصبح و لا بعد ارتفاعها و قال محمد احب الی ان يقضيها الی وقت الزوال لانه صلى الله عليه وسلم قضاها بعد ارتفاع الشمس غداة ليلة التعريس و لهما ان الاصل فی السنة ان لا تقضی لاختصاص القضاء بالواجب و الحديث ورد فی قضائها تبعا للفرض هذا ما ذكره الشيخ فی اللمعات و اما حديث الباب فلعله لم يثبت كما يشعر كلام المؤلف ايضا بضعفه
۵؎ وصله اسد بن موسٰی فی صحيح ابن حبان و اكثر المحدثين الی ارساله ۱۲

عن همام بهذا الاسناد نحو هذا الاعمر بن عاصم الكلابی والمعروف من حديث قتادة عن النضر بن انس عن بشير بن نهيك عن ابی هريرة عن النبی صلی الله عليه وسلم قال من
ادرك ركعة من صلاة الصبح قبل ان تطلع الشمس فقد ادرك الصبح **باب** ما جاء فی الاربع قبل الظهر **حدثنا** بندار نا ابو عامر نا سفيان عن ابی اسحاق عن عاصم
بن ضمرة **عن** علی قال كان النبی صلی الله عليه وسلم يصلی قبل الظهر اربعًا وبعدها ركعتين **وفی** الباب عن عائشة وام حبيبة **قال** ابو عيسى حديث علی حديث حسن
حدثنا ابو بكر العطار قال قال علی بن عبد الله عن يحيى بن سعيد عن سفيان قال كنا نعرف فضل حديث عاصم بن ضمرة علی حديث الحارث **والعمل** علی هذا
عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله عليه وسلم ومن بعدهم يختارون ان يصلی الرجل قبل الظهر اربع ركعات وهو قول سفيان الثوری وابن المبارك واسحاق **و**
قال بعض اهل العلم صلاة الليل والنهار مثنی مثنی يرون الفصل بين كل ركعتين وبه يقول الشافعی واحمد **باب** ما جاء فی الركعتين بعد الظهر **حدثنا**
احمد بن منيع نا اسمعيل بن ابراهيم عن ايوب عن نافع **عن** ابن عمر قال صليت مع النبی صلی الله عليه وسلم ركعتين قبل الظهر وركعتين بعدها قال **وفی** الباب عن
علی وعائشة **وقال** ابو عيسى حديث ابن عمر حديث حسن صحيح **باب** **حدثنا** عبد الوارث بن عبيد الله العتكی المروزی نا عبد الله بن المبارك عن خالد الحذاء
عن عبد الله بن شقيق **عن** عائشة ان النبی صلی الله عليه وسلم كان اذا لم يصل اربعًا قبل الظهر صلاهن بعدها **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن غريب انما نعرفه من
حديث ابن المبارك من هذا الوجه **ورواه** قيس بن الربيع عن شعبة عن خالد الحذاء نحو هذا ولا نعلم احدا رواه عن شعبة غير قيس بن الربيع **وقد** روی عن
عبد الرحمن بن ابی ليلی عن النبی صلی الله عليه وسلم نحو هذا **حدثنا** علی بن حجر نا يزيد بن هارون عن محمد بن عبد الله الشعيثی عن ابيه عن عنبسة بن ابی سفيان **عن**
ام حبيبة قالت قال رسول الله صلی الله عليه وسلم من صلی قبل الظهر اربعا وبعدها اربعا حرمه الله تعالی علی النار **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن غريب وقد روی
من غير هذا الوجه **حدثنا** ابو بكر محمد بن اسحق البغدادی حدثنا عبد الله بن يوسف التنيسی الشامی حدثنا الهيثم بن حميد قال اخبرنی العلاء بن الحرث عن القاسم
ابی عبد الرحمن **عن** عنبسة بن ابی سفيان قال سمعت اختی ام حبيبة زوج النبی صلی الله عليه وسلم تقول سمعت رسول الله صلی الله عليه وسلم يقول من حافظ علی اربع ركعات
قبل الظهر واربع بعدها حرمه الله علی النار **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه **والقاسم** هو ابن عبد الرحمن يكنی ابا عبد الرحمن وهو
مولی عبد الرحمن بن خالد بن يزيد بن معاوية وهو ثقة شامی وهو صاحب ابی امامة **باب** ما جاء فی الاربع قبل العصر **حدثنا** بندار محمد بن بشار نا ابو عامر نا سفيان
عن ابی اسحاق عن عاصم بن ضمرة **عن** علی قال كان النبی صلی الله عليه وسلم يصلی قبل العصر اربع ركعات يفصل بينهن بالتسليم علی الملائكة المقربين ومن تبعهم من
المسلمين والمؤمنين **وفی** الباب عن ابن عمر وعبد الله بن عمرو **قال** ابو عيسى حديث علی حديث حسن واختار اسحاق بن ابراهيم ان لا يفصل فی الاربع قبل العصر
واحتج بهذا الحديث وقال معنی قوله انه يفصل بينهن بالتسليم يعنی التشهد ورأی الشافعی واحمد صلاة الليل والنهار مثنی مثنی يختاران الفصل **حدثنا**
يحيی بن موسی واحمد بن ابراهيم ومحمود بن غيلان وغير واحد قالوا نا ابو داود الطيالسی نا محمد بن مسلم بن مهران سمع جده **عن** ابن عمر عن النبی صلی الله عليه وسلم
قال رحم الله امرأ صلی قبل العصر اربعا **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن غريب **باب** ما جاء فی الركعتين بعد المغرب والقراءة فيهما **حدثنا** محمد بن المثنی نا بدل بن

حبان واثنان فی مستدرك الحاكم وواحد فی جامع الترمذی وواحد فی تذكرة الحفاظ للذهبی وواحد فی السنن الكبری للنسائی ومدار كلها قتادة الا ان بعضا من الرواة يعبرون متن الحديث بمن ادرك
من ركعة من الفجر قبل طلوع الشمس فليصل ركعة بعد طلوع الشمس والمراد من الركعة الصلوة لا الركعة الواحدة ومراد الحديث ليس ما زعم الى افذا من لحوق هذا الحديث بامر من ادرك ركعة من الفجر قبل ان
تطلع الشمس فقد ادرك الصلوة وبعض التفصيل مر منی سابقا وبالجملة الحديث فی حق سنتی الفجر لا الفريضة **قوله** الاعمر بن عاصم الخ هو من رجال الصحيحين **قوله** والمعروف غرض
المصنف اعلال الحديث واقول لا يمكن اعلال الحديث لما رويت فان فی مسند احمد عن النضر بن انس عن بشير بن نهيك عن ابی هريرة وفی سنن الدارقطنی والسنن الكبری للبيهقی عن
خلاس عن ابی رافع عن ابی هريرة وفی بعض الكتب عن عزرة بن تميم عن ابی هريرة فلا يمكن اعلال الحديث المروی بثلث طرق **باب** ما جاء فی الاربع قبل الظهر قال ابن جرير
الطبری الاربع والثنتان قبل الظهر ثابتة والاكثر عملا الاربع اقول لقد اخذ ابن جرير فی الكلام والدليل علی الكثرة الاربع ما فی ابی داود ص ۱۷۸ عن عائشة كان يصلی اربعًا قبل الظهر فی بيتی ثم يخرج فيصلی
بالناس ثم يرجع الخ **قوله** عن عاصم بن ضمرة حسنه المصنف رحمه الله ونقل فی هذا الكتاب توثيقه عن البخاری فی ابواب الزكوٰة ص ۷۹ باب زكوٰة الذهب فقال عن عاصم بن ضمرة
عن علی وعن الحارث عن علی ثم قال وسألت محمد بن اسماعيل عن هذا الحديث فقال كلاهما عندی صحيح وصحح رواية ابن قطان المغربی فی كتاب الوهم والايهام وروی الحافظ عن علی بن ابی طالب
انه يری التطبيق وفيه عن عاصم بن ضمرة وحسنه الحافظ فثبت تقوية الحافظ رواية عاصم واما اهل المذهبين فلم كلام يقول الشافعية ان الاربعة هذه سنن فی الزوال وقال الاحناف ان الركعتين تحية

۱؎ **قوله** ركعتين قبل الظهر اعلم ان محمد بن الحسن الشيبانی ذكر هذا الحديث فی موطائه ثم قال هذا تطوع وهو حسن وقد بلغنا ان النبی صلی الله عليه وسلم كان يصلی قبل الظهر
اربعا اذا زالت الشمس فسأله ابو ايوب الانصاری عن ذلك فقال ان ابواب السماء تفتح فی هذه الساعة فاحب ان يصعد لی فيها عمل فقال يا رسول الله ايفصل بينهن بالسلام فقال لا اخبرنا بذلك
بكير بن عامر البجلی عن ابراهيم والشعبی عن ابی ايوب الانصاری انتهی وقال شارحه علی القاری اجمع حديث فی هذا الباب ما رواه الجماعة الا البخاری من حديث ام حبيبة بنت ابی سفيان انها
سمعت رسول الله صلی الله عليه وسلم يقول ما من عبد مسلم يصلی فی كل يوم ثنتی عشرة ركعة تطوعا من غير الفرائض الا بنی الله له بيتا فی الجنة زاد الترمذی والنسائی اربعا قبل الظهر وركعتين بعدها
وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء وركعتين قبل صلوة الغداة انتهی ۱۲۔

۲؎ **قوله** وبعدها اربعا الخ قال الشيخ ابن الهمام اختلف اهل هذا العصر فی انها تعتبر غير ركعتی الراتبة او بها وعلی الثانی هل تؤدی معها بتسليمة واحدة او لا فقال جماعة لا لانه ان نوی عند التحريم
السنة لم يصدق فی الشفعة الثانی او المستحب لم يصدق فی السنة ووقع عندی انه اذا صلی اربعا بعد الظهر بتسليمة او ثنتين وقع عن السنة والمندوب سواء احتسب هو الراتب منها اولا لان المفاد
بالحديث المذكور انه اذا وقع بعد الظهر اربعا مطلقا حصل الوعد المذكور وذلك صادق مع كون الراتبة منها وكونها بتسليمة اولا فيهما وكون الركعتين ليتا بتسليمة علیحدة لا يمنع منها وقوعها سنة وان
كان عدم كونها بتحريمة مستقلة يمنع منه علی خلاف فيه كما عرف فی سجود السهو انتهی ۱۲ ۳؎ **قوله** بدل بموحدة فمهملة مفتوحتين ابن المحبر بضم ميم وفتح مهملة وشدة موحدة وبراء المحمد ۱۲

قوت المغتذی (نا محمد بن مسلم بن مهران سمع جده) ليس لها عند المصنف الا هذا (رحم الله امرأ صلی قبل العصر اربعا) قال العراقی هو دعاء او خبر (هذا حديث غريب حسن) قال
العراقی جرت عادة المصنف ان يقدم حسن علی غريب فقدم هنا غريب علی حسن والظاهر انه يقدم وصفا غلب فيه حسن او غريب فهذا الحديث بهذا اللفظ لا يعرف الا من هذا الوجه وانفقت
به وجوه المتابعات والشواهد فغلب عليه وصف غرابة (الزدفی) بزای فواو نفای كنسب عبد (امدكم) ای زادكم ؛

المحبّر نا عبدالملک بن معدان عن عاصم بن بہدلة عن ابی وائل عن عبداللہ بن مسعود انہ قال ما احصی ما سمعت من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ فی الرکعتین بعد المغرب وفی الرکعتین قبل صلاة الفجر بقل یا ایہا الکفرون وقل ہو اللہ احد وفی الباب عن ابن عمر قال ابوعیسیٰ حدیث ابن مسعود حدیث غریب لا نعرفہ الا من حدیث عبدالملک بن معدان عن عاصم باب ما جاء انہ یصلیہما فی البیت حدثنا احمد بن منیع نا اسمٰعیل بن ابراہیم عن ایوب عن نافع عن ابن عمر قال صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم رکعتین بعد المغرب فی بیتہ وفی الباب عن رافع بن خدیج وکعب بن عجرة قال ابوعیسیٰ حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح حدثنا الحسن بن علی الحلوانی نا عبدالرزاق نا معمر عن ایوب عن نافع عن ابن عمر قال حفظت عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عشر رکعات کان یصلیہا باللیل والنہار رکعتین قبل الظہر ورکعتین بعدہا ورکعتین بعد المغرب ورکعتین بعد العشاء الاٰخرة قال وحدثتنی حفصة انہ کان یصلی قبل الفجر رکعتین ہذا حدیث حسن صحیح حدثنا الحسن بن علی نا عبدالرزاق نا معمر عن الزہری عن سالم عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ قال ابوعیسیٰ ہذا حدیث حسن صحیح باب ما جاء فی فضل التطوع ست رکعات بعد المغرب حدثنا ابوکریب یعنی محمد بن العلاء الہمدانی الکوفی نا زید بن الحباب نا عمر بن ابی خثعم عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن ابی ہریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی بعد المغرب ست رکعات لم یتکلم فیما بینہن بسوء عدلن لہ بعبادة ثنتی عشرة سنة قال ابوعیسیٰ وقد روی عن عائشة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من صلی بعد المغرب عشرین رکعة بنی اللہ لہ بیتا فی الجنة قال ابوعیسیٰ حدیث ابی ہریرة حدیث غریب لا نعرفہ الا من حدیث زید بن الحباب عن عمر بن ابی خثعم قال وسمعت محمد بن اسمٰعیل یقول عمر بن عبداللہ بن ابی خثعم منکر الحدیث وضعّفہ جدا باب ما جاء فی الرکعتین بعد العشاء حدثنا ابوسلمة یحیی بن خلف نا بشر بن المفضل عن خالد الحذاء عن عبداللہ بن شقیق قال سالت عائشة عن صلاة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالت کان یصلی قبل الظہر رکعتین وبعدہا رکعتین وبعد المغرب ثنتین وبعد العشاء رکعتین وقبل الفجر ثنتین وفی الباب عن علی وابن عمر قال ابوعیسیٰ حدیث عبداللہ بن شقیق عن عائشة حدیث حسن صحیح باب ما جاء ان صلوة اللیل مثنی مثنی حدثنا قتیبة نا اللیث عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال صلاة اللیل مثنی مثنی فاذا خفت الصبح فاوتر بواحدة واجعل اٰخر صلاتک وترا وفی الباب عن عمرو بن عبسة قال ابوعیسیٰ حدیث ابن عمر

المسجد او تحیة الوضوء ولکن الحق لا یتجاوز کلام ابن جریر الطبری باب اٰخر من فاتتہ الاربعة قبل الظہر یاتی بہا بعد الفریضة ثم لنا فیہ قولان قیل یاتی بہا قبل الرکعتین البعدیتین وقیل بعدہما وہو المختار لوفاق الحدیث قولہ من صلی قبل الظہر اربعا حدیث ام حبیبة یفیدنا فی اربع قبل الظہر وصححہ الترمذی باب ما جاء انہ یصلیہما فی البیت اداء السنن فی البیت سنة وافضل کما فی الہدایة وہذا اصل المذہب واما ارباب الفتیا فافتوا بان الافضل فی المسجد لئلا یلزم التشبہ بالروافض فانہم لا یاتون بالسنن ولو ترکت فی المسجد یتوہم الناظر ان اہل السنة ایضا یترکون واما فی زماننا فیمکن الفتوی باداءہا فی المسجد فان الناس متکاسلون ولا یاتون بہا فی البیوت ان فاتتہم فی المسجد واما النبی صلی اللہ علیہ وسلم فسنتہ المستمرة اداء السنن فی البیت الا فی واقعتین فی رکعتی المغرب احدہما انہ علیہ السلام ذہب الی مسجد بنی عبدالاشہل فصلی المغرب ثم صلاہما فیہ وروی محمد بن نصر المروزی عن ابن عباس ان عباسا ارسلہ الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فراٰہ یصلی فی المسجد بعد المغرب الی العشاء اقول ہذا معلول فان قصة ابن عباس مشہورة مرویة بطرق تبلغ خمسین او ستین ولیست فیہا ہذہ الزیادة فی مسند احمد ان عبداللہ بن احمد سأل اباہ ان بعض اہل کوفة وہو محمد بن عبدالرحمن بن ابی لیلی افتی بعدم جواز السنن فی المسجد قال احمد صدق واللہ اعلم بالصواب باب ما جاء فی فضل التطوع ست رکعات بعد المغرب تسمی ہذہ الصلوة بصلوة الاوابین فی عرف الناس ولم یصح فیہا حدیث وحدیث الباب ایضا ضعیف والعمل بہ مع ضعفہ وصح الحدیث فی الاربع بعد العشاء وفی الاربع قبلہ ضعیف وفی الاربع قبل الظہر والاربع بعدہا صحیح وکذا فی الاربع قبل العصر باب ما جاء فی الرکعتین بعد العشاء ہذہ الصلوة من السنن الرواتب عندنا حدیث الباب یفید الشافعیة فی الرکعتین قبل الظہر ولنا عن عائشة ما فی ابی داؤد ص ۱۸۷ باب ما جاء ان صلوة اللیل مثنی مثنی قال ابوحنیفة ان الافضل اربع بتسلیمة فی الملوین وقال صاحباہ بافضلیة الاربع بتسلیمة بالنہار والمثنی باللیل وقال الشافعی بافضلیة مثنی مثنی فی الملوین وقال مالک بن انس لا تجوز اربع بتسلیمة باللیل وصورة الاختلاف من اراد ان یصلی اربعا واما لو اراد ان یصلی رکعتین فقط فلیس بمورد النزاع قولہ صلوة اللیل مثنی مثنی ہذہ الجملة مفیدة للقصر وقال الشافعیة ان القصر قصر الافضلیة وقال الموالک قصر الجواز ولا یصح القصران علی مذہب ابی حنیفة وقال تقی الدین بن دقیق العید ان القصر لیس بمنحصر فی ہذین القسمین بل قسم آخر ای قصر اقل ما یصح وما یجوز واقول ان ہذا القصر یراد بہ اذا لم تکن قرائن القصر بن الاولین من قولہ علیہ السلام او فعلہ فی اکثر الاحیان ولم یثبت حدیث ینص علی اربع باللیل بتسلیمة وتمسک الاحناف فی مذہب ابی حنیفة بحدیث عائشة حدیث الصحیحین کان یصلی اربعا فلا تسأل عن حسنہن وطولہن الخ واقول انہ لیس بحجة لنا فان الحدیث مبہم ولا یدل علی انہا بتسلیمة واحدة بل ہی محمولة عندی علی ہیأة التراویح فی زماننا ای التسلیمة علی رکعتین رکعتین والترویحة علی اربعة ومر علیہ ابوعمر فی التمہید وقال فی شرح الحدیث مثل ما قلت وانما جمعت بین اربع لعدم الوقفة والترویحة علی رکعتین ثم وجدت فی السنن الکبری مرفوعا یصلی اربعا فیتروح الخ ویدل علی التسلیم علی رکعتین عن عائشة ما فی مسلم ص ۲۵۴ ر

۱؎ قولہ ست رکعات المفہوم ان الرکعتین الراتبتین داخلتان فی الست وکذا العشرین فی الحدیث الآتی قال الطیبی فیصلی المؤکدتین بتسلیمة وفی الباقی الخیار قولہ لم یتکلم فیما بینہن لیس فی اثناء او اثنین وقال ابن حجر اذا سلم من کل رکعتین قولہ بسوء ای بکلام شیٔ او بما یوجب سوء قولہ عدلن بصیغة المجہول وقیل بالمعلوم ۱۲ مرقاة ۲؎ قولہ ضعفہ جدا ای تضعیفا قویا قال میرک ناقلا عن التصحیح والعجب من محی السنة کیف سکت علیہ وہو ضعیف باجماع اہل الحدیث قلت ینافیہ ما تقدم انہ رواہ ابن خزیمة فی صحیحہ مع انہم اجمعوا علی جواز العمل بالحدیث الضعیف فی فضائل الاعمال قال میرک وعن محمد بن عمار بن یاسر یصلی بعد المغرب ست رکعات وقال رأیت حبیبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی بعد المغرب ست رکعات وقال من صلی بعد المغرب ست رکعات غفر لہ ذنوبہ وان کانت مثل زبد البحر حدیث غریب رواہ الطبرانی فی الثلاثة ۱۲ مرقاة ۳؎ قولہ قبل الظہر رکعتین ہذا متمسک الشافعیة فی سنیة رکعتین قبل الظہر وعندنا السنة قبل الظہر اربع وقد جاء فیہا ایضا احادیث کثیرة عن عائشة وام حبیبة وعلی ولہذا قال المؤلف فی باب ما جاء فی الاربع قبل الظہر وقال وعلی ہذا العمل عند اکثر اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدہم وجاء عند الشافعی واحمد ایضا اربع ولکن بتسلیمتین کذا فی اللمعات ۱۲ ۴؎ قولہ صلوة اللیل مثنی مثنی وفی روایة صلوة اللیل والنہار وبہ قال الشافعی وقال ابوحنیفة الافضل فیہما رباع وعنہما فی اللیل مثنی وفی النہار رباع ۱۲ لمعات وما یوافق مذہب ابی حنیفة رح عن عائشة رض کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی الضحی اربع رکعات لا یفصل بینہن بسلام رواہ ابویعلی الموصلی فی مسندہ وما فی مسلم من حدیث معاذة انہا سألت عائشة کم کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی الضحی قالت اربع رکعات الحدیث وما فی الصحیحین عن ابی سلمة بن عبدالرحمن انہ سأل عائشة رض کیف کانت صلوة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی رمضان قالت ما کان یزید فی رمضان ولا غیرہ علی احدی عشرة رکعة یصلی اربعا فلا تسأل عن حسنہن وطولہن ثم اربعا فلا تسأل عن حسنہن وطولہن الحدیث فہذا التفصیل یفید المراد والا لقالت ثمانیا فلا تسأل عن حسنہن وطولہن ذکرہ ابن الہمام ویؤیدہ ما ورد اربع قبل الظہر لیس فیہن تسلیم والحق ان الاخبار وردت علی کلا النحوین فکل اخذ بما ترجح عندہ ۱۲ ۵؎ وافتی بہ صاحب الدر المختار نقلا عن صاحب العیون ۱۲

حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اھل العلم ان صلاۃ اللیل مثنی مثنی وھو قول سفیان الثوری وابن المبارک والشافعی واحمد واسحٰق **باب** ما جاء فی فضل صلاۃ اللیل **حدثنا** ۴۲۱ قتیبۃ نا ابوعوانۃ عن ابی بشر عن حمید بن عبد الرحمٰن الحمیری **عن** ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم افضل الصیام بعد شھر رمضان شھر اللہ المحرم وافضل الصلوٰۃ بعد الفریضۃ صلاۃ اللیل **وفی** الباب عن جابر وبلال وابی امامۃ **قال** ابوعیسٰی حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن وابو بشر اسمہ جعفر بن ایاس وھو جعفر بن ابی وحشیۃ **باب** ما جاء فی وصف صلاۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم باللیل **حدثنا** ۴۲۲ اسحٰق بن موسی الانصاری نا معن نا مالک عن سعید بن ابی سعید المقبری **عن** ابی سلمۃ انہ اخبرہ انہ سال عائشۃ کیف کانت صلوٰۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی رمضان (نسخۃ باللیل ۱۲) فقالت ما کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یزید فی رمضان ولا فی غیرہ علی احدی عشرۃ رکعۃ یصلی اربعا فلا تسئل عن حسنھن وطولھن ثم یصلی اربعا فلا تسئل عن حسنھن وطولھن ثم یصلی ثلاثا فقالت عائشۃ فقلت یا رسول اللہ اتنام قبل ان توتر فقال یا عائشۃ ان عینی تنامان ولا ینام قلبی **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** ۴۲۳ اسحاق بن موسی الانصاری نا معن بن عیسٰی نا مالک عن ابن شھاب عن عروۃ **عن** عائشۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی من اللیل احدی عشرۃ رکعۃ یوتر منھا بواحدۃ فاذا فرغ منھا اضطجع علی شقہ الایمن ثنا قتیبۃ عن مالک عن ابن شھاب نحوہ **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث

یسلم بین کل رکعتین وفی النسائی عن ام سلمۃ یسلم علی کل رکعتین فلا یکون حجۃ لنا بھمۃ فان الرواۃ بعضھم یعبرون المراد مجملا وبعضھم یفصحون بالمراد ویذکرون التسلیم علی کل رکعتین والاولون لا یذکرون التسلیم فلا یمکن الاستدلال بالاجمال فالحاصل انی لم اجد ما یدل علی مختار ابی حنیفۃ رح الا ما روی عن ابی مسعود موقوفا ولکن مرفوع حکما بسند قوی اخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ من صلی اربعا بتسلیمۃ واحدۃ باللیل عدلن بمثل قیام لیلۃ القدر وانما قلت انہ مرفوع حکما فان ذکر فضل العمل لا یمکن لاحد بلا اخبار الشارع ولھذا تتبعت الکتب لاجد الروایۃ عن ابی حنیفۃ مثل الصاحبین ولکنی لم اجد مع التتبع الکثیر ولو وجدت عنہ لرجحت ولو شاذۃ. اجاب ابن ھمام عن حدیث الباب بتاویلین. الاول ان لفظ مثنی ناف للواحد والثلثۃ واما الاربع فلیست بداخلۃ تحتہ. والثانی ان معنی مثنی اثنان اثنان فیکون المجموعۃ اربع رکعات ولم یقل النبی صلی اللہ علیہ وسلم اربعا اربعا کیلا یرفع القعدہ علی رکعتین رکعتین اقول یخالفہ قول الزمخشری ان المراد من مثنی اثنان فقط لا اثنان اثنان وھذا اذا کان اللفظ مکررا وایضا یخالف قول الشیخ ما ورد عن ابن عمر راوی الحدیث تفسیر المرفوع انہ سئل ما مراد من مثنی مثنی قال ان تسلم علی کل رکعتین اخرجہ مسلم فی صحیحہ ص ۲۵۷ ثم قیل فسر ابن عمر بحث لانہ ثبت عنہ موقوفا صلوٰۃ اللیل والنھار مثنی مثنی اخرجہ فی معانی الآثار وعملہ بالنھار اربع رکعات بتسلیمۃ واحدۃ کما فی معانی الآثار ص ۱۹۸ ان ابن عمر صلی قبل الجمعۃ اربعا لا یفصل بینھن بسلام وسندہ صحیح فان فھد اشیخ الطحاوی ثقۃ وعلی بن معبد تلمیذ محمد بن حسن من رواۃ الصحیحین ورواۃ الجامع الصغیر وسائر الرواۃ ثقات وان قیل انہ یدل علی الاربع قبل الجمعۃ لا تطوع النھار مطلقا قلت ان فی تلک الصفحۃ عن ابن عمر انہ کان یصلی باللیل رکعتین وبالنھار اربعا وسندہ قوی فان رواتہ رواۃ الصحیحین الافھد وروی عن ابن عمر مرفوعا ایضا صلوٰۃ اللیل والنھار مثنی مثنی الا انہ اعلہ الطحاوی والدارقطنی وابن حبان وجمھور المحدثین. وقالوا ان لفظ النھار وھم الراوی وھکذا فھم البخاری ویقوی لفظ النھار فی خارج الصحیح ثم اقول لدفع ذلک البحث ان مراد ما قال ابن عمر ھو القعدۃ علی الرکعتین لا السلام علی رکعتین واما قولہ لرجل سائل عن تعبیر مثنی مثنی فی مسلم ص ۲۵۷ فالمراد بہ ان التسلیم اولی وافضل واللہ اعلم وعلمہ اتم فاذن دار المثنویۃ علی القعدۃ عندنا وعلی التسلیم عند الشافعیۃ وعلی ھذا یقول الشافعیۃ فی الوتر ان المثنویۃ لما کانت بالتسلیم تکون الشفعۃ فی الوتر ایضا بالتسلیم لا بالقعدۃ لحدیث عام صلوٰۃ اللیل مثنی مثنی فیکون الوتر ثلث رکعات بتسلیمتین فاذن یکون معنی الواحدۃ فی اوتر بواحدۃ المنفردۃ (اکیلا) عند الشافعیۃ واما عند الاحناف فمعناہ الواحدۃ (ایک) **قولہ** اوتر بواحدۃ ھذا اللفظ لا یدل علی الوتر برکعۃ واحدۃ فان لفظ الوتر محول الی الخارج ولیس المراد الوتر لغۃ فان معناہ اجعل صلوتک وترا معھودا فی الشریعۃ برکعۃ ای بضم رکعۃ لمقدمۃ ان الاسماء الشرعیۃ کانت فی اللغۃ متعدیۃ مثل القراءۃ والوتر والمسح وغیرھا فاذا انقلت الی الشریعۃ صارت لوازم فان المراد یکون منھا المدلولات الشرعیۃ فاذا اردنا تعدیتھا نجعلھا متعدیۃ لواسطۃ الباء فالباء فی اوتر بواحدۃ وامسحوا برؤسکم باء التعدیۃ فان المسح کان متعدیا فی اللغۃ فاذا انقلناہ الی المعنی الشرعی صار لازما ای امرار الید المبتلۃ فعدیناہ بالباء ولا یتوھم ان فی المعنی الشرعی ایضا تعدیا فانہ شبیہ ما قیل ان لا یعلمون معنی لیس لھم علم لازم وکذا فرق بین السمیع صیغۃ الصفۃ المشبھۃ اللازم والسامع صیغۃ اسم الفاعل المتعدی ومر منی بعض کلام فی ھذہ المقدمۃ فی القراءۃ خلف الامام. **قولہ** واجعل آخر صلوتک وترا ھذا محمول علی الاستحباب عند الجمھور وفی متوننا من کان یثق بالانتباہ یوخر الوتر الی آخر اللیل **باب** ماجاء فی وصف صلوٰۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم باللیل. صلوتہ علیہ السلام باللیل فی اصح الروایات باحدی عشر رکعۃ وفی بعض الصحاح ثلث عشرۃ رکعۃ وقال المحدثون ان صلوٰۃ اللیل کانت احدی عشر رکعۃ الا ان الراوی جمع بھا رکعتی الفجر الحدیث صلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم باللیل ثلث عشرۃ رکعۃ منھا رکعتا الفجر وقیل ان الرکعتین صلوٰۃ التحیۃ وقیل ھی الرکعتین الخفیفتین قبل صلوٰۃ اللیل او بعدھا وقیل ھما رکعتا النفل بالسابعد الوتر وورد فی روایۃ صلوتہ علیہ السلام باللیل خمس عشرۃ وسبع عشرۃ رکعۃ ایضا وتردد فیھما المحدثون. **قولہ** ما کان یزید فی رمضان الخ ھذہ الروایۃ روایۃ الصحیحین وفی الصحاح صلوٰۃ تراویحہ علیہ السلام ثمانی رکعات وفی السنن الکبری وغیرہ بسند ضعیف من جانب ابی شیبۃ فانہ ضعیف اتفاقا عشرون رکعۃ واما عشرون رکعۃ الا ان انما ھو سنۃ الخلفاء الراشدین ویکون مرفوعا حکما وان لم نجد اسنادہ قویا وفی التاتارخانیۃ سأل ابو یوسف ابا حنیفۃ ھل کان لعمر رضی اللہ عنہ عھد عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم حین قرر التراویح عشرین رکعۃ واعلن بھا قال ابو حنیفۃ لم یکن عمر مبتدعا ای لابد من کون عشرین رکعۃ مرفوعۃ قال المصنف لم تکن صلوتہ علیہ السلام باللیل اقل من تسع

ع۵ فیہ ایضا مساغ للخصم لحمل اثرہ علی سنن العشاء الاربع ۱۲ ع۶ اقول ان لا الترجیح من حیث الحدیث فی ھذہ المسئلۃ لمذھب الصاحبین فان عملہ علیہ السلام باللیل کان بصلوٰۃ اللیل مثنی مثنی وبالنھار باربع لما ورد بیانا من اربع قبل الظھر والعصر وعمل ابن عمر ولابن عباس فی النھار اخرجھا الطحاوی ص ۱۹۸ ع۷ قال ایضا المراد من مثنی الترمذی علی کل رکعتین واستمد فی ھذا الامر بحدیث الترمذی ص ۵۰ عن الفضل بن عباس الصلوٰۃ مثنی مثنی تشھد فی کل رکعتین الخ واقول کیف تمسک الشیخ بہ فان احمد اخرج ذلک الحدیث فی مسندہ وفیہ تصریح السلام علی کل رکعتین فلا ینبغی مثل ھذہ.

۱؎ **قولہ** ان عینی تنامان ولا ینام قلبی ھذا من خصائصہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الطیبی فیتقظ قلبہ تمنعہ من الحدث وانما منع النوم قلبہ لیعی الوحی اذا اوحی الیہ فی المنام انتہی ۱۲ ۲؎ **قولہ** یوتر منھا بواحدۃ وکذا امر من قولہ فاذا خفت الصبح فاوتر بواحدۃ قال ابن الھمام لیس فی الحدیث دلالۃ علی ان الوتر واحدۃ بتحریمۃ مستانفۃ لیحتاج الی الاشتغال بجوابہ اذ یحتمل کلا من ذلک ومن کونہ اذا خشی الصبح صلی واحدۃ متصلۃ فانی یقادم الصرائح التی ذکرناھا وغیرھا کثیر ترکناہ بحال الطول مع ان اکثر الصحابۃ علیہ انتہی ومن الروایات التی ذکرھا ما روی الحاکم وقال علی شرطھما قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوتر بثلاث لا یسلم الا فی آخرھن وکذا روی النسائی عنھا قالت کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یسلم فی رکعتی الوتر واخرج الحاکم قیل للحسن ان ابن عمر رض کان یسلم فی الرکعتین من الوتر فقال عمر رض کان افقہ منہ کان ینھض فی الثانیۃ بالتکبیر وفی مصنف ابن ابی شیبۃ حدثنا حفص ثنا عمرو عن الحسن قال اجمع المسلمون علی ان الوتر ثلاث لا یسلم الا فی آخرھن قال الطحاوی حدثنا ابو العوام محمد بن عبد اللہ بن عبد الجبار المرادی ثنا خالد ثنا عبد الرحمٰن بن ابی زناد عن ابیہ عن الفقہاء السبعۃ سعید بن المسیب وعروۃ بن الزبیر والقاسم بن محمد وابی بکر بن عبد الرحمٰن وخارجۃ بن زید وعبید اللہ بن عبد اللہ وسلیمان بن یسار فی مشیخۃ سواھم اھل فقہ وصلاح فکان مما وعیت عنھم ان الوتر ثلاث لا یسلم الا فی آخرھن ھذا کلہ فی الفتح لابن الھمام ۱۲

حسن صحیح [۳۲۱] **بَابٌ مِنْهُ** **حَدَّثَنَا** [۴۲۴] ابوکُرَیب نا وکیع عن شعبۃ عن ابی جَمْرَۃ **عن** ابن عباس قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی من اللیل ثلاث عشرۃ رکعۃ **قال** ابو عیسٰی
هذا حدیث حسن صحیح **بَابٌ مِنْهُ** **حَدَّثَنَا** [۴۲۵] هناد نا ابوالاحوص عن الاعمش عن ابراهیم عن الاسود **عن** عائشۃ قالت کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی من اللیل تسع
رکعات **وفی** الباب عن ابی هُرَیرۃ وزید بن خالد و الفضل بن عباس **قال** ابو عیسٰی حدیث عائشۃ حدیث حسن غریب من هذا الوجه ورواه سفیان الثوری
عن الاعمش نحو هذا **حدثنا** بذلك محمود بن غیلان نا یحیی بن ادم عن سفیان عن الاعمش **قال** ابو عیسٰی **واکثر** ما روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی صلاۃ اللیل
ثلاث عشرۃ رکعۃ مع الوتر **واقل** ما وصف من صلاته من اللیل تسع رکعات **حَدَّثَنَا** [۴۲۶] قُتَیبۃ نا ابوعوانۃ عن قتادۃ عن زُرارۃ بن اَوفی عن سعد بن هشام
عن عائشۃ قالت کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا لم یصل من اللیل منعه من ذلك النوم او غلبته عیناه صلی من النهار ثنتی عشرۃ رکعۃ **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث
حسن صحیح **حَدَّثَنَا** [۴۲۷] عباس هو ابن عبد العظیم العَنْبَری نا عتّاب بن المثنی **عن** بَهز بن حکیم قال کان زرارۃ بن اوفی قاضی البصرۃ فکان یؤم بنی قُشَیر فقرأ یوما فی
صلاۃ الصبح فاذا نُقِرَ فی الناقور فذلك یومئذ یوم عسیر خرّ میّتا وکنت فیمن احتمله الی داره **قال** ابو عیسٰی **وسعد بن هشام** هو ابن عامر الانصاری و
هشام بن عامر هو من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم **بَابُ مَا جَاءَ** [۳۲۲] فی نزول الرب تبارك وتعالی الی السماء الدنیا کل لیلۃ **حَدَّثَنَا** [۴۲۸] قُتَیبۃ نا یعقوب بن عبد الرحمن

رکعات اقول لم تکن اقل من سبع رکعات لحدیث عائشۃ اخرجه ابوداؤد فی سننه ص ۲۰۰ کان یوتر باربع وثلاث وست وثلث وثمان وثلث وعشر وثلث وقال الحافظ ابن حجر ان هذا الحدیث اصح ما وقفت علیه فی عدد الرکعات. **قوله** صلی من النهار ثنتی عشرۃ رکعۃ تمسك البعض بهذا علی وحدۃ رکعۃ الوتر فان عمله علیه السلام لم یزد علی ثلث عشرۃ رکعۃ فلما قضی ثنتی عشرۃ رکعۃ وعلم ان صلوته باللیل ثنتا عشرۃ رکعۃ علم ان الوتر رکعۃ **یقال** ثبت صلوته علیه السلام باللیل خمسۃ عشر رکعۃ ایضا وایضا لعل هذه الصلوۃ لیست قضاء صلوته باللیل بل رواتبه النهاریۃ وتوهم روایۃ اخرجها احمد فی مسنده عن علی انه علیه السلام کان یصلی ثلث عشرۃ باللیل وثنتی عشرۃ رکعۃ بالنهار والله اعلم **باب** نزول الله تبارك وتعالی الی سماء الدنیا کل لیلۃ حدیث الباب حدیث الصحیحین ومسئلۃ الباب تتعلق بالاعتقادیات لا بالفقهیات ویکفی الاعتقاد اجمالا کما فی الفقه الاکبر اذا لایعرف احد تفصیل المسئلۃ فلیقل آمنت بالله وآمنت بهذا کما هو المراد عند الله تعالی والفقه الاکبر من تصنیف ابی مطیع البلخی الحکم بن عبد الله تلمیذ ابی حنیفۃ وهو متکلم فیه وعندی انه صدوق وفی المیزان کان ابن المبارك یعظمه ویوقره (**ف**) اشتهر علی الالسنۃ ان المتاول لیس بکافر وفی آخر الخیالی علی شرح العقائد وفی بعض تصانیف الشیخ تقی الدین بن دقیق العید ان المتاول ——— فی ضروریات الدین کافر **واعلم** ان فی علم الغیب مقامین احدهما مقام المدح والثانی مقام ذکر المسئلۃ واما فی مقام المسئلۃ فتکون القیود والشروط مذکورۃ واما فی مقام المدح فلا فانه مقام المبالغۃ ولیس بکذب فلا یغرنك ما قال صاحب القصیدۃ البردۃ [۱] فان من جودك الدنیا وضرتها ۞ ومن علومك علم اللوح والقلم ۞ فانه مقام المدح والمناقب والحاصل انی لا اذکر ههنا الا نبذۃ من الکلام **واعلم** ان الفلاسفۃ ینکرون صفات الله تعالی واما قولهم ان **صفات** الباری عین ذاته فیغالطون به الناس ویلزمهم ان صفات الله زائدۃ علی الذات فانهم لا یقولون الا بصفۃ العلم للباری وینکرون سائر الصفات وعلم الله تعالی حصولی عند ارسطو والفارابی وابن سینا کما هو مصرح فی تصانیفهم وغفل عنه الناس فلا یکون العلم الا زائدا علی الذات واما الوجود فهو عین ذات عندهم ومتحد به کما قال الاشعری بانهما متحدان فی الحقیقۃ ثم الاتحاد علی انواع الاتحاد فی المفهوم وهو اضیق والاتحاد فی الحقیقۃ وهو اوسع من الاول ثم الاتحاد فی الوجود وهو اوسع من الثانی کما قال ابن سینا ان الحیوان والناطق متحدان فی الوجود ومختلفان فی الحقیقۃ وینکر الفلاسفۃ الملاعنۃ الارادۃ له تعالی والقدرۃ فانهم یقولون ان الباری فاعل بالایجاب والعلۃ ولعل کنه مذهبهم ان الحوادث بالعلۃ الاخیرۃ ومحصله انها بغیر محدث ولقوله انه فاعل بالاختیار وخالق وانکار القدرۃ للباری کفر صریح جلی باجماع الادیان السماویۃ واما الکلام والبصر والسمع له تعالی فمختلف بین اهل القبلۃ فکیف یرجی قبوله من الملاعنۃ فلم یبق الا العلم وهو ایضا حصولی هذا ما نقح لی من مذهب الملاعنۃ (**ف**) قال مولانا المرحوم النانوتوی ان النزاع بین الصوفیۃ القائلین بعینیۃ الصفات للذات والمتکلمین القائلین بغیریۃ الصفات للذات نزاع لفظی واخذ کل واحد منهما مرتبۃ وسکت عن المرتبۃ الاخری فان منبع کل صفۃ ذات واما انتشارها ووفور آثارها فزائد لیس عین ذات ولا غیرها فان ضوء الشمس فی قرصها وذاتها عین ذات واذا وقع علی الارض فغیر ذات اقول قد صرح العارف الجامی بتسلیم المرتبتین عند الصوفیۃ کما قال اتفق القوم علی ان لله تعالی کمالین کمال ذاتی وکمال اسمائی (**ف**) فی تحریر الشیخ ابن الهمام ان افعال الباری معللۃ بالحکم واجمع علیه المحدثون والفقهاء ولا یلزم منه الاستکمال بالغیر کما زعم الفلاسفۃ الملاعنۃ فان الصفات فروع لکمال الذات ولیست بلاحقۃ من الخارج مثل ضیاء الشمس ذکره فی بحث الامر وفی تحریره ان العلۃ التامۃ مقدمۃ علی المعلول تقدما زمانیا الا ان الزمان قد یکون قلیلا فیتوهم عدمه وهو مختار ابن تیمیۃ حین قال لا یتصور عدم تقدم الفاعل علی فعله وهو مختار المتکلمین والسبکی فی جمع الجوامع واعلم ان المتشابهات مثل نزول الله الی السماء الدنیا واستواءه علی العرش فرای السلف فیها الایمان علی ظاهر ما ورد وامراره علی ظاهره بلا تاویل وتکییف ویفوض امر الکیفیۃ الی الله تعالی واما ما نسب الی بعض السلف مثل ابن عباس انه یعلم معانی المقطعات القرآنیۃ علی تقدیر صحته بیان محتملات ویتوهم من جامع الفصولین وهو من معتبراتنا النهی عن الترجمۃ اللغویۃ ایضا للمتشابهات لکن قریحتی یحکم ان النهی عنه تفسیر بالاثر جمها تحت الالفاظ من الحقوق والید والوجه وغیرهما واما مذهب المتکلمین فهو التاویل فی المتشابهات موافقا للشرع وقال المتکلمون ان مذهب السلف التفویض وهو اسلم ومذهبنا ای المتکلمین التاویل بالعقل وفاق الشرع وهو احکم ومعناه ان اصل مذهب اهل السنۃ التفویض واما التاویل فعند الضرورۃ والمقابلۃ مع الغیر من مخالفی اهل السنۃ والمتکلمون انما احتاجوا الی التاویلات عند المناظرۃ مع معاندی الاسلام فما قال بعض الناس من الالفاظ الرکیکۃ فی حقهم فبریئون عنها واما مذهب المبتدعین فی المتشابهات فالتاویلات المخالفۃ للشریعۃ الغراء الموافقۃ لعقولهم القاصرۃ عیاذا بالله. ومذهب المشبهۃ ان الله جسم کالاجسام ومذاهب اخر لا اذکرها واما تفویض السلف فیحتمل المعنیین احدهما تفویض الامر الی الله وعدم الانکار علی من تاول کیف ما تاول بسبب اقرارهم بعدم العلم وثانیهما تفویض التفصیل والتکییف الی الله تعالی والانکار علی من تاول برایه وعقله ومرادهم هو الاحتمال الثانی لا الاول واما المتاولون من اهل الحق فثلث فرق تاول ارباب اللغۃ بالاستعارۃ او التشبیه وتاول الصوفیۃ مثلا فی نزول الله بالتجلی وهو ظهور الشیء فی المرتبۃ الثانیۃ وتاول المتکلمون بنزول ملائکۃ الله او رحمۃ الله الخاصۃ والمتکلمون طائفتان الاشعریۃ هم المنسوبون الی ابی الحسن الاشعری وتوابعه الشافعیۃ والمالکیۃ والطائفۃ الثانیۃ الماتریدیۃ هم المنسوبون الی ابی منصور الماتریدی وتوابعه الاحناف وابوالحسن وابو منصور معاصران والو منصور اصغر سنا واما الحنابلۃ فلا ینتسبون الی الماتریدی والاشعری **واعلم** ان لفظ الاشاعرۃ یطلق علی جمیع من الاشعریین والماتریدیین واما الاشعریۃ فقالوا ان لله تعالی صفات ذاتیۃ ازلیۃ قدیمۃ وهذه سبعۃ العلم والسمع والبصر والقدرۃ والارادۃ والکلام والحیوۃ وصفات فعلیۃ وهذه حوادث ومخلوقات له تعالی ولیست بقائمۃ بالباری واما الماتریدیۃ فقالوا ان الصفات الذاتیۃ فسبع وقدیمۃ واما الصفات الفعلیۃ فقدیمۃ ایضا وهی التی تکون صفات الله تعالی مع اضدادها ولم اجد هذا التعریف فی کتب الکلام نعم موجود فی کتاب الایمان فی الدر المختار ومثال الصفات الفعلیۃ فمثالها الاماتۃ والاحیاء والغضب والرضاء وغیرها وادرج الماتریدیۃ جمیع الانواع تحت جنس واحد وسموها بالتکوین والبخاری ایضا قائل بالتکوین والتکوین صفۃ ثامنۃ لله تعالی وقال الاشاعرۃ فی الصفات القدیمۃ ان التعلقات حوادث وقال الطحاوی ان الله خالق قبل ان یخلق ورازق قبل ان یرزق واقول من جانب الماتریدیۃ ان شیئا آخر مما یتعلق بالباری ویسمی بالفعل وهذه التسمیۃ منی وهو مثل النزول الی سماء الدنیا وغیره من الجزئیات التی تکون متعلقۃ بالباری ولا یکون له نوع فی الباری قدیما وهذه الافعال حوادث ویقول الماتریدیۃ انها لیست بقائمۃ بالباری بل من مخلوقاته واما مشرب الحافظ ابن تیمیۃ فی الصفات الحوادث انها قائمۃ بالباری وحوادث وغیر مخلوقۃ ویدعی انه یوافق السلف الصالحین ویقول ان الله تعالی یقوم به الحوادث

[۱] **قوله** نقر فی الناقور نفخ فی الصور ۱۲ مجمع

الاسکندرانی عن سُهَیل بن ابی صالح عن ابیه **عن** ابی هُرَیرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ینزل الله[1] تبارك وتعالیٰ الی السماء الدنیا کل لیلة حین یمضی ثلث اللیل الاول فیقول انا الملك من ذا الذی یدعونی فاستجیب له من ذا الذی یسألنی فاُعطیه من ذا الذی یستغفرنی فاغفرله فلا یزال کذٰلك حتی یضیئ الفجر **وفی** الباب عن علی بن ابی طالب وابی سعید ورِفاعة الجُهَنی وجُبَیر بن مُطْعِم وابن مسعود وابی الدرداء وعثمان بن ابی العاص **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی هُرَیرة حدیث حسن صحیح **وقد** روی هذا الحدیث من اوجه کثیرة عن ابی هُرَیرة عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال ینزل الله تبارك وتعالیٰ حین یبقی ثلث اللیل الاٰخر وهذا اصح الروایات **باب** ما جاء فی القراءة باللیل **حدثنا** محمود بن غَیلان نا یحیی بن اسحٰق نا حماد بن سلمة عن ثابت البنانی عن عبد الله بن رباح الانصاری **عن** ابی قتادة ان النبی صلی الله علیه وسلم قال لابی بکر مررت بك وانت تقرأ وانت تخفض من صوتك فقال انی اَسْمَعْتُ من ناجیتُ قال ارفع قلیلا وقال لعُمَر مررت بك وانت تقرأ وانت تَرْفَع صوتك فقال انی اُوقظ الوَسْنَان واَطْرُدُ الشیطان قال اخفِض قلیلا **وفی** الباب عن عائشة وام هانئ وانس وام سلمة وابن عباس **حدثنا** قُتَیبة نا اللیث عن معاویة بن صالح **عن** عبد الله بن ابی قیس قال سالت عائشة کیف کان قراءة النبی صلی الله علیه وسلم باللیل فقالت کل[2] ذٰلك قد کان یفعل ربما اَسَرَّ بالقراءة وربما جهر فقلت الحمد لله الذی جعل فی الامر سَعَةً **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث صحیح غریب **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی قتادة حدیث غریب وانما اسنده یحیی بن اسحاق عن حمّاد بن سلمة واکثر الناس انما رووا هذا الحدیث عن ثابت عن عبد الله بن رَباح مرسلا **حدثنا** ابو بکر محمد بن نافع البصری نا عبد الصمد بن عبد الوارث عن اسمٰعیل بن مسلم العبدی عن ابی المتوکل النّاجی **عن** عائشة قالت قام النبی صلی الله علیه وسلم بایة من القراٰن لیلة **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن غریب من هذا الوجه **باب** ما جاء فی فضل صلاة التطوّع فی البیت **حدثنا** محمد بن بشار نا محمد بن جعفر نا عبد الله بن سعید بن ابی هند عن سالم ابی النضر عن بُسْر بن سعید **عن** زید بن ثابت عن النبی صلی الله علیه وسلم قال افضل صلاتکم فی بیوتکم الا المکتوبة **وفی** الباب عن عمر بن الخطاب وجابر بن عبد الله وابی سعید وابی هُرَیرة وابن عمر وعائشة وعبد الله بن سَعْد وزَیْد بن خالد الجُهَنی **قال** ابو عیسٰی حدیث زید بن ثابت حدیث حسن وقد **اختلفوا** فی روایة هذا الحدیث **فرواه** موسی

بالنصب علی نفقۃ المتکلم وکذا ناعطیہ نا غفرلہ جوابا للاستفہام ۱۲ لمعات

الناٰئم الذی لیس یستغرق فی نومہ ۱۲

وہی ان تعذبہم فانہم عبادک وان تغفرلہم فانک انت العزیز الحکیم ۱۲

کان یسر بالقراءۃ ام یجہر

باختیاره ولکنه لیس مالا یخلو من الحوادث بل قد یکون متصفا بالحوادث وقد لا یکون متصفا بها وقال ان بین الحادث والمخلوق عموما وخصوصا فان الصفات الحادثة وسائر اشیاء العالم حوادث والصفات لیست بمخلوقة بخلاف سائر اشیاء العالم الممکنة واما الاشاعرة فیقولون بان الباری عز اسمه لیس محل للحوادث وقالوا لا فرق بین الحادث والمخلوق. واقول ان اللغة تساعد الحافظ ابن تیمیة فانه اذا کان زید قائما یقال ان القیام متعلق بزید وان زیدا متصف بالقیام ولا یقال انه خالق القیام فکذلك لما کان الله موصوفا بالنزول فلا بد من قیام النزول وکون الباری عز برهانه متصفا بالنزول لا خالقا له وبعین ما قال ابن تیمیة قال البخاری بان الله متصف بصفات حادثة الا ان الشارحین تاولوا فی کلامه ومثله روی عن ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد بن حسن بسند صحیح فی کتاب الاسماء والصفات حیث قالوا من قال ان القراٰن مخلوق کافر ای من قال بان القراٰن لیس صفة الباری وانه معتزل وبائن عن ذات الباری ولیسوا بقائلین بان القراٰن قدیم ای الکلام اللفظی فالحاصل انهم قائلون بحدوث الکلام اللفظی لا بخلقه وصنف ابن تیمیة فی کون الباری یقوم به الافعال الاختیاریة مجلدا کاملا ودل ما دوینا علی رغم انف من قال بان ابا حنیفة جهمی عیاذا بالله فان ابا حنیفة قائل بما قال السلف الصالحون. فالحاصل ان نزول الباری الی سماء الدنیا نزول حقیقة یحمل علی ظاهره ویفوض تفصیله وتکییفه الی الباری عز برهانه وهو مذهب الائمة الاربعة والسلف الصالحین کما نقله الحافظ فی فتح الباری[ع] وذهب الاشاعرة المتکلمون الی ما ذهبوا ثم نقول ان قول الاشعریة بان الصفات الفعلیة حوادث لا دلیل لهم علیه فانها لیست بحادثة وان قیل ان للصفات الفعلیة التی تحت الاسماء الحسنٰی للباری تعلقا بالحوادث فتکون حوادث قلت ان المقدرة والارادة وغیرهما ایضا تعلقا بالحوادث ولا تقولون بحدوثهما ثم المشهور بین المتکلمین ان الارادة مثلا قدیمة والتعلقات بالمتعلقات الحادثة حوادث وقال الحذاق منهم ان الارادة مثلا والتعلق قدیمان والمتعلق حادث کما قال الدوانی فی رسالة اثبات الواجب **ویعلم** ان العلم یتعلق بالمعدومات بدون واسطة الصور وانکره الفلاسفة الملاعنة (**ف**) قال المناطقة ان العلم هی الصورة الحاصلة وقال میر زاهد ان العلم هی الحالة الادراکیة وقال المتکلمون ان العلم مبدء الحالة الادراکیة ونظیره ان یکون بیت مظلم وفیه مشکوٰة وضعت فیها السراج ووضعت ثمه تمثالا فاذن قال المناطقة ان العلم هی التمثال وقال میر زاهد ان العلم هو ضیاء السراج المنتشر وقال ارباب الکلام ان العلم هو السراج فنحول الامر الی ذوی الالباب وینظر فیه ویصدق الصادق ویکذب الکاذب هذا ما تیسر لی الاٰن فی ذکر نبذة الکلام والکلام اطول من هذا والله اعلم وعلمه اتم. **فحاصل** الباب ان نؤمن بالمتشابهات کما وردت بظاهرها ونفوض التفصیل الی الله وورد فی النصوص ان لله یمینا ورجلا وحقوا ویدا ووجها وغیرها فنؤمن بظاهرها. **قوله** ثلث اللیل الاول فی روایة نصف اللیل وفی روایة ثلث اللیل الاخیر واختار المحدثون الثالثة واقول تحمل الاحادیث والروایات الثلثة علی اصلها بلا ترجیح ویقال بنزول الله فی الاوقات الثلثة فانه تعالٰی وتقدس لا یشغله شان ولا امر والاوقات الثلثة مبارکة لانها اوقات الفراغ عن غیر الله تعالٰی وتقدس **باب** ما جاء فی القراءة باللیل. الافضل عندنا فی النافلة باللیل الجهر بالقراءة بشرط ان لا یؤذی النائم او مصلیا اٰخر. **قوله** اسمعت من ناجیت قال الصوفیة کان ابو بکر الصدیق رض فی مرتبة الجمع وکان عمر الفاروق رض فی مرتبة الفرق فامرهما النبی صلی الله علیه وسلم بمرتبة جمع الجمع. **قوله** قام النبی صلی الله علیه وسلم بایة وهی قوله تعالٰی ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزیز الحکیم. کان النبی صلی الله علیه وسلم فی مرتبة الاستغراق وادعیت انه علیه السلام ما قرء الفاتحة ولا شیئا غیر هذه الاٰیة فی القیام والرکوع والسجود فیشکل الامر علی القائلین بفرضیة الفاتحة ازید منه علی الاحناف فان للصلاة اصلا علی مذهبنا لا علی مذهبهم فیفید الحدیث فی وجوب الفاتحة واما الذی ادعیت یدل علیه طرق الحدیث واستوفیت طرقه وفی الطحاوی ص ۲۰۵ کان بها یقوم وبها یرکع وبها یسجد فدل هذا الطریق ایضا علی دعوای (**مسئلة**) تعیین السور من جانب النفس فی الصلوٰة بدون ورود الشرع به بدعة ویجوز تکرار الاٰیة فی النافلة واعلم ان البدعة ما لا یکون اصله فی الاصول الاربعة ویزعم الناظر فیه انه من امور الدین فعلم ان رسوم النکاح لیست ببدعة وان کانت لغوا فان الناظر لا یزعمها من امور الشریعة بخلاف رسوم الماتم فان الناظر یزعمها من امور الشرع **باب** ما جاء فی فضل التطوع فی البیت الافضل

عـہ والکلام نوعان لفظی ونفسی والنفسی صفة بسیطة من شانها افادة المخاطب وقال الدوانی ان النفسی کلمات مخیلة والله اعلم وعلمه اتم عـہ وفی فتح الباری وغیره من الکتابین قال محمد بن حسن ان الله مستوا علی العرش بلا تاویل ولا نعلم تکییفه وهو محمول ومفوض الیه تعالٰی سـہ والحق عدم الدخل فیما لا یحصل لنا ولله در الشیخ الاکبر حین وصل مجلسا من مجالس الاولیا کانوا یتکلمون فی مرتبة موسٰی علیه السلام فقالوا له قل شیئا قال لا اقول ولا ادخل فیما لا احصله الخ ۱۲

[1] **قوله** ینزل الله تعالٰی النزول والهبوط والهبط والصعود والحرکات من صفات الاجسام والله تعالٰی متعال عنه والمراد نزول الرحمة وقربه تعالٰی من العباد بانزال الرحمة وافاضة الانوار واجابة الدعوات واعطاء السائل ومغفرة الذنوب وعند اهل التحقیق النزول صفة الرب تعالٰی وتقدس یتجلی بها فی هذا الوقت یؤمن بها وبکف عن التکلم وکیفیتها کما هو حکم سائر الصفات المتشابهات مما ورد فی الشرع کالسمع والبصر والید والاستواء ونحوها وهذا هو مذهب السلف وهو اسلم والتاویل طریقة المتاخرین وهو احکم وبالجملة هو وقت جعله الله تعالٰی محل ظهور الاسرار وهبوط الانوار کما یجده اهل الذوق والعرفان کذا فی اللمعات ۱۲ [2] **قوله** کل ذٰلك قد کان یفعل فیجوز کل من الامرین واختلفوا فی الافضل خارج الصلوة ورجح کلا طائفة والمختار ان ما کان اوفر فی الخشوع وابعد عن الریاء فهو افضل ۱۲

بن عقبة وابراهيم بن ابی النضر مرفوعًا واوقفهٔ بعضهم ورواه مالك عن ابی النضر ولم يرفعه والحديث المرفوع اصح ۴۳۴ حدثنا اسحٰق بن منصور نا عبد الله
بن نمير عن عُبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم قال صلوا فی بیوتکم ولا تتخذوها قبورا قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح ابواب
الوتر باب ما جاء فی فضل الوتر ۴۳۵ حدثنا قتیبة نا اللیث بن سعد عن یزید بن ابی حبیب عن عبد الله بن راشد الزوفی عن عبد الله بن ابی مُرّة الزوفی عن
خارجة بن حُذافة انه قال خرج علینا رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال ان الله امدّکم بصلوة هی خیر لکم من حُمر النعم الوتر جعله الله لکم فیما بین صلوة العشاء
الی ان یطلع الفجر وفی الباب عن ابی هُریرة وعبد الله بن عمرو وبُریدة وابی بصرة صاحب النبی صلی الله علیه وسلم قال ابو عیسی حدیث خارجة بن حُذافة حدیث
غریب لا نعرفه الا من حدیث یزید بن ابی حبیب وقد وهم بعض المحدثین فی هذا الحدیث فقال عبد الله بن راشد الزرقی وهو وهم باب ما جاء ان الوتر
لیس بحتم ۴۳۶ حدثنا ابو کریب نا ابو بکر بن عیّاش نا ابو اسحٰق عن عاصم بن ضمرة عن علی قال الوتر لیس بحتم کصلاتکم المکتوبة ولکن سنّ رسول الله صلی الله علیه وسلم
لیس بواجب ۱۲

اداء السنن والنافلة فی البیت کما فی الهدایة ایضا۔ **قوله** افضل صلوتکم فی بیوتکم الا المکتوبة وبهذا قصر ابو جعفر الطحاوی حکم احراز الثواب فی المسجد النبوی والمسجد الحرام والمسجد الاقصی علی
المکتوبة فانه لم یثبت منه علیه السلام اداء السنن فی المسجد النبوی۔ **قوله** ولا یتخذوها قبورًا فی تفسیر هذه القطعة اقوال ذکرها الحافظ فی فتح الباری قیل فی هذه الجملة النهی عن دفن الموتی فی البیوت
فلا یکون لهذه الجملة ربط بما قبلها وقیل انها تدل علی کراهة الصلوة فی المقابر وقیل مرادها اداء الصلوات فی البیوت ولا یعطلها عن ذکر الله۔ واذن یدل الحدیث علی عدم ذکر الله فی القبور ویخالفه
ما فی سنن ابن ماجة بسند قوی ان مومنا اذا وضع فی قبره یاتیه ملکان فیجلسانه فینظر الشمس کادت تغرب فیقول لهما دعانی دعانی لاصلی العصر فان الشمس کادت تغرب ویخالفه ما فی الصحیحین ان
موسی علیه السلام یصلی فی القبر ویخالفه ما فی صحیح مسلم قال النبی صلی الله علیه وسلم رأیت موسی علیه السلام یلبی واما ما قیل من التاویلات فی تلبیة فلا ارضی به ویخالفه ما فی الترمذی ص ۱۱۲ ج ۲
فی فضائل سورة الملک ان بعض اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم رأی رجلًا فی القبر یقرء سورة الملک حتی ختمها فیدل الاحادیث المرویة علی ذکر الله فی القبور وعدم تعطلها من ذکر الله تعالی
وکذلک روایات اُخر تدل علی ذکر الله فی القبور ذکرها السیوطی فی شرح الصدور فی احوال الموتی والقبور فالجواب ان الاصل فی القبور العدم وفیه مستثنیات کثیرة بحیث توهم کثرتها انها الاصل
وایضا ذکر الله فی القبور من خواص عباده تعالی لا لعامة المومنین۔ والله تعالی اعلم۔

ابواب الوتر

باب ماجاء فی فضل الوتر۔ واعلم ان بحث الوتر بحث طویل ولقد صنف محمد بن نصر المروزی کتابا مستقلا فی بحث الوتر وملاه بالروایات المرفوعة
والآثار ولخصه المقریزی وفی الوتر اختلافات کثیرة من اوجه کثیرة وما اطنب من الاحناف مثل اطناب الامام ابی جعفر الطحاوی واما المذاهب فی الوتر فالوتر عند
الاحناف ثلث رکعات بتسلیمة وقعدتین ثم الوتر والتهجد شیئان وصلوة الوتر معینة وصلوة التهجد هی الصلوة بعد النوم فان التهجد ترک الهجود ای النوم ویوافقه اللغة وحدیث مرفوع عن
حجاج بن عمرو اخرجه الحافظ فی تلخیص الحبیر وحسن اسناده ان التهجد بعد النوم واما الشافعیة فلیس الفرق عندهم بین الوتر والتهجد الا ان الوتر آکد وان الوتر ثلث رکعات بتسلیمتین فمن اتی بثلث
رکعات فقط بتسلیمتین فقد اتی بالوتر علی مختارهم وما اتی بالتهجد ثم حقیقة الوتر عندهم ان الوتر لطلب ایتار ما صلی قبل متهجدًا فیکون کانه من متعلقات التهجد فلا یمکن لهم قول الوجوب ثم
صرحوا بان الوتر ثلث رکعات بتسلیمتین ثم یجوزون خمس رکعات وسبع رکعات وتسع رکعات واحدی عشر رکعة واما ثلث عشر رکعة ففی کونها وترا اختلاف وجزم تقی الدین السبکی بانه وتر
بلا ریب واما الرکعة الواحدة ففی کتاب الام للشافعی ان الرکعة الواحدة ایضا وتر حیث اعترض علی مالک بن انس بانه لما قال ان الوتر ثلث رکعات بتسلیمتین کیف لا یقول بوحدة رکعة
الوتر وقال القاضی ابو الطیب الشافعی بان الرکعة الواحدة مکروهة وفی الروضة وهو من معتبرات کتب الشافعیة انه یسلم واحدة فی وتر رمضان وتسلیمتین فی غیره والله اعلم۔ بل یقبله الشافعیة
ام لا ثم اذا اوتر بخمس او سبع او تسع الی غیرها فالافضل عندهم الفصل ان یسلم ویقعد علی کل رکعتین ویجوز عندهم الوصل ایضا بتشهد فی الاخیرة او الاخیرتین ای لا یقعد علی رکعتین رکعتین وهذا المذکور کان
فی التهجد واما النفل المطلق باللیل فتجوز مائة رکعة بتشهد واحد ایضا عندهم فعلم ان الوتر لایتار ما سبق من صلوة اللیل ولا فرق بین التهجد والوتر عند الشافعیة وقریب من مذهب الشافعیة
مذهب الحنابلة۔ والموالک الا ان الوصل بتشهد فی الاخیرة او الاخیرتین فلم اجد تصریحه عن الموالک واذا بوب الموالک والشافعیة فیذکرون ان الوتر ثلث رکعات بتسلیمتین ثم یذکرون سائر الصور تحت الجواز واما الوتر
برکعة عند المالکیة ففی موطأ مالک ص ۴۴۔ اخرج اثر سعد بن ابی وقاص انه کان یوتر برکعة وقال مالک العمل علیه عندنا ولکن ادنی فی الوتر ثلث رکعات وتاول الموالک فی کلامه وقالوا ان الرکعة
الواحدة جائزة واما الکمال فادناه ثلث وظنی ان کلام مالک یابی عنه وفی کتب الموالک ان الرکعة الواحدة جائزة فی السفر وفی بعضها انها مکروهة فی السفر وفروع اخر لا اذکرها واما الاحناف فلا
یتادی الوتر عندهم الا بثلث رکعات بقعدتین وتسلیمة نعم لو اقتدی خلف الشافعی وسلم الشافعی علی الرکعة الثانیة کما هو مذهبهم ثم اتم الوتر صح وتر الحنفی عند ابی بکر الرازی وابن وهبان ے ولو
حنفی قام خلف مسلم بشفع ولم یتبع وتم فهو ترید ثم اعلم انه لا مناص من ان بعض الرواة یطلقون لفظ الوتر علی تمام صلوة اللیل ومنهم ابن عمر وان بعض الروایة یفصل الوتر عن صلوة اللیل ومنهم
عائشة الصدیقة رض فی اکثر روایاتها۔ **قوله** ان الله امدکم الخ تمسک الاحناف بحدیث الباب علی وجوب الوتر علی الجمهور وصاحبی ابی حنیفة قال ابو حنیفة بوجوب الوتر ووجه التمسک ان الزائد یکون
من جنس ما یزاد علیه ای زاد الواجب ای الوتر علی الخمسة وتوقیت الوقت ایضا من امارات الواجب۔ ثم قال الخصوم ان لفظ امدکم ثابت فی سنتی الفجر ایضا مع انهما سنتان ونقول ان فی سنتی

ے ولیس ابو حنیفة متفردا فی قول وجوب الوتر فان معه جماعة من السلف ایضا ومنهم الحسن البصری ۱۲ منه

ل قوله ولا تتخذوها قبورا یحتمل وجهین الاول ان یکون علی ظاهره وهو النهی عن دفن الموتی فی البیوت والثانی ان یکون بیانا وتفسیرا لما سبق ای صلوا فی بیوتکم ولا تتخذوها قبورا بان یکون
فیها کالاموات فی القبور بلا ذکر وصلوة ۱۲ تقریر ۲ قوله عن عبد الله بن راشد الزوفی بفتح الزاء وسکون الواو وبفاء ولیس له ولا لشیخه عبد الله بن ابی مرة الزوفی وشیخه خارجة ابن حذافة
عند المصنف وابی داؤد وابن ماجة الا هذا الحدیث الواحد ولیس لهم روایة فی بقیة الکتب الستة ۱۲ تقریر ۳ قوله الزوفی بفتح الزائ بعدها واو ثم فاء ۱۲ تقریب ۴ قوله امدکم بصلوة
قال الطیبی ای زادکم کما فی بعض الروایات انتهی قال علی القاری ای جعلها زیادة لکم فی اعمالکم من مد الجیش امده ای زاده والاصل فی المزید ان یکون من جنس المزید علیه انتهی ۱۲ ۵ قوله
من حمر النعم بضم الحاء وسکون المیم جمع الاحمر والنعم هنا الابل اضافة الصفة الی الموصوف وانما قال ذلک ترغیبا للعرب فیها لان النعم اعز الاموال عندهم فکانت کنایة عن انها خیر من الدنیا کلها لانها
ذخیرة الآخرة والتی هی خیر وابقی ۱۲ مرقاة ۶ قوله لیس بحتم کصلوتکم المکتوبة قال العینی لم ینف احد ان وجوب الوتر کوجوب الصلوة انتهی فح لا یخالف قول ابی حنیفة هذا الحدیث لان قوله
بوجوب الوتر لا یرید به انه کالصلوات الخمس قوله ولکن سن رسول الله صلی الله علیه وسلم ای ثبت الوتر بسنة صلی الله علیه وسلم قال القاضی ابو الطیب وابو حامد ان العلماء کافة قالت انه
سنة حتی ابو یوسف ومحمد وقال ابو حنیفة وحده واجب هکذا ذکر العینی ثم رد کلامهما واثبت قول عدة من العلماء بوجوبه ولو سلم فلا یضر ابا حنیفة خلاف احد اذا کان استدلاله بالاخبار منها ما فی السنن
الا الترمذی قال صلی الله علیه وسلم الوتر حق واجب علی کل مسلم الحدیث قال ابن الهمام ورواه ابن حبان والحاکم وقال علی شرطهما ومنها حدیث ابی سعید قال صلعم من نام عن وتر او نسیه فلیصله
اذا اصبح او ذکره وقال الحاکم صحیح علی شرط الشیخین ومنها ما رواه ابوداؤد وقال صلی الله علیه وسلم الوتر حق فمن لم یوتر فلیس منا۔ کرره وهذا الحدیث صحیح ولهذا اخرجه الحاکم فی المستدرک وصححه وتمام البحث
فی الفتح لابن الهمام وفی العمدة للعینی اخرج الطحاوی باسانید متعددة عن ابی ایوب عن النبی صلی الله علیه وسلم قال الوتر حق فمن شاء اوتر بخمس ومن شاء اوتر بواحدة ثم قال فلولا الاجماع علی خلاف
هذا لکان جائزا ان یقال من اوتر فمخیر فی وتره کما جاء فی هذا الخبر فدل الاجماع علی نسخ هذا ۱۲ مرقاة

قال ان الله وتر یحب الوتر فاوتروا یا اهل القرآن **وفی** الباب عن ابن عمرؓ ابن مسعودؓ وابن عباس **قال** ابوعیسیٰ حدیث علی حدیث حسن وروی سفیان
الثوری وغیره عن ابی اسحٰق عن عاصم بن ضمرة **عن** علی قال الوتر لیس بحتم کهیئة الصلوٰة المکتوبة ولکن سنّة سنّها رسول الله صلی الله علیه وسلم **حدثنا**
بذالک بندار نا عبدالرحمٰن بن مهدی عن سفیان وهذا اصح من حدیث ابی بکر بن عیاش **وقد** روی منصور بن المعتمر عن ابی اسحٰق نحو روایة ابی بکر بن عیاش
باب ۳۲۷ ما جاء فی کراهیة النوم قبل الوتر **حدثنا** ۴۳۶ ابوکریب نا زکریا بن ابی زائدة عن اسرائیل عن عیسیٰ بن ابی عزة عن الشعبی عن ابی ثور الازدی **عن** ابی هریرة
قال امرنی رسول الله صلی الله علیه وسلم ان اوتر قبل ان انام قال عیسیٰ بن ابی عزة وکان الشعبی یوتر اول اللیل ثم ینام **وفی** الباب عن ابی ذرؓ **قال** ابوعیسیٰ حدیث
ابی هریرة حدیث حسن غریب من هذا الوجه وابوثور الازدی اسمه حبیب بن ابی ملیکة **وقد اختار** قوم من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم
ان لا ینام الرجل حتی یوتر **وروی** ۴۳۷ عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال من خشی منکم ان لا یستیقظ من اخر اللیل فلیوتر من اوله ومن طمع منکم ان یقوم من اخر اللیل
فلیوتر من اخر اللیل فان قراءة القرآن فی اخر اللیل محضورة وهی افضل **حدثنا** بذلک هنّاد قال نا ابومعاویة عن الاعمش عن ابی سفیان **عن** جابر عن النبی صلی
الله علیه وسلم **باب** ۳۲۸ ما جاء فی الوتر من اول اللیل واٰخره **حدثنا** ۴۳۸ احمد بن منیع نا ابوبکر بن عیاش نا ابوحصین عن یحیی بن وثاب **عن** مسروق انه سال عائشة عن وتر
النبی صلی الله علیه وسلم فقالت من کل اللیل قد اوتر اوله واوسطه واٰخره فانتهی وتره حین مات فی وجه السحر **قال** ابوعیسیٰ ابوحصین اسمه عثمان بن عاصم الاسدی **و**
فی الباب عن علی وجابر وابی مسعود الانصاری وابی قتادة **قال** ابوعیسیٰ حدیث عائشة حدیث حسن صحیح وهو الذی اختاره بعض اهل العلم الوتر من اخر اللیل
باب ۳۲۹ ما جاء فی الوتر بسبع **حدثنا** ۴۳۹ هناد نا ابومعاویة عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن یحیی بن الجزار **عن** ام سلمة قالت کان النبی صلی الله علیه وسلم یوتر بثلاث عشرة

الفجر ایضا دجوبا واقول ان لفظ امدکم فی سنتی الفجر من وہم الراوی فانہ فی حق الوتر وادخلہ الراوی فی سنتی الفجر من وہمہ وکلا الحدیثین مرویان عن ابی سعید الخدری فیحتمل زیادة احتمال لوہم الراوی وروایة
ابی سعید فی سنتی الفجر رواہا الذہبی فی التذکرة فی ترجمة البحیری سنداً ومتناً وکتب فی آخرہ قال ابن خزیمة لو سافر احد لتحصیل ہذہ الروایة لما ضاع سفرہ ووثقہا الحافظ فی الدرایة ومع ہذا عندی انہ من
وہم الراوی ولا اقول ہذا من مراعاة المذہب واما الحدیث فغربہ المصنف وسکت عن تصحیحہ وتحسینہ وسئل البخاری عن حدیث الباب فقال لم یثبت سماع بعض عن بعض وہذا من مذہب
البخاری فان الاکثر یعتبرون بالمعاصرة فقط ایضاً ثم فی المعاصرة والسماع صور احدہا عدم اللقاء وعدم المعاصرة بین الراوی والمروی عنہ فالروایة منقطعة عند الکل وثانیہا تحقق المعاصرة واللقاء فالروایة
مقبولة عند الکل وثالثہا ثبوت المعاصرة لا السماع فالروایة مقبولة عند الجمہور وغیر مقبولة عند البخاری ویقول البخاری فی مثل ہذا لم یثبت سماع فلان عن فلان وزعم البعض ان ہذا التعبیر من البخاری یدل علی
نفی السماع والحال ان غرضہ یکون بیان عدم علمہ بالسماع ولا یدل علی نفیہ السماع ثم السماع عند البخاری لا یجب ان یکون فی الروایة التی تکون تحت البحث بل یکفی السماع فی غیر تلک الروایة ایضا کما
رأیت فی بعض الکتب انہ سئل البخاری ہل لفلان سماع عن فلان قال نعم فانہ صرح بالسماع فی روایة غیر ہذہ الروایة واخرج ابوداؤد حدیث الباب وسکت عن الحکم علیہ وصححہ ابن السکن وصحیح ابن السکن لا یکون
اقل من الحسن لذاتہ **واعلم** ان المتقدمین کانوا لا یفرقون بین الحسن والصحیح والحدیث عندہم صحیح او ضعیف ولیست مرتبة الحسن عندہم وقال الحافظ ابن تیمیة ان الحسن لذاتہ والصحیح واحد عند
المتقدمین حتی ان نقل الاجماع علی وحدة الحسن لذاتہ والصحیح واقول ان نقل الاجماع مشکل وقیل ان اول من اخرج مرتبة الحسن ہو الترمذی اقول قد ثبت استعمال الحسن عن البخاری وعن ابن
المدینی وفی طبقات ابن سعد ومصنف ابن ابی شیبة فی حدیث الباب ان اللہ امدکم اللیلة وقال ابن سعد ان خارجة بن حذافة من مسلمی فتح مکة فیکون الامداد بعد فتح مکة ای وجوب الوتر
بعد فتح مکة فیکون خلاف ما حققت ان وجوب الوتر قبل وجوب الخمسة وکذلک البروان واجبتان قبل وجوب الخمسة فاجیب عما حققت ان خارجة لعلہ لم یسمع ہذا الحدیث منہ علیہ السلام بل من صحابی آخر وایضا الزیادة
فی ہذہ اللیلة زیادة الوتریة وکانت صلوة اللیل شفعة قبل ہذہ اللیلة فالزیادة فی الایتار وکذلک قال الخطابی ان الزیادة زیادة الایتار ولا یتوہم ان الصلوٰة صارت بعد الزیادة غیر ما
کانت قبل فان الصلوات الرباعیة کانت ثنائیة ثم صارت اربعا ولا یقول احد بان الثانیة غیر الاولیٰ واقول ان المنسوخ فی آخر المزمل طول القراءة لا اصل الصلوٰة ومامن لفظ یدل علی ان
المنسوخ اصل الصلوٰة وقد کانت الصلوٰة فریضة اتفاقا قبل وکذلک قال البخاری ان المنسوخ بعض صلوٰة اللیل لا کلہا وانی ادعیت ان البخاری قائل بوجوب بعض صلوٰة اللیل والا قل من الوتر
کما سیظہر من البخاری فان من فی ما یکون فیہ **ما و من** لبعضیة فی جمیع البخاری ولیست بیانیة کما زعم وسیاق الکلام فی البخاری وصرح ابوبکر بن العربی المالکی فی عارضة الاحوذی شرح
الترمذی بان البخاری قائل بوجوب الوتر وقال الحافظ لو لم یخرج البخاری حدیث الوتر علی الراحلة لعلم انہ قائل بوجوب الوتر واقول انہ قائل بوجوب الوتر مع اخراجہ حدیث الوتر علی الراحلة فانہ لیس بمقلد للاحناف و
الشافعیة فانہ یمکن ان یقول بجواز اداء الواجب علی الراحلة کما ان الشافعیة یقولون بوجوب صلوٰة اللیل فی حقہ علیہ السلام واداہ ایاہا علی الدابة وسیجیٔ البحث منا علی حدیث الوتر علی الراحلة
واما ادلة وجوب الوتر فکثیرة واذکر نبذة منہا منہا انہ علیہ السلام لم یثبت منہ ترک الوتر سفرا ولا حضرا ولا من الصحابة ولا التابعین وعدم ترکہ علیہ السلام کاف للوجوب وقال مالک بن انس من
ترک الوتر احکم علیہ بالتعزیر وقال الحافظ علم الدین السخاوی ان الوتر فرض عین وقال انہ ملحق بالفرائض وصنف فیہ کتابا مستقلا ذکرہ فی منحة الخالق واقول ان القرآن دلیل علی الوجوب فان
الناسخ لم ینسخ الا تطویل القراءة ویقول الشافعیة ان المفروضة فی لیلة الاسراء خمس صلوات فکیف تقولون بوجوب الوتر اقول ان الوتر تابع لصلوٰة العشاء ووقتہما واحد والاجوبة من جانب
الاحناف کثیرة **باب** ماجاء ان الوتر لیس بحتم. تمسک الجمہور بحدیث الباب علی عدم وجوب الوتر وادلة ابی حنیفة مذکورة فی تخریج الدرایة. **قولہ** کصلوتکم المکتوبة
لا نقول ان الوتر کالمکتوبة فان منکر الخمسة کافر ومنکر الوتر لیس بکافر وکذلک فی الخمسة والوتر فرق اعتقادا. **قولہ** ولکن سن رسول اللہ الخ لا یستدل بہذا علی سنیة الوتر لان السنة
المصطلحة بین الفقہاء محدث واما السنة المستعملة فی عبارات الشریعة تکون بمعنی الطریقة المسلوکة وربما نجد لفظ السنة فی حق الفرائض ایضا ونظائرہا کثیرة لا تحصی. **قولہ** فاوتروا یا
اہل القرآن الخ قال المحشی ان المراد من اہل القرآن المومنون وہذا غلط بل المراد بہ حفاظ القرآن فان الفرق بین الحفاظ وغیرہم لا یظہر الا فی صلوٰة اللیل فان فی الوتر سوراً ماثورة والملجأ
للمحشی الی بیان مراد اہل القرآن بالمومنین ان فی الحدیث امراً واداء الوتر ولو فسر بما ہو الصحیح ای الحفاظ یلزم عدم وجوب الوتر علی غیرہم والحال ان المراد منہ صلوٰة اللیل وتدل الفاظ الاحادیث علی
ان المراد اہل القرآن وکذلک فسر الکبار من الحفاظ الائمة والمحدثین کما فسر اسحاقؒ فی روایة ان رجلاً سأل ابن مسعود عن صلوٰة اللیل فقال لیست لک بل لاہل القرآن ای لا یودی حق صلوٰة
اللیل کما ہو الا الحفاظ وفی قیام اللیل لمحمد بن نصر حدیث مرفوع ان للہ اہلین وخواص وہم اہل القرآن **باب** کراہیة النوم قبل الوتر. فی کتب فقہنا ان من یثق بالانتباہ یوخر
الوتر الی آخر اللیل ومن لا فلا وکان ابوبکر الصدیقؓ یوتر قبل النوم وکان عمرؓ یوتر بعد النوم فبلغ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اخذ ابوبکر بالحزم واخذ عمر بالقوة وبعض ہذا
مروی فی موطا مالک ص ۴۳ وروی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اوصی لابی ہریرة بالوتر قبل النوم لانہ کان یذاکر الاحادیث **قولہ** فان قراءة القرآن فی آخر اللیل محضورة ای تحضرہا
الملائکة **باب** ماجاء فی الوتر من اول اللیل وآخرہ ثبت وترہ علیہ السلام فی کل جزء من اجزاء اللیل واستقرارہ آخرہ الی آخر اللیل **باب** فی الوتر بسبع نقول ان الوتر
ثلث رکعات واربع منہا صلوٰة اللیل وتردد بعض المحدثین فی ثبوت ما صلی باللیل سبع رکعات والحق ثبوتہا کما مر منی **قولہ** بواحدة نسبة المصنف برکعة الوتر الواحدة الی النبی
صلی اللہ علیہ وسلم لیست بصحیحة ولم یثبت منہ علیہ السلام الوتر برکعة منفردة نعم ثابت عن بعض الصحابة بلا ریب **قولہ** قال اسحٰق غرض اسحٰق ان حقیقة الوتر وایتار ما قبلہ لا یتحقق الا

قلما كبر وضعف اوتر بسبع **وفي** الباب عن عائشة **قال** ابو عيسى حديث ام سلمة حديث حسن **وقد** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم الوتر بثلاث عشرة واحدى عشرة وتسع وسبع وخمس وثلاث وواحدة **قال** اسحاق ابن ابراهيم معنى ما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يوتر بثلاث عشرة **قال** انما معناه انه كان يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة مع الوتر فنسبت صلاة الليل الى الوتر **وروى** في ذلك حديثا عن عائشة **واحتج**[1] بما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اوتروا يا اهل القران قال انما عنى به قيام الليل يقول **انما** قيام الليل على اصحاب القران

باب ما جاء في الوتر بخمس

حدثنا اسحق بن منصور انا عبد الله بن نمير نا هشام بن عروة عن ابيه **عن** عائشة قالت كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم من الليل ثلاث عشرة ركعة يوتر من ذلك بخمس لا يجلس في شئ منهن الا في اخرهن فاذا اذن

بركعة واحدة لان الوتر ركعة واحدة وقول اسحق يدل على اطلاق لفظ الوتر على تمام صلوة الليل **قوله** على اصحاب الليل يدل على ان المراد من اهل القرآن الحفاظ **باب** ما جاء في الوتر بخمس رواية الباب مشكلة تقتضي بعض بسط في المقام. **قوله** لا يجلس في شئ منهن الا في اخرهن تمشى الشافعية في مثل حديث الباب على ظاهرها اي انه صلى خمسا اوسبعا اوتسعا بقعدة واحدة وعلينا جوابه واشكل من حديث الباب ما في مسلم ص ۲۵۴ عن سعيد بن ابي عروبة عن قتادة عن زرارة عن سعد بن هشام انه اتى عائشة رض فقالت انبئيني عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ وفيه فقلت انبئيني عن قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت الست تقرء يا ايها المزمل قلت بلى الخ قال قلت يا ام المومنين انبئيني عن وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كنا نعد له سواكه وطهوره فيبعثه الله ما شاء ان يبعثه من الليل فيتسوك ويتوضأ ويصلي تسع ركعات لا يجلس فيها الا في الثامنة فيذكر الله ويحمده ويدعوه الخ فظاهر الحديث يدل على انه صلى الله عليه وسلم كان لا يسلم على الركعتين ولا على الاربع ولا على الست ولا على الثمان بل على التسع فقط وما اجاب الاحناف عن الحديث الا العيني وذكر صورة الجواب ولم يذكر ماخذه وقال ان عائشة ضمت صلوة الليل بالوتر في الذكر وانما ست ركعات منها تهجد وثلث ركعات وتر والمذكور في حال القعدة حال الوتر ولم تذكر حال صلوة الليل في القعدة والجواب صحيح واشار الطحاوي الى الجواب وماخذه واقول ان ماخذ الجواب ان حديث الباب اخرجه النسائي سندا ومتنا ص ۲۷۹ كان لا يسلم في ركعتي الوتر باب كيف الوتر بثلاث فعلم ان المذكور من الحال هو حال الوتر واسناد الحديث غاية القوة فيضم هذا في رواية مسلم ورواية النسائي اخرجها محمد بن نصر في قيام الليل وتاول فيه وقال انه مختصر من المطول وليس السلام على الركعتين والاربع والست والثمان بل على التاسع فقط واقول ان تاويله ركيك غاية الركة فان الفاظ الحديث ترده والفاظ الحديث اربعة منها ما في النسائي ص ۲۷۹ والطحاوي كان لا يسلم في ركعتي الوتر ومنها ما في مستدرك الحاكم وما في البيهقي وكان لا يسلم في الركعتين الاوليين من الوتر فعلم نصا ان المذكور حال الوتر فقط ومنها ما عند الحاكم ايضا كان يوتر بثلث لا يقعد الا في آخرهن والمراد من القعدة قعدة الفراغ ومنها ما اخرج الزيلعي وذكر وروى الحاكم في مستدركه وبهذا اللفظ وكان يوتر بثلث لا يسلم الا في آخرهن ثم بعد ذكر كلام الحاكم قال انتهى كلامه ولما انا فوجدت ثلث النسخ للمستدرك وما وجدت فيها ما اخرج الزيلعي بلفظ لا يسلم وانما وجدت فيها وكان لا يقعد. وظني الغالب ان لفظ لا يسلم لابد من ان يكون في مستدرك الحاكم فان الزيلعي متثبت في النقل مثل ما ليس الحافظ متثبتا ومن عادته انه اذا نقل عبارة احد بواسطة يذكر الواسطة والا فينظر المنقول عنه بعينه ويذكر لفظ المنقول عنه بعينه وههنا غير بهذا اللفظ فلابد من كون اللفظ لا يسلم في مستدركه واما الحافظ ابن حجر فاخذ في فتح الباري ولا يقعد الا في آخرهن ونقل في الدراية على نصب الراية ولا يسلم الا في آخرهن ولفظ خامس لحديث النسائي اخرجه احمد في مسنده وكان يوتر بثلث لا يفصل بينهن وفي سنده رجل متكلم فيه وهو يزيد بن يعفر واخرجه مجد الدين بن تيمية جد تقي الدين ابن تيمية المشهور في المنتقى وقال بعد ذكر الالفاظ وضعف احمد اسناده وكنت متحيرا في هذا فان في زاد المعاد ان رجلا سال احمد عن الوتر فقال ثلث ركعات بتسليمتين فقال له ولما بتسليمة واحدة قال احمد لا باس فلو كان احمد تكلم في الحديث كيف قال لا باس ثم بدا لي ان احمد بن حنبل لم يضعف الا الاسناد الذي اخرجه وقد قلت ان فيه يزيد بن يعفر فاذن لا تفرد ولا شذوذ في حديث النسائي ولا يجري تاويل محمد بن نصر اصلا فدل الحديث دلالة صريحة ونص على نفي السلام على الركعة الثانية من الوتر فاذن نترك تبادر الاحاديث الدالة على السلام على الثانية مثل حديث فاوتر بواحدة فان تبادره للشافعية ولو لم نجد نصا واصرح ما في الباب على نفي السلام لمشينا على تبادره ولكنا وجدنا النص واصرح على نفي السلام وحديث النسائي يدل على قطع سلسلة التسع ونفي السلام وكذا نقطع سلسلة السبع المذكور في مسلم وغيره ايضا ولنا حديث آخر عن ابي بن كعب يدل على نفي السلام اخرجه النسائي في الصغرى ص ۲۸۰ ولا يسلم الا في آخرهن ويقول بعد التسليم سبحان الملك القدوس ثلثا فيكون الحديث صحيحا عند النسائي وصححه زين الدين العراقي فلنا مرفوعان صحيحان في نفي السلام واما حديث عائشة حديث الصحيحين فلا تسئل عن حسنهن وطولهن الخ فيتبادر ايضا نفي السلام على الثانية فان النسائي بوب على كيف الوتر بثلث وذكر تحته حديث عائشة لا تسئل عن حسنهن وطولهن وحديثنا وكان لا يسلم في ركعتي الوتر فاذن نحمل حديث عائشة المروي في ابي داود كان النبي صلى الله عليه وسلم يوتر باربع وثلث وست وثلث وثمان وثلث وعشر وثلث على نفي السلام على الثانية وهو المتبادر فتم الجواب عما في مسلم وعن رواية كان يوتر بسبع لا يجلس الا في آخرهن والآن التعرض الى روايات ابن عباس رض فروايته في بعضها انه عليه السلام اوتر بخمس وفي سنن ابي داود في رواية ابن عباس ولا يسلم الا في آخرهن فيكون حديثه مثل الباب اي يوتر بخمس لا يسلم الا في آخرهن فاشكل علينا الامر فاقول ان في مسلم ص ۲۶۱ عن ابن عباس تصريح ان صلوة الليل ست ركعات واوتر بثلث فلابد ان نقطع الركعتين من الخمس في رواية ابن عباس ومر الحافظ على رواية مسلم ص ۲۶۱ واشار الى تفرد حبيب بن ابي ثابت اقول والعجب من الحافظ انه لم يلتفت الى متابعاته واذكر متابعاته منها ما في الطحاوي ص ۱۰۷ ج ۱ ثم اوتر بثلث عن ابن عباس وسنده قوي غاية القوة الا ان في سنده سهو الكاتب فانه ذكر عن قيس بن سليمان والحال انه عن مخرمة بن سليمان ومتابع آخر في الطحاوي ص ۱۹۷ عن ابي اسحاق عن المنهال بن عمرو عن علي بن عبد الله بن عباس انه عليه السلام اوتر بثلث ومتابع آخر في النسائي ص ۲۸۰ عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بثلث يقرء في الاولى الخ فلا شذوذ ولا تفرد فثبت قطع الثلث من الخمس والآن التعرض الى رواية عن عائشة قالت كان يوتر بخمس لا يجلس الا في آخرهن فقال المدرسون ان ثلثا منها وتر وركعتين منها ركعتا النفل جالسا بعد الوتر اقول ان قطع الثلث في حديث عائشة رض من الخمس متعين ولكن الركعتين لا اقول انهما اللتان يوتى بهما جالسا بعد الوتر وجواب المدرسين نافذ بلا ريب فان الركعتين جالسا بعد الوتر ثابتتان في الصحيحين ايضا ولكني لا ارضى بهذا الجواب ووجه عدم الرضا هو ان مالكا ينكر الركعتين جالسا بعد الوتر مع كون ثبوتهما في الصحيحين وسئل عنهما احمد فقال لا اصليهما ولو صليتهما احد لا انكر عليه واما البخاري فاخرج حديثهما ولكنه لم يبوب عليهما وظني ان وجه عدم تبويبه هو عدم اختياره اياهما واما الشافعي وابو حنيفة فلم يرو عنهما فيهما شئ وايضا حديث عائشة حديث الباب عن عروة بن الزبير ولم اجد في رواية من روايات عروة الركعتين جالسا ولذا انكرهما مالك فانه اخرج حديث عائشة رض في موطاه بسند عروة. فعندي ان الركعتين ركعتان قبل الوتر وانما جمع الراوي بين الوتر وبين الركعتين قبل الوتر لعدم الوقفة الطويلة بينهما من وقفة النوم او غيرها من وقفة الوضوء او السواك او اخرى وحمل الركعتين على هذا المحتمل عندي اقرب من حملها على ما حمل المدرسون واما قطع الثلث من الخمس فمتيقن والتردد في محمل الركعتين[2] وثبت الركعتان قبل الوتر في الخارج كما في الطحاوي عن ابي هريرة ان لا يكون الوتر خاليا عن شئ قبل الوتر. فتم الجواب عن حديث الباب واما حديث الباب عن عروة فاعله مالك بن انس كما نقل في شرح المواهب وابو عمر في التمهيد وحديث الباب اخرجه مالك في موطاه ص ۴۳ وليست فيه هذه الزيادة وفي شرح المواهب ان هشاما روى هذه الزيادة حين خرج من الحجاز الى العراق فبلغت الزيادة مالك بن انس فقال مالك ان هشاما حين ذهب الى العراق نسمع منه انه يروي اشياء منكرة ولا يتوهم ان انكار مالك على ذكره ثلث عشرة ركعة لان مالكا رواه بنفسه فكيف ينكر على هشام وليس باعث

عه قولنا لا يدل على ان المنسوخ اصل الصلوة بل المنسوخ تطويل القراءة ۱۲

[1] قوله واحتج الخ حاصل الاحتجاج ان الايتار قد يطلق على صلوة الليل باعتبار جزء الاخير ووجهه ان الوتر بمعناه ليس مختصا باصحاب القرآن وهو ظاهر ۱۲ تقرير ويجوز ان يكون الوتر بمعناه والمراد من اهل القرآن المؤمنون كذا قيل والله تعالى اعلم ۱۲

المؤذن قام فصلی رکعتین خفیفتین **وفی** الباب عن ابی ایوب **قال** ابو عیسی وحدیث عائشة حدیث حسن صحیح **وقد** رای بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم الوتر بخمس وقالوا لا یجلس فی شیٔ منهن الا فی اخرهن **باب**[٣٢١] ما جاء فی الوتر بثلاث **حدثنا**[٤٤١] هناد نا ابوبکر بن عیاش عن ابی اسحٰق عن الحرث **عن** علی قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یوتر بثلاث یقرأ فیهن بتسع سُور من المفصل یقرأ فی کل رکعة بثلاث[١] سُور اخرهن قل هو الله احد **وفی** الباب عن عمران بن حصین وعائشة وابن عباس وابی ایوب وعبدالرحمٰن بن ابزٰی عن اُبَی بن کعب ویُروی ایضا عن عبدالرحمٰن بن ابزی عن النبی صلی الله علیه وسلم هکذا روی بعضهم فلم یذکر فیه عن اُبَی وذکر بعضهم عن عبدالرحمٰن بن ابزی عن اُبَی **قال** ابو عیسٰی وقد ذهب قوم من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم الی هذا ورأوا ان یوتر الرجل بثلاث **قال** سفیٰن[٢] ان شئت اَوْترت بخمس وان شئت اوترت بثلاث وان شئت اوترت برکعة **قال** سفیٰن والذی استحب ان یوتر بثلاث رکعات وهو قول ابن المبارک واهل الکوفة **حدثنا**[٤٤٢] سعید بن یعقوب الطالقانی نا حماد بن زید عن هشام عن محمد بن سیرین **قال** کانوا یوترون

الانکار الرکعتان جالسا فانه لم یروہما فلیس باعث الانکار الا ذکرہ ولم یجلس الا فی آخرہن ولکن ابا عمر لم یفصل النقل مثل ما فی شرح المواہب **واعلم** انہ قد سہا الحافظ فی تلخیص الحبیر ان حدیث عائشة رض کان یوتر بخمس لا یجلس الا فی آخرہن حدیث متفق علیه والحال انہ حدیث مسلم ولیس فی البخاری اصلاً ومثل سہو الحافظ سہو صاحب المشکوٰۃ وقال انہ متفق علیه وفی النسائی روایة جواز اداء الوتر ایماء ولیس ہذا مذہب احد من الاربعة وفی معانی الآثار ص ٢ ١٧ لفظ ومن غلب الی ان یومی فلیومی فدل علی ان الایماء انما ہو للمعذور واما من حیث الآثار فلنا ما فی معانی الآثار ص ٣ ١٧ عن المسور بن مخرمة قال دفنا ابوبکر لیلا فقال عمر انی لم اوتر فقام وصففنا وراءہ فصلی بنا ثلث رکعات لم یسلم الا فی آخرہن وسندہ صحیح وفیه ص ٥ ١٧ عن ابی الزناد قال اثبت عمر بن عبدالعزیز الوتر بالمدینة بقول الفقہاء ثلثا لا یسلم الا فی آخرہن وفی المستدرک ان ہذا وتر عمر اخذ عنه اہل المدینة ای عن عمر بن خطاب کما فی مصنف ابن ابی شیبة وروی عن ابن عمر ثلث رکعات بتسلیمتین فقال الحسن البصری ان اباہ عمر کان اعلم منه وفیه ص ٣ ١٧ اثر انس لنا فیه ص ٥ ١٧ عمل الفقہاء السبعة التابعین ومنہم عروۃ بن الزبیر راوی حدیث الباب حدیث خمس ولنا ما فی الترمذی ص ٢٢٣ فی مناقب انس رض حدثنا ابراہیم ابن یعقوب نا زید بن الحباب نا میمون ابو عبدالله نا ثابت قال قال لی انس بن مالک یا ثابت خذ عنی فانک لن تاخذہ عن احد اوثق منی انی اخذتہ عن رسول الله صلی الله علیه وسلم واخذہ رسول الله صلی الله علیه وسلم عن جبریل واخذہ جبریل عن الله عزوجل ولم یذکر الترمذی متنه وانی وجدت متنه فی تاریخ ابن العساکر وہو ان الوتر ثلث بسلام واحد ورجال السند ثقات الا میمون ابو عبدالله لم اعلم حالہ الا انہ ادرجه ابن حبان فی کتاب الثقات وقال السیوطی فی جمع الجوامع اسنادہ حسن وظنی ان حدیث من کنت مولاہ فعلی رض مولاہ رواہ شعبة عن میمون ابی عبدالله ولا یروی شعبة الا من الثقات وصرح الحافظ ابن عبدالہادی الحنبلی ان ابن حبان اذا ادرج احدا فی کتاب الثقات ولم یجرح فیه احد فہو ثقة فالحدیث قوی واستدل الحافظ بدلائل کثیرۃ کلہا غیر مصرحة فی اثبات مذہبہم بل مبہمة محتملة لمحامل فقال فی آخرہا سلمنا ان ہذہ الادلة غیر مثبتة لمرامنا فای جواب عن حدیث رواہ الطحاوی فی معانی الآثار ص ١٦٤ ان ابن عمر کان یفصل بین شفعه ووترہ بتسلیمة واخبر ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یفعل ذلک فہو مرفوع حکماً وقولہ ہذا یدل علی انه لم یجد مثل ہذا الدلیل امرح ونقل الحافظ[ع] بان الطحاوی یجیب بان المراد من التسلیم تسلیم التشہد اقول وان الطحاوی لم یجب بما قال الحافظ بل ذکر ان التسلیم یحتمل الامرین تسلیم التشہد وتسلیم القطع ثم حسن الحافظ سندہ مع ان فی سندہ وضین بن عطاء وتکلم فیه البعض ثم انی اجیب الحافظ اما اولاً فبان ابن عمر شبه فعله بمثل فعله علیه السلام ولا یتعین التشبیه فی السلام لعله تشبیه فی ثلث رکعات واما ثانیاً فبان الحافظ روی بنفسه فی الفتح المجلد الثانی من مصنف عبدالرزاق بسند قوی صحیح ان مذہب ابن عمر ان المصلی اذا قرء السلام علیک ایہا النبی ورحمة الله الخ فقد خرج من صلوته وکان یری ذلک نسخ الصلوۃ فلما رای ابن عمر انه علیه السلام سلم فی التشہد ای قال السلام علیک ایہا النبی ورحمة الله وبرکاته السلام علینا وعلی عباد الله الصالحین فقد خرج النبی صلی الله علیه وسلم من صلوته علی زعم ابن عمر وان لم یسلم النبی صلی الله علیه وسلم تسلیم القطع فاذن ذہب استدلال الحافظ الذی زعمه النص ما فی الباب ولم ینہض حجة علینا فاذن تطرق اجتہاد ابن عمر ثم مثل ما فی الفتح من مصنف عبدالرزاق عن سالم عن ابن عمر موجود فی مصنف ابن ابی شیبة عن نافع عن ابن عمر بسند قوی ثم لی خدشة فان مالکا اخرج فی موطاہ فی باب التشہد ان ابن عمر کان یتشہد فی القعدۃ الاولی کما تشہد واما فی القعدۃ الثانیة فکان یؤخر السلام علیک ایہا الخ عن التشہد فلم یسخ لی التوفیق بین روایة المصنفین وروایة موطا مالک عن ابن عمر ولم اجد تفصیل مذہب عمر حتی یظہر الوجه وتمسک بعض الشافعیة علی ان الوتر رکعة واحدۃ بما فی مسلم عن ابن عمر وابن عباس الوتر رکعة فی آخر اللیل اقول کیف یتمسک بما فی مسلم فان مرادہ ان الایتار انما یتحقق برکعة واحدۃ لا ان صلوۃ الوتر رکعة واحدۃ فان مذہب ابن عمر موجود فی الخارج باسانید قویة ان الوتر ثلث رکعات بتسلیمتین واما ابن عباس فروی بنفسه المرفوع ان الوتر ثلث رکعات بتسلیمة واحدۃ کما مر سابقا بقدر العزوۃ من روایة مسلم وابی داؤد فاذن تمسک الشافعیة بحدیث کان یسلم علی کل رکعتین ولو تر برکعة لا یصح حجة فانه عام وقد اثبتنا بالخاص. واما ما فی النسائی ص ٢٥٩ عن مقسم عن ام سلمة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یوتر بخمس وسبع لا یفصل بینہا بکلام وسلام ویمکن جوابه بذخیرۃ ما ذکرت من الکلام فی روایة ابن عباس وعائشة رض وایضا اعله البخاری فی التاریخ الصغیر لان مقسما لیس له سماع عن ام سلمة ولکنی رأیت فی طبقات ابن سعد ان لمقسم سماعا عن ام سلمة وعندی لروایة ام سلمة جواب آخر لا اذکرہ لطوله وفی النسائی عن ابی ایوب الانصاری ما یدل علی الوتر بواحدۃ وجوابه عندی موجود وعن ابی ایوب الانصاری فی معانی الآثار ان الوتر ثلث رکعات وسندہ قوی الا ان فیه محمد بن یزید الرحبی ولیس ترجمته فی اکثر کتب الرجال ولکنی وجدت فی معجم البلدان لیاقوت ترجمته تحت لفظ رحبة وجعله من الثقات ولقد صنف الحافظ بدرالدین العینی کتابا فی جلدین فی رجال الطحاوی وقال الشیخ اکمل الدین صاحب العنایة فی شرح مشارق الانوار فی تلخیص الصحیحین ان الواحدۃ فی روایة ابی ایوب منضمة الی ما قبلہا من الشفع والجواب ان حدیث ابی ایوب مختلف فی رفعه ووقفه کما فی النسائی ومعانی الآثار وصوب الائمة وقفه وقال الحافظ فی تلخیص الحبیر ان البخاری والذہلی والدارقطنی وابا حاتم والبیہقی اعلوہ وقالوا ان الروایة موقوفة علی ابی ایوب الانصاری وروایة ابی ایوب موجودۃ فی ابی داؤد ایضا وتمسک الحافظ علی وحدۃ رکعة الوتر حین قال ابو عمرو بن الصلاح لم یثبت الوتر رکعة واحدۃ عنه علیه السلام بروایة فی صحیح ابن حبان والحال ان روایة الصحیحین فان تلک الروایة روایة البخاری وفی الدارقطنی[فی تلخیص الحبیر ١٢] مختصرۃ من المفصلة فی البخاری واما اثر سعد بن ابی وقاص من الوتر برکعة فعاب ابن مسعود علی سعد علی وترہ برکعة کما فی معانی الآثار وفی النسائی ص ٢٥١ عن ابی موسی الاشعری رض انه کان بین مکة والمدینة فصلی العشاء رکعتین ثم قام فصلی رکعة اوتر بہا یقرء فیہا بمائة آیة من النساء ثم قال ما الوت ان اضع قدمی حیث وضع رسول الله صلی الله علیه وسلم قدمیه وان اقرأ بما الخ فی باب القرأۃ فی الوتر وروایة مشکلة وجوابہا عندی موجود بتفصیله ولا اذکرہ فانه یقتضی بسطا فی الکلام واما ما ذکرت من الذخیرۃ فلا یجدی فی جواب روایة. **باب** ما جاء فی الوتر بثلث. اسناد حدیث الباب سقیم من جانب حارث الاعور ویتبادر حدیث الباب لنا ولا یتوہم ان التسع فی حدیث الباب موصولة بدلیل ما تقدم **قوله** بتسع سور. وقع تفصیل السور التسعة فی بعض الروایات. **قوله** اخرہن قل ہو الله. ای کانت قل ہو الله احد فی الرکعة الثالثة من الوتر لا انہا کانت فی کل رکعة **قوله** قال سفیان. مذہب سفیان مدون فی الکتب وہو وفاق اباحنیفة کما نقل المصنف فالله اعلم **قوله** حسنا الخ اقول لم اجد من الصحابة قائلاً بوحدۃ رکعة الوتر الا قلیل ومنہم معاویة رض وسعد

---

[١] **قوله** بثلاث سور آخرہن قل ہو الله احد وجاء فی روایة مفسرا ویقرأ فی الاولی الہٰکم التکاثر والقدر وزلزلت وفی الثانیة العصر والنصر والکوثر وفی الثالث الکافرون وتبت والاخلاص کذا فی سنن الہدی وفی شرح الشیخ یحتمل ان کان یقرأ فی کل من الثلاث یقرأ سورتین ویختم بقل ہو الله احد ویحتمل انه لم یفعل ذلک الا فی الاخیرۃ وبما قلنا من تفصیل السور یظہر ان المراد ہو الاحتمال الاخیر ١٢ اللمعات

[٢] **قوله** قال علی القاری فی المرقاۃ واخرج الطحاوی باسانید متعددۃ عن ابی ایوب عن النبی صلعم قال الوتر حق فمن شاء اوتر بخمس ومن شاء اوتر بثلث ومن شاء اوتر بواحدۃ ثم قال ولو لا الاجماع علی خلاف ہذا لکان جائزا ان یقال من اوتر مخیر فی وترہ کما جاء فی ہذا الخبر فدل الاجماع علی نسخ ہذا انتہی ١٢

[ع] ثم قال بعد نقل الجواب انه بعید کل البعد ١٢.

بخمس و بثلاث و بركعة ويرون كل ذلك حسنا **باب** ما جاء في الوتر بركعة **حدثنا** قتيبة نا حماد بن زيد عن انس بن سيرين قال **سألت** ابن عمر فقلت اطيل في ركعتي الفجر فقال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل مثنى مثنى ويوتر بركعة وكان يصلي الركعتين والاذان في اذنه **وفي** الباب عن عائشة وجابر والفضل بن عباس وابي ايوب وابن عباس **قال** ابو عيسى حديث ابن عمر حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين **راوا** ان يفصل الرجل بين الركعتين والثالثة يوتر بركعة **وبه** يقول مالك والشافعي واحمد واسحق **باب** ما جاء ما يقرأ في الوتر **حدثنا** علي بن حجر نا شريك عن ابي اسحق عن سعيد بن جبير **عن** ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الوتر بسبح اسم ربك الاعلى وقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد في ركعة ركعة **وفي** الباب عن علي وعائشة وعبد الرحمن بن ابزى عن ابي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم **قال** ابو عيسى وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في الوتر في الركعة الثالثة بالمعوذتين وقل هو الله احد والذي اختاره اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم ان يقرأ بسبح اسم ربك الاعلى وقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد يقرأ في كل ركعة من ذلك بسورة **حدثنا** اسحق بن ابراهيم بن حبيب بن الشهيد البصري نا محمد بن سلمة الحراني عن خصيف **عن** عبد العزيز بن جريج قال سألت عائشة بأي شيء كان يوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت كان يقرأ في الاولى بسبح اسم ربك الاعلى وفي الثانية بقل يا ايها الكافرون وفي الثالثة بقل هو الله احد والمعوذتين **قال** ابو عيسى وهذا حديث حسن غريب وعبد العزيز هذا والد ابن جريج صاحب عطاء وابن جريج اسمه عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج **وقد روى** هذا الحديث يحيى بن سعيد الانصاري عن عمرة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم **باب** ما جاء في القنوت في الوتر **حدثنا** قتيبة نا ابو الاحوص عن ابي اسحق عن بريد بن ابي مريم **عن** ابي الحوراء قال قال الحسن بن علي علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمات اقولهن في الوتر اللهم اهدني فيمن هديت وعافني فيمن عافيت وتولني فيمن توليت وبارك لي فيما اعطيت وقني شر ما قضيت فانك تقضي ولا يقضى عليك وانه لا يذل من واليت تباركت ربنا وتعاليت **وفي** الباب عن علي قال ابو عيسى هذا حديث حسن لا نعرفه الا من هذا الوجه من حديث ابي الحوراء السعدي واسمه ربيعة بن شيبان ولا نعرف عن النبي صلى الله عليه وسلم في القنوت شيئا احسن من هذا **واختلف** اهل العلم في القنوت في الوتر **فرأى** عبد الله بن مسعود القنوت في الوتر في السنة كلها واختار القنوت قبل الركوع **وهو** قول بعض اهل العلم وبه يقول سفيان الثوري وابن المبارك واسحق واهل الكوفة **وقد** روي عن علي بن ابي طالب انه كان لا يقنت الا في النصف الآخر من رمضان وكان يقنت بعد الركوع **وقد** ذهب بعض اهل العلم الى هذا وبه يقول الشافعي واحمد **باب** ما جاء في الرجل ينام عن الوتر او ينسى

باب ماجاء فی الوتر برکعة لابد من قول ابن مسعود ومذہب انس وآثار اخر ذکرہا الطحاوی بن ابی وقاص رض واما الثلث بتسلیمة واحدة فہو مذہب کثیر من الصحابة منہم عمر رض و وتسلیم ان بعض الصحابة قائلون بوحدة رکعة الوتر وان بعضہم قائلون بثلث رکعات بتسلیمتین والواجب علی کل واحد من المذہب جواب المرفوعات لا الموقوفات والآثار **قوله** والاذان. فی اذنہ ای والاقامة فی اذنہ عزمہ السرعة فی اداء رکعتی الفجر (**مسئلة**) ہل تجوز رکعة واحدة مطلقاً من النافلة ام لا ففی البحران معاصراً لہ ای لصاحب البحر افتی بصحتہا مع الکراہة ورد علیہ صاحب البحر وقال ان الرکعة الواحدة باطلة عندنا وہذا ہو اصل مذہبنا وقال النووی فی شرح مسلم ص ۲۵۳ تحت قولہ صلی اللہ علیہ وسلم اوترمنہا بواحدة ہذا دلیل علی ان اقل الوتر رکعة وان الرکعة المفردة صلوة صحیحة وہو مذہبنا ومذہب الجمہور الخ ورد علیہ فی طبقات الشافعیة تحت ترجمة ابی عمرو بن الصلاح بان احداً منا لم یقل بما قال النووی واما الروایات الدالة بتبادرہا علی الوتر برکعة واحدة فقط فقد مرت سابقا مع الاجوبة **باب** ماجاء فی ما یقرأ فی الوتر. کونہ ثلث رکعات متعین واما التسلیم الواحد فہو المتبادر ولیس متعین ورد فی بعض الروایات ان یقرء فی الرکعة الاولی سبح اسم ربک الاعلی وفی الثانیة قل یا ایہا الکافرون وفی الثالثة قل ہو اللہ احد والمعوذتین واعلہ احمد بن حنبل وابن معین وہذہ الروایة اخرجہا ابوحنیفة فی مسندہ ایضاً والصور فی سور الوتر کثیرة منہا ان یقرء فی الاولی الہکم التکاثر والقدر واذا زلزلت وفی الثانیة العصر والنصر والکوثر وفی الثالثة الکافرون وتبت وسورة الاخلاص ومنہا ان یقرء فی الاولی سبح اسم ربک وفی الثانیة قل یا ایہا الکافرون وفی الثالثة سورة الاخلاص **باب** ماجاء فی القنوت فی الوتر. قال الشافعیة ان القنوت فی الوتر فی نصف شہر بعد الرکوع ونقول ان القنوت فی السنة کلہا قبل الرکوع ووافقنا مالک بن انس فانہ یقول یقنت قبل الرکوع واما احمد فرجح القنوت بعد الرکوع ولنا ما روی ابن مسعود. **قوله** اقولہن فی الوتر ہذہ الزیادة من تفرد الراوی کما قال الحافظ فی التلخیص ولکن الحدیث لیس باقل من الحسن وفی البحران الجمع بین دعاء قنوت الاحناف ودعاء قنوت الشافعیة مستحب واقول قال بعض من یدعی العمل بالحدیث ان قنوت الاحناف لیس بثابت فی الحدیث ولعل ہذا المدعی غفل عما فی تفسیر الاتقان بسند قوی ان قنوتنا کانت سورة الحفد والخلع فی مصحف ابی بن کعب ولہذا تجد فی بعض کتبنا النہی عن قراءة القنوت للجنب ومنع صیغة تشابہ جمیع

---

۱ **قوله** والذی اختارہ اکثر اہل العلم الخ وبہ قال اصحابنا الحنفیة قال ابن الہمام وذلک لان اباحنیفة روی فی مسندہ عن حماد عن ابراہیم عن الاسود عن عائشة رض قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوتر بثلث یقرأ فی الاولی سبح اسم ربک الاعلی وفی الثانیة قل یا ایہا الکفرون وفی الثالثة قل ہو اللہ احد ۱۲ ۲ **قوله** نقل عن بعض المشائخ ویروی ذلک عن محمد انہ لا یوقت دعاء فی القنوت وفی غیرہ من مواضع الدعاء کالطواف ونحوہ ای فیما لم یثبت فیہ التوقیت فی الشرع لان تعیین الدعاء یذہب برقة القلب والاکثرون علی التوقیت لانہ ربما یجری علی اللسان ما یشبہ کلام الناس اذا لم یوقت فیفسد الصلوة فعندنا الموقت فی القنوت ہو اللہم انا نستعینک الخ لان الصحابة اتفقوا علیہ ولو اکتفی بہ جاز والاولی ان یقرأ بعدہ اللہم اہدنا فیمن ہدیت الخ کذا ذکرہ الشیخ فی اللمعات لکن توقیت اللہم انا نستعینک الخ عندنا لیس علی الوجوب بل علی وجہ السنة کما اشار الیہ فی الدرر بقولہ یسن الدعاء المشہور وکذا مفاد کلام ابن الہمام حیث قال ولو قرأ غیرہ جاز ۱۲ ۳ **قوله** ربنا بالنصب ای یا ربنا قولہ وتعالیت ای ارتفع عظمتک وظہر قہرک وقدرتک علی من فی الکونین وقال ابن الملک عن مشابہة کل شیٔ ۱۲ مرقاة ۴ **قوله** ابی الحوراء بفتح مہملة وسکون واو براء ومدکنیة ربیعة ابن شیبان کذا فی المغنی ۱۲ ۵ **قوله** واختار القنوت قبل الرکوع روی ابن ماجة بسند صحیح عن ابی بن کعب ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یوتر فیقنت قبل الرکوع انتہی قال ابن الہمام قال ابن ابی شیبة حدثنا یزید بن ہارون عن ہشام الدستوائی عن حماد عن ابراہیم عن علقمة ان ابن مسعود واصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم کانوا یقنتون فی الوتر قبل الرکوع انتہی ۱۲

قوت المغتذی (اوتر بثلاث فقرأ فیہن تسع سور من المفصل فقرأ فی کل رکعة بثلث سور آخرہن قل ہو اللہ احد) زاد احمد قال اسود بن عامر شیخ احمد یقرأ فی الرکعة الاولی الہکم وانا انزلناہ واذا زلزلت وبالثانیة والعصر واذا جاء نصر اللہ وانا اعطینک الکوثر وبالثالثة قل یا ایہا الکفرون وتبت یدا وقل ہو اللہ احد (یقرأ فی الوتر سبح اسم ربک الاعلی وقل یا ایہا الکافرون وقل ہو اللہ احد فی کل رکعة) قال العراقی انفرد المصنف بہذہ الزیادة عن ابن ادی ای انہ یقرأ بکل سورة من السور الثلاث فی کل رکعة عن زید بن ابی مریم بموحدة فزاد کزبیر اسم ابی مریم مالک ابن ربیعة لہ صحبة (فانہ لا یذل من والیت) زاد البیہقی ولا یعز من عادیت (تبارکت ربنا وتعالیت) زاد ابو بکر بن ابی عاصم بالتوبة استغفرک واتوب الیک دون وصلی اللہ علی النبی

[۴۴۷] حدثنا محمود بن غیلان نا وکیع نا عبد الرحمن بن زید بن اسلم عن ابیہ عن عطاء بن یسار عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من نام عن الوتر او نسیہ فلیصل اذا ذکر و اذا استیقظ [۴۴۸] حدثنا قتیبۃ نا عبد اللہ بن زید بن اسلم عن ابیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من نام عن وترہ فلیصل اذا اصبح وھذا اصح من الحدیث الاول سمعت ابا داؤد السجزی[۱] یعنی سلیمان بن الاشعث یقول سالت احمد بن حنبل عن عبد الرحمن بن زید بن اسلم فقال اخوہ عبد اللہ لا باس بہ وسمعت محمدا یذکر عن علی بن عبد اللہ انہ ضعف عبد الرحمن بن زید بن اسلم وقال عبد اللہ بن زید بن اسلم ثقۃ وقد ذھب بعض اھل الکوفۃ الی ھذا الحدیث وقالوا یوتر الرجل اذا ذکر وان کان بعد ما طلعت الشمس وبہ یقول سفیان الثوری باب [۲۲] ما جاء فی مبادرۃ الصبح بالوتر [۴۴۹] حدثنا احمد بن منیع نا یحیی بن زکریا بن ابی زائدۃ نا عبید اللہ عن نافع عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال بادروا[۲] الصبح بالوتر قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح [۴۵۰] حدثنا الحسن بن علی الخلال نا عبد الرزاق نا معمر عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی نضرۃ عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اوتروا قبل ان تصبحوا [۴۵۱] حدثنا محمود بن غیلان نا عبد الرزاق نا ابن جریج عن سلیمان بن موسی عن نافع عن ابن عمر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا طلع الفجر فقد ذھب کل صلوۃ اللیل والوتر فاوتروا قبل طلوع الفجر قال ابو عیسی وسلیمان بن موسی قد تفرد بہ علی ھذا اللفظ وروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال لا وتر بعد صلوۃ الصبح وھو قول غیر واحد من اھل العلم وبہ یقول الشافعی واحمد واسحق لا یرون الوتر بعد صلوۃ الصبح باب [۲۳] ما جاء لا وتران فی لیلۃ [۴۵۲] حدثنا ھناد نا ملازم بن عمرو قال حدثنی عبد اللہ بن بدر عن قیس بن طلق بن علی عن ابیہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا وتران فی لیلۃ قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن غریب واختلف اھل العلم فی الذی یوتر من اول اللیل ثم یقوم من اخرہ فرای بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدھم نقض الوتر وقالوا یضیف الیھا رکعۃ ویصلی ما بدا لہ ثم یوتر فی اخر صلوتہ لانہ لا وتران فی لیلۃ وھو الذی ذھب الیہ اسحق وقال بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم اذا اوتر من اول اللیل ثم نام ثم قام من اخرہ انہ یصلی ما بدا لہ ولا ینقض وترہ ویدع وترہ علی ما کان وھو قول سفیان الثوری ومالک بن انس واحمد وابن المبارک وھذا اصح لانہ قد روی من غیر وجہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قد صلی بعد الوتر[۳] [۴۵۳] حدثنا محمد بن بشار نا حماد بن مسعدۃ عن میمون بن موسی المرائی عن الحسن عن امہ عن ام سلمۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم

القرآن فان صیغھا صیغ المتکلم مع الغیر وھو شان ادعیۃ القرآن قولہ وفی الباب عن علی روایۃ علی اخرجھا فی کتاب الدعوات ص ۱۹۶ وقال النسائی انہ مرسل اقول ان المرسل حجۃ عند الجمھور وقال ابن جریر الطبری ان رد المرسل بدعۃ حدثت بعد مائتین ولعلہ عرض علی الشافعی وکان ابن جریر شافعیا ثم صار مجتھدا بنفسہ وقالت جماعۃ ان المرسل اعلی من المتصل ومنھم الحسامی وقالت جماعۃ ان الموصول اعلی من المرسل ومنھم ابو جعفر الطحاوی نقل عبارتہ فی شرح الالفیۃ والحق الی الجماعۃ الثانیۃ وان المرسل حجۃ بعد الحجۃ وقال بعض من یدعی العمل بالحدیث ان رفع الیدین فی القنوت مثل رفعھما وقت التحریمۃ لا اصل لہ ولا اثر من التابعین ایضا واثبت رجل حنفی فاضل لرغم انف ذلک المدعی اثر ابن مسعود واثر عمر الفاروق الاعظم اخرجھما البخاری فی جزء رفع الیدین فاطعنہ علی الاحناف الا لجھلہ وکم من عائب قولا صحیحا وآفتہ من الفھم السقیم ولنا ما فی رفع الیدین فی القنوت اثر ابراھیم النخعی ایضا اخرجہ الطحاوی ولی تنبیہ فی اثر عمر الفاروق فان بعض الروایات یومی الی ان رفع الیدین کان کرفع الیدین للدعاء لا مثل رفعھما عند التحریمۃ وثبت رفع الیدین مثل رفعھما للدعاء عن ابی یوسف فی قنوت الوتر ذکرہ صاحب مراقی الفلاح عن الفرج مولی ابی یوسف وفی الطحاوی ص ۳۹۱ عن ابی یوسف رفع الیدین فی قنوت الوتر مثل رفعھما عند التحریمۃ فانہ قال فیجعل ظھر کفیہ الی وجہہ الخ والتفصیل لرفع الیدین فی الطحاوی ص ۳۹۱ ورفع الیدین عندنا سنۃ والتکبیر واجب باب ماجاء فی الرجل ینام عن الوتر او ینسی یقضی الوتر عند ابی حنیفۃ فانہ واجب حدیث الباب سقیم من جانب عبد الرحمن بن زید وسیاتی قوی ولکنہ مرسل وفیہ عبد اللہ بن زید وھو قوی وحدیث آخر موصول اخرجہ ابو داؤد فی سننہ بسند قوی واخرج الدارقطنی ایضا روایۃ ابی داؤد والفاظ الدارقطنی افید لنا من ما فی ابی داؤد وصححہ زین الدین العراقی والقضاء امارۃ الوجوب۔ باب ماجاء فی مبادرۃ الصبح بالوتر اخرج ابن خزیمۃ فی صحیحہ بسند قوی انہ علیہ السلام کان یوتر بعد الصبح قال ابن خزیمۃ ای بعد الصبح الکاذب لثبوت وترہ علیہ السلام فی الصحیحین قبل الصبح ای الصادق وفی روایۃ ان علیا رضی اللہ عنہ کان بکوفۃ فاجتمع الناس فتشھد من کان فی الرکعۃ الاولی بعد ادراک الثانیۃ ومن کان فی الثالثۃ بعد ادراک الرابعۃ وقال ان الوتر علی ثلث انواع فذکر نوعین وقال دوتر فی ھذا الوقت وھذا ھو النوع الثالث وقال الراوی وذلک حین الصبح ای الصبح الکاذب واللہ اعلم واعلم ان الصبح الکاذب لیس بقدر بتقدیر وقت معین بل قد یزید وقد ینقص کما صرح الفقھاء واحدا بعد واحد بل ربما لا یکون مبصرا خلاف ما قال اھل الھیأۃ قولہ لا وتر بعد صلوۃ الصبح ای اداءً باب ماجاء لا وتران فی لیلۃ بعض السلف ذھبوا الی نقض الوتر ولیس مذھب احد من الائمۃ الاربعۃ وھو ان یوتر قبل النوم ثم اذا استیقظ یصلی رکعۃ ویضمھا بما صلی قبل النوم لیشفعہ ثم یوتر آخر اللیل عملا بحدیث اجعلوا آخر صلوتکم باللیل وترا والقائل بنقض الوتر ھو القائل بالوتر رکعۃ او بثلث رکعات بتسلیمتین وحدیث الباب لاتباع الائمۃ الاربعۃ وفی معانی الآثار ان اصحاب ابن مسعود تعجبوا من نقض ابن عمر الوتر قولہ قد صلی بعد الوتر الخ غرضہ اثبات ان امر اجعلوا آخر صلوتکم باللیل وترا لیس للوجوب بل للاستحباب ونسب الی المالکیۃ عدم جواز شیء من الصلوۃ بعد الوتر قولہ بعد الوتر رکعتین ای جالسا کما ورد فی الاحادیث وقال النووی ان السنۃ اداؤھما قیاما فان الجلوس کان لعذر واقول لو ثبتتا فالجلوس انما ھو کان قصدا وھو سنۃ وانما ترددت فی ثبوتھما لان مالکا انکرھما وقال احمد لا اصلیھما واما البخاری فاخرج الحدیث ولم یبوب علیھما ولم یرو عن ابی حنیفۃ والشافعی شیء فیھما کما حررت سابقا وفی الکبیر شرح المنیۃ ان الرکعتین انما ھما قبل الوتر واقول انہ خلاف صراحۃ الحدیث فان فی الحدیث تصریح بعد الوتر وورد فی بعض الروایات ان یقرأ اذا زلزلت وقل یا ایھا الکافرون۔ قولہ میمون بن موسی المرائی

---

[۱] قولہ السجزی بسین مکسورۃ وسکون جیم وبزاء نسبۃ الی السجز وھو اسم سجستان وقیل نسبۃ الی سجستان بغیر قیاس ۱۲ [۲] قولہ بادروا الصبح بالوتر ای اسرعوا باداء الوتر قبل الصبح والامر للوجوب عندنا فی شرح السنۃ قیل لا وتر بعد الصبح وھو قول عطاء وبہ قال احمد ومالک وذھب آخرون الی ان یقضیہ متی کان وھو قول سفیان الثوری واظھر قولی الشافعی لما روی انہ قال من نام عن وتر فلیصل اذا اصبح ذکرہ الطیبی ومذھب ابی حنیفۃ رحمہ اللہ انہ یجب قضاء الوتر حتی لو کان المصلی صاحب الترتیب وصلی الصبح قبل الوتر ذاکرا لم یصح ۱۲ مرقاۃ [۳] قولہ قد صلی بعد الوتر ھذا مخالف لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم اجعلوا آخر صلوتکم باللیل وترا وغیرہ من الاحادیث الفعلیۃ وفی شرح الطیبی قال احمد لا افعلھا ولا امنع فعلھا وانکرہ مالک قال النووی ھاتان الرکعتان فعلھما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جالسا لبیان جواز الصلوۃ بعد الوتر وبیان جواز النفل جالسا ولم یواظب علی ذلک واما رد القاضی عیاض روایۃ الرکعتین فلیس بصواب لان الاحادیث اذا صحت وامکن الجمع بینھما تعین ثم قال ولا یغتر بمن یعتقد سنیۃ ھاتین الرکعتین ویدعو الیہ بجھالۃ وعدم انسہ بالاحادیث الصحیحۃ قال ابن حجر نعم یستثنی من ذلک المسافر فقد ذکر ابن حبان فی صحیحہ الامر بالرکعتین بعد الوتر لمسافر خاف ان لا یستیقظ للتہجد ثم روی عن ثوبان کنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر فقال ان ھذا السفر جھد وثقل فاذا اوتر احدکم فلیرکع رکعتین فان استیقظ والا کانتا لہ ۱۲ مرقاۃ

قوت المغتذی (عن میمون بن موسی المرائی) بفتح میم فراء فھمز فیاء نسب او فراء فھمز فیاء نسب لامرء القیس بن تمیم ولیس لہ عند المصنف وہ الاھذا (ابو جعفر السختیانی) بکسر سین فسکون نقط خاء فکسر تاء فتحتیۃ فالف فنون فنسب

كان يُصلى[۱] بعد الوتر ركعتين **وقد** روى نحو هذا عن اُمامة وعائشة وغير واحد عن النبى صلى الله عليه وسلم **باب**[۳۳۸] ما جاء فى الوتر على الراحلة **حدثنا**[۴۵۴] قُتَيْبَة نا مالك بن انس عن ابى بكر بن عمر بن عبد الرحمن **عن** سعيد بن يسار قال كنت مع ابن عُمر فى سفر فتخلفتُ عنه فقال اين كنتَ فقلت اوترتُ فقال اليس لك فى رسول الله اُسوة حسنة رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر[۲] على راحلته (لاجل الوتر بالنزول عن المركب ۱۲) **وفى** الباب عن ابن عباس **قال** ابو عيسٰى حديث ابن عُمر حديث حسن صحيح **وقد ذهب** بعض اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وغيرهم الى هذا وراوا ان يوتر الرجل على راحلته وبه يقول الشافعى واحمد واسحٰق **وقال** بعض اهل العلم لا يوتر الرجل على الراحلة فاذا اراد ان يوتر نزل فاوتر على الارض وهو قول بعض اهل الكوفة **باب**[۳۳۹] ما جاء فى صلوٰة الضحٰى **حدثنا**[۴۵۵] ابو كُرَيب محمد بن العلاء نا يونس بن بُكَير عن محمد بن اسحٰق حدثنى موسى بن فلان بن انس عن عمه ثُمامة بن انس بن مالك **عن** انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى الضحى ثنتى عشرة ركعة بنى الله له قصرا فى الجنة من ذهب **وفى** الباب عن ام هانى وابى هُرَيرة ونعيم بن هَمَّار (بهاء مفتوحة وشدة ميم وراء وبقال بها ۱۲) وابى ذر وعائشة وابى اِمامة وعتبة بن عبد السُّلَمى وابن ابى اوفى وابى سعيد وزيد بن ارقم وابن عباس **قال** ابو عيسٰى حديث انس حديث غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه **حدثنا**[۴۵۶] ابو موسٰى محمد بن المثنى نا محمد بن جعفر نا شعبة عن عمرو بن مُرّة **عن** عبد الرحمٰن بن ابى ليلى قال ما اخبرنى[۳] احد انه راى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى الضحى الا ام هانئ فانها حدثت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل بيتها يوم فتح مكة فاغتسل فسبّح ثمان ركعات ما رايته صلى صلوة قط اخفّ منها غير انه كان يتم الركوع والسجود **قال** ابو عيسٰى هذا حديث حسن صحيح وكانّ احمد راى اصح شئ فى هذا الباب حديث ام هانئ **واختلفوا** فى نُعَيم فقال بعضهم نُعَيم بن خَمّار (بخاء معجمة وشدة ميم ۱۲) وقال بعضهم ابن هَمّار ويقال ابن هَبّار (بالموحدة ۱۲) ويقال ابن هَمّام **والصحيح** ابن هَمّار وابو نُعَيم وَهِمَ فيه فقال ابن خَمّار واخطأ فيه ثم ترك فقال نعيم عن النبى صلى الله عليه وسلم اخبرنى بذلك عبد بن حُمَيد عن ابى نُعَيم **حدثنا**[۴۵۷] ابو جعفر السِّمنانى (بكسر السين ۱۲) نا محمد بن الحُسَين نا ابو مُسْهِر نا اسمٰعيل بن عَيَّاش عن بَحِير بن سعد عن خالد بن معدان عن جُبَير بن نُفَير **عن** ابى الدرداء وابى ذر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الله تبارك وتعالٰى انه قال ابن اٰدم اركع لى اربع ركعات من (بفتح الكسر ۱۲) اول النهار اكفك[۴] اٰخره **قال** ابو عيسٰى هذا حديث غريب وروى وكيع والنضر بن شميل

هذا منسوب الى امرء القيس **باب** ما جاء فى الوتر على الراحلة. يجوز الوتر على الراحلة عند الجمهور لا عند ابى حنيفة والسلف ايضا مختلفون وجماعة قليلة قائلة بالوجوب منهم الحسن البصرى والجواب من جانب ابى حنيفة ان ابن عمر من الذين يطلقون لفظ الوتر على تمام صلوة الليل فلعل ابن عمر مراده ان صلوة الليل كانت على الراحلة واما الوتر بخصوصه فعلى الارض ففى الطحاوى ص ۲۴۹ صحح العينى فى العمدة بسند صحيح عن ابن عمر رض ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يصلى على الراحلة ويوتر على الارض وكذلك اخرجه احمد فى مسنده ومر عليه الحافظ ولم يتكلم بشئ ثم قال الطحاوى لعل الوتر على الراحلة كان حين عدم تأكده ولا يصح هذا الجواب على مشربى ولم اجد ما يدل على سنية الوتر فى وقت ما والجواب عندى ان الوتر كان على الارض لما روينا واما حديث الباب فعلى ما هو منشؤ ابن عمر من اطلاق لفظ الوتر على جميع صلوة الليل وانى وجدت فى جميع الروايات عن ابن عمر اطلاق لفظ الوتر على جميع صلوة الليل الا ما فى معانى الآثار ص ۱۶۵ عن ابى داؤد عن ابن مريم عن ابن عمر وابن عباس وفى قيام الليل لمحمد بن نصر قال ابن عمر لو اتبعنى الناس لصلوا الوتر بسلامين **واعلم** ان فى مصنف ابن ابى شيبة ان اباه عمر رض كان يوتر على الارض واعلم ان ما ذكر من نبذة من الكلام تفيد فى جميع روايات الوتر الا ما فى النسائى ص ۲۵۱ عن ابى موسٰى وما فى المستدرك للحاكم انه عليه السلام كان يوتر بركعة وكان يتكلم بين الركعة والركعتين ولقد تفكرت فيه قريبا من اربعة عشر سنة ثم استخرجت جوابه شافيا وذلك الحديث قوى السند الا ان الحاكم (تدل على تكلمه الوتر) اخذ سنده عن هشام بن سوار وبين الحاكم وبين هشام ثلثة وسائط وقد وجدت قطعة السند بين الحاكم وهشام فالحديث قوى ولم يتوجه اليه احد من الشافعية احتجاجا على التسليم على الركعتين من الوتر ولم يتوجه احد من الاحناف الى جوابه وجوابه عندى محفوظ بالتحقيق والتفصيل ولكنى لا اذكره فانه يقتضى تطريق كثير من الاحاديث وكذلك جواب رواية النسائى عن ابى موسٰى الدالة على ركعة واحدة للوتر موجود ولا اذكر مخافة التطويل فالحاصل انى لم اجد ما يدل بنصه على اثبات التسليم على الركعتين الاولين من الوتر ولا ما ينص على وحدة ركعة الوتر وادعى الخصم ان اكثر عادته عليه الصلوة والسلام بل استمراره على الوتر بركعة واحدة كما نقل فى آثار السنن ص ۹، ج ۲ عن الرافعى شرح الوجيز وفيه قال محمد بن نصر المروزى لم نجد عن النبى صلى الله عليه وسلم خبرا ثابتا صريحا انه اوتر بثلث موصولة الخ فالله اعلم كيف يصح قولهما هذا. والله اعلم وعلمه اتم **باب** ما جاء فى صلوة الضحٰى قال الفقهاء والمحدثون ان صلوة الضحٰى وصلوة الاشراق واحدة ان صلى بمجرد ذهاب الوقت المكروه بعد الطلوع فصلوة اشراق ولو تاخر عنه بزمان فصلوة الضحٰى والعدد من اثنتين الى ثنتى عشر ركعة والافضل الاربع واما السيوطى وعلى المتقى فالى ان صلوة الضحٰى غير صلوة الاشراق ويفيد هما ما روى على ان النبى صلى الله عليه وسلم صلى الاشراق حين كانت الشمس من ههنا مقدار ما يكون ههنا وقت العصر وصلى الضحٰى حين كانت الشمس من ههنا مقدار ما يكون ههنا فى آخر وقت الظهر واسناده تبلغ مرتبة الحسن وقال ابن تيمية انه عليه السلام ما صلى الضحٰى الا عند قفوله من السفر او عند فوت صلوة الليل من عذر. واما الاحاديث القولية فصحيحة واما الاحاديث الفعلية ففعله عليه السلام نادر **قوله** ام هانى بنت عم النبى صلى الله عليه وسلم اخت على رضى الله عنه لا عمته عليه السلام كما زعم بعض الجهلة. **قوله** فسبح ثمان ركعات قال الحافظ ان فى ابن خزيمة تصريح السلام على كل ركعتين اقول ان فى سنن ابى داؤد ايضا تصريح السلام على كل ركعتين ولقد ابعد الحافظ الجنة بعيدا عين رواه من ابن خزيمة مع كون الحديث فى سنن ابى داؤد ثم قيل ان هذا الحديث لا يفيد فى اثبات الضحٰى فان هذه الصلوة صلوة الشكر على فتح مكة الا انه اتفق وقت الضحٰى **قوله** اربع ركعات الخ المشهور ان هذه صلوة الضحٰى وقيل ان الاربع اربع ركعات لصلوة الفجر وسنته. **قوله** اكفك آخره. اى اكفك النوافل المبهمة التى لا نعلم تفصيلها لا الصلوة المكتوبة **قوله**

---

[۱] **قوله** وفى رواية يقرأ فيهما اذا زلزلت وقل يا ايها الكافرون ورواه احمد كذا فى المشكوٰة ۱۲ [۲] **قوله** يوتر على راحلة وروى الطحاوى باسناد صحيح عن ابن عمر انه كان يصلى على راحلة ويوتر بالارض ويزعم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك كان يفعل وهو خلاف حديث الباب فلا يتم الاستدلال باحد من هذين الحديثين اما وجه النظر والقياس فيقتضى عدم جوازه على الراحلة وبيان ذلك ان الاصل المتفق عدم جواز الوتر على الارض قاعدا مع القدرة على القيام فالنظر على ذلك ان لا يصليه فى السفر على راحلة وهو يطيق النزول ويجوز ان ايتاره صلى الله عليه وسلم على الراحلة يكون قبل ان يغلظ امر الوتر ثم احكم من بعد كذا فى العينى ۱۲ [۳] **قوله** ما اخبرنى احد الى قوله الا ام هانى اى بنت ابى طالب واسمها فاختة قال ابن بطال لا حجة فى قول ابن ابى ليلى هذا ويرد عليه ما روى انه صلى الله عليه وسلم صلى الضحى وامر بصلوتها من طرق جملة هذا ما ذكره العينى فى عمدة القارى شرح البخارى واورد خمسة وعشرين طريقا فى ثبوته ۱۲ [۴] **قوله** اكفك آخره اى افرغ بالك لعبادتى اول النهار افرغ بالك فى آخره بقضاء حوائجك ۱۲ مجمع البحار

قوت المغتذى (اكفك آخره) بحذف يائه جواب امر قال العراقى اى من آفات اوذنوب قلت اومعاد هو الاولى (عن نهاس) بنون فهاء فسين كشداد (ابن قهم) بقاف فهاء فميم كعبد (من حافظ على شفعة الضحى) قال العراقى المشهور بالرواية بضم نقط شينه وبالهروى والنهاية بضم وبفتح اخذ من الشفع زوجا واراد ركعتيه ولم اره مؤنثا غير هذا واحسبه اراد الفعلة الواحدة او الصلوة (عن عبد الله ابن السائب) هو والده صحابيان وليس له عند المصنف الا هذا (كان يصلى اربعا بعد ان تزول الشمس) قال العراقى هى اربع غير سنة الظهر قبلها وتسمى هذه سنة الزوال (عن قائد ابن عبد الرحمن) بقاف كقائم وليس له عند المصنف الا هذا

وغیر واحد من الائمة هذا الحدیث عن نهاس بن قهم ولا نعرفه الا من حدیثه حدثنا[٤٥٨] محمد بن عبد الاعلی البصری نا یزید بن زریع عن نهاس بن قهم عن شداد ابی عمار عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من حافظ علی شفعة الضحی غفر له ذنوبه وان کانت مثل زبد البحر حدثنا[٤٥٩] زیاد بن ایوب البغدادی نا محمد بن ربیعة عن فضیل بن مرزوق عن عطیة العوفی عن ابی سعید الخدری قال کان النبی صلی الله علیه وسلم یصلی الضحی حتی نقول لا یدعها ویدعها حتی نقول لا یصلی قال ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب باب[٣٤٠] ما جاء فی الصلوة عند الزوال حدثنا[٤٦٠] ابو موسی محمد بن المثنی نا ابو داؤد الطیالسی نا محمد بن مسلم بن ابی الوضاح هو ابو سعید المؤدب عن عبد الکریم الجزری عن مجاهد عن عبد الله بن السائب ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یصلی اربعا بعد ان تزول الشمس قبل الظهر فقال انها ساعة تفتح فیها ابواب السماء واحب ان یصعد لی فیها عمل صالح وفی الباب عن علی وابی ایوب قال ابو عیسی حدیث عبد الله بن السائب حدیث حسن غریب وروی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یصلی اربع رکعات بعد الزوال لا یسلم الا فی اخرهن باب[٣٤١] ما جاء فی صلوة الحاجة حدثنا[٤٦١] علی بن عیسی بن یزید البغدادی نا عبد الله بن بکر السهمی ح ونا عبد الله بن منیر عن عبد الله بن بکر عن فائد بن عبد الرحمن عن عبد الله بن ابی اوفی قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من کانت له الی الله حاجة او الی احد من بنی ادم فلیتوضأ ولیحسن الوضوء ثم لیصل رکعتین ثم لیثن علی الله ولیصل علی النبی صلی الله علیه وسلم ثم لیقل لا اله الا الله الحلیم الکریم سبحان الله رب العرش العظیم الحمد لله رب العلمین اسألك موجبات[1] رحمتك وعزائم مغفرتك والغنیمة من کل بر والسلامة من کل اثم لا تدع لی ذنبا الا غفرته ولا هما الا فرجته ولا حاجة هی لك رضا الا قضیتها یا ارحم الراحمین قال ابو عیسی هذا حدیث غریب وفی اسناده مقال فائد بن عبد الرحمن یضعف فی الحدیث وفائد هو ابو الورقاء باب[٣٤٢] ما جاء فی صلوة الاستخارة حدثنا[٤٦٢] قتیبة نا عبد الرحمن بن ابی الموالی عن محمد بن المنکدر عن جابر بن عبد الله قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یعلمنا الاستخارة فی الامور کلها کما یعلمنا السورة من القران یقول اذا هم احدکم بالامر فلیرکع رکعتین من غیر الفریضة ثم لیقل اللهم انی استخیرك بعلمك واستقدرك بقدرتك واسألك من فضلك العظیم فانك تقدر ولا اقدر وتعلم ولا اعلم وانت علام الغیوب اللهم ان کنت تعلم ان هذا الامر خیر لی فی دینی ومعیشتی وعاقبة امری او قال[2] فی عاجل امری واجله فیسره لی ثم بارك لی فیه وان کنت تعلم ان هذا الامر شر لی فی دینی ومعیشتی وعاقبة امری او قال فی عاجل امری واجله فاصرفه عنی واصرفنی عنه واقدر[3] لی الخیر حیث کان ثم ارضنی[4] به قال ویسمی[5] حاجته وفی الباب عن عبد الله بن مسعود وابی ایوب قال ابو عیسی حدیث جابر حدیث حسن صحیح غریب لا نعرفه الا من حدیث عبد الرحمن بن ابی الموالی وهو شیخ مدینی ثقة روی عنه سفین حدیثا وقد روی عن عبد الرحمن غیر واحد من الائمة باب[٣٤٣] ما جاء فی صلوة التسبیح حدثنا[٤٦٣] ابو کریب محمد بن العلاء نا زید بن حباب العکلی نا موسی بن عبیدة قال حدثنی سعید بن ابی سعید مولی ابی بکر ابن محمد بن عمرو بن حزم عن ابی رافع قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم للعباس یا عم الا اصلك الا احبوك الا انفعك قال بلی یا رسول الله قال یا عم صل اربع رکعات تقرأ فی کل رکعة بفاتحة الکتاب وسورة فاذا انقضت القراءة فقل الله اکبر والحمد لله وسبحان الله خمس عشرة مرة قبل ان ترکع ثم ارکع فقلها عشرا ثم ارفع راسك فقلها عشرا ثم اسجد فقلها عشرا ثم ارفع راسك فقلها عشرا ثم اسجد فقلها عشرا ثم ارفع راسك فقلها عشرا قبل ان تقوم فذلك خمس وسبعون فی کل رکعة وهی ثلث مائة فی اربع رکعات ولو کانت ذنوبك مثل رمل[6] عالج غفرها الله لك قال یا رسول الله ومن یستطیع ان یقولها فی یوم قال ان لم تستطع ان تقولها فی یوم فقلها فی جمعة فان لم تستطع ان تقولها فی جمعة فقلها فی شهر فلم یزل یقول له حتی قال فقلها فی سنة قال ابو عیسی هذا حدیث غریب من حدیث ابی رافع حدثنا[٤٦٤] احمد بن محمد بن موسی نا عبد الله بن المبارك نا عکرمة بن عمار قال حدثنی اسحق بن عبد الله بن ابی طلحة عن انس بن مالك

---

[1] قوله موجبات رحمتک ای افعالا تتسبب لرحمتک وعزائم مغفرتک ای اسالک اعمالا واخصالا یتعزم ویتاکد بها مغفرتک ۱۲ مجمع البحار [2] قوله اوقال فی عاجل امری وآجله الظاهر انه بدل من قوله فی دینی الخ وقال الجزری او فی موضعین للتخییر ای انت مخیر ان شئت قلت عاجل امری وآجله او قلت معاشی وعاقبة امری قال الطیبی الظاهر انه شک فی ان النبی صلی الله علیه وسلم قال عاقبة امری او قال عاجل امری وآجله والیه ذهب القوم حیث قالوا هی علی اربعة اقسام خیر فی دینه دون دنیاه وهو مقصود الابدال وخیر فی دنیاه فقط وهو حظ حقیر وخیر فی العاجل دون الآجل وبالعکس وهو اولی والجمع افضل ویحتمل ان یکون الشک فی انه صلی الله علیه وسلم قال فی دینی ومعاشی وعاقبة امری او قال بدل الالفاظ الثلثة فی عاجل امری وآجله وکلمة فی المعاذة فی قوله فی عاجل امری ربما یؤکد هذا وعاجل الامر یشمل الدینی والدنیوی والآجل یشملهما والعاقبة ۱۲ مرقاة [3] قوله واقدر لی بضم الدال وکسرها ای اقض به وهیئه لی من القدر لا من القدرة ۱۲ [4] قوله ثم ارضنی من الارضاء ای اجعلنی راضیا بذلک الخیر الذی طلبت منک وقدرته لی بان یحصل الیقین والانشراح من غیر شک وذغدغة وهذا هو الاصل المعتبر فی الباب ۱۲ [5] قوله ویسمی حاجته ظاهره ان یذکره باللسان بعد قوله هذا الامر او یذکرها بمکانه ولعله یکفی ان یتصور الحاجة فی هذا الوقت والله اعلم هذا کله فی اللمعات شرح المشکوة ۱۲ [6] قوله رمل عالج وهو ما تراکم عن الرمل ودخل بعضه فی بعض ۱۲

قوت المغتذی (اسئلک موجبات رحمتک) ای مقتضیاتها بوعدک فانه لا یجوز به خلف والا فالحق سبحانه لا یجب علیه شئ (وعزائم مغفرتک) ای موجباتها جمع عزیمة (والسلامة من کل اثم) قال العراقی فیه جواز سوال العصمة من کل الذنوب وقد انکر بعضهم ذلک لان العصمة انما هی للانبیاء والملائکة قال فجوابه انها بحق الانبیاء والملائکة واجبة وبحق غیرهم جائزة وسوال الجائز جائز الا ان الادب سوال الحفظ فی حقنا لا العصمة وقد یکون هذا هو المراد ههنا (یعلمنا الاستخارة الخ) قال نووی اذا استخار مضی لما شرح الله له صدره وعز الدین یفعل بعدها ما اراد فما خرج له هو الخیر قلت وان ظهر فی صورة شر فلا یبال به فانه استحمد عاقبته (عن انس ابن مالک ان ام سلیم غدت علی النبی صلی الله علیه وسلم فقالت علمنی کلمات اقولهن فی صلاتی فقال کبری الله عشرا وسبحی عشرا واحمدی عشرا ثم سلی ما شئت یقول نعم نعم) قلت ای فاسألی الله ما شئت یجیبک بنعم اه قال العراقی ایراد هذا الحدیث بباب صلوة التسبیح به نظر لان المعروف انه ورد فی التسبیح عقب الصلوة لا فی صلوة التسبیح وذلک مبین فی عدة طرق منها بمسند ابی یعلی والدعاء للطبرانی فقال یا ام سلیم اذا صلیت المکتوبة فقولی سبحان الله عشرا الخ) نا ابو کریب محمد ابن العلاء نا زید بن الحباب العکلی نا موسی بن عبیدة نا سعید بن ابی سعید مولی ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابی رافع قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم للعباس الخ) بالغ ابن الجوزی فاورده بالموضوعات واعله بموسی بن عبیدة الزبدی ولیس کما قال فانه وان ضعف لم ینته لدرجة الوضع وموسی ضعفوه ووثقه سعد ولیس بحجة وقال یعقوب ابن ابی شیبة صدوق ضعیف الحدیث جدا وشیخه سعید لیس له عند المصنف الا هذا وقد ذکره ابن حبان بالثقات وقال الذہبی بالمیزان ما روی عنه الا موسی بن عبیدة ۱۲

ان ام سُلَیمٍ غَدَتْ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالت علّمنی کلماتٍ اقولھن فی صلوتی فقال کبّری اللہ عشرا وسبّحی اللہ عشرا واحمدیہ عشرا ثم سَلی ما شئت یقول نعم
نعم نعم **وفی** الباب عن ابن عباس وعبد اللہ بن عمرو والفضل بن عباس وابی رافع **قال** ابو عیسٰی حدیث انس حدیث حسن غریب **وقد** روی عن النبی صلی اللہ علیہ
وسلم غیر حدیث فی صلوۃ التسبیح ولا یصح منہ کبیر شئ **وقد** روی ابن المبارک وغیر واحد من اھل العلم صلوۃ التسبیح وذکروا الفضل فیہ ۴۶۵ **حدثنا** احمد بن
عبدۃ الضبی نا ابو وھب قال **سألت** عبد اللہ بن المبارک عن الصلوۃ التی یسبح فیہا قال یکبّر ثم یقول سبحانک اللھم وبحمدک وتبارک اسمک وتعالٰی جدک و
لا الٰہ غیرک ثم یقول خمس عشرۃ مرۃ سبحان اللہ والحمد للہ ولا الٰہ الا اللہ واللہ اکبر ثم یتعوذ ویقرأ بسم اللہ الرحمٰن الرحیم وفاتحۃ الکتاب وسورۃ ثم یقول
عشر مرات سبحان اللہ والحمد للہ ولا الٰہ الا اللہ واللہ اکبر ثم یرکع فیقولھا عشرا ثم یرفع راسہ فیقولھا عشرا ثم یسجد فیقولھا عشرا ثم یرفع راسہ ویقولھا عشرا
ثم یسجد الثانیۃ فیقولھا عشرا یصلی اربع رکعات علی ھذا فذلک خمس وسبعون تسبیحۃ فی کل رکعۃ یبدأ فی کل رکعۃ بخمس عشرۃ تسبیحۃ ثم یقرأ ثم یسبح عشرا فان
صلی لیلا فاحبّ الیّ ان یسلم فی کل رکعتین وان صلی نھارا فان شاء سلّم وان شاء لم یسلم قال ابو وھب اخبرنی عبد العزیز وھو ابن ابی رِزْمۃ عن عبد اللہ انہ قال یبدأ
فی الرکوع بسبحان ربی العظیم وفی السجود بسبحان ربی الاعلٰی ثلثا ثم یسبح التسبیحات **قال** احمد بن عبدۃ نا وھب بن زَمْعَۃ قال اخبرنی عبد العزیز وھو ابن ابی
رزمۃ قال قلت لعبد اللہ بن المبارک ان سھا فیہا یُسبح فی سجدتی السھو عشرا عشرا قال لا انما ھی ثلثمائۃ تسبیحۃ **باب** ۳۴ ما جاء فی صفۃ الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
۴۶۶ **حدثنا** محمود بن غیلان قال حدثنی ابو اُسامۃ عن مسعر والاجلح ومالک بن مغول عن الحکم بن عُتیبۃ عن عبد الرحمٰن بن ابی لیلٰی **عن** کعب بن عُجرۃ قال قلنا
یارسول اللہ ھذا السلام علیک قد علمنا فکیف الصلوۃ علیک قال قولوا اللھم صل علی محمد وعلی اٰل محمد کما صلیت علی ابراھیم انک حمید مجید وبارک علی محمد وعلی اٰل

عن عطیۃ العوفی عن ابی سعید الخ التعجب من تحسین المصنف حدیث الباب والحال ان فی کل ما روی عطیۃ عن ابی سعید علۃ شدیدۃ ینحط بہا الحدیث کل الانحطاط والعلۃ مذکورۃ فی
اواخر اللاٰلی المصنوعۃ **باب** ما جاء فی الصلوۃ عند الزوال . ہذہ الاربع عندنا سنن الظہر القبلیۃ وقال الشافعیۃ انہا صلوۃ الزوال وروایۃ الباب اخرجہا المصنف فی الشمائل ص
۲۱ وفی سندہ کلام من جانب عبیدۃ فانہ ضعیف عند المحدثین وہو صاحب المناقب الکثیرۃ منہا ان قبرہ یفوح حین دفن الی الاٰن عندنا روایات اُخر تدل علی عدم التسلیم علی اربع فی النہار واما
روایۃ الشمائل فاخرجہا ابن خزیمۃ فی صحیحہ فلا اعلم وجہ اخراجہ مع ضعف الراوی **باب** ما جاء فی صلوۃ الحاجۃ . صلوۃ الحاجۃ رکعتان بلا تعیین السور والحدیث قوی والدعاء المذکور
فی الحدیث یاتی بہ بعد الصلوۃ فان الحاجۃ عامۃ من کونہا متعلقۃ باللہ او بالناس والدعاء الذی یتعلق بالناس مفسد للصلوۃ عندنا ووقع فی بعض الروایات انہ یذکر الحاجۃ فی الدعاء باللسان **باب**
ما جاء فی صلوۃ الاستخارۃ . اذا کان الانسان مترددا فی امر مباح او واجب غیر موقت فیستخیر والاستخارۃ فی امر واجب وحرام او لما البشارۃ بالرویا فلا وعدلنا فی الاحادیث فی بعض الروایات ان الصحابۃ کانوا یتعلمون مثل القراٰن
الادعاء الاستخارۃ واما حدیث الباب فقوی **قولہ** اذا ھم احدکم اقول ان لفظ الہم یستعمل فی امور الشر کما قال ارباب اللغۃ ولا اعلم وجہ استعمال الہم ہہنا فی امر الخیر وقد قال اہم
بامر الخیر لو استطیع **قولہ** او قال فی عاجل امری . اختلف العلماء فی شرح ہذہ القطعۃ وبیان اللفظ المبدل منہ والبدل والالفاظ خمسۃ والمختار ان الاخیر من بدل الثلثۃ الاول وقال
العلماء یجمع بین الخمسۃ ویاتی بہا **باب** ما جاء فی صلوۃ التسبیح واعلم ان کل نوع من انواع الصلوۃ التی لا اصل لہا من الشریعۃ الغراء من احدث تلک الانواع فقد ابتدع والحدیث
فی صلوۃ التسبیح مختلف فیہ قیل ضعیف وقیل انہ حسن وہو المختار عند جمہور المحدثین وادرجہ ابن الجوزی فی کتاب الموضوعات وقال الحافظ ابن حجر فی امالیہ علی کتاب الاذکار للنووی انہ قد اساء ابن الجوزی
حیث ادرجہ فی کتاب الموضوعات وکلام الحافظ مضطرب فی الحکم علی حدیث التسبیح فانہ قال فی التلخیص ان کل الاسانید ضعیفۃ ثم لصلوۃ التسبیح صفتان احدہما ہو مروی فی الکتب بالاسناد مرفوعا و
الثانیۃ ما اختارہا ابن المبارک وفی الاولی جلسۃ الاستراحۃ بخلاف الثانیۃ ومختار صاحب القنیۃ الثانیۃ تحرزا عن جلسۃ الاستراحۃ اقول ان شان ہذہ الصلوۃ غیر شان سائر الصلوات فالمختارۃ الاولی **قولہ**
وسبحان اللہ الخ ویجوز ضم ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم اقول ان ہذہ الاربع متبادر ہا کونہا بتسلیمۃ وکذلک الحدیث الذی سیاتی انہ علیہ السلام علّم علیاً رضی اللہ عنہ اربع رکعات لزیادۃ الحفظ متبادرہ
الاربع بتسلیمۃ واحدۃ ولا یقال انہ مثل قول عائشۃ فلا تسئل عن حسنہن وطولہن وقد انکر تبادر الاربع فیہ فانہا قول عائشۃ حین روایتہا فعلہ علیہ السلام بخلاف حدیث الباب وحدیث علی فانہ قولہ علیہ
السلام یاتی علی مسماہ بخلاف الاول فانہ حکایۃ فعل کما کان فی الواقع وروی عن ابن عباس تعیین السور ایضا فی صلوۃ التسبیح وہی من اذا زلزلت والعادیات الی الہٰکم التکاثر ولکن سندہا لیس
بذاک القوی وذکر احمد فی روایۃ فی بعض عباراتہ وسلسلۃ السور ایضا تدل علی الاربعۃ بسلام واحد **قولہ** رمل عالج مرکب اضافی وعالج اسم موضع وسند حدیث الباب ضعیف **قولہ** ان ام سلیم
الخ لیست ہذہ صلوۃ التسبیح وسندہ قوی ورجالہ ثقات **قولہ** وفی الباب . ای فی باب صلوۃ التسبیح لا فی وفاق حدیث ام سلیم **باب** ما جاء فی صفۃ الصلوۃ علی النبی صلی اللہ
علیہ وسلم قال الشافعی ان الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فریضۃ فی الصلوۃ فی القعدۃ الثانیۃ وقال الطحاوی والخطابی ان الشافعی رح متفرد فی ہذا وتمسک الحافظ بحدیث فیہ صیغۃ الامر
وحملہا جمہور علی الاستحباب ووقع فی بعض الروایات لفظ العالمین قبل حمید مجید وذکر الوزیر ابن ہبیرۃ فی الاشراف فی مذاہب الاشراف قال محمد ان لفظ فی العالمین فی الموضع الثانی وقال المحقق
ابن امیر الحاج انی رأیت فی بعض کتب الحدیث لفظ فی العالمین فی الموضعین الا انی نسیت تعیین ذلک الکتاب وہہنا اشکال عظیم وہو ان الرواۃ الذین رووا صیغ الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم

۱؎ قولہ قال لا انما ہی ثلثمائۃ تسبیحۃ مفہومہ انہ ان سہا ونقص عددا من محل معین یاتی بہ فی محل آخر تکملۃ للعدد المطلوب وکان عبد اللہ ابن المبارک یسبح قبل القراءۃ خمس عشرۃ مرۃ ثم بعد القراءۃ
عشرا والباقی کما فی حدیث العباس وینبغی للمتعبد ان یعمل بحدیث ابن عباس تارۃ ویعمل بحدیث ابن المبارک اخری وان یفعلہا بعد الزوال قبل الظہر وان یقرأ فیہا تارۃ بالزلزال والعادیات والفتح
والاخلاص وتارۃ بالہٰکم والعصر وقل یا ایہا الکافرون والاخلاص وان یکون دعاءہ بعد التشہد قبل السلام ثم یسلم ویدعو لحاجۃ ففی کل شئ ذکرتہ وردت سنۃ وفی الاحیاء وان زاد بعد التسبیح لا حول ولا قوۃ
الا باللہ العلی العظیم فحسن وقد ورد ذلک فی بعض الروایات وکان عبد اللہ بن عباس یصلیہا عند الزوال یوم الجمعۃ واختلف المتقدمون والمتاخرون فی تصحیح ہذا الحدیث فصححہ ابن خزیمۃ والحاکم وحسنہ
جماعۃ قال العسقلانی ہذا حدیث حسن وقد اساء ابن الجوزی بذکرہ فی الموضوعات وعن الامام احمد انہ یقول بعد صلوۃ التسبیح قبل السلام اللھم انی اسالک توفیق اہل الہدیٰ واعمال اہل الیقین ومنا
صحۃ اہل التوبۃ وعزم اہل الصبر وجد اہل الخشیۃ وطلب اہل الرغبۃ وتعبد اہل الورع وعرفان اہل العلم حتی اخافک ہذا کلہ ملتقط من المرقاۃ وتمامہ فیہا ۱۲ **۲؎ قولہ** ہذا السلام علیک قد
علمنا ای فی التحیات للہ بواسطۃ لسانک ۱۲ **۳؎ قولہ** فکیف الصلوۃ علیک فی روایۃ سندہا جید لما نزلت ہذہ الآیۃ ان اللہ وملائکتہ یصلون علی النبی یا ایہا الذین آمنوا صلوا علیہ وسلموا
تسلیما جاء رجل الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ ہذا السلام علیک قد عرفناہ فکیف الصلوۃ علیک قال قولوا اللھم صل علی محمد وعلی آل محمد قیل الاٰل من حرمت علیہ الزکوۃ کبنی ہاشم
وبنی المطلب وقیل کل تقی آلہ ذکرہ الطیبی کما صلیت علی ابراہیم ذکر فی وجہ تخصیصہ من بین الانبیاء علیہم السلام وجوہ اظہرہا کونہ جد النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقد امرنا بمتابعتہ فی الاصول وعلی آل ابراہیم
وہو اسمٰعیل واسحٰق واولادہما وفی ہذا التشبیہ اشکال مشہور وہو ان المقرر کون المشبہ دون المشبہ بہ والواقع ہنا عکسہ واجیب باجوبۃ منہا ان ہذا قبل ان یعلم انہ افضل ومنہا انہ قال تواضعا
ومنہا ان التشبیہ فی الاصل لا فی القدر کما فی قولہ تعالیٰ احسن کما احسن اللہ الیک ومنہا ان الکاف للتعلیل ومنہا ان التشبیہ یتعلق بقولہ وعلی آل محمد ومنہا ان التشبیہ انما ہو المجموع بالمجموع فان الانبیاء من آل ابراہیم کثیرۃ وہو ایضا منہم ومنہا ان
التشبیہ من باب الحاق ما لم یشتہر بما اشتہر ومنہا ان المقدمۃ المذکورۃ مرفوعۃ بل قد یکون التشبیہ بالمثل وبما دونہ کما فی قولہ تعالیٰ مثل نورہ کمشکوٰۃ شرح المشکوٰۃ ۱۲

محمد كما باركت على ابراهيم انك حميد مجيد قال محمود قال ابو اُسامة وزادنى زائدة عن الاعمش عن الحكم عن عبد الرحمن بن ابى ليلى قال ونحن نقول وعلينا معهم وفى الباب عن على وابى حُمَيد وابى مسعود وطلحة وابى سعيد وبُرَيدة وزيد بن خارجة ويقول ابن جارية وابى هريرة قال ابو عيسى حديث كعب بن عجرة حديث حسن صحيح وعبد الرحمن بن ابى ليلى كنيته ابو عيسى وابو ليلى اسمه يسار **باب** ٣٤٥ ما جاء فى فضل الصلوة على النبى صلى الله عليه وسلم **حدثنا** ٤٦٧ محمد بن بشار نا محمد بن خالد بن عثمة قال ثنا موسى بن يعقوب الزمعى حدثنى عبد الله بن كيسان ان عبد الله بن شداد اخبره **عن** عبد الله ابن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اولى الناس بى يوم القيمة اكثرهم علىّ صلوة **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن غريب **وروى** عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال من صلى علىّ صلوة صلى الله عليه عشرا وكتب له عشر حسنات **حدثنا** ٤٦٨ على بن حجر نا اسمعيل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه **عن** ابى هُرَيرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على صلوة صلى الله عليه عشرا **وفى** الباب عن عبد الرحمن بن عوف وعامر بن ربيعة وعمّار وابى طلحة وانس واُبىّ بن كعب **قال** ابو عيسى حديث ابى هُرَيرة حديث حسن صحيح **وروى** عن سُفيان الثورى وغير واحد من اهل العلم **قالوا** صلوة الرب الرحمة وصلوة الملائكة الاستغفار **حدثنا** ٤٦٩ ابو داؤد سليمان بن مسلم البلخى المصاحفى نا النضر بن شُمَيل عن ابى قُرّة الاسدى عن سعيد بن المُسَيّب **عن** عمر بن الخطاب قال ان الدعاء موقوف بين السماء والارض لا يصعد منه شئ حتى تصلى على نبيك صلى الله عليه وسلم **قال** ابو عيسى والعلاء بن عبد الرحمن هو ابن يعقوب هو مولى الحُرَقة والعلاء هو من التابعين سمع من انس بن مالك وغيره وعبد الرحمن بن يعقوب والد العلاء هو من التابعين سمع من ابى هُرَيرة وابى سعيد الخدرى **ويعقوب** هو من كبار التابعين قد ادرك عمر بن الخطاب وروى عنه **حدثنا** ٤٧٠ عباس بن عبد العظيم العنبرى نا عبد الرحمن بن مهدى عن مالك بن انس عن العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب عن ابيه **عن** جده قال قال عمر بن الخطاب لا يبع فى سوقنا الا من تفقّه فى الدين هذا حديث حسن غريب

ابواب الجمعة

باب ٣٤٦ فضل يوم الجمعة **حدثنا** ٤٧١ قُتَيبة نا المغيرة بن عبد الرحمن عن ابى الزناد عن الاعرج **عن** ابى هُرَيرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خلق ادم وفيه اُدخل الجنة وفيه اُخرج منها ولا تقوم الساعة الا فى يوم الجمعة **وفى** الباب عن ابى لبابة وسلمان وابى ذر وسعد بن عبادة واوس بن اوس **قال** ابو عيسى حديث ابى هُرَيرة حديث حسن صحيح **باب** ٣٤٧ فى الساعة التى تُرجى فى يوم الجُمعة **حدثنا** عبد الله بن الصبّاح الهاشمى البصرى نا عبد الله بن عبد المجيد الحنفى نا محمد بن ابى حُمَيد نا موسى بن

عن كعب بن عجرة كثيرون ولا يمكن التوفيق بينهما ذكرها الحافظ فى الفتح بتمامها وقد كان الغرض رواية الفاظه عليه الصلوة والسلام فلم اختلف الرواة فى الصيغ فقد اوقعنى هذا الامر فى الاشكال فان البحث انما هو عن المروى فكيف اختلفوا مثل هذا الاختلاف فى رواية واحدة **قوله** فكيف الصلوة عليك الخ ذكر الحافظ فى الفتح ان امر الصلوة عليه عليه السلام صدر فى السنة الثانية ثم ذكر فى موضع آخر ان الامر صدر فى السنة السادسة ونقله عن الحافظ ابى ذر صاحب النسخة للبخارى وظنى ان السنة الثانية من سهو الناسخين واعلم ان الصلوة على النبى صلى الله عليه وسلم مرة فى مدة العمر فريضة واذا سمع اسمه عليه الصلوة والسلام فقيل يجب الصلوة عليه وقيل يستحب والاول قول الطحاوى والثانى قول الكرخى ثم اذا تكرر سماع اسمه عليه الصلوة والسلام فى مجلس واحد فقيل تتداخل الصلوة وقيل لا ومثل هذا الاختلاف فى من سمع اسم الله تعالى انه يجب عليه التعلية والتقديس ام مستحب ثم يتداخل ام لا واعلم ان ما يذكرو يكتب لفظ صلعم بدل صلى الله عليه وسلم فغير مرضى وقد شنع عليه احمد بن حنبل **باب** ما جاء فى فضل الصلوة على النبى صلى الله عليه وسلم اى فى داخل الصلوة وخارجها **قوله** اكثرهم على صلوة الخ اختلف العلماء فى ان التهليل افضل ام الصلوة على النبى صلى الله عليه وسلم او قراءة القرآن وظنى ان من يريد الشفاعة فليكثر الصلوة ومن يريد الغفران من الله تعالى يكثر التهليل وهكذا والله اعلم **قوله** وصلوة الملائكة الاستغفار اقول المشهور

سلہ ابواب الجمعة المشهور فى الجمعة ضم الميم وقد تسكن وقرأبها الاعمش وحكى عن الفراء فتح الميم وعن الزجاج كسرها ايضا وكان هذا اليوم يدعى عروبة بفتح المهملة وضم الراء وبالباء الموحدة وتسمية الجمعة قيل لاجتماع خلق العالم وتمامه فيه لان ابتدائه يوم الاحد وتم فى الجمعة كذا ذكره ابو حذيفة عن ابن عباس وفى اسناده ضعف وهذا الخبر يدل على تعيين الايام واسمائها قبل خلق السموات والارض ولا يخلو تعقل ذلك عن اشكال والله اعلم وقيل لان خلق آدم تم واجتمع فيه روى هذا القول احمد وابن خزيمة من حديث سليمان وابن ابى حاتم واحمد من حديث ابى هريرة وهذا اصح الاقوال رواية وقيل كان كعب ابن لوئ يجمع قومه فى هذا اليوم ويذكرهم ويامرهم بتعظيم حرم الله تعالى ويخبرهم بخروج نبى آخر الزمان وقال ابن حزم تسميته بالجمعة لاجتماع الناس فيه للصلوة هو اسم اسلامى كان اسمه فى الجاهلية العروبة لا الجمعة ذكره فى اللمعات ١٢ **سلہ قوله** فيه خلق ادم اى جمع خلقه وتم قوله وفيه اخرج منها وفضيلة الاخراج من الجنة لكونه سببا لوجود الانبياء والاولياء وتضمنه حكما وبركات لا تعد ولا تحصى وكذا موت آدم المذكور فى الحديث الآخر لكونه سببا لوصوله الى جوار رب العالمين ولذلك ذكره الخليل فى النعم بقوله والذى يميتنى ثم يحيين وردان الموت تحفة المؤمن ١٢ وكذا قيام الساعة سبب لدخول الجنة وظهور مواعيد الحق للمتقين ووصول اعدائهم فى عذاب الجحيم والمقصود بيان اجتماع هذه الامور العظام فى هذا اليوم كذا فى اللمعات ولعله وجه تسميتها بالجمعة هذا وقال ابن الهمام الجمعة فريضة محكمة بالكتاب والسنة والاجماع يكفر جاحدها انتهى وكذا فى الدر وغيره قالوا بتكفير جاحدها ١٢

قوت المغتذى (محمد بن خالد بن عثمة) بعين فمثلثة كرحمة (الزمعى) بزاى فميم فعين كنسب عبد الى عمه زمعة (اولى الناس بى يوم القيامة اكثرهم على صلوة) قال ابن حبان بصحيح اى اقربهم منى فى القيامة وبه بيان ان اولاهم به صلى الله تعالى عليه بآله وسلم فيه اصحاب الحديث اذ ليس من هذه الامة قوم اكثر صلاة عليه منهم والخطيب البغدادى قال لنا ابو نعيم هذه منقبة شريفة تختص بها رواة الاثر ونقلته اذ لا يعرف لعصابة من العلماء من الصلوة على النبى صلى الله تعالى عليه بآله وسلم واكثر ما يعرف لهذه العصابة كتبا وذكرا قلت ان اراد العلماء فنعم والا فقوم لا شغل لهم بعد الفرائض الا الصلوة على النبى صلى الله تعالى عليه بآله وسلم (من صلى على صلوة صلى الله عليه بها عشرا) قال قب ان قيل قد قال تعالى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها فما فائدة هذا الحديث قلت اعظم فائدة لان القرآن اقتضى ان من جاء بالحسنة تضاعف له عشرا والصلوة على النبى صلى الله تعالى عليه بآله وسلم حسنة يقتضى انه يعطى عشر درجات بالجنة فاخبر الله تعالى انه يصلى على من صلى على رسوله عشرا وذكر الله للعبد اعظم من الحسنة مضاعفة و يحققه انه تعالى لم يجعل جزاء ذكره الا ذكره وكذلك جعل جزاء ذكر نبيه ذكره لمن ذكره قال العراقى لم يقتصر عليه حتى زاده كتابة عشر حسنات وحط عشر سيئات ورفع عشر درجات كما جاء باحاديث (عن ابى قرة الاسدى) بضم قاف فشد راء ليس له عند المصنف الا هذا الاثر ولا يعرف الا برواية عن سعيد بن المسيب عن عمر ورواية نضر بن شميل عنه قال الشيرازى فى الالقاب ابو قرة هذا من اهل البادية لم يسم وقال الذهبى بالميزان مجهول تفرد عنه النضر بن شميل (عن عمر بن الخطاب قال ان الدعاء موقوف بين السماء والارض لا يصعد منه شئ حتى تصلى على نبيك) قال العراقى هو وان كان موقوفا على عمر فمثله لا يقال بالرأى وانما هو امر توقيفى فله حكم المرفوع (خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة) ذكر الشيخ عز الدين ان تفضيل الازمنة والامكنة بعضها على بعض ليس لذاتها بل لما يقع من وجوه الخيرات قال جط قد تتبعت خصائص يوم الجمعة فبلغتها المائة خصوصية وافردتها بتاليف زين كذا رواه الليث بن سعد عن يزيد عن محمد بن ابى سلمة ورواه يحيى بن ابى كثير عن ابى سلمة فجعل قوله خير يوم طلعت عليه الشمس رواية عن ابى هريرة عن كعب ورواه الاوزاعى عن يحيى وزاد قال قلت له شئ سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بل شئ حدثناه كعب قال فذهب ابن خزيمة الى ان هذا الاختلاف بقوله فيه خلق آدم الخ واما قوله خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فعن ابى هريرة عن النبى صلى الله تعالى عليه بآله وسلم لا شك به

۴۷۰ عن انس بن مالك عن النبی صلی الله علیه وسلم قال التمسوا[۱] الساعة التی ترجی فی یوم الجمعة بعد العصر الی غیبوبة الشمس قال ابو عیسی هذا حدیث غریب من هذا الوجه وقد روی هذا الحدیث عن انس عن النبی صلی الله علیه وسلم من غیر هذا الوجه ومحمد بن ابی حُمَید یُضَعَّف ضَعَّفَه بعض اهل العلم من قبل حفظه ویقال له حماد بن ابی حمید ویقال هو ابو ابراهیم الانصاری وهو منکر الحدیث ورأی بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم ان الساعة التی ترجی بعد العصر الی ان تغرب الشمس وبه یقول احمد واسحٰق وقال احمد اکثر الحدیث فی الساعة التی تُرجی فیها اجابة الدعوة انها بعد صلوة العصر وترجی بعد زوال الشمس حدثنا زیاد بن ایوب البغدادی نا ابو عامر العَقَدی نا کثیر بن عبد الله بن عمرو بن عوف المُزَنی عن ابیه عن جده عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ان فی الجمعة ساعة لا یسأل الله العبد فیها شیئا الا اٰتاه الله ایاه قالوا یا رسول الله اَیَّة ساعة هی قال حین تقام الصلوة الی انصراف منها وفی الباب عن ابی موسی وابی ذر وسلمان وعبد الله بن سلام وابی لبابة وسعد بن عبادة قال ابو عیسی حدیث عمرو بن عوف حدیث حسن غریب حدثنا اسحٰق بن موسی الانصاری نا معن نا مالك بن انس عن یزید بن عبد الله بن الهاد عن محمد بن ابراهیم عن ابی سلمة عن ابی هُرَیرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم خیر یوم طلعت فیه الشمس یوم الجمعة فیه خلق اٰدم وفیه ادخل الجنة وفیه اُهبط منها وفیه ساعة لا یوافقها عبد مسلم یصلی فیسأل الله فیها شیئا الا اعطاه ایاه قال ابو هُرَیرة فلَقِیتُ عبد الله بن سلام فذکرت له هذا الحدیث فقال انا اعلم بتلك الساعة فقلت اخبرنی بها ولا تَضْنَن بها علی قال هی بعد العصر الی ان تغرُب الشمس قلت فکیف تکون بعد العصر وقد قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یوافقها عبد مسلم وهو یصلی وتلك الساعة لا یصلی فیها فقال عبد الله بن سلام الیس قد قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من جلس مجلسا ینتظر الصلوة فهو فی الصلوة قلت بلی قال فهو ذاك وفی الحدیث قصة طویلة قال ابو عیسی وهذا حدیث صحیح قال ومعنی قوله اخبرنی بها ولا تَضْنَن بها علی یقول لا تبخل بها علی والضنین البخیل والظنین المتهم

باب ما جاء فی الاغتسال فی یوم الجمعة

۴۷۵ حدثنا احمد بن مَنِیع نا سفیٰن بن عُیَینَة عن الزهری عن سالم عن ابیه انه سمع النبی صلی الله علیه وسلم یقول من اَتَی الجمعة فلیغتسل[۲] وفی الباب عن ابی سعید وعمر وجابر والبراء وعائشة وابی الدرداء قال ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح ۴۷۶ وروی عن الزهری عن عبد الله بن عبد الله بن عمر عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم هذا الحدیث ایضا حدثنا بذلك قُتَیبة نا اللیث بن سعد عن ابن شهاب عن عبد الله بن عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله وقال محمد وحدیث الزهری عن سالم عن ابیه وحدیث عبد الله بن عبد الله عن ابیه کلا الحدیثین صحیح وقال بعض اصحاب الزهری عن الزهری قال حدثنی اٰل عبد الله بن عمر عن ابن عمر بینما عمر بن الخطاب یخطب یوم الجمعة اذ دخل رجل من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم فقال اَیَّة ساعة هذه فقال ما هو الا ان سمعت النداء وما زدت علی ان توضأتُ قال والوضوء ایضا وقد علمتَ ان رسول الله صلی الله علیه وسلم امر بالغسل حدثنا بذلك محمد بن ابان نا عبد الرزاق عن معمر عن الزهری ۴۷۷ ح وثنا عبد الله بن عبد الرحمٰن نا عبد الله بن صالح عن اللیث عن یونس عن الزهری بهذا الحدیث وروی مالك هذا الحدیث عن الزهری عن سالم قال بینما عمر یخطب یوم الجمعة فذکر الحدیث قال ابو عیسی سألت محمدا عن هذا فقال الصحیح

(حواشی: بن عبد الله ۱۲ — لا تبخل ۱۲ — الامر للندب کما سیجیء ۱۲ — قاله فی اثناء الخطبة انکارا علیه لتاخره الاتیان ۱۲ — اعمعا)

هو هذا التفصیل ولکن المحقق عندی اَن صلّی ان کان کالقصر نحو هلل قال لا اله الا الله وهو قصر معنی وان لم یکن مثل بسمل من وحرج فیکون انتهاء الصلوة الی الله تعالی دالتفصیل المشهور ساقط فان احدا اذا قال صلی زید یکون معناه انه قال صلی الله علیه وسلم اویکون معناه اللهم صل علی محمد صلی الله علیه وسلم فاستقر الامر وانتهی الی الله تعالی وان لم یکن کالقصر فیطلب هل هو ینسب الی العباد والملائکة ام لا مع ہذا ثبت عن بعض السلف التفصیل المذکور المعروف علی الالسنة انه ان نسب واستند الی العبد فمعناه الدعاء وان استند الی الملائکة فمعناه الاستغفار وان استند الی الباری عز برہانہ فمعناه الرحمة لقد تم بحث الوتر ومایلیہ ؞

ابواب الجمعة ؛ باب ماجاء فی فضل یوم الجمعة. قالوا ان الجمعة اسم اسلامی واما فی الجاهلیة فکان اسم ہذا الیوم یوم عروبة وفرضیة الجمعة عند الاحناف فی مکة لکنها لم یکن اداها فی مکة بسبب عدم القدرة ثم ذهب النبی صلی الله علیه وسلم الی المدینة واقام فی قبا اربعة عشر یوما ولم یجمع فیها لعدم تحقق شرط المصر ثم جمع فی المدینة وفصل مولانا المرحوم الکنکوہی المسئلة فی رسالته وقال الخصم ان الجمعة فرضت فی المدینة وقال السیوطی فی الاتقان ان نزول فرضیة الجمعة فی مکة حین ذکر ضابطة ان الحکم المشروع قد یکون مشروعا قبل نزول آیة کما فی الوضوء فان نزول آیة الوضوء انما ہو بعد ان کان النبی صلی الله علیه وسلم یصلی وقد یکون بعد نزولها فان قیل ان وجه عدم اداء الجمعة فی قبا قلة الناس نقول کان الناس ثمه اکثر من اربعین نفسا. **قوله** اخرج منها الخ قیل ان الغرض ذکر فضل الجمعة واخراج آدم من الجنة لا یلیق بالفضل فقیل ان الغرض فی الحدیث ذکر امور عظام وقعت یوم الجمعة لا ذکر فضل الجمعة وقیل ان الاخراج ایضا فضل لان المراد من الاخراج جعله خلیفة فی الارض وانما جئ به فی الجنة لیعرفها ولیعرف الخروج منها وربما یجری علی الانبیاء امر لا یلیق بظاهره شان الانبیاء ولکنه یکون فی الحقیقة اصلح لهم ویسمی ہذا فی اصطلاح الصوفیة

---

[۱] **قوله** التمسوا الساعة التی ترجی الخ قال السیوطی فی التوشیح اختلف العلماء من الصحابة والتابعین وغیرهم هل ہذه الساعة باقیة او رفعت السلف وعلی الاول هل هی فی کل جمعة او واحدة من کل سنة وعلی الاول هل هی وقت من یوم معین او مبهم وعلی التعیین هل یستوعب الوقت او یبهم فیه وعلی الابهام ما ابتداؤه وما انتهاؤه وعلی کل ذلك هل یستمر او ینتقل وعلی الانتقال هل یستغرق الوقت او بعضه وحاصل الاقوال فیها خمسة واربعون قولا بسطها فی شرح الموطا قال الطبری اصح الاحادیث فیه حدیث ابی موسی وهو ما بین ان یجلس الامام الی ان یقضی الی الصلوة وهو الثابت فی مسلم عن ابی موسی ۱۲ واشهر الاقوال قول عبد الله بن سلام زاد ابن حجر وما عداهما اما ضعیف الاسناد او موقوف استند قائله الی اجتهاد دون توقیف ثم اختلف السلف فی ان ای القولین المذکورین ارجح فرجح کلا مرجحون فمن رجح الاول البیهقی وابن العربی والقرطبی وقال النووی انه الصحیح ورجح الثانی احمد بن حنبل واسحٰق بن راهویه وابن عبد البر وغیرہ انتهی مختصرا ۱۲ [۲] **قوله** والوضوء ایضا ای ترکت فضیلة الغسل ایضا لاجل الاقتصار علی الوضوء قال الشافعی رح الرجل الداخل عثمان بن عفان وقال لو کان الغسل واجبا لرجع عثمان او لرده عمر رض فلما لم یرجع ولم یؤمر به وبحضرها المهاجرون والانصار دل علی انه لیس بفرض وہذا قرینة ان المراد بقوله فلیغتسل لیس امر الایجاب وکذا المراد من لفظ الواجب انه کالواجب جمعا بین الادلة کذا فی الکرمانی والعینی ۱۲

قوت المغتذی (وفیه ساعة) لاحمد عن ابی هریرة سألت النبی صلی الله تعالی علیه بآله وسلم عن الساعة التی فی الجمعة فقال انی کنت اعلمتها ثم انسیتها کما انسیت لیلة القدر قلت انما اراد صلی الله تعالی علیه بآله وسلم بالنسیان ترك بیانها والا فلا یخفی احدها علی رجال امته فکیف به فقال الولی الدباغ الدری البزاغ انها بزمنه صلی الله تعالی علیه بآله وسلم هو وقت صلاة الجمعة باول الزوال فانتقلت بعد وفاته فی کل اولا ووسطا وآخرا ولم ینتقل وقت الزوال الذی کان یصلی فیه فهو خیر منها باق الی القیامة فمن لم یصل الجمعة بالزوال فانه خیر کثیر (یسأل الله فیها شیئا الا اعطاه) زاد احمد ما لم یسأل مأثما او قطیعة رحم (ولا تضنن بها علی) قال العراقی یجوز ضبطه لستة اوجه بفتح ضاده وشد ففتح نونیه وبکسر ضاد مع ما ذکر وبفتح ضاد فشد ففتح نون اول وسکون ثان وبکسر ضاد مع ما ذکر وسکون ضاد ففتح نون اول وسکون ثان وبکسر نون اول مع ما ذکر (والوضوء ایضا) قال بنصبه بالمشهور بفعل حذف ای توضأت الوضوء او خصصته بالغسل قاله الازهری وغیره من اغتسل یوم الجمعة وغسل کغزب وقدس

حديث الزهری عن سالم عن ابيه **قال** محمود قد روی عن مالك ايضا عن الزهری عن سالم عن ابيه نحو هذا الحديث **باب** [٢٤] فی فضل الغسل يوم الجمعة
حدثنا [٤٧٨] محمود بن غيلان نا وكيع عن سفيان وابو جناب يحيى بن ابی حية عن عبد الله بن عيسى عن يحيى بن الحارث عن ابی الاشعث الصنعانی عن اوس بن اوس
قال قال لی رسول الله صلی الله عليه وسلم من اغتسل يوم الجمعة وغسّل وبكّر وابتكر ودنا واستمع وانصت كان له بكل خطوة يخطوها اجر سنة صيامها وقيامها قال محمود
فی هذا الحديث قال وكيع اغتسل هو وغسّل امرأته ويروى عن ابن المبارك انه قال فی هذا الحديث من غسّل واغتسل يعنی غسل راسه واغتسل **وفی** الباب عن
ابی بكر وعمران بن حصين وسلمان وابی ذر وابی سعيد وابن عمر وابی ايوب **قال** ابو عيسى حديث اوس بن اوس حديث حسن وابو الاشعث الصنعانی اسمه شراحيل
ابن اده **باب** [٢٥] فی الوضوء يوم الجمعة **حدثنا** [٤٧٩] ابو موسى محمد بن المثنى نا سعيد بن سفيان الجحدری نا شعبة عن قتادة عن الحسن **عن** سمرة بن جندب قال قال

تدبيرًا مثل تربية موسى عليه السلام فی بيت فرعون فانه وان كان غير لائق به ولكنه كان الغرض ثم بيان قدرة الله واظهار ان التقدير يسابق التدبير مع سعيه البليغ فی ابقاء مملكته. **قوله** ولا
تقوم الساعة. ورد فی حديث قوی ان قيام القيامة يكون يوم عاشوراء عاشر المحرم **باب** ما جاء فی الساعة التی ترجی يوم الجمعة. فی الساعة المحمودة خمسة واربعون
قولًا بعضها مذكورة فی فتح الباری واذكر ههنا اثنين قول الاحناف انها بعد العصر الی غروب الشمس وهو مختار ابی حنيفة واحمد بن حنبل والقول الثانی انها بعد الزوال من الخطبة الی الفراغ عن صلوة
الجمعة واختاره الشافعية ورجح الزملكانی الشافعی القول الاول وقيل ايرادًا علی الشافعية ای وقت للدعاء بعد الزوال الی الفراغ عن الصلوة قالوا يجوز عندنا الدعاء فی سكتات الخطبة وايضا يجوز عند
الشافعية ای دعاء شاء من كلامه او كلام الشارع وفی الدعاء فی الصلوة عندنا ضيق فانها تفسد بدعاء يشبه كلام الناس ودليل الشافعية رواية ابی موسى فی مسلم ودليلنا رواية السنن من النسائی و
الترمذی وقال احمد ان اكثر ذخيرة الحديث يدل علی انها بعد العصر الی الغروب. ثم اختلفوا فی الحديث قيل بالتوفيق وقيل بالترجيح والاكثر من المرجحين فرجح الشافعية رواية السنن ورجح الحنابلة و
الاحناف رواية السنن وان مرتبة احمد اعلی من مرتبة مسلم وايضا اعل احمد رواية مسلم ووجه العلة انه مرسل عن ابی بردة بن ابی موسى وذكر ابی موسى من الرواة وهم ثم اذا صار مرسلًا فيرجح المسند
علی المرسل وبعض المحدثين يوفقون بين الروايتين منهم ابن قيم فی الزاد وقال كلا الوقتان مقبولان ومنهم الشاه ولی الله رحمه الله فی حجة الله البالغة وهو المختار. ولما وجه الرجحان لنا فهو ان صح انه خلق آدم
بعد العصر كما فی الروايات الصحيحة وايضا فی التوراة تصريح انها بعد العصر الی الغروب وان قيل ان التوراة محرفة فكيف تصح لوجه الرجحان. اقول ان فی تحريف التوراة ثلثة اقوال قال جماعة ان
التحريف المذكور فی الآية تحريف معنوی ولا تحريف لفظا اصلًا وهو مختار ابن عباس والبخاری والشاه ولی الله ورواية ابن عباس اخرجها البخاری فی آخر صحيحه وقيل ان التحريف اللفظی قليل واختاره
الحافظ ابن تيمية وهو المختار وقيل ان التحريف كثير وكنت ازعم انه وان حرف بعض الاشقياء لفظا ولكنه ليس بحيث لو سعی احد ان يطلب النسخة الصحيحة علی بسيط الارض فلا يجدها بل لو اراد احد ان
يهيئ نسخة محفوظة يمكن له ذلك ثم بعد مدة رأيت فی بعض رسائل ابن تيمية تعيين ما كنت ازعم ثم تمسك علی قلة التحريف بالآيات والاحاديث ومن الآية. فاتوا بالتوراة فانها لو كانت
محرفة لما امر الله نبيه صلی الله عليه وسلم ان يقول لهم باتيان التوراة ومن الاحاديث حديث الصحيحين ان يهوديا وضع يده علی التوراة علی بعض عباراتها فضرب عبد الله بن سلام بيده واتی
باحاديث ونقل عبد الله بن سلام من التوراة مثل ما نقلت ان فی التوراة ان الساعة المحمودة بعد العصر وقوله يدل علی ان التحريف ليس الا قليلا وان قيل لما كان الساعة المحمودة التی هی فضل
يوم الجمعة بعد العصر ينبغی كون صلوة الجمعة ايضا عند الساعة المحمودة فلم قدمت قلت ان التمهيد يكون مقدما وربما يحيط التمهيد وقتا ازيد من وقت المقصود مثل الحج فان الغرض وقوف عرفة فاذن يبتدء
الغرض مما بعد العصر بخلاف التمهيد فانه يبتدئ مما بعد الزوال وقريب من هذا ما فی الاحياء للغزالی عن كعب الاحبار ان فضل الساعة المحمودة لمن ادی صلوة الجمعة بحقوقها فدل علی ان الغرض الساعة
ولم يتكلم العراقی المخرج لما فی الاحياء علی هذا النقل بشئ واقول ان حديث يوافقها عبد مسلم يصلی قائما الخ مراده انه يصلی ای ياتی بالجمعة بحقوقها ولك اقول يشترط فضل الساعة لمن ادی العصر ايضا بحقوقها
فالمراد بيصلی قائما انه يداوم علی الصلوة لا ان يكون مصليا فی الحال ولا نحتاج الی تاويل ان منتظر الصلوة مصلی بل المراد من الصلوة هی صلوة تقع مقدمة لذلك الوقت ای الساعة المحمودة
ومثل هذا وجدت عن كعب الاحبار فی الاحياء وفی مسلم عن ابی هريرة عن النبی صلی الله عليه وسلم ان بدأ الخلق كان من يوم السبت ويخالفه ما فی القرآن العزيز فان ظاهر القرآن يدل علی ان الخلق
امتد الی ستة ايام وآخرهم خلقا آدم وخلق يوم الجمعة فعلم ان بدء الخلق من يوم الاحد والسبت كان خاليا فحديث مسلم اعله جماعة منهم البخاری بان ابا هريرة سمع هذا القول من كعب الاحبار ذكره ابن كثير
فرفعه الراوی الی صاحب الشريعة والمختار ان الخلق ابتدئ به من السبت الی الخميس ثم استوی علی العرش وبعد ذلك خلق آدم فی جمعة اخری فان التمسك بظاهر القرآن اولی ثم سأل سائل ان الايام
الستة هذه لاسبوع او لاسابيع عديدة وظاهر القرآن انها لاسبوع واحد لكن كان كل يوم مقدار الف سنة مما تعدون **قوله** وفی الباب الخ ای فی باب فضل الساعة المحمودة لا فی انها بعد
الزوال او بعد العصر. **قوله** كثير بن عبد الله. كثير متكلم فيه فان احمد اخرج عنه ثم اذا كرر النظر فاسقط كل ما اخرج عنه وقال انه لا يساوی درهما وقال البعض انه كذاب ولا اعلم كذبه وما حسن روايته
الا الترمذی والبخاری وابن خزيمة **قوله** قصة طويلة مذكورة فی المشكوة وموطا مالك **قوله** يصلی. الحديث صحيح وفی البخاری قائم يصلی وعندی مراده ما مر ای يداوم علی الصلوة ويكون القيام بمعنی
الدوام مثل آية ما دمت قائما. وفی ابن ماجة رفع هذا التاويل ای مراد يصلی ينتظر الصلوة الی النبی صلی الله عليه وسلم ولكنه معلول اعله ابن مندة الاصبهانی وقال الصواب وقفه **باب** ما جاء
فی الاغتسال فی يوم الجمعة قال الثلثة ان الغسل سنة ونسب الی مالك وجوبه وانما قلت نسب لان المالكية يطلقون لفظ الوجوب علی السنة الاكيدة ايضا واختلفوا فی ان الغسل
للجمعة او لصلوتها والمختار الثانی. **قوله** فليغتسل يحمله المالكية علی ما نسب اليهم ان الامر للوجوب ويحمله الجمهور علی انه للاستنان وللمالكية ما اخرجه البخاری يجب الغسل علی كل محتلم وبالغ وقال
الجمهور ان بعض قطعات ذلك الحديث موقوفة علی ابن عباس **قوله** اذ دخل رجل. هو عثمان بن عفان رض تمسك الجمهور بانه لو كان الغسل واجبا لما تركه عثمان ثم لا يمهله عمر رض واجاب المالكية
بما وقع فی مسلم ان عثمان اعاد الغسل كل صح فلعله اكتفی علی ذلك الغسل ولم يجدد. **قوله** والوضوء ايضا. الوضوء مرفوع او منصوب **باب** ما جاء فی فضل الغسل يوم الجمعة
قوله غسل. قال وكيع مراده انه جامع وقال ابن المبارك غسل الراس اقول الصواب ما قال ابن المبارك فانه يوافقه حديث مرفوع اخرجه ابو داود فی سننه ص ٥٠ فی رواية اوس **قوله**
بكر وابتكر قيل ان ابتكر تاكيد محض وقيل التبكير الذهاب ابتداء اليوم والابتكار وجدان الخطبة من ابتدائها وقد يكون المجرد لغيره وفی الافتعال لنفسه مثل كسب واكتسب وباع وابتاع ولم يذكر احد
من ارباب التصريف هذه الضابطة وقال جماعة منهم صاحب القاموس ان الافتعال لازم ورد عليه احمد صاحب الجاسوس وقال انه يكون متعديا ايضا اقول لعل المراد من كونه لازما انه اذا
كان الفعل المجرد متعديا الی ثلثة مفاعيل يتعدی الی المفعولين فی الافتعال واذا كان فی المجرد متعديا الی مفعولين يتعدی فی الافتعال الی مفعول واحد فاللزوم اضافی وفی موطا مالك ما يدل
علی الانصات للنائی ايضا. **قوله** بكل خطوة. قيل ان الخطوة ما بين اليمنی واليسری وقيل ما بين قدم الی تلك فعلی الاول تكون قدما واحدا وعلی الثانی قدمين **باب** ما جاء فی

عـه وادعی انه رواية عن الشافعی وليست هذه الرواية فی عامة كتب الشافعية ١٢ **عـه** علی ان فی سنن ابی داود عن ابن عباس ما يدل علی عدم الوجوب فانه قال ان الغسل كان حين كان
الناس معاسير وكانوا يتعرقون ١٢

١ قوله وبكر وابتكر بكر ای اتی الصلوة اول وقتها وابتكر ای ادرك اول الخطبة او هما بمعنی كرر للتاكيد وقيل
بكر تصدق قبل خروجه علی ما فی الحديث باكروا الصدقة فان البلاء لا يتخطاها ١٢ اللمعات **٢ قوله** غسل امرأته ای حملها علی الغسل بان يطأها وهذا لتسكين نفسه وغض بصره يقال غسل الرجل
امرأته بالتشديد والتخفيف اذا جامعها وقيل بالتشديد معناه اغتسل بعد الجماع ثم اغتسل للجمعة نكرر لهذا المعنی وقيل غسل بالغ فی غسل الاعضاء اسباغا وتثليثا وقيل هما بمعنی كرر للتاكيد كذا فی المرقاة ١٢

قوت المغتذی (وبكر) كقدر بالمشهور رواية (وابتكر) قال قب هو تاكيد محض ای اتی الصلوة لاول وقتها (ودنا) ای من الامام

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من توضأ یوم الجمعة فبها[1] ونعمت ومن اغتسل فالغسل افضل **وفی** الباب عن ابی هریرة وانس وعائشة **قال** ابو عیسی حدیث سمرة حدیث حسن **وقد** روی بعض اصحاب قتادة هذا الحدیث عن قتادة عن الحسن عن سمرة **وروی** بعضهم عن قتادة عن الحسن عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **مرسلا** والعمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدهم اختاروا الغسل یوم الجمعة ورأوا ان یجزئ الوضوء من الغسل یوم الجمعة **قال** الشافعی ومما یدل علی ان امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالغسل یوم الجمعة انه علی الاختیار لا علی الوجوب حدیث عمر حیث قال لعثمان والوضوء ایضا وقد علمت ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امر بالغسل یوم الجمعة فلو علما ان امره علی الوجوب لا علی الاختیار لم یترک عمر عثمان حتی یرده ویقول له ارجع فاغتسل **ولما** خفی علی عثمان ذلک مع علمه ولکن دل فی هذا الحدیث ان الغسل یوم الجمعة فیه فضل من غیر وجوب یجب علی المرء کذلک **حدثنا**[80] هناد نا ابو معاویة عن الاعمش عن ابی صالح **عن** ابی هریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من توضأ فاحسن الوضوء ثم اتی الجمعة فدنا واستمع وانصت غفر له ما بینه وبین الجمعة وزیادة ثلثة ایام ومن مس الحصی[2] فقد لغا **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **باب**[351] ما جاء فی التبکیر الی الجمعة **حدثنا**[481] اسحق بن موسی الانصاری نا معن نا مالک عن سمی عن ابی صالح **عن** ابی هریرة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من اغتسل یوم الجمعة غسل الجنابة ثم راح فکانما قرب[3] بدنة ومن راح فی الساعة الثانیة فکانما قرب بقرة ومن راح فی الساعة الثالثة فکانما قرب کبشا اقرن ومن راح فی الساعة الرابعة فکانما قرب دجاجة ومن راح فی الساعة الخامسة فکانما قرب بیضة فاذا خرج الامام حضرت الملائکة یستمعون الذکر **وفی** الباب عن عبد اللہ بن عمرو وسمرة **قال** ابو عیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح **باب**[352] ما جاء فی ترک الجمعة من غیر عذر **حدثنا**[482] علی بن خشرم نا عیسی بن یونس عن محمد بن عمرو عن عبیدة بن سفیان **عن** ابی الجعد[4] یعنی الضمری وکانت له صحبة فیما زعم محمد بن عمرو قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ترک الجمعة ثلث مرات تهاونا[5] بها طبع[6] اللہ علی قلبه **وفی** الباب عن ابن عمر وابن عباس وسمرة

الوضوء یوم الجمعة. حدیث الباب حجة للجمهور وحسنه الترمذی ولکن فی سماع الحسن عن سمرة ثلثة اقوال قیل لم یسمع شیئا وقیل سمع کثیر شیء وقیل سمع حدیث العقیقة. واما عن سائر الصحابة فیرسل کثیرا. **قوله** فبها ای فبالخصلة الحسنة **قوله** حتی یرده وحدیث الصحیحین انا لم نرده علیک الخ بالنصب قال العلماء العربیة انه لحن وصنفت الکتب فی لحون المحدثین واجاب المحدثون عن حدیث الصحیحین باستشهاد شعر **قوله** الی الجمعة الخ ای من صلوة جمعة الی صلوة جمعة لتکون عشرة ایام مع ثلثة اخر ولو اردنا من یوم جمعة الی یوم جمعة تصیر الایام بزیادة ثلثة ایام احدی عشر یوما. **قوله** من مس الحصی. عندنا منهی عنه فی الخطبة ما نهی عنه فی الصلوة واما الشافعی فقوله القدیم مثل قولنا وفی الجدید جواز الکلام ایضا ووسع فی الامر **باب** ما جاء فی التبکیر فی الجمعة. التبکیر عند مالک من ما بعد الزوال وقال ان الساعات الستة تعد بعد الزوال والجمهور علی ان الساعات من ابتداء الیوم والتبکیر ایضا من ابتداء الیوم وفی بعض الروایات ذکر الساعة السادسة ایضا کما فی النسائی. **قوله** ثم راح استدل بهذا المالکی علی ان ابتداء الساعة من بعد الزوال لان الروحة الذهاب بعد الظهیرة کما فی سے ارواح مودع ام بکور انت فانظر لدی ذاک تصیر. وتمسکوا ایضا بحدیث ان المهجر الی الجمعة الخ فان التهجیر الذهاب عند الهجیرة وتمسک الجمهور بحدیث بکر وابکر الخ فان التبکیر هو الذهاب عند البکرة ثم تمسک کل واحد بما یوافقه وتاول ووسع فی کلام الخصم. **قوله** حضرت الملائکة الخ استنبط العینی منه انه لا یتکلم فی الخطبة واقول ان الکلام اذا قعد الامام علی المنبر قبل الشروع فی الخطبة واذا جلس بین الخطبتین فقال الزیلعی شارح الکنز انه لا یتکلم اصلا لا کلام الدین ولا کلام الدنیا وفی النهایة انه لا یتکلم الا بکلام الدین وفی العنایة انه یجوز له ان یجیب المؤذن والاقوال الثلثة مذکورة فی حاشیة الهدایة لمولانا عبد الحی ایضا **قوله** قرب بقرة تاء البقرة لیست للتانیث بل تاء الوحدة ویطلق علی المذکر والمؤنث وکذلک الحال فی تاء کل حیوان مثل الدجاجة واتفق علی هذا ائمة اللغة الا انه نقل صاحب الکشاف والمدارک عن ابی حنیفة فی لفظ النملة فانه لما دخل قتادة الکوفة اجتمع علیه الناس قال سلونی عما شئتم فکان ابو حنیفة فیهم فقال ان نملة سلیمان مؤنث او مذکر فافحم قتادة فقال ابو حنیفة کانت انثی فقیل کیف ذلک قال قال اللہ عز وجل قالت نملة ولو کانت ذکرا لقال قال نملة فما وجدت من یوافق ابا حنیفة الا المبرد فی کامله وابن السکیت فی اصلاح المنطق ویقول جمهور ارباب اللغة ان النملة کالشاة والحمامة تقع علی الذکر والانثی لانه اسم جنس یقال نملة ذکر ونملة انثی وشاة انثی فلفظها مؤنث واما المصداق فمحتمل للمعنیین فلعل التانیث کان علی اللفظ وان کان فی الواقع ذکرا او مؤنثا ویمکن ان یقال ان هذا الاستعمال فصیح الا تری الی قوله علیه السلام لا تضحی بعوراء ولا عمیاء ولا عجفاء فانه اتی بصیغ المؤنث والحال ان الاضحیة لیست بخاصة بالاناث. واللہ اعلم. **قوله** کبشا اقرن. ای ذا قرن. استدل بعض الناس بحدیث الباب علی اضحیة الدجاجة اقول لو کان الامر کذلک لجاز اضحیة البیضة ایضا فان فی الحدیث ذکر البیضة ایضا فی الساعة السادسة **قوله** فاذا خرج الامام. اذا کان الامام خارج المسجد فخروجه

---

[1] **قوله** فبها ونعمت الباء متعلقة بمحذوف ای اخذ بالخصلة الحسنة ونعمت ای حسنت تلک الخصلة ۱۲ تقریر

[2] **قوله** من مس الحصی ای سواه للسجود غیر مرة فی الصلوة وقیل بطریق اللعب فی حال الخطبة فقد لغا یکتب بالالف والیاء ای اتی بصوت لغو مانع عن الاستماع ۱۲ مرقاة [3] **قوله** قرب بدنة ای اهداها تقربا الی اللہ تعالی کذا فی المجمع **قوله** کبشا هو فحل وانما وصف بالاقرن لانه اکمل واحسن صورة ولان القرن ینتفع به **قوله** دجاجة بکسر الدال وفتحها وحکی الضم ایضا تقع علی الذکر والانثی قال الکرمانی فان قلت القربان انما هو فی النعم لا فی الدجاجة والبیضة قلت معنی قرب ههنا تصدق متقربا الی اللہ تعالی بها انتهی قال النووی فی المسئلة خلاف مشهور مذهب مالک وبعض الشافعیة کامام الحرمین ان المراد بالساعات لحظات لطیفة بعد الزوال لغة ومذهب الجمهور استحباب التبکیر الیها من اول النهار وقال الازهری لغة العرب ان الرواح الذهاب سواء کان اول النهار او آخره او فی اللیل وهذا هو الصواب الذی یقتضیه الحدیث لانه لا فضیلة لمن اتی بعد الزوال لان التخلف بعد النداء حرام ولان ذکر الساعات انما هو للحث علی التبکیر الیها والترغیب فی فضیلة السبق وانتظارها والاشتغال بالنفل والذکر ونحوه وهذا لا یحصل بالذهاب بعد الزوال کذا فی الکرمانی والعینی ۱۲ [4] **قوله** ابی الجعد بفتح الجیم وسکون المهملة الضمری بفتح المعجمة وسکون المیم هکذا فی جمیع الکتب التی رایناها من الجامع والمغنی والکاشف منسوب الی ضمرة ابن بکر وقد وقع فی بعض نسخ المشکوٰة الضمیری بلفظ التصغیر وصوابه الضمری کذا فی اللمعات ۱۲ [5] **قوله** تهاونا الظاهر ان المراد بالتهاون التکاسل وعدم الجد فی ادائه لا الاهانة والاستخفاف فانه کفر والمراد بیان کونه معصیة عظیمة ۱۲ لمعات [6] **قوله** طبع اللہ ای ختم علی قلبه بمنع ایصال الخیر الیه وقیل کتبه منافقا ۱۲ مرقاة

قوت المغتذی

(عن الحسن عن سمرة بن جندب) ذکروا ان الحسن لم یسمع من سمرة الا حدیث العقیقة قال العراقی وقد صح سماعه منه غیره ولکن هذا الحدیث لم یثبت سماعه منه اذ رواه منه بالعنعنة بکل الطرق ولا یحتج به لانه یدلس (من توضأ یوم الجمعة فبها ونعمت) قال العراقی فبطهارة الوضوء حصل الواجب فی التطهیر للجمعة وتاء نعمت للتانیث قال ابو حاتم ای نعمت الخصلة والطهارة للصلاة. (من اغتسل یوم الجمعة غسل الجنابة) ای غسلا کغسل الجنابة کقوله تعالی وهی تمر مر السحاب هذا هو المشهور بتاویل او اغتسل من الجنابة فی اتیانه اهله (عن عبیدة بن سفیان) کسفینة (عن ابی الجعد) ذکر ابن حبان بالثقات ان اسمه اورع وابو احمد الحاکم بالکنی وابو عبد اللہ بن منده انه عمرو بن بکر وانه جنادة ولم یروعنه الا عبیدة (من ترک الجمعة ثلاث مرات) ببعض طرقه متوالیات (تهاونا طبع اللہ علی قلبه) قال العراقی ای لاجل تهاون بلا عذر جعل اللہ قلبه قلب منافق

قال ابو عیسیٰ حدیث ابی الجعد حدیث حسن قال **وسالت** محمدا عن اسم ابی الجعد الضمری فلم یعرف اسمه وقال لا اعرف له عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا هذا الحدیث
قال ابو عیسیٰ ولا نعرف هذا الحدیث الا من حدیث محمد بن عمرو **باب** ۳۵۰ ما جاء من کم یؤتی الی الجمعة **حدثنا** ۴۸۳ عبد بن حمید ومحمد بن مدویه قالا نا الفضل
بن دکین نا اسرائیل عن ثویر عن رجل من اهل قباء **عن** ابیه وکان من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال امرنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان نشهد الجمعة من قباء **قال** ابو عیسیٰ
هذا حدیث لا نعرفه الا من هذا الوجه ولا یصح فی هذا الباب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم شیئ وقد روی عن ابی هریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الجمعة علی من اواه اللیل
الی اهله وهذا حدیث **اسناده** ضعیف انما یروی من حدیث معارک بن عباد عن عبد اللہ بن سعید المقبری **وضعف** یحیی بن سعید القطان عبد اللہ
بن سعید المقبری فی الحدیث **واختلف** اهل العلم علی من تجب علیه الجمعة **فقال** بعضهم تجب الجمعة علی من اواه اللیل الی منزله **وقال** بعضهم لا
تجب الجمعة الا علی من سمع النداء وهو قول لشافعی واحمد واسحٰق سمعت احمد بن الحسن یقول کنا عند احمد بن حنبل فذکروا علی من تجب الجمعة فلم یذکر
احمد فیه عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم شیئا قال احمد بن الحسن فقلت لاحمد بن حنبل فیه عن ابی هریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال احمد بن حنبل عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قلت نعم حدثنا الحجاج بن نصیر نا معارک بن عباد عن عبد اللہ بن سعید المقبری عن ابیه **عن** ابی هریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الجمعة علی من اواه
اللیل الی اهله فغضب علی احمد قال استغفر ربک استغفر ربک وانما فعل به احمد بن حنبل هذا لانه لم یعد هذا الحدیث شیئا **وضعفه** لحال اسناده
باب ۳۵۱ ما جاء فی وقت الجمعة **حدثنا** ۴۸۴ احمد بن منیع نا سریج بن النعمان نا فلیح بن سلیمان عن عثمان بن عبد الرحمٰن التیمی **عن** انس بن مالک ان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم کان یصلی الجمعة حین تمیل الشمس **حدثنا** ۴۸۵ یحیی بن موسی نا ابو داؤد الطیالسی نا فلیح بن سلیمان عن عثمان بن عبد الرحمٰن التیمی عن انس نحوه **وفی** الباب
عن سلمة بن اکوع وجابر والزبیر بن العوام **قال** ابو عیسیٰ حدیث انس حدیث حسن صحیح وهو الذی **اجمع** علیه اکثر اهل العلم ان وقت الجمعة اذا زالت
الشمس کوقت الظهر وهو قول لشافعی واحمد واسحٰق ورای بعضهم ان صلوة الجمعة اذا صلیت قبل الزوال انها تجوز ایضا **وقال** احمد من صلاها قبل الزوال
فانه لم یر علیه اعادة **باب** ۳۵۲ ما جاء فی الخطبة علی المنبر **حدثنا** ۴۸۶ ابو حفص عمرو بن علی الفلاس نا عثمان بن عمر ویحیی بن کثیر ابو غسان العنبری قالا نا معاذ
بن العلاء **عن** نافع عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یخطب الی جذع فلما اتخذ المنبر حن الجذع حتی اتاه فالتزمه فسکن **وفی** الباب عن انس وجابر و
سهل بن سعد وابی بن کعب وابن عباس وام سلمة **قال** ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن غریب صحیح ومعاذ بن العلاء هو بصری اخو ابی عمرو بن العلاء

للخطبة یتحقق بوضع قدمه فی المسجد وان کان فی المقصورة فلک ایضا وان کان فی المسجد فیتحقق خروجه للخطبة بقیامه من الصف
باب ما جاء من کم یؤتی الی الجمعة ههنا مسئلتان لا ینبغی الخلط بینهما احدهما بیان محل اقامة صلوة الجمعة وهو المصر او القریة الکبیرة عندنا وثانیهما بیان من یجب علیه شهود
صلوة الجمعة سوی اهل المصر والمذکورة فی الباب الثانیة ففیها ثمانیة اقوال للاحناف ذکرها الشرنبلالی فی رسالة منها ما نسب الی ابی یوسف تمرینا وهو انه یجب الجمعة علی من کان علی المسافة
الغدویة[ع] من موضع اقامة الجمعة والمسافة الغدویة ان یعود الرجل قبل الغروب الی بیته بعد اداء الجمعة. ومنها ما قیل انها لا تجب الا علی سکان موضع اقامة الجمعة ومنها انها واجبة علی من یسمع
الاذان من غیر سکان موضع اقامتها والارجح هو هذا فانه موید بفتاوی الصحابة **قوله** ثویر هو ابن ابی فاختة وهو متکلم فیه وحسن له الترمذی فی موضع **قوله** من قباء وقبا علی ثلثة امیال من
المدینة المنورة ودل الحدیث علی عدم اقامة الجمعة فی القری. **قوله** کنا نشاوب ای تجئ جماعة فی جمعة وجماعة اخری فی جمعة اخری ...... ویفیدنا فی عدم الجمعة فی القری وفصله مولانا المرحوم
فی رسالة **قوله** الجمعة علی من اواه. قیل معناه ان الجمعة علی من کان علی المسافة الغدویة وقیل معناه ان الجمعة علی المقیم لا المسافر ولا تجب الجمعة علی المسافر عندنا وکذا عند المالکیة
وعند الشافعیة. **قوله** الحجاج بن نصیر ضعفه بعض المحدثین ووثقه البعض ومن الموثقین ابن معین وفی سند الباب معارک بن عباد ضعیف **باب** ما جاء فی وقت الجمعة
لا تصح الجمعة عند ابی حنیفة ومالک والشافعی قبل الزوال وتصح عند احمد وقال تصح عند الضحی مثل العید فان الجمعة ایضا عید ولقد اطنب ابن تیمیة فی المسئلة وقول احمد قول ابن زبیر وقول ابن مسعود
وقال ابن تیمیة یقول الراوی کنا نتغدی ونقیل بعد الجمعة والغداء یکون قبل الزوال ویجاب عنه بان مراده انا کنا ناکل الطعام الذی کنا ناکله عند الغداء بعد الجمعة وکذلک القیلولة ولیس هذا فیما ازان
یعارض بان فی الحدیث انه علیه السلام کان یاکل عند السحر فقال لبعض اصحابه هلموا الی الغداء المبارک وفی اللغة یکون الغداء بعد طلوع الشمس فیلزم علیک اجازة اکل الطعام للصائم بعد طلوع
الشمس والحال ان مراده انه بدل الغداء واختار العینی فی العمدة انه لا ابراد فی الجمعة بل الابراد فی الظهر وقال صاحب البحران فی الجمعة ایضا ابرادا اقول عادته علیه السلام عدم الابراد. **باب** الخطبة
علی المنبر الخطبة علی المنبر مسنونة **قوله** حن الجذع الخ فی بعض الروایات القویة ان الجذع انشق وفی ثلثة روایات قویة انه دفن عند وضع المنبر وعندی روایات تبلغ عشرین تدل علی
وجود المنبر فی السنة الثانیة والثالثة والرابعة وهکذا الی العاشرة ومفهوم عبارة الحافظ ان النخل قلعت عند بناء المسجد النبوی وجعلت عضادات فی جدار القبلة وقال السید السمهودی
انما جعلت اعمدة تحت السقف والعبرة للسید السمهودی فی احوال المدینة ثم بعض الروایات تدل علی ان الجذع کان من اعمدة المسجد النبوی وبعضها تدل علی انها غیرها واللہ اعلم وکان الجذع
الی جانب الیسار من مصلی ای المحراب ویدل بعض الروایات انه علیه السلام سأله فاختار الآخرة علی الدنیا وفی الروایات انه دفن فی الموضع الذی قال النبی صلی اللہ علیہ انه من الجنة ولعله
مصداق اختیاره الآخرة واللہ اعلم. وقال الاسفرائی الشافعی انه علیه السلام دعا الجذع فاتاه وانما ذکره القاضی عیاض فی الشفاء اقول انه وهم قطعا من الاسفرائی فان الوثوب انما ثبت فی

ع قال جلال الدین الدوانی الشافعی ان کون العلماء علی المسافة الغدویة فرض لیسأله الناس والا فیاثمون ۱۲
[1] **قوله** من اواه اللیل الی اهله فی النهایة یقال اویت الی المنزل واویت غیری وفی الحدیث من المتعدی قاله علی القاری وفی المجمع اوی بالمد والقصر بمعنی والمقصور لازم ومتعدا ی
واجبة علی من کان بین وطنه وبین موضع الصلوة مسافة یمکنه الرجوع الی وطنه قبل اللیل انتهی قال الشیخ ابن الهمام ومن کان من توابع المصر فحکمه حکم اهل المصر فی وجوب الجمعة علیه واختلفوا
فیه فعن ابی یوسف رح ان کان الموضع یسمع فیه النداء من المصر فهو من توابع المصر والا فلا وعنه انها تجب فی ثلاث فراسخ وقال بعضهم قدر میل وقیل قدر میلین وقیل ستة امیال وقیل ان امکنه
ان یحضر الجمعة ویبیت باهله من غیر تکلف تجب علیه الجمعة والا فلا قال فی البدائع وهذا احسن انتهی ۱۲ [2] **قوله** لم یر علیه اعادة اعلم ان هذا وکذا قول البعض الذی ذکر قیل مخالف لجمهور
العلماء ومنشأ ذلک ما ورد فی الاخبار من تاکید التبکیر الی الجمعة کذا فی الصحیحین ما کنا نقیل ونتغدی الا بعد الجمعة والغداء هو الطعام الذی یوکل قبل نصف النهار فعند الجمهور معناه انهم یفعلون ما
ذکر بعد الجمعة عوضا عما فاتهم ولیس معناه انه یقع تغدیهم ومقیلهم بعد الجمعة لبلوغ وقوع الخلیة للصلوة قبل الزوال قال ابن الهمام اما ما رواه الدارقطنی وغیره من حدیث عبد اللہ بن سیدان قال شهدت
الجمعة مع ابی بکر الصدیق رض مکان خطبة قبل الزوال وذکر عن عمر رض نحوه فقد اتفقوا علی ضعف ابن سیدان ذکر علی القاری واللہ اعلم ۱۲

قوت المغتذی او قال لا اعلم له عن النبی صلی اللہ علیه وسلم الا هذا الحدیث قال حط بل له ثان اخرجه الطبرانی نا محمد بن عبد اللہ الحضرمی وموسی بن هارون قال نا سعید
بن عمرو الاشعثی نا عبثر ابن القاسم عن محمد بن عمرو عن عبیدة ابن سفیان عن ابی الجعد الضمری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم لا تشد الرحال الا الی المسجد الحرام ومسجدی هذا والمسجد الاقصی ::

باب ۳۵۶ ما جاء فی الجلوس بین الخطبتین **حدثنا** ۴۸۷ حمید بن مَسْعدة البصری نا خالد بن الحارث نا عُبَیْد الله بن عمر عن نافع **عن** ابن عُمر ان النبی صلی الله علیه وسلم کان
یخطب یوم الجمعة ثم یجلس ثم یقوم فیخطب قال مثل ما یفعلون الیوم **وفی** الباب عن ابن عباس و جابر بن عبد الله و جابر بن سمرة **قال** ابو عیسی حدیث ابن
عُمر حدیث حسن صحیح **وهو** الذی راه اهل العلم ان یفصل بین الخطبتین بجلوس **باب** ۳۵۷ ما جاء فی قصر الخطبة **حدثنا** ۴۸۸ قُتَیْبة و هَنّاد قالا نا ابو الاحوص (سلام بن سلیم ۱۲) عن
سماک بن حرب **عن** جابر بن سَمُرة قال کنت اصلی مع النبی صلی الله علیه وسلم فکانت صلوته قصدا[1] و خطبته قصدا[2] **وفی** الباب عن عمار بن یاسر و ابن ابی اوفی **قال**
ابو عیسی حدیث جابر بن سمرة حدیث حسن صحیح **باب** ۳۵۸ ما جاء فی القراءة علی المنبر **حدثنا** ۴۸۹ قُتَیْبة نا سفیان بن عُیَیْنة عن عمرو بن دینار عن عطاء عن صفوان
بن یعلی بن امیة **عن** ابیه قال سمعتُ النبی صلی الله علیه وسلم یقرأ علی المنبر و نادَوْا یا مالک **وفی** الباب عن ابی هُرَیْرة و جابر بن سمرة **قال** ابو عیسی حدیث یعلی بن اُمیّة
حدیث حسن غریب صحیح وهو حدیث ابن عُیَیْنة وقد اختار قوم من اهل العلم ان یقرأ الامام فی الخطبة آیا (جمع آیة ۱۲) من القرآن **قال** الشافعی و اذا خطب الامام فلم یقرأ
فی خطبته شیئا من القرآن اعاد الخطبة **باب** ۳۵۹ فی استقبال الامام[3] اذا خطب **حدثنا** ۴۹۰ عبّاد بن یعقوب الکوفی نا محمد بن الفضل بن عَطِیة عن منصور عن ابراهیم
عن عَلْقَمة **عن** عبد الله بن مسعود قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا استوی علی المنبر استقبلناه بوُجُوهنا **وفی** الباب عن ابن عُمر و حدیث منصور لا نعرفه
الا من حدیث محمد بن الفضل بن عطیة **و محمد** بن الفضل بن عطیة ضعیف ذاهب الحدیث (ای غیر حافظ للحدیث ۱۲) عند اصحابنا والعمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله
علیه وسلم وغیرهم یستحبون استقبال الامام اذا خطب وهو قول سفیان الثوری والشافعی واحمد و اسحاق **قال** ابو عیسی ولا یصح فی هذا الباب عن النبی صلی الله علیه وسلم شیء
باب ۳۶۰ فی الرکعتین اذا جاء الرجل والامام یخطب **حدثنا** ۴۹۱ قُتَیْبة نا حمّاد بن زید عن عمرو بن دینار **عن** جابر بن عبد الله قال بینما النبی صلی الله علیه وسلم یخطب یوم
الجمعة اذ جاء رجل فقال النبی صلی الله علیه وسلم اَصَلَّیْتَ قال لا قال فقم فارکع[5] **قال** ابو عیسی وهذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** ۴۹۲ محمد بن ابی عمر نا سفیان بن عُیَیْنة
عن محمد بن عجلان عن عیاض عن عبد الله بن ابی سَرْح **عن** ان ابا سعید الخدری دخل یوم الجمعة و مروان یَخْطُبُ فقام یصلی فجاء الحَرَس (خدم السلطان ۱۲) لیجلسوه فابی حتی صلی
فلما انصرف اَتَیْنَاه فقلنا رحمک الله اِن کادوا لیقعُوا بک فقال ما کنتُ لاترکهما بعد شیء رأیتُه من رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم ذکر ان رجلا جاء یوم الجمعة فی هیئة
بذة والنبی صلی الله علیه وسلم یخطب یوم الجمعة فامره (مخففة ۱۲) فصلی رکعتین والنبی صلی الله علیه وسلم یخطب قال ابن ابی عمر کان یقول ابن عُیَیْنة یصلی رکعتین اذا جاء والامام یخطب

یقال بذا النبیۃ ای رث اللبسۃ ۱۲

الشجرتین اللتین دعاهما النبی صلی الله علیه وسلم حین اراد قضاء الحاجة **باب** ما جاء فی الجلوس بین الخطبتین. الجلوس بین الخطبتین سنة عند ابی حنیفة وشریطة عند الشافعی وجرت ههنا الزیادة بالخبر الواحد علی القاطع فان آیة فاسعوا الی ذکر الله تدل علی مطلق الذکر ودل الحدیث علی الخطبتین بینهما جلوس **باب** ماجاء فی قصر الخطبة. السنة قصر الخطبة وتطویل الصلوة القصر متعد والقصور لازم **واعلم** ان ثمانیة اشیاء مستحبة عندنا فی الخطبة منها عدم خلوها من آیة ما ذکرها صاحب البحر وقال الشافعی ان الاشتمال علی آیة من الآیات شرط **باب** ما جاء فی استقبال الامام اذا خطب السنة فی الخطبة التحدیق وان یستقبلوا الامام بوجوههم ولکن الزمان زمان الفساد لو حدقوا لا یمکن استقامة الصفوف عند الجماعة فالاولی ترک التحدیق وذکره فی نیل الاوطار ایضا وفی مبسوط السرخسی ان ابا حنیفة کان یقبل بوجهه الی الامام عند الخطبة من موضع بلا تبدیل الموضع ولقد بوب البخاری علی هذه المسئلة فکیف یصح قول المصنف لم یصح فیه شیء فانه وان لم یات بالصریح ولکن استنباطه صحیح وفی الدر المختار ان استماع الخطبة واجب ولو خطبة النکاح **باب** ما جاء فی الرکعتین اذا جاء الرجل والامام یخطب. قال ابو حنیفة ومالک من اتی والخطیب یخطب یجلس کما هو ولا یصلی شیئا وقال الشافعی واحمد تستحب تحیة المسجد واما الخلفاء الراشدون والجمهور من الصحابة فمع ابی حنیفة ومالک کما فی النووی شرح مسلم ص ۲۸۷ وتمسک الشافعی بالمرفوع وسیاتی اجوبة منا. **قوله** رجل. هو سلیک بن هدبة الغطفانی واطنب الحافظ ههنا ورد علی خصومه والجواب المشهور منا ان هذا الرجل کان فی هیاة بذة وکان غرضه علیه السلام ان یجمع له المتفرقات من الناس وانه علیه السلام امهل خطبته واما کونه فی هیاة بذة فثابت فی حدیث الباب والنسائی الصغری ص ۲۰۸. انه جاء رجل یوم الجمعة والنبی صلی الله علیه وسلم یخطب بهیاة بذة الخ واما الحض علی الصدقات لفمذکور فی النسائی والطحاوی واما امهال الخطبة ففی سنن الدارقطنی اخرجه رجال ثقات ثم نقل عن احمد ان الصواب ارساله فیکون من خصوصیة سلیک واما مسئلة امهال الخطبة انه جائز ام لا فمحولة الی الفقه وقیل انه علیه السلام کان لم یشرع فی الخطبة وقال العینی ان النسائی اخرج ما یدل علی عدم الشروع وبوب علیه فی السنن الکبری اقول انی راجعت فلم اجد ویمکن التمسک فی هذا بما اخرجه مسلم ص ۲۸۷ ورسول الله صلی الله علیه وسلم قاعد علی المنبر الخ فقعوده دل علی انه لم یشرع وتاول النووی فیه ویمکن الجمع بین ما فی مسلم وما فی سنن الدارقطنی بانه علیه السلام کاد ان یشرع فانه قد جلس علی المنبر ولما جاء سلیک امهل خطبته ای لم یشرع فیها ولا بعد

---

[1] **قوله** خطبته الخ وهذا لا ینافی فی قصریة الخطبة بالنسبة الی الصلوة کذا فی اللمعات ۱۲ [2] **قوله** القصد من الامور المعتدل الذی لا یمیل الی احد طرفی الافراط والتفریط ۱۲ [3] **قوله** وفی البرهان شرح مواهب الرحمن والطهارة لها ای للخطبة والقیام فیها وتلاوة آیة من کتاب الله وذکر موعظة تحذیر وتبشیر وتقوی الله والجلسة بین الخطبتین بقدر ثلث آیات قصار وقیل بقدر ما یمس مقعده المنبر والصلوة فیها علی النبی صلی الله علیه وسلم سنة عندنا ۱۲ [4] **قوله** قال العلامة ابراهیم الحلبی فی شرح المنیة ویستحب للقوم ان یستقبلوا الامام عند الخطبة لکن الرسم الآن انهم یستقبلون القبلة للحرج فی تسویة الصفوف لکثرة الزحام ۱۲ [5] **قوله** فقم فارکع ای فصل قال النووی هذا صریح فی الدلالة لمذهب الشافعی واحمد واسحق وفقهاء المحدثین انه اذا دخل الجامع یوم الجمعة والامام یخطب یستحب له ان یصلی رکعتین تحیة المسجد ویکره الجلوس قبل ان یصلیهما وانه یستحب ان یتجوز فیهما لیستمع الخطبة وحکی ایضا عن الحسن البصری وغیره من المتقدمین وقال القاضی قال مالک واللیث وابو حنیفة وجمهور السلف من الصحابة والتابعین لا یصلیهما وهو مروی عن عمر وعثمان وعلی رضی الله عنهم وحجتهم الامر بالانصات کذا ذکره العینی وفی البرهان لقوله صلی الله علیه وسلم لا تصلوا والامام یخطب رواه عبد الحق من حدیث علی ولما فی مصنف ابن ابی شیبة عن علی وابن عباس وابن عمر رضی الله عنهم انهم کانوا یکرهون الصلوة والکلام بعد خروج الامام انتهی قال العینی اجاب اصحابنا عن حدیث الباب ونحوه باجوبة الاول انه صلی الله علیه وسلم انصت له حتی فرغ من صلوته والدلیل علیه ما اخرج ابن ابی شیبة نا هشیم انا ابو معشر عن محمد بن قیس ان النبی صلی الله علیه وسلم حیث امره ان یصلی رکعتین امسک عن الخطبة حتی فرغ من رکعتیه ثم عاد الی الخطبة وکذا یؤیده ما روی الدارقطنی مسندا ومرسلا وقال وهذا المرسل هو الصواب والثانی ان ذلک کان قبل شروعه صلی الله علیه وسلم فی الخطبة وصرح النسائی فی سننه الکبری وبوب علیه والثالث ان ذلک کان منه قبل ان ینسخ الکلام فی الصلوة ثم لما نسخ فی الصلوة نسخ ایضا فی الخطبة لانها شطر صلوة الجمعة و شرطها کما صرح الطحاوی انتهی مختصرا ۱۲

عہ ان اتی اول الخطبة فان آخر الخطبة ایان قیام الجماعة ۱۲

قوت المغتذی (قصدا) ای معتدلة (فقرأ علی المنبر ونادوا یا مالک) قال قرأ الآیة وحدها او سورتها کلها (عن جابر بن عبد الله قال بینما النبی صلی الله علیه وآله وسلم یخطب یوم الجمعة اذ جاء رجل) هو سلیک الغطفانی (وفی الباب عن جابر) قال العراقی ان قیل قد صدر المصنف بحدیث جابر فما وجه قوله وفی الباب الخ وما عادته انه یعید ذکر صحابی الحدیث الذی قدمه علی قوله وفی الباب فالجواب لعله اراد حدیثا غیره وهو ما رواه الطبرانی بطریق الاعمش عن ابی سفیان عن جابر دخل النعمان بن نوفل ورسول الله صلی الله علیه وآله وسلم یخطب یوم الجمعة فقال له النبی صلی الله تعالی علیه وآله وسلم صل رکعتین تجوز فیهما فاذا جاء احدکم الجمعة والامام یخطب فلیصل رکعتین ولیخففهما

ویامر به وکان ابوعبدالرحمٰن المُقرِئُ یراه **قال** ابوعیسی وسمعت ابن ابی عمر یقول قال ابن عُیَینة کان محمد بن عجلان ثقة مامونا فی الحدیث **وفی** الباب عن
جابر وابی هریرة وسهل بن سعد **قال** ابوعیسٰی حدیث ابی سعید الخدری حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم **وبه** یقول الشافعی واحمد
واسحٰق **وقال** بعضهم اذا دخل والامام یخطب فانه یجلس ولا یصلی وهو قول سفیان الثوری واهل الکوفة والقول الاول اصح **حدثنا** قُتَیبة نا العلاء بن خالد
القرشی **قال** رایت الحسن البصری دخل المسجد یوم الجمعة والامام یخطب فصلی رکعتین ثم جلس انما فعل الحسن اتباعا للحدیث **وهو** روی — **عن**
جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم هذا الحدیث **باب**[۳۶۱] ما جاء فی کراهیة الکلام والامام یخطب **حدثنا**[۴۹۳] قُتَیبة نا اللیث بن سعد عن عُقیل عن الزهری عن سعید بن المسیب
عن ابی هُرَیرة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من قال یوم الجمعة والامام یخطب اَنصِتْ فقد لغا **وفی** الباب عن ابن ابی اوفی وجابر بن عبداللہ **قال** ابوعیسٰی
حدیث ابی هُرَیرة حدیث حسن صحیح **والعمل** علیه عند اهل العلم **کرهوا** للرجل ان یتکلم والامام یخطب فقالوا ان تکلم غیره فلا یُنکر علیه الا بالاشارة[۱] **واختلفوا**
فی رد السلام وتشمیت العاطس فرخص بعض اهل العلم فی رد السلام وتشمیت العاطس والامام یخطب وهو قول احمد واسحٰق **وکره** بعض اهل العلم من التابعین
وغیرهم ذلک وهو قول الشافعی **باب**[۳۶۲] فی کراهیة التخطی یوم الجمعة **حدثنا**[۴۹۴] ابوکُرَیب نا رِشدین بن سعد عن زَبّان بن فائد عن سهل بن مُعاذ بن انس
الجهنی **عن** ابیه قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من[۲] تخطی[۱۳] رقاب الناس یوم الجمعة اتخذ[۳] جسرا الی جهنم **وفی** الباب عن جابر **قال** ابوعیسی حدیث سهل
قال فی الصراح تخطیت رقاب الناس ای تجاوزتها ۱۲ — بالموحدة ۱۲
بن مُعاذ بن انس الجُهَنی حدیث غریب لانعرفه الا من حدیث رشدین بن سعد **والعمل** علیه عند اهل العلم کرهوا ان یتخطی الرجل یوم الجمعة رقاب الناس وشددوا

فی هذا الجمع ویمکن ان یجعل الروایتین جوابین ثم نقول ان مدعی الخصم ان هذه الصلوة صلوة التحیة والحال انه یخالفه ما فی ابن ماجة ص ۷۹ بسند قوی اصلیت رکعتین قبل ان تجیٔ قال لا قال
فصل الرکعتین وتجوز فیهما فدل علی انهما کانتا قبل الجمعة لا تحیة المسجد اخرجه الزیلعی ایضا من سنن ابن ماجة وقال ابو الحجاج المزی الشافعی وابن تیمیة ان فی ابن ماجة تصحیفا واصل الروایة اصلیت
قبل ان تجلس الخ ثم قال ابن تیمیة ان رواة ابن ماجة ای ناقلون لیسوا متقنین ووقع فیه تصحیف کثیر اقول ان الاوزاعی او اسحاق بن راهویه بنی مذهبه علی روایة ابن ماجة وقال لو صلی السنن
فی البیت لا یصلی اذا خطب الامام ولو لم یصلها فلیؤدیها فی المسجد وان اخذ الخطیب فی الخطبة وایضا فی جزء القراءة للبخاری قال جابر رض وان کنت اصلی السنن فی البیت اصلیها فی المسجد وان
خطب الخطیب علی ما امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سلیکا وراوی روایة ابن ماجة هو جابر فعلم انه لیس بتصحیف ولفظ قبل ان تجیٔ صحیح وان لم یوافقنا جابر وقال ابن حجر حین مر علی روایة
ابن ماجة ان المجیٔ هو المجیٔ من موضع المسجد الی موضع آخر لا المجیٔ من البیت اقول انه تاویل محض الرکعتین معرفة باللام فلا بد من العهد سابقا والمعهود رکعتا التحیة ونقول ان واحدا من اللفظ لیس فیه
بین الاستفهام تعریف الرکعتین بالالف واللام واما فی موضع الامر ای فی قوله فصل الرکعتین فاللام موجودة والمعهود قبله الرکعتان فی قوله اصلیت رکعتین فصار معهودا فی کلامه فی الموضع الثانی فدل
جمیع ما سبق ان هذه واقعة حال لا عموم لها ثم فی الطحاوی ص ۲۱۴ بسند قوی وابن حبان والنسائی الکبریٰ ان الرجل اتی عنده علیه السلام فی ثلث جمعات وامره علیه السلام ثلث مرار بالرکعتین
اقول ان الثالثة انما هی من شک الراوی وفی النسائی الصغری ص ۲۰۸ ذکر الجمعتین لا الثالثة وفی صحیح ابن حبان زیادة انه علیه السلام قال فلا تعد لمثل ذلک الخ فزعم انه نهی عن ترک الرکعتین
وقت الخطبة واقول انه نهی عن الابطاء فی الجمعة وآخر ما تمسک به الشافعیة ان فی مسلم ص ۲۸۷ قال علیه السلام بعد الواقعة فاذا جاء احدکم والامام یخطب فلیصل رکعتین ولیتجوز فیهما فلم یبق واقعة
حال بل امر کلی وتشریع قولی واخرج هذا القول النسائی ایضا وکذلک البخاری فی غیر موضعه مع انه اختار مختار الشافعی (**ف**) قال النووی لا یمکن التاویل فی القول اقول ان الحدیث القولی لا یکمن
فیه الاحتمالات ویمکن فیه التاویل وفی الحدیث الفعلی عکس ما فی القولی ثم اقول مجیبا عن تمسک الشافعیة انه لو کان الفعل والقول منه علیه السلام مسلسلا فلم اهمل النبی صلی اللہ علیہ وسلم
الخطبة فاذن نجعل الفعل شارحا للقول ای اذا جاء احدکم والامام یخطب ای کاد ان یشرع فی الخطبة وفی النسائی ص ۲۲۷ ومسلم ما یدل علی ما قلت واما علی طریق المحدثین فصنف الدارقطنی
کتاب التتبع علی الصحیحین واعل حدیث البخاری قریب المائة وفی کل موضع اعلاله علی الاسانید وفی هذا الموضع اعلاله علی المتن فقال ان هذا القول الکلی من ادراج الراوی ووضع الراوی
ضابطة من جانب نفسه ثم طرق الدارقطنی الاحادیث وقال لم یذکره غیره واقول لعل عدم اخراج البخاری الحدیث فی موضعه یشیر الی انه متردد فیه فانی علمت ان من صنع البخاری انه لا یخرج
الحدیث فی الذی فیه ظاهر ویخرج فی الموضع الآخر اذا کان له تردد بذلک الحدیث علی جهة ظاهر مثل الاشتراط فی الحج عند الاحرام وانکار مذهب ابی حنیفة[ای فی صلوٰة اللیل مثنی مثنی ۱۲] ولم یخرج حدیث ضباعة بنت زبیر فی باب
الاشتراط واخرجه فی النکاح ونقول علی طریق المعارضة ان فی اربعة وقائع غیر هذه الواقعة لم یامر النبی صلی اللہ علیہ وسلم بتحیة المسجد منها ما فی البخاری وغیره ان رجلا دخل والنبی صلی اللہ تعالی علیه وآله
وسلم یخطب وقال هلک المال وجاع العیال وطلب الاستسقاء فدعا النبی صلی اللہ علیہ وسلم مستسقیا ولم یامره بالرکعتین ثم جاء رجل فی الجمعة الثانیة قال تهدمت البیوت فقال النبی
صلی اللہ علیہ وسلم اللهم حوالینا ولا علینا فلم یامر النبی صلی اللہ علیہ وسلم بتحیة المسجد ومنها ما فی الکتب ان رجلا کان یتخطی رقاب الناس فقال له النبی صلی اللہ علیہ وسلم اجلس ولم یامره بتحیة
المسجد ومنها انه علیه السلام کان یخطب وقال للناس اجلسوا فجلس ابن مسعود علی الباب فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم آتنی وما اردتک فقیل من جانب الشافعیة انا قلنا بالاستحباب
لا بالوجوب قلنا ان فی واقعة الباب کانت داعیة بخلاف سائر الوقائع فیکون هذا من خصوصیة سلیک ولقد بوب النسائی ص ۲۰۸ علی حث الامام علی الصدقة یوم الجمعة فی الخطبة وذکر
تحته حدیث الباب فاشار الی ان المهتم بشانه کان الحث علی الصدقة وایضا فی النسائی ص ۲۰۷ اذا جاء احدکم والامام قد خرج فلیصل رکعتین فدل علی ان الامام لم یشرع فی الخطبة وفی بعض
الروایات والامام یخطب او قد خرج وعندی او شک الراوی وقال الشافعیة انه للتنویع واللہ اعلم بالصواب **باب** ما جاء فی کراهیة الکلام والامام یخطب. قال الاحناف
والموالک وقریب منهم الحنابلة انه لا یجوز کلام فی الخطبة وکذلک القول القدیم للشافعی واما بجدیده فیجوز الکلام عند خطبة خطیب ونقول ان الخطبة کالصلوة وتمسک الشافعی علی الجواز بحدیث
انه علیه السلام ارسل الصحابة لقتل کعب الیهودی فرجعوا والنبی صلی اللہ علیہ وسلم یخطب فسال النبی صلی اللہ علیہ وسلم افلحت الوجوه فقالوا نعم یا رسول اللہ[فی کتاب الام ۱۲] وواقعة اخری انه علیه
السلام کان یخطب فجاء رجل فساله علیه السلام واجابه الرجل ونقول بما فی فتح القدیر ان الامام له ان یتکلم فی مهمات الدین ومسائل الدین مثل بعث السریة ثم من شان الخطبة الاستماع

---

[۱] **قوله** واختلفوا فی رد السلام وتشمیت العاطس قال فی اللمعات کره تشمیت العاطس ورد السلام وعن ابی یوسف لا یکره لانهما فرض والجواب انهما
فرضان فی کل وقت الا عند سماع الخطبة لعدم الاذان فیها وکذا الحمد للعطسة وفی رد المنکر الاشارة بالعین والید لا یکره وهو الصحیح ۱۲ [۲] **قوله** من تخطی رقاب الناس الخ محمول عند قراءة الخطبة
واذی الناس او للسوال قال فی در المختار لا باس بالتخطی ما لم یاخذ الامام فی الخطبة ولم یؤذ احدا الا ان لا یجد الا فرجة امامه فیتخطی للضرورة ویکره التخطی للسوال بکل حال ۱۲ [۳] **قوله** اتخذ جسرا مبنی للمفعول
ای یجعل جسرا علی طریق جهنم لیتخطی جزاء وفاقا او للفاعل اتخذ لنفسه جسرا یمشی علیه الی جهنم ۱۲ مجمع البحار

قوت المغتذی

(من تخطی رقاب الناس یوم الجمعة اتخذ جسرا الی جهنم) جواب من شرط او خبره موصولا بمبتدا
قال العراقی المشهور روایة اتخذ بینائه نائب بضم تاء فکسر لفظ خاء ای جعل جسرا یوطا فی طریق جهنم ویتخطی کما تخطی رقابهم فجزاؤه من جنس عمله وبنائه فاعل ای اتخذ لنفسه جسرا یمشی به جهنم بسبب
فعله کقوله من کذب علی متعمدا فلیتبوا مقعده من النار وفیه بعد والاول اظهر واوفق للروایة ولفظ مسند الفردوس من تخطی رقبة اخیه المسلم جعله اللہ یوم القیامة جسرا علی باب جهنم للناس

فی ذلك **وقد** تکلم بعض اهل العلم فی رشدین بن سعد وضعفه من قبل حفظه **باب**[۳۶۳] جاء فی کراهیة الاحتباء والامام یخطب **حدثنا**[۴۹۵] محمد بن حمید الرازی والعباس بن محمد الدُّوری قالا نا ابو عبد الرحمٰن المُقری عن سعید بن ابی ایوب قال حدثنی ابو مرحوم عن سهل بن معاذ **عن** ابیه ان النبی صلی الله علیه وسلم نهی عن الحَبْوة یوم الجمعة والامام یخطب **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن وابو مرحوم اسمه عبد الرحیم بن میمون **وقد** کره قوم من اهل العلم الحبوة یوم الجمعة والامام یخطب **ورخّص** فی ذلك بعضهم منهم عبد الله بن عمر وغیره وبه یقول احمد واسحٰق لا یریان بالحبوة والامام یخطب باسا **باب**[۳۶۴] جاء فی کراهیة رفع الایدی علی المنبر **حدثنا**[۴۹۶] احمد بن مَنیع نا هُشَیْم نا حُصَین قال سمعت عُمارة بن رُوَیْبَة وبشر بن مروان یخطب **فرفع** یدیه فی الدعاء فقال عُمارة قبح الله هاتین الیدیتین القُصَیّرتین لقد رایت رسول الله صلی الله علیه وسلم وما یزید علی ان یقول هکذا واشار هُشَیم بالسبابة **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح **باب**[۳۶۵] جاء فی اذان الجمعة **حدثنا**[۴۹۷] احمد بن مَنیع نا حماد بن خالد الخیاط عن ابن ابی ذئب عن الزهری **عن** السائب بن یزید قال کان الاذان علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم وابی بکر وعمر اذا خرج الامام واقیمت الصلوٰة فلما کان عثمان زاد النداء الثالث علی الزوراء **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح **باب**[۳۶۶] جاء فی الکلام بعد نزول الامام من المنبر **حدثنا**[۴۹۸] محمد بن بشّار نا ابو داؤد الطیالسی نا جریر بن حازم عن ثابت **عن** انس بن مالك قال کان النبی صلی الله علیه وسلم یتکلم بالحاجة اذا نزل عن المنبر **قال**

فان الکلام علی انواع القراءة والتلاوة والمناجاة والدعاء والتبلیغ والخطبة والدرس ولکل واحد منها شان علیحدة وظنی ان مناط قول الشافعی فی الخطبة والقراءة خلف الامام واحد والله اعلم **قوله** انصت فقد لغا الخ فانه یکفیه التعلیم بالاشارة وتمسک بعض الاحناف بمثل هذا العموم علی نفی تحیة المسجد اقول الاولی والاصوب الکلام فی الخاص ولا ینبغی الاحتجاج بالعام مقابلة الخاص فانه یمکن لاحد ان یمنع عدم الفرق بین تعلیم المسئلة وتحیة المسجد واما السلام فی الخطبة فلا ینبغی ولو سلم فلا یرده وکذا تشمیت العاطس منهی عنه فی الخطبة واذا قرء الخطیب صلوا علیه وسلموا تسلیما یقول المستمع صلی الله علیه وسلم فی نفسه ای بکلام نفسی هکذا روی عن ابی یوسف رحمه الله ونقل صاحب البحر ان ابا یوسف کان اذا لم یبلغه صوت الخطیب یاخذ فی تصحیح الکتاب واما الکلام اذا قعد الامام علی المنبر ولم یشرع فیه او جلس بین الخطبتین فقال شارح الکنز لا یتکلم بشیء وقال فی النهایة لا یتکلم بکلام الدنیا وقال فی العنایة انه یجیب الاذان سیما اذا لم یجب الاذان الاول ولعل المختار قول العنایة لما فی البخاری ان امیر المومنین معاویة رض جلس علی المنبر واجاب الاذان وقال انی رایت رسول الله صلی الله علیه وسلم یفعل هکذا فی مثل هذا الموضع والتاویل فیه بعید **باب** کراهیة الاحتباء والامام یخطب مناط الکراهة خوف النوم وثبت الاحتباء عن کثیر من الصحابة کما فی سنن ابی داؤد ص ۱۶۵ والاحتباء ان یضع الیتیه علی الارض وینصب الرکبتین ویشد الثوب علی الرکبتین مع الظهر او یشد الیدین علی الرکبتین ووضع الیدین علی الارض یصیر اقعاءً. **واعلم** ان المجتهد قد یعتبر العلة فی جنس الحکم وقد یعتبر فی الجزئیات ویسمی فی الاول الحکم لمظنة العلة وفی الثانی الحکم لمئنة العلة ومثال الاول قصر الصلوة فی السفر ومثال الثانی النهی عن النوم واستعلاء احدی رجلیه علی الآخر فان العلة فیه توهم کشف العورة وقد ثبت عنه علیه السلام النوم علی تلک الهیاٰة لارتفاع مناط النهی ای لکونه مامونا عن کشف العورة **باب** کراهیة رفع الایدی علی المنبر. یکره رفع الایدی علی المنبر عند الخطبة وثبت رفع السبابة وحرکتها وانی متردد فی ان حرکتها کانت للتفهیم او للدعاء کما ذهب الیه البیهقی وهو فی الاتحاف فان رفع السبابة ایضًا قد یکون للدعاء کما روی عن ابی یوسف **باب** ما جاء فی اذان الجمعة. المشهور ان الاذان فی عهده علیه السلام کان واحدًا وخارج المسجد عند الشروع فی الخطبة وکذا فی عهد الشیخین ثم قرر عثمان اذانا آخر قبل الشروع فی الخطبة خارج المسجد علی الزوراء حین کثر المسلمون والزوراء قیل حجر وقیل سوق وقیل بناء وهذا الاذان کان قبل الاذان بین یدی الخطیب بعد الزوال فانتقل الاذان الذی کان فی عهده علیه السلام الی داخل المسجد هذا هو الصحیح وفی فتح الباری ما یدل علی ان هذا الاذان شرع فی عهده علیه السلام واشتهر فی عهد عثمان رض وفیه ما یدل علی ان هذا الاذان من عهد عمر رض وبعضها تدل علی ان الاضافة هذه من امراء بنی امیة ولکن هذه کلها ضعاف ثم الاذان الثانی وان حدث فی عهد عثمان رض ولکنه لا یقال بانه بدعة عیاذًا بالله فانه من مجتهدات عثمان واما وجه الاجتهاد فظاهر علی مذهب الشافعی فانه صرح بجواز تکرار الاذان لصلوة واحدة ولو اربع مرات عند الضرورة واما علی مذهب الاحناف فیقال اولًا ان التکرار مشروع للضرورة مثل التکرار فی الفجر فانه کان احدهما للتسحیر کما صرح محمد فی کتاب الحج بان الاول کان للتسحیر وایضًا فی الحدیث علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدین المهدیین الخ وفی شرح هذا الحدیث قولان قیل ان سنة الخلفاء والطریقة المسلوکة عنهم ایضا سنة ولیس ببدعة وقیل ان سنة الخلفاء فی الواقع سنة النبی صلی الله علیه وسلم وانما ظهرت علی ایدیهم ویمکن لنا ان نقول ان الخلفاء الراشدین مجازون فی اجراء المصالح المرسلة وهذه المرتبة فوق مرتبة الاجتهاد وتحت مرتبة التشریع والمصالح المرسلة الحکم علی اعتبار علة لم یثبت اعتبارها من الشارع وهذا جائز للخلفاء الراشدین لا للمجتهدین وزعم البعض ان الخلفاء الراشدین لیس لهم الا ما للمجتهدین وهذا غیر صحیح وبعض مسائل ابی حنیفة تدل علی ان لهم مساغ اجراء المصالح المرسلة وعض علیها بالنواجذ. منها ما اعتبر الدرهم السبعی والحال انه لیس عنه علیه السلام وفیه تبدیل حکمه علیه السلام ظاهرًا ولیس ههنا وجه الاجتهاد ظاهرًا وکان الدراهم فی عهده علیه السلام درهما تکون عشرة منها قدر عشرة مثاقیل ودرهما تکون عشرة منها قدر ستة مثاقیل ودرهما تکون عشرة منها قدر خمسة مثاقیل ثم اختلف العاملون والمتصدقون فی عهد عمر رض فقال عمر رض تجمع عشرة وستة وخمسة فیحصل احدی وعشرون ثم یوخذ منها الثلث ای السبعة فقدر الدرهم الذی تکون عشرة منها قدر سبعة مثاقیل فاعتبر ابو حنیفة الدرهم السبعی فی الزکوٰة وهذا المذکور موجود فی کتبنا ومنها ما فی کتبنا انه لا یزاد الخراج علی ارض عراق علی ما عین عمر وان زادت غلة وفی النقصان عند نقصها غلة قولان ومنها قول ابی حنیفة ان فی الخیل زکوة ولم ترک فی عهده علیه السلام نعم اتی الزیلعی بواقعتین علی ان عمر اخذ زکوتها علی هذا لو فرضنا ان عشرین رکعة التراویح اخرجها عمر من غیر عهد عنه علیه السلام لا یمکن لاحد ان یحکم علیها بالبدعة فانه لعله عمل بالمصالح المرسلة فلعل عثمان عمل بالمصالح المرسلة فی الاذان وقبلة الامة المحمدیة واما کون الاذان الثانی فی داخل المسجد او خارجه فظاهر کتب الاربعة ان یکون فی داخله ای بین یدی الخطیب ولکن فی سنن ابی داؤد ص ۱۵۵ ما یدل علی انه یکون فی خارج المسجد علی الباب ولعله نقل بعد ذلک الی داخل المسجد والله اعلم **قوله** علی الزوراء. قیل ان الاذان الاول ولکنهم لا یعتصمون به ۱۲ کان علی الزوراء والثانی علی باب المسجد خارجه ثم نقل امراء بنی امیة الاذان الثانی الی داخل المسجد والله اعلم. هذا النقل صحیح ام لا (**مسئلة**) ذکر اهل المذهبین من الشافعیة والاحناف ان اذان الجوق محدث جائز ذکر السیوطی انه احدثه امراء بنی امیة اقول انی فی کونه محدثًا متردد فان فی مؤطا مالک ص ۳۷ حتی یخرج عمر بن الخطاب فاذا خرج عمر جلس علی المنبر واذن المؤذن الخ فدل علی کثرة الاذانات وروایة مالک اخرجها البخاری ایضا فی آخر صحیحه بسنده مفصلًا ولم ینبه احد الی هذا والله اعلم فصار محل تردد وظن **باب** ما جاء فی الکلام بعد نزول الامام

۱؎ قوله نهی عن الحبوة قال فی القاموس احتبی بالثوب اشتمل او جمع بین ظهره وساقیه بعمامة ونحوها والاسم الحبوة وقال فی مجمع البحار الاحتباء هو ان یضم رجلیه الی بطنه بثوب یجمعهما به مع ظهره یشده فیهما وقد یکون بالیدین والنهی عنه لانه ربما تحرک او تحرک الثوب فتبدو عورته ۱۲ **۲؎ قوله** زاد النداء الثالث علی الزوراء هو بفتح الزاء وسکون الواو وفتح راء بعدها ممدودة موضع بسوق المدینة وقیل انه مکان مرتفع کالمنارة وقیل هی حجرة کبیرة عند باب المسجد والنداء الثالث ثالث باعتبار الشرعیة لکونه مزیدا علی الاذان بین یدی الامام وعلی الاقامة للصلوة ۱۲ **۳؎ قوله** یتکلم بالحاجة اذا نزل عن المنبر قال فی اللمعات مذهب ابی حنیفة ان من وقت خروج الامام للخطبة الی ان یشرع فی الصلوة الصلوة والسلام کلاهما حرام وان کان فی الصلوة والامام شرع فی الخطبة قطع الصلوة علی راس رکعتین وعند صاحبیه لا باس بالکلام بعد خروج الامام قبل الشروع فی الخطبة وبعد النزول عن المنبر قبل ان یکبر لان الکراهیة انما هی من جهة الاخلال بالاستماع ولا استماع فی هذین الوقتین ۱۲

قوت المغتذی (نهی عن الحبوة) بکرمة مثلثة قاله الشمنی بحاشیة الشفاء بکل ذی الواو لاما (عمارة بن رُوَیبة) براء فهمز فموحدة کجهینة مصغر رؤیة کغرفة ولیس له عند المصنف الا هذا (علی الزوراء) بزای فواو فراء کبیضاء دار بالسوق

ابوعیسی هذا حدیث لانعرفه الا من حدیث جریر بن حازم **سمعت** محمدا یقول وهم جریر بن حازم فی هذا الحدیث والصحیح ماروی عن ثابت عن انس قال اقیمت الصلوٰة فاخذ رجل بید النبی صلی الله علیه وسلم فمازال یکلمه حتی نعس بعض القوم **قال** محمد والحدیث هذا وجریر بن حازم ربما یهم فی الشئ وهو صدوق قال محمد وهم جریر بن حازم فی حدیث ثابت عن انس عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا اقیمت الصلوٰة فلا تقوموا حتی ترونی **قال** محمد ویروی عن حماد بن زید قال کنا عند ثابت البنانی فحدث حجاج الصواف عن یحیی بن ابی کثیر عن عبدالله بن ابی قتادة عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا اقیمت الصلوٰة فلا تقوموا حتی ترونی فوهم جریر فظن ان ثابتا حدثهم عن انس عن النبی صلی الله علیه وسلم ۴۹۹ **حدثنا** الحسن بن علی الخلال نا عبدالرزاق نا معمر عن ثابت **عن** انس قال لقد رایت رسول الله صلی الله علیه وسلم بعد ما تقام الصلوٰة یکلمه الرجل یقوم بینه وبین القبلة فمازال یکلمه ولقد رایت بعضهم ینعس من طول قیام النبی صلی الله علیه وسلم **قال** ابوعیسی وهذا حدیث حسن صحیح

باب ۲۶۷ ماجاء فی القراءة فی صلوٰة الجمعة

۵۰۰ **حدثنا** قتیبة نا حاتم بن اسمٰعیل عن جعفر بن محمد عن ابیه **عن** عبیدالله بن ابی رافع مولی رسول الله صلی الله علیه وسلم قال استخلف مروان اباهریرة علی المدینة وخرج الی مکة فصلی بنا ابوهریرة یوم الجمعة فقرأ سورة الجمعة وفی السجدة الثانیة اذا جاءك المنافقون قال عبیدالله فادرکت اباهریرة فقلت له تقرأ بسورتین کان علی یقرأ هما بالکوفة فقال ابوهریرة انی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقرأ بهما **وفی** الباب عن ابن عباس والنعمان بن بشیر وابی عنبة الخولانی **قال** ابوعیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح وروی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یقرأ فی صلوٰة الجمعة بسبح اسم ربك الاعلی وهل اتٰك حدیث الغاشیة

باب ۲۶۸ ماجاء فی مایقرأ فی صلوٰة الصبح یوم الجمعة

۵۰۱ **حدثنا** علی بن حجر نا شریك عن مخوّل بن راشد عن مسلم البطین عن سعید بن جبیر **عن** ابن عباس قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یقرأ یوم الجمعة فی صلوٰة الفجر تنزیل السجدة وهل اتی علی الانسان **وفی** الباب عن سعد وابن مسعود وابی هریرة **قال** ابوعیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح **وقد** روی سفیان الثوری وغیر واحد عن مخوّل

باب ۲۶۹ فی الصلوٰة قبل الجمعة وبعدها

۵۰۲ **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفیان بن عیینة عن عمرو بن دینار عن الزهری عن سالم **عن** ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یصلی بعد الجمعة رکعتین **وفی** الباب عن جابر **قال** ابوعیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح **وقد** روی عن نافع عن ابن عمر ایضا **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم وبه یقول الشافعی واحمد ۵۰۳ **حدثنا** قتیبة نا اللیث عن نافع **عن** ابن عمر انه کان اذا صلی الجمعة انصرف فصلی سجدتین فی بیته ثم قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصنع ذلك **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح ۵۰۴ **حدثنا** ابن ابی عمر ثنا سفیٰن عن سهیل بن ابی صالح عن ابیه **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من کان منکم مصلیا بعد الجمعة فلیصل اربعا هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** الحسن بن علی نا علی بن المدینی عن سفیان بن عیینة قال کنا نعد سهیل بن ابی صالح ثبتا فی الحدیث **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم **وروی** عن عبدالله بن مسعود انه کان یصلی قبل الجمعة اربعا وبعدها

من المنبر۔ یجوز الکلام عند الصاحبین حین کون الامام علی المنبر قبل الشروع فی الخطبة وحین جلوسه بین الخطبتین وحین فراغه من الخطبة الثانیة ولا یجوزه ابوحنیفة ثم تحتہ اقوال ذکرتها اولا من الزیلعی والعنایة والنهایة وہذا کله فی المقتدی واما الامام فله ان یتکلم فی امور الدین کما فی فتح القدیر وتمن حدیث الباب اعله البخاری ووجه الاعلال انه کان واقعة حال وعبره الراوی بلفظ یدل علی انه عادة وحدیث الواقعة حدیث الصحیحین وذکر الحافظان علی الحدیث وقال العینی قیل ان ہذا الرجل کان رئیس قومه فدل علی انه لم یطلع علی روایة واقعة الباب کنت رأیت فی کتاب ثم نسیته ان ہذا الرجل قام وقال یا رسول الله ان الله قضی حوائجی ولی حاجة لو ابطأت علی لعلی انساها فتکلم به النبی صلی الله علیه وسلم ثم رأیت ہذه الروایة المنیة فی ادب المفرد للبخاری فیکون ہذا واقعة حال واما الکلام بعد الاقامة ففی کتبنا انه لو طال الفصل تعاد الاقامة ولا یضبطون طول الفصل فلا یقال ان حدیث الباب مخالف لنا **قوله** فلا تقوموا حتی ترونی۔ غرضه بیان وهم جریر ولیس للحدیث تعلق بالباب **قوله** حدثنا الحسن بن علی الخلال الخ فی ہذا الحدیث ایضا وجه الاعلال موجود فینبغی اعلاله فان الراوی ذکر الواقعة بشاکلة الضابطة۔ **باب** ماجاء فی مایقرء فی صلوٰة الصبح یوم الجمعة۔ السور الماثورة فی الصلوٰت مستحبة اعتیادها عندنا کما فی البحر والحلیة ویدعها مرةً او مرتین کیلا یفسد عقائد من خلفه من عدم صحة ہذه الصلوٰة بدون ہذه السور۔ **قوله** تنزیل السجدة۔ نسب الینا بعض غیرنا ان آیة السجدة عندنا فی السریة مکروهة للامام کیلا یتوسوس المقتدون عند سجوده للتلاوة واما انا فلم اجد تصریح ہذه الکراهة فی کتبنا والله اعلم **باب** ماجاء فی الصلوٰة قبل الجمعة وبعدها۔ السنن قبل الجمعة اربعة عندنا وعند الشافعی رکعتان واما بعد الجمعة فرکعتان عند الشافعی واربع عند ابی حنیفة وست رکعات عند صاحبیه وفی الست طریقان والمختار عندی ان یاتی بالرکعتین قبل الاربع لعمل ابن عمر فی سنن ابی داؤد وقال ابن تیمیة لا ثبوت لسنن قبل الجمعة فانه کان یوذن بعد الزوال فی الحال ثم یاتی النبی صلی الله علیه وسلم بمجرد سماع الاذان ویاخذ فی الخطبة بمجرد دخوله المسجد ثم یشرع فی صلوٰة الجمعة واما الثابت من الصحابة فمطلق نافلة من غیر تعیین۔ واما البخاری فبوب علی الرکعتین قبل الجمعة وما اتی بحدیث الا بحدیث سنن قبل الظهر فقیل انه یشیر الی قیاس الجمعة علی الظهر وقیل غرضه انه لا شئ فی ہذه المسئلة فدل بابه علی النفی۔ وقال الزیلعی لا اقل من رکعتین قبل الجمعة لحدیث سلیک الغطفانی الذی رویناه آنفا من سنن ابن ماجة هل صلیت رکعتین قبل ان تجئ الخ۔ وفی مشکل الآثار من کان مصلیا فلیصل اربعا قبل الجمعة واربعا بعدها الخ بسند ضعیف وفی الاتحاف فهذا المرفوع یدل علی اربع قبل الجمعة واما بعد الجمعة فلابی حنیفة روایة مسلم وروایة الباب مرفوعة وعمل ابن مسعود واما الصاحبیه فعمل ابن عمر فی ابی داؤد ص ۱۶۰ ثم رفعه الی النبی صلی الله علیه وسلم وعمل علی ورأیت فی کتاب حنفی ان اباجعفر الندوانی صلی فی مسجد رصافة فی بغداد یوم الجمعة رکعتین بعدها ثم اربعا فقیل له فقال عملت بعمل علیؓ وفی الروایات القویة ان التابعین من اہل کوفة یقولون کان ابن مسعود یعلمنا اربع رکعات بعد الجمعة وعلمنا علیؓ ست رکعات بعدها فلکل وجه لا یمکن انکاره **قوله** یصلی بعد الجمعة رکعتین وفی بعض الروایات تصریح فی بیته الخ فرد الامران هاتین سنن جمعة او رکعتان عند دخول البیت لحدیث اذا دخل الرجل فی بیته فلیصل رکعتین وقال ابن

۱؎ **قوله** مخول لغتان علی وزن محمد او مخول بکسر المیم وسکون المعجمة وفتح الواو بعدها لام ۱۲ جامع الاصول ۲؎ **قوله** عن عمرو بن دینار عن الزهری ہذا من روایة الاکابر عن الاصاغر لان عمرو بن دینار اسن من الزهری وقد ادرك شیوخا لم یدرکهم الزهری ۱۲ تقریر۔ ۳؎ **قوله** انه کان یصلی قبل الجمعة اربعا وبعدها اربعا قال فی اللمعات السنة عند ابی حنیفة بعد الجمعة اربع وعند صاحبیه ست اربع ثم اثنتان ہذا فی الصلوٰة بعد الجمعة واما الصلوٰة قبل الجمعة فثابتة وقد انکره بعض المحدثین وبالغوا فی الانکار وقال صاحب سفر السعادة الذین قالوا بسنة الجمعة قبلها انما قالوا بها قیاسا علی الظهر واثبات السنن بالقیاس غیر جائز اعلم ان فی جامع الاصول عن ثعلبة ابن ابی مالك القرظی انه قال کانوا فی زمن عمرؓ بن الخطاب یصلون یوم الجمعة قبل الخطبة واذا خرج جلس علی المنبر فاذن المؤذن الحدیث وفی صحیح مسلم عن ابی هریرةؓ من اغتسل ثم اتی الجمعة فصلی ما قدر له ثم انصت واورد فی السنة قبل الجمعة واورد السیوطی فی جمع الجوامع من کان مصلیا یوم الجمعة فلیصل قبلها اربعا وبعدها اربعا وفی المواهب ایضا وحدیث ابی داؤد عن نافع قال کان ابن عمر یطیل فی الصلوٰة قبل الجمعة وبعدها ویقول کذا کان یفعل رسول الله صلی الله علیه وسلم ۱۲

اربعا وروى عن علی بن ابی طالب انه امر ان يصلی بعد الجمعة ركعتين ثم اربعا وذهب سفين الثوری وابن المبارك الی قول ابن مسعود قال اسحق ان صلى في المسجد يوم الجمعة صلى اربعا وان صلى في بيته صلى ركعتين واحتج بان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلی بعد الجمعة ركعتين في بيته ولحديث النبي صلى الله عليه وسلم من كان منكم مصليا بعد الجمعة فليصل اربعا قال ابو عيسى وابن عمر هو الذی روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه كان يصلی بعد الجمعة ركعتين في بيته وابن عمر بعد النبي صلى الله عليه وسلم صلى في المسجد بعد الجمعة ركعتين وصلى بعد الركعتين اربعا حدثنا بذلك ابن ابي عمر نا سفين عن ابن جريج عن عطاء قال رايت ابن عمر صلى بعد الجمعة ركعتين ثم صلى بعد ذلك اربعا حدثنا سعيد بن عبد الرحمن المخزومي نا سفين بن عيينة عن عمرو بن دينار قال ما رايت احدا انص للحديث من الزهري وما رايت احدا الدراهم اهون عليه منه ان كانت الدراهم عنده بمنزلة البعر قال ابو عيسى سمعت ابن ابي عمر يقول سمعت سفين بن عيينة يقول كان عمرو بن دينار اسن من الزهري باب فيمن يدرك من الجمعة ركعة حدثنا نصر بن علي وسعيد بن عبد الرحمن وغير واحد قالوا نا سفين بن عيينة عن الزهري عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ادرك من الصلوة ركعة فقد ادرك الصلوة قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم قالوا من ادرك ركعة من الجمعة صلى اليها اخرى ومن ادركهم جلوسا صلى اربعا وبه يقول سفين الثوری وابن المبارك والشافعي واحمد واسحق باب في القائلة يوم الجمعة حدثنا علي بن حجر نا عبد العزيز بن ابي حازم وعبد الله بن جعفر عن ابي حازم عن سهل بن سعد قال ما كنا نتغدى في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نقيل الا بعد الجمعة وفي الباب عن انس بن مالك قال ابو عيسى حديث سهل بن سعد حديث حسن صحيح باب فيمن ينعس يوم الجمعة انه يتحول من مجلسه حدثنا ابو سعيد الاشج نا عبدة بن سليمان وابو خالد الاحمر عن محمد بن اسحق عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا نعس احدكم يوم الجمعة فليتحول عن مجلسه ذلك قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح باب ما جاء في السفر يوم الجمعة حدثنا احمد بن منيع نا ابو معاوية عن الحجاج عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن رواحة في سرية فوافق ذلك يوم الجمعة فغدا اصحابه فقال اتخلف فاصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم الحقهم فلما صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم راٰه فقال له ما منعك ان تغدو مع اصحابك قال اردت ان اصلي معك ثم الحقهم فقال لو انفقت ما في الارض ما ادركت فضل غدوتهم قال ابو عيسى هذا حديث لا نعرفه الا من هذا الوجه قال علي بن المديني قال يحيى بن سعيد قال شعبة لم يسمع الحكم من مقسم الا خمسة احاديث وعدها شعبة وليس هذا الحديث فيما عدها شعبة وكان هذا الحديث لم يسمعه الحكم من مقسم وقد اختلف اهل العلم في السفر يوم الجمعة فلم ير بعضهم باسا بان يخرج يوم الجمعة في السفر ما لم تحضر الصلوة وقال بعضهم اذا اصبح فلا يخرج حتى يصلي الجمعة باب في السواك والطيب يوم الجمعة حدثنا علي بن الحسن الكوفي نا ابو يحيى اسمعيل بن ابراهيم التيمي عن يزيد بن ابي زياد عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حقا على المسلمين ان يغتسلوا يوم الجمعة وليمس احدهم من طيب اهله فان لم يجد فالماء له طيب وفي الباب عن ابي سعيد وشيخ من الانصار قال حدثنا احمد بن منيع نا هشيم عن يزيد بن ابي زياد نحوه بمعناه قال ابو عيسى حديث البراء حديث حسن ورواية هشيم احسن من رواية اسمعيل بن ابراهيم التيمي واسمعيل بن ابراهيم التيمي يضعف في الحديث ابواب العيدين باب في المشي يوم

الجوزی ان ہذا موضوع وحسنہ جلال الدین السیوطی. **باب** ماجاء فی من یدرک من الجمعة رکعة قال ابو حنیفة وابو یوسف وسفیان من ادرک تشہد الجمعة فقد ادرکہا وقال مالک والشافعی واحمد ومحمد من ادرک رکعة منہا ادرکہا ومن ادرک التشہد بنی علیہ الظہر بلا استیناف واجاب الشیخان عن حدیث الباب ان قید الرکعة اتفاقی لان الرکعة کالصلوة واما الحکم نحکم مدرک الرکعة والتشہد واحد وتمسک الجمہور ایضاً بمفہوم الحدیث وحمل الائمة الحدیث علی المسبوق کما فعلت فی ما مر من ادرک رکعة من الصلوة فقد ادرک الصلوة وتمسک الشیخین ما ادرکتم فصلوا وما فاتکم فاتموا **واعلم** انہم اختلفوا فی ان الجمعة فرض مستقل او مسقط للظہر ومعنی ہذا ان بناء الظہر علی تحریمة الجمعة جائزة ام لا ثم من بنی الظہر علی تشہد الجمعة فہل یجہر بالقراءة او یسر فخیرہ الفقہاء وقال ابن تیمیة یجب الاسرار وقال الفقہاء بان القاضی یحکی الاداء لانہ منفرد والمنفرد قاض والقضاء حکایة الاداء وقال ابن تیمیة انہ منفرد ویجب الاسرار علی المنفرد والله اعلم بالصواب وللجمہور فی مسئلة الباب ما اخرجہ النسائی فی ابواب الجمعة عن ابی ہریرة وفی ابواب المواقیت عن ابن عمر من ادرک رکعة من الجمعة او غیرہا فقد ادرکہا الخ وفی روایة ابن عمر علة واما المسئلة نا نختلف فیہا الصحابة رضوان الله علیہم. **باب** ماجاء فی السفر یوم الجمعة. لو اراد المقیم السفر فان خرج قبل الزوال فبہا وان تاخر الی ما بعد الزوال فلا یجوز لہ السفر بدون اداء الجمعة **باب** ماجاء فی الطیب والسواک یوم الجمعة. نسب الی مالک وجوب الغسل کما مر منا آنفا. **قولہ** فالماء لہ طیب ای الغسل کاف وہذا من تبیل ع تحیة بینہم ضرب وجیع لا کما زعم رجل غبی ؎

ؐ **قولہ** فی سریة ہی طائفة من الجیش اقصاہا اربع مائة ۱۲

؎ **قولہ** فلم یر بعضہم باسا الخ ہو الصحیح عند بعض فقہائنا قال فی شرح المنیة والصحیح انہ یکرہ السفر بعد الزوال قبل ان یصلی ولا یکرہ قبل الزوال ۱۲ ؎ **قولہ** ابواب العیدین قیل سمی العید عیداً لانہ یعود ویتکرر لاوقاتہ وہذا الوجہ عام یصدق علی المواسم الاخر ایضاً فزاد بعضہم قیداً آخر وقال یعود بالسرور والفرح والسرور فی عید الفطر لشکر نعمة تمام الصیام وفی الاضحی تمام نعمة الحج بالوقوف بعرفات الذی ہو عمدة ارکانہ والجمعة التی ہی کل اسبوع شکر لنعمة صلوات الاسبوع فوضعوا الشکر کل طاعة عیداً حتی یکون سبباً للمزید بحکم لئن شکرتم لازیدنکم واما الزکوٰة فلما لم یکن لادائہا وقت معین ولم یتفق فیہا اجتماع لم یقع لشکر تمامہا عید مناسب کذا قالوا وقال بعضہم سمی العید عیداً تفاؤلاً یعنی یرزق البقاء ویعود فی العام القابل کما سمیت القافلة قافلة فی ابتداء خروجہا تفاؤلاً لقفولہا ای رجوعہا شاملة وصلوة العیدین فرض علی مذہب ابی حنیفة کالجمعة وفی روایة واجب وقال تسمیتہ بالسنة من جہة ثبوتہ من دون الکتاب وعند صاحبیہ سنة وعند الشافعیة نفل وجعلوہ افضل النوافل وفی قولہ سنة مؤکدة وقال مالک سنة واجبة ولعل الوجوب ہناک بمعنی التاکید ویحتمل ان یکون المراد ما ذکر فی مذہب ابی حنیفة وعندہ انہا فرض کفایة ۱۲ ؎

قوت المغتذی (نا علی بن الحسن الکوفی) قال العراقی لم یتضح من ہو اذ بہذہ الطبقة ثلاثة الاول علی ابن الحسن بن سلیمان الکوفی کنیتہ ابو الحسن ویعرف بابی الشعثاء روی عنہم والثانی علی بن الحسن الکوفی روی عن عبد الرحمن بن سلیمان لمعانی بن عمران روی عنہ ن والثالث علی بن الحسن الکوفی روی عن اسمٰعیل بن ابراہیم التیمی وروی عنہ المصنف (حقا علی الناس ان یغتسلوا یوم الجمعة) قال العراقی نصب حقا مصدرا بفعل حذف ای حق حقا کقولہ صلی الله تعالی علیہ وآلہ وسلم عمداً فعلتہ یا عمر (فالماء لہ الطیب) قال حق المشہور روایة طیب کقبیل ای انہ یقوم مقام الطیب ؎

العیدین **حدثنا**[۵۱۱] اسمٰعیل بن موسی نا شریک عن ابی اسحٰق عن الحارث **عن** علی قال من[۱] السنة ان تخرج الی العید ماشیا وان تاکل شیئا قبل ان تخرج **قال**
ابوعیسی هذا حدیث حسن **و**العمل علی هذا الحدیث عند اکثر اهل العلم یستحبون ان یخرج الرجل الی العید ماشیا وان لا یرکب الا من عذر **باب**[۳۷۶] فی صلٰوة العیدین
قبل الخطبة **حدثنا**[۵۱۲] محمد بن المثنی نا ابواسامة عن عُبَیْد الله عن نافع **عن** ابن عمر قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم وابوبکر وعمر یصلون فی العیدین قبل الخطبة
ثم یَخْطُبُون **و فی** الباب عن جابر وابن عباس **قال** ابوعیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح **و**العمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم
ان صلوٰة العیدین قبل الخطبة ویقال ان اول من خطب قبل الصلوٰة مروان بن الحکم **باب**[۳۷۷] ان صلوٰة العیدین بغیر اذان ولا اقامة **حدثنا**[۵۱۳] قُتَیْبَة نا ابوالاحوص
عن سماک بن حَرْب **عن** جابر بن سَمُرَة قال صلیت مع النبی صلی الله علیه وسلم العیدین غیر مرة ولا مرتین بغیر اذان ولا اقامة **و فی** الباب عن جابر بن عبد الله وابن
عباس **قال** ابوعیسی وحدیث جابر بن سَمُرَة حدیث حسن صحیح **و**العمل علیه عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم ان لا یؤذن لصلوٰة العیدین
ولا لشئ من النوافل **باب**[۳۷۸] القراءة فی العیدین **حدثنا**[۵۱۴] قُتَیْبَة نا ابو عَوَانة عن ابراهیم بن محمد بن المُنْتَشِر عن ابیه عن حبیب بن سالم **عن** النُّعمان بن بشیر
قال کان النبی صلی الله علیه وسلم یقرأ فی العیدین وفی الجمعة بسبح اسم ربک الاعلی وهل اتٰک حدیث الغاشیة وربما اجتمعا فی یوم واحد فیقرأ بهما **و فی** الباب
عن ابی واقد وسمرة ابن جندب وابن عباس **قال** ابوعیسی حدیث النُّعمان بن بَشیر حدیث حسن صحیح وهکذا روی سُفیان الثوری ومِسْعَر عن ابراهیم بن محمد بن
المُنْتَشِر مثل حدیث ابی عوانة واما ابن عُیَیْنَة فیُختلف[۲] علیه فی الروایة فیروی عنه عن ابراهیم بن محمد بن المُنْتَشِر عن ابیه عن حَبیب بن سالم عن ابیه عن النُّعمان
بن بَشِیر ولا یُعرف لحبیب بن سالم روایة عن ابیه وحبیب بن سالم هو مولی النعمان بن بشیر وروی عن النعمان بن بشیر احادیث **وقد** روی عن ابن عُیَیْنَة
عن ابراهیم بن محمد بن المُنْتَشِر نحو روایة هؤلاء وروی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یقرأ فی صلوٰة العیدین بقاف واقتربت الساعة **و**به یقول الشافعی **حدثنا**[۵۱۵]
اسحٰق بن موسی الانصاری نا معن بن عیسی نا مالک عن ضَمْرَة بن سَعید المازنی عن عُبَیْد الله بن عبد الله بن عُتْبَة ان عُمر بن الخطاب سأل ابا واقد اللیثی
ماکان رسول الله صلی الله علیه وسلم یقرأ به فی الفطر والاضحی قال کان یقرأ بقاف والقرآن المجید واقتربت الساعة وانشق القمر **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح
حدثنا[۵۱۶] هنّاد نا ابن عُیَیْنَة عن ضَمْرَة بن سعید بهذا الاسناد نحوه **قال** ابوعیسی وابو واقد اللیثی اسمه الحارث بن عوف **باب**[۳۷۹] فی التکبیر فی العیدین **حدثنا**[۵۱۷]
مسلم بن عمرو ابو عمرو الحذاء المدینی نا عبد الله بن نافع عن کثیر بن عبد الله عن ابیه **عن** جده ان النبی صلی الله علیه وسلم کبّر فی العیدین فی الاولی سبعا قبل القراءة

ابواب العیدین } **باب** فی صلوٰة العیدین قبل الخطبة. السنة الخطبة بعد العیدین وتلقاه الامة بالقبول وخالفها مروان فانه کان یهجو فی خطبته علیا رضی الله عنه واستنکره الناس وکانوا لا یسمعون الخطبة فقدم الخطبة لیستمعوها وکانت خطبة الجمعة ایضا بعدها الا انه علیه السلام کان یخطب فنفر الناس کلهم زعما منهم ان سمع الخطبة لیس بحتم فبقی اثنا عشر نفسا حوله علیه السلام فقدمها النبی صلی الله علیه وسلم کما فی مراسیل ابی داؤد وثبت عن عثمان ایضا تقدیم الخطبة علی صلوٰة العید لیدرک الناس صلوٰة العید **باب** ان صلوٰة العید بلا اذان واقامة. ہکذا عمل الامة المحمدیة ولا یقال ان الاذان والاقامة امران حسنان فای حرج فیهما فانه قد ثبت منه علیه السلام صلوٰة العیدین تسع سنة وما ثبتا عنه وشبیه من ہذا ما روی ان علیا رضی الله عنه اتی المصلی فوجد رجلا یتطوع فنہاه فقال الرجل اعذب علی صلوتی فقال علی انک تعذب علی خلافک السنة وفی کتب الشافعیة یجوز فی صلوٰة العیدان ینادی فی الاسواق بالصلوٰة جامعة وقاسوا علی ثبوتها فی صلوٰة الکسوف اخرجه مسلم ص ۲۹۶ بعث النبی صلی الله علیه وسلم منادیا بالصلوٰة جامعة فاجتمعوا الخ ولیس ہذا فی کتبنا واذن واقام ابن الزبیر وما وافقه الامة (ف) قال الحذاق ان البدعة لیست الا سیئة. **باب** ماجاء فی القراءة فی العیدین. حدیث الباب یفید فی مقابلة من یدعی العمل بالحدیث فانه یقول اذا اجتمع العید والجمعة فالجمعة عفو ومرفوع الباب یرد علیهم ولا مرفوع لهم نعم ثبت ما قالوا عن ابن الزبیر وبعض التابعین واما ما فی البخاری عن عثمان انه صلی العید ثم قال للناس من اراد ان یذہب فلیذہب فلیس مراده العفو عن اهل المصر بل الاجازة لاہل القری الذین اجتمعوا. **باب** ماجاء فی التکبیر فی العیدین. قال ائمتنا الثلثة وسفیان الثوری ان التکبیرات الزوائد ستة ثلثة فی الاولی قبل القراءة وثلثة فی الثانیة بعدها وقال مالک واحمد والشافعی الزوائد تنتهی عشر تکبیرة قبل القراءة سبعة فی الاولی خمسة فی الثانیة (**مسئلة**) فی کتب الاحناف ان تکبیر الرکوع فی ثانیة العید واجب بخلاف سائر الصلوات فانه سنة فیها ولو ترک التکبیر فی ثانیة العید تلزم سجدة السهو ثم قالوا ان لزمته سجدة السهو لا یسجد له مخافة اختلاط القوم واما الادلة فی مسئلة الباب فلهم حدیث الباب وفی سنده کثیر بن عبد الله وهو متکلم فیه وحسنه الترمذی والبخاری وابن خزیمة وجرحه احمد بن حنبل وقال الحافظ ابو الخطاب بن دحیة المغربی ان اقبح الاحادیث التی اخرجها الترمذی وحسنها روایة کثیر بن عبد الله فی تکبیرات العیدین واما ابن دحیة فمتکلم فیه فقیل انه وضاع ولکنی لا اسلم نعم انه رجل غیر مبال وقیل ان سلطان عصره قال له مختبرا ایاه صنف التخریج علی کتاب شهاب القضاعی فشرحه ابن دحیة ثم قال السلطان انی فقدته وصنف کتابا آخر علی الشهاب القضاعی فصنف کتابا وکان بین کتابیه تفاوت بعید وتخالف فعلم السلطان انه غیر مبال فعزله عن الدرس وایضا لابن دحیة کتاب التنویر فی مولد البشیر والنذیر لاثبات المولود الذی شاع فی ہذا العصر واحدثه صوفی فی عهد سلطان اربل سنة ۶۰۴ ولم یکن له اصل من الشریعة الغراء ولم یکن التصنیف فی ہذه البدعة یلیق بشان الحفاظ والمحدثین وللشوافع حدیث آخر اخرجه ابو داؤد ص ۱۷۰ عن عبد الله بن عمرو بن العاص بسند قوی وصححه البخاری کما نقل الترمذی فی العلل الکبری سألت البخاری عن مختاره فی تکبیرات العیدین فاختار ثنتی عشر تکبیرة بناء علی ما روی عبد الله بن عمرو بن العاص واما ادلتنا فمنها ما فی سنن ابی داؤد ص ۱۷۰ عن ابی موسی الاشعری وقال کان یکبر اربع تکبیرات وضم بها تکبیرة التحریمة فی الاولی وتکبیرة الرکوع فی الثانیة والحدیث قوی مرفوع وفیه ابو عائشة وقیل انه مجهول الحال ولکنه (دلنا علی ابن مسعود ثم رفعه ۱۲) خطأ والحق انه ثقة وهو والد محمد بن ابی عائشة موسی بن ابی عائشة واعلی ما فی الباب لنا ما هو من اجماعیات عمر رض رواه ابراهیم النخعی مرسلا بسند قوی فی معانی الآثار ص ۲۸۶ ویفیدنا ان الائمة الاربعة فی تکبیرات الجنازة ایضا ولنا حدیث آخر قولی قوی ما تمسک به احد من اصحابنا ویفیدنا فی تکبیرات العیدین والجنازة اخرجه فی معانی الآثار ص ۴۰۰ ج ۲ عن بعض اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم ورجال الحدیث کلهم معروفون الا وضین بن عطاء ووثقه الحافظ فانه اخرج من الطحاوی روایة تدل علی التسلیمتین فی الوتر وفی سنده وضین بن عطاء ووثقه الحافظ کما مر فی الوتر آخرا ستدلال الحافظ واما ثنتا عشر تکبیرة فجائزة عندنا فان فی العنایة ان ابا یوسف اتی بها حین امره هارون الرشید ولا یتوهم انه کان من اولی الامر فانه لو کان غیر جائز عنده کیف اتبعه وان کان والی الامر فلا بد من ان یقال انه قائل بجوازها وایضا فی الهدایة لو زاد الامام التکبیرات علی الستة یتبعه الی ثنتی عشر تکبیرة فدل علی الجواز ولقد صرح محمد فی موطاه

---

[۱] **قوله** من السنة ان تخرج الی العید ماشیا وعلیه العمل عند الحنفیة قال فی متن در المختار ندب یوم الفطر اکله حلوا واستیاکه واغتساله وتطیبه ولبس احسن ثیابه واداء فطرته ثم خروجه ماشیا الی الجبانة والخروج الیها سنة وان وسعهم المسجد الجامع ۱۲ [۲] **قوله** فیختلف علیه ای اختلف اصحاب ابن عیینة علی ابن عیینة والاختلاف انما هو فی زیادة لفظ ابیه بین حبیب بن سالم والنعمان بن بشیر ۱۲ تقریر۔

وفی الاخرۃ خمسًا قبل القراءۃ **وفی** الباب عن عائشۃ وابن عمر وعبداللہ بن عمرو **قال** ابوعیسٰی حدیث جدّ کثیر حدیث حسن وھو احسن شئ روی فی ھذا الباب
عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم واسمہ عمرو بن عوف المزنی **والعمل** علی ھذا عند بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم وھکذا روی عن ابی ھریرۃ انہ صلی
بالمدینۃ نحو ھذہ الصلٰوۃ وھو قول اھل المدینۃ **وبہ** یقول مالک بن انس والشافعی واحمد واسحٰق وروی عن ابن مسعود انہ قال فی التکبیر فی العیدین تسع تکبیرات
فی الرکعۃ الاولی خمس تکبیرات قبل القراءۃ وفی الرکعۃ الثانیۃ یبدأ بالقراءۃ ثم یکبر اربعا مع تکبیرۃ الرکوع وقد روی عن غیر واحد من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو
ھذا وھو قول اھل الکوفۃ وبہ یقول سفیان الثوری **باب**[۲۸۰] لا صلٰوۃ قبل العیدین ولا بعدھا **حدثنا**[۵۱۸] محمود بن غیلان نا ابوداؤد الطیالسی انبأنا شعبۃ عن عدی بن
ثابت قال سمعت سعید بن جبیر یحدث **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خرج یوم الفطر فصلی رکعتین ثم لم یصل قبلھا ولا بعدھا **وفی** الباب عن عبداللہ
بن عمرو وابی سعید **قال** ابوعیسٰی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح **والعمل** علیہ عند بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم بہ یقول الشافعی واحمد
واسحٰق وقد رأی طائفۃ من اھل العلم الصلٰوۃ بعد صلٰوۃ العیدین وقبلھا من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم والقول الاول اصح **حدثنا**[۵۱۹] الحسن بن حریث ابوعمار نا وکیع عن
ابان بن عبداللہ البجلی عن ابی بکر بن حفص وھو ابن عمر بن سعد بن ابی وقاص عن ابن عمر انہ خرج یوم عید ولم یصل قبلھا ولا بعدھا وذکر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم فعلہ
قال ابوعیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **باب**[۲۸۱] فی خروج النساء فی العیدین **حدثنا** احمد بن منیع نا ھشیم نا منصور وھو ابن زاذان عن ابن سیرین **عن** ام عطیۃ
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یخرج الابکار[۲] والعواتق[۳] وذوات الخدور[۴] والحیض فی العیدین فاما الحیض فیعتزلن[۵] المصلی ویشھدن دعوۃ المسلمین قالت احداھن یا
رسول اللہ ان لم یکن لھا جلباب قال فلتعرھا[۶] اختھا من جلبابھا **حدثنا** احمد بن منیع نا ھشیم عن ھشام بن حسان عن حفصۃ ابنۃ سیرین عن ام عطیۃ بنحوہ
(بضم حاء وتشدید یاء جمع حائض ۱۲) (کالاجتماع لصلٰوۃ الاستسقاء ونحو ذلک ۱۲) (زجلابیبھا) (من الاعارۃ ۱۲)
وفی الباب عن ابن عباس وجابر **قال** ابوعیسٰی حدیث ام عطیۃ حدیث حسن صحیح وقد ذھب بعض اھل العلم الی ھذا الحدیث ورخص للنساء فی الخروج الی العیدین
وکرھہ بعضھم وروی عن ابن المبارک انہ قال اکرہ الیوم الخروج للنساء فی العیدین فان ابت المرأۃ الا ان تخرج فلیأذن لھا زوجھا ان تخرج فی اطمارھا ولا تتزین فان
ابت ان تخرج کذلک فللزوج ان یمنعھا عن الخروج ویروی عن عائشۃ قالت لو رأی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما احدث النساء لمنعھن المسجد کما منعت نساء بنی اسرائیل
(جمع طمر الثوب الخلق ۱۲)
ویروی عن سفیان الثوری انہ کرہ الیوم الخروج للنساء الی العید **باب**[۲۸۲] ما جاء فی خروج النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی العید فی طریق ورجوعہ من طریق اخر **حدثنا**[۵۲۱] عبدالاعلی
ابن واصل بن عبدالاعلی الکوفی وابوزرعۃ قالا نا محمد بن الصلت عن فلیح بن سلیمان عن سعید بن الحارث **عن** ابی ھریرۃ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا
خرج یوم العید فی طریق رجع[۷] فی غیرہ **وفی** الباب عن عبداللہ بن عمرو وابی رافع **قال** ابوعیسٰی حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن غریب وروی ابوتمیلۃ ویونس بن
محمد ھذا الحدیث عن فلیح بن سلیمان عن سعید بن الحارث **عن** جابر بن عبداللہ **وقد** استحب بعض اھل العلم للامام اذا خرج فی طریق ان یرجع فی غیرہ اتباعا

ص ۴۰ انجواز بانہ قال وما اخذت بہ فھو حسن **قولہ** واحسن شئ فی الخ لیس احسن شئ ھذا بل ما فی ابی داؤد عن ابن عمرو بن عاص رض **قولہ** واسمہ عمرو بن عوف الخ
ای اسم جدہ **باب** ما جاء لا صلٰوۃ قبل العیدین ولا بعدھما عندنا تکرہ الصلٰوۃ قبل العیدین فی البیت والمصلی وفی البحر لا یصلی الاشراق ایضًا من یعتادھا واما بعد العید
فیصلی فی البیت ما شاء من النافلۃ رأیت فی بعض الآثار ان علیًا مر علی رجل یصلی بالمصلی فنھاہ فقال الرجل ایعذبنی اللہ علی الصلٰوۃ قال علی نعم یعذب اللہ علی خلاف السنۃ **باب**
ما جاء فی خروج النساء فی العیدین۔ اصل مذھبنا جواز خروج النسوان للعیدین ونھی ارباب الفتوی وفی مذھب غیرنا تضییق مما فی مذھبنا واما من یدعی العمل بالحدیث فیطعن علی
الاحناف علی منعھم النسوان من خروجھن الی المصلی والمساجد وھذا من قلۃ التدبر ونقل اصل مذھبنا العینی من التوضیح علی البخاری للشیخ سراج الدین بن الملقن تلمیذ المغلطائی الحنفی
اقول لفظ العینی فی النجعۃ والحال ان المسئلۃ مذکورۃ فی الھدایۃ ص ۵۰ اوقال لا یخرجن فی الصلوات کلھا لانہ لا فتنۃ لقلۃ الرغبۃ فلا یکرہ کما فی العید انتھی وکک روی فی الخروج الی العید
فی حاشیۃ الھدایۃ من المبسوط۔ **قولہ** العواتق جمع عاتق وانما یقال العاتق لانھا عتقت عن خدمۃ الوالدین والحیض والمراد منھن ذوات الطمث لقرینۃ ویعتزلن المصلی واما لفظ
الحیض فجمع حائض لا حائضۃ۔ **قولہ** یشھدن دعوۃ المسلمین۔ لا یستدل بھذا علی الدعاء المعروف فی زماننا بعد صلٰوۃ العید فان المراد بالدعوۃ الاذکار التی فی الخطبۃ والمواعظ
والنصح فان الدعوۃ عامۃ **باب** خروج النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی العیدین من طریق ورجوعہ من طریق اخر۔ قیل انہ للتفاؤل ای لئلا یکون فسخ ما فعل اولا

---

[۱] **قولہ** وجاء فی بعض الروایات ان ابن مسعود کان یکبر فی العیدین تسعا اربعا قبل القراءۃ ثم یکبر فیرکع وفی الثانیۃ یقرء فاذا فرغ کبر اربعا ثم رکع رواہ عبدالرزاق فی مصنفہ عن سفیان الثوری
عن ابی اسحٰق عن علقمۃ والاسود وروی ایضا نحوہ عن ابن عباس وانس والمغیرۃ بن شعبۃ وفی سنن ابی داؤد ان سعید بن العاص سأل اباموسی الاشعری وحذیفۃ بن الیمان کیف کان رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یکبر فی الاضحٰی والفطر قال ابوموسٰی کان یکبر اربعا علی الجنائز فقال حذیفۃ صدقت فقال ابوموسٰی کذلک کنت اکبر بالبصرۃ حیث کنت علیھم والیا کذا فی شرح المؤطا
لعلی القاری قال محمد فی المؤطا قد اختلف الناس فی التکبیر فی العیدین فما اخذت بہ فھو حسن وافضل ذلک ما روی ابن مسعود انہ یکبر فی کل عید تسعا خمسا واربعا فیھن تکبیرۃ الافتتاح وتکبیرۃ الرکوع
ویوالی بین القراءتین ویؤخرھا فی الاولی ویقدمھا فی الثانیۃ وھو قول ابی حنیفۃ انتھی وروی محمد فی کتاب الآثار عن ابی حنیفۃ عن حماد عن ابراھیم عن عبداللہ بن مسعود ۱۲ [۲] **قولہ** البکر
العذراء والجمع الابکار ۱۲ قاموس [۳] **قولہ** العواتق جمع عاتق ھی من بلغت الحلم او قاربتہ فعتقت عن قھر ابویھا باستحقاق التزوج او الکریمۃ علی اھلھا کذا فی المجمع او عتقت عن خدمۃ
ابویھا ۱۲ [۴] **قولہ** ذوات الخدور جمع خدر بکسر معجمۃ الستر او البیت والمراد من یقل خروجھن من البیوت ۱۲ مجمع البحار [۵] **قولہ** فیعتزلن الحیض ھذا من باب[ع] اکلونی البراغیث والام
بالاعتزال اما لئلا یلزم الاختلاف بین الناس من صلٰوۃ بعضھم وترک صلٰوۃ لبعضھم او لئلا یتنجس الموضع او لئلا توذی ان حدث اذی منھا ۱۲ عمدۃ القاری [۶] **قولہ** فلتعرھا اختھا من جلبابھا
بکسر جیم وسکون لام قمیص او خمار واسع ای لتعرھا جلبابا لا تحتاج الیہ او لتشرکھا فیہ ان کان واسعا او ھو مبالغۃ ای یخرجن ولو اثنتان فی ثوب واحد ۱۲ [۷] **قولہ** رجع فی غیرہ لتشھد لہ الطریقان
او اھلھما او لیتبرک بہ اھلھما او یستفتی فیھما او لیتصدق علی فقرائھما او لیزور قبور اقاربہ فیھما او لاظہار شعار الاسلام او لیغیظ المنافقین او الیھود او یرھبھم بکثرۃ من معہ او لتخفیف الزحام او للحذر من کید
الاعداء ونحو ذلک ۱۲۔ [ع] اقول ھذا علی النسخۃ التی فیھا الحیض مؤخر عن الغسل اما التی ھو فیھا مقدم عنہ فظاھر انہ لیس من بابہ ۱۲ ابوداؤد۔

قوت المغتذی (والعواتق) ای الشواب جمع عاتق وھی امرأۃ شابۃ اول ما تدرک او من لم تبن من والدیھا او تزوج بعد ادراکھا او من قاربت بلوغا او ما بین ان تدرک الی ان
تعنس قالہ ابن السکیت (وذوات الخدور) کفلوس جمع کسب در ھو ناحیۃ بالبیت یجعل بھا ستر فتکون بھا الجاریۃ البکر وھی مخدرۃ ای خدرت فی الخدر والخدر البیت (جلباب) الجیم فلام فموحدتین
کقرطاس ازار ورداء او ملحفۃ او مقنعۃ تغطی بھا المرأۃ رأسھا وظھرھا وصدرھا او خمار (وروی ابوتمیلۃ) بفوقیۃ فمیم فلام کجھینۃ اسمہ یحیی بن واضح

لهذا الحدیث **وهو** قول الشافعی وحدیث جابر کانه اصح **باب** ۳۸۲ **فی** الاکل یوم الفطر قبل الخروج **حدثنا** ۵۲۲ الحسن بن الصباح البزار نا عبد الصمد بن عبد الوارث عن
ثواب بن عتبة عن عبد الله بن بریدة **عن** ابیه قال کان النبی صلی الله علیه وسلم لا یخرج یوم الفطر حتی یطعم ولا یطعم یوم الاضحی حتی یصلی **وفی** الباب عن علی وانس
قال ابو عیسی حدیث بریدة بن حصیب الاسلمی حدیث غریب وقال محمد لا اعرف لثواب بن عتبة غیر هذا الحدیث وقد استحب قوم من اهل العلم ان لا یخرج
یوم الفطر حتی یطعم شیئا ویستحب له ان یفطر علی تمر ولا یطعم یوم الاضحی حتی یرجع **حدثنا** ۵۲۳ قتیبة نا هشیم عن محمد بن اسحق عن حفص بن عبید الله بن
انس **عن** انس بن مالک ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یفطر علی تمرات یوم الفطر قبل ان یخرج الی المصلی **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح غریب **ابواب** ۶
السفر باب ۳۸۴ التقصیر فی السفر **حدثنا** ۵۲۴ عبد الوهاب بن عبد الحکم الوراق البغدادی نا یحیی بن سلیم عن عبید الله عن نافع **عن** ابن عمر قال سافرت

او لاظهار الشوکة وکان الخلفاء والسلاطین یظهرون الشوکة یوم العید ویوم الجمعة ولا یشبه هذا الرجوع برجوعه قهقری **باب** الاکل یوم الفطر قبل الخروج. یستحب الامساک
الی الصلوة یوم الاضحی وان لم یمسک فلا کراهة اصلا کما ذکره علی القاری فی بعض رسائله ثم ظاهر الحدیث ان استحباب الامساک لکل رجل ینبغی او لا و هذا الامساک اسمیه بالصوم لان
الحدیث یسمی صوم عشرة والحال ان صوم العاشر مکروه فالصوم فی الیوم العاشر هو الصوم الی الصلوة **واعلم** ان الحکم بالکراهة التنزیهیة بترک الاولی موقوف علی دلیل خاص وقریب من هذا
ما فی رد المحتار ص ۸۴۷، ان ترک المستحب لا یکون مکروها الا بدلیل خاص.

ابواب السفر

باب التقصیر فی السفر. فی هذا الباب مسائل عدیدة. منها اداء التطوع فی السفر قیل لا یتطوع المسافر اصلا ومنع البعض من ادائها فی
السفر منهم ابن تیمیة اقول قد ثبت اداء الرواتب فی السفر عنه علیه السلام احیانا لکن الاکثر اداء القبلیة لا البعدیة وقیل ان الثابت منه علیه السلام مطلق
النافلة لیلا ونهارا وقیل ثبت النافلة المطلقة لیلا لا نهارا واقول اخری فی هذه المسئلة وفی البحر عمل محمد بن حسن انه کان لا یصلی الرواتب اذا کان فی حال السیر وکان یصلیها فی حال النزول ومن
مسائل الباب قصر الصلوة والقصر واجب والاتمام غیر جائز عند ابی حنیفة وقال ان القصر قصر الاسقاط وقال الشافعی ان الاتمام والقصر جائزان والقصر قصر الترفیه واما جمهور الصحابة والتابعین
فموافق لابی حنیفة وکذلک قال ابن تیمیة واطنب الکلام واتی بالروایات وصح انه سئل احمد عن الاتمام فی السفر فقال احمد اسأل الله العافیة عن هذه المسئلة وقال الشافعیة اتم عثمان و
عائشة ونقول بانهما اتما بالتاویل ثم اورد الحافظ علی التاویلات من حیث التفقه لا من حیث الاسانید واجاب عنها العینی واقول لا احتیاج الی تقویة التاویلات تفقها من العینی فان ایرادات
الحافظ لا تتوجه علینا بل تتوجه علی عثمان وعائشة والواجب علینا اثبات انهما تاولا فنقول قد سمع التاویلات بعضها من السنتهما وبعضها من الرواة واما مطلق التاویل فقد اخرج البخاری عن عروة
قال انما تاولت عائشة رض کما تاول عثمان وفی ابی داؤد ص ۲۷۰ التاویلات من الرواة کما قال الزهری انه اجمع علی الاقامة بعد الحج وقال ابراهیم النخعی ان عثمان اتخذها وطنا وقال الزهری ایضا ان
عثمان اتخذ الاموال بالطائف کذلک روی انه صلی مخافة ان یراه الاعراب انه یقتصر فیقصرون فی الحضر ایضا کما ثبت بسند صحیح ان اعرابیا قال لعثمان انی کنت رأیتک تقصر عاما ماضیا فقصرت السنة
کلها زعما منی ان الصلوة رکعتان وبعض التاویلات مذکورة فی الطحاوی ص ۲۴۴ لکن هذه لیست علی جوابه من الاتمام حین انکر علیه الصحابة منهم ابن مسعود بل بهنا ذکر مذهب عثمان حاصله ان القصر
لمن کان فی حال السیر لا فی حال النزول فانه قال لا قصر لجاب ولا هائم ولا تاجر وانما القصر لمن زاد وحمل المزاد ورحل وارتحل الخ ولیس هذا مذهب احد من الاربعة وبعض وجوه التاویلات مذکورة
فی مصنف ابن ابی شیبة والسنن الکبری للبیهقی وبعض التاویلات مرویة عن لسانها وروی عن عائشة قالت لا اقصر فی السفر لانی لا اجد مشقة وایضا نقول ان عائشة انما اتمت بعد ارتحاله علیه الصلوة
والسلام الی دار البقاء وایضا لما اتم عثمان انکر علیه الصحابة ومن المنکرین ابن مسعود کما فی ابی داؤد ص ۲۷۰ وفی الروایات ان ابن مسعود استرجع علی اتمام عثمان وفیه فقیل لابن مسعود انک عبت علی
عثمان ثم صلیت خلفه اربعا فقال الخلاف شر الخ فقال الشافعیة ان اقتداء ابن مسعود یدل علی ان الاتمام عنده جائز وان کان الاولی القصر فانه لو لم یکن الاتمام جائزا لما اقتدی ابن مسعود خلف عثمان و
الجواب عن هذا علی مشربنا ان عثمان لما تاول فصار مجتهدا فی مسئلة ومسئلة مجتهدة فیها فاذن اقتدی ابن مسعود خلف عثمان فی المجتهد فیه وذلک جائز عندنا واجاب شمس الائمة السرخسی
ان عثمان لما نکح بمکة وتاهل ثمه فصار مقیما فعلیه اربع رکعات واما ابن مسعود فقال ان سنة النبی صلی الله علیه وسلم کان القصر ههنا فی منی ولما اقمت فالاولی لک ان یقتدی خلف من یقصر
ویکون الامام من یقصر لتکون سنة النبی صلی الله علیه وسلم باقیة صورة ولا تکون انت اماما للناس لانک مقیم وتصلی اربعا ولکنه لما صلی بهم عثمان وکان مقیما صلی خلفه ابن مسعود اربعا لان صلوة
هذه تلف من یزعم انه مقیم فاذن لا ضیر علینا وجواب شمس الائمة قوی لطیف فثبت ان اتمام عثمان بمنی واتمام عائشة لم یکن لکون الاتمام فی السفر جائزا بل للتاویلات ثم تمسک الشافعیة
بحدیث عائشة رض اخرجه النسائی ص ۲۱۳ والدار قطنی بسند قوی قالت اعتمرت مع رسول الله صلی الله علیه وسلم من المدینة الی مکة حتی اذا قدمت مکة قالت یا رسول الله بابی
انت قصرت وتممت وافطرت وصمت قال احسنت یا عائشة وما عاب علی الخ فدل علی جواز الاتمام وان لم یثبت الاتمام عنه علیه السلام والشیخین ونسب النووی ص ۲۴۱ هذه
روایة الدار قطنی الی انها اخرجها مسلم والحال انها لیست فی مسلم اصلا فالجواب عن الحدیث بانه مر علیه الحافظ وابن تیمیة رح وابن قیم فی زاد المعاد ص ۱۳۳ وقال انه کذب علی رسول الله صلی
الله علیه وسلم اقول لا یقال ما قال ابن تیمیة نعم یمکن ان یعل الحدیث فان سنده قوی برجال ثقات ثم قیل ان فی سنن الدار قطنی تصحیفا فانه ذکر فی لفظ کان یصوم ویفطر ویتم ویقصر والصحیح کان
یقصر ای رسول الله صلی الله علیه وسلم وتتم ای عائشة و کان یفطر وتصوم ای عائشة رض والله اعلم. وکذلک قال ابن تیمیة وابن حجر بانه تصحیف فی الدار قطنی واما الروایة التی مرت عن عائشة رض
فقال ابن تیمیة انها کذب واعلها ابن کثیر بانه علیه السلام لم یخرج معتمرا فی رمضان الا فی فتح مکة ولم یعتمر ثمه والله اعلم فقال الشافعیة ان لفظ فی رمضان لعله سهو من الراوی بانه علیه السلام خرج
فی رمضان ثم ذهب الی حنین ثم رجع عنها واعتمر فی ذی القعدة واعل الحافظ ایضا فی بلوغ المرام تلک الروایة واشار الی وجه التعلیل فی تلخیص الحبیر بان عائشة رض لو کانت عندها هذا الحدیث
منه علیه السلام لما احتاجت الی التاویل عند اتمامها وفی الصحیحین عند عروة تاولت کما تاول عثمان اقول لا یصح هذا وجها للتعلیل وجواب الحدیث علی تقدیر صحته انه علیه السلام قال لعائشة رض
احسنت ولا یدل هذا علی اجازة الاتمام بل هذا اغماض عما فعلت لعدم علمها بالمسئلة کما قلت فی سنتی الفجر وکما فی ابی داؤد ص ۴۹ قصة رجلین تیمما ووقائع اخر ویمکن ان یقال ان اتمام
عائشة رض کان فی مکة لا فی طریق مکة فانه علیه السلام لما فتح الله علیه مکة زعمت عائشة رض انه علیه السلام یقیم ایاما کثیرة فی مکة واقام النبی صلی الله علیه وسلم فی مکة خمسة عشر یوما او سبعة عشر او ثمانیة
عشر او تسعة عشر یوما علی اختلاف الروایات وروایة خمسة عشر فی ابی داؤد بسند قوی وما اراد النبی صلی الله علیه وسلم ——— الاقامة بمکة بل کان یرید ان یخرج الی حنین
غدا او بعد غد فمضی فی هذه الایام الکثیرة ثم خرج الی حنین وبلغ عائشة رض انه علیه السلام کان یقصر بمکة فی هذه الایام فقالت قصرت واتممت وافطرت و صمت فاذن کان صومها وصلوتها صوم
المقیم وصلوته وتحسینه علیه السلام علی هذا وهذا الجواب تحمل فقد تشی علی مسائلنا فالحدیث لا یدل علی جواز الاتمام فی السفر وفور ذخیرة الاحادیث وتعامل السلف یرد جواز الاباحة ثم تمسک الشافعیة
بآیة لا جناح علیکم ان تقصروا الخ فدل لفظ لا جناح علی ان اتمام الصلوة ایضا جائز والقصر لیس بضروری والمشهور فی الجواب بانهم زعموا ان فی القصر نقصان الصلوة واساءة فقال الله ردا لذلک الزعم

قوت المغتذی

(عن ثواب بن عتبة) بمثلثة فواو فموحدة کسحاب لیس له
عند المصنف الا هذا ولیس له بقیة الست شیئ (لا یخرج یوم الفطر حتی یطعم ولا یطعم یوم الاضحی حتی یصلی) قال المهلب بن ابی صفرة انما کان یأکل یوم فطره قبل غدوه لصلاة لئلا یظن ظان ان الصوم
یلزم الی حتی تصلی صلاة العید وهذا مفقود بیوم الاضحی وابن قدامة انما اکل قبلها لاظهار مبادرة لامتثال امره تعالی بالفطر علی خلاف عادته والاضحی اخلافه مع ما به من ندب فطره علی شیئ من اضحیته ۱۲.

مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابی بکر وعمر وعثمان فکانوا یصلون الظهر والعصر رکعتین رکعتین لا یصلون قبلها ولا بعدها وقال عبد اللہ لو کنت مصلیا قبلها او بعدها
لا تممتها **وفی** الباب عن عمر وعلی وابن عباس وانس وعمران بن حصین وعائشة **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عمر حدیث حسن غریب لا نعرفه الا من حدیث
یحیی بن سلیم مثل هذا **وقال** محمد بن اسمٰعیل وقد روی هذا الحدیث عن عبید اللہ بن عمر عن رجل من آل سراقة عن ابن عمر **قال** ابو عیسٰی وقد روی عن
عطیة العوفی عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یتطوع فی السفر قبل الصلوة وبعدها وقد صح عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه کان یقصر فی السفر وابوبکر وعمر وعثمان صدرا
من خلافته **والعمل** علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم وقد روی عن عائشة انها کانت تتم الصلوة فی السفر **والعمل** علی ما روی
عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم واصحابه وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق الا ان[له] الشافعی یقول التقصیر رخصة له فی السفر فان اتم الصلوة اجزأ عنه **حدثنا**[525] احمد بن منیع
نا هشیم نا علی بن زید بن جدعان **عن** ابی نضرة قال سئل عمران بن حصین عن صلوة المسافر فقال حججت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فصلی رکعتین وحججت مع ابی
بکر فصلی رکعتین ومع عمر فصلی رکعتین ومع عثمان ست سنین من خلافته او ثمان سنین فصلی رکعتین **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا**[526] قتیبة نا
سفیٰن بن عیینة **عن** محمد بن المنکدر وابراهیم بن میسرة انهما سمعا انس بن مالک قال صلینا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم الظهر بالمدینة اربعا وبذی الحلیفة العصر رکعتین هذا
حدیث صحیح **حدثنا**[527] قتیبة نا هشیم عن منصور ابن زاذان عن ابن سیرین **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خرج من المدینة الی مکة لا یخاف الا رب العٰلمین

لا جناح علیکم الخ والجواب الصحیح بان فی الآیة تفسیرین قیل ان القصر المذکور فی الآیة قصر العدد ـــــــ والآیة نازلة فی قصر صلوة المسافر لآیة اذا ضربتم فی الآیة ولزم اشکال علی هذا التفسیر وهذا تفسیر
بعض وقیل ان الآیة واردة فی قصر الصفة والهیأة ای فی صلوة الخوف وهذا القول قول آخرین من ابن جریر وابن کثیر وصاحب البدائع من الاحناف وغیرهم ویؤیدهم آیة القرآن فان المذکور فیها قصر
الخوف فالآیة واردة فی قصر الخوف والی هذا ذهب جماعة من الصحابة واما قید واذا ضربتم فی الارض فبان اکثر وقائع صلوته علیه السلام صلوة الخوف ووقائع السفر الا واقعة غزوة الاحزاب فی المدینة
فاتفق السفر مع صلوة الخوف واما نزول آیة القصر قبل غزوة الاحزاب او بعدها فمختلف فیه قال الشافعیة نزولها بعدها وترکه علیه السلام الصلوة فی غزوة الخندق کان لعدم نزول القصر فیها ویجوزون
الصلوة حال المسایفة ونقول ان وجه تاخیره علیه السلام الصلوات عدم جواز الصلوة حالة المسایفة وقال المواکب ان وجه التاخیر ان الصحابة کانوا قریب اربع عشر مائة رجل فما فرغوا من الوضوء الا
وغرب الشمس وهذا لا یجری الا فی تاخیر العصر لا فی غیرها وتاخیر غیرها ایضا ثابت فعلی هذا القول لا یمکن للشافعیة الاستدلال علی قصر العدد لان ورود الآیة فی قصر الصفة لا قصر العدد ثم ههنا صور اربعة
الخوف والسفر ففیه قصر العدد والصفة والخوف فقط وفیه قصر الصفة والسفر فقط وفیه قصر العدد وعدمها فعدمها وان قیل یرد علی هذا التفسیر روایة مسلم ص ۲۴۱ انها صدقة تصدق اللہ بها علیکم فاقبلوا
صدقته الخ فان قصر الخوف مشروط بشرط الخوف بخلاف السفر فدل ان الآیة فی قصر العدد والجواب ما فی ترجمة الموطا للشاه ولی اللہ ان فی السفر بلا خوف قصر عدد ایضا صدقة ولکنه تشریع مستانف
وعبارة شرح الموطا ص ۴۹ ا بذه استدلال کرده اند بر اتفاق بودن قید بحدیث مسلم عن یعلی بن امیة فقیر میگوید که این استدلال مدخول است زیرا که می گوییم که معنی جواب آن است که قصر مسافة[خلاصة ۱۲]
شرع جدید است وتخفیف از ابتداء از خدائے تعالیٰ انتهی ملخصا فلا نکون الآیة ایضا دلیل الشافعیة واما استدلالات الاحناف وغیرهم فکثیرة ذکرها الطحاوی والطنب ابن تیمیة ولا استوعبها فانی
استوعب الاجوبة مهما امکن ولا استوعب الاحتجاجات ومنها حدیث الصحیحین عن عائشة کانت الصلوات رکعتین رکعتین ثم زیدت فیها بعد الهجرة الی المدینة واقرت صلوة السفر الخ فدل الحدیث
علی ان قصر المسافر لیس بقصر بل علی اصله فکیف قلتم ایها الشافعیة ان فی الآیة قصر عدد فانه یقتضی ان تکون صلوة المسافر مقصورة لا علی ما کانت قبل وحدیث عائشة یدل علی ان صلوة المسافر
باقیة علی ما کانت قبل وان قیل ان ظاهر القرآن یدل علی القصر فنقول اولا انه قصر الصفة لا قصر العدد وثانیا ان اول الآیة ای اذا ضربتم فی قصر العدد وباقیها فی قصر الصفة فاذن قولکم ایها الشافعیة بان
الآیة نزلت فی قصر العدد ان حکم القصر بعد الآیة لیس بصحیح ولو قالوا بهذا فعلیهم اثبات ان المسافر والمقیم کانا یتمان بعد الهجرة الی المدینة ثم انزل اللہ قصر صلوة المسافر فی الآیة بعد الهجرة الی المدینة فی
السنة الرابعة واما نحن فنقول بعد تسلیم ان الآیة فی القصر فی العدد وان المسافر کان یصلی رکعتین بعد الهجرة ثم نزلت الآیة بعد کون الحکم مشروعا کما فی آیة الوضوء نزلت بعد العمل بالوضوء بما زید من عشرین
سنة او نقول ان اول الآیة ای قصر العدد تمهید لبیان صفة صلوة الخوف ومن البداهة ان المقدمة الممهدة تکون معلومة قبل فاذن اطلاق القصر علی صلوة المسافر لیس بحقیقة بل توسع فالحاصل ان
دعواکم ان قصر صلوة المسافر بعد نزول الآیة وکانت قبل اتماما یرده حدیث عائشة ثم اجاب الحافظ فی الفتح بان مراد حدیث عائشة واقرت صلوة السفر الخ ای لمن اراد القصر ثم قال کانت صلوة المقیم
والمسافر اربعا فی المدینة ثم نزلت الآیة لقصر العدد فی [السنة] الرابعة فیلزم اذن تسلیم النسخین فی حکم واحد ای فی صلوة المسافر ویتجنب العلماء من النسخین فی حکم واحد مهما امکن وایضا قول الحافظ نافذ فی
محل الحدیث لکنه یجب ان یکون له اصل یجمع اجزاءه والحال انه لا مرفوع ولا اثر ولا اصل یدل علی ان صلوة المسافر کانت اربعا فی المدینة ولا تمسک بلفظ القرآن ان تقصروا الخ فلا یصح به لما ذکرت
اولا انه بیان حکم سابق او تمهید حکم قصر الصفة وتوارد الروایات یدل علی ان قول الحافظ مستبعد فان فی کتاب الطحاوی ص ۲۴۵ عن عمر رض صلوة السفر رکعتان تمام لیس بقصر علی لسان نبیکم صلی اللہ علیه
وسلم الخ فدل علی نفی الاربع فی حق المسافر وفیه عن ابن عمر وابن عمرو بن العاص مرفوعا صلوة السفر رکعتان وهی تمام الخ وفی سنده جابر الجعفی وفیه عن عمر لفظا شدیدا قال بعد ذکر قصر الصلوة من خالف السنة
فقد کفر الخ وادلتنا محصاة فی موضعها **قوله** لا تممتها ای انها لو شرعت لکان اتمام الفریضة اولی فهذا یدل علی ان القصر قادح فی السنن فجواب هذا القدح ما ذکره النووی فی شرح مسلم
ص ۲۴۲ فجوابه ان الفریضة متحتمة فلو شرعت تامة لتحتم اتمامها واما النوافل فالی خیرة المکلف فالرفق به ان تکون مشروعة ویتخیر ان شاء فعلها وحصل ثوابها وان شاء ترکها ولا شیء علیه الخ **قوله** صدرا
من خلافته الخ هذا متعلق لعثمان فقط ولم یثبت عنه علیه السلام او الشیخین الا القصر وجواب عمل عثمان وعائشة مر سابقا **قوله** اتم الصلوة اجزأ عنه الخ ای یقع فرضا وعند ابی حنیفة رکعتان
نافلة والمصلی مرتکب الکراهة تحریما **قوله** حدثنا احمد بن منیع نا هشیم الخ فی سند حدیث الباب علی بن زید بن جدعان وهو سیئ الحفظ ولذا لم آخذ حدیثه فی باب الوضوء بالنبیذ والحال ان

---

[۱] **قال** ابن الملک ذهب الشافعی الی جواز القصر والاتمام فی السفر وعند ابی حنیفة لا یجوز الاتمام بل یاثم ذکره علی واستدل ابو حنیفة لما رواه البخاری عن عائشة رض قالت الصلوة اول ما فرضت
رکعتان فاقرت صلوة السفر واتمت صلوة الحضر قال الزهری فقلت لعروة ما بال عائشة تتم قال تاولت ما تاول عثمان انتهی قال العینی حدیث عائشة واضح فی ان الرکعتین للمسافر فرض فلا یجوز خلافه
ولا الزیادة علیه وعند النسائی بسند صحیح عن عمر بن الخطاب صلوة السفر رکعتان تمام غیر قصر علی لسان نبیکم صلی اللہ علیه وسلم وعند ابن حزم صحیح عن ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم صلوة السفر
رکعتان من ترک السنة کفر وعن ابن عباس من صلی فی السفر اربعا کمن صلی فی الحضر رکعتین وهو قول عمر وعلی وابن عباس وابن مسعود وجابر وابن عمر والثوری اما اتمام عثمان رض اختلفوا فی تاویله قیل انه
رای القصر والاتمام جائزین وقیل لانه تاهل بمکة وقیل لان الاعراب حضروا معه ففعل ذلک لئلا یظنوا ان فرض الصلوة رکعتان ابدا ای حضرا وسفرا لکن یبقی الاشکال فی اتمام عائشة لانها اخبرت بفرضیة
الرکعتین فی حق المسافر ثم انها کیف تتم فلذا سال الزهری عن عروة ما بال عائشة تتم فاجاب بقوله تاولت ما تاول عثمان فاجیب بان سبب اتمام عثمان انه کان یری القصر مختصا بمن کان شاخصا سائرا
اما من اقام فی اثناء السفر فهو یتم لانه فی حکم المقیم والدلیل علیه ما رواه احمد باسناد حسن عن عباد ابن عبد اللہ بن الزبیر قال لما قدم علینا معاویة رض حاجا صلی بنا الظهر رکعتین بمکة ثم انصرف الی دار الندوة فدخل
علیه مروان وعمرو بن عثمان فقالا لقد عبت امر ابن عمک قال وکان عثمان اتم الصلوة اذا قدم مکة ثم اذا خرج الی منی وعرفة قصر الصلوة فاذا فرغ من الحج واقام بمنی اتم الصلوة انتهی فبهذا التاویل یرتفع
الاختلاف بین خبر عائشة رض وفعلها انتهی کلام العینی ملتقطا من المقامات المختلفة ۱۲

فصلی رکعتین **قال** ابو عیسی هذا حدیث صحیح **باب** ۲۸۵ ما جاء فی کم تقصر الصلوٰة **حدثنا** ۵۲۸ احمد بن منیع نا هُشَیم نا یحییٰ بن ابی اسحٰق الحضرمی **نا** انس بن مالك قال خرجنا مع النبی صلی الله علیه وسلم من المدینة الی مکة فصلی رکعتین قال قلت لانس کم اقام رسول الله صلی الله علیه وسلم بمکة قال عشرا **وفی** الباب عن ابن عباس وجابر **قال** ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن صحیح وقد روی عن ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم انه اقام فی بعض اسفاره تسع عشرة یصلی رکعتین **قال** ابن عباس فنحن اذا اقمنا ما بیننا وبین تسع عشرة صلینا رکعتین وان زدنا علی ذلك اتممنا الصلوٰة وروی عن علی انه قال من اقام عشرة ایام اتم الصلوٰة وروی عن ابن عمر انه قال من اقام خمسة عشر یوما اتم الصلوٰة وروی عنه ثنتی عشرة **وروی** عن سعید بن المسیب انه قال اذا اقام اربعا صلی اربعا وروی ذلك عنه قتادة وعطاء الخراسانی وروی عنه داؤد بن ابی هند خلاف هذا واختلف اهل العلم بعد فی ذلك فاما سفیان الثوری واهل الکوفة فذهبوا الی[۱] توقیت خمس عشرة وقالوا اذا اجمع علی اقامة خمس عشرة اتم الصلوٰة وقال الاوزاعی اذا اجمع علی اقامة ثنتی عشرة اتم الصلوٰة وقال مالك والشافعی واحمد اذا اجمع علی اقامة اربع اتم الصلوٰة واما اسحاق فرای اقوی المذاهب فیه حدیث ابن عباس قال **لانه** (ای نوی ۱۲) روی عن النبی صلی الله علیه وسلم ثم تاوله بعد النبی صلی الله علیه وسلم اذا اجمع علی اقامة تسع عشرة اتم الصلوٰة ثم اجمع اهل العلم علی ان للمسافر ان یقصر ما لم یجمع اقامة وان اتی علیه سنون **حدثنا** ۵۲۹ هناد نا ابو معاویة عن عاصم الاحول عن عکرمة **عن** ابن عباس قال سافر رسول الله صلی الله علیه وسلم سفرا فصلی تسعة عشر یوما (ما لم ینو ۱۲) رکعتین رکعتین قال ابن عباس فنحن نصلی فیما بیننا وبین تسع عشرة رکعتین رکعتین فاذا اقمنا اکثر من ذلك صلینا اربعا **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب صحیح **باب** ۲۸۶ ما جاء فی التطوع فی السفر **حدثنا** ۵۳۰ قتیبة نا اللیث بن سعد عن صفوان بن سُلیم عن ابی بُسرة الغفاری **عن** البراء بن عازب قال صحبت رسول الله صلی الله علیه وسلم ثمانیة عشر سفرا فما رأیته ترك الرکعتین اذا زاغت الشمس قبل الظهر **وفی** الباب عن ابن عمر **قال** ابو عیسی حدیث البراء حدیث غریب قال وسالت محمدا عنه فلم یعرفه الا من حدیث اللیث بن سعد ولم یعرف اسم ابی بُسرة الغفاری ورآه حسنا (بالسین تابعی وبالصاد صحابی ۱۲) وروی عن ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم کان لا یتطوع فی السفر قبل الصلوٰة ولا بعدها وروی عنه عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یتطوع فی السفر ثم اختلف اهل العلم بعد النبی صلی الله علیه وسلم فرای بعض اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ان یتطوع الرجل فی السفر **وبه** یقول احمد واسحاق ولم تر طائفة من اهل العلم ان یصلی قبلها ولا بعدها ومعنی من لم یتطوع فی السفر قبول الرخصة ومن تطوع فله فی ذلك فضل کثیر وهو قول اکثر اهل العلم یختارون التطوع فی السفر **حدثنا** ۵۳۱ علی بن حجر نا حفص بن غیاث عن حجاج عن عطیة عن ابن عمر قال صلیت مع النبی صلی الله علیه وسلم الظهر فی السفر رکعتین وبعدها رکعتین **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن وقد رواه ابن ابی لیلی عن عطیة ونافع عن ابن عمر **حدثنا** ۵۳۲ محمد بن عُبید المحاربی نا علی بن هاشم عن ابن ابی لیلی عن عطیة ونافع **عن** ابن عمر قال صلیت مع النبی صلی الله علیه وسلم فی الحضر والسفر فصلیت معه فی الحضر الظهر اربعا وبعدها رکعتین وصلیت معه فی السفر الظهر رکعتین وبعدها رکعتین والعصر رکعتین ولم یصل بعدها شیئا والمغرب فی الحضر والسفر سواء ثلث رکعات لا ینقص فی حضر ولا سفر وهی وتر النهار وبعدها رکعتین **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن سمعت محمدا یقول ما روی ابن ابی لیلی حدیثا اعجب الی من هذا **باب** ۲۸۷ ما جاء فی الجمع بین الصلوتین **حدثنا** ۵۳۳ قتیبة نا اللیث بن سعد عن یزید بن ابی حبیب عن ابی الطُفیل **عن** معاذ بن جبل ان النبی صلی الله علیه وسلم کان فی غزوة

فی مسند احمد روایة لنا للوضوء بالنبیذ بسند علی بن زید ومن عادتنا النقد الشدید فی المفیدة لنا واغماض شئ فی غیرها بخلاف غیرنا فان اکثر نقدهم فی ما یخالفهم ولقد سلمت التوثیق فی کثیر بن عبد الله (فی تکبیرات العیدین ۱۲) والحال انه یعزنا فی مواضع. **قوله** الظهر بالمدینة اربعا الخ نقول ان المسافر یصیر مسافرا بعد انفصاله من ابنیة المصر بل هذا الحدیث دلیل لنا فی هذه المسئلة ولا یجوز الاستدلال ایضا بهذا علی مذهب اهل الظاهر بجواز القصر ولو علی ثلثة امیال فان ذا الحلیفة لم تکن منتهی القصر بل المقصود کان مکة **قوله** لا یخاف الا رب العالمین یرید ان قیدان خفتم اتفاقی فی حق صلوٰة المسافر **قوله** الشافعی واحمد واسحٰق الخ لا یقول احمد بجواز الاتمام کما حررت انه قال اسال الله العافیة من هذه المسئلة وقال ابن تیمیة الحنبلی بعدم جواز الاتمام. **باب** ما جاء فی کم تقصر الصلوٰة مسافة القصر عند الشافعی واحمد ثمانیة واربعون میلا وعندنا مسیرة ثلثة ایام بسیر وسط وفی الهدایة عن ابی حنیفة قدر ثلثة مراحل الخ والفرق بین الاول والثانی ان فی الاول اعتبار سیر المسافر وفی الثانی اعتبار المسیر والمسافة واقوال الاحناف فی مسافة القصر کثیرة ذکرها فی البحر والاقوال من ستة عشر فرسخا الی اثنین وعشرین فرسخا وفی قول ثمانیة واربعون میلا وهو المختار لانه موافق لاحمد والشافعی. واما المیل ففی النووی شرح مسلم ص ۲۴۱ ان المیل الهاشمی ستة الاف ذراع والذراع اربعة وعشرون اصبعا معترضة معتدلة والاصبع ستة شعیرات معترضات معتدلات واما مدة الاقامة فعند الشافعی اربعة ایام وعندنا خمسة عشر یوما ومذاهب اخر ولا مرفوع لاحد ولکل واحد آثار ولنا اثر ابن عمر رض فی کتاب الآثار لمحمد بن حسن. **قوله** قال عشرا الخ ای فی حجة الوداع واما فی فتح مکة فاقام بمکة خمسة عشر یوما اوسبعة عشر او تسعة عشر او ثمانیة عشر. **قوله** لانه روی عن النبی صلی الله علیه وسلم ثم تاوله الخ هذا اجتهاد ابن عباس والاجتهاد هذا بعید لانه لما اقام النبی صلی الله علیه وسلم تسعة عشر یوما وقصر لا یدل ان بعد هذه الایام یکون اتماما فانه یمکن انه لو اقام بعده ایضا لقصر الصلوٰة فلا یصح الاحتجاج بهذه الا انه قواه ابن رشد لتقویة شئ فی البدایة بان الاصل الاتمام ولما القصر فمن عارض السفر فاذا ثبت القصر الی هذه الایام نعمل بعده بالاصل ای بالاتمام وعلی هذه التقویة یمکن ان یقال ان ابن عمر زعم ان النبی صلی الله علیه وسلم اقام خمسة عشر یوما بمکة فی فتح مکة فانه لم یعتبر ثلثة ایام التی قبل الفتح وکانت تلك الایام مشغولة بالوقعات واستقرار الفتح فکان الباقی خمسة عشر یوما وهذا انما یکون لو کان بناء قوله علی فعله علیه السلام هذا والله اعلم وعلمه اتم **باب** التطوع فی السفر المسئلة مرت بتفصیلها کما ینبغی. **قوله** ابن ابی لیلی الخ محمد بن ابی لیلی ضعفه البخاری الا فی هذا الحدیث فانه قال هو اعجب الی ویفیدنا هذا الحدیث فی مسئلة الوتر لان وتر النهار یکون مشاکل وتر اللیل فی ثلث رکعات بتسلیمة واحدة **باب** ماجاء فی الجمع بین الصلوتین المذاهب مرت سابقا واقول ان الاحادیث علی ثلثة اقسام وشواکل بعضها یدل علی الجمع الفعلی وبعضها یوهم الجمع الوقتی وبعضها یدل علی الجمع مطلقا وکان الشوکانی یقول بالجمع الوقتی ثم رجع عنه وصنف رسالة فی رده وسماها تشنیف السمع بابطال ادلة الجمع وحدیث الباب عجیب الشان فان رجاله کلهم ثقات ویقال انه اعلی ما فی الباب للشافعیة حجة الجمع وقتا وقال البخاری ان الحدیث موضوع لانه سال قتیبة عن من کان شریکا معه حین سمع الحدیث من اللیث قال خالد المدائنی یقال هذا الرجل الشقی کان کذابا وضاعا فانه کان یکتب الاحادیث الموضوعة شبیه خط المحدثین ویضع ذلك القرطاس فی کتب المحدثین وکان یرد بها زعما عنه ان هذه الاحادیث کتبتها بنفسی واخرج الحاکم نظیره فی اربعینه واشار

---

[۱] **قوله** فذهبوا الی توقیت خمس عشرة قال محمد رح فی کتاب الآثار حدثنا ابو حنیفة ثنا موسیٰ بن مسلم عن مجاهد عن عبد الله بن عمر قال اذا کنت مسافرا فوطنت نفسك علی اقامة خمس عشرة فاتم الصلوٰة وان کنت لا تدری فاقصر قال محمد وبه ناخذ وهو قول ابی حنیفة وفی الهدایة وهو ماثور عن ابن عباس وابن عمر قال ابن الهمام اخرج الطحاوی عنهما فذکر حدیثهما والله تعالی اعلم بالصواب ۱۲

قوت المغتذی (عن ابی بسرة الغفاری) بموحدة فسین فراء کغرفة تابعی لم یسم ولم یرو عنه غیر صفوان بن سلیم فما له بالکتب الا هذا عند المصنف ره وربما اشتبه علی من لم ینتبه له بابی بصرة الغفاری بموحدة فصاد فراء کرحمة وهو صحابی اسمه حمیل بحاء کزبیر (عن البراء بن عازب قال صحبت النبی صلی الله علیه وسلم ثمانیة عشر سفرا) بسین ففاء کسبب قال حق کذا وقع باصول صحیحة وببعض نسخه بدل شهرا وهو غلط

تبوك اذا ارتحل قبل زيغ الشمس اخّر الظهر الى ان يجمعها الى العصر فيصليهما جميعا واذا ارتحل بعد زيغ الشمس عجّل العصر الى الظهر وصلى الظهر والعصر جميعا ثم سار وكان اذا ارتحل قبل المغرب اخّر المغرب حتى يصليها مع العشاء واذا ارتحل بعد المغرب عجّل العشاء فصلّاها مع المغرب **وفی** الباب عن علی وابن عمر وانس وعبد الله بن عمرو وعائشة وابن عباس واسامة بن زيد وجابر **قال** ابو عیسیٰ و روى علی بن المدينی عن احمد بن حنبل عن قتيبة هذا الحديث **وحديث** معاذ حديث حسن غريب تفرّد به قتيبة لا نعرف احدا رواه عن الليث غيره **وحديث** الليث عن يزيد بن ابی حبيب عن ابی الطفيل عن معاذ حديث غريب والمعروف عند اهل العلم حديث معاذ من حديث ابی الزبير عن ابی الطفيل عن معاذ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم جمع فی غزوة تبوك بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء رواه قرّة بن خالد وسفيان الثوری ومالك وغير واحد عن ابی الزبير المكی وبهذا الحديث يقول الشافعی واحمد واسحٰق يقولان لا بأس ان يجمع بين الصلوتين فی السفر فی وقت احدهما **حدثنا** هناد نا عبدة عن عبيد الله بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر انه استُغيث على بعض اهله فجدّ به السير واخّر المغرب حتى غاب الشفق ثم نزل فجمع بينهما ثم اخبرهم ان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم كان يفعل ذلك اذا جدّ به السير **قال** ابو عیسیٰ هذا حديث حسن صحيح **باب** ما جاء فی صلوة الاستسقاء **حدثنا** يحيى بن موسى نا عبد الرزاق نا معمر عن الزهری عن عبّاد بن تميم عن عمّه ان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم خرج بالناس يستسقی فصلّى بهم ركعتين جهر بالقراءة فيهما وحوّل رداءه ورفع يديه واستسقى واستقبل القبلة **وفی** الباب عن ابن عباس وابی هريرة وانس وآبی اللحم **قال** ابو عیسیٰ حديث عبد الله بن زيد حديث حسن صحيح وعلى هذا العمل عند اهل العلم وبه يقول الشافعی واحمد واسحٰق واسم عبّاد بن تميم هو عبد الله بن زيد بن عاصم المازنی **حدثنا** قتيبة نا الليث عن خالد بن يزيد عن سعيد بن ابی هلال عن يزيد بن عبد الله **عن** عمير مولى ابی اللحم عن ابی اللحم انه رأى رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم عند احجار الزيت يستسقی وهو مقنع بكفيه يدعو **قال** ابو عیسیٰ كذا قال قتيبة فی هذا الحديث عن ابی اللحم ولا نعرف له عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا هذا الحديث الواحد وعمير مولى ابی اللحم قد روى عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم احاديث وله صحبة **حدثنا** قتيبة نا حاتم

الترمذی ایضا الی اعلال الحدیث وتعجب المحدثون ان لیثا من مشاہیر الفقہاء وحفاظ الحدیث ولہ تلامذة یبلغ مائتین ولا یروی ہذا الحدیث عنہ الا قتیبة بن سعید وحدیث الباب یدل علی الجمع تقدیما والجمع تاخیرا وقال ابو داؤد ما صح شئ فی جمع التقدیم واجاب الاحناف عن حدیث الباب بعد قبول صحتہ ان المراد ہہنا ہو الجمع فعلاً وان قیل فلم وزع الراوی الی الارتحال بعد الزوال وقبل الزوال وتقسیم یدل علی الجمع الوقتی جمع تقدیم ہو تاخیر قلت انہ علیہ السلام کان اذا اراد ان یرتحل بعد الزوال کان یقعد ولا یسیر الی حین یمکن فیہ الجمع فعلاً ویجمع بین الظہر والعصر فعلاً ثم یسیر ویرتحل ولو کان ارتحل قبل الزوال کان یسیر حتی یمکن الجمع فعلاً فینزل ویصلی بالجمع فعلا وفائدة ہاتین الطریقین یظہر من کان لہ وقوف بالاسفار وعندی توجیہ آخر لحدیث الباب ویؤیدہ حدیث[ع] آخر مطبوعة فی رسالة القاسم ثم اعلم ان حدیث الباب یناقض ما فی مسلم ص ۲۴۵ عن ابن شہاب عن انس بن مالک قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا ارتحل قبل ان تزیغ الشمس اخر الظہر الی وقت العصر ثم نزل فجمع بینہما وان زاغت الشمس قبل ان یرتحل صلی الظہر ثم رکب الخ ولا مناص الا ان یقال بان الطریقین ثابتان. **قولہ** ابی الطفیل ہذا صحابی صغیر قیل انہ آخر موتا من الصحابة وقیل آخر موتا انس وقیل جابر بن عبد اللہ وقیل ان الصواب التوزیع بحسب البلاد ای احدہم آخر موتا فی بلدة وآخر فی بلدة اخری ہکذا واللہ اعلم **قولہ** والمعروف عند اہل الحدیث الخ اخرجہ مسلم ص ۲۴۶ **قولہ** حتی غابت الشفق لا یمکن الاستدلال بہذا اللفظ کما استدل النووی ص ۲۴۵ ذاہلا عما فی ابی داؤد ص ۱۷۱ بسند قوی قبل غیوب الشفق نزل فصلی المغرب ثم انتظر حتی غاب الشفق فصلی العشاء الخ والعجب من الحافظ انہ لما رای بعض الرواة یعبرون بالمبالغة انہ جمع حین ذہب ربع اللیل الخ فقال بتعدد الواقعتین والحال ان سلمی الحدیثین واحد وہو مرض صفیة بنت ابی عبید حین ارسلت الی ابن عمر بانی فی آخر الیوم من الدنیا واول الیوم من الآخرة فاسرع ابن عمر ولکن اللہ شفاہا وعاشت الی ما بعد ابن عمر واقول ان الواقعة واحدة قطعا ونخرج المحمل فی اللفظ الذی اشکل علی الحافظ بان الجمع بین الصلوتین لا یصدق الا اذا صلے العشاء ایضا (**ف**) الجمع الوقتی ایضا مجتہد فیہ عندنا کما ذکر صاحب البحر فی واقعة سفر الحج. **باب** ما جاء فی صلوة الاستسقاء

ع وفی مسند احمد حدیث مرفوع بسند ضعیف کما قلنا فی الحدیث وکذا مرسل جید عن ابی قلابة یدل علی ما قلنا فی شرح حدیث الباب ذکرہ فی الفتح ص ۴۸۰ ج ۲ - ۱۲

---

۱ **قولہ** اذا ارتحل قبل زیغ الشمس الی آخرہ وبہ اخذ الشافعی ولا یجمع عندنا فی سفر بمعنی ان یصلی الظہر مع العصر فی وقت احدہما والمغرب مع العشاء کذلک وحکی عن ابی داؤد انہ قال لیس فی تقدیم الوقت حدیث قائم نقلہ فہذا شہادة بضعف حدیث الباب وعدم قیام الحجة للشافعیة وبطل بہ قول ابن حجر انہ حدیث صحیح وانہ من جملة الاحادیث التی ہی نص لا تحتمل تاویلہ فی جواز جمعی التقدیم والتاخیر کذا فی المرقاة والبخاری مع تتبعہ لاشیاء علی الحنفیة لم یورد حدیثا یدل علی تقدیم الجمع صریحا فالظاہر انہ لم یجدہ الی شرطہ ولا ما ترکہ بل ما اوردہ تقوی بہ الحنفیة حیث قال فان زاغت الشمس قبل ان یرتحل صلی الظہر ثم رکب قال العینی سلمنا ان الجمع رخصة لکن حملناہ علی الجمع الصوری حتی یعارض خبر الواحد الآیة القطعیة وہو قولہ تعالیٰ حافظوا علی الصلوات ای ادوہا فی وقتہا وقال تعالیٰ ان الصلوة کانت علی المؤمنین کتابا موقوتا وما قلنا ہو العمل بالآیة والخبر وبہ یحصل التوفیق بین الاحادیث التی ظاہرہا التعارض وما قالوہ یؤدی الی ترک العمل بالآیة انتہی ویؤیدہ ما اولنا من الجمع حدیث انس رضی اللہ عنہ انہ علیہ الصلوة والسلام کان اذا اعجل بہ السیر یؤخر الظہر الی وقت العصر فیجمع بینہما ویؤخر المغرب حتی یجمع بینہا وبین العشاء حین یغیب الشفق وفی لفظ لہما عن ابن عمر کان اذا اعجل السیر فی السفر جمع بین المغرب والعشاء بعد ان یغیب الشفق وقد وقع فی احادیث الجمع شئ من الاضطراب فان فی بعضہا جمعا بین الظہر والعصر والمغرب والعشاء بالمدینة من غیر خوف ولا مطر ولم یقل احد منہم بجواز الجمع کذلک احد ذکرہ ابن الہمام وفی الموطا قال محمد بلغنا عن عمر بن الخطاب انہ کتب فی الآفاق ینہاہم ان یجمع بین الصلوتین ویخبرہم ان الجمع بین الصلوتین فی وقت کبیرة من الکبائر اخبرنا بذلک الثقات عن العلاء ابن الحارث عن مکحول انتہی فالحاصل ان مذہبنا ہو احوط فلا ینبغی لاحد ان یترکہ وان کان من الشافعیة الاعند المضیق والشدة واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب ۱۲ ۲ **قولہ** ای طلب منہ الاعانة علی بعض اہلہ وذلک ان صفیة بنت عبید زوجة ابن عمر کانت لما حالة الاحتضار فاخبر بذلک وہو خارج المدینة فجد بہ السیر وعجل فی الوصول ۱۲ تقریر ۳ **قولہ** ابو یوسف ومحمد السنة ان یصلی الامام رکعتین بجماعة کہیئة صلوة العید وبہ قال مالک والشافعی واحمد وقال ابو حنیفة لیس فی الاستسقاء صلوة مسنونة فی جماعة فان صلی الناس وحدانا جاز انما الاستسقاء الدعاء والاستغفار لقولہ تعالیٰ استغفروا ربکم انہ کان غفارا یرسل السماء علیکم مدرارا علق بہ نزول الغیث لا بالصلوة فکان الاصل فیہ الدعاء والتضرع دون الصلوة ویؤیدہ ما فی سنن سعید بن منصور بسند جید الی الشعبی قال خرج عمر رضی اللہ عنہ یستسقی فلم یزد علی الاستغفار فقالوا ما رأیناک استسقیت فقال طلبت الغیث بمجادیح السماء الذی یستنزل بہ المطر ثم قرأ استغفروا ربکم ثم توبوا الیہ واجیب عن الاحادیث التی فیہا الصلوة بانہ صلی اللہ علیہ وسلم فعلہا مرة وترکہا اخری وذا لا یدل علی السنیة وانما یدل علی الجواز کذا فی العینی ۱۲ ۴ **قولہ** وحول رداءہ قال ابو حنیفة الاستسقاء دعاء وسائر الادعیة لا یقلب فیہا رداء وما فعلہ صلی اللہ علیہ وسلم کان تفاؤلا او عرف صلعم بالوحی تغییر الحال عند قلبہ الرداء فلو فعل غیرہ یتعین ان یکون تفاؤلا وہو تحت الاحتمال فلا یتم بہ الاستدلال ۱۲ شرح الموطا ۵ **قولہ** آبی اللحم بالمد بلفظ اسم الفاعل من الاباء صحابی غفاری یقال انہ اسمہ خلف وقیل غیر ذلک استشہد بحنین کذا فی التقریب قیل اسمہ عبد اللہ کان لا یاکل اللحم مطلقا او لحم الاصنام فلقب بآبی اللحم ۱۲ تقریر ۶ **قولہ** احجار الزیت موضع داخل المدینة ۱۲ قاموس سمیت لسواد احجارہا کانہا طلیت بالزیت ۱۲ ق ۷ **قولہ** مقنع بکفیہ ای رافع یدیہ کما ہو روایة ۱۲

قوت المغتذی (نا محمد بن عبید المحاربی (ابو علی الکوفی) قال حق کذا کناہ المصنف ابا علی والمعروف ان کنیتہ ابو جعفر کذا کناہ ابن حبان بالثقات وعبد الغنی فی الکمال والمزی فی التہذیب (وہو مقنع بکفیہ) بالقاف فنون فعین کمحسن ومحدث ای رافع یدیہ

بن اسمٰعیل عن هشام بن اسحاق وهو ابن عبد الله بن كنانة **عن** ابيه قال ارسلنی الوليد بن عقبة وهو امير المدينة الى ابن عباس اسأله عن استسقاء رسول الله
صلی الله علیه وسلم فاتيته فقال ان رسول الله صلی الله علیه وسلم خرج متبذلا[1] متواضعا متضرعا حتى اتى المصلى فلم يخطب خطبتكم هذه ولكن لم يزل فى الدعاء والتضرع و
التكبير وصلى ركعتين كما[2] كان يصلى فى العيد **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **حدثنا**[538] محمود بن غيلان نا وكيع عن سفيان عن هشام بن اسحاق بن عبد الله
بن كنانة **عن** ابيه فذكر نحوه وزاد فيه متخشعا **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وهو قول الشافعی قال يصلى صلوة الاستسقاء نحو صلوة العيدين يكبر فى الركعة الاولى
سبعا وفى الثانية خمسا واحتج بحديث ابن عباس **قال** ابو عيسى وروى عن مالك بن انس انه قال لا يكبر فى صلوة الاستسقاء كما يكبر فى صلوة العيدين **باب**[389] فی صلوة
(واختلف الروايات عن احمد فى ذلك ۱۲ نووی) (ای كسوف الشمس ۱۲)
الكسوف **حدثنا**[539] محمد بن بشار نا يحيى بن سعيد عن سفيان عن حبيب بن ابی ثابت عن طاؤس **عن** ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم انه صلى فى كسوف فقرأ ثم ركع
ثم قرأ ثم ركع ثم قرأ ثم ركع ثم سجد سجدتين والاخرى مثلها **وفی** الباب عن علی وعائشة وعبد الله بن عمرو والنعمان بن بشير والمغيرة بن شعبة وابی مسعود و
ابی بكرة وسمرة وابن مسعود واسماء ابنة ابی بكر وابن عمر وقبيصة الهلالی وجابر بن عبد الله وابی موسیٰ وعبد الرحمٰن بن سمرة وابی بن كعب **قال** ابو عيسى حديث ابن
عباس حديث حسن صحيح وقد روى عن ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم انه صلى فى كسوف اربع ركعات[1] فى اربع سجدات **وبه** يقول الشافعی واحمد واسحٰق قال
(۱ے ركوعات ۱۲)

صلوة الاستسقاء سنة عند الشافعی والاستسقاء عندهم على ثلثة اقسام ذكرها النووی ص ۲۹۲. احدها الدعاء بلا صلوة وثانيها الدعاء فى خطبة الجمعة او فى اثر صلوة مفروضة وهذا افضل من النوع
الاول وثالثها وهذا اكملها ان يكون بصلوة ركعتين وخطبتين تياهب قبله بصدقة وصوم وتوبة الخ واما الاحناف ففی مختصر القدوری والصلوة ليست بسنة قال فی الهداية لانه عليه السلام صلى مرة لا
اخرى فلا تكون سنة الخ اقول لا تكون سنة موكدة والا فمطلق السنة والاستحباب لا يمكن انكاره لما قال صاحب الهداية انه عليه السلام صلى مرة وقال المحقق ابن امير الحاج نسب البعض الينا ان الصلوة
عندنا منفية وهذا غلط والصحيح ان الصلوة عندنا مستحبة الخ وفی عبارة فتح القدير ضيق يدل على عدم مشروعية الصلوة عند بعض المشائخ ويترك ما فی الفتح وتمسك بعض الاحناف بان القرآن علق الاستسقاء
بالتوبة والاستغفار وهو الذی يرسل السماء عليكم مدرارا الآية وفی سنن سعيد بن منصور بسند جيد عن الشعبی قال خرج عمر يوما يستسقی فلم يزد على الاستغفار والدعاء فقالوا ما رأيناك استسقيت فقال
طلبت الغيث بمجاديح السماء الذی يستنزل به المطر ثم قرأ استغفروا ربكم ثم توبوا الآية **واعلم** ان الشافعی حكم بسنة الصلوة فی الاستسقاء لانه لم يلاحظ القسمين الآخرين للاستسقاء واما ابو حنيفة
فلاحظ القسمين الآخرين فحكم باستحباب الصلوة بعكس ما فی الوتر وهذا من مدارك الاجتهاد واما القراءة فی الاستسقاء فقال ابو حنيفة بالاسرار وقال الشافعی وصاحبا ابی حنيفة بالجهر وهو مذهب مالك واحمد
وقال محمد بالخطبتين بعد الصلوة وتحويل الرداء وتحويل الرداء مذكور فی مختصر القدوری والهداية **قوله** كما كان يصلی فی العيد الخ قال الشافعی بالتكبيرات فی صلوة الاستسقاء مثل العيدين
(نقول ان التشبيه فی الوقت والركعتين لا التكبيرات ۱۲)
وفی رواية عن محمد ايضا التكبيرات فی الاستسقاء رواه ابن كاس عن محمد فی رد المحتار وابن كاس ثقة وترجمته ليست بمشهورة ولكنه يقع فی سندنا الى محمد لموطاه. **قوله** وحول رداءه ووافق مالك
ابا حنيفة فی عدم التكبيرات وتحويل الرداء حين البلوغ على لفظ ونقلب الرداء والامام عند الدعاء يستقبل القوم او القبلة واما القوم فليستقبل القبلة. **قوله** رفع يديه نقل صاحب البحر وغيره
ان فی دعاء الرهبة يجعل ظهر كفيه الى السماء ولم ينكر عليه صاحب البحر وفی رواية عن مالك ان الدعاء جاعلا ظهر يديه الى الوجه غير صحيح واما ما فی مسلم ص ۲۹۳ انه عليه السلام دعا جاعلا ظهر كفيه الى الوجه فقال
النووی ص ۲۹۳ قالت جماعة من اصحابنا وغيرهم ان السنة فی كل دعاء لرفع البلاء كالقحط او غيره ان يرفع يديه ويجعل ظهر كفيه الى السماء واذا دعا لسؤال شئ وتحصيله جعل بطن كفيه الى السماء واحتجوا برواية
مسلم الخ اقول شرح الطيبی شارح المشكوٰة فی حديث مسلم ان المراد منه الرفع البليغ بحيث صارت الكف الى السماء وعبره الراوی بهذا التعبير لا ان جعل ظهر كفيه الى السماء ووقع فی بعض الروايات انه عليه السلام
لم يرفع يديه الا فی الاستسقاء وقيل ان نفيه وارد على الرفع البليغ وهو كذلك فی مراسيل ابی داؤد لا مطلق الرفع لما فی الروايات انه عليه السلام رفع حتى يرى بياض ابطيه فی الاستسقاء والله اعلم
قوله احجار زيت قيل ان عليه السلام استسقى خارج المدينة واما احجار زيت ففی داخل المدينة فاللفظ معلول وقيل ان هذه غير واقعة الاستسقاء خارج المدينة ويسمی هذا الموضع باحجار زيت
لانها سود مثل ان طليت بالزيت **باب** صلوة الكسوف. قال جماعة من اللغويين ان الكسوف يتعلق بالشمس والخسوف بالقمر وقيل لا فرق اصلا. الجماعة فی كسوف الشمس سنة
عندنا ويقيم الجماعة مقيم الجمعة وان كانوا فی القرى صلوا وحدانا وقال القاضی شمس الدين السروجی الحنفی فی شرح الهداية ان الصلوة فی كسوف الشمس واجبة ثم صلوة الكسوف عندنا كسائر[3] الصلوات بركوع
واحد فی ركعة وقال الشافعية والمالكية والحنابلة بركوعين فی ركعة وقال بعض اصحابهم بجواز ثلث ركوعات واربعا فی ركعة واحدة واما الاحاديث ففيها ستة اوجه احدها بركوع واحد فی ركعة واحدة والثانی
بركوعين والثالث بثلث ركوعات والرابع باربع ركوعات والخامس بخمس ركوعات والسادس ان صلى ركعتين ثم سأل هل انجلت الشمس ثم صلى ركعتين وسأل وهكذا واحاديث الثانی فی الصحيحين
والثالث والرابع فی مسلم والرابع فی ابی داؤد ايضا والخامس فی ابی داؤد ص ۱۶۷ بسند لين وفی تهذيب الآثار لابن جرير بسند قوی والسادس فی ابی داؤد والنسائی بسند قوی ولما احاديث
(كان فی سنده اباجعفر الرازی ۱۲)
الركوع الواحد فستاتی وتعرضوا الاسقاطها ولكنا نثبتها بفضله تعالى وهذا المذكور كله فی فعله عليه السلام مرفوعا فالعجب ان كون الواقعة واحدة وتحته هذا الاختلاف بل قد يكون الاختلاف على راو واحد فان الترمذی
قال ان الركوعين رواه ابن عباس ايضا وفی ابی داؤد ومسلم اربع ركعات عن ابن عباس وذهب البعض الى القول بتعدد الواقعة منهم ابن جرير وابن خزيمة والنووی واما الحافظ فالی وحدة الواقعة اقول كيف
يقال بتعدد الواقعة فان فی الصفات كلها خطبة عليه السلام لرد ما زعموا ان الكسوف عن وفات ابراهيم سليل النبی صلی الله عليه وسلم فدل على ذكر وفات ابراهيم فی كل الصفات والكسوف فی عهده عليه
السلام واحد على ما فی رسالة محمود باشاه الفرنساوی واما الخسوف ففی بعض السير مثل سيرة ابن حبان انه انخسف سنة ۵ القمر فصلى النبی صلی الله عليه وسلم ولم يذكروا انه عليه السلام كيف صلى وصلى بالناس
او منفردا واما رسالة محمود باشاه الفرنساوی وهو من الحذاق فی الرياضی فموضوعها بيان طريقة تحويل الحساب القمری الى الشمسی وقال ان الكسوف فی عهده عليه السلام واحد وانكسف وقت ثمانية ساعات
ونصف ساعة على حساب عرض المدينة فی السنة ۹ التاسعة وبقيت الشمس منورها قدر ثمانية اصابع وكان وفات ابراهيم فی ذلك اليوم فتحقق وحدة الواقعة وليعلم ان العرب كانوا عالمی الحساب الشمسی و
القمری لان آية انما النسئ زيادة فی الكفر الخ على ما فسر الزمخشری فی الكشاف ان النسئ هو العمل بالكبيسة ای جعل العام القمری شمسيا واعترض رجل من فطان حيدر آباد وقال ان العرب كانوا غير عالمين بالحساب
الشمسی وفی عهد موسیٰ عليه السلام كان الحساب شمسيا وفی الحديث ان موسیٰ عليه السلام كان خلص من يد فرعون يوم العاشوراء فكيف وضع العرب خلوص موسیٰ عليه السلام يوم العاشوراء عاشر شهرهم
المحرم واعتراضه هذا غلط فان العرب كانوا يعلمون الحسابين فی المعجم الطبرانی بسند حسن عن زيد بن ثابت ان النبی صلی الله عليه وسلم دخل المدينة يوم عاشوراء اليهود وعاشوراءهم تكون عاشرة شهرهم المسمی
تشرين وعاشوراء المسلمين منقولة من عاشوراء اليهود فدل على ان العرب كانوا عالمی الحسابين واما محمود شاه فلم يتوجه الى خسوف القمر انه وقع فی عهده عليه السلام ام لا وبالجملة الواقعة واحدة والصفات
المروية عديدة والاسانيد قوية وصنف ابن تيمية كتابا مستقلا فی الكسوف وحاصله اعلال الروايات كلها الا رواية ركوعين فی ركعة وذكر وجوه الاعلال مفصلة وقال ان الشافعی واحمد والبخاری والبيهقی

---

[1] **قوله** متبذلا التبذل ترك التزين والتضرع التذلل والمبالغة فی السؤال والرغبة ۱۲ [2] **قوله** كما كان يصلی فی العيد ظاهر هذا الحديث يويد مذهب الشافعی
حيث اعتبر التكبيرات الزائدة وتقديم الصلوة على الخطبة وتاوله الجمهور على ان المراد كصلوة العيد فی العدد والجهر بالقراءة وفی كونها قبل الخطبة لا فی التكبيرات ۱۲ التقرير ۱۲ | **قوت المغتذی**
(خرج متبذلا) بضم ميمه وفتح فوقية فموحدة فكسر نقط داله وشده قال حق كذا باصول صحيحة بسماعنا قال يجوز بسكون موحدة ففوقية فدال مخفف كذا لقول الشافعی يقال تبذل وابتذل لبس الثياب المبذلة
كسدرة ما يمتهن من الثياب * (عن ابن عباس عن النبی صلی الله عليه وسلم انه صلى فی كسوف فقرأ ثم ركع ثم قرأ ثم ركع ثم قرأ ثم ركع ثم سجد سجدتين) قال حق وقع به شئ اذ مقتضاه انه قام فی كل ركعة ثلاث
مرات ويصرح بالركوع بالمرة الثالثة وانما قال ثم ركع والمعروف من هذا الطريق ان قيامه وركوعه فی كل ركعة اربع مرات كذا هو عندهم ودون قالوا به قرأ ثم ركع ثم قرأ ثم ركع ثم قرأ ثم ركع ثم سجد فلعله سقط برواية المصنف
ذكر القيام الرابع والركوع *: [3] وفی البدائع ان صلوة الكسوف ركعتان وتجوز اربع وست وثمان ايضا ۱۲ عه قال ابن همام زعم الزيلعی نفی الصلوة من الهداية ولعله لم ينظر الى السطر الآخر من الهداية ۱۲ *

واختلف اهل العلم فی القراءۃ فی صلوٰۃ الکسوف فرای بعض اهل العلم ان یُسِرّ بالقراءۃ فیها بالنهار ورای بعضهم ان یَجْهَر بالقراءۃ فیها کنحو صلوٰۃ العیدین والجمعۃ
وبه یقول مٰلک واحمد واسحٰق یرون الجهر فیها قال الشافعی لا یَجْهَر فیها وقد صح عن النبی صلی اللہ علیه وسلم کلتا الروایتین صح عنه انه صلی اربع رکعات فی اربع سجدات و
صح عنه انه صلی ست رکعات فی اربع سجدات وهٰذا عند اهل العلم جائز علی قدر الکسوف ان تطاول الکسوف فصلّی ست رکعات فی اربع سجدات فهو جائز وان صلی
اربع رکعات فی اربع سجدات واطال القراءۃ فهو جائز ویرٰی اصحابنا ان یصلی صلوٰۃ الکسوف فی جماعۃ فی کسوف الشمس والقمر حدثنا محمد بن عبد الملک بن
ابی الشوارب نا یزید بن زُرَیع نا مَعْمَر عن الزهری عن عروۃ عن عائشۃ انها قالت خسفت الشمس علی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم فصلی رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم
بالناس فاطال القراءۃ ثم رکع فاطال الرکوع ثم رفع راسه فاطال القراءۃ وهی دون الاولی ثم رکع فاطال الرکوع وهو دون الاول ثم رفع راسه فسجد ثم فعل ذلک فی
الرکعۃ الثانیۃ قال ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح وبهذا الحدیث یقول الشافعی واحمد واسحٰق یَرَوْن صلوٰۃ الکسوف اربع رکعات فی اربع سجدات قال الشافعی
یقرأ فی الرکعۃ الاولی بام القراٰن ونحوا من سورۃ البقرۃ سِرًّا ان کان بالنهار ثم رکع رکوعا طویلا نحوا من قراءته ثم رفع راسه بتکبیر وثبت قائما کما هو وقرأ ایضا بام
القراٰن ونحوا من اٰل عمران ثم رکع رکوعا طویلا نحوا من قراءته ثم رفع راسه ثم قال سمع اللہ لمن حمده ثم سجد سجدتین تامتین ویقیم فی کل سجدۃ نحوا مما
اقام فی رکوعه ثم قام فقرأ بام القراٰن ونحوا من سورۃ النساء ثم رکع رکوعا طویلا نحوا من قراءته ثم رفع راسه بتکبیر وثبت قائما ثم قرأ نحوا من سورۃ المائدۃ
ثم رکع رکوعا طویلا نحوا من قراءته ثم رفع فقال سمع اللہ لمن حمده ثم سجد سجدتین ثم تشهّد وسلم **باب** [390] کیف القراءۃ فی الکسوف **حدثنا** [541] محمود بن غیلان نا وکیع

اعل الاحادیث الاحادیث رکوعین فی رکعۃ اقول لعلهم اعلوا وضیع البخاری ایضا یدل علی التعلیل فانه لم یخرج الاحادیث رکوعین واقول لعل الروایات کانت موقوفۃ لرفعها الرواۃ الی صاحب الشریعۃ
ولعل مالک بن انس ایضا اعلها فانه لم یخرج فی موطاه الا روایۃ الرکوعین واعل البیهقی روایۃ الثلث والاربع فی السنن الکبری واما ادلتنا علی وحدۃ الرکوع فکثیرۃ منها ما روی ابن مسعود فعله علیه السلام
اخرجه ابن خزیمۃ فی صحیحه ذکره فی العمدۃ ومنها ما روی محمود بن لبید فعله علیه السلام اخرجه احمد فی مسنده ومنها ما روی سمرۃ بن جندب اخرجه ابوداؤد ص ۱۶۸ بسند قوی وغیره ایضا اخرجه ومنها ما رواه قبیصۃ بن
مخارق الهلالی اخرجه ابوداؤد ص ۱۶۸ ومنها ما رواه عبد اللہ بن عمرو بن العاص اخرجه ابوداؤد ص ۱۶۷ والترمذی فی شمائله والطحاوی وفی سند ابی داؤد عطاء بن السائب وهو اختلط فی آخر عمره و
اخرج عنه البخاری مقرونا مع الیعمری مع ابی بشر فی الکوثر وعطاء تابعی واجیب بان حماد بن سلمۃ وحماد بن زید اخذ عنه قبل الاختلاط والاکثر علی ان حماد بن سلمۃ راوی ما فی ابی داؤد واخذ عنه
قبل الاختلاط اختاره ابن معین والنسائی والطحاوی وقیل انه اخذ بعد الاختلاط والتحقیق ان عطاء دخل بصرۃ مرتین واخذ عنه ابن سلمۃ فی المرتین وایضا روایۃ ابی داؤد اخرجها ابن خزیمۃ ایضا
فتکون صحیحۃ علی شرطه ونقول ایضا ان الروایۃ اخرجها النسائی عن سفیان عن عطاء واخذ سفیان عن عطاء قبل الاختلاط باتفاق المحدثین ومنها روایۃ نعمان بن بشیر رواها الطحاوی ص ۱۹۵ وابن
خزیمۃ والنسائی وابوداؤد وفی ابی داؤد فجعل یصلی رکعتین رکعتین ویسأل عنها حتی انجلت الخ واعل البیهقی هذه الروایۃ بان بین ابی قلابۃ ونعمان واسطۃ غیر مذکورۃ ههنا اقول ان کانت الواسطۃ
والطحاوی ص ۱۹۴ والحافظ فی الفتح فی باب النهی فی الصلوٰۃ ۱۲
فبلال بن عامر وهو ثقۃ فلا ریب فی جودۃ الروایۃ وتاول فیها الحافظ بان المراد من الرکعتین الرکوعان وسؤاله علیه السلام کان بالاشارۃ اقول ان التاویل غیر نافذ لان المسجد کان غاصا وکان
الناس مجتمعین وفی الروایات ان البعض غشی علیه والقی الماء علی راسه فقول السؤال بالاشارۃ فی مثل هذه الحالۃ بعید وایضا قد اخرج الحافظ عن مصنف عبد الرزاق مرسلا عن ابی قلابۃ وصححه و
فیه انه علیه السلام کان یرسل رجلا هل انجلت الخ واذا صححه الحافظ فلا بد من قبوله سیما اذا کان المرسل مقبولا عند الجمهور وایضا اخرجه ابوداؤد عن ابی قلابۃ عن نعمان فصار متصلا ومنها ما رواه عبد الرحمٰن
بن سمرۃ فصارت ادلتنا سبعۃ واجاب الشافعیۃ عن ادلتنا بان هؤلاء الرواۃ نافون واقتصروا الروایۃ ولم یذکروا الرکوع الثانی وغیرهم مثبتون والمثبت مقدم علی النافی واجاب الطحاوی
مناظرۃ ان رواتنا ازید اثباتا فانا نقول ونزید مع کل رکوع سجدۃ وتفصیل هذه المناظرۃ فی الطحاوی واخرج العینی روایۃ الرکوع الواحد عن علی عن مسند احمد ورأیت فی مسند احمد ففیه عن علی ذکر اربع
رکوعات وفی سنده حنش بن ربیعۃ الا ان نسخ عمدۃ القاری ومسند احمد مملوۃ من الاغلاط من الناسخین ولکنی رأیت فی سائر الکتب ففیها اربع رکوعات عن علی عه واما جواب الاحادیث من
جانب الاحناف فما ذکره المتاولون من التاویلات المعروفۃ والجواب ما قال مولٰنا مدظله العالی بانه علیه السلام رکع رکوعات بلا ریب واما قوله فهو للاحناف والقول مقدم علی الفعل واما القول
فرواه ابوداؤد عن قبیصۃ الهلالی قال النبی صلی اللہ علیه وسلم بعد فعله فصلوا کاحدث صلوٰۃ صلیتموها من المکتوبۃ الخ ای الفجر فیکون التشریع القولی للاحناف وان قیل من جانب الشافعیۃ ان تشبیه
النبی صلی اللہ علیه وسلم فی الرکعتین لا فی الرکوعات فقال مولٰنا مدظله العالی ان هذا عین جعل البدیهی نظریا ولا یقبله احد من العقلاء وقال الظاهریۃ فی شرح حدیث قبیصۃ ان مراده انه ان انکسف
الشمس بعد الصبح فصلوا رکعتین وان کان بعد الظهر والعصر فصلوا اربع رکعات لکنه تاویل محض ویرده ما فی روایۃ البغوی فصلوا کاخف صلوٰۃ صلیتموها من المکتوبۃ فاذا کان لنا قوله علیه السلام والحدیث
صریحا وصحیحا باقرار المحدثین فسر تعدد رکوعه علیه السلام فی فعله غیر واجب علینا ولو نتبرع فنقول ان الرکوع الثانی کان رکوعا عند الآیات عه ورکوع التخشع والتخضع فالرکوع الثانی لیس رکوعا صلوتیا واما
نظائر رکوع الخضوع والآیات فمنها ما فی ابی داؤد والترمذی ص ۲۲۹ ج ۲ ان ابن عباس سجد عند موت میمونۃ رض فسئل فقال قال النبی صلی اللہ علیه وسلم بالسجدۃ عند الآیات وای آیۃ اعظم من وفات
زوجۃ النبی صلی اللہ علیه وسلم فرفع السجدۃ عند الآیات الی صاحب الشریعۃ ومنها ما فی عامۃ کتب السیر انه علیه السلام دخل مکۃ حین اراد فتح مکۃ فخرجت بنات مکۃ ورأین النبی صلی اللہ علیه وسلم وشوکۃ عسکره
فسجد النبی صلی اللہ علیه وسلم علی الراحلۃ حتی واصل ذقنه الرحل وکانت فی سجدته الفاظ التضرع والابتهال ومنها انه علیه السلام مر بدیار ثمود فلما مر علی بیر کانت ناقۃ صالح تشرب منها امر اصحابه بالخروج من هذا
الوادی مسرعین ولا یاخذ احد ماء من هذا البیر واسرع النبی صلی اللہ علیه وسلم وحنی راسه مقنعا فانحناء راسه کان رکوعا عند الآیۃ فی الصحیحین ۱۲ ومنها ما فی اثر سنده متوسط ان ابا بکر رض رای نغاشا فرکع عند رؤیته فرکوعه کان
رکوع تضرع وخضوع فاذن نقول انه علیه السلام رأی الجنۃ والنار متمثلین فی جدار القبلۃ کما فی الصحیحین فهذه آیۃ من آیات اللہ کما تدل علیه خطبته فیکون الرکوع الثانی رکوع آیۃ وتضرع وان قیل ان الذکر
فی ما نحن فیه رکوع وفی الحدیث الدال علی السجود عند الآیۃ هو سجود قلت ان الرکوع والسجود لا تخالف بینهما وقد قال ابو حنیفۃ بجواز الرکوع بدل سجود التلاوۃ فی داخل الصلوٰۃ وخارجها وفی مصنف ابن ابی شیبۃ
قالت جماعۃ من التابعین بجواز اداء سجدۃ التلاوۃ فی ضمن الرکوع وفی مصنف ابن ابی شیبۃ ان ابا عبد الرحمٰن السلمی کان اذا قرأ آیۃ سجدۃ یسلم الخ فمراده الرکوع والانحناء کما قال ابو حنیفۃ فهذا ما ذکر کان
تحت المذهب واما الجمع بین الاحادیث فعندی احتمال فی جمعها لکن هذا احتمال محض لا یساعده النقل ولا ازعم انه مراد الراوی واما الاحتمال من حیث العربیۃ فلا یعد فیه اصلا وهو جعل صلوٰته علیه السلام

عه ورأیت بعد مدۃ مدیدۃ فی البدائع عن ابی عبد اللہ البلخی بعین ما قال مولٰنا فعرضت علی مولٰنا فسر مولٰنا مدظله العالی ولعل ابا عبد اللہ البلخی اخذه عن محمد بن حسن ۱۲

ؕ۱ **قوله** قال الشیخ عبد الحق المحدث الدهلوی ثم عندنا صلوٰۃ کسوف الشمس رکعتان بالجماعۃ کهیئۃ النافلۃ فی کل رکعۃ رکوع واحد مع طویل القراءۃ من غیر خطبۃ ولیس فی خسوف القمر جماعۃ وانما
یصلی کل واحد بنفسه وعند الشافعی یصلی کل منهما بجماعۃ وخطبۃ ورکوعین فی کل رکعۃ علی الوجه المذکور فی حدیث ابن عباس وکذا عند احمد فی المشهور من مذهبه ویجوز عند اکثر اصحابه فرادٰی ایضا وبرکوع واحد
وبلا خطبۃ ولنا حدیث ابن عمر الناطق بما ذکروا الحال انکشف الرجال لقربهم وکان الترجیح لروایته کذا فی الهدایۃ والشیخ ابن الهمام اورد احادیث بروایات متعددۃ صحیحۃ وحسنۃ مثبتۃ لمذهب الحنفیۃ وتکلم
علی احادیث تعدد الرکوع بانها اضطربت فیه الرواۃ فان منهم من روی رکوعین ومنهم من روی ثلث رکوعات ونحوها والاضطراب موجب للضعف فوجب ان یصلی علی ما هو المعهود وهو الموافق لروایات
الاطلاق نحو قوله صلی اللہ علیه وسلم فاذا کان ذلک فصلوا انتهٰی واللہ تعالٰی اعلم بالصواب ۱۲

نا سفیان عن الاسود بن قیس عن ثعلبۃ بن عباد **عن** سمرۃ بن جندب قال صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی کسوف لا نسمع لہ صوتا **و فی** الباب عن عائشۃ رضی اللہ عنہا
قال ابو عیسٰی حدیث سمرۃ بن جندب حدیث حسن صحیح غریب قد ذھب بعض اھل العلم الی ھذا وھو قول الشافعی **حدثنا** ابو بکر محمد بن ابان نا ابراھیم بن صدقۃ
عن سفیان بن حسین عن الزھری عن عروۃ **عن** عائشۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی صلوۃ الکسوف وجھر بالقراءۃ فیھا **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح وروی
ابو اسحاق الفزاری عن سفیان بن حسین نحوہ وبھذا الحدیث یقول مالک واحمد واسحق **باب** ما جاء فی صلوۃ الخوف **حدثنا** محمد بن عبد الملک بن ابی الشوارب
نا یزید بن زریع نا معمر عن الزھری عن سالم **عن** ابیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی صلوۃ الخوف باحدی الطائفتین رکعۃ والطائفۃ الاخری مواجھۃ العدو ثم انصرفوا
فقاموا فی مقام اولئک وجاء اولئک فصلی بھم رکعۃ اخری ثم سلم علیھم فقام ھؤلاء فقضوا رکعتھم وقام ھؤلاء فقضوا رکعتھم **و فی** الباب عن جابر وحذیفۃ
وزید بن ثابت وابن عباس وابی ھریرۃ وابن مسعود وسھل بن ابی حثمۃ وابی عیاش الزرقی واسمہ زید بن صامت وابی بکرۃ **قال** ابو عیسٰی وقد ذھب مالک بن
انس فی صلوۃ الخوف الی حدیث سھل بن ابی حثمۃ وھو قول الشافعی **قال** احمد قد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلوۃ الخوف علی اوجہ وما اعلم فی ھذا الباب الا

ثمان رکعات بثمان رکوعات وسجودات ولکن ہذا طرافۃ محضۃ والحق ان الروایات التی اعلہا الائمۃ معلولۃ واما الجمع بین الروایات الدالۃ علی وحدۃ الرکوع وتثنیۃ الرکوع فی فعلہ علیہ السلام فلم اجدہ
بما یساعدہ النقل والروایۃ واما الاحتمالات العقلیۃ فلیست بمتعذرۃ علی اللبیب الاریب. **قولہ** حدیث حسن صحیح اقول ان حدیث الباب معلول بتا فانہ اخرجہ مسلم ص ۲۹۹ وابو داؤد
ص ۱۷۵ اسنادا ومتنا وفیہما اربع رکوعات وہہنا ثلثۃ رکوعات وذلک ایضا معلول علی ما مر سابقا وفی مسلم ص ۲۹۹ بعد ذکر حدیث ابن عباس وعن علی مثل ذلک الخ ولم احصل ما قال مسلم فانہ ذکر
عن علی مثل ما عن ابن عباس مرفوع ام موقوف واما ما وجدت فی الخارج ففی تہذیب الآثار للطبری ان علیا صلی الکسوف بکوفۃ ورکع فی الاولی خمس رکوعات فی الرکعۃ الاولیٰ والثانیۃ ثم قال بعدہ
لم یصل مثل ما صلیت احد بعدہ علیہ السلام واللہ اعلم. واما اثر ابن عباس ففی معانی الآثار انہ رکع فی الاولی ثلاث رکوعات وفی الثانیۃ رکوعا واحدا واما المرفوعات عن ابن عباس مختلفۃ فان
الترمذی روی عنہ رکوعین فی رکعۃ وفی ابی داؤد ومسلم اربع رکوعات. فاختلف الرواۃ علی راو واحد عن فعلہ علیہ السلام **قولہ** فی کسوف الشمس والقمر الخ قال ابو حنیفۃ ومالک لا جماعۃ
فی کسوف القمر وقال الشافعی ان فی خسوف القمر ایضا جماعۃ وتمسک بالعموم ولم یذکر احد من المحدثین خسوف القمر فی عہدہ علیہ السلام الا فی سیرۃ ابن حبان واللہ اعلم. **باب** ما جاء کیف القراءۃ
فی الکسوف قال احمد وصاحبا ابی حنیفۃ یجہر بالقراءۃ وقال الشافعی وابو حنیفۃ بالاسرار فی القراءۃ وللقائلین بالجہر روایۃ عائشۃ رض وللقائلین بالاسرار روایۃ سمرۃ والجواب عن روایۃ عائشۃ ان سمرۃ
کان فی صف الرجال ولم یسمع فکیف سمعت عائشۃ واجیب بان عائشۃ کانت فی الحجرۃ کما قال الحافظ فی الفتح وما اتی بروایۃ نعم ہو موجود فی الخارج قال مالک کانوا یقتدون بمن فی المسجد من
الحجرات والجواب ان عائشۃ لم تبین القراءۃ بل قالت انہ قرء نحوا من البقرۃ فلعلہ علیہ السلام جہر کجہرہ بالقراءۃ فی الظہر والعصر کما فی الروایات وکان یسمعنا الآیۃ احیانا او سمعت لفظہ علیہ السلام اف
اف ورب وانا فیہم الخ کما فی سنن ابی داؤد ویقال ایضا ان فی المعجم للطبرانی عن ابن عباس قال کنت فی جنب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولم اسمع قراءتہ **قولہ**[عہ] حدیث حسن صحیح الخ
حسن الترمذی حدیث عائشۃ وفیہ سفیان بن حسین وہو ضعیف فی حق الزہری فاللہ اعلم. **باب** ما جاء فی صلوۃ الخوف. نسب الی ابی یوسف ان صلوۃ الخوف کانت مقصورۃ علی
عہدہ علیہ السلام اقول لعل مرادہ ان صلوۃ الخوف بجماعۃ واحدۃ مقصورۃ علی عہدہ علیہ السلام ویجوز تعدد الائمۃ والجماعات بعدہ واللہ اعلم. واما الصفات الثابتۃ فی الاحادیث فقال القاضی ابو بکر بن
العربی المالکی ان الصفات تبلغ اربعۃ وعشرین وقال ابن حزم انہا اربعۃ عشر وابن حزم مثبت وقال ابن قیم فی الزاد ان الصفات ستۃ وارجع الباقیۃ الی الستۃ واتی ابو داؤد بصفات عدیدۃ یمکن حمل
بعضہا علی بعض لا البعض الآخر وقال احمد کل صفۃ ثابتۃ بحدیث صحیح فاختر ما منہ وجوزنا باقیہا کما قال علی القاری وفی مراقی الفلاح وکذلک فی المستصفی شرح الفقہ النافع وکذلک فی تجرید القدوری تفریع
الجواز وکذلک فی عبارۃ للکرخی فلا یجمد علی ظاہر ما فی فتح القدیر فانہ یدل علی عدم الجواز ثم فی الصفۃ المختارۃ لنا قولان قول ارباب المتون وقالوا تفرغ الطائفۃ الاولی قبل الثانیۃ وفی موضع الامام ویکون الترتیب
ولم یکثر الایاب والذہاب. وقول لارباب الشروح یفوت فیہ الترتیب ویقل الایاب والذہاب والاکثر الاحادیث المرفوعۃ یؤید ما فی الشروح واما قول ارباب المتون فنادر فی الاحادیث ویطلب
تفصیل الصفۃ المختارۃ لاہل المتن والشرح فی کتب الفقہ واما الشافعیۃ فاختاروا صفۃ وجوزوا سائرہا. والصفۃ المختارۃ لہم وہی ان یصلی الامام نصف صلوۃ بطائفۃ فاذا فرغ من نصف صلوۃ بہم فتتم
ہذہ الطائفۃ صلوتہم ویقوم الامام ویقرء وینتظر الطائفۃ الثانیۃ فاذا جاءت الثانیۃ فیصلی بہم النصف الباقی فاذا صلی سلم بنفسہ وتتم الطائفۃ الثانیۃ صلوتہم وفی صفتہم تقلیل الحرکۃ وترک الترتیب فان
الطائفۃ الاولی سلم قبل الامام وصفۃ الشافعیۃ وصفۃ للمالکیۃ واحدۃ الا ان المالکیۃ یقولون ان ینتظر الامام جالسا الطائفۃ الثانیۃ فاذا اتموا صلوتہم سلم بہم الامام وقال الشافعیۃ یسلم الامام بنفسہ ثم اختلفوا
فی الآیۃ فقال الشافعیۃ ان الآیۃ موافقۃ لنا واطنب مفسرہم وقال الاحناف ان الآیۃ موافقۃ لنا واطنب الشیخ السید[عہ] محمود الآلوسی رح واول ان الآیۃ تحتمل الصفتین ولیست بنص فی احدہما فان
لفظ الآیۃ فاذا سجدوا الخ یتبادرہ لنا فانہ ما قال اللہ تعالی فاذا صلوا لیکون تبادرہ للشافعیۃ واما لفظ لم یصلوا فلیصلوا معک الخ یتبادرہ للشافعیۃ فان ظاہرہ اتموا صلوتہم (**مسئلۃ**) تجوز صلوۃ الخوف
عندنا بمحض حضور العدو وقال الشافعیۃ یشترط تحقق الخوف حقیقۃ. **قولہ** فقام ہؤلاء الخ ان کان المراد من ہؤلاء الاول الطائفۃ الاولی فیکون المذکور فی الحدیث صفۃ المتون وان کان المراد منہ
الطائفۃ الثانیۃ فتکون المذکور فی الحدیث صفۃ الشروح واقول التبادر فی الحدیث صفۃ الشروح ووجہ التبادر ان غرض الراوی بیان انہم لما رکعوا رکعۃ رکعۃ مع الامام فصلوا کیف ما شاء الطائفۃ
الثانیۃ وکیف ما شاء الطائفۃ الاولی بلا رعایۃ الامام وایضا وجہ التبادر ان القریب ذکر الطائفۃ الثانیۃ فتکون الاشارۃ بہؤلاء الاول الی الاقرب ولما صفۃ المتون فمذکورۃ فی کتاب الآثار لمحمد بن
حسن موقوفا علی ابن عباس وقریب منہا ما فی سنن ابی داؤد ص ۱۸۴ فعل عبد الرحمن بن سمرۃ **واعلم** ان المشی فی صلوۃ الخوف جائز عندنا ولا تجوز الصلوۃ ماشیا وقال الشافعیۃ تجوز الصلوۃ
ماشیا. **قولہ** عن سالم عن ابیہ حدیث ابن عمر دلیل ابی حنیفۃ وہذا اصح ما فی الباب والبخاری اخرجہ تحت الآیۃ وفی اول الباب. **قولہ** ذہب مالک بن انس رض الخ بین قول
مالک والشافعی فرق یسیر ذکرت اولا. **قولہ** وما اعلم فی ہذا الباب الا حدیثا صحیحا الخ مرادہ ان کل صفۃ ثابتۃ بحدیث صحیح لا انہ لم یصح فی ہذا الباب الا حدیث واحد فان ہذا
المراد یردہ قول الترمذی وہکذا قال اسحق بن ابراہیم قال ثبتت الخ **قولہ** سہل بن ابی حثمۃ الخ ہذا الحدیث دلیل الشافعیۃ والحدیث عندی مضطرب وما توجہ الی دفعہ احد من المحدثین و

عہ وان الراوی استنبط الجہر من تعیین عائشۃ سورۃ قرأہا علیہ السلام ۱۲ عہ فی تفسیر روح البیان فی وجوہ المثانی وکان الشیخ شافعیا ثم تحول الی الحنفیۃ وہو استاذی بعد سنتین ۱۲

[1] **قولہ** وجہر بالقراءۃ الخ احتج ابو یوسف ومحمد واحمد واسحق واجابوا عن حدیث سمرۃ ونحوہ بانہ یجوز انہ
لم یسمع لبعدہ عنہ صلی اللہ علیہ وسلم وحمل المالکیۃ وابو حنیفۃ والشافعیۃ وجمہور الفقہاء حدیث الجہر علی کسوف القمر واحتجوا بحدیث سمرۃ واللہ تعالی اعلم بالصواب کذا ذکرہ العینی فی شرح البخاری ۱۲ [2]
قولہ فقام ہؤلاء الخ تفصیلہ ان الطائفۃ الثانیۃ ذہبوا الی وجہ العدو وجاءت الاولی الی مکانہم واتموا صلوتہم منفردین وسلموا وذہبوا الی وجہ العدو فجاءت الطائفۃ الثانیۃ واتموا منفردین وسلموا وہذا ہو مذہب
ابی حنیفۃ رح ذکرہ محمد رح فی کتاب الآثار وساق اسناد الامام ولا یخفی ان ذلک مما لا مجال للرای فیہ لانہ تغیر بالمنافی فی الصلوۃ فالموقوف فیہ کالمرفوع انتہی کلام ابن الہمام قال محمد رح فی کتاب الآثار
اخبرنا ابو حنیفۃ عن حماد عن ابراہیم فی صلوۃ الخوف قال اذا صلی الامام باصحابہ فلتقم طائفۃ منہم مع الامام وطائفۃ بازاء العدو فیصلی الامام بالطائفۃ الذین معہ رکعۃ ثم ینصرف الطائفۃ الذین صلوا مع الامام
من غیر ان یتکلموا حتی یقوموا فی مقام اصحابہم وتاتی الطائفۃ الاولی حتی یصلوا رکعۃ وحدانا ثم ینصرفون فیقومون مقام اصحابہم وتاتی الطائفۃ الاخری حتی یقضوا الرکعۃ التی بقیت علیہم وحدانا قال
محمد اخبرنا ابو حنیفۃ ثنا الحارث عن عبد الرحمن عن ابن عباس مثل ذلک قال محمد وبہذا کلہ ناخذ انتہی ۱۲

حدیثا صحیحا واختار حدیث سہل بن ابی حثمۃ وھکذا **قال** اسحٰق بن ابراھیم قال ثبتت[۱] الروایات عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی صلوٰۃ الخوف ورای ان کل ما روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی صلوٰۃ الخوف فھو جائزۃ وھذا علی قدر الخوف قال اسحٰق ولسنا نختار حدیث سھل بن ابی حثمۃ علی غیرہ من الروایات **وحدیث** ابن عمر حدیث حسن صحیح وقد رواہ موسی بن عقبۃ عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ **حدثنا**[۵۴۴] محمد بن بشار عن یحیی بن سعید القطان نا یحیی بن سعید الانصاری عن القاسم بن محمد عن صالح بن خوات بن جبیر **عن** سھل بن ابی حثمۃ انہ قال فی صلوٰۃ الخوف قال یقوم الامام مستقبل القبلۃ وتقوم طائفۃ منھم معہ وطائفۃ من قبل العدو وجوھھم الی العدو فیرکع بھم رکعۃ ویرکعون لانفسھم رکعۃ ویسجدون لانفسھم سجدتین فی مکانھم ثم یذھبون الی مقام اولٰئک ویجیئ اولٰئک فیرکع بھم رکعۃ ویسجد بھم سجدتین فھی لہ ثنتان ولھم واحدۃ ثم یرکعون رکعۃ ویسجدون سجدتین قال محمد بن بشار سالت یحیی بن سعید عن ھذا الحدیث فحدثنی عن شعبۃ عن عبد الرحمٰن بن القاسم عن ابیہ عن صالح بن خوات عن سھل بن ابی حثمۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بمثل حدیث یحیی بن سعید الانصاری وقال لی اکتبہ[۲] الی جنبہ (ای بعینہ ولفظہ ای ھذا الحدیث ۱۲) ولست احفظ الحدیث ولکنہ مثل حدیث یحیی بن سعید الانصاری **قال** ابو عیسٰی وھذا حدیث حسن صحیح لم یرفعہ (ای ما روی یحیی بن سعید الانصاری ۱۲) یحیی بن سعید الانصاری عن القاسم بن محمد وھکذا رواہ اصحاب یحیی بن سعید الانصاری موقوفا ورفعہ شعبۃ عن عبد الرحمٰن بن القاسم بن محمد وروی مالک بن انس عن یزید بن رومان عن صالح بن خوات عن من صلی مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلوٰۃ الخوف فذکر نحوہ **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح وبہ یقول مالک والشافعی واحمد واسحاق وروی عن غیر واحد ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی باحدی الطائفتین رکعۃ رکعۃ فکانت للنبی صلی اللہ علیہ وسلم رکعتان[۳] ولھم رکعۃ رکعۃ **باب**[۲۹۱] ما جاء فی سجود القراٰن **حدثنا**[۵۴۵] سفیان بن وکیع نا عبد اللہ بن وھب عن عمرو بن الحارث عن سعید بن ابی ھلال عن عمر الدمشقی عن ام الدرداء **عن** ابی الدرداء قال سجدت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احدی عشرۃ سجدۃ (ای عند الجمھور سنۃ وعند الی حنیفۃ واجب ۱۲) منھا التی فی النجم **وفی** الباب عن علی وابن عباس وابی ھریرۃ وابن مسعود وزید بن ثابت وعمرو بن العاص **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی الدرداء حدیث غریب لا نعرفہ الا من حدیث سعید بن ابی ھلال عن عمر الدمشقی **حدثنا**[۵۴۶] عبد اللہ بن عبد الرحمٰن نا عبد اللہ بن صالح نا اللیث بن سعد عن خالد بن یزید عن سعید بن ابی ھلال عن عمر وھو ابن حیان الدمشقی قال سمعت مخبرا یخبرنی عن ام الدرداء **عن** ابی الدرداء قال سجدت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احدی عشرۃ سجدۃ منھا التی فی النجم وھذا اصح (بضم العین) من حدیث سفیان بن وکیع عن عبد اللہ بن وھب **باب**[۲۹۲] فی خروج النساء الی المساجد **حدثنا**[۵۴۷] نصر بن علی نا عیسٰی بن یونس عن الاعمش **عن** مجاھد قال کنا عند ابن عمر فقال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ائذنوا للنساء باللیل الی المساجد فقال ابنہ واللہ لا ناذن لھن یتخذنہ دغلا (حیلۃ للفساد ۱۲) فقال فعل اللہ بک وفعل (یدعو علیہ ۱۲) اقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتقول لا ناذن **وفی** الباب عن ابی ھریرۃ وزینب امرأۃ عبد اللہ بن مسعود وزید بن خالد قال ابو عیسٰی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح **باب**[۲۹۳] فی کراھیۃ البزاق فی المسجد **حدثنا**[۵۴۸] محمد بن بشار نا یحیی بن سعید عن سفیان عن منصور عن ربعی[۴] بن حراش **عن** طارق بن عبد اللہ المحاربی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کنت فی الصلوٰۃ فلا تبزق عن یمینک[۵] ولکن

صورۃ الاضطراب ان فی حدیث سہل صفۃ فی مغازی البخاری والترمذی وابن ماجۃ مغائرۃ لما فی مسلم وابی داؤد والنسائی والطحاوی والحدیث واحد سندا ومتنا ومرفوع ولیس تعارض العام والخاص لیعلموا بحمل العام علی الخاص **قولہ** رکعتان ولھم رکعۃ رکعۃ الخ مذہب اسحٰق بن راہویہ وبعض السلف منھم ابن عباس ان المقتدی یصلی نصف صلوٰۃ فی الخوف وان کان الخوف والسفر فیصلی رکعۃ واحدۃ لا قبلھا شیئ ولا بعدھا شیئ ولیس ھذا مذہب احد من الفقھاء الاربعۃ وقال اتباع الاربعۃ فی حدیث الباب ان المراد انھم صلوا رکعۃ مع الامام ورکعۃ منفردین ولی شرح آخر فی ھذا الحدیث وھو ان المذکور ھھنا ھو صفۃ صلوٰۃ الخوف عند الشافعیۃ ای صلوا رکعتین فی رکعۃ واحدۃ للامام فعبر الراوی برکعۃ واحدۃ لھم لان الرکعتین لھم کانتا تحت رکعۃ واحدۃ لہ علیہ السلام وفی ضمنھا ومثل ھذہ الروایۃ روایۃ فی النسائی ص ۲۲۸ عن ابن عباس فانہ ساق الحدیث الی ان قال وصلی بھم رکعۃ ولم یقضوا الخ وزعم العلماء من عدم القضاء عدم الرکعۃ الثانیۃ وعجز الحافظ عما فی النسائی وعندی انھا صفۃ الشافعیۃ کما قلت ومثل ھذہ روایۃ فی البخاری والطحاوی انہ علیہ السلام صلی اربع رکعات والصحابۃ رکعتین رکعتین ومرادھا عندی ما قلت ای بقی فی حکم الصلوٰۃ فی طول مدۃ اربع رکعات من المقتدین وقال الشافعیۃ ان فیھا صلی بھم النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرتین فیکون فیھا تمسک علی جواز اداء المفترض خلف المتنفل وعجز الحنفیۃ عن جوابھا الا الطحاوی وجوابھا عندی ان فیھا صفۃ الشافعیۃ ووقع تعبیر الراوی موھما ھذا واللہ اعلم **باب** ما جاء فی سجود القرآن اختلف العلماء فی سجود القرآن من اوجہ منھا ان ابا حنیفۃ قائل بوجوب سجدۃ التلاوۃ والشافعی یقول بسنتھا والصحابۃ ایضا مختلفون فی الوجوب والسنیۃ وتمسک بحدیث زید بن ثابت مرفوعا وبفعل عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ حین قال انھا لم تکتب علینا وسیجیئ الکلام فیہ وما اجاب الاحناف شافیا عن فعل عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ واما ادلتنا علی الوجوب فمنھا ان اکثر السجود فی القرآن بصیغ الامر وحمل توارد الصیغ بالامر علی الاستحباب بعید وان قلت ان الامر مشترک بین الوجوب والاستحباب علی ما قال ابو منصور الماتریدی فلا یمکن الحمل علی الاستحباب الا بدلیل ظاھر کما فی فانتشروا فی الارض وقال ابن قیم فی کتاب الصلوٰۃ ان دلیل الاحناف ھذا قوی ولنا دلیل آخر اخرجہ مسلم فی صحیحہ ان الشیطن یبکی ویقول سجد ابن آدم فدخل الجنۃ وما سجدت فدخلت النار الخ فجعل مدار الجنۃ والنار السجدۃ وقال النووی انہ لا یمکن الاحتجاج بہ لانہ قول الشیطان ونقول انہ نقلہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وما انکرہ فکیف لا یکون حجۃ وقال الطحاوی وابن ہمام ان سجدات التلاوۃ علی ثلثۃ انواع بعضھا مشتمل علی ذکر اطاعۃ المطیعین وبعضھا علی ذکر تمرد المتمردین

---

[۱] **قولہ** قال علی القاری فی المرقاۃ اجمعوا علی ان صلوٰۃ الخوف ثابتۃ الحکم بعد موت النبی صلی اللہ علیہ وسلم وحکی عن المزنی انہ قال ھی منسوخۃ وعن ابی یوسف انہ مختصۃ برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لقولہ تعالٰی واذا کنت فیھم واجیب بانہ قید واقعی نحو قولہ تعالٰی ان خفتم فی صلوٰۃ المسافر ثم اتفقوا علی ان جمیع الصفات المرویۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی صلوٰۃ الخوف معتد بھا وانما الخلاف بینھم فی الترجیح قیل جاءت فی الاخبار ستۃ عشر نوعا وقیل اقل وقیل اکثر وقد اخذ بکل روایۃ جمع من العلماء وما احسن قول احمد لا حرج علی من صلی لواحدۃ مما صح عنہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ابن حجر والجمھور علی ان الخوف لا یغیر عدد الرکعات انتھی کلام القاری ۱۲ [۲] **قولہ** وقال لی اکتبہ مقولۃ یحیی ای قال لی شعبۃ اکتب ھذا الحدیث الذی رویت لک الی جنب الحدیث الذی رویت عن یحیی بن سعید الانصاری ۱۲ تقریر [۳] **قولہ** ذکر الرکعۃ والرکعتین لبیان الواقع فلا ینافی ما ورد من انہ کانت لہ اربع رکعات وللقوم رکعتین لاختلاف القصتین کذا فی المرقاۃ ۱۲

[۴] **قولہ** ربعی بکسر اولہ وسکون الموحدۃ بن حراش بکسر المھملۃ وآخرہ المعجمۃ ۱۲ [۵] **قولہ** قد علل فی الاحادیث بان فی الیمین ملکا فلا ینبغی القاء البزاق الیہ واورد علیہ ان فی الیسار ایضا ملکا واجیب بان ملک الیسار کاتب السیئات فلا تعلق لہ بالصلوٰۃ واللہ تعالٰی اعلم ۱۲ تقریر

 (یتخذنہ دغلا) بدال فنقط عینہ فلام کسبب ای خدیعۃ واضمارا منھن امرا غیر الصلوٰۃ بالمسجد اصلہ الشجر الملتف کنی بہ عن ذلک ۱۲

خلفك اوتلقآء شمالك اوتحت قدمك اليسرى وفى الباب عن ابى سعيد وابن عمر وانس وابى هريرة قال ابو عيسى حديث طارق حديث حسن صحيح والعمل
على هذا عند اهل العلم وسمعت الجارود يقول سمعت وكيعًا يقول لم يكذب ربعى بن حراش فى الاسلام كذبة[۱] وقال عبد الرحمن بن مهدى اثبت اهل الكوفة
منصور بن المعتمر حدثنا[۵۴۹] قتيبة نا ابو عوانة عن قتادة عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البزاق فى المسجد خطيئة وكفارتها دفنها[۲] قال
ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح باب[۳۹۵] فى السجدة فى اذا السماء انشقت واقرأ باسم ربك الذى خلق حدثنا[۵۵۰] قتيبة بن سعيد نا سفيان بن عيينة عن ايوب بن
موسى عن عطاء بن مينا عن ابى هريرة قال سجدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى اقرأ باسم ربك واذا السماء انشقت حدثنا[۵۵۱] قتيبة نا سفيان عن يحيى بن
سعيد عن ابى بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن عمر بن عبد العزيز عن ابى بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم مثله
وفى الحديث اربعة من التابعين بعضهم عن بعض قال ابو عيسى حديث ابى هريرة حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم يرون السجود فى
اذا السماء انشقت واقرأ باسم ربك باب[۳۹۶] ما جاء فى السجدة فى النجم حدثنا[۵۵۲] هارون بن عبد الله البزاز نا عبد الصمد بن عبد الوارث نا ابى عن ايوب عن عكرمة عن
ابن عباس قال سجد[۳] رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها يعنى النجم والمسلمون والمشركون والجن والانس وفى الباب عن ابن مسعود وابى هريرة قال ابو عيسى حديث
ابن عباس حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند بعض اهل العلم يرون السجود فى سورة النجم وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وغيرهم ليس
فى المفصل سجدة وهو قول مالك بن انس والقول الاول اصح وبه يقول الثورى وابن المبارك والشافعى واحمد واسحق باب[۳۹۷] ما جاء من لم يسجد فيه حدثنا[۵۵۳] يحيى

(حاشیہ بین السطور: بكسر الميم وسكون التحتية وبنون ديمد ويقصر ۱۲ مغنى — البزاز بالموحدة والزائين المنقوطتين ۱۲)

وبعضها بصيغة الامر فاذا كان هذا فيكون الامر للتقسيم واختلاف آخر فى السجود قال مالك ان السجود احدى عشر سجدة ولا سجدة فى المفصل وقال احمد خمس عشر سجدة وقال الشافعى وابو حنيفة ان السجدات اربع عشر الا انه قال الشافعى فى سورة الحج سجدتين ولا سجدة فى ص نعم لو تليت فى خارج الصلوة يسجد وقال ابو حنيفة ان فى الحج سجدة واحدة وفى ص ايضا سجدة (مسئلة) ولو تلى آية السجدة فى الصلوة فنوى اداها فى الركوع تجزئ بشرط ان يركع للصلوة بلا فصل قراءة ثلث آيات والمختار عندنا عدم الاشتراط بنية القوم واعلم ان ما يكون من توزيع السجدات عندنا الى الفرض والوجب والسنة فى هوامش بعض القرآن غلط باب ما جاء فى خروج النساء الى المساجد۔ ذكرت اولا اصل مذهب الاحناف واما ارباب الفتوى فافتوا بعدم خروج النسوان الى المساجد۔ قوله ايذنوا الخ هذا يدل على ترغيب النساء الى خروجهن الى المساجد بل فى خارج حديث الباب ترغيب النسوان الى ان تصلى فى البيت والمخدع واما ما فى حديث الباب فمراده ان الرجال ليس لهم حق منعهن واذا كان الامر دائرًا بين الجماعة يراعى الشريعة كلا الجانبين مثل ما قلت فى حديث لا يؤم احد فى بيته الخ ولا يخرج من الاحاديث وفى مذاهب الائمة الاربعة توسيع لا كما زعمه بعض مدعى العمل بالحديث وفى سائر المذاهب تضييق مما فى اصل مذهبنا۔ قوله وتقول لا توذن۔ قيل ان ولد ابن عمر رض هذا واقد وقيل بلال وفى الروايات ان ابن عمر ما تكلم بعد مدة العمر واما ولد ابن عمر فلم يقابل الحديث برأيه وقوله بل كان عرضه صحيحًا وعبره بعبارة لا تنبغى فاخذ على لفظه كما هو مذكور فى تكملة البحر للطورى ان ابا يوسف مدح الدباء وروى فيه عنه عليه السلام فقال رجل ليست بمرغبة عندى فام ابو يوسف بقتله فتاب الرجل ولم تكن ثمه الا الفرق فى التعبير لا فى الغرض۔ قوله دغلا الدغل هو الاصطياد مختفيًا خلف الشجرة۔ باب كراهية البزاق فى المسجد۔ واعلم ان فى مناط النهى عن البزاق تسعة شقوق مستنبط من الاحاديث والراجح عنها عندى انه احترام المواجهة الحاصلة بين الله والمصلى وسائر الشقوق راجعة الى هذا۔ قوله ولكن خلفك۔ زيادة خلفك ليست فى غير رواية الترمذى۔ قوله تلقاء شمالك۔ فى بعض الروايات قيد اذا لم يكن رجل فى شمالك كيلا يقع فى يمين ذلك الرجل واذا اجمعت الطرق فلا يخرج الوسعة فى البزاق فى المسجد ولا فى الصلوة واتفق الكل ان حكم حديث الباب فى من اضطر ثم فى الحديث خلاف بين القاضى عياض والنووى قال النووى ان البزاق فى المسجد خطيئة وقال ان صدر الحديث فى من يصلى فى المسجد وعجزه فيمن يصلى فى خارجه وتمسك بحديث البزاق فى المسجد خطيئة وكفارتها دفنها وقال القاضى عياض ان صدر الحديث وعجزه فى من يصلى داخل المسجد الا ان البزاق فى حالة الاضطرار جائز فى المسجد الا ان الخطيئة فى من يبزق ولا يريد دفنها ولا خطيئة فيمن يريد دفنه وذهب الحافظ ابن حجر الى قول القاضى واما انا فاتوقف فى هذا۔ باب فى السجدة فى اذا السماء انشقت واقرأ باسم ربك الذى خلق۔ غرض الانعقاد من هذا الباب الرد على مالك بن انس فانه قال لا سجدة فى المفصل واجاب الموالك عن حديث الباب بان السجدة فى المفصل كانت فى مكة واذا هاجر النبى صلى الله عليه وسلم الى المدينة نسخت السجدة ونطلب منهم الدليل على هذا۔ باب ما جاء فى السجدة فى النجم واقعة الباب واقعة مكة وارسل ابن عباس الحديث لانه لم يكن حاضرًا فى الواقعة بل لم يكن متولدًا على ما اختير انه كان ابن ثنتى عشر سنة حين وفات النبى صلى الله عليه وسلم۔ قوله المشركون الخ قال البعض انه وجه سجدة المشركين ان الشيطان ادخل كلامه فى كلامه عليه السلام واجرى لفظًا على لسانه عليه السلام واللفظ هذا تلك الغرانيق العلى وان شفاعتهن لترتجى بعد ذكر اللات والعزى وقيل ما تكلم النبى صلى الله عليه وسلم بهذا اللفظ بل تكلم به الشيطان على لهجة النبى صلى الله عليه وسلم وعلى صورة صوته وقيل وهو التحقيق ان النبى صلى الله عليه وسلم تكلم بهذا اللفظ بطوعه وانه آية من القرآن العزيز نسخ تلاوتها واما المشار اليه بتلك الغرانيق العلى وان شفاعتهن لترتجى الملائكة وهذا القول نعم الصواب فان التشبيه بالغرانيق انما يليق للملائكة لانهن ذوات اجنحة ولا يليق تشبيه اللات والعزى بالغرانيق واما سجود المشركين على هذا انما لزعمهم ان الاشارة الى اللات والعزى او يكون تحقق السجدة منهم بالجذبة كما قال الشاه ولى الله رحمه الله والعينى والحافظ بروايتين صحيحتين مرفوعتين على القول الثالث الصحيح وقال الحذاق ان القول الاول من اختراع الزنادقة فانه يرتفع على ذلك عصمة الانبياء واما القاء الامنية فليس بمنحصر على هذا ولعل معنى الالقاء على لسانه انه كان تكلم موهمًا انه من كلامه صلى الله عليه وسلم ثم رواه بعضهم على فهمه فى المعنى واما القول الثانى فذلك ايضا بعيد وباطل اقول على تصويب القول الثالث المؤيد بالروايتين كان اهل مكة مطيعين له عليه السلام وكان صناديد المشركين فى طائف ثم لما رجعوا الى مكة انحرف اهل مكة وارتدوا عن دينه عليه السلام وقد افشى خبر انقياد اهل مكة له عليه السلام الى اصحاب الذين هاجروا الى حبشة ويؤيد هذا ما فى تاريخ ابن معين ومعانى الآثار ص ۱۹۶ ولكن فى سنده ابن لهيعة الا انه اذا روى عنه العبادلة تكون فيها شئ قوة وايضا رواها ابن لهيعة من كتاب المغازى لمحمد بن عبد الرحمن واذا روى عن كتاب تكون رواية معتبرة لان الكلام فيما اذا روى عن حفظ فتكون الرواية قوية شئ بقوة۔ قوله والجن الخ ذكر العينى اسم بعض الساجدين من الجن وكان الجن من نصيبين ونينوى وذكر ارباب الكتب اسماءهم فى الصحابيين واما كلام ان المشركين كانوا على وضوء او لا فليس هذا محله يطلب

[۱] قوله كذبة اى عمدًا ولا سهوًا اذ لا مدح للصالحين الثقات فى نفى الكذب عمدًا بل المدح فى نفيه عمدًا وخطأ ۱۲ تقرير [۲] قوله وكفارتها دفنها اى فى تراب المسجد ورماده وحصاته وان كان والا فيحكها ۱۲ مجمع البحار [۳] قوله سجد رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون والمشركون انما سجد النبى صلى الله عليه وسلم امتثالا لامر الله تعالى بالسجود وشكرا للنعم العظيمة المعدودة فى اول السورة وسجد المؤمنون متابعة له صلى الله عليه وسلم فى امتثال الامر واتيان الشكر وسجد المشركون لسماع اسماء آلهتهم من اللات والعزى ومنات او لما ظهر من سطوة سلطان العز والجبروت وسطوع الانوار العظيمة والكبرياء من توحيد الله عز وجل وصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى لم يبق لهم شك ولا اختيار ولا اثر جودوا استكبارا الا من كان اشقى القوم واطغاهم واعتاهم وهو الذى اخذ كفا من حصى او تراب فرفعه الى جبهته واما ما يروى من انهم سجدوا لما مدح النبى صلى الله عليه وسلم اصنامهم بقوله تلك الغرانيق العلى وان شفاعتهن لترتجى فقد ابطلوه بوجوه لا تحتاج الى ان تبين فان تعمد ذلك كفر صريح فهو ما لا يمكن ان يصور وكذا لا يجوز جريانه على لسانه صلى الله عليه وسلم سهوا فقالوا ان هذه القصة بهذا الوجه من وضع الزنادقة ولم ينقله احد من اصحاب الحديث لا فى صحاح ولا فى التصنيفات الحديثية الا بعض اهل السير والمؤرخون والموفقون بنقل الغرائب والحكايات ۱۲ لمعات

بن موسیٰ نا وکیع عن ابن ابی ذئب عن یزید بن عبد اللہ ابن قُسَیط عن عطاء بن یسار **عن** زید بن ثابت قال قرأت علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم النجم فلم یسجد[۱]
فیہا **قال** ابو عیسٰی حدیث زید بن ثابت حدیث حسن صحیح وتاول بعض اہل العلم ہذا الحدیث فقال انما ترک النبی صلی اللہ علیہ وسلم السجود لان زید بن ثابت حین
قرأ فلم یسجد لم یسجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقالوا السجدۃ واجبۃ علی من سمعہا ولم یرخصوا فی ترکہا وقالوا ان سمع الرجل وہو علی غیر وضوء فاذا توضأ سجد وہو
ہذا بناءً علی ان القاری بمنزلۃ الامام للسامع فاذا لم یسجد القاری لم یسجد السامع ایضاً کذا ذکرہ ابو داؤد فی سننہ ۱۲
قول سفین واہل الکوفۃ وبہ یقول اسحٰق وقال بعض اہل العلم انما السجدۃ علی من اراد ان یسجد فیہا والتمس فضلہا ورخصوا فی ترکہا قالوا ان اراد ذلک و
احتجوا بالحدیث المرفوع حدیث زید بن ثابت قال قرأت علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم النجم فلم یسجد فقالوا لو کانت السجدۃ واجبۃ لم یترک النبی صلی اللہ علیہ وسلم زیداً حتی
کان یسجد ویسجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم واحتجوا بحدیث عُمر انہ قرأ سجدۃ علی المنبر فنزل فسجد ثم قرأہا فی الجمعۃ الثانیۃ فتہیأ الناس للسجود فقال انہا لم تُکتب[۲]
علینا الا ان نشاء فلم یسجد ولم یسجدوا وذہب بعض اہل العلم الی ہذا وہو قول الشافعی واحمد **باب**[۴۲۱] جاء فی السجدۃ فی ص **حدثنا**[۵۵۴] ابن عمر نا سفین عن ایوب
عن عکرمۃ **عن** ابن عباس قال رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یسجد فی ص قال ابن عباس ولیست من عزائم[۳] السجود **قال** ابو عیسٰی ہذا حدیث حسن صحیح
واختلف اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم فی ہذا فرای بعض اہل العلم ان یسجد فیہا وہو قول سفیان وابن المبارک والشافعی واحمد واسحٰق
وقال بعضہم انہا توبۃ نبی ولم یروا السجود فیہا **باب**[۲۹۹] فی السجدۃ فی الحج **حدثنا**[۵۵۵] قتیبۃ نا ابن لہیعۃ عن مِشرح بن ہاعان **عن** عقبۃ بن عامر قال قُلتُ
کذا فی نسخ الترمذی و التقریب وفی القاموس عاہان ۱۲

من موضعہ **باب** ماجاء فی من لم یسجد فیہ۔ ای فی النجم تمسک المجازیون بحدیث الباب علی سنیۃ السجدۃ فانہا لو کانت واجبۃ لما ترکہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم واجاب الاحناف
بانا لانقول بوجوب الاداء فی الفور کما فی ظاہر الروایۃ لنا وفی التاتارخانیۃ فی روایۃ شاذۃ عن ابی حنیفۃ وجوب اداء السجدۃ بلا تراخ واقول ان ظاہر الروایۃ فیمن لا یخاف فوات السجدۃ والشاذۃ فی
من یخاف فوت الاداء **قولہ** وتاول بعض اہل العلم الخ لا نتاول بہذا بل بما ذکرنا من الجواب واما ہذا فیمکن فی محل النکتۃ بما فی فتح القدیر انہ اذا تلا احد آیۃ السجدۃ وسمعہا جماعۃ یستحب
لہم ان یجعلوا صورۃ الامامۃ والاقتداء بتوسط الامام ولیست ہذہ امامۃ واقتداء حقیقۃ حتی لو ظہر فساد وضوء الامام لا یسری الی سجدات المقتدین فہذہ نکتۃ تاخیرہ علیہ السلام اداء السجدۃ۔ **قولہ** و
احتجوا بحدیث عمر الخ لیس ہذا مرفوعاً بل اثر عمرؓ وہذا تمسک المجازیین واما الجواب من جانب الاحناف بانہ موقوف ومذہب عمرؓ فلا یفید فانہ بحضر جماعۃ من الصحابۃ فیمکن للشافعیۃ
قول انہ قریب اجماع جمہور الصحابۃ فما اجاب احد جواباً شافیاً وقال العینی بحذف المستثنیٰ المتصل لانہ اصل فیکون المعنی انہا لم تکتب علینا الا ان نشاء مکتوبیتہا وقال ایضا ان المشیۃ یتعلق بالتلاوۃ
لا بالسجدۃ وقال الحافظ انہا تتعلق بالسجدۃ **اقول** تاویل العینی فیہ انا اذا قلنا ان المستثنیٰ منہ الوجوب والمستثنیٰ ہو التطوع یکون الاستثناء ایضاً متصلاً ولیس حد المتصل والمنفصل ما ہو مشہور
علی الالسنۃ بل تفصیلہ مذکور فی قطر الندی وشرح الشیخ السید محمود الآلوسی علی المقدمۃ الاندلسیۃ وذکر بعضہ فی روح المعانی تحت آیۃ الاخطاء الخ آیۃ الکفارۃ فانہ قال ان الاستثناء متصل خلاف
ما قالوا وایضا یخالف قول العینی لفظ الباب فلم یسجد ولم یسجدوا الخ فانہ تحقق التلاوۃ فی واقعۃ الباب واما قول انہ تاخیر السجدۃ لان الاداء لا یجب فی الفور فبعید لانہ لا عذر ونکتۃ لترک السجدۃ الآن بخلاف
ما مر من واقعۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلم ار جواباً شافیاً وللحافظین کلام فی شرحی البخاری واجیب بما تیسر لی بان مراد عمر ان السجدۃ بخصوصہا لم تکتب بل یکفی الانحناء والرکوع ایضا ویجوز عندنا اداء سجدۃ
التلاوۃ بالرکوع قائماً وقاعداً او القیام مستحب والرکوع اعم من ان یکون داخل الصلوۃ او خارجہا درایۃ اداء ہا فی الخارج فی ضمن الرکوع موجودۃ فی فتاوی الظہیریۃ عن ابی حنیفۃ نقلہا فی الدر المختار
وفی التفسیر الکبیر ان ابا حنیفۃ تمسک بآیۃ سجدۃ ص المذکور فیہا لفظ الرکوع علی اجزاء الرکوع بدل سجدۃ التلاوۃ وتخبیسہ بداخل الصلوۃ غیر لازم وفی مصنف ابن ابی شیبۃ آثار من بعض الصحابۃ
والتابعین انہم کانوا یکتفون بالتسلیم اذا تلوا آیۃ السجدۃ والمراد من التسلیم ہو الانحناء لا السلام علیکم وفی مصنف ابن ابی شیبۃ ان ابا عبد الرحمٰن السلمی التابعی تلمیذ عمر بن خطاب کان من القراء ویتلو
القرآن وہو ماش فاذا تلا آیۃ السجدۃ کان ینحنی ثم وہو ماش ویؤیدنا ما ذکرہ الحافظ فی الفتح ان وجہ الاختلاف فی ص فی السلف ان المذکور فیہا لفظ الرکوع فدل علی ان بعض السلف رأوا الرکوع فی
حکم السجدۃ واجریت ہذا المذکور فی الخلاف بین الشافعیۃ والحنفیۃ فلم ار اثراً من الآثار یدل علی ان احداً تلا آیۃ السجدۃ ولم یسجد ولم ینقد ولم یخفض راسہ ولم ینحن فالحاصل ان مراد عمر ان السجدۃ بخصوصہا غیر
مکتوبۃ علینا۔ **واعلم** ان الحنفیۃ اختلفوا فی شرط وجوب السجدۃ علی السامع قصدہ الاستماع وعدمہ والمختار ان القصد لیس بشرط وایضا کان وقع من النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثل ہذا کما عند ابی
داؤد فی ص ولم یکن التزم السجدۃ فیہا بعد ثم التزمہا کما عند الحاکم وغیرہ۔ (**اطلاع**) ذکر الشیخ عبد الحق فی الحاشیۃ ویوافقہ ما ذکرہ العینی من انہ روی عن مالک انہ قال ان ذلک مما لم یتبع
علیہ عمر ولا عمل بہ احد بعدہ انتہیٰ۔ **اقول** انہ لیس بذاک بان فی موطأ مالک ص ۷۲ قال مالک لیس العمل علی ان ینزل الامام اذا قرأ السجدۃ علی المنبر فیسجد الخ وہذا خلاف ما قال الشیخ عبد الحق
ناقلاً عن مالک فان مراد مالک نفی وجوب الاداء علی المنبر علی شاکلۃ الجماعۃ **باب** ماجاء فی السجدۃ فی ص۔ **قولہ** حدثنا ابن ابی عمر الخ فی بعض النسخ ابن عمرو ہذا غلط والصحیح ابن
ابی عمر۔ **قولہ** ولیست من عزائم السجود الخ تمسک الشافعیۃ بہذا الحدیث علی نفی السجدۃ فی ص۔ ومر الزیلعی علی ہذا وجمع الطرق کلہا وقال ظنی ان ہذہ الروایات بطرقہا کونہا ناولی
من کونہا علینا اقول کلام الزیلعی نعم الحق کما تدل الطرق منہا ما فی البخاری ص ۷۰۹ فی کتاب التفسیر عن ابن عباس ومنہا ما فی البخاری ص ۴۸۶ ج ۲ لیست من عزائم السجود ورأیت النبی صلی اللہ
علیہ وسلم یسجد فیہا الخ فرجان ابن عباس الی السجدۃ فی ص فغرض ابن عباس من قولہ لیست من عزائم السجود بیان حقیقۃ سجدۃ ص ای انہا سجدۃ شکر لنا وسجدۃ توبۃ لداؤد کما فی سنن النسائی
مرفوعاً واخرج الطحاوی ایضا روایۃ ابن عباس فلیراجع الیہا فانہا مفیدۃ لنا ویمکن ان یقال غرضہ انہا لیست من عزائم السجود بل یکفی الرکوع۔ **قولہ** والشافعی الخ لا یقول الشافعی فی ص بالسجدۃ
فی داخل الصلوۃ بل یقول باستحبابہا فی خارج الصلوۃ فلا اعلم وجہ قول الترمذی ہذا۔ **باب** فی السجدۃ فی الحج تمسک الشافعیۃ بحدیث الباب ونقول ان فی سندہ ابن لہیعۃ واما ما فی ابی

۱؎ **قولہ** لیس فیہ دلالۃ علی عدم وجوب السجدۃ کما تمسک بہ الشافعی لان الوجوب ہہنا لیس علی الفور ویحتمل ان قراءۃ زید کان فی وقت الکراہۃ او علی غیر طہارۃ
او کان ذلک لبیان انہ غیر واجب علی الفور ۱۲ لمعات ۲؎ **قولہ** لم تکتب علینا الا ان نشاء ظاہرہ التخییر لکن من قال بوجوب السجدۃ قال ان معناہ لم تکتب علینا علی الفور ویمکن ان یقال
لعلہ کان ذلک مذہب عمرؓ ولم یعلم اتفاق من عداہ من الصحابۃ سوی من کان معہ فی المجلس کذا ذکرہ الشیخ فی اللمعات ویوافقہ ما ذکرہ العینی من انہ روی عن مالک انہ قال ان ذلک مما لم یتبع
علیہ عمر ولا عمل بہ احد بعدہ انتہیٰ واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ ۳؎ **قولہ** من عزائم السجود جمع عزیمۃ وہی التی اکدت علی فعلہ قال العینی لا خلاف بین الحنفیۃ والشافعیۃ فی ان ص فیہا سجدۃ تفعل و
انما الخلاف فی انہا من العزائم ام لا فعند الشافعی لیست من العزائم وانما ہی سجدۃ الشکر تستحب فی غیر الصلوۃ وتحرم فیہا دیہ قطع جمہور الشافعیۃ وعند ابی حنیفۃ واصحابہ ہی من العزائم وہو قول مالک
ایضا وعن احمد کالمذہبین والمشہور منہا کقول الشافعی واحتج الشافعی ومن معہ بحدیث ابن عباس ہذا ولہ حدیث آخر اخرجہ النسائی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم سجد فی ص فقال سجدہا داؤد علیہ
السلام توبۃ ونسجدہا شکراً ولہ حدیث اخرج البخاری ولفظہ رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یسجد فی ص اولئک الذین ہدی اللہ فبہدہم اقتدہ قلنا ہذا کلہ حجۃ لنا والعمل بفعل النبی صلی اللہ
علیہ وسلم اولی من العمل بقول ابن عباس وکونہا توبۃ لا ینافی کونہا عزیمۃ وسجدہا توبۃ ونحن نسجدہا شکراً لما انعم اللہ علی داؤد علیہ السلام بالغفران والوعد بالزلفیٰ وحسن المآب ولہذا لا یسجد
عندنا عقیب قولہ واناب بل عقیب قولہ وحسن مآب وروی ابو داؤد من حدیث ابی سعید قال قرأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو علی المنبر ص فلما بلغ السجدۃ نزل فسجد انتہیٰ ۱۲۔

یارسول اللہ فضلت سورۃ الحج بان فیہا سجدتین قال نعم ومن لم یسجدھما فلا یقرأھما **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث لیس اسنادہ بالقوی واختلف اھل العلم فی ھذا فروی عن عمر بن الخطاب وابن عمر انہما قالا فضلت سورۃ الحج بان فیہا سجدتین وبہ یقول ابن المبارک والشافعی واحمد واسحٰق ورأی بعضہم فیہا سجدۃ وھو قول سفیان الثوری ومالک واھل الکوفۃ **باب** ما جاء ما یقول فی سجود القراٰن **حدثنا** ۵۵۶ قتیبۃ نا محمد بن یزید بن خنیس نا الحسن بن محمد بن عبید اللہ بن ابی یزید قال قال لی ابن جریج یا حسن اخبرنی عبید اللہ بن ابی یزید **عن** ابن عباس قال جاء رجل الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یارسول اللہ انی رأیتنی اللیلۃ وانا نائم کانی اصلی خلف شجرۃ فسجدت فسجدت الشجرۃ لسجودی فسمعتہا وھی تقول اللّٰھم اکتب لی بہا عندک اجرا وضع عنی بہا وزرا واجعلہا لی عندک ذخرا وتقبلہا منی کما تقبلتہا من عبدک داؤد قال الحسن قال لی ابن جریج قال لی جدک قال ابن عباس فقرأ النبی صلی اللہ علیہ وسلم سجدۃ ثم سجد فقال ابن عباس سمعتہ وھو یقول مثل ما اخبرہ الرجل عن قول الشجرۃ **وفی** الباب عن ابی سعید قال ابوعیسٰی ھذا حدیث غریب من حدیث ابن عباس لا نعرفہ الا من ھذا الوجہ **حدثنا** ۵۵۷ محمد بن بشار نا عبد الوھاب الثقفی نا خالد الحذاء عن ابی العالیۃ **عن** عائشۃ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول فی سجود القراٰن باللیل سجد وجہی للذی خلقہ وشق سمعہ وبصرہ بحولہ وقوتہ **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **باب** ذکر فی من فاتہ حزبہ من اللیل فقضاہ بالنہار **حدثنا** ۵۵۸ قتیبۃ نا ابو صفوان عن یونس عن ابن شہاب ان السائب بن یزید وعبید اللہ اخبراہ **عن** عبد الرحمٰن بن عبد القاری قال سمعت عمر بن الخطاب یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من نام عن حزبہ او عن شیء منہ فقرأہ ما بین صلوۃ الفجر وصلوۃ الظہر کتب لہ کانما قرأہ من اللیل **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح وابو صفوان اسمہ عبد اللہ بن سعید المکی وروی عنہ الحمیدی وکبار الناس **باب** ما جاء من التشدید فی الذی یرفع راسہ قبل الامام **حدثنا** ۵۵۹ قتیبۃ نا حماد بن زید عن محمد بن زیاد وھو ابو الحارث البصری ثقۃ **عن** ابی ھریرۃ قال قال محمد صلی اللہ علیہ وسلم اما یخشی الذی یرفع راسہ قبل الامام ان یحول اللہ راسہ راس حمار قال قتیبۃ قال حماد قال لی محمد بن زیاد انما قال اما یخشی **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح ومحمد بن زیاد ھو بصری ثقۃ یکنی ابا الحارث **باب** ما جاء فی الذی یصلی الفریضۃ ثم یؤم الناس بعد ذلک **حدثنا** ۵۶۰ قتیبۃ نا حماد بن زید عن عمرو بن دینار **عن** جابر بن عبد اللہ ان معاذ بن جبل کان یصلی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المغرب ثم یرجع الی قومہ فیؤمہم **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند اصحابنا الشافعی واحمد واسحٰق

داؤد ص ۲۰۶ ففیہ قوۃ شیء مما فی الباب فان فیہ روی عبد اللہ بن وھب عن ابن لہیعۃ وتکون روایۃ العبادلۃ عن ابن لہیعۃ اعدل لکنہا لا تبلغ مرتبۃ الحسن لذاتہ وفی ابوداؤد ص ۲۰۶ بسند آخر ولکن فیہ عبد اللہ بن منین وھو مستور الحال فالحاصل ان احدا من طرق حدیث الباب لا یخلو من ضعف اولین ولنا ولہم آثار لا مرفوع لاحد ولہم اثر عمر ولنا اثر ابن عباس ولو سلمنا ان فی الحدیث قوۃ شیء فنقول ان سجدۃ الثانیۃ سجدۃ صلوتیۃ لا تلاوتیۃ فان المذکور معہا رکوع واستقرار العلماء ان السجدۃ المذکور بہا الرکوع سجدۃ صلوۃ. **قولہ** وابن عمر انہما الخ روی الطحاوی عن ابن عمران فی الحج سجدۃ واحدۃ واقول ذکر شمس الدین بن الجزری شیخ القراء فی رسالۃ النشر فی قراءۃ العشر ان جزئیۃ التسمیۃ للسورۃ وعدم جزئیتہا مبنی علی القراءتین فانہا جزء علی قراءۃ ولیست بجزء علی قراءۃ وکذا الوقف علی انعمت علیہم وعدم الوقف مبنی علی اختلاف القراءتین وہذا ذکرہ البقاعی عن الحافظ ذکر الزرقانی **ولقد** رضی بہذا السیوطی والقسطلانی وغیرہما واقول ان الاختلاف فی السجدۃ فی الحج لعلہ مبنی علی اختلاف القراءات والاحرف وشبیہ ہذا ما ذکرہ بعض الاحناف مثل رد المحتار ان موضع السجدۃ فی الا یسجدوا یختلف علی الاختلاف فی تشدید الا وتخفیفہا فلو قرأت مشددۃ یکون موضع السجدۃ غیر ما یکون علی قراءۃ تخفیفہا روی عن ابی حنیفۃ ان سجدۃ الشکر فقط لیست بشیء ففی تفسیر قولہ رضی اللہ عنہ قولان قیل نفی السجدۃ من الراس وقیل نفی کمال الشکر وہذا القول نسبہ الحموی فی حاشیۃ الاشباہ والنظائر الی محمد بن حسن وروی ان مالکا یقول لا سجدۃ للشکر. **باب** ما جاء ما یقول فی سجود القراٰن عندنا لو سجد فی الصلوۃ یسبح تسبیحات الصلوۃ ولو سجد خارجہا یقرء ما ہو ماثور. **قولہ** من عبدک داؤد الخ فی الحدیث سجدۃ داؤد بلفظ السجدۃ وفی القراٰن بلفظ الرکوع. **قولہ** سجد وجہی للذی الخ ہذا مستدلنا علی ان حقیقۃ السجدۃ وضع الجبہۃ بشرط وضع احدی الرجلین فانہ علیہ السلام نسب السجدۃ الی الوجہ فان حقیقۃ السجدۃ یتقوم بالوجہ **باب** من التشدید فی الذی یرفع راسہ قبل الامام. ہذا مکروہ تحریما عندنا وفی اقوال باقی الائمۃ ایضا ضیق. **قولہ** انما قال اما یخشی الخ غرضہ ان قولہ علیہ السلام ہذا انما ہو تہدید وتخویف لا اخبار لان خبر الشارع لا بد من وقوعہ واقول لعلہ یکون التحویل فی القیمۃ حقیقۃ فان فی القیامۃ تکون المعانی مصورۃ **باب** فی الذی یصلی الفریضۃ ثم یؤم الناس بعد ذلک. ہذہ مسئلۃ اقتداء المفترض خلف المتنفل وذلک جائز عند الشافعی وغیر جائز عند ابی حنیفۃ ومالک وعند احمد روایتان ورجح ابو البرکات عــہ مجد الدین بن تیمیۃ فی المنتقی ص ۹۱ روایۃ عدم الجواز وفی تمہید ابی عمران عدم الجواز مذہب جمہور العلماء والفقہاء **قولہ** یصلی المغرب الخ قال البیہقی فی معرفۃ السنن والآثار ان لفظ المغرب معلول لتصریح العشاء فی سائر الروایات وعبارۃ البیہقی تشیر الی الاتفاق علی الاعلال وتاول البعض فی لفظ المغرب تمسک الشافعیۃ بحدیث الباب علی جواز الاقتداء المذکور وقالوا ان معاذا کان یصلی الفریضۃ خلفہ علیہ السلام ویتطوع ای بعید فی بنی سلمۃ وکانت تقع نافلۃ واجاب الطحاوی عن ہذا بثلثۃ اوجہ احدہا انا لا نسلم ان معاذا کان یصلی الفریضۃ خلفہ علیہ السلام والاعادۃ فی بنی سلمۃ فانا نقول بعکسہ ای کان یصلی خلفہ علیہ السلام صلوۃ العشاء ای صلوتہ علیہ السلام ولکنہ ما کان یرید بہ اسقاط ما فی الذمۃ والفریضۃ بل کان یرید اسقاط ما فی الذمۃ فی بنی سلمۃ وفی صورۃ من یرید اداء صلوۃ الامام خلفہ وما اراد فیہا اسقاط الفریضۃ تکون صلوتہ نافلۃ فی المآل وانا عبرت بہذا التعبیر کیلا یخالف لفظ الراوی واما المشہور علی الالسنۃ من قول ان معاذا کان یتطوع خلفہ علیہ السلام من اول الامر فیخالف لفظ الراوی ولا یقبلہ عاقل ولہذا عدلت من التعبیر المشہور الی تعبیر الطحاوی وللہ در القائل ع والحق قد یعتریہ سوء تعبیر. فالحاصل انا قلنا بعکس ما قالوا وایضا نقول ان الناقل ہو جابر بن عبد اللہ ولم یطلع علی ما نوی معاذ وما افصح معاذ بنیتہ والوجہ الثانی ان تمسککم انما یصح لو کان فعل

لــہ **قولہ** قال محمد فی الموطا کان ابن عباس لا یری فی سورۃ الحج الا سجدۃ واحدۃ الاولی لا الثانیۃ وبہذا ناخذ وہو قول ابی حنیفۃ ۱۲۔

۲ــہ **قولہ** ان یحول اللہ راسہ راس حمار قال الاشراف ان یجعلہ بلیدا والا فالمسخ غیر جائز فی ہذہ الامۃ قال ابن حجر یحتمل ان یکون علی حقیقتہ فیکون ذلک مسخا خاصا والممتنع المسخ العام کما صرحت بہ الاحادیث الصحاح وان یکون مجازا عن البلادۃ ویؤیدہ الاول ما حکی عن بعض المحدثین انہ رحل الی دمشق لاخذ الحدیث عن شیخ مشہور بہا فقرأ علیہ جملۃ ولکنہ کان یجعل بینہ وبینہ حجابا ولم یر وجہہ فلما طالت ملازمتہ لہ ورأی حرصہ علی الحدیث کشف لہ الستر فرأی وجہہ وجہ حمار فقال لہ احذر یا بنی ان تسبق الامام فانی لما مر فی الحدیث استبعدت وقوعہ فسبقت الامام فصار وجہی

قوت المغتذی (فضلت سورۃ الحج بان فیہا سجدتین) قال حق ای فضلت علی سائر السور والسور التی بہا سجود التلاوۃ ولا نفی اولی لثبوت تفضیل سورۃ الفاتحۃ (وتقبلہا منی کما تقبلتہا من عبدک) قال قب عسر علی فی ہذا الحدیث ان یقول بہ احد فان بہ طلب قبول مثل ذلک القبول واین ذلک واین ذلک اللسان واین تلک النیۃ قال حط لم یرد المماثلۃ من کل وجہ بل فی مطلق القبول وقد ورد بدعاء الاضحیۃ وتقبلہا منی کما تقبلتہا من ابراہیم خلیلک ومحمد نبیک فاین المقام من المقام فما ارید بہذا الا مطلق قبول وبہ ایما والی الایمان بہؤلاء الانبیاء واذا ورد الحدیث بشیء اتبع ولا اشکال (من نام عن حزبہ) بحاء فزای فوحدۃ کسدر وفی جزئہ بجیم فزای فہمز کقفل وفی ن عن حزبہ او قال جزئہ فہو شک من راویہ قال حق ہل من صلاۃ لیل او قراءۃ قراٰن بصلاۃ او غیرہا یحتمل کلا۔

عــہ ای عبد اللہ القعنبی وابن مبارک وابن وہب ۱۲ عــہ والترجیح انما ہو مفہوم من کتابہ لا انہ صرح بہ ۱۲

قالوا اذا امّ الرجلُ القوم فی المکتوبۃ وقد کان صلّٰھا قبل ذلک ان صلوۃ مَن ایتمّ بہ جائزۃ واحتجوا بحدیث جابر فی قصۃ معاذ وھو حدیث صحیح وقد روی من غیر وجہ عن جابر وروی عن ابی الدرداء انہ سُئل عن رجل دخل المسجد والقوم فی صلوۃ العصر وھو یحسب انھا صلوۃ الظھر فایتمّ بہ قال صلوتہ جائزۃ وقد قال قوم من اھل الکوفۃ اذا ایتم قوم بامام وھو یصلی العصر وھم یحسبون انھا الظُھر فصلی بھم واقتدوا بہ فان صلوۃ المقتدی فاسدۃ اذا اختلف نیۃ الامام والماموم

باب ذکر من الرخصۃ فی السجود علی الثوب فی الحر والبرد **حدثنا** احمد بن محمد نا عبداللہ بن المبارک نا خالد بن عبدالرحمٰن قال حدثنی غالب القطان عن بکر

معاذ بلغ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقررہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ونقول انہ علیہ السلام لما بلغہ فعل معاذ انکرہ کما فی معانی الآثار ص ۲۳۸ ان سلیما شکا الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم تطویل قراۃ معاذ رض فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم افتان انت یا معاذ اما ان تصلی معی واما ان تخفف علی قومک الخ ورجال الحدیث ثقات اخرجہ احمد فی مسندہ مرسلا بسند قوی سندًا ومتنًا ومر الحافظ علی ہذا الحدیث واجاب عنہ بتقدیر العبارۃ بان المراد اما ان تصلی معی فقط واما ان تخفف علی قومک الخ ونقول ان التقدیر خلاف الاصل واقول ان قولہ علیہ السلام اما ان تصلی معی یدل علی ان معاذا لم یکن یصلی خلفہ علیہ السلام الصلوۃ المعہودۃ ای بالنیۃ باسقاط ما فی الذمۃ ثم رأیت فی عبارۃ ابی البرکات مجد الدین بن تیمیۃ قریب ما قلت ہذا والوجہ الثالث للجواب ان فعل معاذ ہذا انما ہو قبل نسخ تکرار الصلوۃ فی وقت واحد ویعلم ان نسخ التکرار یستثنی منہ ثلث صور للاحادیث اُخراحدہا من صلے منفردا ثم وجد الجماعۃ فاراد احراز ثواب الجماعۃ لنفسہ وثانیتہا ان یصلی بالجماعۃ لیحصل ثواب الجماعۃ للغیر بعد ان صلی بنفسہ بالجماعۃ مثل فعل علی وابی بکر وثالثہا انہ صلی منفردا فی عہد ائمۃ الجور ثم ابتلی واضطر الی اعادۃ ما صلی ثم مر ابن دقیق العید فی عمدۃ الاحکام علی اجوبۃ الطحاوی ولما مر علی الجواب الثالث قال لم یذکر الطحاوی ان تکرار الصلوۃ کان جائزًا فی حین ما فانہ لم یات بالسند ولما مر الحافظ علی کلام ابن دقیق العید قال انہ لم یطلع علی کلام الطحاوی فانہ قد اسند قولہ واتی بالروایۃ فی صلوۃ الخوف ص ۱۸۷ ان اہل العوالی کانوا یصلون مرتین فنہاہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یصلوا صلوۃ فی یوم مرتین الخ لما مر الحافظ علیہ ما تکلم فی سندہ جرحًا وتعدیلاً اقول ان رجال السند ثقات ومعروفون الا خالد بن ایمن المعافری فانہ لیس بمذکور فی کتب الرجال ولکنہ لا یضرنا فان قراءۃ عمرو بن شعیب تلک الروایۃ علی سعید بن المسیب وتصدیق ابن المسیب الروایۃ کاف لنا لان سعید بن مسیب لا ریب فی ثقتہ فان الشافعی یقبل مراسیلہ وہو من افضل التابعین وقیل الافضل اویس القرنی وقیل زین العابدین ثم اقول ان خالد بن ایمن المعافری ہو حفید ام ایمن وابن ایمن ولی فی ہذا قرائن منہا ان فی مسند احمد راویا خالد بن عبید المعافری وعلم من الخارج ان عبیدًا زوج ام ایمن قیل ان نکحہا زید بن حارثۃ ویقولون ان عبیدًا معافری فعلمت ان خالدًا فی الطحاوی ہو عین خالد فی مسند احمد الا انہ نسب فی الطحاوی الی ابیہ ای ایمن وفی مسند احمد نسب الی جدہ عبید فاصل نسبہ خالد بن ایمن ابن عبید المعافری وقرائن اُخر وہذا کان تبرعا منی لان خالدًا لیس بموقوف علیہ لمستدلنا بل صدقہ سعید ثم عارض الطحاوی الشافعیۃ بروایۃ مرفوعۃ عن ابن عمر قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تصلوا صلوۃ فی یوم مرتین وفی بعض الالفاظ لا تصلوا صلوۃ مکتوبۃ فی یوم مرتین اخرجہا النسائی وابوداؤد وغیرہما وتاول الشافعیۃ فیہا بان مرادہ النہی عن التکرار بلا سبب ویکون التکرار بالاختیار کما قال الخطابی اقول ان صلوۃ معاذ خلفہ علیہ السلام کانت افضل فای سبب لاعادۃ صلوتہ وان قیل کان معاذ اقرأہم ولم یکن فی بنی سلمۃ قاریا فہذا الاحتمال بعید غایۃ البعد فان فیہم جابرا وغیرہ وہل یقول احد انہم کانوا غیر قارئین قدر ما تصح بہ الصلوۃ وتاول بعضہم بان مورد النہی انما من صلے بالجماعۃ ثم اعادہا فی الجماعۃ ثم اذا یذکرون ہذہ المسئلۃ فیقول البعض ان کانت الجماعۃ الثانیۃ ذات فضیلۃ یعید ہا والا فلا والبعض یتردد فی المسئلۃ ونقول ان ایۃ جماعۃ افضل من جماعۃ یکون اماما نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والحق ان دلیلنا ناہض ومعارضۃ الطحاوی قویۃ ونقول ان النہی منسحب علی فعل معاذ ایضا وفعل معاذ متقدم فانہ قبل غزوۃ احد لما ان سلیمًا لما شکا الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال معاذ انک منافق قال سلیم ستعلم انی منافق ام مخلص لو جاء اللہ بامر بیننا فشہد سلیم احدا واستشہد وقال معاذ صدق الرجل فدل علی ان فعل معاذ متقدم ثم نخرج الجزئیات الثلثۃ الواردۃ المذکورۃ اولا من حدیث ابن عمر ولکنہ منسحب علی فعل معاذ کما یدل تبویب ابی داؤد ص ۸۵ باب اذا صلی فی جماعۃ ثم ادرک جماعۃ ایعید ثم ذکر تحتہ حدیث ابن عمر وفعل ابن عمر عن سلیمان قال اتیت ابن عمر علی البلاط وہم یصلون فقلت الا تصلی معہم قال قد صلیت انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تصلوا صلوۃ فی یوم الخ وکذلک تبویب النسائی ص ۱۴۵ سقوط الصلوۃ عمن صلی مع الامام فی المسجد جماعۃ ثم ذکر تحتہ حدیث ابن عمر رض ثم اورد علی جوابنا الاول بان فی سنن الدارقطنی والبیہقی وروایۃ الشافعی زیادۃ ہی لہ تطوع ولہم فریضۃ الخ فی روایۃ جابر اقول نقل ابو البرکات بن تیمیۃ عن احمد کما فی العمدۃ وعن ابن الجوزی وابن العربی عن احمد بن حنبل اخشی ان لا تکون ہذہ الزیادۃ محفوظۃ الخ ای لعلہا من ادراج الراوی وبعض الحفاظ الآخرین ایضا اعلوہا واقول ان ہذہ الزیادۃ انما ہی من ابن جریج عن ابن دینار ولا یذکرہا غیر ابن جریج وتدل علیہ فتیا ابن جریج واقول ایضا فی مختصر المزنی ومسند الشافعی قال المزنی والاصم صاحب النسخۃ ان ہذہ الزیادۃ وجدتہا عن ابن جریج عن ابن دینار ولم تکن ہذہ عندی فدل قولہ ان ہذہ الزیادۃ لیست فی روایۃ الشافعی فکیف یقولون انہا فی روایۃ الشافعی ثم تنزل ونقول ان معنی ہذہ الزیادۃ انہا لہ تطوع ای خصلتہ ہذہ تطوع وبطوع نفسہ الا ان کانت صلوتہ تطوعا سیما اذا کان فی لفظ الدارقطنی وہی لہ نافلۃ ای مجانا لا التطوع وقد یطلق لفظ النافلۃ علی الفریضۃ کما قلت فی اول الکتاب فی بحث صلوۃ ائمۃ الجور ثم لی جواب آخر کنت استخرجتہ ثم رأیت بعد مدۃ فی شرح ابی بکر بن العربی علی الترمذی بعین ما قلت وصورۃ الجواب ان معاذا لم یکن یصلی بالقوم صلوتہ خلفہ علیہ السلام فی ذلک الیوم فی ذلک الوقت بل فی یوم آخر ولا لفظ یدل علی انہ یصلی بہم صلوتہ خلفہ علیہ السلام فی ذلک الیوم والوقت الا ما فی البخاری اوغیرہ ویصلی بہم تلک الصلوۃ الخ ومرادہ عندی ان التشبیہ انما ہو فی الاطالۃ وکان یتعلم منہ علیہ السلام تطویل القراءۃ فی یوم ثم یجربہ علی من یقتدی بہ فی یوم آخر ونظیر التشبیہ فی الاطالۃ ما مر فی الترمذی فی خطبۃ الاستسقاء ولم یخطب خطبتکم ہذہ الخ ای مطولۃ واما ما فی ابی داؤد ص ۱۱۵ عن جابر الخ فاخبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ الصلوۃ وقال مرۃ العشاء فصلی معاذ مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم جاء یؤم قومہ فقرأ البقرۃ الخ فمرادہ انہ تعلم التاخیر عنہ علیہ السلام یوما ثم اجراہ علی قومہ فی یوم آخر ثم اقول ان وقائع معاذ متعددۃ فان فی البخاری ص ۹۸ روایۃ تطویل معاذ صلوۃ الصبح ومر علیہا الحافظ وقال قیل انہ معاذ والحق انہ ابی بن کعب لان الواقعۃ واقعۃ قبا وامام قبا کان ابی اقول ان الروایۃ التی تمسک بہا الحافظ انہ ابی بن کعب فی سندہا عیسی بن جاریۃ وضعفہ اکثر المحدثین وعندی روایۃ صریحۃ فی ان معاذا کان امام قبا ایضا فی وقت ما واقول انہ لم یثبت فی روایۃ من الروایات ان معاذا صلی الفجر خلفہ علیہ السلام ثم اتی بنی سلمۃ او قبا فاذا لم یثبت فنقول انہ لا یصلی بہم الصلوۃ التی صلاہا خلفہ علیہ السلام فی ذلک الیوم والوقت واللہ اعلم بالصواب. **قولہ** فان صلوۃ المقتدی فاسدۃ الخ احتج بعض الاحناف علی الفساد بروایۃ انما جعل الامام لیؤتم بہ الخ اقول لا ینتج بہذا فان مرادہ ان الامام امام فی اداء الافعال ولا دخل فیہ للنیۃ واللہ اعلم وعلمہ اتم. **باب** ما جاء من الرخصۃ فی السجود علی الثوب فی الحر والبرد. وقال الشافعی لا تصح الصلوۃ والسجدۃ علی الثوب الذی لبسہ المصلی وقال ابوحنیفۃ تصح الصلوۃ علی الثوب الملبوس لہ وظاہر حدیث الباب لابی حنیفۃ

۱؎ **قولہ** واحتجوا بحدیث جابر الخ اجیب بان الاحتجاج من باب ترک الانکار من النبی صلی اللہ علیہ وسلم وشرط ذلک وجاز عدمہ یدل علیہ ما رواہ الامام احمد عن سلیم رجل من بنی سلمۃ انہ اتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ ان معاذ ابن جبل یاتینا بعد ما ننام ونکون فی اعمالنا بالنہار فینادی بالصلوۃ فنخرج علیہ فیطول علینا فقال لہ صلعم یا معاذ لا تکن فتانا اما ان تصلی معی واما ان تخفف علی قومک فشرع لاحد الامرین الصلوۃ معہ فلا یصلی بقومہ او الصلوۃ بقومہ علی وجہ التخفیف ولا یصلی معہ وہذا انہ ومنعہ من الامامۃ اذا صلی معہ صلعم ولا یمنع امامۃ مطلقا بالاتفاق فعلم ان منعہ من الفرض کذا ذکر الشیخ ابن الہمام ۱۲ لمعات

قوت المغتذی (نا احمد بن محمد) وہو موسیٰ المروزی السماء کاتب ابن مردویہ وسکت عن بیانہ لانہ مشہور بالروایۃ عن ابن المبارک

بن عبداللہ المزنی **عن** انس بن مالک قال کنا اذا صلینا خلف النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالظہائر سجدنا علی ثیابنا اتقاء الحر **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح **وفی**
الباب عن جابر بن عبد اللہ وابن عباس وقد روی هذا الحدیث وکیع عن خالد بن عبد الرحمٰن **باب** ما ذکر مما یستحب من الجلوس فی المسجد بعد صلوٰۃ الصبح
حتی تطلع الشمس ٥٦٢ **حدثنا** قتیبۃ نا ابو الاحوص عن سماک **عن** جابر بن سمرۃ قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا صلی الفجر قعد فی مصلاہ حتی تطلع الشمس **قال**
ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح ٥٦٣ **حدثنا** عبد اللہ بن معاویۃ الجمحی البصری نا عبد العزیز بن مسلم نا ابو ظلال **عن** انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی
الفجر فی جماعۃ ثم قعد یذکر اللہ حتی تطلع الشمس ثم صلی رکعتین کانت لہ کاجر حجۃ وعمرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تامۃ تامۃ تامۃ **قال** ابو عیسٰی
هذا حدیث حسن غریب **وسألت** محمد بن اسمٰعیل عن ابی ظلال فقال هو مقارب الحدیث قال محمد واسمہ هلال **باب** ما ذکر فی الالتفات فی الصلوٰۃ ٥٦٤ **حدثنا**
محمود بن غیلان وغیر واحد قالوا نا الفضل بن موسی عن عبد اللہ بن سعید بن ابی هند عن ثور بن زید عن عکرمۃ **عن** ابن عباس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کان یلحظ فی الصلوٰۃ یمینا وشمالا ولا یلوی عنقہ خلف ظهرہ **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث غریب وقد خالف وکیع الفضل بن موسی فی روایتہ ٥٦٥ **حدثنا** محمود
بن غیلان نا وکیع عن عبد اللہ بن سعید بن ابی هند **عن** بعض اصحاب عکرمۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یلحظ فی الصلوٰۃ فذکر نحوہ **وفی** الباب عن انس و
عائشۃ ٥٦٦ **حدثنا** مسلم بن حاتم البصری ابو حاتم نا محمد بن عبد اللہ الانصاری عن ابیہ عن علی بن زید عن سعید بن المسیب **عن** انس قال قال لی
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا بنی ایاک والالتفات فی الصلوٰۃ فان الالتفات فی الصلوٰۃ هلکۃ فان کان لا بد ففی التطوع لا فی فریضۃ **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث
حسن ٥٦٧ **حدثنا** صالح بن عبد اللہ نا ابو الاحوص عن اشعث بن ابی الشعثاء عن ابیہ عن مسروق **عن** عائشۃ قالت سألت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن
الالتفات فی الصلوٰۃ قال هو اختلاس یختلسہ الشیطان من صلوٰۃ الرجل **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن غریب **باب** ذکر فی الرجل یدرک الامام
ساجدا کیف یصنع ٥٦٨ **حدثنا** هشام بن یونس الکوفی نا المحاربی عن الحجاج بن ارطاۃ عن ابی اسحاق عن هبیرۃ عن علی وعن عمرو بن مرۃ عن ابن ابی لیلی
عن معاذ بن جبل قالا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اتی احدکم الصلوٰۃ والامام علی حال فلیصنع کما یصنع الامام **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث غریب لا
نعلم احدا اسندہ الا ما روی من هذا الوجہ **والعمل** علی هذا عند اهل العلم قالوا اذا جاء الرجل والامام ساجد فلیسجد ولا تجزئہ تلک الرکعۃ اذا فاتہ الرکوع
مع الامام واختار عبد اللہ بن المبارک ان یسجد مع الامام وذکر عن بعضهم فقال لعلہ لا یرفع راسہ من تلک السجدۃ حتی یغفر لہ **باب** کراهیۃ ان ینتظر الناس الامام
وهم قیام عند افتتاح الصلوٰۃ ٥٦٩ **حدثنا** احمد بن محمد نا عبد اللہ بن المبارک نا معمر عن یحیی بن ابی کثیر عن عبد اللہ بن ابی قتادۃ **عن** ابیہ قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اذا اقیمت الصلوٰۃ فلا تقوموا حتی ترونی خرجت **وفی** الباب عن انس وحدیث انس غیر محفوظ **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی قتادۃ حدیث حسن
صحیح وقد کرہ قوم من اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم ان ینتظر الناس الامام وهم قیام وقال بعضهم اذا کان الامام فی المسجد واقیمت الصلوٰۃ
فانما یقومون اذا قال المؤذن قد قامت الصلوٰۃ قد قامت الصلوٰۃ وهو قول ابن المبارک **باب** ذکر فی الثناء علی اللہ والصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قبل الدعاء ٥٧٠ **حدثنا** محمود بن غیلان نا یحیی بن آدم نا ابو بکر بن عیاش عن عاصم عن زر **عن** عبد اللہ قال کنت اصلی والنبی صلی اللہ علیہ وسلم وابو بکر وعمر معہ
فلما جلست بدأت بالثناء علی اللہ ثم الصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم دعوت لنفسی فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم سل تعطہ سل تعطہ **وفی** الباب عن فضالۃ

باب ما یستحب من
الجلوس فی المسجد بعد صلوٰۃ الصبح حتی تطلع الشمس۔ الحدیث القولی فی مضمون الباب ثابت وصحیح واما فعلہ علیہ السلام فنادر ویستحب للامام والمصلی تبدیل الموضع الذی صلی فیہ
المکتوبۃ وفی حق الامام زیادۃ تاکید لما فی مسلم ص ۲۸۸ عن معاویۃ رضی اللہ عنہ امرنا ان لا نوصل صلوٰۃ بصلوٰۃ حتی نتکلم او نخرج الی آخرہ۔ **قولہ** کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم الخ ہل ہذا الفعل
الانادر وعبرہ الراوی بطریق العادۃ والاستمرار۔ **قولہ** کاجر حجۃ وعمرۃ الخ التشبیہ یمکن ان یکون فی الحاق العبادۃ الصغیرۃ بالکبیرۃ لا بیان ان ہذا المصلی احرز ثواب حجۃ وعمرۃ واختار الشارحون
الثانی واقول ان حدیث الباب یفید بظاہرہ ان تقدیم الحج علی العمرۃ ایضا شاکلۃ العبادۃ وان کان مفردا لا قارنا او متمتعا خلاف ما قال ابن قیم فی الزاد ان السنۃ تقدیم العمرۃ علی الحج واللہ اعلم
باب ما ذکر من الالتفات فی الصلوٰۃ۔ من اللفتۃ ای لی العنق ویجوز النظر بالعین عندنا ویکرہ لی العنق واما لی الصدر فمفسد للصلوٰۃ والمذکور فی الحدیث ہو النظر بلی العنق۔ **قولہ** ففی
التطوع الخ دل الحدیث علی ان بین الفریضۃ والتطوع فرقا وکذلک فی الفقہ فان النافلۃ جائزۃ جالسا لا الفریضۃ۔ **قولہ** اختلاس الخ ربودن ای تکون الصلوٰۃ مقطوعۃ بعض الاجزاء لما فی سنن
ابی داؤد ص ۱۱۵ ان البعض یرجع بعشر الصلوٰۃ وبعضہم بربعہا وبعضہم بنصفہا وہکذا۔ **باب** ما جاء فی الرجل یدرک الامام ساجدا کیف یصنع۔ مدرک الرکوع مدرک الرکعۃ عند الجمہور
وقال ابو ہریرۃ ان مدرک الرکوع مدرک الرکعۃ بشرط ان یدرک الامام قبل انحناء الامام الی الرکوع ولا یجب ادراک القراءۃ لما فی مؤطا مالک وبعض الکلام مر فی باب القراءۃ خلف
الامام وفیہ کلام البخاری فی مذہب ابی ہریرۃ رض وللجمہور حدیث ابی داؤد من ادرک الرکعۃ فقد ادرک الصلوٰۃ ومن ادرک السجود لا تعتد ہا شیئا وتکلم فیہ البخاری من قبل یحیی وللجمہور ایضا ما
فی المطالب العالیۃ ای اطراف ابن حجر نقلہ من مسند مسدد ان مدرک الرکوع مدرک الرکعۃ لا مدرک السجدۃ وصحح الحافظ مرفوعا الحدیث قولی فلا یضرنا کلام البخاری فی جزء القراءۃ فی الحدیث السابق
ولنا آثار کثیرۃ واجلہا ما روی انس ان القنوت فی الفجر کان بعد الرکوع فقدم عثمان لیدرک الناس الرکوع کما فی الفتح وقال الشوکانی لا دلیل للجمہور علی ہذہ المسئلۃ وبالغ فی نیل الاوطار ثم

۱ **قولہ** ما ذکر فی الالتفات فی الصلوٰۃ اعلم ان الالتفات علی ثلثۃ اقسام الاولی ان یلتفت بمؤخر عینہ ولا یدیر خدہ وہو جائز
بلا کراہۃ وہو الذی نقل عنہ صلی اللہ علیہ وسلم والثانی ان یدیر خدہ بحیث لم یحول صدرہ من القبلۃ وہو مکروہ غیر مفسد والثالث ان یلوی عنقہ مع تحویل الصدر وہو حرام مفسد للصلوٰۃ ۱۲۔ ۲
قولہ اختلاس افتعال من الخلس وہو السلب ای استلاب واخذ بسرعۃ وقولہ یختلسہ ای یحملہ علی ہذا الفعل ای یختلسہ من کمال صلوٰۃ العبد قال المظہر من التفت یمینا وشمالا ولم یحول صدرہ من
القبلۃ لم یبطل صلوتہ لکن الشیطان یسلب کمال صلوتہ وان حولہ بطلت کذا فی المرقاۃ ۱۲ ۳ **قولہ** فلا تقوموا حتی ترونی خرجت قال الشیخ فی اللمعات قال الفقہاء یقومون عند قولہ حی علی الصلوٰۃ
ولعل ذلک عند حضور الامام یحتمل انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یخرج عند ہذا القول وقال الطیبی فیہ دلیل علی جواز تقدیم الاقامۃ علی خروج الامام ثم ینتظر خروجہ وفیہ تامل انتہی کلام الشیخ وقال علی القاری
بعد نقل الکلام عن الطیبی ولعلہ فیما اذا کان ہناک علامۃ علی خروجہ کفتح باب او کشف ستارۃ او سماع فعل ۱۲ ۴ **قولہ** سل تعطہ بصیغۃ المجہول قال المظہر الہاء اما للسکت کقولہ تعالی
حسابیہ واما ضمیر للمسئول عنہ لدلالۃ سئل والتکریر للتاکید والتکثیر او سل الدنیا والآخرۃ فانہ تعطہما کذا فی المرقاۃ ۱۲

قوت المغتذی ربالظہائر المدائن جمعا وفردا الہواجر المخط بالفتح حار فقط طار مثال بنظر بطرف عین یلی صدغا۔

ابن عُبَید قال ابو عیسٰی حدیث عبد اللہ حدیث حسن صحیح وروی احمد بن حنبل عن یحیی بن آدم ھذا الحدیث مختصرا باب [۱] ذکر فی تطییب المساجد حدثنا [۵۷۱]
محمد بن حاتم البغدادی نا عامر بن صالح الزُبَیری نا ھشام بن عروۃ عن ابیہ عن عائشۃ قالت امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم ببناء المساجد [۱] فی الدُور وان تنظف [۲] وتطیب
حدثنا [۵۷۲] ھناد نا عبدۃ ووکیع عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر فذکر نحوہ وھذا اصح من الحدیث الاول حدثنا [۵۷۳] ابن ابی عمر نا سفیٰن بن
عُیَینۃ عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر فذکر نحوہ وقال سفیان ببناء المساجد فی الدُور یعنی القبائل باب [۱] ما جاء ان صلوۃ اللیل و
النھار مثنی مثنی حدثنا [۵۷۴] محمد بن بشار نا عبد الرحمٰن بن مھدی نا شُعبۃ عن یعلی بن عطاء عن علی الاَزْدی عن ابن عُمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال صلوۃ
اللیل والنھار مثنی مثنی قال ابو عیسٰی اختلف اصحاب شعبۃ فی حدیث ابن عُمر فرفعہ بعضھم ووقفہ بعضھم وروی عن عبد اللہ العمری عن نافع عن ابن
عُمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو ھذا والصحیح ما روی عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال صلوۃ اللیل مثنی مثنی وروی الثقاتُ عن عبد اللہ بن عمر عن النبی صلی
اللہ علیہ وسلم ولم یذکروا فیہ صلوۃ النھار وقد روی عن عبید اللہ عن نافع عن ابن عمر انہ کان یُصَلی باللیل مثنی مثنی وبالنھار اربعا وقد اختلف اھل العلم فی
ذلک فرای بعضھم ان صلوۃ اللیل والنھار مثنی مثنی وھو قول الشافعی واحمد وقال بعضھم [۳] صلوۃ اللیل مثنی مثنی ورأوا صلوۃ التطوع بالنھار اربعا مثل
اربع قبل الظھر وغیرھا من صلوۃ التطوع وھو قول سُفیان الثوری وابن المبارک واسحاق باب [۱۲] کیف کان یتطوع النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالنھار حدثنا [۵۷۵] محمود بن
غیلان نا وَھب بن جریر نا شُعبۃ عن ابی اسحٰق عن عاصم بن ضمرۃ قال سالنا علیا عن صلوۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من النھار فقال انکم لا [۴] تطیقون ذلک
فقلنا من اطاق ذلک منا فقال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کانت [۵] الشمس من ھٰھنا کھیئتھا من ھٰھنا عند العصر صلی رکعتین واذا کانت الشمس من ھٰھنا کھیئتھا
من ھٰھنا عند الظھر صلی اربعا ویصلی قبل الظھر اربعا وبعدھا رکعتین وقبل العصر اربعا یفصل بین کل رکعتین بالتسلیم علی الملٰئکۃ المقربین والنبیین والمرسلین
ومن تبعھم من المؤمنین والمسلمین حدثنا [۵۷۶] محمد بن المثنی نا محمد بن جعفر نا شعبۃ عن ابی اسحاق عن عاصم بن ضمرۃ عن علی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ

(بین السطور: قولہ من اطاق ذلک منا خبرہ محذوف ای فعلہ ۱۲ — ای من المشرق ۱۲ — ای للمغرب ۱۲ — وھی صلوۃ الضحی ۱۲ — ای بالتحیات والتشہد لا التسلیم المخرج ۱۲ — ن حمزۃ)

قال ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن وقال اسحٰق بن ابراھیم احسن شیء روی فی تطوع النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالنھار ھذا وروی عن ابن المبارک انہ کان یُضعف
ھذا الحدیث وانما ضعفہ عندنا واللہ اعلم لانہ لا یروی مثل ھذا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا من ھذا الوجہ عن عاصم بن ضمرۃ عن علی وعاصم بن ضمرۃ ھو ثقۃ عند
بعض اھل الحدیث قال علی بن المدینی قال یحیی بن سعید القطان قال سُفیٰن کنا نعرف فضل حدیث عاصم بن ضمرۃ علی حدیث الحارث باب [۱۲] کراھیۃ
الصلوۃ فی لحف النساء حدثنا [۵۷۷] محمد بن عبد الاعلی نا خالد بن الحارث عن اشعث وھو ابن عبد الملک عن محمد بن سیرین عن عبد اللہ بن شقیق عن عائشۃ
قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یُصلی فی لُحُف نسائہ قال ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح وقد رُوی فی ذلک رخصۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم باب [۱] ما یجوز من
المشی والعمل فی صلوۃ التطوع حدثنا [۵۷۸] ابو سلمۃ یحیی بن خلف نا بشر بن المُفضل عن بُرد بن سنان عن الزھری عن عُروۃ عن عائشۃ قالت جئت ورسول

(بین السطور: جمع لحاف ۱۲)

رجع فی فتاواہ الی قول الجمھور۔ باب ما جاء فی تطییب المسجد وتنظیفہ لقد ثبت التجمیر من عھدہ علیہ السلام وفی الروایات ما یدل علی تنظیف المسجد ای کنسہ فان امرأۃ کانت
تنظف المسجد کل یوم فماتت فدفنھا الصحابۃ فی لیلتھا فسأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن حالہا فقالوا ماتت فدفناھا فقال لم ما اخبرتم ایای قالوا استکرھنا ایقاظک فذھب النبی صلی اللہ علیہ وسلم
علی قبرھا وکذلک ثبت التطییب لما فی الروایات ان رجلا بزق فی المسجد فاستکرھہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاتی رجل بخلوق فمس النبی صلی اللہ علیہ وسلم ذلک الخلوق علی الموضع الذی بزق
فیہ الرجل وکذلک ثبت تجمیر المسجد فی عھد عمر رضی اللہ عنہ قولہ وفی الدور الخ الدار الحارۃ مثل دار بنی قزعۃ ودار بنی عبد الدار والدار فی اللغۃ ما یقال لہ سرائے خانہ ویقال الدار وان ھدم وبقی الآثار
بخلاف البیت کما قیل تتعفر الدار وان زالت حوائطھا، والبیت لیس بیتا بعد تھدیم۔ باب ما جاء ان صلوۃ اللیل والنھار مثنی مثنی۔ قد استقصیت المذاھب اولاً والظاھر
من حیث الحدیث لمذھب صاحبی ابی حنیفۃ واعلم ان الکلام فی ہذا طویل لا یمکن احصارہ ہہنا وحدیث صلوۃ اللیل مثنی مثنی مرفوعا فبلغ التواتر عن ابن عمر تواتر السند واما حدیث صلوۃ
اللیل والنھار مثنی مثنی مرفوعا فاعلہ جمھور المحدثین وذکر ابن تیمیۃ وجہ الاعلال ان فی تتمۃ الحدیث فاذا خشی الصبح یصلی واحدۃ توتر لہ ما قد صلی فالمذکور فی التتمۃ ہو حال اللیل لا النھار فیکون
فی الاول ایضا ذکر حال صلوۃ اللیل فقط ویمکن لاحد ان یقول ان المذکور فی الاول الامران واخذ احدہما فی آخر الحدیث والکلام فی اعلال لفظ النھار فی المرفوع اطول فلا اذکر الا نبذۃ فاقول
قد اعلہ النسائی فی الصغری وقال انہ خطأ واعلہ ابن معین فانہ بلغہ ان احمد بن حنبل قائل بمثنی مثنی فی اللیل والنھار علی روایۃ علی الازدی عن ابن عمر ای روایۃ الباب فقال ابن معین من
علی الازدی البارقی حتی اقبلہ واترک ما روی یحیی بن سعید عن نافع عن ابن عمر ان ابن عمر کان یصلی باللیل مثنی وبالنھار اربعا اربعا واعلہ ای حدیث صلوۃ النھار مثنی مثنی احمد بن
حنبل کما فی فتاوی ابن تیمیۃ ان احمد اعلہ فی الآخرۃ الخ فلعلہ ما اعلہ اولا کما یدل علیہ ما ذکرت ان ابن معین بلغہ الخ وکذلک اعلہ الاکثرون واما البخاری فصححہ نقلہ البیہقی فی السنن الکبری عن ابن

۱؎ قولہ ببناء المساجد فی الدور جمع دار المراد بہا ہہنا المحلات والقبائل وہذا
فی غیر سورۃ الصرار فانہ یمنع قالہ الشیخ فی اللمعات وفی المرقاۃ رأیت ابن حجر ذکر ان المراد بہ ہنا المحلات وحکمۃ امرہ لاہل کل محلۃ ببناء مسجد فیہا انہ قد یتعذر او یشق علی اہل محلۃ الذہاب الی الاخری
فیحرمون اجر المسجد وفضل اقامۃ الجماعۃ فامروا بذلک لیتیسیر لاہل کل محلۃ العبادۃ فی مسجدہم من غیر مشقۃ تلحقہم ۱۲ ۲؎ قولہ وان ینظف ای بازالۃ النتن والعذرات والتراب ویطیب
بالرش او العطر قالہ علی القاری وفی اللمعات ان ینظف ویطیب بالیاء التحتانیۃ وقد یضبط بالتاء الفوقانیۃ باعتبار المساجد انتہی ۱۲۔
۳؎ قولہ قال بعضہم صلوۃ اللیل مثنی مثنی ورأوا صلوۃ التطوع بالنہار اربعا ہذا ہو الافضل عند ابی یوسف ومحمد رحمہما اللہ تعالی لما روی عبید اللہ اعتبارا بالتراویح وعند ابی حنیفۃ رحمہ اللہ فیہما
اربع اربع لما روتہ عائشۃ رض انہ علیہ السلام کان یصلی بعد العشاء اربعا وکان صلی اللہ علیہ وسلم یواظب علی الاربع فی الضحی ولانہ ادوم تحریمۃ فیکون اکثر مشقۃ وازید فضیلۃ ذکرہ صاحب الہدایۃ و
تمامہ مر سابقا فی باب ما جاء ان صلوۃ اللیل مثنی مثنی ۱۲ ۴؎ قولہ لا تطیقون ذلک ای الدوام والمواظبۃ وعلم وفہما مثلہ صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ ۵؎ قولہ اذا کانت الشمس ای مرتفعۃ قولہ
من ہہنا ای من المشرق کہیئتہا من ہہنا ای المغرب عند العصر صلی رکعتین وہی صلوۃ الاشراق ۱۲

قوت المغتذی (فی الدور یعنی القبائل) قال حق فسرہ ابن عیینۃ بالقبائل کقولہ صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم خیر دور الانصار الخ ای قبائل الانصار (یفصل بین کل رکعۃ بالتسلیم علی
الملائکۃ المقربین والنبیین والمرسلین ومن تبعہم من المومنین المسلمین) قال حق عمل بعضہم ہذا علی ان المراد بالفصل بالتسلیم التشہد اذ بہ السلام علی النبی وعلی عباد اللہ الصالحین قال الحق ابن مردویۃ
اذ کان یری صلوۃ النہار اربعا وقال وفیما اولہ علیہ بعد (فی لحف نسائہ) بلام فحاء ففاء کنکث جمع لحاف ککتاب وہو ملحفۃ لباس فوق سائر لباس من کدثار البرد قالہ بالمحکم

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی فی البیت والباب علیہ مُغلَق فمشی حتی فتح لی ثم رجع الی مکانہ وَوَصَفَتِ الباب فی القبلۃ[1] **قال** ابو عیسیٰ ھذا حدیث حسن غریب

باب ۴۱۵ ما ذکر فی قراءۃ سورتین فی رکعۃ **حدثنا**[579] محمود بن غیلان نا ابوداؤد قال انبأنا شعبۃ **عن** الاعمش قال سمعت ابا وائل قال سأل رجل عبداللہ عن هذا الحرف غیر اٰسِنٍ او یاسِنٍ قال کل القراٰن قرات هذا قال نعم قال ان قومًا یقرؤنہ ینثرونہ نثر الدقل[2] لا یجاوز تراقیھم انی لاعرف السُّوَرَ النظائر[3] التی کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقرن[4] بینھن قال فامرنا علقمۃ فسألہ فقال عشرون سورۃ من المفصل کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقرن بین کل سورتین فی کل رکعۃ **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح **باب** ۴۱۶ ما ذکر فی فضل المشی الی المسجد وما یکتب لہ من الاجر فی خطاہ **حدثنا**[580] محمود بن غیلان نا ابوداؤد قال انبأنا شعبۃ عن الاعمش سمع ذکوان **عن** ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا توضأ الرجل فاحسن الوضوء ثم خرج الی الصلوٰۃ لا یُخرجہ او قال لا ینھزہ الا ایاھا لم یخط خطوۃ الا رفعہ اللہ بھا درجۃ او حطّ عنہ بھا خطیئۃ **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح **باب** ۴۱۷ ما ذکر فی الصلوٰۃ بعد المغرب انہ فی البیت افضل **حدثنا**[581] محمد بن بشّار نا ابراھیم بن ابی الوزیر نا محمد بن موسیٰ عن سعد بن اسحٰق بن کعب بن عُجرۃ عن ابیہ **عن** جدہ قال صلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی مسجد بنی عبد الاشھل المغرب فقام ناس یتنفلون فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم علیکم بھذہ الصلوٰۃ فی البیوت **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث غریب لا نعرفہ الا من هذا الوجہ والصحیح ما روی عن ابن عمر قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی الرکعتین بعد المغرب فی بیتہ **وقد** روی عن حذیفۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی المغرب فما زال یصلی فی المسجد حتی صلی العشاء الاٰخرۃ **ففی** هذا الحدیث دلالۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی الرکعتین بعد المغرب فی المسجد **باب** ۴۱۸ فی الاغتسال عند ما یُسلِم الرجل **حدثنا**[582] بندار نا عبدالرحمٰن بن مھدی نا سفیان عن الاغرّ الصبّاح عن خلیفۃ بن حُصین **عن** قیس بن عاصم انہ اسلم فامرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یغتسل ویغتسل بماء وسدر **وفی** الباب عن ابی ھُریرۃ **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن لا نعرفہ الا من هذا الوجہ **والعمل** علیہ عند اھل العلم یستحبون للرجل اذا اسلم ان یغتسل ویغسل ثیابہ **باب** ۴۱۹ ما ذکر من التسمیۃ فی دخول الخلاء **حدثنا**[583] محمد بن حُمید الرازی نا الحکم بن بشیر بن سلمان نا خلاد الصفار عن الحکم بن عبداللہ النَّصری عن ابی اسحٰق عن ابی جُحیفۃ **عن** علی بن ابی طالب ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ستر ما بین اعیُن الجن وعورات بنی اٰدم اذا دخل احدھم الخلاء ان یقول بسم اللہ **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث غریب لا نعرفہ الا من هذا الوجہ واسنادہ لیس بذاک وقد روی عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم شیء فی هذا **باب** ۴۲۰ ما ذکر من سیماء[5] هذہ الاُمّۃ من اٰثار السجود والطھور یوم القیٰمۃ **حدثنا**[584]

الی ان قال انہ صححہ البخاری وفی السنن الکبری عن البخاری قال روی سعید[ع] بن ان ابن عمر کان لا یصلی اربعا بالنھار بتسلیمۃ واحدۃ فاذن لعلہ دار تصحیح حدیث ابن عمر علی عملہ فاقول ان عمل ابن عمر قد صح اربعا بالنھار باسانید قویۃ منھا ما فی الترمذی ومنھا ما نقلہ ابن معین عن یحییٰ عن نافع عن ابن عمر ومنھا ما فی الطحاوی واما ما رواہ البخاری فلیس الا بسند واحد فلا یمکن انکار عملہ اربعا بالنھار فانہ صححہ ابن تیمیۃ ایضا فالترجیح فی اعلال لفظ النھار فی المرفوع للجمھور ثم روی الزیلعی صلوٰۃ اللیل والنھار مثنی مثنی فی التخریج عن ابی ھریرۃ مرفوعا ورجال السند ثقات ومر علیہ الحافظ فی الدرایۃ وتردد فی انہ عن ابن عمر رض فوھم الراوی فی ذکر ابی ھریرۃ او مروی عن ابی ھریرۃ فصار مترددًا فیہ ثم روی الزیلعی بسند اٰخر عن عائشۃ صلوٰۃ اللیل والنھار مثنی مثنی مرفوعا ولکن فی سندہ عامر بن خداش ولم اجد ترجمتہ وظنی انہ لیس بصحیح ثم قال الزرقانی ان فی عمل ابن عمر اربعا بالنھار لا تصریح بالتسلیمۃ الواحدۃ بل یمکن ان تکون بتسلیمتین اقول فکیف التقابل بین مثنی عملہ باللیل واربع عملہ بالنھار وایضا فی الطحاوی تصریح التسلیمۃ الواحدۃ فلا یصح تاویل الزرقانی فالحاصل ان الترجیح لمذھب الصاحبین واما صلوٰۃ اللیل والنھار مثنی مثنی موقوفا علی ابن عمر فلا ریب فی صحتہ **باب** کراھیۃ الصلوٰۃ فی لحف النساء۔ ای فی ثیابھن لان فی ثیابھن احتمال التلوث فالشریعۃ الغراء تعتبر الاحتمالات الغالبۃ بخلاف ارباب الفتویٰ وکل لا یعتبرہا ارباب المتون کما فی مسئلۃ الدجاجۃ المخلاۃ **باب** ما جاء فی المشی والعمل فی صلوٰۃ التطوع۔ فی البحر الرائق ان غلق الباب عمل کثیر وفتحہ عمل قلیل ولا اعلم ای فارق بین الغلق والفتح واما الخطوات فیحتاج الشافعیۃ والحنفیۃ الی انہ علیہ السلام ما خطا متوالیا فخطا خطوۃ او خطوتین وان انفصلت الخطوات فلا تنحصر فی خطوتین بل تجوز خطوات منفصلۃ کما فی کتب اھل المذھبین۔ **باب** ما ذکر فی قراءۃ سورتین فی رکعۃ۔ یجوز السورتان فی رکعۃ واحدۃ بلا کراھۃ شیء کما فی الطحاوی واما ما فی الکبیر شرح المنیۃ ففیہ ضیق والعبرۃ لما قال الطحاوی۔ **قولہ** السور النظائر الخ ای المتساویۃ فی الطول والقصر **قولہ** من المفصل الخ سورتان من عشرین سورۃ لیستا من المفصل ولعلہ عمل الراوی بالتغلیب والسور المقروۃ لہ علیہ السلام مذکورۃ فی روایۃ ابی داؤد۔ **قولہ** یقرن بین کل سورتین فی رکعۃ الخ استنبط شمس الدین الکرمانی ان ھذہ الروایۃ تدل علی الوتر رکعۃ واحدۃ فان صلوٰتہ علیہ السلام کانت احدی عشر رکعۃ وعشر رکعات منہا علی نسق واحد والحادیۃ عشر تکون منفردۃ اقول قد ثبت صلوٰتہ علیہ السلام ثلث عشر رکعۃ وثبوتہا فی الصحیحین ایضا۔ **باب** ما ذکر من فضل الصلوٰۃ بعد المغرب فی البیت غرب المصنف حدیث الباب ولم یحسنہ وقد اخرجہ النسائی فی الصغری فلا بد من کونہ صحیحا والاولیٰ اداء السنن فی البیت کما فی الھدایۃ ولم یصل النبی صلی اللہ علیہ وسلم سنن المغرب فی المسجد الا فی واقعۃ او واقعتین فی غیر المسجد النبوی **قولہ** ما زال یصلی فی المسجد الخ ظاھرہ انہ لم یخرج من المسجد حتی صلی العشاء الاٰخرۃ وتطوع فی المسجد وعلی ھذا یدل ما اخرجہ الترمذی ص ۲۱۹ عن حذیفۃ رضی اللہ عنہ ومشی الترمذی علی ظاھرہ وعندی روایۃ تدل علی انہ علیہ السلام خرج من المسجد بعد المغرب قبل العشاء واللہ اعلم **باب** ما جاء فی الاغتسال عند ما یسلم الرجل۔ اغتسالہ ھذا یکون بعد اسلامہ وھذا الغسل واجب ان کان جنبا والا فمستحب

---

[1] **قولہ** ووصفت الباب فی القبلۃ ای بینت ان الباب کان فی القبلۃ قال الاشرف ھذا قطع وھم من یتوھم ان ھذا الفعل یستلزم ترک القبلۃ قال ابن الملک مشیہ علیہ السلام وفتحہ الباب ثم رجوعہ الی مصلاہ یدل علی ان الافعال الکثیرۃ اذا لم تتوال لا تبطل الصلوٰۃ والیہ ذھب بعضھم انتھی وھو لیس بمعتمد فی المذھب وقال ابن حجر وفیہ ان المقرر فی الاصول ان وقائع الاحوال الفعلیۃ اذا تطرق الیھا سقط بہ الاستدلال وھنا تطرق الیھا احتمال انہ مشی غیر متوال علی ان فی سندہ مختلفا فیہ ۱۲ مرقاۃ [2] **قولہ** نثر الدقل ای کما یتساقط الرطب والیابس من العذق اذا ھز قولہ یجاوز تراقیھم جمع ترقوۃ وھی العظم بین ثغرۃ النحر والعاتق وھما ترقوتان من الجانبین ای لا یرفعھا الیہ ولا یقبلھا فکانھا لم یتجاوزھا کذا فی المجمع ۱۲ [3] **قولہ** النظائر جمع نظیرۃ وھی المثل والشبہ فی الاشکال ای المتماثلۃ فی المعانی والمواعظ والحکم والقصص لا فی عدد الآی وھو المراد بالتقریب ومجمع البحار [4] **قولہ** یقرن بینھن ای یجمع بین سورتین منھا فی رکعۃ علی تالیف ابن مسعود فانہ جمع القرآن علی نسق غیر ما جمعہ زید وھو الرحمٰن والنجم فی رکعۃ واقتربت والحاقۃ فی رکعۃ والطور والذاریات فی رکعۃ واذا وقعت ونون فی رکعۃ وسأل سائل والنازعات فی رکعۃ وویل للمطففین وعبس فی رکعۃ والمدثر والمزمل فی رکعۃ وھل اتی ولا اقسم بیوم القیامۃ فی رکعۃ وعم یتساءلون والمرسلات فی رکعۃ والدخان واذا الشمس فی رکعۃ کذا فی المجمع البحار ورواہ ابوداؤد فی سننہ وقال ھذا تالیف ابن مسعود ۱۲ [5] **قولہ** سیماء بالمد والقصر ای علامۃ مخصوصۃ ۱۲

[ع] ھکذا فی النسخۃ الموجودۃ عندی للسنن الکبری فانھا لیس فیھا مضاف الیہ لابن فی سعید بن بل فیھا بیاض ۱۲

قوت المغتذی (والدقل) بدال فقاف فلام کسب ارادبہ التمر یثہ انا محمود بن غیلان، بنقط عینہ کرجمان قال حق کذا باصل سماعنا وبروایۃ ابن المبارک بن عبدالجبار الواقعۃ بالمغرب نا محمد بن بشار (فاحسن وضوءہ) قال ابن دقیق العید فی شرح الالمام الاحسان فی وضوءہ اتیانہ بہ علی وجہ شرع بلا غلو ولا تفریط (لا ینھزہ) بنون فھاء فزای، کینفعہ لے لا یحرکہ (یحب التیمن فی طھورہ) کجلوس ای فعلہ

ابو الولید الدمشقی نا الولید بن مسلم قال قال صفوان بن عمرو واخبرنی یزید بن خمیر عن عبد اللہ بن بسر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال امتی یوم القیمۃ غر[1] من السجود محجلون[2] من الوضوء قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح غریب من هذا الوجه من حدیث عبد اللہ بن بسر باب[3] ما یستحب من التیمن فی الطهور حدثنا[585] هناد نا ابو الاحوص عن اشعث بن ابی الشعثاء عن ابیه عن مسروق عن عائشة قالت ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یحب التیمن[2] فی طهوره اذا تطهر وفی ترجله[3] اذا ترجل وفی انتعاله اذا انتعل وابو الشعثاء اسمه سلیم بن اسود المحاربی قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح باب[44] ذکر قدر ما یجزئ من الماء فی الوضوء حدثنا[586] هناد نا وکیع عن شریک عن عبد اللہ بن عیسی عن ابن جبر عن انس بن مالک ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال یجزئ فی الوضوء رطلان من ماء قال ابو عیسی هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث شریک علی هذا اللفظ وروی شعبة عن عبد اللہ بن عبد اللہ بن جبر عن انس بن مالک ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یتوضأ بالمکوک[4] ویغتسل بخمسة مکاکی باب[44] ما ذکر فی نضح بول الغلام الرضیع حدثنا[587] بندار نا معاذ بن هشام قال حدثنی ابی عن قتادة عن ابی حرب بن ابی الاسود عن ابیه عن علی بن ابی طالب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال فی بول الغلام الرضیع ینضح[5] بول الغلام ویغسل بول الجاریة قال قتادة وهذا ما لم یطعما فاذا طعما غسلا جمیعا قال ابو عیسی هذا حدیث حسن رفع هشام الدستوائی هذا الحدیث عن قتادة ووقفه سعید بن ابی عروبة عن قتادة ولم یرفعه باب[44] ما ذکر فی الرخصة للجنب فی الاکل والنوم اذا توضأ حدثنا[588] هناد نا قبیصة عن حماد بن سلمة عن عطاء الخراسانی عن یحیی بن یعمر عن عمار ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم رخص للجنب اذا اراد ان یاکل او یشرب او ینام ان یتوضأ وضوءه للصلوة قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح باب[45] ما ذکر فی فضل الصلوة حدثنا[589] عبد اللہ بن ابی زیاد نا عبید اللہ بن موسی نا غالب ابو بشر عن ایوب بن عائذ الطائی عن قیس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن کعب بن عجرة قال قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعیذک باللہ یا کعب بن عجرة من امراء یکونون من بعدی فمن غشی[6] ابوابهم فصدقهم فی کذبهم واعانهم علی ظلمهم فلیس[7] منی ولست منه ولا یرد علی الحوض ومن غشی ابوابهم او لم یغش ولم یصدقهم فی کذبهم ولم یعنهم علی ظلمهم فهو منی وانا منه وسیرد علی الحوض یا کعب بن عجرة الصلوة برهان والصوم جنة حصینة والصدقة تطفی الخطیئة کما یطفی الماء النار یا کعب بن عجرة انه لا یربو[8] لحم نبت من سحت[9] الا کانت النار اولی به قال ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب لا نعرفه الا من هذا الوجه وسالت محمدا عن هذا الحدیث فلم یعرفه الا من حدیث عبید اللہ بن موسی واستغربه جدا وقال محمد ثنا ابن نمیر عن عبید اللہ بن موسی عن غالب بهذا باب[46] منه حدثنا[590] موسی بن عبد الرحمن الکوفی نا زید بن الحباب نا معاویة بن صالح قال حدثنی سلیم بن

والحدیث والفقه ایضا یصرح بان یغتسل بعد الاسلام **باب** ما ذکر من سیماء هذه الامة من آثار السجود والطهور یوم القیامة. قیل ان الوضوء لم یکن فی الامم السابقة وقیل کان ولکن الغرة والتحجیل من خصائص الامة المرحومة والمختار القول الثانی فان التوضی فی الامم السابقة ثابت بلا ریب بالروایات المستقیمة ولا یخفی ان الغرة والتحجیل من آثار الوضوء لانه حلیة ظاهرة فلا یعرفون الا بها هو الظاهر فانحصر المعرفة فیه ولا اختصاص بل الغرض انحصار المعرفة فیه **قوله** محجلین الخ من الحجال وهو شد الفرس رجله ویده من خلاف ودل الحدیث علی ان الغرة بسبب السجود وتدل بعض الروایات ان الغرة ایضا من الوضوء **باب** ما جاء من ما یجزی من الماء فی الوضوء. قدم البحث بقدر الضرورة. **قوله** یتوضأ من المکوک الخ المکوک فی اللغة لیس بمساوی للمد واتفق المحدثون علی ان المراد فی حدیث الباب من المکوک هو المد بسبب الروایات الاخر. **قوله** الحدیث غریب الخ الرجال کلهم ثقات الا ان فی حفظ شریک شیئا وهو من رواة مسلم وصحح البخاری روایته فی خارج الصحیح فی باب ابراد الظهر **باب** ما ذکر من فضل الصلوة. **قوله** فلیس منی ولست منه هو علی ظاهره ومن ابتدائیة اتصالیة نحو انت منی بمنزلة هارون من موسی واقول لعل الحوض الکوثر تمثال السنة المحمدیة فی المحشر وفی مسلم انک لا تدری ما احدثوا بعدک الخ یؤید ما قلت. وقال مولانا محمد قاسم النانوتوی ان مصداق حدیث مسلم الخوارج وقیل ان مصداقه هم المرتدون فی عهد ابی بکر الصدیق وقال الغزالی ان الصراط فی المحشر تمثال الصراط المستقیم واقول ان للاعمال تماثیل فی المحشر کما فی حدیث الباب الصوم جنة وفی مسند احمد ان الرجل یحفظ القرآن فی القبر من جانب الراس والصوم من جانب الیسار واقول ان الجنة تکون فی الید الیسری وفیه ان الصدقة تاتی من جانب القدم والصلوة من جانب الیمین وکذا فی الاحادیث ان سورة البقرة فی المحشر تکون کالظلة علی الراس فذخیرة الاحادیث تدل علی ما ادعیت ویستنبط من الاحادیث ان الحوض الکوثر یمد من منبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی الشام وفی الحدیث الذی منبری علی الحوض وروایة فی الجنة الخ شرحه هذا المذکور وفی الحدیث الصحیح بین منبری وقبری روضة من ریاض الجنة اقوال کثیرة فی الشرح والمختار ههنا ان الموجودة الآن قطعة من الجنة لا ان هذه القطعة ترفع الی الجنة وان قیل ان فی الاحادیث یکون الوعید بالنار علی ذنوب والوعد بالجنة علی حسنات مثل حدیث الباب وغیره بلا شرط وقید تاول فیه المتاولون بان المراد بالوعید یکون المستحل او المصر علی الفعل فیجب فی مثل هذه الاحادیث ذکر القیود والشروط فانها بظاهرها غیر مستقیمة المراد وتاول فیه المتاولون ومرادها علی ظواهرها واقول ان الاصل ان المذکور فی الاحادیث فی عالم التشریع المفردات مثل التذکرات فی کتب الطب واما فی المحشر فیترکب المفردات ویوخذ الحکم الخارج من الاجتماع مثل القرابادین فی الطب فعلی هذا من ذکر خواص شئ واحد فی التذکرة فتخلف خاصة ذلک الشئ فی موضع من المواضع بسبب مانع لا یقول احد ان هذا القائل الذی ذکر خاصة ذلک الشئ کاذب فان تخلف الاثر انما کان بسبب مانع وذکر الموانع فی التذکرة لیس موضوع التذکرة وکذلک المذکور فی التشریع لیس الا حکم المفردات ولا یتعرض الی الموانع واما القرابادین فتکون فی الحشر فاذن لا یؤول بما تاول المتاولون بل یحمل علی الظاهر. **قوله** الصلوة برهان الخ ای حجة فان الایمان امر قلبی مستور لا یمکن الاطلاع علیه الا بالانقیاد الظاهری **قوله** الصدقة الخ فی الحدیث الصحیح ان البلاء تنزل من السماء والصدقة تصعد الی السماء فتتنازعان الی قیام القیام **قوله** نبت من سحت الخ السحت الحلق ویطلق فی الشریعة علی المال الحرام لانه یحلق الدین **باب** منه **قوله** اطیعوا اذا امرکم الخ قیل ان المراد من آیة واولی الامر منکم الخ العلماء المسلمون وقال البیضاوی ولا یصح هذا فان العلماء لیس لهم حکم مستقل فانهم ناقلوا امر اللہ وامر الرسول وقال ان المراد هم حکام المسلمین المسلمون وفی کتب الشافعیة والحنفیة ان الحاکم المسلم اذا امر

[1] قوله غر جمع اغر غرة هی بیاض الوجه قوله محجلون من التحجیل ای بیض مواضع الوضوء من الیدین والرجلین من اجل الوضوء وکذا الوجه ۱۲ [2] قوله التیمن الابتداء فی الافعال بالید الیمنی والجانب الایمن ۱۲ در [3] قوله ترجله الترجل والترجیل تسریح الشعر وتنظیفه وتحسینه ۱۲ مجمع البحار [4] قوله یتوضأ بالمکوک اراد بالمکوک المد وقیل الصاع والاول اشبه والمکاکی جمعه اصله المکاکیک ابدل الیاء من الکاف الاخیرة ۱۲ مجمع [5] قوله ینضح ای یغسل غسلا خفیفا والنضح بمعنی الغسل کثیر معروف والفارق بین بول الصبی والصبیة ان بولها بسبب استیلاء الرطوبة والبرد علی مزاجها یکون اغلظ وانتن ولیس ذلک ان بوله لیس بنجس بل للتخفیف ۱۲ مجمع البحار [6] قوله فمن غشی ابوابهم یقال غشی الشئ اذا لابسه هو کنایة عن قربهم ومصاحبتهم والورود علی ابوابهم ۱۲ [7] قوله فلیس منی ای لیس علی سنتی وطریقی وکان سفیان الثوری یکره هذا التاویل ویحمل علی ظاهره لیکون ابلغ فی الزجر ۱۲ تقریر [8] قوله لا یربو ای لا یرتفع ولا یزید یربا المال یربو اذا زاد کذا فی المجمع ۱۲ [9] قوله من سحت السحت بالضم الحرام ۱۲

قوت المغتذی (وفی ترجله) ای تسریح شعر او تنظیفه (وادوا زکاة اموالکم) بالخلیات وادوا زکاتکم طیبة بها انفسکم وجوابیت ربکم (تدخلوا) جنة ربکم بجزمه جواب امر

عامر **قال** سمعت ابا اُمامة یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخطُب فی حجة الوداع فقال اتقوا اللہ ربکم وصلّوا خمسکم وصوموا شهرکم وادّوا زکوة اموالکم واطیعوا اذا امرکم تدخلوا جنة ربکم قال قلت لابی امامة منذ کم سمعت هذا الحدیث قال سمعت وانا ابن ثلثین سنة **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح آخر ابواب الصلوة

ابواب[1] الزکوٰة عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

باب ما جاء عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی منع الزکوة من التشدید **حدثنا** ٥٩١ هنّاد بن السَّری نا ابو مُعاویة عن الاعمش عن مَعْرُور بن سوید **عن** ابی ذر قال جئت الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو جالس فی ظل الکعبة قال فرانی مُقبلا فقال هم الاخسرون ورب الکعبة یوم القیٰمة قال فقلت[2] مالی لعله انزل فی شئ قال قلت من هم فِدَاكَ اَبِیْ وامی فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم هم الاکثرون الا من قال هکذا وهکذا وهکذا فحثی بین یدیه وعن یمینه وعن شماله ثم قال والذی نفسی بیده لایموت رجل فیدع ابلا او بقرا لم یؤدّ زکوتها الا جاءته یوم القیٰمة اعظم[3] ما کانت واسمنه تطأه باخفافها وتنطحه بقرونها کلما نفدت اُخراها عادت علیه اُولاها حتی یقضی بین الناس **وفی** الباب عن ابی هریرة مثله وعن علی بن ابی طالب قال لُعن مانع الصدقة وقبیصة بن هلب وعن ابیه وجابر بن عبد اللہ وعبد اللہ بن مسعود **قال** ابو عیسی حدیث ابی ذر حدیث حسن صحیح واسم ابی ذر جُندب بن السکن ویقال ابن جُنادة **حدثنا** عبد اللہ بن مُنیر عن عبید اللہ ابن موسی عن سُفیان الثوری عن حکیم بن الدَّیلَم **عن** الضحّاك بن مزاحم قال الاکثرون[4] اصحاب عشرة آلاف

باب ما جاء اذا ادّیت الزکوٰة فقد قضیت ما علیك **حدثنا** ٥٩٢ عمر بن حفص الشیبانی نا عبد اللہ بن وهب نا عمرو بن الحارث عن درّاج عن ابن حُجیرة **عن** ابی هُریرة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا ادّیت زکوة مالك فقد قضیت ما علیك **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب وقد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من غیر وجه انه ذکر الزکوٰة فقال رجل یا رسول اللہ هل علیّ غیرها فقال لا الا ان تطوّع وابن حُجیرة هو عبد الرحمن بن حُجیرة البصری **حدثنا** ٥٩٣ محمد بن اسمٰعیل ثنا علی بن عبد الحمید الکوفی نا سلیمان بن المُغیرة عن ثابت **عن** انس قال کنا نتمنّی ان یبتدئ الاعرابی العاقل فیسال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ونحن عنده فبینا نحن کذلك اذ اتاه اعرابی فجثی[5] بین یدی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا محمد ان رسولك اتانا فزعم لنا انك تزعم ان اللہ ارسلك فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم نعم

بامر مباح یصیر ذلک الامر واجبا وقیل یشترط فی هذا ان یکون فی الامر مصلحة وفی حاشیة الاشباہ للحموی اذا انتشر مرض الیبضة او الطاعون فامر الحاکم رعیته بالصوم صار الصوم علیهم واجبا وفی اثر عن ابن مسعود اخرجه الحافظ فی تلخیص الحبیر ان اولی الامر فی الآیة هم العلماء اقول لعل مراده انه ینبغی ان یکون الامراء علماء فلا یخالف هذا ما قال البیضاوی واما الرازی فقال فی التفسیر الکبیر واطنب کلامه وحاصله ان آیة اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول الآیة ان الآیة جزئیة وفیها ذکر الاصول الاربعة کتاب اللہ والسنة والاجماع والقیاس واما الاجماع ففی اولی الامر ای اهل الحل والعقد واما القیاس ففی آیة فان تنازعتم فردوه الخ فان هذا قیاس ویجب فی القیاس ان یکون العلة من الکتاب او السنة. واللہ اعلم.

ابواب الزکوة فی الدر المختار ان وجوب الزکوة فی السنة الثانیة قبل وجوب صوم رمضان وقال ان وجوب رمضان بعد سنة ونصفها بعد الهجرة وفی السیرة الحلبیة قال الشیخ سراج الدین ما حقق لی من الاحادیث متی وجبت الزکوة واقول ان فرضیة الزکوة والصوم والجمعة والعیدین فی مکة واما اجراءها ففی المدینة فان نصب نُصب الزکوة کانت فی المدینة واقول ان سورة المزمل نزلت بمکة بتمامها علی ما روینا عن عائشة واما الحج فقیل وجوبه فی السنة السادسة وقیل فی التاسعة ولیعلم ان الزکوة کانت تطلق علی الصدقة فی الجاهلیة واما فی الشریعة فزیادة القیود والشروط وکذلک فی المنقولات الشرعیة فان المنقولات لا نقل فیها لان الاسماء الشرعیة مستعملة فی معانیها اللغویة بزیادة القیود والشروط ولا یکون بهذا مجازا وهکذا ذکره فخر الاسلام البزدوی **باب** ما جاء عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من منع الزکوة من التشدید. **قوله** فی ظل الکعبة الخ فی البخاری فی ناحیة المدینة فی ظل القمر الخ وقیل بالتاویل لتجتمع الروایتان اقول اما انه وهم الراوی او یقال بتعدد الوقائع کما قال الحافظ فی فتح الباری. **قوله** فیدع ابلا الخ المضارع اما مرفوع او منصوب وبینهما فرق لا یسعه الوقت. **قوله** اعظم ما کانت واسمنه الخ مرجع الضمیر لیس ما لانه حرف بل المرجع المصدر المنسبک وفی الرضی ان زیدا افضل رجل معناه انه افضل رجل رجل ای کل رجل ومعنی زیدا فضل الرجلین انه افضل رجلین رجلین ای مثنی مثنی ومعنی انه افضل الرجال انه افضل رجل رجل اقول علیه جمهور النحاة وارباب المعانی والاصول فانهم یصرحون بان الجمع معناه واحد واحد لا المجموع من حیث المجموع. **قوله** کلما نفدت علیه اخراها عادت علیه اولاها الخ وفی صحیح مسلم کلما نفدت علیه اخراها فقال ارباب الحدیث ان الراوی قلب فی الالفاظ وقیل انه لا قلب ولکن الدواب تمر علی مانع الصدقة علی طریق التدویر واللہ اعلم والحق انه وهم الراوی وقلب. **قوله** الاکثرون اصحاب الخ هذا لیس علی محله فان منها کالم یفسر فی لفظ الحدیث المرفوع المذکور بل فی موضع آخر **باب** ما جاء اذا ادیت الزکوة فقد قضیت ما علیك الجمهور الی انه لا حق فی المال بعد اداء الزکوة وبعض السلف الی ان حقا آخر فی المال سوی الزکوة ولکنه غیر منضبط وهو موکول الی رأی المبتلی به وهو المختار واما حدیث الباب فمراده انک قضیت ما علیک من الواجب من هذا النوع او غیره من المحامل. **قوله** نتمنی الخ کان الصحابة نهوا عن السوال بآیة لا تسألوا عن اشیاء ان تبد لکم تسؤکم وروی عن ابن عباس ان اسئلة الصحابة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اربعة عشر اقول لا اعلم مراده او یقال ان المراد ان المذکور من الاسولة فی القرآن تبلغ العدد المذکور. **قوله** رجل الخ اسمه ضمام بن ثعلبة ومثل هذه الواقعة واقعة فی حدیث الصحیحین وقال الحافظ بتعدد الواقعتین. **قوله** الحج الخ تعرضوا الی کون الحج مذکورا فی حدیث الباب فقیل انه وهم الراوی لان ضمام بن ثعلبة اتی فی السنة الخامسة ووجوب الحج فی السادسة او التاسعة. **قوله** دخل الجنة الخ اقول ان هذا الرجل لیست السنن الرواتب علیه ولکنه من خصوصه لانه حضر النبی صلی اللہ علیہ وسلم واخذ مشافهة هذا القدر فلا علیه غیره ولا یجوز ترک السنن لغیره وقیل ان مراده من لا ادعن لا اجاوزهن فی تغییر الصفة مع اداء السنن اقول کیف یقال بهذا والحال ان فی البخاری تصریحا لا

---

[1] **قوله** ابواب الزکوة وهی فرضت فی السنة الثانیة قبل فرض رمضان ١٢ در مختار. [2] **قوله** فقلت مالی ای ما حالی لعلی اصبت ذنبا او ارتکبت معصیة ١٢ تقریر [3] **قوله** اعظم ما کانت واسمنه ای علی اعظم هیئة کانت واسمن واتم لیزداد اثقلاً ١٢. [4] **قوله** هذا التفسیر من الضحاک لحدیث آخر هو قوله صلی اللہ علیہ وسلم من قرأ الف آیة کتب من المکثرین المقنطرین وفسر المکثرین باصحاب عشرة آلاف درهم واورد الترمذی هذا التفسیر ههنا لمناسبته ضعیفة ١٢ تقریر. [5] **قوله** فجثی بین یدی النبی ای جلس علی اطراف اصابع رجلیه ناصب القدمین ١٢ حاشیة سیوطی علی مسلم

قوت المغتذی (ابواب الزکوة) (عن المعرور بن سوید) بعین فرائین کمنصور ولهم المعزور بن سوید النهشلی بنقط عینه اسرلوم البحرین فاسلم (هم الاخسرون) قال حق الابتداء بضمیر بلا تقدم مرجعه یدل علی انه کان متخیلا بذهنه (فداک ابی وامی) قال حق المشهور روایة فداک کرماک جملة فعلیة وکتاب اسمیة (الاکثرون) ای اموالا (تطؤه باخفافها) ای تطؤه الابل بها لان الخف خاص بها کما ان الظلف وهو المنشق من قوائم خاص ببقر وغنم وظبی والحافر بفرس وبغل وحمار والقدم بالناس (تنطحه) المشهور روایة بکسر طاء (بقرونها) ای البقر (کلما نفدت) بنون ففاء فدال کفرح بنقط داله کنصر من النفوذ (قبیصة بن هلب) بهاء فلام فموحدة کقفل او بفتح فکسر فشد موحدة وصوبه ابن الجوزی واسم ابی ذر جندب ابن السکن ویقال ابن جنادة (قال حق ما صدر به قول مرجوح وجعله ابن حبان غلطا وصحح المتقدمون والمتاخرون الثانی (عن دراج) کشداد قیل اسمه او لقبه واسمه عبد الرحمن او عبد اللہ واسم ابیه سمعان او عبد الرحمن. (ان یقتدی الاعرابی العاقل) بعین وقاف بالمشهور وبنقط عینه وفاء ای من لم یبلغه نهی عن الرسول (اذ اتاه اعرابی) هو ضمام ابن ثعلبة

قال فبالذی رفع السماء وبسط الارض ونصب الجبال آللّٰه ارسلك فقال النبی صلی اللّٰه علیه وسلم نعم قال فان رسولك زعم لنا انك تزعم ان علینا خمس صلوات فی الیوم
واللیلة فقال النبی صلی اللّٰه علیه وسلم نعم قال فبالذی ارسلك آللّٰه امرك بهذا قال نعم قال فان رسولك زعم لنا انك تزعم ان علینا صوم شهر فی السنة فقال النبی صلی
اللّٰه علیه وسلم صدق قال فبالذی ارسلك آللّٰه امرك بهذا فقال النبی صلی اللّٰه علیه وسلم نعم قال فان رسولك زعم لنا انك تزعم ان علینا فی اموالنا الزكوٰة فقال النبی صلی
اللّٰه علیه وسلم صدق قال فبالذی ارسلك آللّٰه امرك بهذا قال النبی صلی اللّٰه علیه وسلم نعم قال ان رسولك زعم لنا انك تزعم ان علینا الحج الی بیت اللّٰه من استطاع الیه
سبیلا فقال النبی صلی اللّٰه علیه وسلم نعم فقال فبالذی ارسلك آللّٰه امرك بهذا قال نعم فقال والذی بعثك بالحق لا ادع منهن شیئا ولا اجاوزهن ثم وثب فقال النبی صلی
اللّٰه علیه وسلم ان صدق الاعرابی دخل الجنة **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب من هذا الوجه وقد روی من غیر هذا الوجه عن انس عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم
سمعت محمد بن اسمٰعیل یقول قال بعض اهل الحدیث فقه هذا الحدیث ان القراءة علی العالم والعرض علیه جائز مثل السماع واحتج بان الاعرابی عرض علی النبی
صلی اللّٰه علیه وسلم فاقر به النبی صلی اللّٰه علیه وسلم **باب** ما جاء فی زكوٰة الذهب والورق **حدثنا** محمد بن عبد الملك بن ابی الشوارب نا ابو عوانة عن ابی اسحاق عن عاصم بن
ضمرة **عن** علی قال قال رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم قد عفوت عن صدقة الخیل والرقیق فهاتوا صدقة الرقة من كل اربعین درهما درهم ولیس لی فی تسعین ومائة شیٔ
فاذا بلغت مائتین ففیها خمسة دراهم **وفی** الباب عن ابی بكر الصدیق وعمرو بن حزم **قال** ابو عیسی روی هذا الحدیث الاعمش وابو عوانة وغیرهما عن ابی
اسحٰق عن عاصم بن ضمرة عن علی وروی سفیان الثوری وابن عیینة وغیر واحد عن ابی اسحاق عن الحارث عن علی **قال** وسالت محمد بن اسمٰعیل عن هذا الحدیث
فقال كلاهما عندی صحیح عن ابی اسحٰق یحتمل ان یكون عنهما جمیعا **باب** ما جاء فی زكوٰة الابل والغنم **حدثنا** زیاد بن ایوب البغدادی وابراهیم بن عبد اللّٰه
الهروی ومحمد بن كامل المروزی المعنی واحد قالوا نا عباد بن العوام عن سفیٰن بن حسین عن الزهری عن سالم **عن** ابیه ان رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم كتب كتاب الصدقة
فلم یخرجه الی عماله حتی قبض فقرنه بسیفه فلما قبض عمل به ابو بكر حتی قبض وعمر حتی قبض وكان فیه فی خمس من الابل شاة وفی عشر شاتان وفی خمس
عشرة ثلث شیاه وفی عشرین اربع شیاه وفی خمس وعشرین بنت مخاض الی خمس وثلثین فاذا زادت ففیها بنت لبون الی خمس واربعین ففیها حقة الی ستین فاذا زادت
ففیها جذعة الی خمس وسبعین فاذا زادت ففیها بنتا لبون الی تسعین فاذا زادت ففیها حقتان الی عشرین ومائة فاذا زادت علی عشرین ومائة ففی كل خمسین حقة وفی

التطوع الخ وان قیل ان كثیرا من الاحكام لیست بمذكورة فی حدیث الباب مثل الوضوء وغیره فكیف یكون الرجل ناجیا بادراء ما ذكر فی الحدیث اقول ان كثیرا من الاحكام مذكور فی طرق حدیث الباب كما فی
بعض طرق فی مسند احمد واما مسئلة الاثم علی ترك السنن فلا اذكرها فانها صعب المنال وظنی لعل تاركها بقدر ما ثبت من صاحب الشریعة لا یكون آثما واللّٰه اعلم **قوله** قال بعض اهل العلم ان فقه
هذا الحدیث الخ المراد به الحمیدی شیخ البخاری تلمیذ الشافعی لا الحمیدی صاحب الجمع بین الصحیحین **باب** ماجاء فی زكوٰة الذهب والورق. الورق بكسر الوسط الفضة غیر مسكوكة. **قوله**
عن صدقة الخیل والرقیق الخ قال الشافعی واحمد ومالك لا زكوٰة فی الخیل وقال ابو حنیفة ان فی الخیل ایضا صدقة اذا كانت مختلطة ذكورا واناثا او اذا كانت اناثا علی القولین لكل فرس دینار
او بحسب التقویم من كل اربعین درهما درهم بشرط النصاب ای مائتی درهم واتی الزیلعی بواقعتین اخذ فیهما عمر رض زكوٰة الخیل ونقول ان فی عهده علیه السلام كانت الخیل للركوب لا للتجارة او التناسل
وتمسك المجازیون بحدیث الباب وجوابه منا ما ذكرته ولابی حنیفة استنباط من حدیث الصحیحین ولظاهر ما فی مسلم ص ٣١٩ ثم لم ینس حق اللّٰه فی ظهورها ولا فی رقابها الخ وتاول فیه آخرون وفی فتح
القدیر انه لا یجبر علی اداء زكوٰة الخیل بل الواجب علیه اداء زكوٰتها دیانة فیما بینه وبین اللّٰه فالمال عندنا ظاهر وباطن والظاهر مثل الابل والغنم والبقر فانه یزكیها ظاهرا وللساعی ان یجبره علی اداء زكوٰة الاموال
الظاهرة بخلاف الباطن واما التعزیر فامر آخر وفی كتاب الطحاوی ان عثمان كان یضع زكوٰة النقدین اذا اعطی الناس ممن تجب علیهم الزكوٰة ماله من بیت المال ودل الاثر علی ان للخلیفة حقا فی الاموال الباطنة
قوله من كل اربعین درهما درهم الخ اتفقوا علی ان اربعین درهما لا شیٔ فیها حتی تبلغ مائتین واما اربعون فلذكر الحساب واما الزائد علی مائتین فلا شیٔ فی الكسور عند ابی حنیفة وتجب فی
كسور السوائم خلاف صاحبیه فی المسئلتین وافتی ارباب الفتوی علی قولهما واما تفصیل الدرهم الشرعی فقد مر فی كتاب الطهارة ص ٣٧ ولقد سها مولانا عبد الحی فی بیان نصاب زكوٰة الذهب والفضة
والصواب ما ذكره القاضی ثناء اللّٰه الپانی پتی رحمه اللّٰه ان الزكوٰة فی الفضة اذا كانت ثنتین وخمسین تولجة ونصفها ومنشأ سهوه انه زعم ان الاعتبار ههنا الاحمر الاطباء وهی اربعة شعیرات وهی اكبر من احمر الفقهاء
والتفصیل فی رسالة الشیخ المخدوم هاشم بن عبد الغفور السندهی ثم قال الاحناف ان الدرهم الشرعی سبعون شعیرة وقال الشافعیة انه خمسون شعیرة وخمسا ها وقال ابن همام ان المعتبر درهم كل بلدة بشرط ان
لا ینقص من درهم النبی صلی اللّٰه علیه وسلم **قوله** كلاهما عندی صحیح الخ لعل الصحة من حیث سماع ابی اسحٰق عن عاصم والحارث لا الصحة المصطلحة بین المحدثین فان الحارث الاعور لم یحسن له واما عاصم
فصحح البعض بعض روایاته مثل ابن قطان المغربی الفاسی فی كتاب الوهم والایهام وقیل ان الحارث كذاب ولكنی لا اسلمه فان احدا من التابعین لم یوجد كذابا ولا كاذبا كما صرح الذهبی فی خارج المیزان و
قیل انه شیعی وكذلك قیل فی حق ابی الطفیل ای یمیان علیا رض واللّٰه اعلم **باب** ماجاء فی زكوٰة الابل والغنم. الغنم والشاة اعم من ذات الوبر وذات الاشعار والضان مختص بذات الوبر والمعز
بذات الاشعار ذكرا كان او انثی واما بنت المخاض فبنت الناقة ذات سنة واحدة وكذلك بنت لبون المراد انثی فان الواجب ههنا انثی ویجوز الذكر عندنا تقویما واما الجذعة ففی اصل اللغة یقال لشاب
قوی من الحیوان والانسان او غیرهما وقال ابو حاتم السجستانی ان الجذعة اسم لموسم یطلع فی السهیل فی اول اللیل وهذا موسم ولادة النوق طبعا وحینها وان لم تلد فی حینها فیسمع كما قال ــ اذا سهیل اول
اللیل طلع ٭ فابن اللبون الحق والحق جذع ٭ لم یبق من اسنانها غیر الهبع. **قوله** الی مائة وعشرین الخ اتفق اهل المذاهب الاربعة علی ما ذكر فی حدیث الباب الی مائة وعشرین خلاف لبعض الائمة
غیر الاربعة واما بعد مائة وعشرین فاختلفوا فقال ابو حنیفة ان الحساب الی مائة وعشرین یبقی علی حاله ولو زادت خمس ذود ابل ففیها شاة ولو زادت عشرة فشاتان ولو زادت خمس عشرة فثلث شیاه وفی
عشرین اربع شیاه وفی خمس وعشرین بنت مخاض فصار المجموع مائة وخمس واربعون ابلا ففیها بنت مخاض وحقتان واذا صارت خمسین ومائة فثلث حقاق ثم تستانف الفریضة مثل الحساب
الی خمسین قبل مائة وعشرین فاذا صارت مائتین فاربع حقاق ثم تستانف وهلم جرا فالخمسینیات مدار عند ابی حنیفة وقال الشافعی اذا زاد الابل علی مائة وعشرین فتغیر الحساب الاول ولا شیٔ فی الزائد

ـــه **قوله** فبالذی الخ قد ورد فی بعض الروایات ان الاعرابی سال النبی صلی اللّٰه علیه وسلم فقال من رفع السماء وبسط الارض ونصب الجبال فقال رسول اللّٰه
صلی اللّٰه علیه وسلم اللّٰه فقال الاعرابی فبالذی الی آخره ١٢ تقریر ـــه٢ **قوله** قد عفوت عن صدقة الخیل قد یشعر هذا الكلام سبق الوجوب ثم نسخه ولیس بصریح فی ذلك بل یكفی فی ذلك
سبق ذنب من امساك المال عن الانفاق ویجیٔ تاویله عند ابی حنیفة بخیل الغزاة كرقیق الخدمة كذا فی اللمعات ١٢ ٭
ـــه٣ **قوله** فقرنه بسیفه ای كتب كتاب الصدقة فقرنه بسیفه لارادة ان یخرجه الی عماله فلم یخرجه حتی قبض ففی العبارة تقدیم وتاخیر ١٢ تقریر ـــه٤ **قوله** بنت مخاض وهی التی تمت له سنة
وطعنت فی الثانیة سمیت بذلك لان امها تكون حاملا وقوله بنت لبون هی التی طعنت فی الثالثة والحقة بكسر الحاء وتشدید القاف هی التی طعنت فی الرابعة سمیت بذلك لانها استحقت
للركوب والجذعة بفتحات التی طعنت فی الخامسة كذا فی اللمعات ١٢

قوت المغتذی (قد عفوت
عن صدقة الخیل والرقیق) ای اسقطت تكلیفا بهاد الرقة) بكسر راء وخفة قاف الفضة المضروبة وكذا الورق قاله كثیر من اللغویین او اكثرهم وقال ابن قتیبة تطلق علی مضروب وغیره والهاء عوض واو ٭

کل اربعین ابنۃ لبونٍ وفی الشاء فی کل اربعین شاۃ الی عشرین ومائۃ فاذا زادت فشاتان الی مائتین فاذا زادت فثلث شیاہ الی ثلثمائۃ شاۃ فاذا زادت علی ثلثمائۃ شاۃ ففی کل مائۃ شاۃ شاۃ ثم لیس فیہا شئ حتی تبلغ مائۃ ولا یُجمع بین متفرق ولا یُفرّق بین مجتمع مخافۃ الصدقۃ وما کان من خلیطین فانہما یتراجعان بالسّویّۃ ولا یوخذ فی الصدقۃ ہرمۃ ولا ذات عیب وقال الزہری اذا جاء المصدّق قسم الشاء اثلاثا ثلث خیار وثلث اوساط وثلث شرار واخذ المصدّق من الوسط ولم یذکر الزہری البقر وفی الباب عن ابی بکر الصدیق وبہز بن حکیم عن ابیہ عن جدہ وابی ذر وانس قال ابوعیسیٰ حدیث ابن عمر حدیث حسن والعمل علی ھذا الحدیث

حتی تبلغ عشرۃ فعلی ہذا اذا کانت مائۃ واحد وعشرون ابلاً فعلیہ ثلث بنات لبون فان فی کل اربعین بنت لبون فاذا صارت مائۃ وثلثین ففیہا لبون وحقۃ واذا صارت مائۃ واربعین فحقتان وبنت لبون وہلم جرا فمدار الحکم الاربعینیات والخمسینیات فی کل اربعین بنت لبون وفی کل خمسین حقۃ وقریب من ہذا قول احمد وقال مالک ان الزائد علی مائۃ وعشرین لا یغیر الحکم السابق حتی تصیر مائۃ و ثلثین ففیہا حقۃ وبنتا لبون ولا فرق بینہ وبین الشافعی الا ان الشافعی یجعل الزائد علی مائۃ وعشرین ولو واحدۃ مغیر الحکم السابق بخلاف مالک فحدیث الباب صادق واقرب الی مذہب الحجازیین بل مطرد علی مذہبہم واما علی مذہبنا فصادق ایضا لکنہ بعد مائۃ وخمسین ثم بعدہا تکون الخمسینیات مدارات الحکم بخلاف الاربعینیات فانہا وان صدق الحدیث ای فی کل اربعین بنت لبون لانا قلنا ان فی ستۃ و ثلثین الی خمسۃ واربعین بنت لبون لکن الاربعین لیس بمدار بل وقع فی وسط الحساب فقطعۃ فی کل خمسین حقۃ صادقۃ ولطیفۃ علی مذہبنا مطرد واما قطعۃ فی کل اربعین بنت لبون فصادقۃ الا بعد مائۃ وعشرین وغیر لطیفۃ اذ لیست مدارا واما علی مذہب الحجازیین فالقطعتان لطیفتان وصادقتان مطردا فالحدیث لا یخالفنا لانہ لا یدل بنصہ علی ان الاربعین والخمسین مدار وقریب مما قلنا ہہنا فی الحدیث السابق ان فی کل اربعین درہما درہم الخ فان المذکور فیہ بیان الحساب فانہ لا شئ فی اربعین حتی تکون مائتی درہم ونظیر ما قلنا ما فی حدیث الباب فاذا زادت فثلث شیاہ الی ثلثمائۃ شاۃ الخ ایضا فان الحدیث ذکر ثلث مائۃ شاۃ والحال انہا لیست بمدار بل اذا زادت علی مائتین فثلث شیاہ الی تسع وتسعین وثلثمائۃ شاۃ فلیس ثلث مائۃ شاۃ الا انہ وقع فی وسط الحساب فالحاصل ان حدیث الباب صادق علی مذہبنا بلا ریب باعتبار قطعۃ ولطیف باعتبار قطعۃ اخری فاذن نذکر ادلتنا الصریحۃ منہا ما فی معانی الآثار ص ۱۷۴ ج ۲ بسندین وذکر المتن فی اولہما ولکن السند الثانی اعلی من الاول لان فی الاول خصیب بن ناصح وفیہ لین ولکنہ من رجال السنن ربما یحسن روایاتہ وفیہ ان حماد بن سلمۃ قال لقیس اکتب لی کتاب ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم. وفیہ نصب الصدقات فانہ علیہ السلام کان ارسل عمرو بن حزم جد ابی بکر الی نجران لاخذ الصدقات وفیہ فی کل خمس ذود شاۃ الخ ہذا بعد مائۃ وعشرین وہذا عین مذہب ابی حنیفۃ وایضا فی ہذا الحدیث فی کل خمسین حقۃ ولیس ذکر اربعین فحدیثنا حسن لذاتہ او صحیح وقال الزیلعی فی التخریج ان الطحاوی اخرجہ فی معانی الآثار ومشکل الآثار (ای فی الحصۃ التی ہی غیر مطبوعۃ) واخرجہ اسحٰق بن راہویہ فی مسندہ وابوداؤد فی مراسیلہ وتعرض البیہقی الی الکلام فی حدیثنا وقال فی معرفۃ السنن والآثار ان حماد بن سلمۃ کان عندہ کتاب قیس بن سعد ففقدہ حماد وکان یروی من ذلک الکتاب علی حفظہ فاوہم فی الروایات اقول ان ہذا الکلام یذکرہ البعض تحت سیاق تلیین حماد والبعض تحت سیاق مدح حماد ولا یقال ان حمادا یروی وکان اختلط فی آخر عمرہ نقول انہ اخرج عنہ مسلم فی الصحیح واکثر المحدثین یصححون ویحسنون روایاتہ بلا فرق بین تلامذتہ المتقدمین والمتاخرین ولا یقال ان یروی من الکتابۃ نقول ان مثل ہذہ الکتابۃ معتبرۃ فالحاصل ان حدیثنا صحیح ولا اقل من الحسن لذاتہ ولنا ما ہو موقوف علی ابن مسعود اخرجہ الطحاوی (ج ۲) ومحمد فی کتاب الآثار بسند[عه] قوی واثلی وہو مذہب سفیان الثوری ولنا مذہب علی رضی اللہ عنہ اخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ فاقول ان ما فی ابی داؤد ص ۲۲۷ عن علی مرفوعا ایضا حجۃ لنا فان الفاظہ صادقۃ علی مذہبنا ومحتملۃ لمذہب الشافعیۃ واقول لما علم مذہب علی موافقا لابی حنیفۃ نقول ان مرفوعہ ایضا موافق لنا وما تمسک بہ احد من الاحناف الا ان فیہ وفی خمس وعشرین خمسۃ من الغنم وفی ستۃ وعشرین بنت مخاض الخ واما عندنا ففی خمس وعشرین بنت مخاض ولا یخالفنا ما فیہ فانا نحملہ علی انہ بحسب التقویم[عه] وقال سفیان الثوری ہذا غلط وقع من رجال علی رض وہو افقہ من ان یقول ہکذا واما روایۃ ابی داؤد فصححہا ابن القطان فی کتاب الوہم والایہام وفیہا ایضا لیس ذکر فی کل اربعین بنت لبون بل المذکور فیہا فی کل خمسین حقۃ وزعم الشافعیۃ انہا یقیدنا ———— والحال انہا تفید الاحناف ثم اقول فی تمسکنا ان علیا رض کان عندہ کتاب وقال الحافظ ان فیہ اسنان الابل اقول کیف لم یفصح الحافظ بان فیہ احکام الزکوۃ فانہ قد صرح فی البخاری فی موضع ان فیہ احکام الصدقات ایضا احدہا ما فی ص ۴۳۸[عه] انہا صدقۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ ولما علمنا مذہب علی رض من الخارج انہ موافق لابی حنیفۃ لابد من ان یکون المذکور فی کتابہ ایضا ما ہو مذہبہ فلا احد ان یقول ان دلیلنا یساوی دلیل الحجازیین فان دلیلنا کانہ حدیث البخاری واما دلیل الشافعیۃ فاخرجہ البخاری ست مرات بسند واحد ولم یجد اعلی من ذلک السند وفی طریقہ ایضا روی محمد بن عبد اللہ بن المثنی عن ابیہ وہو ابن المثنی وقالوا ان ابن المثنی سیئ[عه] الحفظ فلابد تساوی حجتنا وحجتہم وقال ابن معین ان کتاب علی رض اعلی من کتاب فی حدیث الباب ولکنہ لم یفصح بانہ ای کتاب علی وظنی انہ ہو کتاب الصدقات وفیہ احکام عدیدۃ وما اخرج مسلم حدیثا فی نصب الزکوۃ واما حدیث الباب ففی سفیان بن حسین وہو لین فی الزہری ثم اقول الحق ان حدیث الباب اقرب بمذہب الحجازیین لانہ علیہ السلام قد اجمل بعد مائۃ وعشرین ومذہب الحجازیین مستقیم علی ہذا الحدیث بعد مائۃ وعشرین الی الابد واما مذہبنا فاستقامتہ انما ہو بعد خمسین ومائۃ وفی ابی داؤد ص ۲۲۰ فی روایۃ الباب تصریح مذہب الحجازیین فانہ فصل الراوی بعد مائۃ وعشرین فان فیہا فاذا کانت احدی وعشرین ومائۃ ففیہا ثلث بنات لبون حتی تبلغ تسعا وعشرین ومائۃ واذا کانت ثلثین ومائۃ ففیہا بنتا لبون وحقۃ الخ واقول ان ہذہ الزیادۃ من مدرج الراوی فانہ لما کانت ہذا کتابہ علیہ السلام فکیف لا یہتم بہ الترمذی والبخاری ولا ینقلہ بتمامہ وایضا فی سنن الدارقطنی روی حدیث ابی داؤد وقال وتفسیر الکتاب ہذا فذکر ہذہ الزیادۃ فدل علی انہ من ادراج الراوی فلابد من ان یقال انہ من ادراج الراوی وبعد اللتیا والتی ان الحق ما قال ابن جریر الطبری ان قول العراقیین والحجازیین صحیحان وتتادی الزکوۃ علی الترتیبین اقول نقطع بان الترتیبین ثابتان فان الزکوۃ اخذت فی عہدہ علیہ السلام وعہد الخلفاء الاربعۃ والشئ مما تعامل بہ السلف ولا یمکن اخفاء قول من القولین فلا ساغ لاحد انکار احدہما والعجب مما قال بحر العلوم فی الارکان الاربعۃ ان مثل الزکوۃ مما عمل بہ السلف ولابد فیہ من دلیل متواتر واما دلیل العراقیین فی الطحاوی فخبر واحد فلا یقبل اقول ای تواتر اعلی من ان یکون بہ عمل علی فی عہد خلافتہ وابن مسعود وسفیان الثوری وابوحنیفۃ فکیف لا یقبل. قولہ ولا یجمع بین متفرق ولا یفرق الخ واعلم ان الجمع والتفریق عند الشافعی ومالک واحمد فی الامکنۃ وقالوا ان فی الجمع والتفریق تسعۃ شروط منہا الاتحاد فی المرعی والمسرح والمراح والمحلب والفحل وغیرہا والنہی ہذا للساعی والمصدق ویسمون ہذا الجمع بخلطۃ الجوار ومثالہ ان لاحد عشرین شاۃ وللآخر عشرین شاۃ فخلطا فی المکان بخلطۃ الجوار وقالوا ان خلطتہ

[1] قولہ لا یجمع بین متفرق الخ المراد بہ عندنا الجمع والتفریق فی الاملاک لا الامکنۃ فاذا کان انصاب بین شرکاء وصحت الخلط بینہم باتحاد المسرح والمرعی والراعی ونحوہا تجب الزکوۃ عند الشافعی وفی عدم الوجوب تفریق المجتمع وعندنا لا یجب والا لوجب علی کل واحد فیما دون النصاب فمن ملک ثمانین شاۃ لیس للساعی ان تجعلہا نصابین بان یفرقہا فی مکانین کانہا لرجلین فہذا معنی لا یفرق بین مجتمع ولا یجمع مثلا بین الاربعین المتفرقۃ بالملک بان تکون مشترکۃ لیجعلہا نصابا والحال ان لکل عشرون کذا فی فتح القدیر ۱۲ [2] قولہ مخافۃ الصدقۃ ای مخافۃ ثبوت الصدقۃ فیما لا صدقۃ فیہ ای لا یفعل ذلک التفریق والجمع کیلا یثبت الصدقۃ فیما لا صدقۃ فیہ واجبۃ کما لو فرق بین الثمانین حیث تجب ثنتان والواجب فیہا لیس الا واحدۃ او جمع بین العشرتین لرجلین تجب واحدۃ والواقع ان لا وجوب فیہا ۱۲ ابن الہمام [3] قولہ وما کان من خلیطین آہ قالوا اراد بہ اذا کان بین رجلین احدی وستون مثلا من الابل لاحدہما ست وثلثون وللآخر خمس وعشرون فان کل واحد یرجع علی شریکہ بحصۃ ما اخذہ الساعی من ملکہ زکوۃ شریکہ واللہ تعالیٰ اعلم ذکرہ ابن الہمام ۱۲

[عه] وفیہ قال عثمان اغنہ عنا الخ وتعرض الشارحون الی وجہ عدم مبالاۃ عثمان بکتاب علی ۱۲ ؛ [عه] ولما علم البیہقی ان فی سند حدیث البخاری ابن المثنی قال ما رأینا احدا اضیق فی حق الرجال من البخاری ۱۲ ؛ [عه] کما حسن الترمذی فی الورق السابق روایتہ فاختلف فی تصحیحہ کما قال علی بن المدینی ۱۲ ؛ [عه] لان اسانید کتاب الآثار عن محمد عن ابی حنیفۃ عن ابراہیم النخعی عن ابن مسعود ۱۲ ؛ [عه] والتقویم جائز عندنا فی کل شئ الا الہدایا والضحایا ۱۲ ؛

عند عامة الفقهاء وقد روى يونس بن يزيد وغير واحد عن الزهري عن سالم هذا الحديث ولم يرفعوه وانما رفعه سفيان بن حسين **باب** ۴۳۱ ما جاء في زكوٰة البقر

۵۹۶ **حدثنا** محمد بن عبيد المحاربي وابو سعيد الاشج قالا نا عبد السلام بن حرب عن خصيف عن ابي عبيدة **عن** عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في ثلثين من البقر تبيع او تبيعة وفي كل اربعين مسنة **وفي** الباب عن معاذ بن جبل **قال** ابو عيسى هكذا روى عبد السلام بن حرب عن خصيف وعبد السلام ثقة حافظ وروى شريك هذا الحديث عن خصيف عن ابي عبيدة عن ابيه عن عبد الله وابو عبيدة بن عبد الله لم يسمع من ابيه ۵۹۷ **حدثنا** محمود بن غيلان نا عبد الرزاق نا سفين عن الاعمش عن ابي وائل عن مسروق **عن** معاذ بن جبل قال بعثني النبي صلى الله عليه وسلم الى اليمن فامرني ان آخذ من كل ثلثين بقرة تبيعا[1] او تبيعة ومن كل اربعين مسنة ومن كل حالم دينارا او عدله[2] معافر **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن وروى بعضهم هذا الحديث عن سفيان عن الاعمش عن ابي وائل عن مسروق ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث معاذا الى اليمن فامره ان ياخذ وهذا اصح ۵۹۸ **حدثنا** محمد بن بشار نا محمد بن جعفر نا شعبة عن عمرو بن مرة قال سالت ابا عبيدة هل تذكر من عبد الله شيئا قال لا **باب** ۴۳۲ ما جاء في كراهية اخذ خيار المال في الصدقة ۵۹۹ **حدثنا** ابو كريب نا وكيع نا زكريا بن اسحق المكي نا يحيى بن عبد الله بن صيفي عن ابي معبد **عن** ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث معاذا الى اليمن فقال انك تاتي قوما اهل كتاب فادعهم الى شهادة ان لا اله الا الله واني رسول الله فان

الجوار موثرة في الحكم حتى انه يكون الواجب في الصورة المذكورة شاة واحدة ثم يرجع من ذهبت شاته على خليطه بحصته وقال الشافعي لو كانت اربعون شاة لاربعين رجلا مشتركة بخلطة الجوار تجب الشاة الواحدة وقال مالك بن انس يجب ان يكون كل من الخلطاء مالك قدر النصاب والافلا ويخرج الامثلة التي فيها نفع الساعي او نقصانه او نفع المصدق او نقصانه فالحاصل انهم يقولون ان الجمع والتفريق لا يفعل واما لو جمع او فرق بشروط مذكورة يكون موثرا في الحكم وقال الاحناف ان الجمع والتفريق في حديث الباب لا ينبغي ولا يوثر واما لو جعلوا او فرقوا في الاملاك فيكون الجمع والتفريق موثرا و يسمى الجمع بخلطة الشيوع مثل ان وجد رجلان ثمانين شاة من الوصية او الارث او البيع فيجب شاتان والفروع مذكورة في المبسوطات فليراجع اليها. **قوله** مخافة الصدقة الخ قيل متعلق بالنفي وقيل بالاثبات والمخافة مخافة الساعي او المصدق وقيل ان النهي متوجه الى مالك الاموال عند مالك بن انس والى المصدق عند الشافعي وقيل اليهما عند الشافعي ولكنه لا تفاوت في جميع المذكور قال الشيخ ابن همام وغيره ان الجمع والتفريق في هذه القطعة خلطة الشيوع وانهم لو خلطوا كانت الخلطة موثرة واقول في هذه الخلطة خلطة الجوار على ما قال الحجازيون ويكون المراد النهي عن خلطة الجوار لانه امر لغو لا يجدي شيئا ولا يوثر شيئا بل ارتكاب امر عبث واما وجه اختياري هذا الشرح ان تعبير الشارع في هذه القطعة غير تعبيره في قطعة وما كان من خليطين الخ فان الجمع ههنا الجمع في الامكنة وفي القطعة الثانية خلطة الشيوع كما يشير اليه اختلاف التعبير واما مثال نفع المصدق عند الحجازيين فكما ان لاحد اربعين شاة وللآخر اربعين شاة وكانت متفرقة فجمع المصدقان في المكان بشروط مذكورة وفي هذه الصورة نقصان الساعي واما لو كانت مجتمعة ففرقها الساعي الى نصابين ففي هذه الصورة نفع الساعي ونقصان المالكين. **قوله** وما كان من خليطين فيتراجعان بالسوية الخ قال الحجازيون ان المراد خلطة الجوار بشروط مذكورة فلو كانت ثمانون شاة لرجلين متميزة فاخذ الساعي شاة واحدة من المخلوطة فلم تذهب الا شاة احدهما من جانبهما فيرجع هذا على خليطه بالنصف من قيمة الشاة التي اخذت ونقول ان الخلطة خلطة الشيوع وفي القطعة الاولى خلطة الجوار لاختلاف التعبيرين في القطعتين ومثال خلطة الشيوع ان لرجلين ثمانين شاة وليست بمتميزة في الاملاك فياخذ الساعي شاتين فان لم يكن تفاوت في قيمتي الشاتين فلا تراجع والا فتراجع وكذلك اشترى رجلان ابلا واشتركا في الاملاك ولا تمييز ولاحدهما خمسة وعشرون سهما وللآخر ستة وثلثون سهما وحصل احدى وستون ابلا فجاء الساعي واخذت بنت مخاض من الاول وبنت لبون من الثاني لانهما بمنزلة النصابين فبنت مخاض وبنت لبون الماخوذتان في الصدقة مشتركة بينهما فتجعلان احدا وستين سهما ويرجع الاول على الثاني وياخذ خمسة وعشرين سهم بنت لبون ويرجع الثاني على الاول وياخذ ستة وثلثين سهم بنت مخاض فلهذا التراجع بالسوية واما في الصورة المذكورة اذا كانت خلطة الجوار فالجواب اداء الجذعة ثم يرجع الذي اخذ جذعته على خليطه بحصته ذلك الخليط وهذه القطعة اي وما كان من خليطين الخ لطيفة على مذهبنا بخلاف مذهب الحجازيين فان في الحديث لفظ يتراجعان من باب التفاعل والتفاعل من الطرفين في زمان واحد صحيح على مذهبنا واما على مذهبهم فالتفاعل باعتبار الازمنة كان اخذت في هذه السنة جذعة احد ويرجع هذا على الآخر واخذت في السنة الثانية جذعة الآخر فيرجع على الاول وليتدبر فان المقام دقيق ووافقنا البخاري في ان خلطة الجوار غير موثرة وخلطة الشيوع موثرة ولكن الحافظان لم يفصحا بوفاقه ذلك وافقنا ابن حزم الظاهري في ان خلطة الجوار غير موثرة وذكر العيني في العمدة عبارته ولكن عبارته لا تفصح حتى ان رايت في قواعد ابن رشد انه صرح بوفاق ابن حزم ابا حنيفة هذا ما حصل لي الآن والبحث اطول واعلم ان محشي البخاري قد غلط في الفروع فانه ذكر مثالا بغير تامل ما له فرقا. **قوله** اذا جاء المصدق قيل ان المصدق ان كان من التفعيل فمعناه الآخذ وان كان من التفعل فمعناه المعطي وقيل لا فرق وهذا اي اذا جاء المصدق الخ من قول الزهري لانه مرفوع. **قوله** ولم يذكر الزهري البقر الخ وذكر ابو داود في مراسيله زكوة البقر. **قوله** حسن الخ في حديث الباب اخذت لا ذكرها منها ان سفيان بن حسين ضعيف في الزهري واتفقوا على ان الذكر والانثى جائز دفعه في صدقة الغنم والبقر بخلاف الابل **باب** ماجاء في زكوة البقر. واعلم ان في بعض الروايات انه عليه السلام اخذ الزكوة على حساب غير حساب الباب من البقر اخرجها ابو داود في مراسيله ولكن المشهور المختار عند الفقهاء ما في حديث الباب ولعل ما في مراسيل ابي داود كان في زمان ما وعندي لا يجوز التاويل فيه كے يوافق المشهور ولا خلاف في البقر الى اربعين واذا زادت فعند ابي حنيفة في الكسور ايضا زكوة لا عند صاحبيه. **قوله** من كل حالم الخ هذا حكم الجزية الجزية عندنا على نوعين جزية توضع على الكفار صلحا وجزية توضع عليهم بعد استيلائنا عليهم عنوة ولعل ما في الباب من القسم الاول ولا تحديد في هذا واما القسم الثاني فعندنا العمل ما وضع عمر الجزية اي ثمانية واربعون درهما على الغني واربعة وعشرون على المتوسط واثنى عشر على الفقير واما ما في الباب فجزية صلح لان اهل نجران اتوا اليه عليه السلام للمباهلة فكفوا عنها ثم قبلوا الجزية. **قوله** دينار الخ في رواية اثنا عشر درهما فنقول ان الدراهم على نوعين درهم تكون عشرة منها قدر دينار ودرهم تكون اثنا عشر منها قدر دينار كما يدل مناظرة الشافعي وشيخه محمد بن حسن. **قوله** او عدله معافر الخ هذا يدل على جواز دفع قيمته ما وجب ووافقنا البخاري في هذه المسئلة واشار الى الادلة والمعافر ثوب يمني وقيل ان معافر اسم قبيلة في اليمن **باب** ماجاء في كراهية اخذ خيار مال الصدقة. امر النبي صلى الله عليه وسلم السعاة ان لا يتعدوا على المصدقين وامر ارباب الاموال ان لا يمنعوا الساعين من اموالهم فان الامر دائر بين الطرفين كما قلت في امامة من زار قوما. وبعث النبي صلى الله عليه وسلم معاذا الى اليمن في السنة التاسعة ثم اختلف انه هل رجع من سفره ام لا والنبي صلى الله عليه وسلم ارتحل الى دار البقاء ومعاذ في اليمن مخلافان على احدهما معاذ بن جبل وعلى ثانيهما ابو موسى الاشعري. **قوله** فان هم اطاعوك فاعلمهم الخ استدل بعض الاحناف بحديث الباب على ان الكفار ليسوا بمخاطبين في الفروع واجاب الشافعية بان المذكور في الحديث الترتيب لانه يعلم الكافر الاسلام اولا ثم ما بعده من الفروع واقول ان في المسئلة تفصيلا لعضه في التحرير. **واعلم** ان الشافعية والاحناف متفقون على ان الكفار مخاطبون بالايمان والعقوبات اي الحدود والمعاملات واتفقوا على ان الكافر اذا اسلم لا شئ عليه من قضاء ما مضى من الصلوات في حالة الكفر والاختلاف في الصوم والصلوة والحج والزكوة في حال الكفر فقال الشافعية والمالكية انهم مخاطبون بها وقال العراقيون منا انهم مخاطبون ومعنى كونهم مخاطبين انهم يعذبون في جهنم على ترك ما يخاطبون به واما اذا اسلم المرتد فقيل يجب عليه قضاء الصلوات الفائتة حالة الارتداد وقيل لا قضاء عليه واقول ان للاحناف ثلثة اقوال في كونهم مخاطبين بالفروع قال العراقيون انهم مخاطبون بالفروع اعتقادا واداء اي يعذبون في النار على اعتقادهم بعدم الفرضية وعلى عدم ادائهم وقال جماعة من مشائخ ما وراء النهر انهم مخاطبون اعتقادا لا اداء فلا يعذبون في جهنم الا على عدم اعتقادهم الفرضية

[1] تبيعا التبيع والتبيعة ولد البقر اول سنة كذا في الدر والمسنة من البقر التي استكملت سنتين ودخلت في الثالثة قال الشيخ ذكر في التبيع الذكر والانثى وفي المسن الانثى ولعله من باب الاكتفاء وعندنا يجوز كلاهما فيهما كذا في الهداية ۱۲ [2] **قوله** او عدله بفتح العين المثل في القيمة وبكسرها مثله في الصورة كذا في الجامع معافر ثياب باليمن ۱۲

قوت المغتذی ومن كل حالم اي بالغ كصاحب اي محتلم (او عدله) كعبد (معافري) بعين وفاء فراء ثوب من ثياب من اليمن نسبة لمعافر لمساجد قبيلة

هم اطاعوا لذلك فاعلمهم ان الله افترض عليهم خمس صلوات في اليوم والليلة فان هم اطاعوا لذلك فاعلمهم ان الله افترض عليهم صدقة اموالهم تؤخذ من اغنيائهم وترد على فقرائهم فان هم اطاعوا لذلك فاياك وكرائم اموالهم واتق دعوة المظلوم فانها ليس بينها وبين الله حجاب **وفي** الباب عن الصنابحي **قال** ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح وابو معبد مولى ابن عباس اسمه نافذ **باب** ما جاء في صدقة الزرع والتمر والحبوب **حدثنا** قتيبة نا عبد العزيز بن محمد عن عمرو بن يحيى المازني عن ابيه **عن** ابي سعيد الخدري قال ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس فيما دون خمسة ذود صدقة وليس في مادون خمس اواق صدقة وليس فيما دون خمسة اوسق صدقة **وفي** الباب عن ابي هريرة وابن عمر وجابر وعبد الله بن عمرو **حدثنا** محمد بن بشار نا عبد الرحمن بن مهدي نا سفين وشعبة ومالك بن انس عن عمرو بن يحيى عن ابيه **عن** ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو حديث عبد العزيز عن عمرو بن يحيى **قال** ابو عيسى حديث ابي سعيد حديث حسن صحيح وقد روي من غير وجه عنه والعمل على هذا عند اهل العلم ان ليس فيما دون خمسة اوسق صدقة **والوسق** ستون صاعا وخمسة اوسق ثلثمائة صاع **وصاع** النبي صلى الله عليه وسلم خمسة ارطال وثلث وصاع اهل الكوفة ثمانية ارطال وليس فيما دون خمسة اواق صدقة والوقية اربعون درهما وخمس اواق مائتا درهم وليس فيما دون خمس ذود يعني ليس فيما دون خمس من الابل صدقة فاذا بلغت خمسا وعشرين من الابل ففيها ابنة مخاض وفيما دون خمس وعشرين من الابل في كل خمس من الابل شاة **باب** ما جاء ليس في الخيل والرقيق صدقة **حدثنا** محمد بن العلاء ابو كريب ومحمود بن غيلان قالا نا وكيع عن سفيان وشعبة عن عبد الله ابن دينار عن سليمان بن يسار عن عراك بن مالك **عن** ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس على المسلم في فرسه ولا عبده

وقال جماعة منهم انهم ليسوا بمخاطبين اعتقادا واداء فلا يعذبون عندهم الا على تركهم الايمان والمختار قول العراقيين واختاره صاحب البحر في شرح المنار وهناك بحث في كونهم مخاطبين بالمعاملات بانهم هل هم مخاطبون حلة وحرمة اي باعتبار احكام العقبى او صحة وفسادا اي باعتبار احكام الدنيا ومر على هذا الشيخ ابن الهمام في فتح القدير ولم يذكر فاصلا فاقول انهم مخاطبون حلة وحرمة اطرادا واما صحة وفسادا فمخاطبون في بعض الجزئيات لا في البعض كما تدل عليه عبارات فقهائنا كما في الكنز انه اذا نكح بلا شهود يقر على نكاحه اذا اسلم ولو نكح ذات رحم محرمة يفرق بينهما وتدل على ماقلت ما في الهداية ص ۳۱۸، ج ۱، وفيه ص ۳۲۴، ج ۱ باب نكاح اهل الشرك واما النكاح فهل هم مخاطبون فيه ام لا فتردد فيه الشيخ ابن الهمام ولعلهم مخاطبون مرة لا اخرى اي في بعض الجزئيات لا في بعض الآخر كما يدل عليه ما نقلت من الهداية. **قوله** وترد على فقرائهم الخ استدل بحديث الباب الشيخ ابن الهمام على انه لا يجب اداء الزكوة الى جميع الاصناف قال الشافعية يجب اداء الزكوة الى ثلاثة افراد من كل صنف من الاصناف وزعم صاحب شرح الوقاية ان محتج الشافعي الجمع المذكور في الآية اقول ان مدار الخلاف الاختلاف في التفقه تفقه الشافعي ان الاصناف مستحقون لمال الزكوة وتفقه ابي حنيفة ان الاصناف مصارف لا انهم مستحقون وقال الشافعية لو لم يجد الاصناف في بلاده يجوز اداءه الى من يجده من الاصناف **باب** ما جاء في صدقة الزرع والتمر والحبوب. **قوله** خمسة ذود الخ تركيب اضافي او توصيفي وذود جماعة الابل من ثلثة الى تسعة والزود في اصل اللغة مايدفع الفقر. **قوله** فيما دون خمسة اوسق الخ قال الجازيون وصاحبا ابي حنيفة لا صدقة فيما دون خمسة اوسق مما اخرجت الارض وقال ابو حنيفة ما اخرجت الارض فيه العشر قل او كثر وتمسك الجازيون بحديث الباب واجاب صاحب الهداية ان في الحديث ذكر بيان زكوة مال التجارة وكان خمسة اوسق ذلك الزمان قدر مائتي درهم اقول ان جواب الهداية يخالفه مارواه الطحاوي ص ۳۱۵، ج ۱ ما سقت السماء او كان سيحا او بعلا فيه العشر اذا بلغ خمسة اوسق الخ عن ابي بكر بن محمد عن ابيه عن جده وتكلم المحدثون في سنده من جانب سليمان بن داود قيل انه ابن ارقم وهو متروك وقيل انه راو آخر ثم رأيت في كتاب الديات لابي بكر بن عاصم الظاهري انه راو آخر فيكون السند قويا واجاب العيني بان حديث الباب في المتفرقات (جنده) وجواب العيني نافذ لان جمعه عليه السلام المتفرقات في بعض الاحيان ثابت ولكن الظاهر رواية الطحاوي السابقة تخالفه فان ظاهرها يدل على انه عشر والجواب انه محمول على العرايا والعرية تكون في خمسة اوسق فلما اعطى رجل ما خرج من ارضه بطريق العرية فلا زكوة عليه فيما اعرى لانه مثل من وهب بجميع ماله او بعضه انه لا زكوة عليه فيما وهب فصح انه لا عشر فيما دون خمسة اوسق لانها عرية وعندي قرائن تدل على ان الحديث في العرايا كما ساذكرها وتمسك الاحناف على مذهب ابي حنيفة بحديث عام عه رواه مسلم فيما اخرجت الارض العشر الخ وقالوا ان ما عامة فتعارض العام والخاص فترجح فرجحنا العام اقول ان الصحيح الاحتجاج بالرواية الخاصة في مقابلة الخاص فتح. بما رواه الطحاوي ص ۲۱۳، ج ۲ باب العرايا عن جابر بن عبد الله وفي كل عشرة اقناء قنو يوضع في المساجد للمساكين الخ وما تمسك به احد منا والحديث قوي واخرجه الحافظ في الفتح عن ابن خزيمة في الموضعين ولم يخرج هذه القطعة في الموضعين عه ولا اعلم باعث عدم اخراجه هذه القطعة واخرجه ابو داود ايضا في سننه ص ۲۴۱۔ الا ان في الفاظه نقصانا حتى صار المراد مقلوبا وغلط المحشون في بيان المراد وفيه امر من كل حاد عشرة اوسق من التمر قنو يعلق في المسجد للمساكين الخ باب في حقوق المال وعندي يحمل ما في ابي داود على ما في الطحاوي لانه اصرح ومسئلة الباب مما لا يمكن اخفاؤه فانه قد جرى عليها تعامل السلف فانه مذهب مجاهد والزهري وابراهيم النخعي ونقل الزيلعي انه مذهب عمر بن عبد العزيز خليفة الحق والخليفة الرشيد وكتب الى رعيته في البلاد ان يوخذ العشر في كل قليل وكثير ولم ينقل ان احدا انكر على عمر بن عبد العزيز فعلم انه تلقاه الامة بالقبول وقال القاضي ابو بكر بن العربي المالكي ان ظاهر القرآن لابي حنيفة وتدل عليه اربع آيات من آتوا حقه يوم حصاده الخ وغيرها واما تفقه ابي حنيفة فهو ان العشر كالخراج والخراج في القليل والكثير فيكون العشر ايضا كذلك واما القرائن على ان المذكور في الحديث حكم العرايا ويشير اليها كلام الطحاوي في غير موضع منها ان في الصحيحين ان العرايا انما تصح الى خمسة اوسق فالمتبادر ان في حديث الباب ايضا حكم العرية والمراد ان دون خمسة اوسق يؤدونه ديانة فيما بينه وبين الله ولا يجب رفعه الى بيت المال فانه يؤدي الى المعري له ثم لما اداه بجميعه فتادى زكوته ايضا فراد

عه وقال البخاري ان الخاص مثبت والعام ناف فالماخوذ به المثبت ۱۲ عه بل ذكر بعض الحديث وقال الحديث ۱۲

ـ۱ قوله فان هم الخ من قبيل حذف عامله على شريطة التفسير كقوله تعالى وان احد من المشركين استجارك فاجره ۱۲ تقرير **ـ۲ قوله** فاياك وكرائم اموالهم اي اتق كرائم اموالهم اي نفائسها التي يتعلق بها نفس مالكها جمع كريمة ۱۲ مجمع البحار **ـ۳ قوله** ذود الذود من الابل ما بين الخمس الى التسع وقيل ما بين الثلث الى العشر كذا في مختصر النهاية وفي الذود من الابل ذكورا كانوا او اناثا وخمسة ذود بالاضافة وقيل بالبدل فينون ۱۲ **ـ۴ قوله** قال ابو حنيفة في قليل ما اخرجته الارض وكثيره العشر سواء سقي سيحا او سقته السماء الا الحطب والقصب والحشيش وقالا اي ابو يوسف ومحمد لا يجب العشر الا فيما له ثمرة باقية اذا بلغت خمسة اوسق لقوله صلى الله عليه وسلم ليس فيما دون خمسة اوسق صدقة ولابي حنيفة قوله عليه السلام ما اخرجته الارض ففيه العشر من غير فصل وتاويل ما روياه زكوة التجارة لانهم كانوا يتبايعون بالاوساق وقيمة الوسق اربعون درهما ۱۲ كذا في الهداية **ـ۵ قوله** ليس على المسلم في فرسه هذا حجة لمن لم ير الصدقة على الفرس ومن راى الصدقة على الخيل فاجاب عن الحديث ان المراد به فرس الغازي كما هو المنقول عن زيد بن ثابت وقال اذا كانت الخيل سائمة ذكورا واناثا فصاحبها بالخيار ان شاء اعطى من كل فرس دينارا وان شاء قومها واعطى من كل مائتين خمسة دراهم وهذا التخيير ماثور عن عمر رض هذا مذهب ابي حنيفة والاول مذهب ابي يوسف ومحمد وتمام البحث في الفتح لابن الهمام ۱۲

قوت المغتذي (وكرائم اموالهم) جمع كريمة وهي خيار المال وافضله (واتق دعوة المظلوم) اي اتق ظلما خشية ان يدعو عليك مظلوم (فانها ليس بينها وبين الله حجاب) اي لا يترك اجابتها وان كان المظلوم فيه ما يقتضي ان لا يستجاب لمثله لكون مطعمه حراما فبعض طرقه وان كان فاجرا رواه احمد بانس قال قب ليس بين الله وبين شيء حجاب عن اسمائه وصفاته كقدرته وعلمه وارادته وسمعه وبصره فلا يخفى عليه شيء فاذا اخبر عن شيء ان بينه وبينه حجابا فانما اراد حرمانه

صدقة وفی الباب عن عبدالله بن عمرو وعلی قال ابو عیسی حدیث ابی هُرَیْرَة حدیث حسن صحیح والعمل علیه عند اهل العلم انه لیس فی الخیل السائمة صدقة ولا فی الرقیق اذا کانوا للخدمة صدقة الا ان یکونوا للتجارة فاذا کانوا للتجارة ففی اثمانهم الزکوة اذا حال علیها الحول باب ما جاء فی زکوة العسل حدثنا ٦٠٢ محمد بن یحیی النیسابوری نا عمرو بن ابی سلمة التِّنِّیسی عن صدقة بن عبدالله عن موسی بن یسار عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم فی العسل فی کل عشرة اَزُقٍّ زِقٌّ وفی الباب عن ابی هُرَیْرَة وابی سَیَّارَة المُتَعِی وعبدالله بن عَمْرو قال ابو عیسی حدیث ابن عمر فی اسناده مقال ولا یصح عن النبی صلی الله علیه وسلم فی هذا الباب کبیر شیءٍ والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم وبه یقول احمد واسحق وقال بعض اهل العلم لیس فی العسل شیءٌ باب ما جاء لا زکوة علی المال المستفاد حتی یحول علیه الحول حدثنا ٦٠٤ یحیی بن موسی نا هارون بن صالح الطلحی نا عبدالرحمٰن بن زید بن اسلم عن ابیه عن ابن عُمر قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من استفاد مالا فلا زکوة علیه حتی یَحُول علیه الحول وفی الباب عن سری بنت نبهان حدثنا ٦٠٥ محمد بن بشار نا عبد الوهّاب الثقفی نا ایوب عن نافع عن ابن عُمر قال من استفاد مالا فلا زکوة فیه حتی یحول علیه الحول عند ربه وهذا اصح من حدیث عبدالرحمٰن بن زید بن اسلم قال ابو عیسی وروٰه ایوب وعبیدالله وغیر واحد عن نافع عن ابن عمر موقوفا وعبدالرحمٰن بن زید بن اسلم ضعیف فی الحدیث ضعفه احمد بن حنبل وعلی بن المدینی وغیرهما من اهل الحدیث وهو کثیر الغلط وقد روی عن غیر واحد من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ان لا زکوة فی المال المستفاد حتی یحول علیه الحول وبه یقول مالك بن انس والشافعی واحمد بن حنبل واسحق وقال بعض اهل العلم اذا کان عنده مال تجب فیه الزکوة ففیه الزکوة وان لم یکن عنده سوی المال المستفاد مال تجب فیه الزکوة لم تجب علیه فی المال المستفاد زکوة حتی یحول علیه الحول فان استفاد مالا قبل ان یحول علیه الحول فانه یزکی المال المستفاد مع ماله الذی وجبت فیه الزکوة وبه یقول سفیان الثوری واهل الکوفة باب ما جاء لیس علی المسلمین جزیة حدثنا ٦٠٦ یحیی بن اکثم نا جریر عن قابوس بن ابی ظَبیان عن ابیه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یصلح قبلتان فی ارض واحدة ولیس علی المسلمین جزیة حدثنا ابو کُرَیب نا جَریر عن قابوس بهذا الاسناد نحوه وفی الباب عن سعید بن زید وجدّ حرب بن عبیدالله الثقفی قال ابو عیسی حدیث ابن عباس قد روی عن قابوس بن ابی ظَبیان عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم مرسلا والعمل علی هذا عند عامة اهل العلم ان النصرانی اذا اسلم وضعت عنه جزیة رقبته وقول النبی صلی الله علیه وسلم لیس علی المسلمین جزیة عشور

حدیث الباب لیس فیما دون خمسة اوسق صدقة لے لا یجب رفعه الی بیت المال وروایة جابر فی الطحاوی ص ٢١٣ ایضا تشیر الی انها فی العرایا ومنها ما فی الطحاوی ص ٢١٥ مرسلا عن مکحول خففوا فی الصدقات فان فی المال العریة والوصیة الخ سندا باقوی رواها ابو داؤد فی مراسیله وفیه فان فی المال العریة والواطئة الخ ورواها ابو عمر فی تمهیده وفیه فان فی المال العریة والوطیة ومراد ما فی مراسیل ابی داؤد وتمهید ابی عمر وان الثمرات تضیع من وطی الناس بالارجل لمشیهم ولکن ظنی ان الصحیح الوصیة واما الوطیة والواطئة فمن تصحیف الراوی ولنا ایضا ما فی السنن الکبری للبیهقی ان عمرؓ وابا بکر کانا یامران سعاتهما ان لا یخرصوا فی العرایا وقرائن آخر تدل علی ان المذکور فی حدیث الباب حکم العرایا ثم رأیت بعد مدة فی کتاب الاموال لابی عبید ان هذا حکم العریة فالجواب هذا والاستدلال ذلک ای فی معانی الآثار ص ٢١٣ وابو عبید امام غریب الحدیث ویروی النقول فی غریب الحدیث عن محمد بن حسن الشیبانی وهو معاصر ابن معین واحمد بن حنبل باب ماجاء لیس فی الخیل و الرقیق صدقة. قال ابو حنیفة ان فی الخیل اذا کانت للتجارة او للتناسل زکوة وقال سائر الائمة لا زکوة فی الخیل واتی الزیلعی بواقعتین اخذ فیهما عمرؓ بن الخطاب زکوة الخیل واقول ان لنا ظاهر ما فی مسلم ص ٣١٩ ثم لم ینس حق الله فی ظهورها ولا فی رقابها الخ فان الحق فی رقاب الخیل هو حق الزکوة وتاول فیه والجواب عن حدیث الباب ان الخیل خیل الرکوب وقد سلم سائر الائمة ان المراد من العبد فی حدیث الباب عبید الخدمة فقال ابو حنیفة لما کان العبد عبدا لخدمة یکون الخیل ایضا خیل الخدمة والرکوب فتکون الجملتان القرینتان متناسبین باب ماجاء فی زکوة العسل. قال ابو حنیفة ان العسل الذی فی ارض عشریة فیه عشر قل او کثر وحدیث الباب لنا وتکلم فیه الترمذی ولنا حدیث مرسل جید ذکر الحافظ الزیلعی فی التخریج والشیخ ابن الهمام واما اکثر اهل العلم واحمد بن حنبل فمع ابی حنیفة باقرار الترمذی واما العسل الذی حصل من المفاوز والجبال ففی فتاوی قاضی خان ان فیه ایضا عشرا وهذا فی دار الاسلام واما فی دار الحرب فلا عشر ولا خراج (ف) واعلم ان اراضینا فی هذا العصر ای اراضی الهند لا عشر فیها فی شیء لانها اراضی دار الحرب وهکذا حصل لی من کتب الفقه وقال مولانا المرحوم الگنگوهی ایضا بان اراضینا اراضی دار الحرب واما دار الحرب فهی التی تکون فیها فصل الامور ای الخصومات فی ایدی الکفار ولیس الاصطلاح انها هی التی یمنع فیها المسلمون من اداء الفرض من الصوم والصلوة کما زعم بعض الناس فانه لا اصل لهذا التعریف واما دار یمکن فیها للمسلمین ان یجعلوا فصل الامور ای الخصومات فی ایدیهم وقادرون علی هذا فهو دار الاسلام ویکون الناس آثمین علی عدم جعلهم الخصومات فی ایدیهم مثل مملکة کابل وذکر مولانا محمد اعلی التهانوی رحمه الله فی رسالة له ان اراضی الهند لیست بعشریة ولا خراجیة بل اراضی الحوزة ای اراضی بیت المال والمملکة والله اعلم وسمعت ان مولانا المرحوم الگنگوهی افتی بان الرجل الذی لا یعلم ان ارضه انتقلت الیه من ایدی الکفار والارض الآن فی ملکه فعلیه عشر والله اعلم. واما الارض الخراجیة فعلی اربعة عشر قسما والارض العشریة علی ثمانیة اقسام ذکرها صاحب الولوالجیة ولی نظم فی تفصیل الارض الخراجیة والعشریة. باب ماجاء لا زکوة علی المال المستفاد حتی یحول علیه الحول واعلم ان المال المستفاد علی ثلثة انواع احدها الربح الذی حصل بعد التجارة ویضم هذا المستفاد الی الاصل اتفاقا وثانیها ان یحصل المال من غیر جنس المال الذی عنده کمن کانت عنده ابل فحصلت له الشیاه ولا یضم هذا الی ما عنده من المال اتفاقا ومال التجارة جنس واحد والنقدان من جنس واحد والسوائم اجناس مختلفة وثالثها المال الذی حصل من جنس ما عنده لا من ربح بل بوصیة او توریث او غیرهما وهذا مختلف فی الضم وعدمه قال ابو حنیفة ومن تبعه یضم وقال الحجازیون لا یضم ثم للضم عندنا شروط کما فی الکنز ویضم المستفاد فی اثناء الحول الی نصاب من جنسه الخ وتمسک الحجازیون بحدیث الباب واقول لولا ان فی سنده عبدالرحمٰن بن زید بن اسلم وهو ضعیف وثانیا ان المذکور فی الحدیث لا یجب ان یکون من القسم الثالث المصطلح للفقهاء بل مراده هو المستفاد لغة ای المال الحاصل ابتداءً فانه لا زکوة فیه حتی یحول علیه الحول

ے قوله من استفاد مالا المراد بالمال المستفاد المال الذی حصل للرجل فی اثناء الحول من هبة او میراث او مثله ولا یکون من نتائج المال الاول واختلف فیه فقال الشافعی لا یلحق بالاول بل یستانف به مدة حوله وعند ابی حنیفة یلحق بالمال الاول فی حولان الحول واما المستفاد الذی یکون من نتائج الاول فلا اختلاف فیه بل اتفقوا علی انه یلحق بالمال الاول فی المدة ١٢ تقریر ویمکن تاویل حدیث الباب ان المراد من استفاد مالا ولم یکن له مال غیر هذا بقدر النصاب فلا زکوة علیه الخ ١٢

قوت المغتذی (فی کل عشرة ازق) بضم زاء جمع قلة لزق بکسر اصله ازقق کافلس نقل شکله فادغم وللبیهقی ازقاق والزق سقاء زق جلده وسلخ من قبل راسه علی خلاف ما یسلخ الناس ﴿لا یصلح قبلتان فی ارض واحدة﴾ ای الکافر اذا اسلم ببلد حرب فلا یقیم بها او اراد ان اهل الذمة المقیمین ببلد الاسلام لا یمکنون من اظهار دینهم (ولیس علی مسلم جزیة) قال حق ای اذا اسلم فی اثناء حول لا یؤخذ منه شیء عن ذلک العام قال وقد جرت عادة المصنفین بذکر الجزیة بعد الجهاد وقد ادخلها المصنف بالزکوة تبعا لمالک قال قب اول من ادخل جزیة فی ابواب الصدقة مالک بالموطا فتبعه قوم من المصنفین وترک اتباعه قوم قال ووجه ادخالها هنا انها من جملة حقوق مالیة فالصدقة حق علی المؤمنین والجزیة حق علی الکافرین

انما یعنی به جزیة الرقبة وفی الحدیث ما یفسر هذا حیث قال انما العشور علی الیهود والنصاری ولیس علی المسلمین عشور **باب** ما جاء فی زکوٰة الحلی **حدثنا** هناد نا ابو معاویة عن الاعمش عن ابی وائل عن عمرو بن الحارث بن المصطلق عن ابن اخی زینب امرأة عبد الله **عن** زینب امرأة عبد الله قالت خطبنا رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال یا معشر النساء تصدقن ولو من حلیکن فانکن اکثر اهل جهنم یوم القیٰمة **حدثنا** محمود بن غیلان نا ابو داؤد عن شعبة عن الاعمش قال سمعت ابا وائل یحدث عن عمرو بن الحارث بن اخی زینب امرأة عبد الله **عن** زینب امرأة عبد الله عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه وهذا اصح من حدیث ابی معاویة وابو معاویة وهم فی حدیثه فقال عمرو بن الحارث عن ابن اخی زینب والصحیح انما هو عمرو بن الحارث بن اخی زینب وقد روی عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده عن النبی صلی الله علیه وسلم انه رای فی الحلی زکوٰة وفی اسناده مقال واختلف اهل العلم فی ذلک فرای بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین فی الحلی زکوٰة ما کان منه ذهب وفضة وبه یقول سفیان الثوری وعبد الله بن المبارک **وقال** بعض اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم منهم ابن عمر وعائشة وجابر بن عبد الله وانس بن مالک لیس فی الحلی زکوٰة وهکذا روی عن بعض فقهاء التابعین **وبه** یقول مالک بن انس والشافعی واحمد واسحٰق **حدثنا** قتیبة نا ابن لهیعة عن عمرو بن شعیب عن ابیه **عن** جده ان امرأتین اتتا رسول الله صلی الله علیه وسلم وفی ایدیهما سواران من ذهب فقال لهما اتؤدیان زکوته فقالتا لا فقال لهما رسول الله صلی الله علیه وسلم اتحبان ان یسورکما الله بسوارین من نار قالتا لا قال فادیا زکوته **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث قد رواه المثنی بن الصباح عن عمرو بن شعیب نحو هذا والمثنی بن الصباح وابن لهیعة یضعفان فی الحدیث ولا یصح فی هذا عن النبی صلی الله علیه وسلم شیء **باب** ما جاء فی زکوٰة الخضروات **حدثنا** علی بن خشرم نا عیسی بن یونس عن الحسن عن محمد بن عبد الرحمٰن بن عبید عن عیسی بن طلحة **عن** معاذ انه کتب الی النبی صلی الله علیه وسلم یساله عن الخضروات وهی البقول فقال لیس فیها شیء **قال** ابو عیسٰی اسناد هذا الحدیث لیس بصحیح ولیس یصح فی هذا الباب عن النبی صلی الله علیه وسلم شیء وانما یروی هذا عن موسی بن طلحة عن النبی صلی الله علیه وسلم مرسلا **والعمل** علی هذا عند اهل العلم انه لیس فی الخضروات صدقة **قال** ابو عیسٰی والحسن هو ابن عمارة وهو ضعیف عند اهل الحدیث ضعفه شعبة وغیره وترکه عبد الله بن المبارک **باب** ما جاء فی الصدقة فیما یسقی بالانهار وغیرها **حدثنا** ابو موسی الانصاری نا عاصم بن عبد العزیز المدینی نا الحارث بن عبد الرحمٰن بن ابی ذباب عن سلیمان بن یسار وبسر بن سعید **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم فیما سقت السماء والعیون العشر وفیما سقی بالنضح نصف العشر **وفی** الباب عن انس بن مالک وابن عمر وجابر **قال** ابو عیسٰی وقد روی هذا الحدیث عن بکیر بن عبد الله بن الاشج

نضح النخل سقاها السانیة ای البعیر والمراد النخل والزرع بالبعیر والبقر ١٢ لمعات

قوله عن نافع عن ابن عمر الخ سنده قوی غایة القوة الا انه موقوف **باب** ما جاء لیس علی المسلمین جزیة اجمعوا ان الجزیة علی الذمی لا المسلم ولو اسلم الذمی وکانت علیه جزیة سنین فلا یجب اداءها بل سقطت وسمعت ان رجلا صنف کتابا وموضوعه ان الجزیة علی الذمیین مظلمة لم تکن اقول لا یجترء المسلم علی هذا القول فان الجزیة ثابتة بالقرآن العظیم حتی یعطوا الجزیة الآیة وتواتر به تعامل السلف والاحادیث ولا یقول به الا من لا شمة له من العلم فانه ان استنکر الجزیة علی الذمیین لمحض التسمیة بالجزیة فلیس الا جهالة فان المسلمین یوخذ منهم ما لا یوخذ من الذمیین فان المسلم یجب علیه الزکوٰة والعشر او الخراج وغیرهما من الاموال والانفس. **قوله** یحیی بن اکثم الخ هذا ثقة حنفی وکان قاضیا فی عهد المامون. **قوله** جزیة عشور ١٢ الخ اصله ان ملوک العرب کانوا یاخذون العشر ممن تحتهم ثم استعمل العشور فی حق اخذ مظلمة وفی الحدیث رواه صاحب المشکوٰة انه علیه السلام لعن العشار الخ ای الآخذین من غیر حق واما فی حدیث الباب فالمراد به الجزیة لا ما اخذ مظلمة. **باب** ما جاء فی زکوٰة الحلی. لا زکوٰة فی الحلی عند الشافعی ومالک واحمد وقال ابو حنیفة فیها زکوٰة اذا صیغت من الذهب والفضة وصح الحدیثان لمذهب ابی حنیفة وتعرض الشافعیة وتبعهم ان یکلموا فی اسنادهما ولا یمکن الکلام فیهما. **قوله** تصدقن ولو من الخ سیاق الحدیث مشیر الی الصدقة هذه واجبة ویمکن للشافعیة التاویل فیه بحمله علی المتفرقات وظاهر احادیث الباب لابی حنیفة. **قوله** ولا یصح فی هذا عن النبی صلی الله علیه وسلم شیء الخ تعجب الحفاظ من قول الترمذی هذا لان الاحادیث ثابتة اخرج الزیلعی حدیثا صحیحا عن ابن عمرؓ ولنا ما اخرج ابو داؤد ص والنسائی وصححه ابن القطان فی کتاب الوهم والایهام رجاله رجاله وتاول فیه ابن حجر المکی الشافعی فی کتاب الزواجر عن ارتکاب الکبائر وذلک التاویل تاویل محض لا روح فیه. **باب** ما جاء فی زکوٰة الخضروات. قال الحجازیون لا عشر فی الخضروات وقال ابو حنیفة ان فی الخضروات صدقة ویؤدیها دیانة ای فیما بینه وبین الله ولا یجب رفعها الی بیت المال واما جواب حدیث الباب المرسل فما قال صاحب الهدایة ص ١٨٤ ج ١، انه لا یجب رفعها الی بیت المال ولنا ما اخرج الزیلعی ان عمر بن عبد العزیز خلیفة العدل الراشد کتب الی رعیته فی البلاد من کانت عنده عشرة وستجات فعلیه اداء ستة. **باب** ما جاء فی الصدقة فیما یسقی بالانهار وغیرها. اتفقوا علی ان ما سقت العیون والسماء العشر وفیما سقی بالنضح نصف العشر

سلہ قوله وفی المؤطا لمحمد قال محمد اما ما کان من حلی جوهر ولؤلؤ فلیست فیه الزکوٰة علی کل حال واما ما کان من حلی ذهب او فضة ففیه الزکوٰة الا ان یکون ذلک لیتیم او یتیمة لم یبلغا فلا یکون فی مالهما زکوٰة وهو قول ابی حنیفة انتهی وکذا اذا کان لغیر الیتیم وهو غیر بالغ عندنا ١٢ علی قاری **سلہ قوله** سواران السوار من الحلی معروف وتکسر السین وتضم وجمعه اسورة ثم اساور ١٢ کذا فی المجمع قال الشیخ ابن الهمام اخرج ابو داؤد والنسائی ان امرأة اتت النبی صلی الله علیه وسلم ومعها ابنة لها وفی ید بنتها مسکتان غلیظتان من ذهب فقال لها اتعطین زکوٰة هذا قالت لا قال ایسرک ان یسورک الله بهما یوم القیٰمة سوارین من نار قال فخلعتهما فالقتهما الی النبی صلی الله علیه وسلم فقالت هما لله ورسوله قال ابو الحسن ابن القطان فی کتابه اسناده صحیح وقال المنذری فی مختصره اسناد لا مقال فیه ثم بینه رجلا رجلا فقول الترمذی لا یصح فی هذا الباب عن النبی صلی الله علیه وسلم ما ول والا فخطأ قال المنذری لعل الترمذی قصد الطریقین اللذین ذکرهما والا فطریق ابی داؤد لا مقال فیه وقال ابن القطان بعد تصحیح لحدیث ابی داؤد وانما ضعف هذا الحدیث لان عنده ضعیفین ابن لهیعة والمثنی ابن الصباح وایضا اخرج ابو داؤد عن عتاب بن بشیر عن ثابت بن عجلان عن عطاء عن ام سلمة قالت کنت البس اوضاحا من ذهب فقلت یا رسول الله اکنز هو فقال ابلغ ان تودی زکوته فزکی فلیس بکنز واخرجه الحاکم فی المستدرک وقال صحیح علی شرط البخاری انتهی مختصرا ١٢ **سلہ قوله** لیس فی الخضراوات صدقة الخضراوات کالریاحین والاوراد والبقول والنیار والقثاء والبطیخ والباذنجان واشباه ذلک روی بالفاظ متعددة عن عدة من الصحابة قال البیهقی یشد بعضها بعضا وقول الترمذی لیس یصح فی هذا الباب عنه صلی الله علیه وسلم شیء انما هو باعتبار کل فرد فرد واخذ بهذا ابو یوسف ومحمد وقال ابو حنیفة تجب فی کل ذلک وله من الخبر قوله علیه السلام ما اخرجته الارض ففیه العشر اخرج البخاری عنه صلی الله علیه وسلم فیما سقت السماء والعیون او کان عثریا العشر وفیما سقی بالنضح نصف العشر وروی مسلم عنه صلی الله علیه وسلم فیما سقت الانهار والغیم العشر وفیما سقی بالسانیة نصف العشر ومن الآثار ما اخرج عبد الرزاق عن عمر بن عبد العزیز قال فیما انبتت من قلیل وکثیر العشر واخرج نحوه عن مجاهد وعن ابراهیم النخعی واخرج ابن ابی شیبة ایضا عن عمر بن عبد العزیز ومجاهد وعن النخعی وزاد النخعی حتی فی کل عشر وستجات بقل وستجة کذا فی فتح القدیر والبرهان وقال صاحب الهدایة ومرویهما محمول علی صدقة یاخذها العاشر قال ابن الهمام لان الفقراء لیسوا مقیمین عند العاشر ولا بقاء للخضراوات فتفسد قبل الدفع الیهم ١٢

قوت المغتذی (عن زینب امرأة عبد الله)

وعن سلیمان بن یسار و بُسر بن سعید عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسلا وکان ھذا الحدیث اصح وقد صح حدیث ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ھذا الباب وعلیہ العمل عند عامة الفقہاء **حدثنا**[٦١٢] احمد بن الحسن نا سعید بن ابی مریم نا ابن وھب قال حدثنی یونس عن ابن شہاب عن سالم **عن** ابیہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ سن فیما سقت السماء والعیون اوکان عَثَرِیًّا[ا] العشور وفیما سُقی بالنضح نصف العشر **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **باب**[٤٢١] ما جاء فی زکوٰۃ مال الیتیم **حدثنا**[٦١٣] محمد بن اسمٰعیل نا ابراھیم بن موسٰی نا الولید بن مسلم عن المثنی بن الصَّبّاح عن عمرو بن شُعَیب عن ابیہ **عن** جدہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خطب الناس فقال الا مَن وَلِیَ یتیما لہ مال فلیتجر فیہ ولا یَترُکہ حتی تاکلہ الصدقة **قال** ابو عیسٰی وانما روی ھذا الحدیث من ھذا الوجہ وفی اسنادہ مقال لان المُثَنّٰی بن الصَّبَّاح یُضَعَّف فی الحدیث وروی بعضھم ھذا الحدیث عن عمرو بن شعیب ان عُمر بن الخطاب فذکر ھذا الحدیث وقد اختلف اھل العلم فی ھذا الباب فرای غیر واحد من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی مال الیتیم زکوٰۃ منھم عُمر وعلی وعائشة وابن عُمر وبہ یقول مالک والشافعی واحمد واسحٰق وقالت طائفة من اھل العلم لیس[۲] فی مال الیتیم زکوٰۃ وبہ یقول سفیان الثوری وعبد اللہ بن المبارک وعمرو بن شُعَیب ھو ابن محمد بن عبد اللہ بن عَمرو بن العاص وشُعَیب قد سمع من جدہ عبد اللہ بن عمرو وقد تکلم یحیی بن سعید فی حدیث عمرو بن شعیب وقال ھو عندنا واہ ومن ضَعَّفہ فانما ضَعَّفہ من قبل انہ یحدث من صحیفة جدہ عبد اللہ بن عمرو واما اکثر اھل الحدیث فیحتجون بحدیث عمرو بن شعیب ویثبتونہ منھم احمد واسحٰق وغیرھما **باب**[٤٢٢] ما جاء ان العجماء جُرحھا جُبار وفی الرکاز[۳] الخمس **حدثنا**[٦١٤] قُتَیبة نا اللیث بن سعد عن ابن شہاب عن سعید بن المُسَیَّب وابی سلمة **عن** ابی ھُرَیرة عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال العَجماء جُرحھا جبار والمعدن جبار والبیر جُبار وفی الرکاز الخمس **وفی** الباب عن انس بن مالک وعبد اللہ بن عَمرو وعُبادة بن الصامت وعَمرو بن عوف المزنی وجابر **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **باب**[٤٢٣] ما جاء فی الخرص **حدثنا**[٦١٥] محمود بن غیلان نا ابوداؤد الطیالسی نا شعبة قال اَخبرنی خُبَیب بن عبد الرحمٰن قال سمعت

ویدخل فی النضح ما سقی بالدولاب او الناقة او بالدلاء ثم اختلف فی رفع المؤنة فقیل العشر او نصفہ بعد رفع المؤنة وقیل العشر او نصفہ بلا رفع المؤنة والیہ ذھب ابوحنیفة **قولہ** عثریا الخ من العاثور بمعنی الکاریز (جو نالیاں زمین میں ہوں) وقیل من العثور ای الاطلاع والحاصل ان العثور ھی الاشجار التی علی شط النھر وتاخذ الماء بانفسہا **باب** ما جاء فی زکوٰۃ مال الیتیم المراد من الیتیم الصبی غیر الحالم مات والداہ ام لا وقال الشافعی یزکی مالہ ولا مرفوع لاحد وللطرفین آثار لنا اثر ابن مسعود ولھم اثر عائشة الصدیقة رض واما احادیث الباب فساقط لان فیہ مثنی بن الصباح وما حسن احد روایاتہ **قولہ** ان عمر بن الخطاب الخ یشیر الی انہ موقوف. **قولہ** ھو عندنا واہ الخ ای الحدیث واہ لا ان عبد اللہ واہ فان الکلام فی سندہ عن ابیہ عن جدہ لا فی سائر الاسانید فان اسانیدہ غیر ھذا مرویة فی الصحیحین وقیل ان عمرا لم یسمع من جدہ عبد اللہ اقول ان فی مستدرک الحاکم فی کتاب البیوع لفظ سمعت فثبت سماعہ من جدہ وقیل انہ کان یروی من جادة جدہ لہ. **باب** ما جاء ان العجماء جرحھا جبار وفی الرکاز الخمس. **قولہ** العجماء جرحھا جبار الخ ھذا معمول بہ فی الجملة عند الاحناف والتفصیل فی الفقہ وان انفلت الدابة واتلفت زرع احد لا ضمان علی مالک البہیمة لیلاً کان او نہارًا ھذا مذھب ابی حنیفة وقال الشافعی انھا ان انفلت فی اللیل فضمان ما اتلفت علی مالک الدابة لان حفاظة الدواب علی مالکہا لیلاً وحفاظة الزرع علی مالک الزرع نہارا وللشافعی فی ھذا التفصیل حدیث مرفوع فی خارج الصحاح لکنہ اعلہ بعض الائمة وقالوا انہ موقوف و لابی حنیفة عموم حدیث الباب العجماء جرحھا جبار الخ ثم اقول ان فی عامة کتب فقہنا عدم التفصیل فی المسئلة المذکورة لیلاً ونہارا وفی الحاوی القدسی التفصیل مثل ما فی الحدیث المذکور اقول یجمع بین الروایتین بالحمل علی اختلاف الاحوال باختلاف تعامل البلاد. **قولہ** والمعدن جبار الخ ای من حفر المعدن فھدم علیہ فدمہ ھدر ھذا الشرح منا وقال الشافعیة ان مرادہ عدم الخمس فی المال الحاصل من المعدن **قولہ** والبیر جبار الخ شرحہ کما شرحنا فی المعدن جبار وتفصیل الفروع فی الفقہ. **قولہ** وفی الرکاز الخمس الخ مسئلة الرکاز اول المسائل التی اعترض فیھا البخاری علی ابی حنیفة وذکر بعض الناس فی اثنین وعشرین موضعا وقال الشافعیة ان مراد البخاری ببعض الناس ابوحنیفة فی جمیع المواضع وان مرادہ فی جمیع المواضع الرد اقول ان الزعمین لیسا بصحیحین فانہ قد یذکر ببعض الناس ویختار تلک المسئلة کما فی سورة الرحمٰن کما یدل علیہ سیاقہ وسباقہ وکما یظھر لمن تتبع فی صحیحہ وایضا قد یعبر ببعض الناس ویرید بہ محمد بن حسن وقد یرید عیسٰی بن ابان تلمیذ محمد وکذا یرید زفر بن وقد یرید الشافعی کما سیظھر فی البخاری والرکاز عند الحجازیین دفن الجاھلیة فقط وعند العراقیین الرکاز اعم من المخلوق والمدفون والمخلوق یسمی بالمعدن والمدفون بالکنز ان وجد فیہ سمة الکفر ففی حکم الغنیمة وان کان سمة الاسلام ففی حکم اللقطة واما المعدن ففیہ الخمس وقال الحجازیون ان الرکاز ھو دفینة الجاھلیة وفیہ الخمس واما المعدن فعندھم کالمال الحاصل فلا شئ فیہ الا الزکوٰۃ ثم فی الزکوٰۃ فیہ روایتان عن الشافعی فی روایة یجب النصاب وفی روایة لا یجب وفی روایة یجب حولان الحول وفی روایة لا یجب واما النقد فقال ابوحنیفة ان دفن الجاھلیة والمعدن مثل مال الغنیمة لانھما من اجزاء الارض ففیھما الخمس وقال الشافعی ان المعدن مخلوق فیکون کما حصل لہ مال دفن الجاھلیة کالغنیمة فیکون فیہ الخمس ثم قال الشافعیة لو کان الرکاز اعم لکان حق العبارة فی حدیث الباب وفیہ الخمس الخ بارجاع الضمیر لان المعدن مذکور سابقا وقال الاحناف لیس المحل محل ارجاع الضمیر لان المعدن خاص من الرکاز ولا یدخل فیہ دفن الجاھلیة وفی کتاب الخراج لابی یوسف حدیث مرفوع ان الرکاز اعم من المعدن والکنز الا ان فی سندہ عبد اللہ بن سعید المقبری وھو ینسب الی الضعف واقول ان لنا ما رواہ ابوداؤد ص ۲۴۱ وما کان فی الخراب ففیھا وفی الرکاز الخمس الخ الخراب ما یکون علی قم الارض والرکاز مقابلہ ای بان یکون فی بطن الارض وداخلھا وھو اعم من المخلوق والمدفون وفی ابی داؤد فی ھذہ الروایة لفظ فی طریق المیتاء الخ المیتاء مشتق من الاتیان ای الشارع العام وھذہ الروایة تقید نا الی شرط الحجة من مصر جامع واسنادھا قوی ولد لنا علی کون الرکاز اعم مذکورة فی مؤطا محمد. **باب** ما جاء فی الخرص. الخرص التخمین (کن کرنا) ای یرسل الامیر رجلا قیاسا دمعتمدا علیہ یخمن الزروع والثمار والغرض منہ ان لا یتلف المالک حق المساکین واتفق کل من الائمة الاربعة علی عدم الخرص فی الصورتین احدھما معاملة المزارعة فی الارض

ا **قولہ** اوکان عثریا بفتح العین والمثلثة ذکر فی القاموس العثری ما سقتہ السماء کذا ذکر التوربشتی وبعض الشراح ولا یخفی انہ یلزم منہ التکرار وعطف الشئ علی نفسہ والحق ما ذکرہ آخرون من ان العثری ما سقی بالعاثور والعاثور شبہ نھر یحفر فی الارض یسقی بہ البقول والنخل والزرع ۱۲ لمعات ۲ **قولہ** لیس فی مال الیتیم زکوٰۃ لقولہ علیہ السلام رفع القلم عن ثلثة عن النائم حتی یستیقظ وعن الصبی حتی یحتلم وعن المجنون حتی یعقل رواہ ابوداؤد والنسائی والحاکم وصححہ ما روی عن عمر وابنہ وعائشة من القول بالوجوب لا یستلزم کونہ عن سماع فحاصلہ قول صحابی عن اجتھاد عارضہ رای صحابی آخر قال محمد فی کتاب الآثار انا ابوحنیفة ثنا لیث ابن ابی سلیم عن مجاھد عن ابن مسعود قال لیس فی مال الیتیم زکوٰۃ ۱۲ فتح القدیر ۳ **قولہ** وفی الرکاز الخمس ھذا ھو المقصود من ذکر ھذا الحدیث ھھنا والمراد بالرکاز عند الحنفیة المعدن وعند اھل الحجاز دفین اھل الجاھلیة وقد جاء فی حدیث عبد اللہ وسعید المقبری عن ابی ہریرة قالوا یا رسول اللہ ما الرکاز قال الذھب والفضة الذی خلق اللہ فی الارض یوم خلقھا ۱۲ لمعات

قوت المغتذی (او کان عثریا) بعین فمثلثة فراء کنسب سبب او عبد قال ابن فارس ما یسقی من نخل سیحا وھو ماء جار او العذی وھو زرع لا یسقیہ الا ماء المطر قال حق وجمتہ ضعیف والثانی جزم الجوھری والاصح عند اھل اللغة انہ ما سقی بماء السیل وھو نسب بعثر وھو شبہ ساقیة تحفر یجری فیہ ماء فانہ یعثر بہ مار ولا یعثر بہ (وفیما سُقی بالنضح) بنون فنقط صاد فحاء کعبد وھو ما سقی من ماء نھر او ساقیة او بئر بالناضح وھو بعیر او بقرة یستقی علیہ ؎

عبد الرحمٰن بن مسعود بن نیار یقول جاء سہل بن ابی حثمة الی مجلسنا فحدّث ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یقول اذا خرصتم فخذوا ودعوا الثلث[۱] فان لم تدعوا الثلث فدعوا الربع **وفی** الباب عن عائشة وعتّاب بن اَسید وابن عباس **قال** ابو عیسٰی والعمل علی حدیث سہل بن ابی حثمة عند اکثر اہل العلم فی الخرص وبحدیث سہل بن ابی حثمة یقول اسحٰق واحمد والخرص اذا ادرکت الثمار من الرطب والعنب مما فیہ الزکوٰة بعث السلطان خارصًا فخرص علیہم الخرص ان ینظر من یبصر ذلک فیقول یخرج من ھذا من الزبیب کذا ومن التمر کذا وکذا فیحصی علیہم وینظر مبلغ العشر من ذلک فیثبت علیہم ثم یخلّی بینہم وبین الثمار فیصنعون ما احبوا واذا ادرکت الثمار اخذ منہم العشر ھکذا فسرہ بعض اہل العلم وبھذا یقول مالک والشافعی واحمد واسحٰق **حدثنا**[۶۱۶] ابو عمرو مسلم بن عمر والحذاء المدینی نا عبد اللہ بن نافع عن محمد بن صالح التمار عن ابن شہاب ——— عن سعید بن المسیب **عن** عتاب بن اَسید ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یبعث علی الناس من[۲] یخرص علیہم کرومہم وثمارھم وبھذا الاسناد ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال فی زکوٰة الکروم انہا تخرص کما یخرص النخل ثم تؤدی زکوٰتہ زبیبا کما تؤدی زکوٰة النخل تمرا **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن غریب وقد روی ابن جریج ھذا الحدیث عن ابن شہاب عن عروة عن عائشة وسالت محمدا عن ھذا فقال حدیث ابن جریج غیر محفوظ وحدیث سعید بن المسیب عن عتاب بن اَسید اصح **باب**[۴۴۴] ما جاء فی العامل علی الصدقة بالحق **حدثنا**[۶۱۷] احمد بن منیع نا یزید بن ھارون نا یزید بن عیاض عن عاصم بن عمر بن قتادة **ح** وحدثنا محمد بن اسمٰعیل نا احمد بن خالد عن محمد بن اسحٰق عن عاصم بن عمر بن قتادة عن محمود بن لبید **عن** رافع بن خدیج قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول العامل علی الصدقة بالحق کالغازی فی سبیل اللہ حتی یرجع الی بیتہ **قال** ابو عیسٰی حدیث رافع بن خدیج حدیث حسن ویزید بن عیاض ضعیف عند بعض اہل الحدیث وحدیث محمد بن اسحٰق اصح **باب**[۴۴۵] فی المعتدی فی الصدقة **حدثنا**[۶۱۸] قتیبة نا اللیث عن یزید بن ابی حبیب عن سعید بن سنان **عن** انس بن مالک قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المعتدی فی الصدقة کمانعہا قال **وفی** الباب عن ابن عمر وام سلمة وابی ھریرة **قال** ابو عیسٰی حدیث انس حدیث غریب من ھذا الوجہ وقد تکلم احمد بن حنبل فی سعد بن سنان وھکذا یقول اللیث بن سعد عن یزید بن ابی حبیب عن سعد بن سنان بن انس بن مالک **قال** ابو عیسٰی سمعت محمدا یقول والصحیح سنان بن سعد وقولہ المعتدی[۳] فی الصدقة کمانعہا یقول علی المعتدی[۴] من الاثم کما علی المانع اذا منع **باب**[۴۴۶] ما جاء فی رضی المصدق **حدثنا**[۶۱۹] علی بن حجر نا محمد بن یزید عن مجالد عن الشعبی **عن** جریر قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا اتاکم المصدق فلا یفارقنکم الا عن رضیً **حدثنا**[۶۲۰] ابو عمار نا سفیان عن داؤد عن الشعبی **عن** جریر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بنحوہ **قال** ابو عیسٰی حدیث داؤد عن الشعبی اصح من حدیث مجالد وقد ضعّف مجالد بعض اہل العلم وھو کثیر الغلط **باب**[۴۴۷] ما جاء ان الصدقة توخذ من الاغنیاء فترد علی الفقراء **حدثنا**[۶۲۱] علی بن سعید الکندی نا حفص بن غیاث عن اشعث عن عون بن ابی جحیفة **عن** ابیہ قال قدم علینا مصدق النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاخذ الصدقة من اغنیائنا فجعلہا[۵] فی فقرائنا وکنت غلامًا یتیما فاعطانی منہا قلوصا **وفی** الباب عن ابن عباس **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی جحیفة حدیث

(حاشیہ بین السطور: ثمر النوق ۱۲ — نضج وبلغ ۱۲ — من ادرک الشئ بلغ وقتہ ۱۲ قاموس — ہو الیابس من العنب ۱۲ — نسخہ — ذکر السبب وارادة المسبب ای ارضوا مصدقکم ۱۲ — کلام ابی جحیفة ۱۲)

(حاشیہ جانبی: نسخہ ویقول عمرو بن الحارث وابن لہیعة عن یزید بن ابی حبیب عن سنان بن سعد عن انس بن مالک الی)

والمساقاة فی الثمر فلا خرص بین المالک والمزارع ——— ولا بین المالک والمساقی والخلاف فیما یخرص رجلا معتمدا علیہ من جانب بیت المال وفی ھذا اختلاف فیما بین الحجازیین ایضا قالت جماعة منہم ان الخرص تضمین وھو مدار فصل الامر ثم قیل انہ اذا وقع التنازع بین المالک والخارص فیکفی قول الخارص فقط فی التضمین واللزوم وقیل یجب رجلان للزوم والتضمین کما فی فتح الباری وقالت جماعة منہم ان الخرص انما ھو اعتبار وتعبیر لا بہ اللزوم وفصل الامر واکثرہم الی القول الاول واما الاحناف فنسب الینا بانا نافون للخرص ولیس ھذا حقیقة الامر وموھم ھذہ النسبة عبارة الطحاوی ولکن بجمع عبارتہ تدل علی ان الخرص عندنا ایضا معتبر ولکنہ تعبیر فقط ولیس مدار اللزوم وھو الحق فلا یجب علینا جواب الحدیث فانہ صادق علی مذھبنا اذن فانہ لا یدل علی ان الخرص مدار اللزوم وقد صح الخرص فی عہدہ علیہ السلام الا ان الاحناف ذکروا مسئلة الخرص فی کتبہم لانہ لیس مدار اللزوم وفصل النزاع وزعم الناظرون انہم ینفون واذا وقع النزاع بین الخارص والمالک فالعمل عندنا بالبینة علی المدعی والیمین علی من انکر واما وقت لزوم العشر فعند ابی حنیفة اذا اصلح الزرع وامن من العاھة وعند ابی یوسف وقت الایواء ای عند الرفع الی البیت وعند محمد بن حسن عند الحصاد فلو تلف الزرع قبل لزوم وقت العشر فلا شئ فتختلف الفروع علی اختلاف وقت لزوم العشر **قولہ** فدعوا الثلث الخ فی شرح ھذہ القطعة اقوال: (۱) قال الحافظ فی فتح الباری لیس العمل علیہ عند الشافعی ومالک اقول ان الشافعی قائل بوضع الثلث او الربع من العشر ولعل الحافظ لم یطلع علی ھذا (۲) ونسب الی احمد ان عملہ علی ھذا الحدیث وقال یترک العاشر ثلث العشر او ربعہ علی ما مر من حدیث لیس فیما دون خمسة اوسق صدقة ای ترک ھذا الثلث او الربع غیر مامر من عدم الصدقة فیما دون خمسة اوسق (۳) قال القاضی ابو بکر بن العربی ان ھذا مؤنة الارض لان المالکیة قائلون بوضع مؤنة الارض من العشر (۴) قولہ علیہ السلام لبیان ان الخرص لیس بامر تحقیقی لیکون مدار فصل الامور بل تخمین وتقدیر فرعیت احوال مالکی الاراضی والبساتین (۵) وفی بعض کتب الشافعیة منسوب الی الشافعی ان الثلث او الربع ثلث العشر او ربعہ وھذا یعود الی قول ثلث کل ما خرج من الارض او ربعہ کما فی جوہر النقی. (۶) وفی البدائع عن ابی یوسف ان مالک الزرع والبستان یجوز ان یاکل او یطعم احبارہ او عیالہ من ھذا الثلث او الربع ویکون العشر من غیر ھذا الثلث او الربع وقال ابو حنیفة لو تصدق المالک بالثلث او الربع فلا عشر وان اکلہ او اعطی احبارہ فعلیہ

---

[۱] **قولہ** ودعوا الثلث ای بعد الخرص حتی یطعم جیرانہ ومن مر علیہ وھذا احسان وتوسعة علی الملاک فی الفواکہ ۱۲ لمعات [۲] **قولہ** من یخرص علیہم کرومہم جمع کرم بمعنی العنب وما ورد لا تسموا العنب کرما فان الکرم قلب المؤمن قال فی القاموس لیس الغرض حقیقة النہی عن تسمیتہ کرما ولکنہ رمز الی ان ھذا النوع من غیر الانا سی المسمی بالاسم المشتق من الکرم انتم احقاء بان لا تؤھلوہ لھذہ التسمیة غیرة للمسلم التقی ان یشارک فیما سماہ اللہ تعالی بہ وخصہ بان جعلہ صفتہ فضلا بان تسموا بالکریم من لیس بمسلم فکانہ قال ان تأتی لکم بان لا تسموہ مثلا باسم الکرم ولکن بالجفنة او الحبلة فافعلوا فانما المستحق للاسم المشتق من الکرم المسلم ۱۲ ابن

[۳] **قولہ** المعتدی فی الصدقة کمانعہا الاعتداء مجاوزة الحد فیحتمل ان یکون المراد بہ المزکی الذی یعتدی باعطاء الزکوٰة غیر مستحقہا او لا علی وجہہا او العامل فقال التوربشتی ان العامل المعتدی فی اخذ الصدقة عن المقدار الواجب ہو فی الوزر کالذی یمنع عن اداء ما وجب علیہ قالہ الشیخ فی اللمعات ۱۲ [۴] **قولہ** علی المعتدی من الاثم کما علی المانع اذا منع لان العامل اذا اعتدی فی اخذ الصدقة بان اخذ خیار المال او الزیادة علی المقدار الواجب ونحو ذلک فان المالک ربما یؤخرہا فی السنة الاخری فیکون فی الاثم کالمانع واللہ تعالی اعلم بالصواب والیہ المرجع والمآب ۱۲ [۵] **قولہ** فجعلہا ای مقسومة فی فقرائنا ای فقراء ذلک القوم والبلد وھذا مستحب اللہم اذا کان غیرہم احوج منہم واحق فیحمل الصدقة من بلد الی بلد ومن قوم الی قوم آخر ۱۲ تقریر

قوت المغتذی (اذا اتاکم المصدق) بخفة صاد وھو العامل (فلا یفارقنکم الا عن رضی) قال الشافعی واللہ تعالی اعلم ای دفوہ طائعین ولا تلووہ الا ان یسالکم من اموالکم لیس علیکم قال البیہقی بسندہ ما قالہ الشافعی محتمل لولا زیادة وقالوا یا رسول اللہ وان ظلمونا قال ارضوا مصدقیکم وان ظلموکم فکانہ رای صبرا علی تعدیہم

حسن غریب **باب**[۲۸] من تحل له الزکوٰة **حدثنا**[۶۲۲] قُتَیْبَة وعلی بن حُجر قال قُتَیْبَة حدثنا شریك وقال علی انا شریك المعنی واحد عن حکیم بن جُبَیْر عن محمد
بن عبد الرحمٰن بن یزید **عن** ابیه عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من سال الناس وله مایُغْنِیه جاء یوم القیمة ومسئلته فی وجهه
خموش[۱] او خدوش او کدوح قیل یارسول الله ومایغنیه قال خمسون درهما او قیمتها من الذهب **وفی** الباب عن عبد الله بن عمرو **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن مسعود
حدیث حسن وقد تکلّم شعبة فی حَکیم بن جُبَیْر من اجل هذا الحدیث **حدثنا**[۶۲۳] محمود بن غیلان نا یحیی بن ادم نا سفیٰن عن حکیم بن جُبَیْر بهذا الحدیث فقال
له عبد الله بن عثمان صاحب شعبة لو غیر حکیم حدّث بهذا فقال له سفیان وما لحکیم لایحدّث عنه شعبة قال نعم قال سفیان سمعت زبیدا یحدّث بهذا عن
محمد بن عبد الرحمٰن بن یزید **والعمل** علی هذا عند بعض اصحابنا وبه یقول الثوری وعبد الله بن المبارك واحمد واسحٰق قالوا اذا کان عند الرجل خمسون درهما
لم تحل له الصدقة ولم یذهب بعض اهل العلم الی حدیث حکیم بن جُبَیْر ووسّعوا فی هذا وقالوا اذا کان عنده خمسون درهما او اکثر وهو محتاج له ان یاخذ من
الزکوٰة وهو قول الشافعی وغیره من اهل الفقه والعلم **باب**[۲۹] ما جاء من لاتحل له الصدقة **حدثنا**[۶۲۴] محمد بن بشار نا ابوداؤد الطیالسی نا سفیٰن ح وثنا
محمود بن غَیلان نا عبد الرزاق نا سفیٰن عن سَعد بن ابراهیم عن ریحان بن یزید **عن** عبد الله بن عمرو عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لاتحل الصدقة لغنی ولا لذی
مِرّة سویّ **وفی** الباب عن ابی هُرَیْرة وحُبْشی بن جُنادة وقبیصة بن المُخارق **قال** ابو عیسٰی حدیث عبد الله بن عمرو حدیث حسن وقد روی شعبة
عن سعد بن ابراهیم هذا الحدیث بهذا الاسناد **ولم** یرفعه وقد روی فی غیر هذا الحدیث عن النبی صلی الله علیه وسلم لاتحل المسألة لغنی ولا لذی مرة سوی واذا
کان الرجل قویا محتاجا ولم یکن عنده شئ فتُصدّق علیه اجزأ عن المتصدّق عند اهل العلم ووجهُ هذا الحدیث عند بعض اهل العلم علی المسألة **حدثنا**[۶۲۵]
علی بن سعید الکِندی نا عبد الرحیم بن سُلیمان عن مُجالد عن عامر **عن** حُبْشی بن جُنادة السلولی قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم فی حجة الوداع وهو واقف
بعرفة اتاه اعرابی فاخذ بطرف ردائه فسأله ایاه فاعطاه وذهب فعند ذلك حرمت المسألة فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان المسألة لاتحل لغنی ولا لذی مرة
سوی الا لذی فقر مُدقِع[۲] او غرم مُفظِع[۳] ومن سال الناس لیثری به ماله کان خموشا فی وجهه یوم القیٰمة ورضفا یاکله من جهنم فمن شاء فلیقل ومن شاء
فلیُکثر **حدثنا** محمود بن غیلان نا یحیی بن ادم عن عبد الرحیم بن سُلیمان نحوه **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث غریب من هذا الوجه **باب**[۳۰] من تحل له الصدقة
من الغارمین وغیرهم **حدثنا**[۶۲۶] قُتَیْبَة نا اللیث عن بُکَیْر بن عبد الله بن الاشجّ عن عیاض بن عبد الله **عن** ابی سعید الخدری قال اُصیب رجل فی عهد
رسول الله صلی الله علیه وسلم فی ثمار ابتاعها فکثُر دَینُه فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم تصدقوا علیه فتصدق الناس علیه فلم یبلغ ذلك وفاء دینه فقال رسول الله صلی

العشر فیما اعطی ایضا وقال ابو یوسف افتی ابو جعفر الهندوانی بان مالک الارض یجوز له ان یاکل بالمعروف قبل الخرص (۷) قالت جماعة ان المالک یجوز له ان یعطی الثلث او الربع
الفقراء بتعارفه ومواجهته ولا یجب رفعه الی بیت المال. والله اعلم وظنی ان مراد الحدیث هو القول الرابع ای بیان ان الخرص امر تخمینی لا تحقیقی فلا یدار علیه فصل الامور والنزاعات
باب من تحل له الزکوٰة. ذکر فی البحران الغنی علی ثلثة اقسام احدها ان یکون مالک النصاب النامی من جنس واحد ویحرم له اخذ الزکوة ویجب علیه اداء الزکوة وثانیها من هو
مالک مال غیر نام زائد علی قدر حاجة ولا یجب علیه اداء الزکوة ویحرم علیه اخذها ویجب علیه الاضحیة وثالثها من یحرم علیه المسئلة ویجوز له اخذ الزکوة بدون مسئلة وهو الذی مالک قوت
یوم ولیلة والاحادیث فی تحدید الغنی الثالث مضطربة وکذا الفقهاء فی کنز الاحناف انه من یکون مالک قوت یوم ولیلة وفی کتب الشافعیة من یکون مالک خمسین درهما وقال الغزالی فی
الاحیاء ان ملک قوت یوم ولیلة فی حق المتجرد المنفرد وملک خمسین درهما فی حق صاحب العیال واما الاحادیث ففی بعضها من له قوت یوم ولیلة وفی بعضها من کان ذامرة سویا ای یقدر
علی الکسب وفی بعضها من یملک خمسین درهما واطنب الطحاوی فی الروایات وبوب بابا فی المجلد الاول من معانی الآثار وبابا آخر فی المجلد الثانی منه وحاصل البابین ان الاختلاف باختلاف الاحوال
(مسئلة) من حرم له مسئلة فسال هل یجوز الاعطاء ایاه ام لا فی الاشباه والنظائر ان السائل والمعطی آثمان واما اثم المعطی فلکونه معینا علی الحرام وفی شرح المشارق للشیخ اکمل الدین انه لا اثم
علی المعطی وافتی مولانا المرحوم الگنگوہی بما فی الاشباه والنظائر ولعله یفصل فی المسئلة بانه لو علم المعطی ان السائل لا یتخذه کسبا فلا اثم علیه ولو علم انه یتخذه کسبا ویعتاد السؤال فهو آثم ویدل علی
هذا فروع الهدایة فی الحظر والاباحة ولا یجوز لرجل ان یوکل کلبه لحم المیتة باختیاره کما ذکره ابن وهبان فی نظمه وما مات لا تطعمه کلبا فانه حرام خبیث نفعه متعذر وفی شرحه لابن الشحنة
انه لو قطع المیتة والقی القطعات بین یدی کلبه فآثم والا فلا فالحاصل ان الحکم مختلف باختلاف الاحوال وفی بعض کتبنا ان الامر بشئ بدون طیب نفس المامور والحال ان لا امر یقدر علیه
حرام کالمسئلة. **قوله** فی وجهه خدوش الخ قیل انه شک الراوی وقیل انه قوله علیه السلام وبعض الالفاظ یدل علی شدة وزیادة من الآخر والاختلاف لعله یکون باختلاف الاحوال
باب من تحل له الصدقة من الغارمین وغیرهم. الغارم عند ابی حنیفة المدیون وعند الشافعی من تحمل غرامة للصلح واطفاء ما بین الرجلین او القبیلتین وفی اللغة کلا المعنیین
ثابت بل یجئ الغارم بمعنی الدائن ایضا ولیعلم ان الاختلاف هل هو مقتصر علی التفسیر ام مؤثر فی الحکم ایضا قال صاحب البدائع ان الغارم بمعنی من تحمل غرامة متحمل عند ابی حنیفة ایضا اقول لعل اختلاف
الاحکام یکون باعتبار القول الجدید من الشافعی فانه یقول فی جدیده ان الرجل اذا تحمل غرامة وعنده مال تستغرقه الغرامة ففیه زکوٰة وقال ابو حنیفة لا زکوة فی هذا المال المستغرق واعلم ان للمصارف
من الاصناف المذکورة فی القرآن مرجع کلها الی امرین ای الفقر والسفر کما ثبت بتحقیق المناط. **قوله** اصیب رجل الخ قال مالک بن انس من ابتاع الثمار فاصیبت وهلکت فان کان

---

[۱] **قوله** خموش او
خدوش او کدوح هی متقاربة المعنی فی القاموس خدشه یخدشه خمشه والجلد مزقه قل او کثر وفقشره بعود ونحوه وقال کدح وجهه خدش وعمل بما یشینه قال الشیخ فی اللمعات یحتمل ان یکون الالفاظ
الثلثة جمعا لکون المسئلة جنسا وان یکون مصدرا وهو الظاهر قال التوربشتی هذه الالفاظ متقاربة المعانی وکلها تعرف عن اثر ما یظهر علی الجلد واللحم من ملاقاة الجسد ما یقشر او یجرح والظاهر انه قد
اشتبه علی الراوی لفظ النبی صلعم فذکر سائرها احتیاطا واستقصاء فی مراعاة الفاظه ویمکن ان یفرق بینها فنقول الکدح دون الخدش والخدش دون الخمش وقال الطیبی فیکون ذلک اشارة الی احوال
السائلین من الافراط والاقلال والتوسط واقول ویناسب ذلک ذکر الخدش فی البین والله تعالی اعلم انتهی ۱۲. [۲] **قوله** مدقع ای شدید یفضی الی الدقعاء وهو التراب ۱۲ [۳] **قوله**
او غرم ای حاجة لازمة قوله مفظع هو الشدید الشنیع ۱۲ مجمع البحار

قوت المغتذی (خموش او خدوش او کدوح) هو شک من روایة والثلاثة کفلوس
بمعنی (ولا لذی مرة) بکسر فشد قوة وشدة (سوی) بسین کولی صحیح الاعضاء (لذی فقر مدقع) بدال فقاف فعین کمحسن ای شدید من الدقعاء وهو التراب ای یفضی لصاحبه الیه (او غرم) بنقط
عینه کقفل (لیثری) بمثلثة کیرضی زنته وتصریفا یکثر (ویوسف بن یعقوب الضبعی) بضاد فموحدة فعین کنسب مرو لبنی ضبیعة کجهینة اذ نزل بهم ولیس منهم.

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لغرمائہ [1] خذوا ما وجدتم ولیس لکم الا ذلک **وفی** الباب عن عائشۃ وجویریۃ وانس **قال** ابوعیسٰی حدیث ابی سعید حدیث حسن صحیح **باب** [۴۵۰] ماجاء
فی کراھیۃ الصدقۃ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم واھل بیتہ وموالیہ **حدثنا** [۶۲۷] بندار نا مکی بن ابراھیم و یوسف بن سعید الضبعی قالا نا بھز [2] بن حکیم عن ابیہ **عن** جدہ قال
کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اتی بشیٔ سال اصدقۃ ھی ام ھدیۃ فان قالوا صدقۃ لم یاکل وان قالوا ھدیۃ اکل **وفی** الباب عن سلمان وابی ھریرۃ وانس
والحسن بن علی وابی عمیرۃ جد معرف بن واصل واسمہ رشید بن ملک ومیمون او مھران وابن عباس وعبد اللہ بن عمرو وابی رافع وعبد الرحمٰن بن علقمۃ
وقد روی ھذا الحدیث ایضا عن عبد الرحمٰن ابن علقمۃ عن عبد الرحمٰن بن ابی عقیل عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وجد بھز بن حکیم اسمہ معاویۃ بن حیدۃ القشیری
قال ابوعیسٰی حدیث بھز بن حکیم حدیث حسن غریب **حدثنا** [۶۲۸] محمد بن المثنی نا محمد بن جعفر نا شعبۃ عن الحکم عن ابن ابی رافع **عن** ابی رافع ان
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعث رجلا من بنی مخزوم علی الصدقۃ فقال لابی رافع اصحبنی کیما تصیب منھا فقال لا حتی اٰتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاسالہ وانطلق
الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فسالہ فقال ان الصدقۃ لا تحل لنا وان موالی القوم من انفسھم **قال** وھذا حدیث حسن صحیح وابو رافع مولی النبی صلی اللہ علیہ وسلم اسمہ اسلم
وابن رافع ھو عبید اللہ ابن ابی رافع کاتب علی بن ابی طالب **باب** [۴۵۱] ماجاء فی الصدقۃ علی ذی القرابۃ **حدثنا** [۶۲۹] قتیبۃ نا سفیان بن عیینۃ عن عاصم عن
حفصۃ بنت سیرین عن الرباب [3] **عن** عمھا سلمان بن عامر یبلغ بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا افطر احدکم فلیفطر علی تمر فانہ برکۃ فان لم یجد تمرا فالماء
فانہ طھور وقال الصدقۃ علی المسکین صدقۃ وھی علی ذی الرحم ثنتان صدقۃ وصلۃ **وفی** الباب عن زینب امرأۃ عبد اللہ بن مسعود وجابر وابی ھریرۃ
قال ابوعیسٰی حدیث سلمان بن عامر حدیث حسن والرباب ھی ام الرائح ابنۃ صلیع وھکذا روی سفیان الثوری عن عاصم عن حفصۃ بنت سیرین عن
الرباب عن عمھا سلمان بن عامر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو ھذا الحدیث وروی شعبۃ عن عاصم عن حفصۃ بنت سیرین عن سلمان بن عامر ولم یذکر فیہ عن
الرباب وحدیث سفیان الثوری وابن عیینۃ اصح وھکذا روی ابن عون وھشام بن حسان عن حفصۃ بنت سیرین عن الرباب عن سلمان بن عامر **باب** [۴۵۲]
ماجاء ان فی المال حقا سوی الزکوٰۃ **حدثنا** [۶۳۰] محمد بن مدویۃ نا الاسود بن عامر عن شریک عن ابی حمزۃ عن الشعبی **عن** فاطمۃ ابنۃ قیس قالت سالت
او سئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن الزکوٰۃ فقال ان فی المال لحقا سوی الزکوٰۃ ثم تلا ھذہ الاٰیۃ التی فی البقرۃ لیس البر ان تولوا وجوھکم الاٰیۃ **حدثنا** [۶۳۱] عبد اللہ
بن عبد الرحمٰن نا محمد بن الطفیل عن شریک عن ابی حمزۃ عن عامر **عن** فاطمۃ بنت قیس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان فی المال حقا سوی الزکوٰۃ **قال** ابو
عیسٰی ھذا حدیث اسنادہ لیس بذاک وابو حمزۃ میمون الاعور یضعف وروی بیان واسماعیل بن سالم عن الشعبی ھذا الحدیث قولہ وھذا اصح **باب** [۴۵۳] ماجاء فی
فضل الصدقۃ **حدثنا** [۶۳۲] قتیبۃ نا اللیث بن سعد عن سعید المقبری **عن** سعید بن یسار انہ سمع ابا ھریرۃ یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما تصدق
احد بصدقۃ من طیب ولا یقبل اللہ الا الطیب الا اخذھا [4] الرحمٰن بیمینہ وان کانت تمرۃ تربو [5] فی کف الرحمٰن تکون اعظم من الجبل کما یربی [6] احدکم فلوہ او

(ای الا اصحب ۱۲؛ ای فی بعض الاحکام ۱۲؛ تزید ۱۲؛ ای التمرۃ ۱۲؛ ای ثوابھا ۱۲؛ محمد بن بشار ۱۲)

الھلاک ثلث اوازید من الثلث فالضمان علی البائع وان کان الھلاک اقل من الثلث فالھالک من مال المشتری وقال ابوحنیفۃ والشافعی ان الھلاک من مال المشتری ولا شیٔ علی البائع وحدیث الباب لنا واما قولہ علیہ السلام ولیس لکم الا ذلک الخ انہ من جانبہ علیہ السلام ابقاء علی ھذا الرجل وتبدیہ عزمائہ اومثل قول من یفصل بین المتخاصمین ویکون ثالثا بینھما فانہ یضع شیئا عن احدھما او اراد الوضع ویقبلہ المتخاصمان **باب** کراھیۃ الصدقۃ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم واھل بیتہ وموالیہ۔ المسئلۃ متفق علیھا واھل البیت ھم اٰل علیؓ وحارث وجعفر وعقیل والحارث عمہ علیہ السلام والثلثۃ بنو ابی طالب ثم فی کتبنا ان الھاشمی لو سعی ای عمل السعایۃ فلا یاخذ من الزکوٰۃ ویجوز اخذہ من الوقف بلا خلاف واما النافلۃ ففیھا اختلاف قال الزیلعی شارح الکنز انھا لا تجوز للھاشمی وتبعہ ابن الھمام واما غیرہ فیجوزھا لہ ونقل محمد بن شجاع الثلجی روایۃ شاذۃ فی جواز اخذ الزکوٰۃ للھاشمی لو لم یجد الخمس من بیت المال ونقلہ الطحاوی من امالی ابی یوسف وفی عقد الجید افتی الطحاوی من الحنفیۃ وفخر الدین الرازی من الشافعیۃ بجواز الزکوٰۃ للھاشمی فی ھذہ الصورۃ واما النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلا یجوز لہ النافلۃ ایضا **قولہ** ان قالوا ھدیۃ اکل الخ الصدقۃ ما یکون فیہ نیۃ الثواب ابتداءً والھدیۃ ما فیہ نیۃ الارضاء وتطییب الخاطر ابتداءً وان حصل الثواب ایضا فی المآل قال عمر بن عبد العزیز خلیفۃ العدل والرشد ان الھدیۃ کانت ھدیۃ فی عھدہ علیہ السلام وصارت رشوۃ فی زماننا **باب** ماجاء فی الصدقۃ علی ذی القرابۃ۔ قال ابوحنیفۃ لا تتادی الزکوٰۃ بدفعھا الی من لہ قرابۃ الولاد او الزوجیۃ واما النافلۃ ففیھا اجران اجر القرابۃ واجر الصدقۃ وذکر الغزالی ان فی الصدقۃ علی ذی قرابۃ ضعف اجر وتتضاعف بتضاعف الجھات وبسطہ بمضمون ذوقی کما ھو شانہ ودابہ۔ **باب** ماجاء ان فی المال حقا سوی الزکوٰۃ اقول ان فی المال حقا سوی الزکوٰۃ ولکنہ غیر منضبط وھو مذھب بعض السلف مثل ابی ذرؓ فانہ کان یقول بہ حتی اذا عتہ ومعاویۃ ذوا النورین الی الشام تنازعا فی ھذہ المسئلۃ فلما اطلع عثمان علی ھذا دعاہ الی المدینۃ فقال ابوذر اریدان اتخلی وانفرد فی ناحیۃ من المدینۃ لاعبد اللہ عزوجل فذھب بامرأتہ فلما قرب الموت واحتضر بکت امرأتہ رضی اللہ عنھا فقال لم تبکین قالت انک محتضر وما عندی شیٔ اجھزک بہ واکفنک قال تعزی ولا تبکی واذا مت فاخبری احدا فھو یکفننی انشاء اللہ فاذا مات صعدت امرأتہ علی الطلل فرأت قافلۃ فنادت فجاءوا وکان فیھم ابن مسعود فنا لھا فاطلعتہ علی حالھا قال ما اسم زوجک قالت ابوذر فنزع ابن مسعود عمامتہ وکفنہ بھا۔ **قولہ** وھو اصح یشیر الی ان الصحیح وقفہ واقول عندی ذخیرۃ فی مسئلۃ الباب مرفوعۃ منھا روایۃ ابن عمر بسند صحیح قوی ویؤیدہ ما مر فی اول الزکوٰۃ عن ابی ذر عنہ علیہ السلام الا من قال ھکذا وھکذا فحثی الخ فان ھذا لیس شان الزکوٰۃ الواجبۃ **باب** ماجاء فی فضل الصدقۃ۔ **قولہ** یربی بیمینہ الخ فی حدیث صحیح کلتا یدی الرحمٰن یمین اقول ان المفھوم من القراٰن والاحادیث ان الصدقات تاخذ تزید من حین تصدق المتصدق فیہ وتربو یوما فیوما الی القیامۃ لانھا

---

[1] **قولہ** لغرمائہ جمع غریم ھو بمعنی المدیون والدائن والمراد ھھنا ھو الاخیر ۱۲
[2] **قولہ** بھز بفتح الموحدۃ وسکون الھاء وبالزای حکیم بن معویۃ بن حیدہ بفتح الحاء المھملۃ وسکون التحتانیۃ وفتح الدال المھملۃ ۱۲ ج۔ [3] **قولہ** والرباب بفتح راء بنت صلیع بمھملتین مصغرا ۱۲ ؛
[4] **قولہ** الا اخذ ھا الرحمٰن بیمینہ المراد حسن القبول ووقوعھا منہ عزوجل موقع الرضاء وذکر الیمین للتعظیم والتشریف وکلتا یدی الرحمٰن یمین ۱۲ لمعات [5] **قولہ** تربو فی کف الرحمٰن ربا المال یربو زاد وارتفع کذا قالہ السیوطی قال فی المجمع ای یعظم اجرھا او جثتھا حتی تثقل فی المیزان واراد بالکف کف السائل اضیف الی الرحمٰن اضافۃ ملک ۱۲ [6] **قولہ** کما یربی احدکم فلوہ بفتح فاء وضم لام وشدۃ واو وروی بسکون لام وفتح فاء ھو المھر الصغیر وقیل ھو العظیم من اولاد ذات الحافر قولہ او فصیلہ وھو ما فصل عن اللبن فی اولاد البقر ۱۲ مجمع البحار

قوت المغتذی (بعث رجلا من بنی مخزوم ھو الارقم بن الارقم (عن الرباب براء فموحدتین کسحاب والبوھا سلیع بن عامر بصاد فلام فعین کزبیر فلا تعرف الا بروایۃ عن عمھا وروایۃ حفصۃ بن سیرین عنھا وقد ذکرھا ابن حسان بالثقات وام الرائح براء فھمز فحاء کصاحب ؛

فَصِیلہ **وفی** الباب عن عائشۃ و عدِیّ بن حاتم وانس وعبد اللہ بن ابی اوفی وحارثۃ بن وَہب وعبد الرحمن بن عوف و بُرَیدۃ **قال** ابوعیسٰی حدیث ابی ہُریرۃ
حدیث حسن صحیح **حدثنا** ٦٣٣ محمد بن اسمٰعیل ناموسی بن اسمٰعیل نا صَدَقۃ بن موسی عن ثابت **عن** انس قال سُئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم ای الصوم افضل بعد رمضان
قال شعبان لتعظیم رمضان قال فایّ الصدقۃ افضل قال صدقۃ فی رمضان **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث غریب وصَدقۃ بن موسی لیس عندھم بذلک القوی
حدثنا ٦٣٤ عُقبۃ بن مُکرم البصری نا عبد اللہ بن عیسٰی الخزّاز عن یونس بن عُبَید عن الحسن **عن** انس بن مالک قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الصدقۃ
لَتُطفئ غضب الربّ وتدفع میتۃ السوء قال ھذا حدیث حسن غریب من ھذا الوجہ **حدثنا** ٦٣٥ ابوکُرَیب محمد بن العلاء نا وکیع نا عبّاد بن منصور نا القاسم بن محمد
قال **سمعت** اباھریرۃ یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ یقبل الصدقۃ ویاخذھا بیمینہ فیُربّیھا لاحدکم کما یُربّی احدکم مُھرہ حتی ان اللقمۃ لتصیر
مثل احد وتصدیق ذلک فی کتاب اللہ عزوجل وھوالذی یقبل التوبۃ عن عبادہ ویاخذ الصدقات ویمحق اللہ الربٰو ویُربی الصدقات **قال** ھذا حدیث صحیح
وقد روی عن عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو ھذا **وقد** قال غیر واحد من اھل العلم فی ھذا الحدیث وما یُشبہ ھذا من الروایات من الصفات ونزول الرب
تبارک وتعالٰی کل لیلۃ الی السماء الدنیا **قالوا** قد تثبُتُ الروایات فی ھذا وتؤمن بھا ولا یتوھم ولا یقال کیف ھکذا روی عن مالک بن انس وسفیان بن عُیَینَۃ و
عبد اللہ بن المبارک انھم قالوا فی ھذہ الاحادیث اَمِرُّوھا بلا کیف وھکذا قول اھل العلم من اھل السنۃ والجماعۃ **واما** الجھمیۃ فانکرت ھذہ الروایات وقالوا ھذا
تشبیہ وقد ذکر اللہ تبارک وتعالٰی فی غیر موضع من کتابہ الید والسمع والبصر **فتاولت** الجھمیۃ ھذہ الاٰیات وفسروھا علی غیر ما فسر اھل العلم **وقالوا**
ان اللہ لم یخلق اٰدم بیدہ وقالوا انما معنی الید القوۃ **وقال** اسحٰق بن ابراھیم انما یکون التشبیہ اذا قال ید کید او مثل ید وسمع کسمع او مثل سمع فاذا قال سمع
کسمع او مثل سمع فھذا التشبیہ **واما** اذا قال کما قال اللہ ید وسمع وبصر ولا یقول کیف ولا یقول مثل سمع ولا کسمع فھذا لا یکون تشبیھا وھو کما قال اللہ تبارک وتعالٰی
فی کتابہ لیس کمثلہ شیء وھو السمیع البصیر **باب** ما جاء فی حق السائل **حدثنا** ٦٣٦ قُتیبۃ نا اللیث عن سعید بن ابی ھند عن عبد الرحمٰن بن بُجَید **عن** جدّتہ
ام بُجَید وکانت ممن بایع النبی صلی اللہ علیہ وسلم انھا قالت لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان المسکین لیقوم علی بابی فما اجد لہ شیئا اعطیہ ایاہ فقال لھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ان لم تجدی لہ شیئا تعطیہ ایاہ الا ظِلفا محرقا فادفعیہ الیہ فی یدہ **وفی** الباب عن علی وحُسَین بن علی وابی ھُرَیرۃ وابی اُمامۃ **قال** ابوعیسٰی حدیث ام
بُجَید حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی اعطاء المؤلفۃ قلوبھم **حدثنا** ٦٣٧ الحسن بن علی الخلال نا یحیی بن اٰدم عن ابن المبارک عن یونس عن الزھری عن
سعید بن المسیّب **عن** صفوان بن اُمیّۃ قال اعطانی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم حُنَین وانہ لابغض الخلق الیّ فما زال یُعطینی حتی انہ لاحبّ الخلق الیّ
قال ابوعیسٰی حدثنی الحسن بن علی بھذا او شبھہ **وفی** الباب عن ابی سعید **قال** ابوعیسٰی حدیث صفوان رواہ معمر وغیرہ عن الزھری عن سعید
بن المسیّب ان صفوان بن اُمیّۃ قال اعطانی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکانّ ھذا الحدیث اصح واشبہ انما ھو سعید بن المُسیّب ان صفوان بن امیۃ **وقد**
اختلف اھل العلم فی اعطاء المؤلّفۃ قلوبھم فرای اکثر اھل العلم ان لا یعطوا وقالوا انما کانوا قوما علی عھد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یتالّفھم علی الاسلام
حتی اسلموا ولم یروا ان یُعطوا الیوم من الزکوٰۃ علی مثل ھذا المعنی وھو قول سُفیان الثوری واھل الکوفۃ وغیرھم وبہ یقول احمد واسحاق **وقال** بعضھم من
کان الیوم علی مثل حال ھؤلاء وراٰی الامام ان یتالّفھم علی الاسلام فاعطاھم جاز ذلک وھو قول الشافعی **باب** ما جاء فی المتصدق یرث صدقتہ **حدثنا** ٦٣٨

توضع الآن کما ہی وتزاد فی المحشر دفعۃ واحدۃ وفی القرآن التشبیہ بالسنبلۃ وہو یشیر الی ما ادعیت واقول من ہذا القبیل الحسنۃ بعشر امثالہا **قولہ** اَمِرُّوھا کما ھی الخ ای امروہا علی ظواہرہا واما
تاویل الید بالقدرۃ او القوۃ فقال الترمذی انہ مذہب الجہمیۃ ولا یقال ان الید والیمین والوجہ وغیرہا من صفات الباری ویفوض التفصیل الی الباری فانہ یقتضی ان یکون مثل الید والوجہ زائدۃ
علی الذات لانہ صفاتہ تعالٰی لیست عین ذات ولا غیرہا مفصلۃ عندنا بل زائد علی الذات ومقتضی لفظ الید ومثلہ ان یعبر بلفظ لا یومی الی کونہا زائدۃ علی الذات فانہ خروج عن الموضوع وعبر البخاری
بالنعوت ولغتہ لے بین حلیۃ ومذہب السلف فی مثل ہذا ان یحمل علی ظاہرہ ویفوض التکییف الی اللہ ولا یطلق لفظ الصفۃ وفی فتح الباری ص ۳۴۳، ۳، ج ۱۳ فی بحث الاستواء علی
العرش عن محمد بن الحسن الشیبانی رحمہ اللہ عین مذہب السلف وفیہ فانہ وصف الرب بصفۃ لا شئ الخ ای فانہ وصف الرب بصفۃ منبئۃ عن الانفصال عن الذات والحال ان الافعال قائمۃ
بہ تعالٰی ولیس محلا للحوادث بلا اختیار منہ وبعض تفصیل المسئلۃ مر فی باب نزول اللہ الی سماء الدنیا. **قولہ** الجھمیۃ الخ ہذہ فرقۃ تنسب الی جہم بن صفوان الترمذی وکان ینکر صفات
الرب تبارک وتعالٰی ویقول ان الصفات تنافی بساطۃ الذات وتنزیہہا وکان جہم فی آخر عہد التابعین ونقل ابن الہمام مناظرۃ مع امامنا ابی حنیفۃ امام المسلمین وقال الامام فی الآخر اخرج
عنی یا کافر فالعجب من النواب صدیق حسن انہ قال ان ابا حنیفۃ جہمی عیاذا باللہ وہذا القول من غایۃ عنادہ ومقابل الجہمیۃ الکرامیۃ والمشہور بفتح الکاف وتشدید الراء وقیل بکسر الکاف
وتخفیف الراء کما یدل من قال ـــ الفقہ فقہ ابی حنیفۃ وحدہ والدین دین محمد بن کرام . والفرق بین الکرامیۃ والجہمیۃ ان الجہمیۃ مثل اہل الباطن والکرامیۃ مثل اہل الظاہر وخیر الامور
اوساطہا. **باب** ما جاء فی اعطاء المؤلفۃ قلوبہم. کان اناس حدیث العہد بالاسلام ولم یکن الاسلام راسخا فی قلوبہم فکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعطیہم لتالیف قلوبہم ولم یبق
ہذا المصرف الآن کما قال الائمۃ الاربعۃ ثم قیل ان ہذا المصرف انتہی بانتہاء العلۃ وقیل انہ منسوخ ونسب الترمذی الی الشافعی بانہ قائل ببقاء ہذا المصرف الی الآن وقال الشاہ ولی اللہ
ان ہذا الصنف باق الی الآن وظاہر حدیث الباب انہم یعطون وہم فی حال الکفر ولکنہ منظور فیہ فان المؤلفۃ قلوبہم ہم الذین اسلموا ولم یرسخ الاسلام فی قلوبہم. **باب** ما جاء فی المتصدق

لہ **قولہ** امروہا بلا کیف
ای اجروا ہذہ الاحادیث علی الالسنۃ واتلوہا بلا تفکر فیہا ولا تدبر علیہا ۱۲ تقریر **۲ قولہ** وقال اسحٰق بن ابراہیم جواب عن قول الجہمیۃ ہذا تشبیہ وحاصل الجواب ان التشبیہ ہو الدلالۃ
علی مشارکۃ امر لاخر فی شئ وہذا انما یکون اذ لوحظ صفات العباد وثبتت صفات الرب بہا واما اذا نفی التشبیہ وجمع بین التنزیہ والتشبیہ فلا باس فیہ کما ہو مودی القرآن ۱۲ **۳ قولہ** الا ظلفا الظلف للبقر و
الغنم کالحافر للفرس والبغل والخف للبعیر وفی کونہ محرقا مبالغۃ فی غایۃ ما یعطی من القلۃ ۱۲ ط **۴ قولہ** المتصدق یرث صدقتہ یعنی اذا اعطی الرجل لمورثہ صدقۃ ثم مات المورث ولم یکن
لہ وارث غیر ہذا المتصدق یجوز للمتصدق ان یاخذ صدقتہ بطریق المیراث وان منع فی الحدیث من العود فی صدقتہ ۱۲ تقریر

قوت المغتذی (وتصدیق ذلک فی کتاب اللہ وہو الذی یقبل التوبۃ عن عبادہ ویاخذ الصدقات) قال حق ہذا تخلیط من راویہ وصوابہ الم تعلموا ان اللہ ہو یقبل التوبۃ الخ
قال قد ردیناہ بکتاب الزکاۃ لیوسف القاضی علی الصواب (عن انس قال سئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم ای الصوم افضل بعد رمضان قال شعبان) قال حق یعارضہ ما لم عن ابی ہریرۃ افضل
الصوم بعد شہر اللہ المحرم فما لانس ضعیف وما لابی ہریرۃ صحیح فیقدم علیہ (ویدفع میتۃ السوء) کذتیۃ قال حق الظاہر ان مرادہ ما استعاذ منہ صلی اللہ تعالٰی علیہ وآلہ وسلم کہدم وتردو غرق وحرق وتخبط
شیطان عند موت وقتل بالغرو مد برا وموت فجاۃ او شہوۃ کمصلوب .

علی بن حُجر نا علی بن مسہر عن عبد اللہ بن عطاء عن عبد اللہ بن بُرَیدۃ **عن** ابیہ قال کنت جالساً عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم اِذْ اَتَتْہُ امرأۃ فقالت یا رسول اللہ انی کنت تصدقتُ علٰی اُمّی بجاریۃٍ وانہا ماتت قال وجب اجرکِ وردّھا علیکِ المیراث قالت یا رسول اللہ کان علیہا صوم شہر افاصوم عنہا قال صومی عنہا قالت یا رسول اللہ انہا لم تحج قطّ افاحُجُّ عنہا قال نعم حُجّی عنہا **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح لا یعرف من حدیث بریدۃ الا من ھذا الوجہ وعبد اللہ بن عطاء ثقۃ عند اھل الحدیث **والعمل** علی ھذا عند اکثر اھل العلم ان الرجل اذا تصدق بصدقۃ ثم وَرِثَہا حلت لہ وقال بعضہم انما الصدقۃ شیٔ جعلہا للہ فاذا ورثہا فیجب ان یصرفہا فی مثلہ وروی سفیان الثوری وزُھَیر بن معاویۃ ھذا الحدیث عن عبد اللہ بن عطاء **باب** [۴۵] ما جاء فی کراہیۃ العود فی الصدقۃ **حدثنا** [۶۳۹] ھارون بن اسحٰق الھمدانی نا عبد الرزاق عن مَعْمَر عن الزھری عن سالم عن ابن عمر **عن** عمر انہ حمل علی فرس فی سبیل اللہ ثم رَاٰھا[۱] تباع فاراد ان یَشْتَرِیَہا فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تعد فی صدقتک **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند اکثر اھل العلم **باب** [۴۵] ما جاء فی الصدقۃ عن المیت **حدثنا** [۶۴۰] احمد بن مَنِیع نا روح بن عُبادۃ نا زکریا بن اسحٰق قال حدثنی عمرو بن دینار عن عکرمۃ **عن** ابن عباس ان رجلا قال یا رسول اللہ ان امی تُوُفّیت افینفعہا ان تصدّقتُ عنہا قال نعم قال فان لی مَخْرَفا فاشہدک انی قد صدقت بہ عنہا **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن وبہ یقول اھل العلم یقولون **لیس** شیٔ یصل الی المیت الا الصدقۃ والدعاء **وقد** روی بعضہم ھذا الحدیث عن عمرو بن دینار عن عکرمۃ ——— عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسلا ومعنی قولہ ان لی مخرفا یعنی بستانا **باب** [۴۶] ما جاء فی نَفَقَۃ المرأۃ من بیت زوجہا **حدثنا** [۶۴۱] ھناد نا اسمٰعیل بن عیاش نا شُرَحْبِیل بن مسلم الخولانی **عن** ابی امامۃ الباھلی قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول فی خطبتہ عام حجۃ الوداع لا تُنْفِقُ امرأۃ شیئا من بیت زوجہا الا باذن[۲] زوجہا قیل یا رسول اللہ ولا الطعام[۳] قال ذلک افضل اموالنا **وفی** الباب عن سعد بن ابی وقاص واسماء ابنۃ ابی بکر وابی ھریرۃ وعبد اللہ بن عمرو وعائشۃ **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی امامۃ حدیث حسن **حدثنا** [۶۴۲] محمد بن المُثَنّٰی نا محمد بن جعفر نا شُعبۃ عن عمرو بن مُرّۃ قال سمعت ابا وائل یحدث **عن** عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال اذا تصدقت المرأۃ من بیت زوجہا کان لہا بہ اجر وللزوج مثل ذلک وللخازن مثل ذلک ولا ینقص کلٌّ واحد منہم من اجر صاحبہ شیئا لہ بما کسب ولہا بما انفقت **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن **حدثنا** [۶۴۳] محمود بن غیلان نا المؤمل عن سفیان عن منصور عن ابی وائل عن مسروق **عن** عائشۃ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اَعْطَتِ[۴] المرأۃ من بیت زوجہا بطیب نفس غیر مُفْسِدۃ فان لہا مثل اجرہ لہا ما نوت حسنا وللخازن مثل ذلک **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح وھو اصح من

(حاشیہ بین السطور: شقیق بن سلمۃ ۱۲ — لمال الزوج ۱۲ — حال من الموصول فی قولہ ما نوت ۱۲)

یورث صدقتہ۔ یجوز اخذہا اذا اتتہ وراثۃ عند الاحناف وغیرہم وفی کتبنا ضابطۃ ان تبدل الملک یوجب تبدل العین ولکن لیست بمطردۃ فانہا تتخلف فی بعض الجزئیات کما فی الہدایۃ ان المشتری اذا تصرف فی مبیع البیع الفاسد فالربح لہ غیر طیب واما البائع فیطیب لہ ربح الثمن والمسئلۃ ہذہ مسئلۃ جامع الصغیر وقال الشیخ سعد الدین الذیری فی حاشیۃ العنایۃ ان ہذا الخبث منحصر فی التبدل بتصرف واحد واما اذا تعدد التصرف فلا خبث وفی غصب الہدایۃ ص ۳۵۹ انہ اذا غصب الف درہم وشری بہ جاریۃ فباعہا بالفین ثم اشتری بالفین جاریۃ فباعہا بثلثۃ الآف درہم فانہ یتصدق بجمیع الربح الخ فانہ یبقی الخبث مع تعدد التصرف فالحاصل ان الضابطۃ لیست بکلیۃ ویمکن لاحدان یقول ان ہذہ الضابطۃ کلیۃ فیما لیس فیہ معاوضۃ وتسبب تصرف عن تصرف **قولہ** صومی عنہا الخ قال احمد بن حنبل یجوز النیابۃ عن الآخر فی صوم النذر لا الفریضۃ حتی قالوا انہ اذا مات وعلیہ ستون صوم نذر فصام عنہ ستون رجلا فی یوم اجزأعنہ وللشافعی قولان القدیم وہو جواز النیابۃ والجدید وہو عدم جوازہا ورجح النووی القدیم وقال ابو حنیفۃ ومالک لا یصوم الولی عن الولی نیابۃ وقال المحدثون ان الرجحان من حیث الحدیث لمذہب احمد لان فی بعض طرق الحدیث تصریح صوم النذر کما فی البخاری ص ۲۶۲ ثم فی بعض الطرق لفظ رجل وفی بعضہا لفظ امرأۃ کما اشار البخاری فقیل بتعدد الواقعۃ وقیل لا وقال الحنابلۃ ان حدیث لا یصوم احد عن احد فی حق الفریضۃ وتاول الاحناف وجمہور الشافعیۃ فی حدیث الباب ان مراد صومی عنہا اطعمی عنہا ولکنہ تاویل واما المسئلۃ ففی الہدایۃ ص ۲۷۶ ان العبادۃ علی ثلثۃ اقسام احدہا البدنیۃ ولا یجوز النیابۃ فیہا واما المالیۃ فیجوز النیابۃ عند العجز والقدرۃ واما المرکبۃ من المالیۃ والبدنیۃ فلا تجوز النیابۃ الا عند العجز وما تعرض فی الہدایۃ الی الاثابۃ وتعرض الیہا فی البحر فی باب الحج عن الغیر فقال ان کل عبادۃ بدنیۃ تجوز فیہا الاثابۃ ای ایصال الثواب ثم قیل یجوز الاثابۃ فی الفریضۃ ایضا ای یصل الثواب ولا تسقط الفریضۃ عن ذمۃ من اصابہ الثواب وقیل ان الاثابۃ منحصرۃ فی النفل ثم قیل ان الاثابۃ انما تکون للمیت فقط وقیل للمیت والحی کلیہما اقول اخر فیقال فی حدیث الباب انہ صوم الاثابۃ لا النیابۃ وان قیل ان لفظۃ عن تدل علی النیابۃ قلت ان عن ایضا قد تکون للاثابۃ کما فی البخاری فی صدقۃ الفطر واما دلیلنا فما فی النسائی عن ابن عباس موقوفا علیہ لا یصلی احد عن احد ولا یصوم احد عن احد وکذا عن ابن عمر فی موطا مالک ص ۹۴۔ واخرج الطحاوی عن عائشۃ رض موقوفا لا یصلی احد عن احد ولا یصوم احد عن احد وہی روایۃ حدیث الباب المرفوع وفی العینی شرح البخاری مرفوعا عن ابن عمر من مات وعلیہ صوم یطعم عنہ ونقل تحسینہ عن القرطبی وعللہ اکثر حفاظ الحدیث وقالوا الصحیح وقفہ ونقلہ محشی البخاری ص ۲۶۲ وذکر الحدیث وتحسین القرطبی لا اعلال جمہور الحفاظ وہذا الاختصار مخل وذکر ایضا ان النسائی رفعہ عن ابن عباس اقول وقفہ النسائی ثم ما فی عمدۃ القاری عن ابن عمر رض فقد اخرجہ الترمذی ص ۹۰۔ ایضا وصوب الوقف وفی سندہ محمد وقال الترمذی انہ محمد بن ابی لیلی وانہ رواہ ابن ماجۃ سندا ومتنا وفی سندہ تصریح محمد بن سیرین فصح السند الا انہ قال الحافظ فی التلخیص ان فی ابن ماجۃ وہم ابن ماجۃ او نسخۃ ثم رأیت فی السنن الکبری فی موضعین تصریح ابن ابی لیلی فی السند وظنی ان القرطبی لا یحسن بناءً علی ما فی الترمذی فانہ فیہ محمد بن ابی لیلی وما حسنہ احد الا الترمذی فی موضع واحد فی ابواب السفر ولعل تحسین القرطبی بناءً علی ما فی ابن ماجۃ واللہ اعلم ولنا ایضا قراءۃ ابن عباس فی الآیۃ وَعَلَى الَّذِينَ يُطَوَّقُوْنَهٗ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِيْنٍ۔ کان یقول الشافعی لا یصح الاثابۃ الا الدعاء والصدقۃ ولا یمکن ایصال ثواب تلاوۃ القرآن واما عندنا فیجوز ایصال ثواب کل شیٔ من العبادۃ ثم افتی الشافعیۃ بجواز اہداء ثواب التلاوۃ۔ **باب** ماجاء فی کراہیۃ العود فی الصدقۃ۔ ای یتصدق بشیٔ ثم یشتریہ وہو جائز وانما نہیہ علیہ السلام عمر رض فانما کان لئلا یحابی الرجل لرعایۃ عمر رض ان رجلا الخ ہو سعد بن عبادۃ۔ **باب** ماجاء فی تصدق المرأۃ من بیت زوجہا۔ ان کانت المرأۃ مجازۃ دلالۃ او صراحۃ او عرفا فیجوز لہا وتحرز الثواب والا فلا بل علیہا وزر۔ **قولہ** لہا بہ اجر مثل الخ لیس المراد التشبیہ فی المساواۃ فی الاجر وان اجر الخادم کاجر مالکہ وان ثواب الزوجۃ کثواب الزوج بل المراد ان کل واحد یحرز ثواب عملہ

---

[۱] **قولہ** ثم رآہا ای الفرس والفرس یطلق علی الذکر والانثی کذا فی القاموس ۱۲ [۲] **قولہ** الا باذن زوجہا ہذا عام للاذن الاجمالی والتفصیلی کما یجیٔ بیانہ فی الصفحۃ الآتیۃ ۱۲ [۳] **قولہ** ولا الطعام المراد من الطعام الغلۃ واما المطبوخ منہ فلا باس بانفاقہ بدون الاذن الی الصریح لا سیما اذا احتمل النتن والفساد ۱۲ تقریر [۴] **قولہ** اعطت المرأۃ من بیت زوجہا الخ ای انفقت باذن زوجہا صریحا او مفہوما عرفا وعلمت رضاہ غیر مفسدۃ بان لم تتجاوز العادۃ وروی انفقت من غیر امرہ ای غیر امرہ الصریح وہذا علی عادتہم فی الاذن لہن بالانفاق علی الفقراء وقیل غیر مفسدۃ بانفاقہ فی وجہ لا یحل قال النووی غیر مفسدۃ لے غیر متعدیۃ الی قدر لا یرضی بہ والمراد بنفقۃ المرأۃ والخازن والعبد النفقۃ علی عیال ذی المال وغلمانہ ومصالحہ واضیافہ وابن السبیل وکذا صدقتہم الماذون فیہا ۱۲ مجمع البحار [۵] فی تذکرۃ الحفاظ قال ان محمد بن ابی لیلی من رواۃ الحسان اقول ان الجمہور یضعفونہ وجربت ان روایتہ تکون مغایرۃ لغیرہ من الرواۃ ۱۲

حدیث عمرو بن مُرّۃ عن ابی وائل وعمرو بن مُرّۃ لایذکر فی حدیثه عن مسروق **باب** ما جاء فی صدقة الفطر **حدثنا** محمود بن غیلان نا وکیع عن سفیان
عن زید بن اسلم عن عیاض بن عبد الله **عن** ابی سعید الخدری قال کنا نُخرِج زکوٰة الفطر اذ کان فینا رسول الله صلی الله علیه وسلم صاعا من طعام او صاعا من شعیر او
صاعا من تمر او صاعا من زبیب او صاعا من اقط فلم نزل نُخرِجه حتی قَدِم معاویة المدینة فتکلّم فکان فیما کلّم به النّاس انی لاری مُدّین من سَمْراء الشام تَعدِل
صاعا من تمر قال فاخذ الناس بذلك قال ابو سعید فلا ازال اخرجه کما کنتُ اُخرِجه **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم
یَرَون من کل شئ صاعا وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم من کل شئ صاع الا من البُرّ فانه یُجزِئ نصف
صاع وهو قول سفیان الثوری وابن المبارك واهل الکوفة یرون نصف صاع من برّ **حدثنا** عقبة بن مُکرَم البصری نا سالم بن نوح عن ابن جُرَیج عن عَمرو بن
شُعَیب عن ابیه **عن** جده ان النبی صلی الله علیه وسلم بعث مُنادیا فی فِجاج مکة اَلا ان صدقة الفطر واجبة علی کل مسلم ذکر او انثی حر او عبد صغیر او کبیر مُدّان من قمح
او سواه صاع من طعام **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث غریب حسن **حدثنا** قُتَیبة نا حمّاد بن زید عن ایوب عن نافع **عن** ابن عمر قال فرض رسول
الله صلی الله علیه وسلم صدقة الفطر علی الذکر والانثی والحُرّ والمملوك صاعا من تمر او صاعا من شعیر قال فعدَل الناس الی نصف صاع من بُرّ **قال** ابو عیسٰی هذا
حدیث حسن صحیح **وفی** الباب عن ابی سعید وابن عباس وجد الحارث بن عبد الرحمٰن بن ابی ذباب وثعلبة بن ابی صُعَیر وعبد الله بن عَمرو **حدثنا** اسحٰق
بن موسی الانصاری نا مَعْن نا مالك عن نافع **عن** عبد الله بن عُمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم فرض زکوٰة الفطر من رمضان صاعا من تمر او صاعا من شعیر علی
کل حُرّ او عبد ذکر او انثی من المسلمین **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح رواه مالك عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم نحو حدیث ایوب
وزاد فیه من المسلمین ورواه غیر واحد عن نافع ولم یذکروا فیه من المسلمین واختلف اهل العلم فی هذا فقال بعضهم اذا کان للرجل عَبید غیر مسلمین

کما یدل حدیث عائشة فی الباب واما ما فی سنن ابی داؤد ص ۲۴۲ مرفوعا عن ابی هریرة وان انفقت من غیر امره فلها نصف اجره الخ ففیه اشکال فان المنفی اما امر صریح او اعم من الامر صراحة
او دلالة فان کان الاول فکیف التنصیف وان کان الثانی فکیف الاجر فضلاً عن النصف بل یکون علیها وزر فی هذه الحالة واقول ان المنفی الامر الصریح واما التنصیف فمن اجر عملها معًا ای لها
اجر عملها واما النصف فبمعنی الحصة وقد ثبت النصف بمعنی الحصة کما فی ے اذا مت کان الناس نصفان شامت ۔۔ وآخر مثن بالذی کنت اصنع ۔۔ وکما فی ے اذا نصف من الشبان
ولی ۔۔ فواصل شرب لیلک بالنهار ۔۔ فحاصل الحدیث ان المرأة تحرز اجرها ملها والزوج یحرز اجر عمله۔ **باب** ما جاء فی صدقة الفطر۔ فی المغرب ان الفطرة بالتاء بهذا المعنی ای
صدقة الفطر لیس بثابت فی اللغة بل اللغة صدقة الفطر بدون التاء ولما اضاف الشریعة الصدقة الی الفطر دل علی ان الفطر سبب فان الاضافة من علامات السببیة کما فی الاصول ثم السبب عند ابی حنیفة
فطر صبح یوم العید لان شان هذا الفطر جدید وقال الشافعی ان السبب فطر آخر مغرب رمضان وتدار الاحکام علی هذا الاختلاف ووجه مذهب ابی حنیفة ان فطر المغرب شانه مثل شان سائر
الافطارات بخلاف فطر صبح یوم العید، وینبغی للخطیب ان یذکر فی خطبته جواب سؤالات علی من تجب، کم تجب، عمن تجب، مم تجب، متی تجب، اما الاول ای علی من تجب فعلی مالك النصاب
ولو غیر نام عندنا واما عند الشافعی فعلی من له فاضل من قوت یوم ولیلة واما عمن تجب فعن اولاده الصغار والعبید ولو کانوا کافرین هذا عندنا ووافقنا البخاری فی الصدقة عن العبید الکافرین
لانه بوّب اولا ص ۲۰۴ علی العبید بقید المسلم ثم بوّب ص ۲۰۵ علی العبید بدون قید المسلم واما کم تجب فالصاع عند ابی حنیفة فی بعض الاشیاء ونصف صاع فی بعض الاشیاء وقال
الشافعی یجب الصاع من کل شئ واما مم تجب فبان یعطی الحنطة او الشعیر او الاقط او قیمتها واما متی تجب فعند ابی حنیفة بعد صبح یوم العید وعند الشافعی بعد غروب ذکا آخر رمضان ولما اختلاف
ان النصاب شرط الصدقة عندنا لا عند الشافعی فتمسک الاحناف بحدیث البخاری خیر الصدقة ما کان عن ظهر غنیً الخ ای یبقی الغنی بعد الصدقة اقول ان التمسک بهذا لیس بظاهر فانه
استدلال بالاعم من الاعم والخارج من الاحادیث عدم اشتراط النصاب فی الاضحیة وصدقة الفطر واقول ان غایة مسکنا استدلالنا ان یقال ان الشریعة تسمی صدقة الفطر بالزکوٰة فانه روی
فی خارج الصحاح الست ان آیة قد افلح من تزکی الخ فی صدقة الفطر وذکر اسم ربه فصلّی فی صلوٰة العید والروایة قویة مرسلة وکما فی حدیث الباب تلقیب الصدقة بالزکوٰة وکذلک فی
احادیث اُخر فاذن نقول ان الزکوٰة المعروفة زکوٰة الاموال وصدقة الفطر زکوٰة الابدان وفی حدیث المشکوٰة ان صدقة الفطر طهرة النفس فدل علی انها زکوٰة الابدان فاذا کانت الصدقة
زکوٰة یشترط النصاب فیها کما فی زکوٰة الاموال ویشیر الی هذا ما قال اصحابنا ان فی عبید التجارة زکوٰة فقط لا صدقة الفطر وهذا غایة المسکة وللعامل ان یضحی ویتصدق بصدقة الفطر من تیسر له
اقول ایضا ان ما فی فتح الباری یشیر الی ما قلت ان صدقة الفطر زکوٰة وفیه انه علیه السلام امر بصدقة الفطر فی المدینة ثم بعده نزل الزکوٰة ولم ینه عن الصدقة فقول الصحابی یشیر الی المعادلة بین
الصدقة والزکوٰة واعله الحافظ فی موضع وقواه فی موضع آخر۔ **قوله** صاعا من طعام الخ قال الشافعیة ان فی صدقة الفطر صاعا من کل شئ وفی کفارة الیمین مدین من کل شئ وقال
ابو حنیفة رح ان فی الصدقة صاعا من بعض الاشیاء ونصف صاع من بعض الاشیاء مثل الحنطة واما الزبیب ففیه روایتان المشهورة نصف صاع وفی الشاذة صاع صححها البهنسی کما فی

۱؎ **قوله** فی صدقة الفطر قد اختلف فیها فی ثلثة مقالات الاول فی فرضیة ففرض عند الشافعی وواجب عند ابی حنیفة والثانی فی من یجب علیه
فعند الشافعی علی کل مسلم وعند ابی حنیفة علی من له نصاب وان لم یحل علیه الحول والثالث فی قدر الواجب فعند الشافعی هو الصاع من کل شئ وعند ابی حنیفة نصف صاع من بر او زبیب وصاع
من غیرهما ثم اختلاف رابع لا یختص بصدقة الفطر وهو الاختلاف فی کمیة الصاع فعند ابی حنیفة ثمانیة ارطال وهو العراقی وعند الشافعی خمسة ارطال وثلث وهو المدنی ۱۲ تقریر قال الشیخ عبد الحق
الدهلوی فی اللمعات شرح المشکوٰة اعلم انه قد وقع فی بعض الاحادیث نصف صاع من البر لکن بلفظ مدان من قمح والصاع اربعة امداد وقد جاء فی بعضها نصف صاع من بر صاع منه من اثنین وفی
بعضها صاع مطلقا وفی بعضها صاع من طعام او صاع من شعیر او صاع من تمر او اقط او من زبیب فقیل المراد بالطعام الحنطة علی ما هو المتعارف ولقرینة مقابلها بالاشیاء المذکورة وقیل المراد به
الذرة لانه کان متعارفا عند اهل الحجاز فی ذلك الوقت وکان غالب اقواتهم الواجب عند الائمة الثلثة هو الصاع من کل منها وعندنا وعلیه سفیان الثوری وابن المبارك نصف صاع من
بر او صاع من شعیر او تمر والذی وقع فی الحدیث من مطلق الصاع فمحمول علی التطوع کما جاء عن علیؓ فی روایة النسائی انه قال فی نوبة خلافته ان الواجب نصف صاع من بر او صاع
من تمر او شعیر اما اذا وسع الله علیکم اجعلوها صاعا من بر وغیره وفی لفظ لابی داؤد فلما قدم علی رای رخص الشعیر فقال قد اوسع الله فلو جعلتموها صاعا من کل شئ ولا شک ان الصاع الذی قال به
علیؓ کان تطوعا فالذی وقع فی زمان النبوة کان تطوعا ایضا وذکر بعض الائمة ان الواجب فی زمن النبوة کان صاعا من بر او تمر او شعیر فاخذ الناس بعده نصف صاع من بر لکونه معادلاً
فی القیمة بصاع من تمر او شعیر والصواب عندنا هو الاول وقال فی الهدایة مذهبنا مذهب جماعة من الصحابة منهم الخلفاء الراشدون والزیادة محمول علی التطوع والتمر عند ابی حنیفة فی حکم الشعیر
والزبیب فی حکم البر وعندهما الزبیب فی حکم الشعیر وعلیه ظاهر الحدیث انتهی کلام الشیخ ۱۲۔۔

عہ لو خیر الناس من جویب البخاری مرتین قال ابن جبیر المالکی محشی البخاری ان غرض البخاری من الاول ان لا یصدق من العبید الکافر ومن
الثانی بیان لزوم الصدقة اولاً وقال ابن رشید صاحب تراجم البخاری ان البخاری لعله اشار الی مذهب ابی حنیفة وعندی قوله صحیح لان البخاری تلمیذ اسحٰق ولا یقلد احدًا او لو قلد یتبع اسحٰق ۱۲۔۔

لم یُؤدّ عنہم صدقۃ الفطر وھو قول مالك والشافعی واحمد وقال بعضہم یؤدی عنہم وان کانوا غیر مسلمین وھو قول الثوری وابن المبارك واسحٰق **باب** ما جاء فی تقدیمہا قبل الصلوٰۃ **حدثنا**[٦٤٨] مسلم بن عمرو بن مسلم ابو عمرو الحذاء المدینی قال حدثنی عبد اللہ بن نافع عن ابن ابی الزناد عن موسی بن عقبۃ عن نافع **عن** ابن عمران رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یأمر باخراج الزکوٰۃ قبل الغدوّ للصلوٰۃ یوم الفطر **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن غریب صحیح وھو الذی یستحبہ اھل العلم ان یُخرج الرجل صدقۃ الفطر قبل الغدو الی الصلوٰۃ **باب** ما جاء فی تعجیل الزکوٰۃ **حدثنا**[٦٤٩] عبد اللہ بن عبد الرحمٰن نا سعید بن منصور نا اسمٰعیل بن زکریا عن الحجّاج بن دینار عن الحکم بن عُتیبۃ عن حُجیّۃ[١] بن عدی **عن** علی ان العباس سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی تعجیل صدقتہ قبل ان تحلّ[٢] فرخّص لہ فی ذلك **حدثنا**[٦٥٠] القاسم بن دینار الکوفی نا اسحٰق بن منصور عن اسرائیل عن الحجّاج بن دینار عن الحکم بن جحل[٣] عن حُجر[٤] العدوی **عن** علی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لعُمر انّا قد اخذنا زکوٰۃ العباس عام الاول للعام **وفی** الباب عن ابن عباس لا اعرف حدیث تعجیل الزکوٰۃ من حدیث اسرائیل عن الحجاج بن دینار الا من ھذا الوجہ وحدیث اسمٰعیل بن زکریا عن الحجّاج عندی اصح من حدیث اسرائیل عن الحجاج بن دینار **وقد** روی ھذا الحدیث عن الحکم بن عُتیبۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسل وقد اختلف اھل العلم فی تعجیل الزکوٰۃ قبل محلہا فرای طائفۃ من اھل العلم ان لا یُعجّلہا وبہ یقول سفیان الثوری قال احبّ الیّ ان لا یعجلہا وقال اکثر اھل العلم ان عجّلہا قبل محلہا اجزأت عنہ وبہ یقول الشافعی واحمد واسحٰق **باب** ما جاء فی النہی عن المسألۃ[٥] **حدثنا**[٦٥١] ھناد نا ابو الاحوص عن بیان بن بشر عن قیس بن ابی حازم **عن** ابی ھریرۃ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لان یغدُو احدکم فیحتطب علی ظہرہ فیتصدّق منہ ویستغنی بہ عن الناس خیر لہ من ان یسأل رجلا اعطاہ او منعہ ذلك فان الید العلیا خیر من الید السفلی وابدأ بمن تعول **وفی** الباب عن حکیم بن حزام وابی سعید الخدری والزبیر بن العوّام وعطیّۃ السعدی وعبد اللہ بن مسعود ومسعود بن عمرو وابن عباس وثوبان وزیاد بن الحارث الصدائی وانس وحبشی بن جنادۃ وقبیصۃ بن مخارق وسمرۃ وابن عمر **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح غریب یستغرب من حدیث بیان عن قیس **حدثنا**[٦٥٢] محمود بن غیلان نا وکیع نا سفیٰن عن عبد الملك بن عُمیر عن زید بن عقبۃ **عن** سمرۃ بن جُندب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان المسألۃ کدّ[٦] یکدّ بہا الرجل وجہہ الا ان

الدر المختار واخذ بہا ابو الیسر البزدوی وقال انہا معمولۃ بہا وقال ابن عابدین لا یمکن للبہنسی التصحیح فانہ لیست لہ مرتبۃ التصحیح والمختار انہ جمع بین الروایتین ای الاختلاف بحسب الاختلاف فی القیمۃ واما باقی الاشیاء المذکورۃ فی حدیث الباب فلیس لنا خلاف وقال الشافعیۃ فی حدیث الباب ان المراد من الطعام الحنطۃ اقول قال الزرقانی شارح موطا مالک ان المراد من الطعام الذرۃ (مکی) وکانت الحنطۃ قلیلۃ فی الحجاز وایضا فی صحیح البخاری ص ٢٠٤ ما یدل صراحۃ علی خلاف قول الشافعیۃ فانہ قال ابو سعید طعامنا الشعیر والتمر والزبیب والاقط واغمض الحافظ عن ہذہ الروایۃ واما ادلتنا فما فی معانی الآثار ص ٣٢١ ج ١ روایات تدل علی نصف صاع حنطۃ رفعا ووقفا وفی بعض الطرق حجاج بن ارطاۃ وہو متکلم فیہ ومع ذلک حسن الترمذی احادیث حجاج بن ارطاۃ فی مواضع تزید علی عشرین ولنا ایضا ما فی معانی الآثار عن الخلفاء الثلثۃ من الشیخین وعثمان ومذکرہ عثمان فی خطبۃ علی المنبر واما المرفوع فلنا ما ذکرہ صاحب الہدایۃ روایۃ ثعلبۃ بن ابی صُعَیر واخرجہا ابو داود بسند حسن ولنا ما اخرج الزیلعی مرسل سعید بن المسیب ومراسیلہ مقبولۃ عند الشافعی ایضا واحالہ الی الطحاوی ولم اجدہ فی النسخۃ المتداولۃ فی ایدینا لمعانی الآثار ولا بد من کونہ فی الطحاوی ولعل فی نسختنا سقطا نعم فی معانی الآثار ص ٣٢٠ حدیث آخر لنا بسند من ربیع الجیزی وربیع المؤذن واذا کان مرویا بسند وبہا ہو مرسل سعید بن المسیب ووافقہ فتیا السلف یکون مقبولا بلا ریب **قولہ** فعدل الناس الی نصف الخ لا یدل علی انہ علیہ السلام کان امر بصاع من حنطۃ. **قولہ** علی کل مسلم الخ ان کان المراد منہ عمن تجب الزکوٰۃ فیخالفنا الحدیث وان المراد علی من تجب علیہ فلا اقول ان المراد علی من تجب ولا یخالف قولہ حر او عبد لان المذکور فی الحدیث عمن یلزم واللہ اعلم. **قولہ** غریب حسن الخ الرجال ثقات الا سالم بن نوح العطار وہو ایضا من رجال مسلم. **قولہ** من المسلمین الخ قال ابو حنیفۃ واسحاق ابن راہویہ ان العبد الکافر یتصدق عنہ مولاہ واشار البخاری الی مذہبنا بل انہ اختار مذہبنا وقال الحجازیون لا صدقۃ الا عن العبید المسلمین وقال ابن دقیق العید ان زیادۃ من المسلمین تفرد بہا مالک ویشیر الیہ کلام الترمذی وقد وجدت متابعات عن ستۃ رجال منہم عمر بن نافع فی البخاری وضحاک بن عثمان فی مسلم ذکرہ النووی ص ٣١٧ وزاد علیہ الحافظ فی النکت علی ابن الصلاح واما الجواب من جانبنا فنقول ان قید المسلمین قید علی من تجب لا قید عمن تجب نقلہ الطحاوی والکلام صحیح عربیۃ بلا تکلف وایضا نقول ان راوی حدیث الباب ابن عمر وفی فتح الباری فی غیر باب الصدقۃ ان ابن عمر کان یتصدق من عبید الکفار ہذا واللہ اعلم **باب** ماجاء من تقدیمہا قبل الصلوٰۃ. یستحب اداؤہا قبل الصلوٰۃ ولو اداہا بعد صلوٰۃ العید کان اداءً لا قضاءً وفی الصحیحین انہ علیہ السلام کان اجود من الریح المرسلۃ فی رمضان فدل علی ان الصدقۃ افضل فی رمضان وکذٰلک ذوالحجۃ وکان السلف ایضا یزکون فی رمضان **باب** ماجاء فی تعجیل الزکوٰۃ. یصح اذا کان مالک نصاب ثم لہ شروط وان جواز التعجیل فلانہ اذا ملک النصاب فحصل نفس الوجوب **واعلم** ان وجوب الاداء ونفس الوجوب فشیء واحد عند البعض ولا فرق بینہما والیہ میلان صاحب البدائع قال الیہ میلان مشائخنا ای ما وراء النہر وقیل ان بینہما فرقا. **قولہ** زکوٰۃ العباس الخ کان عمر رض عاملہ علیہ السلام فذہب الی العباس وخالد وابن جمیل فلم یعطوہ الزکوٰۃ فشکا الفاروق الاعظم الیہ علیہ السلام فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اما خالد فانکم تظلمونہ لانہ تصدق بجمع مالہ فی بیت المال واما العباس فاخذت عنہ زکوٰۃ عامین واما ابن جمیل فما اعطی الا انہ تعالی اعطاہ اللہ مالاً ثم اتی ابن جمیل بزکوتہ فما اخذہا علیہ السلام وما اخذ الشیخان فی عہد خلافتہما **باب** ماجاء فی النہی عن المسئلۃ. **قولہ** فان الید العلیا الخ اختلفوا فی تفسیر الحدیث فقیل ان العلیا المنفقۃ والسفلی الآخذۃ ویؤیدہ ما فی سنن ابی داود ص ٢٠٤ عن ابن عمر

---

[١] **قولہ** حجیۃ بضم الحاء المہملۃ وفتح الجیم وتشدید الیاء التحتیۃ نقطتان ١٢ جامع [٢] **قولہ** قبل ان تحل ای قبل ان یجیٔ وقتہا من حلول الاجل مجمع ١٢

[٣] **قولہ** الحکم بن جحل بفتح الجیم وسکون المہملۃ الازدی البصری ثقۃ من السادسۃ ١٢ [٤] **قولہ** عن حجر العدوی قیل ہو حجیۃ بن عدی والا فمجہول من الثالثۃ ١٢ تقریب

[٥] **قولہ** اتفق العلماء علی النہی عن السوال من غیر ضرورۃ واختلفوا فی انہ حرام او حلال مع الکراہۃ بثلثۃ شروط ان لا یذل نفسہ ولا یلح فی السوال ولا یوذی المسئول فان فقد احد ہذہ الشروط فحرام بالاتفاق کذا فی اللمعات وفی الدر المختار ولا یحل ان یسأل شیئا من القوت من لہ قوت یومہ بالفعل او بالقوۃ کالصحیح المکتسب ویأثم معطیہ ان علم بحالہ لاعانتہ علی المحرم ولو سأل الکسوۃ لاشتغالہ عن الکسب بالجہاد او بطلب العلم جاز لو محتاجا انتہی. [٦] **قولہ** کد یکد بہا الرجل وجہہ الکد الاتعاب کد فی عملہ اذا استعجل وتعب واراد بالوجہ ماءہ ورونقہ کذا فی المجمع ورد المسائل کدوح یکدح بہا الرجل وجہہ لے خدوش وکل اثر من خدش او عض فہو کدح ١٢

قوت المغتذی (عن الحکم بن جحل) بجیم فحاء کعبد (عن حجر) بحاء فجیم فراء کقفل قال المیزان لا یعرف تفرد بہ الحکم بن جحل وما لہما بالکتب الا ہذا عند المصنف (ان المسئلۃ کد) بفتح کاف فشد دال وفی کدوح کفلوس فذکرہما معا ابو موسی المدینی بذیلہ علی الغریبین وفسر کدوح بخموش بالوجہ وکذا بتعب ونصب وقال حق او کدوح کد من قولہ تعالی انک کادح ای ساع وحارص ویکد بہا الرجل وجہہ) قال حق ای یذہب بہا ماءہ ورونقہ بضم کاف (الا ان یسأل الرجل سلطانا) قال طب ای ولو مع الغنی یسألہ حقہ من بیت المال لان السوال مع الحاجۃ دخل بقولہ او فی امر لا بد منہ ع وقال الزیلعی قال ابن عبد الہادی الحنبلی ان سندہ کالشمس فی کتاب التحقیق وایضا فی سندہ الشافعی ١٢

یسال الرجل سلطانا او فی امر لا بد منه قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح ابواب الصوم عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باب ما جاء فی فضل شهر
رمضان بسم اللہ الرحمن الرحیم حدثنا ابو کریب محمد بن العلاء بن کریب نا ابو بکر بن عیاش عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی هریرة قال قال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان اول لیلة من شهر رمضان صفدت الشیاطین ومردة الجن وغلقت ابواب النیران فلم یفتح منها باب وفتحت ابواب الجنة
فلم یغلق منها باب وینادی مناد یا باغی الخیر اقبل ویا باغی الشر اقصر ولله عتقاء من النار وذلک کل لیلة وفی الباب عن عبد الرحمن بن عوف وابن مسعود و
سلمان ٦٥٣ حدثنا هناد نا عبدة والمحاربی عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة عن ابی هریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صام رمضان وقامه ایمانا و
احتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه ومن قام لیلة القدر ایمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه هذا حدیث صحیح قال ابو عیسی وحدیث ابی هریرة الذی
رواه ابو بکر بن عیاش حدیث غریب لا نعرفه من روایة ابی بکر بن عیاش عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی هریرة الا من حدیث ابی بکر وسالت محمد بن اسمعیل
عن هذا الحدیث فقال نا الحسن بن الربیع نا ابو الاحوص عن الاعمش عن مجاهد قوله قال اذا کان اول لیلة من شهر رمضان فذکر الحدیث قال محمد
وهذا اصح عندی من حدیث ابی بکر بن عیاش باب ما جاء لا تتقدموا الشهر بصوم حدثنا ابو کریب نا عبدة بن سلیمان عن محمد بن عمرو عن
ابی سلمة عن ابی هریرة قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تقدموا الشهر بیوم ولا بیومین الا ان یوافق ذلک صوما کان یصومه احدکم صوموا لرؤیته
وافطروا لرؤیته فان غم علیکم فعدوا ثلثین ثم افطروا وفی الباب عن بعض اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم اخبرنا منصور بن المعتمر عن ربعی بن
حراش عن بعض اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بنحو هذا قال ابو عیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند
اهل العلم کرهوا ان یتعجل الرجل بصیام قبل دخول شهر رمضان لمعنی رمضان وان کان رجل یصوم صوما فوافق صیامه ذلک فلا باس به عندهم
٦٥٦ حدثنا هناد نا وکیع عن علی بن المبارک عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن ابی هریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تقدموا شهر
رمضان بصیام قبله بیوم او یومین الا ان یکون رجل کان یصوم صوما فلیصمه قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح باب ما جاء فی کراهیة صوم

وقال المحدثون انه موقوف والی هذا التفسیر یشیر اکثر الاحادیث وقیل ان العلیا المتعففة والسفلی السائلة ویشیر الیه ما فی سنن ابی داؤد ص ۲۳۳ ولکنه لیس فی اکثر طرق هذا الحدیث وقیل
ان العلیا ید اللہ والسفلی ید الخلق ویوهم هذا التفسیر آیة ید اللہ هی العلیا الخ **قوله** الرجل سلطانا الخ لان السلطان عنده حقوق المسلمین فی بیت المال کما قال الغزالی فی الاحیاء وقیل
ان السوال من السلطان لیس فیه اذهاب العرض وان لم یکن له حق فی بیت المال واللہ اعلم بالصواب ؛

ابواب الصوم الصوم فی اللغة الامساک عن الاکل کما قال قائل ع خیل صیام وخیل غیر صائمة ؛ وصوم رمضان فرض فی السنة الثانیة بعد الهجرة کما قال فی
الدر المختار واللہ اعلم وکان صیام البیض وعاشوراء فرضا ثم نسخ الفرضیة لما فی ابی داؤد انه علیه السلام ارسل ان من اکل یوم عاشوراء فلیقض یوما مکانه
باب ما جاء فی فضل شهر رمضان. قال علماء اللغة ان لفظ شهر لا یضاف الا الی رمضان والربیعین واختلفوا فی رجب وجاء فی روایة ضعیفة ان رمضان اسم من اسماء اللہ
تعالی واللہ تعالی اعلم وفی الربیع الآخر فی راء الآخر اختلاف قیل بکسرها وقیل بفتحها وقال قائل ؎ لا تضف شهر الی لفظ الشهر ؛ الا الذی اوله الراء فادر ؛ **قوله** صام شهر رمضان
الخ هذا یدل علی التراویح ویجئ التفصیل فی آخر ابواب الصوم. **قوله** ایمانا واحتسابا الخ تفصیل الایمان سیاتی فی البخاری واما احتسابا فمعناه حسبة للہ واکثر ما یجئ فی ما یخشی
الذهول عنه **باب** ما جاء لا تقدموا الشهر بصوم یوم او یومین. حدیث الباب حدیث الصحیحین وفی الهدایة ان تقدیم رمضان بیوم او یومین بنیة رمضان مکروه تحریما
واما صوم ثلثة ایام فصاعدا قبل رمضان فلا باس فیه واما القضاء والکفارة فقیل انه خلاف الاولی ومکروه تنزیها واما النفل المطلق قبل رمضان بثلثة ایام فصاعدا فلا کراهة فیه وقال
الدیری فی حاشیة العنایة نکتة ما فی الهدایة ان نیة رمضان لا تکون الا فی یوم او یومین واقول ان مراد صاحب الهدایة لیس ما زعموا ای ینوی الصائم فی رمضان قبل ان یدخل رمضان فان
الشریعة لا تتعرض الی هذا الامر اللغو المفروض ومراد صاحب الهدایة بنیة رمضان ان یصوم لرعایة رمضان کما فی الترمذی فی الباب لمعنی رمضان الخ فاذن تلایم نکتة الدیری وغرض الشریعة
بهذا التهدید الحدود والمکروه تحریما هو صوم یوم لرعایة رمضان وحال رمضان واما صوم الشک فستحب فی بعض الصور فیرد علی ما زعموا فی مراد صاحب الهدایة. **قوله** صوموا لرؤیته
الخ وسیاتی مسئلة الرؤیة وعند الثلثة الاعتبار للرؤیة او ما یقوم مقامها کما سیاتی وقال احمد بن حنبل ان حساب محاسبی منازل القمر معتبر. **قوله** اخبرنا منصور الخ قول اخبرنا لیس
بصحیح لان الترمذی لم یلق منصورا بل یروی عنه معلقا. **قوله** لمعنی رمضان الخ ای رعایة رمضان وحاله واما ما فی الحاشیة لتعظیم رمضان فغلط واما الحدیث الذی مر فی الزکوة وفیه

لہ **قوله** صفدت بالتشدید او التخفیف ای شدت بالاغلال واوثقت ومردة بفتحات جمع
مارد وهو العاصی فی الشدید المتجرد للشر والمراد من التصفید والفتح والتعلیق المذکورة اما حقائقها لشرف رمضان وفضله علی سائر الشهور وانزال الرحمة والتوفیق او یحمل ذلک علی ان الامر متعلق من
مات من صوم رمضان من صالحی اهل الایمان وعصاتهم الذین استحقوا العقوبة فوصول الروح من الجنة وعدم اصابة نفح جهنم وسمومها علیهم فی عالم البرزخ اکثر واوفر علی تقدیر الفتح والغلق کذا
قیل واما کنایة عن قلة غواة الشیاطین وفعل الخیرات والکف عن المخالفات واغرب من قال بتخصیصه بزمان النبوة وارادة الشیاطین المسترقة للسمع والظاهر العموم وبعدم خصوصها فی ذلک
الزمان برمضان الا ان یراد الکثرة والغلبة واللہ تعالی اعلم کذا فی اللمعات ۱۲ ٢ہ **قوله** لا تقدموا الشهر الخ ای لا تستقبلوه بنیة رمضان ولیستریح قبله فیحصل نشاط فیه وقیل لئلا یختلط النفل
بالفرض ۱۲ مجمع البحار ٣ہ **قوله** اخبرنا منصور لیس المراد ان منصورا اخبره بلا واسطة فان ذلک مح بل المراد بیان ما جاء فی الباب بهذه الالفاظ ۱۲ تقریر ؛

قوت المغتذی

(ابواب الصوم) (واذا کان اول لیلة من شهر رمضان صفدت الشیاطین) ای شدت وربطت بالصفاد وهی قیود. (وینادی مناد) قیل ای ملک او القاؤه تعاذ ذلک بقلب من
اراد اقباله علی خیر (یا باغی الخیر) بالموحدة ونقط عینه ای یا طالبه (اقبل) کالحسن ای اغتنم وقتا حبست الشیاطین وکثر به اعتاق من نار (ویا باغی الشر اقصر) بضم صاده ای عنه فهذا وقت قبول توبة
وتوفیق لعمل صالح قال حق ظن ذهب ان باغی بالشقین من البغی فنقل عن اهل العربیة ان اصله فی الشر واقله ما جاء فی طلب خیر فذکر قوله تعالی غیر باغ ولا عاد وقوله یبغون فی الارض بغیر
الحق فما بالآیتین بمعنی التعدی وما بالحدیث من بغیته طلبته بغاء کغراب وبها قاله الجوهری (ولله عتقاء من النار وذلک کل لیلة) قال حق الظاهر ارادة کل لیلة من رمضان او کل لیلة من السنة
ویضاعف ذلک برمضان (من صام رمضان وقامه ایمانا) ای تصدیقا بانه فرض علیه حق وانه من ارکان الاسلام وبما وعد اللہ تعالی علیه من ثواب واجر (واحتسابا) ای طلبا للثواب (غفر له
ما تقدم من ذنبه) زاد احمد وما تاخر وهو محمول علی صغائر دون کبائر (لا تقدموا شهر بیوم ولا یومین) انما نهی عنه احتیاطا لاحتمال ان یکون من رمضان وهو المعنی قول المصنف لمعنی رمضان
وانما ذکر الیومین اذ یحصل الشک فیها لحصول غیم او ظلمة فی شهرین او ثلثة فلذا عقب یوما بیومین والحکمة فی النهی ان لا یختلط صوم فرض بصوم نفل قبله ولا بعده حذرا مما صنعت النصاری
فی زیادته علی ما افترض علیهم برأیهم الفاسد ؛

یوم الشك ٦٥٧ حدثنا ابوسعید عبد الله بن سعید الاشج نا ابوخالد الاحمر عن عمرو بن قیس عن ابی اسحاق عن صلة بن زفر قال کنا عند عمار
بن یاسر فاتی بشاة مصلیة فقال کلوا فتنحی بعض القوم فقال انی صائم فقال عمار من[1] صام الیوم الذی شك فیه فقد عصی ابا القاسم وفی الباب
عن ابی هریرة وانس (ای شویة ۱۲) قال ابوعیسی حدیث عمار حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم من
التابعین وبه یقول سفیان الثوری ومالك بن انس وعبد الله بن المبارك والشافعی واحمد واسحاق کرهوا ان یصوم الرجل الیوم الذی یشك فیه
ورای اکثرهم ان صامه وکان من شهر رمضان ان یقضی یوما مکانه باب ما جاء فی احصاء هلال شعبان لرمضان ٦٥٨ حدثنا مسلم بن حجاج نا یحیی
بن یحیی نا ابومعاویة عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم احصوا (ای فی عده وحفظ وحساب ایامه ۱۲) هلال شعبان لرمضان قال ابوعیسی
حدیث ابی هریرة لا نعرفه مثل هذا الا من حدیث ابی معاویة والصحیح ما روی عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال
لا تقدموا شهر رمضان بیوم ولا یومین وهکذا روی عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن ابی هریرة نحو حدیث محمد بن عمرو اللیثی باب ما جاء ان
الصوم لرؤیة الهلال والافطار له ٦٥٩ حدثنا قتیبة نا ابوالاحوص عن سماك بن حرب عن عکرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم
لا تصوموا قبل رمضان صوموا لرؤیته وافطروا لرؤیته فان حالت[2] دونه غیایة (ای سحابة ۱۲) فاکملوا ثلثین یوما وفی الباب عن ابی هریرة وابی بکرة وابن عمر
قال ابوعیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح قد روی عنه من غیر وجه باب ما جاء ان الشهر یکون تسعا وعشرین ٦٦٠ حدثنا احمد بن منیع

لفظ لتعظیم رمضان فضعیف. باب ماجاء فی کراهیة صوم یوم الشك. یوم الشك یوم الغیم لا یوم الصحو کما قالوا ونقلوا ان الشافعی وابا حنیفة ومالکا کرهوا الصوم یوم الشك واحمد بن حنبل یحبه ہکذا فی عامة الکتب ثم قال ابن تیمیة ان صوم یوم الشك المنہی عنه فی الحدیث لیس المراد به یوم الغیم بل یوم الصحو والشك ہو الوسواس والوہم المحض وقد ثبت صوم یوم الغیم عن بعض السلف منہم ابن عمر رض اقول ان ابا حنیفة موافق لاحمد بن حنبل فی استحباب صوم یوم الشك لان مجموعة مسائله تدل علی ہذا وذکر فی الہدایة ان صوم یوم الشك تتصور علی انحاء ستة وقالوا یستحب الصوم للخواص وینتظر العوام لیبدء الامر ولو ظہر بعده رمضان یکون الصوم صوم رمضان ویجب فی ہذا ان یقطع فی نیة النافلة والخواص ہم الذین لا یترددون ولا یتجون ویجب فی نیة الصوم النافلة فالحاصل ان ابا حنیفة یحب صوم یوم الشك والجواب عن حدیث الباب ما قال ابن تیمیة وعندی ان ہذا الصوم لرعایة رمضان ولیس بمنہی عنه لان ہذا الصوم انما ہو لوجه وجیه واما المنہی عنه المذکور فی الحدیث السابق فہو الذی کان من غیر وجه وکان بناؤه علی الاحتمالات الضعیفة واما الادلة فاکثر ابن تیمیة بالآثار (ف) النیة ارادة ومن مقولة الفعل عندہم وہذا استنبط من عباراتہم وفروعاتہم کما قالوا ان الکفار اذا تترسوا بالمسلمین وقت الحرب فلا بد ان یرمیہم بنیة الکفار ولا یکفوا ایدیہم عن الحرب وقال الرازی ان التصدیق من مقولة الفعل وقوله ہذا صحیح من وجه لانه قال الاشعری ان التصدیق المعتبر فی الایمان ہو الکلام النفسی واذا تکلم به صار لفظیا واللغة تساعده لان التصدیق فی اللغة النسبة الی الصدق واما ما قالوا ان التصدیق فی اللغة (باور کردن) فلا اصل له من اللغة. قوله الشافعی واحمد الخ نسبة الی احمد غیر صحیحة. باب ماجاء ان الصوم لرؤیة الہلال والافطار له. واعلم ان الہلال یثبت بالشہادة بالرؤیة او الشہادة علی الشہادة او الشہادة علی القضاء او الافاضة ای التواتر وفی متوننا ان ہلال رمضان یثبت بشہادة رجل یوم الغیم واما یوم الصحو فلا بد من جماعة یقع بہم علم الیقین واما ہلال الفطر یوم الغیم فیکفی فیه شہادة رجلین وفی الصحو یجب جماعة وقال الشارحون اذا اتی رجل من مکان عال او من الصحراء من خارج البلدة فیقبل قوله واحدا یوم الصحو ایضا کما فی الدر المختار ص ۵۲ اه وصححه المرغینانی والطحاوی وقال البعض ان ہذا ظاہر الروایة واقول ان ہذا اذا کان الرجل الجائی جار من حوالی ہذه البلدة ولو کان من غیر ہذه البلدة فتحول المسئلة الی عبرة اختلاف المطالع وعدمہا ولا بد من ہذا القید وان لم یذکر اه ثم فی ہلال الفطر یجب من الشاہد لفظ اشہد او ما فی معناه من سائر الالسنة لا کما زعمه بعض الجہلة حیث قال یجب لفظ اشہد العربی بعینه. ثم اذا رای اہل بلدة الہلال وانتقلت الرؤیة الی بلدة اخری بما لہا من الشروط کما مر وثبت لہم الہلال بثبوت شرعی ففی عامة کتبنا ان اہالی ہذه البلدة الثانیة یجب علیہم اتباع اہل البلدة الاولی ولو کان بین البلدتین مسافة شرق وغرب ویسمی ہذا الاتباع بانه لا عبرة لاختلاف المطالع واما فی فطر[ع] کل یوم والصلوة الخمسة فیعتبر اختلاف المطالع وقال الزیلعی شارح الکنز ان عدم عبرة اختلاف المطالع انما ہو فی البلاد المتقاربة لا للبلاد النائیة وقال کذا فی تجرید القدوری وقال به الجرجانی اقول لا بد من تسلیم قول الزیلعی والا فیلزم وقوع العید یوم السابع والعشرین او الثامن والعشرین او یوم الحادی والثلثین او الثانی والثلثین فان ہلال بلاد قسطنطینیة ربما یتقدم علی ہلالنا بیومین فاذا صمنا علی ہلالنا ثم بلغنا رؤیة ہلال بلاد قسطنطینیة یلزم تقدیم العید او یلزم تاخیر العید اذا صام رجل من بلاد قسطنطینیة ثم جاءنا قبل العید ومسئلة ہذا الرجل لم اجدہا فی کتبنا وظنی انه یمشی علی رؤیة من یتعید ذلك الرجل فیہم وقست ہذه المسئلة علی ما فی کتب الشافعیة من صلی الظہر ثم بلغ فی الفور بموضع لم یدخل فیه وقت الظہر الی الآن انه یصلی معہم ایضا واللہ اعلم وعلمه اتم. وکنت قطعت بما قال الزیلعی ثم رأیت فی قواعد ابن رشد اجماعا علی اعتبار اختلاف المطالع فی البلدان النائیة واما تحدید القرب والنائی فمحمول الی المبتلی به لیس له حد معین وذکر الشافعیة فی التحدید شیئا. قوله لا تصوموا قبل رمضان الخ ہذا للفرق بین النافلة والفریضة. باب ماجاء ان الشہر یکون تسعا وعشرین. ای قد یکون ولیس المراد نفی کونه ثلثین کما قال عبد القاہر رحمه اللہ ان تقدیم

ع. فی رد المحتار ان رجلا اذا کان علی موضع عال وتحته اناس فوجد الناس الشمس قد غربت واما الرجل الصاعد علی موضع عال فیری الشمس انه لم تغرب یجوز الافطار لہم لا له ۱۲

[1] قوله من صام یوم الذی شك فیه الخ وہو الیوم المحتمل لان یکون الاول من رمضان بان غم الہلال بالغیم او غیره والمراد الصوم بنیة رمضان والمختار عند ابی حنیفة والشافعی ومالك واکثر الائمة ان لا یصوم یوم الشك وان صام فلیصم بنیة النفل ویستحب ذلك عندنا لمن صام یوما یعتاده وللخواص ویفطر غیرہم بعد نصف النہار وقال الامام احمد وجماعة اذا کان بالسماء غیم فلیس صوم الشك ویجب صوم عن رمضان وکان ابن عمر وکثیر من الصحابة اذا مضی من شعبان تسعة وعشرون یوما التمسوا الہلال فان راوه او سمعوا خبره صاموا والا فان کان المطلع صافیا بغیر علة اصبحوا مفطرین وان کان فیه علة صاموا وحمل الجمہور علی صوم النفل ۱۲ المعات [2] قوله فان حالت دونه ای دون الہلال غیایة ای سحابة او غیره ہی بتحتیتین کل ما اظلك ۱۲ مجمع البحار

قوت المغتذی (عن ابی اسحٰق عن صلة بن زفر قال کنا عند عمار بن یاسر فاتی بشاة مصلیة فقال کلوا فتنحی بعض القوم فقال انی صائم فقال عمار من صام الیوم الذی شك فیه فقد عصی ابا القاسم صلی اللہ علیه وسلم وفی الباب عن ابی ہریرة عن انس حدیث عمار حدیث حسن صحیح) قال حق جمع الصاغانی فی تصنیفه لاحادیث موضوعة فذکر فیہا بالعمار المذکور وما ادری ما وجه حکمه علیه بالوضع فکل من بسنده ثقات قال وقد کتبت علی الکتاب المذکور کراسة فی الرد علیه فی احادیث منہا ہذا قال نعم باتصاله نظر فقد ذکر المزی بالاطراف انه روی عن ابی اسحاق السبیعی انه حدیث عن صلة بن زفر لکن جزم ح بصحته الی صلة فقال بصحیحه وقال صلة وہذا یقتضی صحة عنده قال البیہقی بالمعرفة لان سنده صحیح (نا مسلم انا الحجاج) قال حق لم یرو المصنف بکتابه عن م ذی الصحیح الا ہذا وہو من روایة الاقران اذا اشترکا بکثیر من شیوخہما (احصوا ہلال شعبان لرمضان) ہذا مختصر من حدیث رواه الدارقطنی بتمامه فزاد ولا تخلطوا برمضان الا ان یوافق ذلك صیاما کان یصومه احدکم وصوموا للرؤیة وافطروا للرؤیة فان غم علیکم فانہا لیست تغمی علیکم العدة قال حق ای احصوا استہلاله حتی تکملوا العدة اذا غم علیکم ویدل علیه ما للدارقطنی زیادة واحصوا لیترتب علیه رمضان باستکمال او رؤیة (لا تصوموا قبل رمضان صوموا لرؤیته) قال حق ضمیر لرؤیة الہلال وان لم یذکر او لرمضان ای صوموا لرؤیة ہلال رمضان بحذف مضاف (فان حالت دونه غیایة) بفتح المعجمة فتحتیتین کسحابة زنة ومعنی وکذا غیرہا قال حق ہذا ہو المشہور بضبط وقال قب یجوز موحدة بدل تحتیة اخری من الغیب ای ما خفی عنك واستتر وبنون من الغین وہو الحجاب

نا يحيى بن زكريا بن ابي زائدة قال اخبرني عيسى بن دينار عن ابيه عن عمرو بن الحارث بن ابي ضرار عن ابن مسعود قال ما صمت مع النبي صلى الله عليه وسلم تسعا وعشرين اكثر مما صمنا ثلثين وفي الباب عن عمر وابي هريرة وعائشة وسعد بن ابي وقاص وابن عباس وابن عمر وانس وجابر وام سلمة وابي بكرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الشهر يكون تسعا وعشرين حدثنا علي بن حجر نا اسمعيل بن جعفر عن حميد عن انس انه قال آلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من نسائه شهرا فاقام في مشربة تسعا وعشرين يوما قالوا يا رسول الله انك آليت شهرا فقال الشهر تسع وعشرون قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح باب ما جاء في الصوم بالشهادة حدثنا محمد بن اسمعيل نا محمد بن الصباح نا الوليد بن ابي ثور عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني رايت الهلال فقال اتشهد ان لا اله الا الله اتشهد ان محمدا رسول الله قال نعم قال يا بلال اذن في الناس ان يصوموا غدا حدثنا ابو كريب نا حسين الجعفي عن زائدة عن سماك بن حرب نحوه قال ابو عيسى حديث ابن عباس فيه اختلاف وروى سفيان الثوري وغيره عن سماك بن حرب عن عكرمة عن النبي صلى الله عليه وسلم واكثر اصحاب سماك رووا عن سماك عن عكرمة عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلا والعمل على هذا الحديث عند اكثر اهل العلم قالوا تقبل شهادة رجل واحد في الصيام وبه يقول ابن المبارك والشافعي واحمد وقال اسحق لا يصام الا بشهادة رجلين ولم يختلف اهل العلم في الافطار انه لا يقبل فيه الا شهادة رجلين باب ما جاء شهرا عيد لا ينقصان حدثنا يحيى بن خلف البصري نا بشر بن المفضل عن خالد الحذاء عن عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا عيد لا ينقصان رمضان وذو الحجة قال ابو عيسى حديث ابي بكرة حديث حسن وقد روى هذا الحديث عن عبد الرحمن بن ابي بكرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلا قال احمد معنى هذا الحديث شهرا عيد لا ينقصان يقول لا ينقصان معا في سنة واحدة شهر رمضان وذو الحجة ان نقص احدهما تم الآخر وقال اسحاق معناه لا ينقصان يقول وان كان تسعا وعشرين فهو تمام غير نقصان وعلى مذهب اسحق يكون ينقص الشهران معا في سنة واحدة باب ما جاء لكل اهل بلد رؤيتهم حدثنا علي بن حجر نا اسمعيل بن جعفر نا محمد ابن ابي حرملة اخبرني كريب ان ام الفضل بنت الحارث بعثته الى معاوية بالشام قال فقدمت الشام فقضيت حاجتها واستهل علي هلال رمضان وانا بالشام فراينا الهلال ليلة الجمعة ثم قدمت المدينة في آخر الشهر فسالني ابن عباس ثم ذكر الهلال فقال متى رايتم

الخبر قد يكون لبيان الجزئية وما في مسند احمد عن عائشة قالت لا تقولوا ان الشهر انما يكون تسعا وعشرين بل قال عليه السلام الشهر يكون تسعا وعشرين بلا لفظ انما فاشارت عائشة الصديقة رض الى ما قال عبد القاهر الشافعي رحمه الله وروى عن ابن مسعود انى صمت معه عليه السلام عشرة سنين تسعة منها تسع وعشرون يوما وعاشرتها ثلثون وسند ما روى عنه ضعيف. قوله آلى من نسائه الخ استدل الترمذي بهذا على كون الشهر تسعة وعشرين ووجه الاستدلال ظاهر واتفق الائمة الاربعة على ان ايلاءه عليه السلام كان لغويا لا شرعيا لان الايلاء الشرعي اربعة اشهر وللحافظ شبهة قوية فانه قال انه عليه السلام وان آلى ايلاء لغويا لكن ترك قربان الزوجة بهذا القدر ايضا غير جائز وما اجاب عنها ثم في وجه ايلاءه عليه السلام روايات في بعضها ان امهات المومنين طلبن النفقة عنه عليه السلام وفي بعضها قصة العسل كما في الصحيحين وفي بعضها قصة مارية القبطية رضي الله عنها كما في سنن النسائي وهذا الموضع من المواضع التي رجح فيها الحافظ النسائي على الصحيحين كما في شرح نخبة الفكر باب ماجاء في الصوم بالشهادة. قدمت المسئلة تفصيلا بقدر الحاجة (مسئلة) لو شهد رجل بانى رايت الهلال في النهار لا يعتبر قوله اصلا سواء شهد قبل نصف النهار او بعده ولو قال رايته في الليل الماضية فان كان هلال رمضان وكان قبل نصف النهار فمن لم ياكل بعد الصبح يصوم ومن اكل يقضيه واعلم ان في بلادنا التي ليست حكومة الاسلام فيها فالحكم فيما سوموا بقول ثقة وافطروا بقول ثقتين ولا ينبغي لمفتي العصر المثني على ما هو شان قضاة دار الاسلام من الشهادة وغيرها واما جواب حديث الباب من جانب الاحناف فبانه محمول على من جاء من خارج البلدة او كان اليوم يوم الغيم باب ماجاء ان شهرا عيد لا ينقصان في بيان شرح حديث الباب اقول قال احمد بن حنبل ان مراده انه لا يجتمع كون شهر رمضان وشهر ذي الحجة تسعة وعشرين يوما في كليهما بل ان كان احدهما تسعة وعشرين يكون الآخر ثلثين يوما وقال الطحاوي اني قد شاهدت انه كان رمضان تسعة وعشرين يوما وكذلك ذو الحجة وقال اسحق والبخاري ان شهرا عيد لا ينقصان في الاجر وان كان احدهما او كلاهما تسعة وعشرين يوما اقول يرد على هذا ان شهر ذي الحجة ايام عباداتها المقررة فيها تنتهي الى ثلثة عشر يوما فكيف يصدق على ان اجر ذي الحجة لا ينقص وان كان تسعة وثلثين يوما اللهم الا ان يقال ——— ان بعض السلف رح ذهب الى ان الاضحية تجوز الى آخر ذي الحجة وقال السيوطي ان الحديث يتعرض الى الباطن لا الى الظاهر وقال اتفق الحساب على ان الاشهر الواقعة في مرتبة الاوتار تكون تسعة وعشرين يوما والواقعة في مرتبة الاشفاع تكون ثلثين يوما وان لم نشاهد القمر بالاعين فالحديث تعرض الى الواقع لا المشاهد بالاعين والمنبه السيوطي اقول كيف يقال بهذا والحال ان مراد الحساب ان القول المذكور مجرد اصطلاحهم لبناء الكبيسة عليه وليس مرادهم بيان الواقع. ثم علم من الكتب ان ستة اشهر من السنة تكون تسعة وعشرين يوما وستة منها تكون ثلثين يوما ولا يجب التوالي والترتيب الى ان يكون احدها تسعة وعشرين والآخر ثلثين وهكذا بل ستة من المجموعة هكذا وستة هكذا واخذت هذا القول من كتب الحنابلة كما في غاية الحنبلية سے لا يتوالى النقص في اكثر من ثلثة من الشهور يا فطن! كذا توالي خمسة مكملة!! هذا الصواب وما سواه ابطال لانه لا يمكن توالي ثلثة اشهر تسعة وعشرين يوما وكذلك يمكن شهر ثلثين يوما بل يمكن ان يكون مراد الحديث انهما لا ينقصان اجرا واما صدقه على ذي الحجة فبان في نص الحديث ان عشر ايام ذي الحجة افضل من السنة كلها والحال ان صوم يوم العاشر مكروه تحريمي فالمراد ان صوم يوم العاشر انما هو الى الضحى فان الامساك الى الضحى ثابت بالحديث وليس مني الا التسمية فبقول حديث الباب ان صيام عشرة ذي الحجة ليست الا تسعة ايام وبعض العاشر لكن بعض العاشر الناقص ايضا تام اجرا هذا والله اعلم وعلمه اتم. باب ماجاء ان لكل اهل بلدة رويتهم. قد فصلت المسئلة في السابق وقال الشافعية ان حكم حديث الباب في البلدان

۱؎ قوله المشربة بضم الراء وفتحها الغرفة ۱۲ ج والغرفة بے البيت المرتفع سواء كان له خوخة ام لا واما ما اشتهر في عوام الهند من اطلاق الغرفة على الخوخة المرتفعة فمن غلط العام ۱۲ هكذا في كتاب مدرسة شاه ولي الله وفي القاموس المشربة الغرفة والعلية ۱۲ يفهم من هذا ان الغرفة لا يطلق على مطلق العلية والله تعالى اعلم بالصواب ۲؎ قوله آليت بهمزة ممدودة اي حلفت ۳؎ قوله هلال شوال لا يثبت الا بقول عدلين عند اهل العلم واختلفوا في هلال رمضان فقيل يثبت بشهادة الواحد وعليه ابو حنيفة وقيل لا بد من عدلين وعليه مالك وللشافعي قولان كالمذهبين اظهرهما الاول ولا فرق عنده بين ان يكون السماء مصحية او مغيمة وقال ابو حنيفة في الصحو لا بد من جمع كثير ۱۲ الشيخ قدس سره ۴؎ قوله فهو تمام اي في الحكم وان نقصا عددا قيل لا ينقصان معا في سنة غالبا او لا ينقص ثواب ذي الحجة عن ثواب رمضان لان فيه مناسك الحج والاصح انهما وان نقص عددهما فحكمهما على الكمال لئلا ينحرجوا اذا صاموا تسعة وعشرين او اخطاوا في عرفة فان قيل كيف يتصور ذلك في ذي الحجة فان الحج في العشر الاول قلت يتصور باغمار هلال ذي القعدة ويقع فيه الغلط بزيادة يوم او نقصانه فيقع عرفة في الثامن او العاشر كذا في المجمع ۱۲ ۵؎ قوله باب ماجاء لكل اهل بلد رويتهم لا خلاف في ان روية بعض اهل البلد موجبة على الباقين واختلفوا هل يلزم روية اهل بلد اهل بلد آخر والاقوى عند الشافعي يلزم حكم البلد القريب دون البعيد وعند ابي حنيفة يلزم مطلقا ۱۲ الشيخ قدس سره

قوت المغتذي (شهرا عيد لا ينقصان رمضان وذو الحجة) قال البزار لا اعلم من رواه بهذا اللفظ الا ابا بكرة واضاف عيد الى رمضان وانما هو بشوال مجازا لانه مجاوره وملاصقه.

الهلال فقلت رایناه لیلة الجمعة فقال انت رایته لیلة الجمعة فقلت راٰه الناس وصاموا وصام معاویة فقال لکن رایناه لیلة السبت فلا نزال نصوم حتی نکمل ثلثین یوما او نراه فقلت الا تکتفی برؤیة معاویة وصیامه قال لا هکذا[1] امرنا رسول الله صلی الله علیه وسلم **قال** ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح غریب **والعمل** علی هذا الحدیث عند اهل العلم ان لکل اهل بلد رؤیتهم **باب** ما جاء ما یستحب علیه الافطار **حدثنا** ٦٦٥ محمد بن عمر بن علی المقدمی نا سعید بن عامر نا شعبة عن عبد العزیز بن صهیب **عن** انس بن مالک قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من وجد تمرا فلیفطر علیه ومن لا فلیفطر علی ماء فان الماء طهور **وفی** الباب عن سلمان بن عامر **قال** ابو عیسی حدیث انس لا نعلم احدا رواه عن شعبة مثل هذا غیر سعید بن عامر **وهو** حدیث غیر محفوظ ولا نعلم له اصلا من حدیث عبد العزیز بن صُهَیب عن انس **وقد** روی اصحاب شعبة هذا الحدیث عن عاصم الاحول عن حفصة ابنة سیرین عن الرَّبَاب عن سلمان بن عامر عن النبی صلی الله علیه وسلم وهذا اصح من حدیث سعید بن عامر وهکذا رووا عن شعبة عن عاصم عن حفصة ابنة سیرین عن سلمان بن عامر ولم یذکر فیه شعبة عن الرَّبَاب والصحیح ما روی سفیان الثوری وابن عُیَیْنَة وغیر واحد عن عاصم الاحول عن حفصة بنت سیرین عن الرباب عن سلمان بن عامر وابن عَوْن یقول عن ام الرائح بنت صُلیع عن سلمان بن عامر والرَّبَاب هی ام الرائح **حدثنا** ٦٦٦ محمود بن غَیلان نا وکیع نا سفیان عن عاصم الاحول ح وثنا هنّاد نا ابو معاویة عن عاصم الاحول عن حفصة ابنة سیرین عن الرباب **عن** سلمان بن عامر الضبی عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا افطر احدکم فلیفطر علی تمر فان لم یجد فلیفطر علی ماء فانه طهور **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** ٦٦٧ محمد بن رافع نا عبد الرزاق نا جعفر بن سلیمان عن ثابت **عن** انس بن مالک قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یفطر قبل ان یصلی علی رطبات فان لم تکن رطبات فتمیرات[2] فان لم تکن تمیرات حسا حسوات[3] من ماء **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب **باب** ما جاء ان الفطر یوم تفطرون والاضحی یوم تضحون (یعنی وتفسیره فی کلام المؤلف ١٢) **حدثنا** ٦٦٨ محمد بن اسمٰعیل نا ابراهیم بن المنذر نا اسحٰق بن جعفر بن محمد قال حدثنی عبد الله بن جعفر عن عثمان بن محمد عن المقبری **عن** ابی هُرَیرة ان النبی صلی الله علیه وسلم قال الصوم یوم تصومون والفطر یوم تفطرون والاضحی یوم تُضَحّون **قال** ابو عیسی هذا حدیث غریب حسن وفسر بعض اهل العلم هذا الحدیث فقال انما معنی هذا الصوم والفطر مع الجماعة وعظم الناس **باب** ما جاء اذا اقبل اللیل وادبر النهار فقد افطر الصائم (یعنی من جهة الله مقبول ١٢) **حدثنا** ٦٦٩ هارون بن اسحاق الهمدانی نا عبدة عن هشام بن عروة عن ابیه عن عاصم بن عمر **عن** عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اقبل اللیل وادبر النهار وغابت الشمس فقد افطرت (ای دخلت فی وقت الافطار ١٢) **وفی** الباب عن ابن ابی اوفی وابی سعید **قال** ابو عیسی حدیث عمر حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی تعجیل الافطار **حدثنا** ٦٧٠ بندار نا عبد الرحمٰن بن مهدی عن سفیان عن ابی حازم ح واخبرنا ابو مصعب قراءة عن مالک بن انس عن ابی حازم **عن** سهل بن سعد قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یزال الناس[4] بخیر ما عجلوا الفطر **وفی** الباب عن ابی هُرَیرة وابن عباس وعائشة وانس بن مالک **قال** ابو عیسی حدیث سهل بن سعد حدیث حسن صحیح وهو الذی اختاره اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم استحبوا تعجیل الفطر وبه یقول الشافعی واحمد واسحٰق **حدثنا** ٦٧١ اسحٰق بن موسی الانصاری نا الولید بن مسلم عن الاوزاعی عن قُرَّة عن الزهری عن ابی سلمة **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم قال الله عز وجل احب عبادی[5] الی اعجلهم فطرا **حدثنا** عبد الله بن عبد الرحمٰن نا ابو عاصم وابو مغیرة عن الاوزاعی نحوه **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب **حدثنا** هنّاد نا ابو معاویة عن الاعمش عن عُمارة بن عُمَیر عن ابی عطیة قال دخلت انا ومسروق

النایٔة لا للمقاربة۔ **قوله** لیلة الجمعة الخ تکون غرة رمضان من یوم الجمعة وفعل ابن عباس ہذا غیر وارد علینا علی ما ذکره المتون ویرد علی ظاہر ما فی الشروح فاجاب الزیلعی شارح الکنز ان فی واقعة الباب لم تثبت الرویة بثبوت شرعی فان قریبا لم یشہد برؤیتہ ولم یشہد علی الشہادة ولم یشہد علی القضاء فانہ نقل صوم معاویة رض وغیره لا قضاءه اقول کیف یجاب بہذا و الحال ان فی مسلم ص ٣٤٨ تصریح انہ قال رأیتہ ورآه الناس فتکون شہادة بالرؤیة وقیل ان شہادتہ بالرؤیة شہادة واحد ولعل یومہ کان یوم الصحو فلابد من شہادة جم کثیر والحق فی الجواب ما قال مولانا مد ظلہ العالی ان فی کتبنا انہم اذا صاموا بشہادة رجل واحد لکون الیوم یوم الغیم او لانہ اتی من خارج البلدة او مکان عال فصاموا ثلثین یوما فما وجدوا الہلال علی ثلثین یوما فقیل یعتبر قول من صاموا بشہادتہ ویفطرون وان لم یجدوا الہلال وقیل لا یعتبر بقولہ بل یصومون احدا وثلثین یوما وکلا القولین فی کتبنا ونظر ابن عباس رض الی ہذه المسئلة **باب** ما جاء فیما یستحب علیہ الافطار۔ مطمح نظر الشریعة ان یکون الافطار علی شیء حلال طیب۔ **قوله** فتمیرات الخ اذا قطع ثمر النخلة فقبل ان یجف یسمی رطبا وبعد ما جف بحیث ید خر یسمی تمرا بسکون الوسط واما ما یکون فی زماننا فی الاسواق من الیابسات فلیس لہ اسم فی کلام العرب الا انہ قریب من البسر ان البسر فی العرب ما قطع وہو اصفر قبل ان یحمر واما ما فی زماننا فیقطع وہو اصفر لکنہ یجفف علی النار فاطلق علیہ البسر علی ما کان۔ **باب** ما جاء ان الفطر یوم تفطرون۔ لا اعلم وجہ تبویب المصنف ہذا الباب فان مسئلة اختلاف المطالع مرت سابقا اللہم الا ان یقال ان الغرض ان الیوم الذی وقع الفطر فیہ بحکم الشریعة ہو یوم الفطر فی الواقع ولا یجوز تطریق الوساوس والاوہام الباطلة بل یوافق فیہ الجمہور وکذا الحکم فی الاضحی۔ **قوله** وعظم الناس الخ ولذا ادار الفقہاء حکم ثبوت الہلال علی قضاء القاضی واما ما یذکر فی کتب الفقہ من ان القضاء لا یجری الا فی المعاملات ولا یدخل فی العبادات فاقول لا اجده کلیة فانا نجد قضاء القاضی دخیلة فی العبادات فان الجمعة والعیدین والکسوف موکولة الی الامام واما الصلوة الخمسة فکان نصب الامام فی السلف من جانب امیر المؤمنین والخلیفة وفی الزکوٰة ان الامام جبر الناس

ع فانا نرید بما یثبت الشیء استتباعا وان لم یثبت استقلالا کما فی شرح الوقایة ١٢

[1] **قوله** لا ہکذا امرنا الخ اراد المؤلف ان معناه ان اختلاف المطالع یعتبر فلا یلزم من رؤیة اہل بلد الصوم علی اہل بلد آخر فلذا قال ابن عباس لا ای لا نکتفی برؤیة معاویة وہکذا امرنا رسول الله صلی الله علیہ وسلم وہذا المعنی موافق لمذہب الشافعی وہذا الحدیث لیس بحکم فی ہذا المعنی لجواز ان یکون مراد ابن عباس ان لا نکتفی برؤیة معاویة بنقلک ہذا حتی یثبت لنا بحجة شرعیة ویدل علیہ قولہ انت رایتہ لیلة الجمعة فمفاده انک اذا لم تر بنفسہ واخبرت برؤیة الناس فہذا رؤیة الناس بہذا الوجہ من الاخبار لا نکتفی بہ والله تعالیٰ اعلم بالصواب۔

[2] **قوله** فتمیرات بالتصغیر مجرور ومرفوع وقد وقع فی بعض الروایات ثلث رطبات وثلث تمرات ١٢ لمعات [3] **قوله** حسا حسوات قال الشیخ عبد الحق المحدث الدہلوی فی اللمعات شرح المشکوٰة حسا ای شرب قلیلا وفی القاموس حسا الطائر الماء حسوا ولا تقل شرب وزید المرق شربہ شیئا بعد شیء کتحساه واحتساه انتہی کلام الشیخ ١٢ [4] **قوله** لا یزال الناس بخیر الخ وفی روایة ظاہرا ای غالبا فیہ اشارة الی ان قوام الدین وغلبتہ فی مخالفة اعدائہ لان الیہود والنصاری یوخرون کذا فی اللمعات ١٢ [5] **قوله** احب عبادی الی اعجلہم فطرا لان متابعة النبی صلی الله علیہ وسلم سبب لمحبة الله کما قال الله تعالیٰ قل ان کنتم تحبون الله فاتبعونی یحببکم الله وقیل المراد بہم المسلمون لان الیہود والنصاری یوخرون الفطر والاول اظہر کذا ذکره الشیخ فی اللمعات ١٢

قوت المغتذی (حسوات) بحاء فسین کرحمات جمع حسوة کرحمة مرة من شرب وکغرفة جرعة من شراب بقدر ما یحسی (ولا یصید نکم) بہاء فدال فنون توکید مشدد

علی عائشة فقلنا یا ام المؤمنین رجلان من اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم احدهما یعجل الفطر ویعجل الصلوٰة والاٰخر یؤخر الافطار ویؤخر الصلوٰة قالت ایهما یعجل الافطار ویعجل الصلوٰة قلنا عبد اللہ بن مسعود قالت هكذا اصنع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والاٰخر ابو موسیٰ **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح و ابو عطیة اسمه مالك بن ابی عامر الهمدانی ویقال مالك بن عامر الهمدانی وهو اصح **باب** ما جاء فی تاخیر السحور **حدثنا** یحیی بن موسی نا ابو داؤد الطیالسی نا هشام الدستوائی عن قتادة عن انس **عن** زید بن ثابت قال تسحرنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم قمنا الی الصلوٰة قال قلت کم کان قدر ذلك قال قدر خمسین اٰیة **حدثنا** هناد نا وکیع عن هشام بنحوه الا انه قال قدر قراءة خمسین اٰیة **وفی** الباب عن حذیفة **قال** ابو عیسیٰ حدیث زید بن ثابت حدیث حسن صحیح **وبه** یقول الشافعی واحمد واسحاق استحبوا تاخیر السحور **باب** ما جاء فی بیان الفجر **حدثنا** هناد نا ملازم بن عمرو قال حدثنی عبد اللہ بن النعمان عن قیس بن طلق بن علی قال **حدثنی** ابی طلق بن علی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال کلوا واشربوا ولا یهیدنکم الساطع المصعد[1] کلوا واشربوا حتی یعترض لکم الاحمر **وفی** الباب عن عدی بن حاتم وابی ذر وسمرة **قال** ابو عیسیٰ حدیث طلق بن علی حدیث حسن غریب من هذا الوجه **والعمل** علی هذا عند اهل العلم انه لا یحرم علی الصائم الاکل والشرب حتی یکون الفجر الاحمر المعترض[2] وبه یقول عامة اهل العلم نا هناد ویوسف بن عیسیٰ قالا نا وکیع عن ابی هلال عن سوادة بن حنظلة عن سمرة بن جندب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یمنعکم من سحورکم اذان بلال ولا الفجر المستطیل ولکن الفجر المستطیر فی الافق **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن **باب** ما جاء فی التشدید فی الغیبة للصائم **حدثنا** ابو موسیٰ محمد بن المثنی نا عثمان بن عمر قال ونا ابن ابی ذئب عن سعید المقبری عن ابیه **عن** ابی هریرة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من لم یدع قول الزور والعمل به فلیس[3] للہ حاجة بان یدع طعامه وشرابه **وفی** الباب عن انس **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی فضل السحور **حدثنا** قتیبة نا ابو عوانة عن قتادة وعبد العزیز بن صهیب **عن** انس بن مالك ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال تسحروا فان فی السحور[4] برکة **وفی** الباب عن ابی هریرة وعبد اللہ بن مسعود وجابر بن عبد اللہ وابن عباس وعمرو بن العاص والعرباض ابن ساریة وعتبة بن عبد وابی الدرداء **قال** ابو عیسیٰ حدیث انس حدیث حسن صحیح وروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال فصل[5] ما بین صیامنا وصیام اهل الکتاب اکلة السحر **حدثنا** بذلك قتیبة نا اللیث عن موسی بن علی عن ابیه عن ابی قیس مولی عمرو بن العاص عن عمرو بن العاص عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بذلك وهذا حدیث حسن صحیح اهل مصر یقولون موسی بن علی واهل العراق یقولون موسی بن علی[6] وهو موسی بن علی بن رباح اللخمی **باب** ما جاء فی کراهیة الصوم فی السفر **حدثنا** قتیبة نا عبد العزیز بن محمد عن جعفر بن محمد عن ابیه **عن** جابر بن عبد اللہ

علی ان یرفعوا الزکوٰة الی بیت المال واما فی الحج فکان امیر الموسم مقتدی الناس وکذلک الصیام موکول الی رای القاضی فانه ان حکم القاضی بالصوم علی رویة رجل یوم الغیم یجب الصوم وان لم یحکم القاضی فلا یکون قوله حجة وکذلک فی الدر المختار ص. ۷ ان من قال ان صلیت فعبدی حر فصلی ولم یقرء الا التسمیة بدل القراءة لا یحنث الرجل لان التسمیة لا تصح الصلوٰة بها عندنا ثم ان لحقه قضاء القاضی الشافعی بصحة صلوٰته فقد حنث وصحت صلوٰة الحنفی اجماعاً. **باب** ماجاء اذا اقبل اللیل وادبر النهار فقد افطر الصائم. ظاهر حدیث الباب یدل علی ان الافطار عند اقبال اللیل وادبار النهار بحکم الشریعة وجبرها وان لم یفطر حقیقة ای ظاهراً وانه یکون مرتکب الفعل اللغو الا ان ابن تیمیة جوز الوصال الی السحر وقال باستحبابه کما سابین فلا یتمشی علی ظاهر حدیث الباب فان حدیث الصحیحین لا تواصلوا وایکم واصل یواصل الی السحر الخ یخالفه ویؤیدا بن تیمیة فیحمل حدیث الباب علی من لا یرید الوصال الی السحر. **باب** ماجاء فی تاخیر السحور. یستحب تاخیر السحور وتعجیل الافطار. **قوله** خمسین اٰیة. لقد تحیر الحافظ فی ہذا الحدیث فان قدر خمسین اٰیة یمکن فی اقل من اربع دقائق ثم قال ان ہذا التبین انما ہو من شان النبوة لا یمکن لغیره وہو حقیقة الامر ودل الحدیث علی تغلیسه علیه السلام فی رمضان وہو عمل قطان دیوبند **باب** ماجاء فی بیان الفجر. فی فتاوی قاضی خان روایة ان الصائم یجوز له ان یاکل الی انتشار الصبح الصادق وروی عن ابی بکر الصدیق انه اکل حین طلع الفجر وقال اغلقوا الباب وثبت عنه بسند صحیح وقال الطحاوی انه کان ثم نسخ وکذلک قال الداؤدی المالکی شارح البخاری وعن حذیفة اثر ایضاً مثل اثر ابی بکر الصدیق رواهما فی التفسیر المظهری تحت اٰیة حتی یتبین لکم الخیط الابیض اقول لو ناب علی احد ما فی قاضی خان فلا کفارة علیه نعم یقضی الصوم ولیعلم ان فی بیان الفجر ثلثة اقوال القول المهجور جواز الاکل الی الصبح الاحمر وتمسک ہذا القائل بحدیث الباب والجمهور ان الامتناع من الصبح الصادق الابیض ثم قیل ان التبین المذکور فی الاٰیة ای تبین الصبح الابیض التبین فی نفسه وقیل التبین للصائم المکلف والقولان فی البدایة لابن رشد مذکوران **باب** ماجاء من التشدید فی الغیبة للصائم. ما قال بفساد الصوم بالغیبة الا الاوزاعی **قوله** وحدثنا ابن ابی ذئب الخ ہہنا تحویل ماذکره الناسخ واعلم ان الغیبة ذکرک اخاک بما یکره ثم لها اقسام عدیدة مذکورة فی الحظر والاباحة وفیه ان الغیبة ان کانت لغرض صحیح کالاطلاع علی فعل احد لیامن الناس عن شره فلیست بمعصیة وحدیث الباب یدل علی اجتماع نهی الشارع والصحة خلاف ماقال ابن تیمیة فان الائمة الاربعة قائلون بصحة صوم المغتاب وقد ورد النهی عن الغیبة وسیاتی الکلام فی ہذا بقدر الضرورة ثم فی العمل الجامع مع الکراهة تحریماً لنا قولان قیل ان فیه حبط الثواب بتمامه وقیل ان فیه شیئاً من الثواب ذکره فی رد المختار من حکم الصوم بعد تعریفه من قوله فی الامامة ویصف الرجال وللشافعیة فی ہذا القول اربعة اقوال ذکرها فی جمع الجوامع (**مسئلة**) لو اغتاب احد ثم اکل وافسد صومه زعماً منه ان الصوم یفسد بالغیبة لحدیث

---

[1] **قوله** لا یهیدنکم الساطع المصعد ای لا تنزعجوا للفجر المستطیل فتمتنعوا به عن السحور فانه الصبح الکاذب واصل الهید الحرکة ۱۲ مجمع البحار [2] **قوله** الفجر الاحمر المعترض المراد به الصبح الصادق وتقییده بالحمرة فلعله باعتبار الاغلب والاکثر والا ففی اول طلوعه لا یکون حمرة کما لا یخفی ۱۲ [3] **قوله** فلیس للہ الخ ہو کنایة عن عدم القبول قال المشائخ رحمهم اللہ الصوم ثلثة صوم العوام وہو الامساک عن الاکل والشرب والجماع وصوم الخواص وہو منع الحواس کلها عن شهواتها ولذاتها المحرمة والمکروہات بل عن الانهماک فی المباحات عما ینافی کسر النفس وقمعها التی ہو المقصود عن الصیام وصوم خواص الخواص وہو الامساک عما دون اللہ وعدم الالتفات الی غیره والتعلق بما سواه کذا ذکره الشیخ فی اللمعات وتمامه فی الاحیاء للغزالی ۱۲ [4] **قوله** فی السحور برکة ہو بضم السین مصدر وبالفتح اسم ما یتسحر به من الطعام والمحفوظ عند المحدثین بالفتح والاظهر ہو الضم لان البرکة انما ہو فی الفعل لا فی الطعام کذا فی اللمعات والمجمع ۱۲ [5] **قوله** فصل ما بین صیامنا وصیام اهل الکتاب اکلة السحر ہو بالفتح للمرة ای السحور فارق بینهما لان اللہ اباحه لنا وحرمه علیهم ۱۲ مجمع البحار [6] **قوله** موسی بن علی بالتصغیر ہو من تصرفات اهل العراق اسمه علی بفتح العین وکسر اللام ویقولون بالتصغیر فرقاً بینه وبین علی بن ابی طالب ۱۲ ش

قوت المغتذی لا یهیدنکم قال طب ای لا یمنعکم الاکل وشربکم (الساطع المصعد) کمسلم قال طب سطوعه ارتفاعه مصعداً قبل اعتراضه (اکلة السحور) قال نو کرحمة مرة من الاکل وان کثر الماکول بها کغدوة وعشوة (تسحروا فان فی السحور برکة) بالبنایة ہو کرسول ما یتسحر به من طعام وشراب وکجلوس مصدر والفعل نفسه واکثر ما یروی کرسول وصوابه کجلوس ولانه نفعه الطعام والبرکة والاجر والثواب فی فعل لا فی طعام (عن موسی بن علی) بضم عینه مصغراً (عن ابی قیس) بن عبد الرحمن بن ثابت ومالہ عند المصنف الا ہذا الحدیث ۱۲

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خرج الی مکۃ عام الفتح فصام حتی بلغ کُرَاعَ الغَمِیْمِ وصام الناس معہ فقیل لہ ان الناس شقّ علیہم الصیام وان الناس ینظرون فیما فعلت فدعا بقدح من ماء بعد العصر فشرب والناس ینظرون الیہ فافطر بعضہم وصام بعضہم فبلغہ انّ ناسا صاموا فقال اولٰئک العُصاۃ وفی الباب عن کعب بن عاصم وابن عباس وابی ہُرَیرۃ قال ابوعیسٰی حدیث جابر حدیث حسن صحیح وقد رُوی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال لیس من البر الصیام فی السفر واختلف اہل العلم فی الصوم فی السفر فرای بعض اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم ان الفطر فی السفر افضل حتی رای بعضہم علیہ الاعادۃ اذا صام فی السفر واختار احمد واسحٰق الفطر فی السفر وقال بعض اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم ان وجد قوۃ فصام فحسن وھو افضل وان افطر فحسن وھو قول سفیان الثوری ومالک بن انس وعبد اللہ بن المبارک وقال الشافعی انما معنی قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیس من البر الصیام فی السفر وقولہ حین بلغہ ان ناسا صاموا فقال اولٰئک العُصَاۃ فوجہ ھذا اذا لم یحتمل قلبہ قبول رخصۃ اللہ تعالٰی فاما من رای الفطر مباحا وصام وقوی علی ذٰلک فھو اعجب الیّ

باب ما جاء فی الرخصۃ فی الصوم فی السفر ۶۷۹ حدثنا ھارون بن اسحٰق الھمدانی نا عبدۃ بن سلیمان عن ھشام بن عُروۃ عن ابیہ عن عائشۃ ان حمزۃ بن عمرو الاسلمی سأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الصوم فی السفر وکان یَسْرُدُ الصوم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان شئت فصُم وان شئت فافطر وفی الباب عن انس بن مالک وابی سعید وعبد اللہ بن مسعود وعبد اللہ بن عمرو وابی الدرداء وحمزۃ بن عمرو الاسلمی قال ابوعیسٰی حدیث عائشۃ ان حمزۃ بن عمرو الاسلمی سأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ھذا حدیث حسن صحیح ۶۸۰ حدثنا نصر بن علی الجھضمی نا بشر بن المُفضّل عن سعید بن یزید ابی سلمۃ عن ابی نضرۃ عن ابی سعید قال کنا نسافر مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی شھر رمضان فما یُعاب علی الصائم صومُہ ولا علی المُفطر فطرُہ ۶۸۱ حدثنا نصر بن علی نا یزید بن زُریع نا الجُریری ح ونا سفیان بن وکیع نا عبد الاعلی عن الجُریری عن ابی نضرۃ عن ابی سعید الخدری قال کنا نسافر مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فمنا الصائم ومنا المُفطر فلا یجد المُفطر علی الصائم ولا الصائم علی المُفطر وکانوا یرون انہ من وجد قوۃ فصام فحسن ومن وجد ضُعفا فافطر فحسن قال ابوعیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح

باب ما جاء فی الرخصۃ للمحارب فی الافطار ۶۸۲ حدثنا قُتیبۃ نا ابن لَھِیعۃ عن یزید بن ابی حبیب عن مَعْمَر بن ابی حُیَیَّۃ عن ابن المسیّب انہ سال عن الصوم فی السفر فحدّث ان عمر بن الخطاب قال غزونا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی رمضان غزوتین یوم بدر والفتح فافطرنا فیھما وفی الباب عن ابی سعید قال ابوعیسٰی حدیث عمر لا نعرفہ الا من ھذا الوجہ وقد روی عن ابی سعید عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ امر بالفطر فی غزوۃ غزاھا وقد روی عن عمر بن الخطاب نحو ھذا انہ رخّص فی الافطار عند لقاء العدوّ وبہ یقول بعض اہل العلم

باب ما جاء فی الرخصۃ فی الافطار للحُبلی والمرضع ۶۸۳ حدثنا ابوکُریب ویوسف بن عیسٰی قالا نا وکیع نا ابوھلال عن عبد اللہ بن سوادۃ عن انس بن مالک رجل من بنی عبد اللہ

الباب فھل علیہ کفارۃ ام لا فقال فی الہدایۃ انہ یکفر وقال بعدم التکفیر فی من احتجم ثم افسد الصوم بناء علی ان الحجامۃ مفسدۃ الصوم عند احمد واقول لا وجہ للفرق بینھما فان الحدیثین صحیحان وذھب الی الاول الاوزاعی والی الثانی احمد بن حنبل وقیل بعدم الکفارۃ فیھما وقیل بہا فیھما ثم اقول من جانب الہدایۃ فی وجہ الفرق ان الغیبۃ معصیۃ یکثر وقوعھا وتعذر الاجتناب عنھا فلا ینبغی ان یقال بانھا مفسدۃ للصوم بخلاف الحجامۃ ہذا واللہ اعلم. **باب** ما جاء فی فضل السحور. السحور بالفتح اسم الاکل وبالضم مصدر. **قولہ** اھل الکتاب الخ کان فی اھل الکتاب وابتداء شریعتنا الغراء انہ لا یجوز الاکل بعد ما نام کما فی سنن ابی داؤد ص ۵۷. **قولہ** موسی بن علی الخ بالتصغیر وکان الناس یسمونہ بعلی مصغرا وکان یغضب موسٰی علی ہذا کما فی الترمذی ایضا. **باب** ما جاء فی کراھیۃ الصوم فی السفر. قال الائمۃ الاربعۃ ان الافضل فی السفر الصوم ویجوز الافطار وقال داؤد الظاہری ان صوم رمضان فی السفر باطل ویشیر بعض الاحادیث الی ما قال لے ان یکون الاصوب الافطار ولکن الاربعۃ حملوہا علی حال الجہد والمشقۃ. **واعلم** ان ہہنا مسئلتین احدہما ما قال بہ ابوحنیفۃ وہو انہ لا یجوز للمسافر افطار صوم یوم خروجہ من بیتہ وثانیتہما ما قال بہ الاکثرون وابوحنیفۃ وہو انہ لو نوی الصوم فی السفر لا یجوز لہ الافطار فی ذلک الیوم وحدیث الباب یرد علی ما قال ابوحنیفۃ وہو ما اجاب احد من الاحناف عن حدیث الباب فاقول ان فی التاتارخانیۃ تصریح ان الغزاۃ یجوز لہم الافطار ولکن فی غیر کتاب لنا فاذن نقول ان الافطار فی واقعۃ الباب جائز لانہم کانوا غزاۃ کما تدل الروایات منہا ما فی الترمذی ص ۲. فلما بلغ النبی صلی اللہ علیہ وسلم مر الظہران فآذننا بلقاء العدو فامرنا بالفطر الخ. وواقعۃ الباب واقعۃ السنۃ الثامنۃ بعد الہجرۃ وقال علماء السیر انہا وقعت فی سابع عشرۃ من رمضان ویستدل داؤد الظاہری بحدیث لیس من البر الصیام فی السفر الخ وفی صحیح ابن حبان لیس من امبر امصیام فی امسفر واجابوا عن حدیثہ نعم ذکروا وجہ قولہ علیہ السلام ان رجلا صام فی السفر فشق علیہ فقام علیہ الناس بالظل فراٰہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فذکروا قصتہ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیس من الخ فمدار جوابہم علی ان تقدیم الجار والمجرور یفید الحصر فورد النفی علی ہذا الحصر فمعنی قولہ علیہ السلام ان الصوم فی السفر لا ینحصر فی البر بل قد یکون لعدم ترخص برخص اللہ الینا لکن ظاہر الحدیث یشیر الی عدم الصوم فی السفر وقال ابن تیمیۃ فی فتاواہ ان الحدیث لا یدل علی عدم جوازہ فی السفر لان نفی البر لا یوجب عدم الجواز ولکنی لست احصلہ فانہ انتفی البر فما بقی شیء واللہ اعلم. **قولہ** قال الشافعی معنی قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم الخ لیس قولہ ہذا شرح الحدیث بل بیان المسئلۃ وہذا شبیہ ما قال محمد بن حسن فی حدیث البیعان بالخیار ما لم یتفرقا الخ فانہ ذکر المسئلۃ لا شرح الحدیث وایضا اجاب الجمہور عن حدیث لیس من البر الخ انہ محمول علی حال الجہد والمشقۃ. **باب** ما جاء من الرخصۃ فی الصوم فی السفر. حدیث الباب صریح حجۃ للجمہور. **قولہ** فلا یجد المفطر علی الصائم الخ مشتق من وجد یجد موجدۃ الغضب واما وجد یجد وجودا فمعناہ معروف واما وجد یجد وجدًا فمعناہ (بالفتح) واما وجد یجد وجدانا فمعناہ الحزن. **باب** ما جاء فی الرخصۃ فی الافطار للحبلی والمرضع. ان خشیت علی ولدہا یجوز لہا الافطار ولا فدیۃ علیہا بل القضاء وعند البعض الفدیۃ ایضا واجبۃ **واعلم** ان المشہور علی الالسنۃ ان آیۃ الفدیۃ نسخت واقول ان الفدیۃ ثابتۃ عند الکل وعند نافی سنۃ

۱؎ قولہ اولٰئک العصاۃ بالضم جمع العاصی وذلک لانہم زعموا الصیام واجبۃ ولم یعتقد وارخصۃ الفطر کما یجیئ فی کلام المؤلف ۱۲ **۲؎ قولہ** یسرد الصوم ای یوالیہ ویتابعہ ۱۲ ادرینی کان ذا قدرۃ شدیدۃ علی الصوم حتی انہ کان یتابع صوم النفل فی السفر ۱۲ **۳؎ قولہ** اتفق جمہور العلماء من اہل الفتوٰی ان الافطار والصیام کلاہما جائز واختلفوا فی ان احدہما افضل او ہما سواء فابوحنیفۃ ومالک والشافعی والثوری وغیرہم علی ان الصوم افضل ان اطاقہ لتبریۃ الذمۃ ویسرہ بموافقۃ المسلمین وعسر القضاء بعد مضی رمضان ونعلہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الصیام یصلح حجۃ لہم وعند احمد واسحٰق وسعید بن المسیب والاوزاعی الافطار فی السفر افضل مطلقا وذہب بعض العلماء الی ان افضل الامرین الیسر ہما وبعضہم الی استوائہما والمرء مخیر بینہما ۱۲ اللمعات **۴؎ قولہ** معمر بسکون ثانیۃ ابن ابی حیبۃ ویقال حبیبۃ بالتحتانیتین مصغرا العدوی مولاہم ثقۃ من الخامسۃ ۱۲ التقریب **۵؎ قولہ** انس بن مالک ہو غیر انس بن مالک الانصاری خادم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

قوت المغتذی

کراع الغمیم بکاف فراء فعین کغراب والغمیم بنقط عینہ فمیمین کامیر قال حق ہذا ہو المعروف وجزم بہ قع بشرح م وبالمشارق کزبیر ولم یجی روایۃ اصلا والکراع ماسال من انف الجبل وکراع کل شیء طرفہ وہو عند جبل اسود بطرف وادی الغمیم وہو واد امام عسفان بثمانیۃ امیال. (وعن معمر بن ابی حبیبۃ بضم حاء وفتح تحتیۃ اخری فتاء ویقال ابن ابی حبیبۃ وما لہ عند المصنف الا ہذا

بن کعب قال اغارت علینا خیلُ رسُول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاتیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فوجدتہ یتغدّی فقال ادنُ فکُلْ فقلت انی صائم فقال ادنُ احدّثک عن الصوم او الصیام ان اللہ وضع عن[1] المسافر شطر الصلوٰۃ وعن الحامل او المرضع الصوم او الصیام واللہ لقد قالہما النبی صلی اللہ علیہ وسلم کلیہما او احدہما فیا لہف نفسی ان لا اکون طعمتُ من طعام النبی صلی اللہ علیہ وسلم **وفی** الباب عن ابی امیّۃ **قال** ابوعیسٰی حدیث انس بن مالک الکعبی حدیث حسن ولا نعرف لانس بن مالک ھذا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم غیر ھذا الحدیث الواحد **والعمل** علی ھذا عند بعض اھل العلم وقال بعض اھل العلم الحامل والمُرضع یُفطران ویقضیان ویُطعمان وبہ یقول سفیان ومالک والشافعی واحمد وقال بعضہم یفطران ویطعمان ولا قضاء علیہما وان شاءتا قضتا ولا اطعام علیہما وبہ یقول اسحاق **باب**[485] ما جاء فی الصوم عن المیت **حدثنا**[684] ابو سعید الاشج نا ابوخالد الاحمر عن الاعمش عن سلمۃ بن کُہَیل ومسلم البَطِین عن سَعید بن جُبیر وعطاء ومجاہد **عن** ابن عباس قال جاءت امرأۃ الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالت ان اختی ماتت وعلیہا صوم شہرین متتابعین قال ارایتِ لو کان علی اختک دین اکنت تقضینہ قالت نعم قال فحقّ[2] اللہ احق **وفی** الباب عن بُریدۃ وابن عمر وعائشۃ **قال** ابوعیسٰی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح **حدثنا** ابوکریب نا ابوخالد الاحمر عن الاعمش بھذا الاسناد نحوہ قال محمد وقد روی غیر ابی خالد عن الاعمش مثل روایۃ ابی خالد **قال** ابوعیسٰی وروی ابومعاویۃ وغیر واحد ھذا الحدیث عن الاعمش عن مسلم البَطِین عن سعید بن جُبیر عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولم یذکروا فیہ عن سلمۃ بن کہیل ولا عن عطاء ولا عن مجاہد **باب**[486] ما جاء فی الکفارۃ **حدثنا**[685] قتیبۃ نا عَبثَر عن اشعث عن محمد عن نافع **عن** ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من مات وعلیہ صیام شہر فلیُطعم[3] عنہ مکان کل یوم مسکینا **قال** ابوعیسٰی حدیث ابن عمر لا نعرفہ مرفوعا الا من ھذا الوجہ والصحیح عن ابن عمر موقوف قولہ واختلف اھل العلم فی ھذا فقال بعضہم یُصام عن المیت وبہ یقول احمد واسحٰق قالا اذا کان علی المیت نذر صیام یُصام عنہ واذا کان علیہ قضاء رمضان اطعم عنہ وقال مالک وسفیان والشافعی لا یصوم[4] احد عن احد واشعثُ ھو ابن سَوّار ومحمّد ھو محمد بن عبد الرحمٰن بن ابی لیلٰی **باب**[487] ما جاء فی الصائم یذرعہ القیئ **حدثنا**[686] محمد بن عُبَید المحاربی نا عبد الرحمن بن زید بن اسلم عن ابیہ عن عطاء بن یسار **عن** ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلث لا یُفطرن[5] الصائم الحجامۃُ والقیئُ والاحتلامُ **قال** ابوعیسٰی حدیث ابی سعید الخُدری غیر محفوظ **وقد** روی عبد اللہ بن زید بن اسلم وعبد العزیز بن محمد وغیر واحد ھذا الحدیث عن زید بن اسلم مرسلا ولم یذکروا فیہ عن ابی سعید وعبد الرحمٰن بن زید بن اسلم یُضعَّف فی الحدیث سمعت ابا داؤد السجزی یقول سالت احمد بن حنبل عن عبد الرحمٰن بن زید بن اسلم فقال اخوہ عبد اللہ بن زید لا بأس بہ وسمعت محمدا یذکر عن علی بن عبد اللہ قال عبد اللہ بن زید بن اسلم ثقۃ وعبد الرحمٰن بن زید بن اسلم ضعیف قال محمد ولا اروی عنہ شیئا **باب**[488] ما جاء فی من استقاء عمدا **حدثنا**[687] علی بن حُجر نا عیسٰی بن یونس عن ہشام بن حَسّان عن ابن سیرین **عن** ابی ہُریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من ذَرَعَہ القیئ فلیس علیہ قضاء ومن استقاء عمدا فلیقض **وفی** الباب عن ابی الدرداء وثوبان وفضالۃ بن عُبَید **قال** ابوعیسٰی حدیث ابی ہُریرۃ حدیث حسن غریب لا نعرفہ من حدیث ہشام عن ابن سیرین عن ابی ہُریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا من حدیث عیسٰی بن یونس وقال محمد لا اراہ محفوظا **قال** ابوعیسٰی **وقد** روی ھذا الحدیث من غیر وجہ عن ابی ہُریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولا یصح اسنادہ **وروی** عن ابی الدرداء وثوبان وفضالۃ بن عُبَید ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قاء فافطر وانما معنی ھذا الحدیث ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان صائما متطوعا فقاء فضعف فافطر لذلک ھکذا روی فی بعض الحدیث مفسرا **والعمل** عند اھل العلم علی حدیث ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان الصائم اذا ذرعہ القیئ فلا قضاء علیہ واذا استقاء عمدا فلیقض **وبہ** یقول الشافعی وسفیان الثوری واحمد واسحٰق **باب**[489] ما جاء فی الصائم یاکل ویشرب ناسیا **حدثنا**[688] ابو سعید الاشجّ نا ابوخالد الاحمر عن حجّاج عن

مواضع ولو قیل بنسخہا فکیف تکون الفدیۃ باقیۃ و سیاتی البحث فی ہذا فی باب وعلی الذین یطیقونہ فدیۃ الخ **باب** ماجاء فی الصائم یذرعہ القیئ ظاہر الروایۃ لنا ان ذرع القیئ غیر مفسد والاستقاء مفسد ثم فصل المصنفون فیہا وصارت ثنتی عشر صورۃ لان القیئ اما قلیل او کثیر ثم اما ذرعہ او استقاء ثم یضرب ہذہ الاربعۃ فی الثلثۃ ای انہ خرج او عاد او اعادہ فحصلت

---

[1] **قولہ** وضع عن المسافر شطر الصلوٰۃ والصوم مقیسا علیہا لان قولہ صلی اللہ علیہ وسلم وضع من شطر الصلوٰۃ لیعلم منہ ان السفر محل التخفیف ولقولہ صلی اللہ علیہ وسلم کل ۱۲ نفقر بر

[2] **قولہ** فحق اللہ احق وفی الصحیحین من مات وعلیہ صوم صام عنہ ولیہ اوردہ صاحب المشکوٰۃ ایضا قال الشیخ عبد الحق اخذ قوم بظاہر ہذا الحدیث فاجازوا ان یصوم عنہ ولیہ فاوجب علیہ قضاءہ وبہ قال احمد وہو احد قولی الشافعی وصححہ النووی وقال بعض الشافعیۃ یخیر بین الصوم والاطعام وذہب الجمہور الی انہ لا یصوم عنہ ولیہ وبہ قال ابوحنیفۃ ومالک والشافعی فی اصح قولیہ عند اکثر اصحابہ واولوا الحدیث بان المراد اطعام الولی عنہ فعندنا ان اوصی فیوخذ من الثلث وعند الشافعی اوصی اولم یوص فیوخذ من کل مالہ ویؤید قول الجمہور ما رواہ مالک فی الموطا ان ابن عمر کان یسال ہل یصوم احد عن احد ویصلی احد عن احد فیقول لا یصوم احد عن احد ولا یصلی احد عن احد واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب ۱۲

[3] **قولہ** فلیطعم عنہ الخ قال الشیخ فی اللمعات فعندنا ان اوصی فیوخذ من الثلث وعند الشافعی اوصی اولم یوص فیوخذ من کل مالہ ۱۲

[4] **قولہ** لا یصوم احد عن احد وعلیہ الجمہور وبہ قال ابوحنیفۃ اما ما ورد صام عنہ ولیہ فاخذ بظاہرہ قوم واما الجمہور فاولوا بان المراد طعام الولی عنہ کذا فی اللمعات ۱۲

[5] **قولہ** لا یفطرن الصائم الخ وہذا ہو مذہب الامام ابی حنیفۃ ومالک والشافعی رحمہم اللہ تعالیٰ وہو المروی من فعلہ صلی اللہ علیہ وسلم وجماعۃ من الصحابۃ سعد بن ابی وقاص وعبد اللہ ابن عمر وزید بن ارقم وام سلمۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہم وذہب الامام احمد وطائفۃ من العلماء الی ان الحجامۃ تفطر الصائم المحجوم لحدیث افطر الحاجم والمحجوم وعلماء مذہب احمد بالغوا فی تصحیحہ وتایید مذہبہم ونصرتہ بالمعقول والمنقول والجمہور اولوا ہذا الحدیث بان المراد بالافطار التعرض لہ والوقوع فیہ اما الحاجم فلوصول شئ الی جوفہ بمص القارورۃ واما المحجوم فلعروض الضعف واللہ تعالیٰ اعلم کذا ذکرہ الشیخ فی اللمعات ۱۲

قوت المغتذی (من مات وعلیہ صیام شہر فلیطعم عنہ مکان کل یوم مسکینا) قال حق الروایۃ ہہنا بالنصب وکان وجہ اقامۃ ظرف مقام مفعول کما یقام الجار والمجرور مقامہ وقد قرئ لیجزی قوما بما کانوا یکسبون وفی ہ وابن عدی مسکین برفعہ صوابا (سمعت ابا داؤد السجزی) قال حق ای ابا داؤد السجستانی ذا السنن اذ روی عنہ قال ابن ماکولا السجزی نسب بسجستان بلا قیاس (ذرعہ) بنقط ذال ای سبقہ وغلبہ (فاستقاء) ای تکلف قیئا

قتادۃ عن ابن سیرین **عن** ابی ہُرَیْرَۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اکل اوشرب ناسیا فلا یفطر فانما ھو رزق رزقہ اللہ **حدثنا** [689] ابو سعید نا ابو اسامۃ عن عوف عن ابن سیرین وخلاس عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ اونحوہ **وفی** الباب عن ابی سعید وام اسحاق الغنویۃ **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابی ہُرَیْرَۃ حدیث حسن صحیح **و**العمل علی ھذا عند اکثر اھل العلم وبہ یقول سفیان الثوری والشافعی واحمد واسحاق وقال مالک بن انس اذا اکل فی رمضان ناسیا فعلیہ القضاء والاول اصح **باب** [491] ماجاء فی الافطار متعمدا **حدثنا** [690] بندار نا یحیی بن سعید وعبد الرحمٰن بن مھدی **قالا** نا سفیان عن حبیب بن ابی ثابت نا ابو المطوس عن ابیہ **عن** ابی ہُرَیْرَۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من افطر یوما من رمضان من غیر رُخصۃ ولا مرضٍ لم یقض[1] عنہ صوم الدھر کلہ وان صامہ **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابی ہُرَیْرَۃ حدیث لا نعرفہ الا من ھذا الوجہ وسمعت محمدا یقول ابو المطوس اسمہ یزید بن المطوس ولا اعرف لہ غیر ھذا الحدیث **باب** [49] ماجاء فی کفارۃ الفطر فی رمضان **حدثنا** [691] نصر بن علی الجہضمی وابو عمار المعنی واحد واللفظ لفظ ابی عمار قالا نا سفیان بن عُیَیْنَۃ عن الزھری عن حُمَید بن عبد الرحمٰن **عن** ابی ہُرَیْرَۃ قال اتاہ رجل فقال یا رسول اللہ ھلکتُ قال وما اھلکک قال وقعتُ علی امرأتی فی رمضان قال ھل تستطیع ان تعتق رقبۃ قال لا قال فھل تستطیع ان تصوم شھرین متتابعین قال لا قال فھل تستطیع ان تطعم ستین مسکینا قال لا قال اجلس فجلس فاتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعَرَق[2] فیہ تمر والعرق المکتل الضخم قال فتصدق بہ فقال ما بین لابتیہا[3] احدٌ افقر منا قال فضحک النبی صلی اللہ علیہ وسلم حتی بدت انیابہ قال خُذہ فاطعِمہ[4] اھلک **وفی** الباب عن ابن عمر وعائشۃ وعبد اللہ بن عمرو **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابی ہُرَیْرَۃ حدیث حسن صحیح **و**العمل علی ھذا الحدیث عند اھل العلم فی من افطر فی رمضان مُتَعَمِّدا من جماع **واما** من افطر متعمدا من اکلٍ او شرب فان اھل العلم قد اختلفوا فی ذلک فقال بعضھم علیہ القضاء والکفارۃ وشبّھوا الاکل والشرب بالجماع وھو قول سفیان الثوری وابن المبارک واسحٰق **وقال** بعضھم علیہ القضاء ولا کفارۃ علیہ لانہ انما ذکر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الکفارۃ فی الجماع ولم یذکر عنہ فی الاکل والشرب **وقالوا** لا یشبہ الاکلُ والشربُ الجماعَ وھو قول الشافعی واحمد وقال الشافعی وقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم للرجل الذی افطر فتصدق علیہ خذہ فاطعمہ اھلک یحتمل ھذا معانی یحتمل ان یکون الکفارۃ علی من قدر علیھا وھذا رجل لم یقدر علی الکفارۃ فلما اعطاہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم شیئا وملکہ قال الرجل ما احد افقر الیہ منا فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم خذہ فاطعِمہ[4] اھلک لان

ای آخر الکفارۃ عن الوقت الوجدان دعلیہ اکثر العلماء ۱۲ لمعات

ثنتی عشر صورۃ واحکام الکل مذکورۃ فی المبسوطات مثل البحر وغیرہ وحدیث الباب وامام رسل عبد اللہ وغیرہ فیفید نافی مسئلۃ عدم افساد الصوم بالحجامۃ ایضاً ۱۲۔ عہ ساقط من جانب عبد الرحمٰن بن زید بن اسلم وھو سیٔ الحفظ واما اخوہ عبد اللہ فثقۃ۔ **قولہ** ابا داؤد السجزی الخ السجز منسوب الی سجستان معرب سیستان، یقال زابستان ایضا وھی مولد رستم الشجاع المعروف وغلط فی ہذا ابن خلکان حیث قال انہا قریۃ من قری البصرۃ ویقال لیستان سکز ایضا فی العجم اسمہ طبرستان وتنسب الی ہذا ابو جعفر الطبری وقد یقال السکزی ایضا واما الطبرانی فمنسوب الی طبریۃ قریۃ من قری الشام۔ **باب** ماجاء فی الصائم یاکل ویشرب ناسیا۔ قال الثلثۃ ان صوم من اکل او شرب ناسیا باق وقال مالک ان کان صومہ صوم الفریضۃ فیقضیہ وان کان صوم تطوع فلا قضاء قدتم صومہ وفی کتبنا لو اخذ الصائم فی الاکل ویراہ رجل آخر ویعلم انہ صائم والآکل ضعیف فینبغی للرائی ان لا یخبرہ بانک صائم بل یدع یاکل ویروی ان رجلاً فی عہد الصحابۃ صائم یوما فدعاہ رجل للطعام فاکل عندہ شبع بطنہ ناسیا ثم دعاہ آخر فاکل عندہ شبع بطنہ ناسیاً ثم دعاہ آخر فاکل عندہ شبع بطنہ ناسیاً ثم جاء عند ابی ہریرۃ وذکر قصتہ فقال ابو ہریرۃ انک رجل ما تعودت الصیام **باب** ماجاء فی الافطار عمداً۔ قال مالک وابو حنیفۃ ان الاکل والشرب عمداً ایضا یوجب الکفارۃ وقال الشافعی واحمد ان الکفارۃ مقتصرۃ علی الجماع عمداً وقال البخاری ان الکفارۃ فی الجماع فقط واما فی الاکل والشرب فلا قضاء ولا کفارۃ فی دار الدنیا وامرہ مفوض الی دار الآخرۃ وتمسک بحدیث الباب لم یقض عنہ صوم الدہر کلہ الخ وحمل الجمہور حدیث الباب علی انہ لم یحرز ثواب رمضان وخواصہ واما تفقہ البخاری فبان الکفارۃ لیست بعوض من الجنایۃ لتتعدی الی الاکل والکفارۃ بل ہی عتاب وزجر۔ ومن المعلوم ان التمرد فی الجماع اعلی من التمرد فی الاکل والشرب وقال داؤد الظاہری وابن تیمیۃ لا قضاء علی من ترک الصلوۃ عمداً بل القضاء علی من ترکہا ناسیا ولم یذہب احد من الاربعۃ الی ہذا وان قیل انکم اثبتم الکفارۃ فی الاکل والشرب بالقیاس والحال ان القیاس لا یجری فی الحدود قلت اولا انا اثبتنا الکفارۃ فیہما بتحقیق المناط لا القیاس وبینہما بون بعید وثانیا ان قول اہل الاصول ان القیاس لا یجری فی الحدود ولیس مرادہ ما زعمتم ای الحدود بمعنی الزواجر بل الحدود بمعنی الحدود الشرعیۃ التی تکون فاصلۃ بین المتجانسین کما یدل بعض الفروع منہا ما قال السرخسی فی المبسوط ان العمل الکثیر مفسد للصلوۃ وتفسیر العمل الکثیر فیہ اقوال خمسۃ وقال الاشبہ ان یحول العمل الکثیر الی رای من ابتلی بہ فما زعمہ کثیرا کثیر وما لا فلا وکذلک فی بیع السلم بان تعیین مدۃ السلم بالشہر وغیرہ لیس باشبہ بمذہب ابی حنیفۃ بل الاشبہ ما عینہ رب المال والمشتری بالتراضی وکذلک فی مدۃ تشہیر اللقطۃ بانہا محولۃ الی رای من ابتلی بہ فعلی ہذا اقول یمکن بیع السلم علی مدۃ ثلثۃ ایام وبالجملۃ المراد من الحدود الشریعۃ لا الزواجر۔ **باب** ماجاء فی کفارۃ الفطر فی رمضان **قولہ** رجل الخ قیل انہ اوس بن صامت الذی ہو صاحب واقعۃ الظہار فی رمضان فی حدیث آخر فیکون حدیث الباب وذلک الحدیث واحدا وقیل ان حدیث الباب غیر ذلک الحدیث والواقعتان متعددتان وفی واقعۃ الباب ہو سلمۃ بن صخر واللہ اعلم۔ والصواب تعدد الواقعتین ثم اختلف فقال الثلثۃ ان الخصائل الثلثۃ بالترتیب کما فی الحدیث وقال مالک لا ترتیب بل العبد مخیر بینہا وتعجب المحدثون من ان مالکا کیف خالف نص حدیث الباب اقول یمکن لہ ان یقول ان المذکور فی الحدیث من الترتیب انما ہو فی الذکر لا فی الحکم فلا خلاف للنص اصلاً **قولہ** شہرین متتابعین الخ فی بعض الروایات انہ قال ما ابتلیت بہذا الا من الصوم فعدل من الصیام الی الاطعام بعذر شدۃ الشبق والحال ان شدۃ الشبق لیس بعذر للعدول عندنا وعذر عند الشافعیۃ وما اجاب الاحناف واقول انہ من خصوصیۃ ہذا الرجل واخذت ہذہ الخصوصیۃ مما یرد علینا وعلی الشافعیۃ ان ہذا الرجل اطعم الکفارۃ اہلہ ولا تتادی الکفارۃ بمثل ہذا فقیل انہ لم تتاد الکفارۃ بل الکفارۃ علیہ دین ولیودیہا اذا تیسر لہ وقیل ان کفارتہ قد ادیت وہذا من خصوصیتہ وہذا قول الشافعی رحمہ اللہ والزہری نقلہ الدارقطنی وابو داؤد ص ۳۲۳ وزاد الزہری انما کان ہذا رخصۃ لہ خاصۃ الخ فاذن اقول لما ادعیتم الخصوصیۃ فی مسئلۃ ندعی الخصوصیۃ فی مسئلۃ اخری ایضا ای عدولہ عن الصوم الی الاطعام لشدۃ الشبق واما ادعا۔

عہ واما واقعتہ علیہ السلام انہ قاء فافطر الخ فقیل فی جوابہ انہ علیہ السلام لعلہ کان متنفلا فیقضیہ بعد ۱۲۔

[1] **قولہ** لم یقض عنہ صوم الدہر کلہ قال الشیخ فی اللمعات ہذا من باب التشدید والمبالغۃ والا فالکفارۃ بصیام شہرین تجزئ عنہ انتہی ویمکن ان معناہ صیام الدہر کلہ لا یبلغ فی درجۃ صوم واحد فی الثواب اوفی الکیفیۃ وان کان الکفارۃ بصیام شہرین ترفع الوجوب عن الذمۃ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب ۱۲ [2] **قولہ** العرق والعرقۃ بفتح الراء فیہما زنبیل منسوج من خوص والمکتل بکسر المیم الزنبیل الکبیر قیل انہ یسع خمسۃ عشر صاعا والجمع مکاتیل ۱۲ [3] **قولہ** اللابۃ الارض ذات الحجارۃ السود الکثیرۃ وہی الحرۃ لابتا المدینۃ طرفاہا من جانبیہا ۱۲ج [4] **قولہ** فاطعمہ اہلک یعنی بالفعل و تصدق بعد ہذا عند قدرتک وقال ابن الہمام الظاہر انہ خصوصیۃ لہ اذ عند الدارقطنی فی ہذا الحدیث فقد کفر اللہ عنک ۱۲ قالہ علی القاری فی شرح الموطا

الكفارة انما يكون بعد الفضل عن قوته واختار الشافعي لمن كان على مثل هذا الحال ان ياكله وتكون الكفارة عليه دينا فمتى ماملك يوما كفر **باب** ما جاء في السواك للصائم **حدثنا**[٦٩٢] محمد بن بشار نا عبد الرحمٰن بن مهدی نا سفيٰن عن عاصم بن عبيد الله عن عبد الله بن عامر بن ربيعة **عن** ابيه قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم ما لا احصى يتسوك وهو صائم **وفی** الباب عن عائشة **قال** ابو عيسٰى حديث عامر بن ربيعة حديث حسن **والعمل** على هذا عند اهل العلم لا يرون بالسواك للصائم باسا الا ان بعض اهل العلم كرهوا السواك للصائم بالعود الرطب وكرهوا له السواك اخر النهار ولم ير الشافعي[١] بالسواك باسا اول النهار واخره وكره احمد واسحٰق السواك اخر النهار **باب** ما جاء في الكحل للصائم **حدثنا**[٦٩٣] عبد الاعلى بن واصل نا الحسن بن عطية نا ابو عاتكة عن انس بن مالك قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم قال اشتكت عيني افاكتحل وانا صائم قال نعم[٢] **وفی** الباب عن ابی رافع **قال** ابو عيسٰى حديث انس حديث اسناده ليس بالقوی ولا يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب شئ وابو عاتكة يضعف واختلف اهل العلم في الكحل للصائم فكرهه بعضهم وهو قول سفيان وابن المبارك واحمد واسحٰق ورخص بعض اهل العلم في الكحل للصائم وهو قول الشافعي **باب** ما جاء في القبلة للصائم **حدثنا**[٦٩٤] هناد وقتيبة قالا نا ابو الاحوص عن زياد بن علاقة عن عمرو بن ميمون **عن** عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقبل في شهر الصوم **وفی** الباب عن عمر بن الخطاب وحفصة وابی سعيد وام سلمة وابن عباس وانس وابی هريرة **قال** ابو عيسٰى حديث عائشة حديث حسن صحيح واختلف اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم في القبلة للصائم فرخص بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في القبلة للشيخ ولم يرخصوا للشاب مخافة ان لا يسلم له صومه والمباشرة عندهم اشد **وقد** قال بعض اهل العلم القبلة تنقص الاجر ولا تفطر الصائم وراوا ان للصائم اذا ملك نفسه ان يقبل واذا لم يامن على نفسه ترك القبلة ليسلم له صومه وهو قول سفيان الثوری والشافعي **باب** ما جاء في مباشرة الصائم **حدثنا**[٦٩٥] ابن ابی عمر نا وكيع نا اسرائيل عن ابی اسحٰق عن ابی ميسرة **عن** عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يباشرنی وهو صائم وكان املككم لاربه[٣] **حدثنا**[٦٩٦] هناد نا ابو معاوية عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة والاسود **عن** عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل ويباشر وهو صائم وكان املككم لاربه **قال** ابو عيسٰى هذا حديث حسن صحيح وابو ميسرة اسمه عمرو بن شرحبيل ومعنى لاربه يعنى لنفسه **باب** ما جاء لا صيام لمن لم يعزم من الليل **حدثنا**[٦٩٧] اسحٰق بن منصور نا ابن ابی مريم نا يحيى بن ايوب عن عبد الله بن ابی بكر عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن ابيه **عن** حفصة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من[٤] لم يجمع الصيام قبل الفجر فلا صيام له

الخصوصية فليس له ضابطة كلية بل يكون بالذوق السليم وكذلك روى ان ابا بردة بن دينار قال له النبي صلى الله عليه وسلم قسم هذه الشياه في الناس فقسمها في الناس وبقي له عتود فامره عليه السلام ان يضحي بها وهذه الاضحية من خصوصيته فان العتود لا تصح الاضحية بها على ان في بعض الروايات تصريح ان ضح بهذا ولا يجوز لغيرك الخ **باب** السواك للصائم. يستحب السواك عندنا في جميع الاحيان قبل الزوال وبعده وما من حديث يدل على نفي السواك بعد الزوال كما هو مذهب الشافعي ومختارنا مختار البخاری واما حديث خلوف فم الصائم الخ فلا يدل على النهي عن السواك بل حث على الصيام بذكر فضله. **قوله** ولم ير الشافعي الخ هذا خلاف ما في عامة كتب الشافعية فان فيها كراهية السواك بعد الزوال ولعل ما في كتب الترمذی رواية عن الشافعي رح. **باب** ما جاء في الكحل للصائم. لا باس بالكحل للصائم وان ظهر اثره في البزاق ومن بزق وفيه اثر الكحل ثم اعاده فسد صومه وان لم يعد فلا شئ عليه. **واعلم** ان الاكتحال لقصد الزينة يكره كما قال صاحب الاشباه والنظائر ان التختم للزينة مكروه **باب** ما جاء في القبلة للصائم. تجوز القبلة لمن يامن على نفسه الجماع مثل المشيخة وتكره لمن لم يامن مثل الشبان واما الاعتكاف فلا تجوز القبلة فيه لاحد ووجه الفرق بين جواز ارتكاب دواعي الوقاع في الصوم وعدم جوازه في الاعتكاف مذكور في العناية شرح الهداية للشيخ اكمل الدين واعلم ان الافطار لازم والتفطير متعد. **باب** ما جاء في مباشرة الصائم. ليس المراد من المباشرة المباشرة الفاحشة بل اللمس فقط. **قوله** واملككم لاربه الخ الارب بكسر الهمزة العضو وجمعه آراب وبفتحتين بمعنى الحاجة وهذا اسم جنس والاشبه بالتعظيم الثاني اى بمعنى الحاجة **باب** ما جاء لا صيام لمن لم يعزم من الليل. هذه المسئلة مسئلة التبييت قال الشافعي يجب التبييت في كل صوم الا النفل وجوز فيه ان ينوی بعد الزوال ايضا من لم ياكل بعد الصبح ومذهب ابی حنيفة انه لا يجب التبييت في رمضان والنفل والنذر المعين لان رمضان موقت من جانب الشارع والنذر المعين موقت من جانب العبد والنفل وقته كل يوم واما حديث الباب فساقط فلا حاجة الى جوابه اصلا واما السند لنا فروى الطحاوی انه عليه السلام امر من نادى اهل العوالي نهار عاشوراء ان يصوم من لم ياكل من الصبح ويمسك من اكل ويقضي وكان صوم عاشوراء فرضا واطنب الطحاوی بالروايات وقال الحافظ لم يثبت امره عليه السلام بالقضاء لمن اكل من الصبح فلا يكون فرضا. اقول كيف غفل الحافظ

---

[١] **قوله** الموجود في كتب الشافعية خلاف ما نسب ابو عيسٰى الى الشافعي بل هو مذهب ابی حنيفة رح والله تعالى اعلم [٢] **قوله** قال الشيخ عبد الحق المحدث الدهلوی رحمه الله تعالى في اللمعات شرح المشكوة والمذهب عندنا انه لا باس بالقبلة اذا امن على نفسه الجماع او الانزال ويكره ان لم يامن لان القبلة ليس بمفطر ويمكن ان يفضي الى الافطار في العاقبة ففي حالة الامن يعتبر ذاتها وفي غير حالة الامن يعتبر عاقبتها وقال محمد في الموطا والكف افضل وهو قول ابی حنيفة والعامة والمباشرة في حكم التقبيل في ظاهر الرواية ويروى عن محمد انه يكره المباشرة الفاحشة لغلبة خوف الفتنة فيها وفي المواهب اللدنية ان مذهب الشافعي واصحابه ان القبلة ليست بمحرمة على من لم يتحرك الشهوة بها لكن الاولى تركها واما من حركت الشهوة له فهي حرام في حقه على الاصح انتهى كلام الشيخ في اللمعات والله تعالى اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب ۱۲ [٣] **قوله** املكم لاربه اى لحاجته فان اكثر المحدثين يروونه بفتح همزة وراء بمعنى الحاجة وبعضهم يرويه بكسر فسكون وهو يحتمل معنى الحاجة ويحتمل العضو الذكر قال الطيبي املكم اى كان يامن الانزال وربما من الوقاع وخدش التفسير بالعضو بانه خارج عن سنن الادب ۱۲ مجمع البحار [٤] **قوله** من لم يجمع الخ من الاجماع بمعنى العزم واحكام النية ظاهره انه لا يصح الصوم بلا نية فرضا كان كصوم رمضان والكفارة والقضاء والنذر او نفلا وهو مذهب مالك رح فيشترط التبييت في كل صوم نظرا الى عموم الحديث وبه قال الشافعي واحمد في غير النفل والمذهب عندنا اى الحنفية انه يجوز صوم رمضان والنفل والنذر المعين بنية من نصف النهار شرعي وشرط للقضاء والكفارة والنذر المطلق ان يبيت النية لانها غير متعينة فلا بد من التعيين في الابتداء والدليل لنا في الفرض ما روی في السنن الاربعة عن ابن عباس قوله صلى الله عليه وسلم بعد ما شهد عنده الاعرابی برؤية الهلال الا من اكل فلا ياكل بقية يومه ومن لم ياكل فليصم اما حديث حفصة مع انه قد اختلف في رفعه فمحمول على نفي الكمال ۱۲ لمعات

قوت المغتذی (وكان املككم لاربه) قال حق للاكثر كسدر ومن حكاه عن الاكثر كطب وقع قال بالمشارق كذا رويناه عن كافة شيوخنا وانما هو كسبب (لاربه) اى حاجته والارب كسدر العضو اى لعضوه او لعقله حكاه بالمشارق او لنفسه فبالموطا وايكم املك نفسه من رسول الله صلى الله عليه وسلم (من لم يجمع الصيام) كسين قال طب اى من لم يحكم نيته وعزيمته من اجمعت رايا وازمعته وعزمت عليه بمعنى ؛

قال ابو عیسیٰ حدیث حفصة حدیث لا نعرفه مرفوعا الا من هذا الوجه وقد روی عن نافع عن ابن عمر قوله وهو اصح **وانما** معنی هذا عند بعض اهل العلم لا صیام لمن لم یجمع الصیام قبل طلوع الفجر فی رمضان او فی قضاء رمضان او فی صیام نذر اذا لم ینوه من اللیل لم یجزه **واما** صیام التطوع فمباح له ان ینویه بعد ما اصبح وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق **باب**[٤٩٧] ما جاء فی افطار الصائم المتطوع **حدثنا**[٦٩٨] قتیبة نا ابو الاحوص عن سماک بن حرب عن ابن ام هانئ **عن** ام هانئ قالت کنت قاعدة عند النبی صلی الله علیه وسلم فاتی بشراب فشرب منه ثم ناولنی فشربت منه فقلت انی اذنبت فاستغفر لی قال وما ذاک قالت کنت صائمة فافطرت فقال امن قضاء کنت تقضینه قالت لا قال فلا یضرک **وفی** الباب عن ابی سعید وعائشة حدیث ام هانئ فی اسناده مقال **والعمل** علیه عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم ان الصائم المتطوع اذا افطر فلا قضاء علیه الا ان یحب ان یقضیه وهو قول سفیان الثوری واحمد واسحٰق والشافعی **حدثنا**[٦٩٩] محمود بن غیلان نا ابو داؤد نا شعبة قال کنت اسمع سماک بن حرب یقول احد بنی ام هانئ حدثنی فلقیت انا افضلهم وکان اسمه جعدة وکانت ام هانئ جدته فحدثنی **عن** جدته ان رسول الله صلی الله علیه وسلم دخل علیها فدعا بشراب فشرب ثم ناولها فشربت فقالت یا رسول الله اما انی کنت صائمة فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم الصائم المتطوع امین نفسه ان شاء صام وان شاء افطر **قال** شعبة قلت له انت سمعت هذا من ام هانئ قال لا اخبرنی ابو صالح واهلنا عن ام هانئ **وروی** حماد بن سلمة هذا الحدیث عن سماک فقال عن هارون بن بنت ام هانئ عن ام هانئ وروایة شعبة احسن هکذا **حدثنا** محمود بن غیلان عن ابی داؤد فقال امین نفسه **وحدثنا** غیر محمود عن ابی داؤد فقال امیر نفسه[١] او امین نفسه علی الشک **وهکذا** روی من غیر وجه عن شعبة امیر او امین نفسه علی الشک **حدثنا** هناد نا وکیع عن طلحة بن یحیی عن عمته عائشة بنت طلحة **عن** عائشة ام المؤمنین قالت دخل علی رسول الله صلی الله علیه وسلم یوما فقال هل عندکم شیء قالت قلت لا قال فانی صائم **حدثنا** محمود بن غیلان نا بشر بن السری عن سفیان عن طلحة بن یحیی عن عائشة بنت طلحة **عن** عائشة ام المؤمنین قالت ان کان النبی صلی الله علیه وسلم لیاتینی فیقول اعندک غداء فاقول لا فیقول انی صائم قالت فاتانی یوما فقلت یا رسول الله انه قد اهدیت لنا هدیة قال وما هی قلت حیس[٢] قال اما انی اصبحت صائما قالت ثم اکل[٣] **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن **باب**[٤٩٨] ما جاء فی ایجاب القضاء علیه **حدثنا**[٧٠٠] احمد بن منیع نا کثیر بن هشام نا جعفر بن برقان عن الزهری عن عروة **عن** عائشة قالت کنت انا وحفصة صائمتین فعرض لنا طعام اشتهیناه فاکلنا منه فجاء رسول الله صلی الله علیه وسلم فبدرتنی[٤] الیه حفصة وکانت[٥] ابنة ابیها فقالت یا رسول الله انا کنا صائمتین فعرض لنا طعام اشتهیناه فاکلنا منه قال اقضیا یوما اخر مکانه **قال** ابو عیسیٰ وروی صالح بن ابی الاخضر ومحمد بن ابی حفصة هذا الحدیث عن الزهری عن عروة عن عائشة مثل هذا **وروی** مالک بن انس ومعمر وعبید الله بن عمر وزیاد بن سعد وغیر واحد من الحفاظ عن الزهری عن عائشة مرسلا ولم یذکروا فیه عن عروة وهذا اصح لانه روی عن ابن جریج قال سالت الزهری فقلت احدثک عروة عن عائشة قال لم اسمع من عروة فی هذا شیئا ولکن سمعت فی خلافة سلیمان بن عبد الملک من ناس عن بعض من سال عائشة عن هذا الحدیث **حدثنا** بهذا علی بن عیسی ابن یزید البغدادی نا روح بن عبادة عن ابن جریج فذکر الحدیث **وقد** ذهب قوم من اهل

الحال ان فی سنن ابی داؤد تصریح القضاء ایضا۔ **باب** ماجاء افطار الصائم المتطوع۔ ہہنا مسئلتان احدہما جواز افطار المتنفل وعدمہ وثانیتہما انہ لو افطر فہل علیہ القضاء ام لا۔ وفی مدونۃ مالک انہ ان افطر لعذر مسموع فلا قضاء والا فیقضی وقال ابوحنیفۃ یلزم بالشروع وان افطر یقضی بلا تفصیل واتفق الائمۃ الاربعۃ علی انہ من شرع فی الحج یجب علیہ اتمامہ فقال ابوحنیفۃ کذلک یکون فی الصوم والصلوۃ ایضا وقال الشافعی لا قضاء ان افطر المتنفل وفی کتب الحنابلۃ مثل ما فی کتب الشافعیۃ ولکن فی کتاب الصلوۃ لاحمد بن حنبل تصریح ان المتنفل فی الصوم والصلوۃ یتمہما ویلزمہما بالشروع واما مسئلۃ الافطار ففی ظاہر الروایۃ جواز افطارہ بالعذر والضیافۃ عذر للضیف والمضیف وفی الکنز فی روایۃ عن ابی حنیفۃ یجوز الافطار بلا عذر ایضا وکذلک فی منتقی الحاکم الشہید والجمع بین الروایتین ان الافطار بلا عذر جائز ولکنہ غیر مرضی۔ والمفہوم من الاحادیث جوازہ بلا عذر واما تفقہ ابی حنیفۃ فہو ان الشروع بمنزلۃ النذر والنذر لازم اجماعا ولکن التحریمۃ کالنذر القولی فی الصلوۃ لا الصوم۔ واللہ اعلم۔ **قولہ** امیر نفسہ الخ فی حدیث عائشۃ فی کتاب الطحاوی ص ۳۵۵، ج ۱۔ ذکر القضاء ایضا بسند الشافعی والسند صحیح غایۃ الصحۃ وفیہ ساصوم یوما مکان ذلک الا ان فی معانی الآثار قال محمد بن ادریس سمعت ہذا الحدیث عن سفیان بن عیینۃ ولم یذکر لفظ ساصوم مکان ذلک یوما الخ ثم قبل وفاتہ بسنۃ لما کررت علیہ زاد لفظ ساصوم یوما مکان ذلک الخ ورد علیہ الحافظ فی تلخیص الحبیر وقال اختلط ابن عیینۃ قبل وفاتہ بسنۃ وانکرہ الذہبی من الاول الی الآخر ثم ذکرنا قول الحافظ وردہ ثم اقول رواہ غیر الشافعی ایضا احدہما فی النسائی الکبری وثانیہما فی سنن الدارقطنی واما حدیث الباب ای امیر نفسہ ان شاء الخ فلا ینفی القضاء وقال الزرقانی ان مراد الحدیث انہ امیر نفسہ قبل الشروع فی الصوم وفی بعض الالفاظ امین نفسہ وظنی انہ تصحیف من الناسخین واللہ اعلم **باب** ماجاء فی ایجاب القضاء۔ حدیث الباب صریح لنا وللموالک وقال الترمذی انہ مرسل مالک بن انس و

---

[١] **قولہ** امیر نفسہ او امین نفسہ علی الشک وقولہ ان شاء صام وان شاء افطر تاویلہ ان لہ ان یفطر نظرا الی ما یبدو لہ من الامور التی اوتمن علیہا کالذی یضیف یوما او ینزل بقوم وہم یحبون ان یفطر او یری فی ترک الافطار استیحاشا من جانب صاحبہ فلہ ان یساعدہ علی ہون من غیر حرج وہو امین نفسہ راعیا شرائط الامانۃ فیما یتوخاہ وہذا معنی قولہ فلا یضرک ولیس فی احد القولین دلیل علی ان القضاء غیر واجب علیہ بعد الالتزام لاسیما قد ورد فی الحدیث الامر بقضائہ کما سیجیٔ بعد کذا فی اللمعات ۱۲ [٢] **قولہ** ثم اکل فیہ ان افطار صوم التطوع جائز بلا عذر وعلیہ الاکثر وعند ابی حنیفۃ یجب اتمامہ لقولہ تعالیٰ ولا تبطلوا اعمالکم وما فی الحدیث فمحمول علی عذر ۱۲ [٣] **قولہ** برقان بموحدۃ مضمومۃ فراء ساکنۃ فقاف ۱۲ مع [٤] **قولہ** فبدرتنی الیہ ای سبقتنی الیہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الکلام من بدرت الشیٔ بدورا اسرعت الیہ کذا فی الصحاح [٥] **قولہ** وکانت ابنۃ ابیہا تعنی علی خصال ابیہا لے کانت جزئیۃ کابیہا

قوت المغتذی (وعن سماک بن حرب عن ابن ام ہانی للبیہقی بسندہ عن ہارون بن بنت ام ہانی وبالمعرفۃ عن سماک قال اخبرتنی اناام ہانی قال شعبۃ فلقیتہ انا فقلت لہ سمعت انت من ام ہانی قال اخبرنی اہلنا وابوصالح مولی ام ہانی وقال ان قضی الخ) اخرجہ البیہقی بالمعرفۃ من وجہ آخر بلفظ قال ان کان قضاء من رمضان فصومی یوما مکانہ وان تطوعا فان شئت فاقضی وان شئت فلا تقضی فقال ولیس ہذا باختلاف فی الحدیث فلعلہ قال کلا فنقل کل واحد ما حفظ ؞

العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم الی ھذا الحدیث قالوا علیہ القضاء اذا افطر وھو قول مالک بن انس **باب** ما جاء فی وصال شعبان برمضان
حدثنا بندار نا عبد الرحمن بن مھدی عن سفیان عن منصور عن سالم بن ابی الجعد عن ابی سلمۃ **عن** ام سلمۃ قالت ما رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم
یصوم شھرین متتابعین الا شعبان و رمضان **وفی** الباب عن عائشۃ **قال** ابو عیسی حدیث ام سلمۃ حدیث حسن وقد روی ھذا الحدیث ایضا
عن ابی سلمۃ **عن** عائشۃ انھا قالت ما رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی شھر اکثر صیاما منہ فی شعبان کان یصومہ الا قلیلا بل کان یصومہ کلہ **حدثنا** بذلک
ھناد نا عبدۃ عن محمد بن عمرو نا ابو سلمۃ **عن** عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بذلک **وروی** سالم ابو النضر وغیر واحد ھذا الحدیث عن ابی سلمۃ عن عائشۃ
نحو روایۃ محمد بن عمرو **وروی** عن ابن المبارک انہ قال فی ھذا الحدیث وھو جائز فی کلام العرب اذا صام اکثر الشھر ان یقال صام الشھر کلہ **ویقال**
قام فلان لیلۃ اجمع ولعلہ تعشی واشتغل ببعض امرہ کان ابن المبارک قد رای کلا الحدیثین متفقین یقول انما معنی ھذا الحدیث انہ کان یصوم
اکثر الشھر **باب** ما جاء فی کراھیۃ الصوم فی النصف الباقی من شعبان لحال رمضان **حدثنا** قتیبۃ نا عبد العزیز بن محمد عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابیہ
عن ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا بقی نصف من شعبان فلا تصوموا **قال** ابو عیسی حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح لا نعرفہ الا من
ھذا الوجہ علی ھذا اللفظ ومعنی ھذا الحدیث عند بعض اھل العلم ان یکون الرجل مفطرا فاذا بقی شیء من شعبان اخذ فی الصوم لحال شھر رمضان **و**
قد روی عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بما یشبہ قولہ وھذا حدیث قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تقدموا شھر رمضان بصیام الا ان یوافق ذلک صوما
کان یصومہ احدکم وقد دل فی ھذا الحدیث انما الکراھیۃ علی من یتعمد الصیام لحال رمضان **باب** ما جاء فی لیلۃ النصف من شعبان **حدثنا** احمد
بن منیع نا یزید بن ھارون نا الحجاج بن ارطاۃ عن یحیی بن ابی کثیر عن عروۃ **عن** عائشۃ قالت فقدت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ فخرجت فاذا ھو
بالبقیع فقال اکنت تخافین ان یحیف اللہ علیک ورسولہ قلت یا رسول اللہ ظننت انک اتیت بعض نسائک فقال ان اللہ تبارک وتعالی ینزل لیلۃ النصف
من شعبان الی سماء الدنیا فیغفر لاکثر من عدد شعر غنم کلب **وفی** الباب عن ابی بکر الصدیق **قال** ابو عیسی حدیث عائشۃ لا نعرفہ الا من ھذا
الوجہ من حدیث الحجاج وسمعت محمدا یقول یضعف ھذا الحدیث وقال یحیی بن ابی کثیر لم یسمع من عروۃ وقال محمد والحجاج لم یسمع من یحیی
بن ابی کثیر **باب ما جاء فی صوم المحرم** **حدثنا** قتیبۃ نا ابو عوانۃ عن ابی بشر عن حمید بن عبد الرحمن الحمیری
عن ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم افضل الصیام بعد صیام شھر رمضان شھر اللہ المحرم **قال** ابو عیسی حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن
حدثنا علی بن حجر قال نا علی بن مسھر عن عبد الرحمن بن اسحاق عن النعمان بن سعد **عن** علی قال سالہ رجل فقال ای شھر تامرنی ان اصوم بعد شھر
رمضان فقال لہ ما سمعت احدا یسال عن ھذا الا رجلا سمعتہ یسأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وانا قاعد عندہ فقال یا رسول اللہ ای شھر تامرنی ان اصوم
بعد شھر رمضان قال ان کنت صائما بعد شھر رمضان فصم المحرم فانہ شھر اللہ فیہ یوم تاب اللہ فیہ علی قوم ویتوب فیہ علی قوم آخرین **قال** ابو
عیسی ھذا حدیث حسن غریب **باب** ما جاء فی صوم یوم الجمعۃ **حدثنا** القاسم بن دینار نا عبید اللہ بن موسی وطلق بن غنام عن شیبان عن عاصم

السند جید واما الحدیث السابق عن عائشۃ ففی معانی الآثار ص ۳۵۵ ج ۱ فیہ تصریح القضاء عن المزنی عن الشافعی ومر الکلام فیہ **باب** ما جاء فی وصال شعبان برمضان۔
حدیث الباب یدل علی صیامہ علیہ السلام فی شعبان کلہ ولکن فی بعض الالفاظ الآخر تصریح اکثر شعبان واما وجہ صیامہ علیہ السلام فھو قضاء امھات المومنین ما فاتھن من الصیام لعذر الطمث اوغیرہ ولیقید
الشافعی افادۃ شیء فی ان تاخیر قضاء رمضان الی رمضان آخر لا ینبغی **باب** ما جاء فی کراھیۃ الصوم فی النصف الباقی من شعبان لحال رمضان ای لمعنی رمضان ورعایۃ رمضان ھذا الحدیث
فی حق من یصوم بعد نصف شعبان واما فعلہ علیہ السلام المار فکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یاخذ فی الصوم قبل نصف شعبان وحدیث الباب قوی اعلہ احمد بن حنبل وعبد الرحمن بن مھدی
کما فی التھذیب وبوب الطحاوی علی ھذا وحاصل کلامہ ان النھی الوارد فی حدیث الباب نھی ارشاد وشفقۃ۔ **قولہ** لا تقدموا شھر رمضان بصیام الخ اخرج المصنف فی الاول لا تقدموا
شھر رمضان بیوم او یومین واتی ھھنا بلفظ صیام واقول ان لفظ الصیام مصدر ولیس جمع صوم کما صرح ارباب اللغۃ **باب** ما جاء فی لیلۃ النصف من شعبان۔ ھذہ اللیلۃ لیلۃ البراءۃ
وصح الروایات فی فضل لیلۃ البراءۃ واما ما ذکر ارباب الکتب من الضعاف والمنکرات فلا اصل لھا واختلف فی اللیلۃ المبارکۃ المذکورۃ فی القرآن قیل ھی لیلۃ البراءۃ وقیل لیلۃ القدر وتمسک
القائل الثانی بان فی القرآن تصریح انھا فی رمضان ولیلۃ البراءۃ لیست فی رمضان وتاول القائل الاول۔ **قولہ** غنم کلب الخ کلب قبیلۃ من قبائل العرب ذو غنم کثیرۃ وحدیث الباب
لم یبلغ الصحۃ لان فی سندہ حجاجا وھو ابن ارطاۃ قال العلماء ان افضل لیالی السنۃ لیالی رمضان وافضل نھرھا نھر ذی الحجۃ العشرۃ وافضل الایام یوم عرفۃ وافضل ایام الاسبوع یوم جمعۃ وعند ابن ماجۃ
ان یوم الجمعۃ افضل من یوم الفطر والاضحی۔ **باب** ما جاء فی صوم یوم المحرم۔ ای یوم عاشوراء وفی نص الحدیث ان صوم عاشوراء کفارۃ السنۃ۔ **قولہ** حسن الخ حسنہ الترمذی مع
ان فیہ نعمان بن سعد وھو مجھول وعبد الرحمن ابن اسحق الواسطی وھو ضعیف **باب** ما جاء فی صوم یوم الجمعۃ۔ یستحب صوم یوم الجمعۃ کما فی الدر المختار ص ۸۹۔ الا ان المحشین ترددوا فی
الاستحباب وعندی ان کان یتوھم فساد الاعتقاد لا یصوم والا فیستحب وھکذا یجمع فی الروایات الفقھیۃ والحدیثیۃ وفی شرح الوقایۃ باب الحظر والاباحۃ ان ابا حنیفۃ دعی لطعام فذھب الی الدعوۃ ومعہ

---

۱ قولہ قال الشیخ فی اللمعات الظاھر ان سبب کثرۃ صومہ صلی اللہ علیہ وسلم شعبان من اجل فضلہ بقرب رمضان وتحصیل صفاء الوقت وتنویر القلب المتنئی لصوم رمضان مع کونہ صلعم قویا
مغتذیا بالانوار والاسرار کما یظھر من حدیث صوم الوصال ونھی الامۃ للشفقۃ والرحم علیھم علی ان بعض المحققین صرحوا بان النھی انما ھو فی حق الضعفاء ومن لم یقو علی الصیام ومن ھذا ظھر محل حدیث
ابی ھریرۃ الآتی المفید للنھی عن الصوم بعد انتصاف شعبان المنافی لتتابع صومہ واکثریتہ وھو انہ نھاھم شفقۃ علیھم لیتقووا علی صیام الفرض ویباشروا فیہ بنشاط وکان حالہ صلعم خلاف حال
غیرہ کما قلنا او کان النھی منسوخا والوجہ الاول ھو المعتمد المختار واللہ تعالی اعلم انتھی ۱۲ **۲ قولہ** وھذا ای دلیل کراھیۃ الاخذ فی الصوم لحال شھر رمضان ۱۲
۳ قولہ البقیع مقبرۃ اھل المدینۃ ۱۲ **۴ قولہ** ھی اللیلۃ الخامسۃ عشر من شعبان وسمی لیلۃ البراءۃ واما ایقاد السرج وغیرھا من ادوات اللھو کما یفعلہ عوام السند فکانہ ماخوذ من فعل
الھنود فی الدوالی ولا اصل لہ فی الحدیث ۱۲ **۵ قولہ** من عدد شعر غنم کلب اسم قبیلۃ مشھورۃ بکثرۃ الغنم ۱۲
۶ قولہ شھر اللہ المحرم ای صیام شھر اللہ المحرم واضاف الشھر الی اللہ تعظیما ۱۲ طیبی **۷ قولہ** تاب اللہ فیہ علی قوم ھم قوم موسی بنو اسرائیل نجاھم اللہ من فرعون واغرقہ ۱۲

عن زِرّ **عن** عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم من غُرّة كل شهر ثلثة ايام وقل ما كان يفطر يوم الجمعة **وفی** الباب عن ابن عمر وابی
هريرة **قال** ابو عيسٰى حديث عبد الله حديث حسن غريب وقد استحب قوم من اهل العلم صيام يوم الجمعة وانما يكره ان يصوم يوم الجمعة لا يصوم
فيه ولا بعده قال وروى شعبة عن عاصم هذا الحديث ولم يرفعه **باب** ما جاء فی كراهية صوم يوم الجمعة وحده **حدثنا** هناد نا ابو معاوية عن
الاعمش عن ابی صالح **عن** ابی هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصوم احدكم يوم الجمعة الا ان يصوم قبله او يصوم بعده **وفی** الباب عن علی
وجابر وجُنادة الازدی وجُوَيرية وانس وعبد الله بن عمرو **قال** ابو عيسٰى حديث ابی هريرة حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم يكرهون
ان يختص يوم الجمعة بصيام لا يصوم قبله ولا بعده وبه يقول احمد واسحٰق **باب** ما جاء فی صوم يوم السبت **حدثنا** حُميد بن مَسْعَدة نا سفيٰن
بن حَبيب عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن عبد الله بن بُسر **عن** اخته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تصوموا يوم السبت الا فيما افترض
عليكم فان لم يجد احدكم الا لحاء عِنَبة او عُود شجرة فليَمْضُغه **قال** ابو عيسٰى هذا حديث حسن ومعنى الكراهية فی هذا ان يختص الرجل يوم السبت
بصيام لان اليهود يُعَظِّمون يوم السبت **باب** ما جاء فی صوم يوم الاثنين والخميس **حدثنا** ابو حفص عمرو بن علی الفلاس نا عبد الله بن داؤد عن ثور
بن يزيد عن خالد بن معدان عن ربيعة الجُرَشی **عن** عائشة قالت كان النبی صلى الله عليه وسلم يتحرّى صوم الاثنين والخميس **وفی** الباب عن حفصة وابی
قتادة واُسامة بن زيد **قال** ابو عيسٰى حديث عائشة حديث حسن غريب من هذا الوجه **حدثنا** محمود بن غَيلان نا ابو احمد ومعاوية بن هشام قالا
نا سفيٰن عن منصور عن خَيثمة **عن** عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم من الشهر السبت والاحد والاثنين ومن الشهر الاخر الثلاثاء والاربعاء
والخميس **قال** ابو عيسٰى هذا حديث حسن وروى عبد الرحمٰن بن مهدی هذا الحديث عن سفيٰن ولم يرفعه **حدثنا** محمد بن يحيى نا ابو عاصم عن
محمد بن رِفاعة عن سُهَيل بن ابی صالح عن ابيه **عن** ابی هُرَيرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تُعرض الاعمال يوم الاثنين والخميس فاُحب ان يُعرض
عملی وانا صائم قال ابو عيسٰى حديث ابی هُرَيرة فی هذا الباب حديث حسن غريب **باب** ما جاء فی صوم الاربعاء والخميس **حدثنا** الحسين بن محمد
الحريری ومحمد بن مَدّوية قالا نا عبيد الله بن موسى نا هارون بن سَلمان عن عُبَيد الله المُسلم القُرَشی **عن** ابيه قال سالت او سُئل النبی صلى الله عليه وسلم
عن صيام الدهر فقال ان لاهلك عليك حقا ثم قال صُم رمضان والذی يليه وكُلَّ اربعاء وخميس فاذًا انت قد صُمت الدهر وافطرت **وفی** الباب عن عائشة
قال ابو عيسٰى حديث مُسلم القرشی حديث غريب وروى بعض عن هارون بن سلمان عن مسلم بن عُبَيد الله عن ابيه **باب** ما جاء فی فضل صوم
يوم عرفة **حدثنا** قُتَيبة واحمد بن عبدة الضبّی قالا نا حماد بن زيد عن غَيلان بن جرير عن عبد الله بن مَعْبَد الزّمّانی **عن** ابی قَتادة ان النبی صلى الله
عليه وسلم قال صيام يوم عرفة انی احتسب على الله ان يكفّر السنة التی بعده والسنة التی قبله **وفی** الباب عن ابی سعيد **قال** ابو عيسٰى حديث ابی قَتادة
حديث حسن وقد استحب اهل العلم صيام يوم عرفة الا بعرفة **باب** ما جاء فی كراهية صوم عرفة بعرفة **حدثنا** احمد بن منيع نا اسمٰعيل بن عُلَيّة
نا ايوب عن عِكرمة **عن** ابن عباس ان النبی صلى الله عليه وسلم اَفطر بعرفة وارسلت اليه ام الفضل بلبن فشرب **وفی** الباب عن ابی هُرَيرة وابن عُمر وام الفضل
قال ابو عيسٰى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح **وقد** روی عن ابن عمر قال حَجَجْتُ مع النبی صلى الله عليه وسلم فلم يصُمه يعنی يوم عرفة ومع ابی بكر فلم يصُمه
ومع عمر فلم يصُمه **والعمل** على هذا عند اكثر اهل العلم يستحبون الافطار بعرفة ليتقوى به الرجل على الدعاء وقد صام بعض اهل العلم يوم عرفة بعرفة **حدثنا**
احمد بن مَنيع وعلی بن حُجر قالا نا سفيان بن عُيَيْنة واسمٰعيل بن ابراهيم عن ابن ابی نَجيح **عن** ابيه قال سُئل ابن عُمر عن صوم يوم عَرَفة قال حججت مع النبی
صلى الله عليه وسلم فلم يصمه ومع ابی بكر فلم يصُمه ومع عمر فلم يصُمه ومع عثمان فلم يصمه وانا لا اصومه ولا اٰمُر به ولا انهى عنه **قال** ابو عيسٰى هذا حديث

ابو يوسف فلما بلغا المدعى وجد اللهو واللعب ثم نا كلا فی ناحية من المكان ورجا ثم بعده بمدة دعى ابو حنيفة وسمع ابو حنيفة ان فی ذلک المكان لعبا فرجع ابو حنيفة وابو يوسف من الطريق فسئل ابو يوسف عن
اكله الطعام فی المكان الاول لا فی المكان الثانی قال ابو حنيفة لان الآن اتخذنی الناس مقتدا لهم. **باب** ماجاء فی صوم يوم الاثنين والخميس. لم تكن عادته عليه السلام فی الصوم مستمرة
واتى النسائی بالروايات الكثيرة فی صيامه عليه السلام واما صوم يوم الاثنين ففی رواية عن ابن عباس بسند قوی انه عليه السلام ولد يوم الاثنين وارتحل الى دار البقاء يوم الاثنين ودخل المدينة
ای قبا يوم الاثنين ولان يوم الاثنين والخميس ترفع الاعمال الى الله تعالى وفی الاحاديث ما يدل على رفع الاعمال كل يوم وكل يوم الاثنين وكل يوم الخميس وكل ليلة البراءة وفی الايام الآخر ولعل
الفهرس مختلفة كما تكون فی الدواوين والدفاتر. **باب** صوم الاربعاء والخميس. الاربعاء بكسر الباء ولفظ الاربعاء فی حديث الباب غير منصرف مع دخول لفظ الكل عليه لان وجه عدم

۱؎ **قوله** لا يصوم احدكم يوم الجمعة قال الشيخ فی اللمعات نهى عن صومه لئلا يحصل له ضعف يمنعه عن اقامة وظائف الجمعة واورد هاهنا الوجه اختاره النووی انتهى وقيل علة النهی
ترک موافقة اليهود فی يوم واحد من ايام الاسبوع يعنی عظمت اليهود السبت فلا تعظموا الجمعة خاصة بصيام وقيام وقيل غير ذلك والله تعالى اعلم بالصواب ۱۲ ۲؎ **قوله** لا تصوموا
يوم السبت المراد بالنهی افراد السبت بالصوم لا الصوم مطلقا لما سبق من حديث ابی هريرة والداعی اليه مخالفة اليهود وفی معنى المستثنى ما وافق سنة موكدة كما اذا كان السبت يوم عرفة
او عاشوراء للاحاديث الصحاح التی وردت فيهما واتفق الجمهور على ان هذا النهی والنهی عن افراد الجمعة للكراهة تنزيها لا تحريما ۱۲ طيبی ۳؎ **قوله** لحاء عنبة ہو بکسر ممدود اقشر الشجر والعنبة هی الحبة من
العنب وبناء ها من نوادر الابنية واريد بالعنبة هنا الحبة او القضابة منها على الاتساع كذا قاله الطيبی ۱۲ ۴؎ **قوله** كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم من الشهر السبت والاحد الخ
اراد صلى الله عليه وسلم ان يبين سنة صوم جميع ايام الاسبوع فصام من شهر السبت والاحد والاثنين ومن شهر آخر الثلثاء والاربعاء والخميس وانما لم يصم جميع هذه الستة متوالية كيلا يشق على الامة
الاقتداء ولم يكن فی هذا الحديث ذكر يوم الجمعة وقد ذكر فی حديث آخر قبل هذا ۱۲ طيبی. ۵؎ **قوله** عبد الله بن معبد الزمانی بكسر الزاء وتشديد الميم وبنون بصری ثقة من الثالثة ۱۲ تقريب
۶؎ **قوله** احتسب على الله ای اعد اجره على الله بفضله وكرمه ۱۲ ووضع هذه الجملة موضع ارجو من الله مبالغة ۱۲ ۷؎ **قوله** ان يكفر السنة التی بعده فان قيل كيف يكون ان يكفر
السنة التی بعده مع انه ليس للرجل ذنب تلك السنة بعد قيل معناه يحفظه الله تعالى ان يذنب او يعطيه من الرحمة الثواب بقدر ما يكون كفارة للسنة الماضية والسنة القابلة اذا جاءت
واتفق له فيها ذنوب ۱۲ مصابيح ۸؎ **قوله** قال محمد فی المؤطا من شاء صام يوم عرفة ومن شاء افطر انما صومه تطوع فان كان اذا صامه يضعفه ذلك عن الدعاء فی ذلك اليوم فالافطار افضل من

قوت المغتذی (يصوم من غرة كل شهر) قال حق ای اوله او الغر البيض (لحاء) بلام فحاء فمد ككتاب قشر الشجرة (فليمضغه) بضم وفتح لقطا صاد فنقط عينه وفی ه فليمص.

حسن وابو نجیح اسمه یسار **وقد** سمع من ابن عمر وقد روی هذا الحدیث ایضا عن ابن ابی نجیح عن ابیه عن رجل عن ابن عمر **باب** ما جاء فی الحث علی صوم یوم عاشوراء **حدثنا** قتیبة واحمد بن عبدة الضبی قالا نا حماد بن زید عن غیلان بن جریر عن عبد الله بن معبد الزمانی **عن** ابی قتادة ان النبی صلی الله علیه وسلم قال صیام یوم عاشوراء انی احتسب علی الله ان یکفر السنة التی قبله **وفی** الباب عن علی ومحمد بن صیفی وسلمة بن الاکوع وهند بن اسماء وابن عباس والربیع بنت معوذ بن عفراء وعبد الرحمن بن سلمة الخزاعی عن عمه وعبد الله بن الزبیر ذکروا عن النبی صلی الله علیه وسلم انه حث علی صیام یوم عاشوراء **قال** ابو عیسی لا نعلم فی شیء من الروایات انه قال صیام یوم عاشوراء کفارة سنة الا فی حدیث ابی قتادة وبحدیث ابی قتادة یقول احمد واسحٰق **باب** ما جاء فی الرخصة فی ترک صوم یوم عاشوراء **حدثنا** هارون بن اسحٰق الهمدانی نا عبدة بن سلیمان عن هشام بن عروة عن ابیه **عن** عائشة قالت کان عاشوراء یوم تصومه قریش فی الجاهلیة وکان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصومه فلما قدم المدینة صامه وامر الناس بصیامه فلما افترض رمضان کان رمضان هو الفریضة وترک عاشوراء فمن شاء صامه ومن شاء ترکه **وفی** الباب عن ابن مسعود وقیس بن سعد وجابر بن سمرة وابن عمر ومعاویة **قال** ابو عیسی والعمل علی هذا عند اهل العلم علی حدیث عائشة هو حدیث صحیح لا یرون صیام عاشوراء واجبا الا من رغب فی صیامه لما ذکر فیه من الفضل **باب** ما جاء فی عاشوراء ای یوم هو **حدثنا** هناد وابو کریب قالا نا وکیع عن حاجب بن عمر **عن** الحکم بن الاعرج قال انتهیت الی ابن عباس وهو متوسد رداءه فی زمزم فقلت اخبرنی عن یوم عاشوراء ای یوم اصومه فقال اذا رایت هلال المحرم فاعدد ثم اصبح من یوم التاسع صائما قال قلت اهکذا کان یصومه محمد صلی الله علیه وسلم قال نعم **حدثنا** قتیبة نا عبد الوارث بن یونس عن الحسن عن ابن عباس قال امر رسول الله صلی الله علیه وسلم بصوم عاشوراء یوم العاشر **قال** ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح وقد اختلف اهل العلم فی یوم عاشوراء فقال بعضهم یوم التاسع وقال بعضهم یوم العاشر **وروی** عن ابن عباس انه قال صوموا التاسع والعاشر وخالفوا الیهود وبهذا الحدیث یقول الشافعی واحمد واسحٰق **باب** ما جاء فی صیام العشر **حدثنا** هناد نا ابو معاویة عن الاعمش عن ابراهیم عن الاسود **عن** عائشة قالت ما رایت النبی صلی الله علیه وسلم صائما فی العشر قط **قال** ابو عیسی هکذا روی غیر واحد عن الاعمش عن ابراهیم عن الاسود عن عائشة **وروی** الثوری وغیره هذا الحدیث عن منصور عن ابراهیم ان النبی صلی الله علیه وسلم لم یر صائما فی العشر وروی ابو الاحوص عن منصور عن ابراهیم عن عائشة ولم یذکر فیه عن الاسود وقد اختلفوا علی منصور فی الحدیث **ورواية** الاعمش اصح واوصل اسنادا قال

انصرافه الالف الممدودة وصیرورة غیر المنصرف منصرف بعد اضافة کل الیه فی غیر ما علة انصرافه الا الالف الممدودة. **قوله** صمت الدهر الخ ای صوم الدهر تنزیہا وسیجیٔ البحث فیه عنقریب **باب** ما جاء فی الحث علی صوم یوم عاشوراء. عاشوراء صفة اللیل لا النهار والیوم یکون فی النهار فقالوا ان النهر تکون تابعة ولاحقة باللیالی السابقة فی احکام الشریعة الا فی ایام الرمی فی الحج ونسب الی ابن عباس ان یوم عاشوراء الیوم التاسع واقول ان هذه النسبة غلط ثم تاولوا فی ما نسبوا الی ابن عباس بانه من قبیل اظماء الابل کما ذکره النووی ص ۳۵۹ فی شرح مسلم فان العرب یسمون الیوم الخامس من ایام الورد ربعا وکذا فی باقی الایام علی هذه النسبة فیکون التاسع عشرا الخ واظماء الابل الغب والثنی والثلث والرابع والخمس وہکذا واقول لا احتیاج الی هذه التاویلات فان مراده ان الصیام یوم التاسع ایضا منضما مع العاشر لان یوم التاسع یوم عاشوراء وکذا مروی مرفوعا وموقوفا کما فی معانی الآثار ص ۳۳۸ ج ۱ منه علیه السلام صوموه وصوموا قبله یوما وبعده یوما ولا تشبهوا بالیهود الخ وفی سنده محمد بن ابی لیلی واما الموقوف علی ابن عباس فسنده قوی وفی کتاب الطحاوی ایضا بعض الروایات صارت موهمة الی ما نسب الی ابن عباس وحاصل الشریعة ان الافضل صوم عاشوراء وصوم یوم قبله وبعده ثم الادون منه صوم عاشوراء مع صوم یوم قبله او بعده ثم الادون صوم یوم عاشوراء فقط والثلثة عبادات عظمی واما ما فی الدر المختار من کراهة صوم عاشوراء منفردا تنزیہا فلا بد من التاویل فیه ای انها عبادة مفضولة من القسمین الباقیین ولا یحکم بکراهة فانه علیه السلام صام مدة عمره صوم عاشوراء منفردا وتمنی ان لو بقی الی المستقبل صام یوما معه وکذلک فی کلام ملتقی الابحر حیث قال ان الترجیع مکروه فان صاحب البحر قد صرح بان الترجیع فی الاذان لیس بسنة ولا مکروه وکذلک فی عبارة النووی حیث قال ان نهی عمر وعثمان عن القران والتمتع محمول علی الکراهة تنزیہا فلا مخلص فی هذه المذکورات من تاویل انها عبادات مفضولة. **باب** ما جاء فی ترک صوم عاشوراء. قال الطحاوی ان صوم عاشوراء فی بدء الاسلام کان فرضا ثم نسخ الفرضیة وبقی الاستحباب واثبته بالروایات وکذلک قال بعض الشافعیة کما فی منهاج النووی شرح مسلم ص ۳۵۹ وهذا یفیدنا فی مسئلة التبییت کما مر آنفا. **باب** ما جاء فی صوم یوم عاشوراء ای یوم هو حدیث الباب صار موہما للناس الی ما نسبوا الی ابن عباس. **قوله** قال نعم الخ ای تمنی هذا الفعل لانه صام حقیقة. واعلم ان فی هذا الباب اشکالا اورده رجل من هذا العصر وحاصله ان صوم عاشوراء فضله انما هو لانه یوم خلص موسی علیه السلام من ید فرعون فیه فالفضل باعتبار الشریعة الموسویة وکان فی الیهود حساب شمسیا فکیف انتقل صوم عاشوراء الی عاشر المحرم من الحساب القمری والجواب ان صوم عاشوراء فی الیهود کان عاشر الشهر الاول من السنة المسمی بتشرین الاول فوضعه علیه السلام من الشهر الاول من سنتنا

---

۱ قوله قال محمد فی المؤطا صیام یوم عاشوراء کان واجبا قبل ان یفترض رمضان ثم نسخه شهر رمضان فهو تطوع من شاء صامه ومن شاء لم یصمه وهو قول ابی حنیفة والعامة ۱۲ **۲ قوله** عرض ابن عباس الامر بصیام التاسع ایضا لان الیوم التاسع هو یوم عاشوراء **۳ قوله** قال الشیخ فی اللمعات مراتب صوم المحرم ثلثة الافضل ان یصوم یوم العاشر ویوما قبله ویوما بعده وقد جاء ذلک فی حدیث احمد وثانیهما ان یصوم التاسع والعاشر وثالثها ان یصوم العاشر فقط وقد جاء فی التاسع والعاشر احادیث ولذا لم یجعلوه صوم العاشر والحادی عشر من المراتب وان کان مخالفة الیهود فی هذه ایضا وکذا لا یجزی التاسع من السنة ۱۲ **۴ قوله** فی صیام العشر ای عشر ذی الحجة والمراد منه هی تسعة لان صوم یوم الاضحی محرم وانما اطلق لفظ العشر بناء علی التغلیب ۱۲ **۵ قوله** قالت ما رایت النبی صلی الله علیه وسلم الخ قال الشیخ فی اللمعات وقد ثبت فی الاحادیث فضیلة الصوم فی هذه الایام وفضیلة مطلق العمل فیها وثبت صومه صلی الله علیه وسلم فیها وحدیث عائشة لا ینافیها لانها انما اخبرت عن عدم رؤیتها فلعلها لم تطلع علی عشر صیام النبی صلی الله علیه وسلم فیها او کان له مانع منه من مرض او سفر او غیرهما وجاء فی صحیح البخاری انه قال قال رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم ما من ایام العمل الصالح فیها افضل من هذه الایام وفی صحیح ابی عوانة وصحیح ابن حبان عن جابر رضی الله عنه ما من ایام افضل من عشر ذی الحجة ولو نذر احد صیام افضل ایام السنة انصرف الی هذه الایام وان نذر صوم یوم افضل من سائر الایام فالی یوم عرفة وان نذر صوم یوم افضل من الاسبوع فالی یوم الجمعة والمختار ان ایام هذه العشرة افضل لما فیها من یوم عرفة ولیالی عشرة رمضان لما فیها من لیلة القدر وهذا هو القول الفصل انتهی کلام الشیخ ۱۲

قوت المغتذی (عن عائشة قالت ما رایت النبی صلی الله علیه وسلم صائما فی العشر قط) قال حق باخراثبات صومه به ففی وعن بعض ازواجه صلی الله علیه وآله وسلم قالت کان صلی الله تعالی علیه وآله وسلم یصوم تسع ذی الحجة ویوم عاشوراء قال البیهقی بعد ذکرهما معا والمثبت اولی من النافی ..

سمعت ابابکر محمد بن ابان یقول سمعت وکیعا یقول الاعمش احفظ لاسناد ابراہیم من منصور **باب** [۵۱۴] ما جاء فی العمل فی ایام العشر **حدثنا** [۷۲۴] ہناد نا ابومعاویۃ
عن الاعمش عن مسلم وہو ابن ابی عمران البطین عن سعید بن جبیر **عن** ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما من ایام العمل الصالح فیہن احب الی اللہ
من ہذہ الایام العشر فقالوا یارسول ولا الجہاد فی سبیل اللہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا الجہاد فی سبیل اللہ الا رجل خرج بنفسہ ومالہ فلم یرجع
من ذلک بشئ **وفی** الباب عن ابن عمر وابی ہریرۃ وعبد اللہ ابن عمرو وجابر **قال** ابوعیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن غریب صحیح **حدثنا** [۷۲۵] ابوبکر
بن نافع البصری نا مسعود بن واصل عن نہاس بن قہم عن قتادۃ عن سعید بن المسیب **عن** ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ما من ایام احب الی اللہ ان
یتعبد لہ فیہا من عشر ذی الحجۃ یعدل صیام کل یوم منہا صیام سنۃ وقیام کل لیلۃ منہا بقیام لیلۃ القدر **قال** ابوعیسی ہذا حدیث غریب لا نعرفہ الا من
حدیث مسعود ابن واصل عن النہاس وسألت محمدا عن ہذا الحدیث فلم یعرفہ من غیر ہذا الوجہ مثل ہذا وقال قد روی عن قتادۃ عن سعید بن المسیب
عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسل شئ من ہذا **باب** [۵۱۵] ما جاء فی صیام ستۃ ایام من شوال **حدثنا** [۷۲۶] احمد بن منیع نا ابومعاویۃ نا سعد بن سعید عن عمر
بن ثابت **عن** ابی ایوب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صام رمضان ثم اتبعہ بست من شوال فذلک[۱] صیام الدہر **وفی** الباب عن جابر وابی ہریرۃ
وثوبان **قال** ابوعیسی حدیث ابی ایوب حدیث حسن صحیح وقد استحب قوم صیام ستۃ من شوال لہذا الحدیث وقال ابن المبارک ہو حسن مثل صیام ثلثۃ
ایام من کل شہر قال ابن المبارک ویروی فی بعض الحدیث ویلحق ہذا الصیام برمضان **واختار** ابن المبارک ان یکون ستۃ ایام من اول الشہر **وقد** روی
عن ابن المبارک انہ قال ان صام ستۃ ایام من شوال متفرقا فہو جائز **قال** ابوعیسی وقد روی عبد العزیز بن محمد عن صفوان بن سلیم وسعد بن
سعید ہذا الحدیث عن عمر بن ثابت **عن** ابی ایوب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہذا **وروی** شعبۃ عن ورقاء بن عمر عن سعد بن سعید ہذا الحدیث وسعد بن
سعید ہو اخو یحیی بن سعید الانصاری وقد تکلم بعض اہل الحدیث فی سعد بن سعید من قبل حفظہ **باب** [۵۱۶] ما جاء فی صوم ثلثۃ من کل شہر **حدثنا** [۷۲۷]
قتیبۃ نا ابوعوانۃ عن سماک بن حرب عن ابی الربیع **عن** ابی ہریرۃ قال عہد الیّ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلثۃ ان لا انام[۲] الا علی وتر وصوم ثلثۃ ایام من کل
شہر وان اصلی الضحی **حدثنا** [۷۲۸] محمود بن غیلان نا ابوداؤد انبانا شعبۃ عن الاعمش قال سمعت یحیی بن بسام[۳] یحدث **عن** موسی بن طلحۃ قال سمعت اباذر
یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا اباذر اذا صمت من الشہر ثلثۃ[۴] ایام فصم ثلث عشرۃ واربع عشرۃ وخمس عشرۃ **وفی** الباب عن ابی قتادۃ وعبد اللہ بن عمرو
وقرۃ بن ایاس المزنی وعبد اللہ بن مسعود وابی عقرب وابن عباس وعائشۃ وقتادۃ بن ملحان وعثمان بن ابی العاص وجریر **قال** ابوعیسی حدیث ابی ذر
حدیث حسن **وقد** روی فی بعض الحدیث ان من صام ثلثۃ ایام من کل شہر کان کمن صام الدہر **حدثنا** [۷۲۹] ہناد نا ابومعاویۃ عن عاصم الاحول عن ابی عثمان
عن ابی ذر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صام من کل شہر ثلثۃ ایام فذلک صیام الدہر فانزل اللہ تبارک وتعالی تصدیق ذلک فی کتابہ من جاء بالحسنۃ
فلہ عشر امثالہا الیوم بعشرۃ ایام **قال** ابوعیسی ہذا حدیث حسن وقد روی شعبۃ ہذا الحدیث عن ابی شمر وابی التیاح عن ابی عثمان وقال
عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **حدثنا** [۷۳۰] محمود بن غیلان نا ابوداؤد نا شعبۃ عن یزید الرشک قال سمعت معاذۃ قالت قلت لعائشۃ اکان رسول اللہ

وہو عاشر المحرم وفی المعجم الطبرانی انہ علیہ السلام لما دخل المدینۃ وجد الیہود صاموا عاشوراء فسئل ای یوم ہذا قالوا عاشوراء خلص فیہ موسی علیہ السلام من ید فرعون فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحن احق باتباع موسی علیہ السلام وکان دخل النبی صلی اللہ علیہ وسلم المدینۃ فی الربیع الاول ولا یمکن فیہ عاشوراء المحرم فلعلہ کان اتفق عاشر تشرین الاول بیوم دخولہ علیہ السلام المدینۃ من الربیع الاول ثم لعل امرہ علیہ السلام بالصوم کان فی عاشر المحرم ثم اقول ان الیہود وکان بعضہم کان یصوم عاشر تشرین وبعضہم عاشر المحرم فدل علی انہم عالمون الحسابین الشمسی والقمری وکذلک روایات تدل علی علمہم الحساب الشمسی والقمری ویدل علیہ القرآن العزیز انما النسئ زیادۃ فی الکفر الخ علی ما فسر الزمخشری من الکبیسۃ ویحولون الحساب القمری الی الشمسی وایام السنۃ القمریۃ ثلثمائۃ واربعۃ وخمسون یوما وایام السنۃ الشمسیۃ ثلثمائۃ وخمسۃ وستون یوما وربع یوم فبعد ثلث سنین تزید الشمسیۃ علی القمریۃ بشہر وکان العرب یقولون بعد التحویل نجعل صفر محرما بناء علی ان الکبیسۃ تصیر ثلثۃ عشر شہرا بعد ثلث سنین وکان الحرب فی المحرم حراما علیہم وکذلک فی الاربعۃ الحرم فہذا التحویل ہو النسئ لا فرض محرم صفرا بلا قاعدۃ وضابطۃ ہذا واللہ اعلم وعلمہ اتم۔ **باب** ما جاء فی صوم العشر۔ اے عشر ذی الحجۃ ومر بعض الکلام المتعلق بہذا الباب من صدق عشرۃ ایام **قولہ** صائما فی العشر قط الخ قالوا ان ہذا بیان علم عائشۃ بان العشر منفق فی نوبۃ غیرہا من امہات المومنین والافصح صومہ علیہ السلام صوم العشر قیل ان فی روایۃ عائشۃ تصحیفا والاصل ما رأی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای ما راہ صائما غیری ای غیر عائشۃ واللہ اعلم۔ **باب** ما جاء فی العمل فی ایام العشر۔ تحیر الناس فی حدیث الباب وقالوا باجراء مسئلۃ الکل ای الجہاد فی ہذہ الایام افضل من الجہاد فی غیرہا من الایام اقول لا احتیاج الی ہذا التکلف بل یستقرأ عملہ علیہ السلام وعمل السلف وما وجدناہ الا الصوم والتکبیرات وکان بعض السلف یکبرون ارسالا غیر تکبیرات العید وبعد الخمس من الصلوات فیقال ان الفعلین المذکورین افضل من غیرہما فی سائر الایام ومن الجہاد فی سائر الایام ایضا۔ **باب** ما جاء من ستۃ ایام من شوال۔ قال ابویوسف یستحب ستۃ ایام متفرقا ویجوز متوالیا ایضا۔ **قولہ** فذلک صیام الدہر الخ ای تنزیلا لضابطۃ الحسنۃ بعشر امثالہا فانہ اذا صام رمضان یکون اجر عشرۃ اشہر وبقی شہران واذا ضرب ستۃ فی عشرۃ حصل ستون یوما ولصوم الدہر انواع عدیدۃ مثل صوم ثلثۃ ایام بیض من کل شہر وضابطۃ الحسنۃ بعشر امثالہا من خصوص الامۃ المرحومۃ اہدی بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی لیلۃ الاسراء کما رواہ مسلم فی صحیحہ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اعطیت فی لیلۃ الاسراء خواتیم البقرۃ والحسنۃ بعشر امثالہا وصورۃ اخری لصوم الدہر تنزیلا وہو ان یصوم یوما فی اول الشہر ویوما فی وسط الشہر ویوما فی آخر الشہر۔ **باب** ما جاء فی صوم ثلثۃ من کل شہر۔ ہذا صوم الدہر تنزیلا۔ **قولہ** عہد الی رسول اللہ الخ مثل عہدہ علیہ السلام ہذا عہدہ الی ابی الدرداء۔ **قولہ** وان اصلی الضحی الخ فی بعض نسخ النسائی بدل الضحی الرکعتین قبل الفجر وقال المحدثون ان ما فی النسائی غلط وعندی لعل نسخۃ النسائی صحیحۃ ویراد من قولہ

---

۱ **قولہ** فذلک صیام الدہر وذلک لعلہ لان الحسنۃ بعشرۃ امثالہا فشہر رمضان قائم مقام عشرۃ شہور وستۃ ایام بمنزلۃ شہرین واللہ تعالی اعلم بالصواب ۱۲۔

۲ **قولہ** لا انام الا علی وتر وفی الطیبی الایتار قبل النوم انما یستحب لمن لا یثق بالاستیقاظ فی آخر اللیل فان وثق فآخر اللیل افضل انتہی قال الشیخ ولعلہ اکتفی لابی ہریرۃ باول اللیل لانہ کان یحفظ احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ویستحضر محفوظاتہ وکان یمضی جزء کثیر من اللیل فیہ وذلک افضل لان الاشتغال بالعلم افضل من العبادۃ وہو السبب فی الوصیۃ لہ بان یوتر قبل ان ینام انتہی ۱۲

۳ **قولہ** بسام بفتح الموحدۃ وتشدید السین المہملۃ وآخرہ میم ۱۲ ۴ **قولہ** ہی ایام اللیالی البیض لعدم غروب القمر فیہا ۱۲

صلی اللہ علیہ وسلم یصوم ثلثۃ ایام من کل شھر قالت نعم قلت من ایہ کان یصوم قالت کان لا یبالی من ایہ صام **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح قال یزید الرشک ھو یزید الضُبَعی وھو یزید القاسم وھو القسّام والرشک ھو القسّام فی لغۃ اھل البصرۃ **باب** ما جاء فی فضل الصوم **حدثنا** [421] عمران بن موسی القزاز البصری نا عبد الوارث بن سعید نا علی بن زید عن سعید بن المسیب **عن** ابی ھُرَیرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ربکم یقول کل حسنۃ بعشر امثالھا الی سبعمائۃ ضعف والصوم لی[1] وانا اجزی بہ والصوم جُنّۃ من النار[2] ولخلوف فم الصائم اطیب عند اللہ من ریح المسک وان جھل علی احدکم جاھل وھو صائم فلیقل انی صائم[3] **وفی** الباب عن معاذ بن جبل وسھل بن سعد وکعب بن عجرۃ وسلامۃ بن قیصر وبشیر الخصاصیۃ واسم بشیر زحم بن معبد والخصاصیۃ ھی امّہ **قال** ابو عیسٰی وحدیث ابی ھُرَیرۃ حدیث حسن غریب من ھذا الوجہ **حدثنا** [422] محمد بن بشار نا ابو عامر العقدی عن ھشام بن سعد عن ابی حازم **عن** سھل بن سعد عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال فی الجنۃ باب یُدعی الریان یدعی لہ[4] الصائمون فمن کان من الصائمین دخلہ ومن دخلہ لم یظمأ ابدا **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح غریب **حدثنا** [423] قُتیبۃ انا عبد العزیز بن محمد عن سھل بن ابی صالح عن ابیہ **عن** ابی ھُرَیرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم للصائم فرحتان فرحۃ حین یفطر وفرحۃ حین یلقی ربّہ **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی صوم الدھر **حدثنا** [424] قُتیبۃ واحمد بن عبدۃ الضبی قالا نا حماد بن زید عن غیلان بن جریر عن عبد اللہ بن معبد **عن** ابی قتادۃ قال قیل یا رسول اللہ کیف بمن صام الدھر قال لا صام ولا[5] افطر او لم یصم ولم یفطر **وفی** الباب عن عبد اللہ بن عمرو وعبد اللہ بن الشخّیر وعمران بن حصین وابی موسی **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی قتادۃ حدیث حسن وقد

الضحی ہہنا الرکعتان قبل الفجر واللہ اعلم **باب** ما جاء فی فضل الصوم۔ حدیث الباب حدیث الصحیحین وفی شرحہ عشرۃ اقوال ذکرہا الحافظ قیل ان الصوم لم یکن فی الجاہلیۃ لغیر اللہ بخلاف السجود والحج والصدقات وقیل ان الصوم امر عدمی وباطنی لا یمکن الریاء فیہ بخلاف غیرہ من العبادات الظاہریۃ وقیل ان الصوم ہو الامساک عن الاکل والشرب وہذا من صفات اللہ تعالی ونسب الی ابن عیینۃ انہ یقول ان المراد ان کل عبادۃ تکون کفارۃ السیئات الا الصوم ویفیدہ بعض الروایات ویضرہ بعضہا واما المعزلہ اخرجہ الترمذی ص ۶۴ ج ۲ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المفلس من امتی من یاتی یوم القیمۃ بصیام وصلوۃ وزکوۃ الخ فان فی ہذا تصریح ان الصوم یوخذ فی الکفارۃ والحدیث قوی فان سندہ سند حدیث اذا انتصف عن شعبان فلا صوم الا عن رمضان الخ وہذا وان اعلہ البعض لکن لا من حیث السند واقول من تصدی الی شرح حدیث الباب یجب علیہ ان یلاحظ فی البخاری من الزیادۃ علی حدیث الباب فی ابواب التوحید لکل عمل کفارۃ الا الصوم فانہ لی وانا اجزی بہ الخ وہذا لفظ البخاری مختلف فیہ بین الرواۃ والکتب ففی اکثر نسخ البخاری لکل عمل کفارۃ الا الصوم الخ فیکون المراد من العمل عمل السیئۃ وفی بعض النسخ وفی مسند احمد وفی کتاب الاسماء والصفات للبیہقی کل عمل کفارۃ الخ فیکون المراد من العمل عمل الخیر وظنی ان الترجیح لما فی کتاب الاسماء والصفات ومسند احمد وہو افصح من حیث العربیۃ والمختار عندی فی شرح الحدیث قول ابن عیینۃ واما ما فی الترمذی فمرادہ ان الصوم یوخذ فی حقوق العباد ومراد حدیث الباب انہ لا یوخذ فی حقوق اللہ تعالی وان وضع سائر العبادات لتکون کفارۃ بخلاف الصوم وان صار بالآخر مکفرا کما تدل روایات منہا ان المصلی کمن یکون علی شط نہر ویغتسل فیہ کل یوم خمس مرات فہل یبقی من درنہ شیء الخ وفی الوضوء من توضأ فخرجت الذنوب من عینیہ وتحت اشفارہ واظفارہ۔ **قولہ** والصوم جنۃ من النار الخ کنت ازعم انہ تکون بشکل الجنۃ وقایۃ فی یوم القیامۃ حتی ان رائیت فی مسند احمد ان الرجل اذ یوضع فی القبر تجئ الصلوۃ من یمینہ والصدقۃ من تحت رجلہ والقرآن من جانب راسہ والصوم من جانب یسارہ فعلمت ان مراد حدیث الباب ہو ما فی مسند احمد۔ **قولہ** وان جہل الخ الجہل قد یکون مقابل الحلم ایضا کما قال الشاعر الحماسی ؎ الا لا یجہلن احد علینا ؛ فنجہل فوق جہل الجاہلینا ؛ وکذا قال فی الحماسۃ ؎ وبعض الحلم عند الجہو ؛ ل للذلۃ اذعان ؛ **قولہ** فلیقل الخ ای فی نفسہ او باللسان۔

باب ما جاء فی صوم الدہر۔ قال الجازلون ان صوم الدہر وصوم داؤد متساویان وفی کتب الحنفیۃ ان صوم الدہر مکروہ تنزیہا اقول ان صوم داؤد افضل من صوم الدہر والکلام فی ہذا الموضع فی الدہر التحقیقی لا التنزیلی وقال مصنف الفتاوی الہندیۃ ان صوم الدہر وصوم الوصال واحد وہذا غلط فان صوم الدہر الصوم کل السنۃ الا الخمسۃ ایام والافطار علی کل غروب علی الصوم المعروف واما صوم الوصال فلا یکون الافطار فیہ ویصدق علی صوم یومین بدون فصل الافطار ایضا وباب الحظر والاباحۃ من تلک الفتاوی مملو من الروایات الضعیفۃ فان ماخذہ کتاب مطالب المومنین للمولوی بدر الدین اللاہوری وہو رجل غیر معتمد علیہ ثم الوصال علی قسمین وصال الی السحر ووصال الیومین والثانی منہی عنہ فانہ ورد بہ النہی وعذرہ علیہ السلام عن وصالہ واما الوصال الی السحر فقال ابن تیمیۃ باستحبابہ واقول لا بد من الجواز من جانب الاحناف فانہم لم یتعرضوا الی الوصال الی السحر وقد صح ثبوتہ فی حدیث الصحیحین لا تواصلوا وایکم واصل یواصل الی السحر الخ **قولہ** لا صام ولا افطر الخ عدم افطارہ ظاہر والکلام فی عدم صومہ ولا یمکن التمسک بحدیث الباب علی کراہۃ صوم الدہر فان الاحادیث صریحۃ فی جواز صوم الدہر بلا کراہۃ وقال قائل لا صام ای کانہ لم یصم لانہ بمنزلۃ من اعتاد اکل الطعام فی وقت واحد وقیل ان اول الحدیث ای کیف بمن صام الدہر الخ عام ای الصوم مع صوم الایام الخمسۃ ایضا ولکنہ غیر صحیح فان صوم الایام المنہیۃ عنہ خارج عن حدیث الباب وفی مکروہ تحریما وفی فتح الباری حدیث قوی ورواہ ابن خزیمۃ من صام الدہر ضیقت علیہ جہنم ہکذا قال الراوی انہ علیہ السلام اشار بیدہ وقبض اصابعہ کالجمع وقال قائل ان ہذا الحدیث یدل علی کراہۃ صوم الدہر اقول ان ہذا القول باطل فانا لو سلمنا بالفرض ان صوم الدہر مکروہ فلا یرد ہذا الوعید علیہ فان شان ہذا الوعید شان اکبر الکبائر وقال قائل ان المراد ان جہنم ضیقت عنہ وتبعد عنہ ولا تقرب بہ وقالوا ان علی بمعنی عن اقول ان مراد الحدیث بیان فضل صوم الدہر قطعا ولا احتیاج الی ما ارتکبوا من المجاز فی علی بل تبقی علی علی حالہا ویدل الحدیث

۱؎ **قولہ** والصوم لی اضافۃ تشریف وتکریم کما فی قولہ تعالی ناقۃ اللہ مع ان العالم کلہ لسبحانہ تعالی وقیل لم یعبد غیرہ تعالی بالصوم وقیل لان الصوم بعید من الریاء لخفاءہ بخلاف غیرہ من العبادات الظاہرۃ وقیل لان الاستغناء عن الطعام وغیرہ من شہوات من صفات الرب تعالی فلما تقرب الصائم الیہ بما یوافق صفاتہ تعالی اضافہ الیہ ۱۲ لمعات ۲؎ **قولہ** جنۃ من النار الجنۃ الترس وہو یحتمل ان یراد بہ ان الصوم یدفع الرجل عن المعاصی لانہ یکسر النفس کما ان الجنۃ یدفع السہم وان یراد بہ ان الصوم یدفع النار عن الصائم کالجنۃ ۱۲ طیبی ۳؎ **قولہ** انی صائم یراد بہ القول باللسان لیندفع عنہ خصمہ ای اذا قلت لا یجوز لی ان اخاصمک بالشتم والہذیان او المراد بہ الکلام النفسی بان یتفکر انہ صائم لا یجوز لہ ان یغضب ویہذی ویسب قالہ الطیبی وقیل ان کان فرضا فالقول باللسان وان کان نفلا ففی القلب لبعدہ عن الریاء واللہ تعالی اعلم ۱۲ ۴؎ **قولہ** یدعی الریان بفتح الراء وتشدید الیاء التحتانیۃ بوزن فعلان من الری اسم علم لباب من ابواب الجنۃ مختص بدخول الصائمون وقد روی من دخلہ لم یظمأ ابدا واکتفی بذکر الری عن الشبع من حیث انہ یستلزم او لکونہ اشق علی الصائم ۱۲ لمعات ۵؎ **قولہ** لا صام ولا افطر اختلفوا فی توجیہ معناہ فقیل ہذا دعاء علیہ کراہۃ لصنیعہ وزجرا لہ عن فعلہ والظاہر انہ اخبار فعدم افطارہ ظاہر واما عدم صومہ فلمخالفتہ السنۃ وقیل لانہ یستلزم صوم الایام المنہیۃ وہو حرام وقیل لانہ یتضرر وربما یفضی الی القاء النفس الی التہلکۃ والی العجز عن الجہاد والحقوق الاخر ۱۲ لمعات

قوت المغتذی (والصوم جنۃ) بضم ستر من النار (ولخلوف فم الصائم) لجلوس لا غیر ہذا ہو المعروف لغتا وحدیثا ولم یحک ذو المحکم والصحاح غیرہ قال وکثیر یقولون کرسول ای تغیر رائحتہ وطعمہ لتاخر طعام (اطیب عند اللہ من ریح المسک) قال الداؤدی ای یثاب علیہ ما لا یثاب علی رائحۃ مسک تطیب بہ للطاعۃ کصلاۃ جمعۃ قال نو ہو اصح قیل بمعناہ (واسم بشیر زحم) ای کان اسمہ فی الجاہلیۃ زحما فلما ہاجر الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال لہ ما اسمک فقال زحم فقال لہ صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم انت بشیر رواہ ابو داؤد ؛

کرہ قوم من اھل العلم صیام الدھر وقالوا انما یکون صیام الدھر اذا لم یفطر یوم الفطر ویوم الاضحٰی وایام التشریق فمن افطر فی ھٰذہ الایام فقد خرج من حد الکراھیۃ ولا یکون قد صام الدھر کلہ ھٰکذا روی عن مالک بن انس وھو قول الشافعی وقال احمد واسحاق نحوا من ھذا وقالا لا یجب ان یفطر ایاما غیر ھٰذہ الخمسۃ الایام التی نھی عنھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم الفطر ویوم الاضحی وایام التشریق **باب** ما جاء فی سرد الصوم **حدثنا** قتیبۃ نا حماد بن زید عن ایوب **عن** عبد اللہ بن شقیق قال سالت عائشۃ عن صیام النبی صلی اللہ علیہ وسلم قالت کان یصوم حتی نقول قد صام ویفطر حتی نقول قد افطر وما صام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شھرا کاملا الا رمضان **وفی** الباب عن انس وابن عباس **قال** ابو عیسٰی حدیث عائشۃ حدیث حسن صحیح **حدثنا** علی بن حجر نا اسمٰعیل بن جعفر عن حمید **عن** انس بن مالک انہ سئل عن صوم النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال کان یصوم من الشھر حتی یُرٰی انہ لا یرید ان یفطر منہ ویفطر حتی یُرٰی انہ لا یرید ان یصوم منہ شیئا فکنت لا تشاء ان تراہ من اللیل مصلیا الا رایتہ مصلیا ولا نائما الا رایتہ نائما **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** ھناد نا وکیع عن مسعر وسفیان عن حبیب بن ابی ثابت عن ابی العباس **عن** عبد اللہ بن عمرو قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم افضل الصوم صوم اخی داؤد کان یصوم یوما ویفطر یوما ولا یفر اذا لاقی **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح وابو العباس ھو الشاعر الاعمی واسمہ السائب بن فروخ وقال بعض اھل العلم افضل الصیام ان یصوم یوما ویفطر یوما ویقال ھذا ھو اشد الصیام **باب** ما جاء فی کراھیۃ الصوم یوم الفطر ویوم النحر **حدثنا** قتیبۃ نا عبد العزیز بن محمد عن عمرو بن یحیی عن ابیہ **عن** ابی سعید الخدری قال نھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن صیامین صیام یوم الاضحی

ای متتابعۃ والیہ بلا فصل ۱۲

ای من بعض الوجوہ وکان صوم النبی صلی اللہ علیہ وسلم افضل من وجوہ الاخر ۱۲

علی الوعد العظیم ولا یمکن ادراکہ الا من لہ حذاقۃ بالعربیۃ ویؤید قول القائل الثانی ما فی الحدیث ان المومن اذا مر علی جہنم فتصیح جہنم ان اسرع فانک اطفات ناری الخ ثم لا احد ان یقول ان فی حدیث فتح الباری ومسند احمد لا یجب ان یکون ہو صوم الدہر التحقیقی بل لعلہ صوم داؤدی او صوم الدہر التنزیلی واللہ اعلم۔ ثم اقول ان صوم داؤد افضل من صوم الدہر ودعدہ اعظم ثم حدیث الباب لا صام ولا افطر یمکن فی ظاہر الصورۃ ان یقال ان مراد الا صام انہ لا یمکن لہ التعہد علی صوم الدہر ولا یداوم علیہ فکانہ لا صام وفی الحدیث احب الاعمال ادومہا واما عدم التعہد علی صوم الدہر علیہ فضل عبد اللہ بن عمرو بن العاص فانہ ندم علی عدم اختیارہ رخصتہ علیہ السلام ونظیر ما قلت فی بیان ظاہر الصورۃ ما فی بعض احادیث جوامع الکلم ان ہذا الدین متین فادغل فیہ برفق ای اعمل بالرخص ایضا فان المنبت لا ارضا قطع ولا ظہرا ابقی الخ فمضمون ہذا وترکیبہ مثل حدیث الباب وقال قائل ان فی فضل صوم الدہر احادیث کثیرۃ فان احالتہ علیہ السلام صوم الایام البیض وستۃ شوال علی صوم الدہر یدل علی فضل صوم الدہر وانہ عبادۃ عظیمۃ۔ واما سرد الصوم فہو الصوم متوالیا مع الفطر علی حینہ ای علی کل مغرب ولا یجب فیہ اکمال السنۃ کلہا فسرد الصوم اعم من صوم الدہر **باب** کراہیۃ صوم یوم النحر والفطر۔ صیام الایام الخمسۃ مکروہ تحریما عندنا والمکروہ تحریما قریب من الحرام او حرام کما قال محمد وقال الحجازیون ان صوم الخمسۃ حرام ثم ان شرع فیہ وافسدہ بلا نذر فلا شیٔ علیہ من القضاء ولو اتمہ صح شروعہ مع ارتکابہ المکروہ تحریما واما فی الثواب فقولان کما مر وفی روایۃ عن زفر من شرع فی الصلوات فی الاوقات المکروہۃ ثم افسد بالاقضاء علیہ واختارہا ابن ہمام فی تحریر الاصول ولو نذر الصوم فی ہذہ الایام صح نذرہ ویصوم فی الایام الأُخر واما انعقاد النذر فیجب التلفظ باللسان ولفظ للہ علیّ اوکلمۃ الشرط والجزاء وفی جزئیۃ عن السرخسی ما یدل علی ان لفظ علیّ فقط ایضا قائم مقام للہ علیّ وفی روایۃ عن ابی یوسف ان من نذر ان یصوم صوم یوم الاثنین مثلا فاتفق فی ذلک الیوم العید صح نذرہ ویصوم یوما آخر ولو نذر صوم یوم العید بالتعیین فنذرہ باطل وفی الصورۃ الاولیٰ لو صام فبر وعصی وکنت مترددا فی وجہ الفرق بین شروع الصلوۃ فی الاوقات المکروہۃ فانما یجب قضاؤہا الا فی روایۃ عن ابی یوسف وبین شروع الصوم فی الایام الخمسۃ المکروہۃ فانہ لا قضاء فیہ ان لم ینذر وقال البعض ان فی الصوم اذا امسک ساعۃ فبعدہا تکون الاجزاء متکررۃ بخلاف الصلوۃ فانہ ما لم یرکع رکعۃ واحدۃ لا یقال لہ انہ مصل فاذا صلی رکعۃ واحدۃ فقد ادی قدرا معتدا بہ فلا ینبغی الغاؤہ ولم یکن ہذا شافیا حتی رأیت فی البدائع عن ابی بکر العیاضی وجہین احدہما ان عدم جواز الصوم فی الایام الخمسۃ متفق علیہ لا یشذ عنہم شاذ واما جواز الصلوۃ فی الاوقات المکروہۃ فمختلف فیہ فان الشافعی یجوزہا فیہا اذا کانت ذات سبب وثانیہما ان المصلی اذا شرع فی الصلوۃ وکبر فصارت تحریمتہ بمنزلۃ النذر بخلاف الصوم فانہ اذا شرع فلم یتلفظ بشیٔ فلم یکن الشروع بمنزلۃ النذر وفی النذر حقیقۃ یلزمان ای الصوم والصلوۃ ویجب الافساد والقضاء وہہنا بحث طویل للحافظ ابن تیمیۃ واطنب اطنابا وحاصلہ ان نہی الشارع عن امر یقتضی بطلان ذلک الامر ولا یمکن اجتماع صحۃ امر مع ورود النہی عنہ لا عقلا ولا شرعا واما فی کتب الاصول ففی کتب الاحناف والشافعیۃ عبارات منہا ما فی کتبنا ان النہی لا ینافی الصحۃ الا الداع وفی عبارۃ للشافعیۃ ان النہی یقتضی البطلان الا المانع ثم فی عبارۃ لنا ان الافعال علی قسمین حسیۃ مثل الزنا وشرعیۃ مثل الصلوۃ وغیرہا والنہی الوارد فی الحسیۃ یدل علی البطلان والنہی الوارد علی الشرعیۃ لا ینافی الصحۃ والوجوہ لہذا عدیدۃ واحسنہا ان فی الحسیۃ یکون النہی واردا علی جمیع الجزئیات ومنسحبۃ علیہا واما فی الشرعیۃ فلا یکون منسحبا علی جمیع الجزئیات بل تکون بعضہا خارجۃ عنہ وتکون مشروعۃ مثل الصلوۃ والصوم فانہما مکروہان فی الاوقات والایام المکروہۃ لا فی غیرہا فلا یقتضی البطلان فمدار النہی علی نظر المجتہد واما ما فی بعض الکتب ان النہی یقرر المشروعیۃ فمشکل والصواب ان یقال ان النہی لا ینافی الصحۃ وفی عبارۃ للشافعیۃ ان النہی الوارد علی العبادات یقتضی البطلان والوارد علی المعاملات لا یقتضی البطلان فان فی المعاملات طرفین دنیویا واخرویا واما فی العبادات فلیس الا الطرف الآخرۃ فاذا انتفی الثواب لم یبق شیٔ واختارہ ابن ہمام فی التحریر وقال ان العبادات متمحضۃ للثواب ویتوہم علی مختار الشافعیۃ وابن ہمام ارتفاع باب مکروہات الصلوۃ التحریمیۃ ولم یتوجہ الشیخ الی دفع ہذا الاعتراض فی التحریر والفتح ولا شارح التحریر المحقق بن امیر الحاج ثم بدا لی ان ہذا الباب لیس بمرتفع فان الکراہۃ اذا انسحبت علی تمام الصلوۃ مثل کونہا فی الوقت المکروہ فتکون باطلۃ واذا کانت الکراہۃ فی بعض اجزاء الصلوۃ التی حقیقۃ مرکبۃ ممتدۃ لا تکون الصلوۃ باطلۃ ثم فی عبارۃ لنا ان علۃ النہی قبح الشیٔ والقبح اما لعینہ او لغیرہ والغیر اما لازم او مجاور واذا کان العلۃ قبیحۃ لعینہ فالنہی یدل علی البطلان وان کان القبح لغیرہ فان کان الغیر لازما فتعرض الشیخ بن ہمام الی الحرمۃ وعدمہا ولم یتعرض الی البطلان وعدمہ وان کان الغیر مجاورا مثل البیع عند السعی الی الجمعۃ فلا یقتضی البطلان وقال الشیخ بن ہمام فی التحریر ان النہی ان کان للغیر المجاور لا یکون الا مکروہا تحریما ولا یثبت بہ الحرمۃ وان کان

لہ **قولہ** الا رایتہ مصلیا ونائما اوصائما ومفطرا فان قلت کیف یمکن ہذا قلت غرضہ انہ کان لہ حالتان یکثر ہذہ مرۃ وبالعکس ۱۲ مجمع البحار۔

لہ **قولہ** ولا یفر اذا لاقی ای العدو وقت الحرب فان قلت ما مناسبۃ ہذہ الجملۃ بصدر الحدیث قلت المناسبۃ ان الصوم الموصوف فی صدر الحدیث اشد الصوم لما فیہ من عدم اعتیاد النفس باحد الامرین الصوم والفطر وہی اشد شیٔ علی النفس وہذا لا یتاتی الا من کان قوی القلب قوی الجسم وکذا قولہ لا یفر اذا لاقی لا یتصف بہذا الوصف الا من کان قویا ۱۲

قوت المغتذی (افضل الصوم صوم اخی داؤد) قال عز الدین بن عبد السلام قولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم لعبد اللہ بن عمرو بن العاص لا افضل من ذلک ای لا افضل لک من ذلک اذ قال لہ بہ فانک ان فعلت ذلک نفہت نفسک وغارت عینک لا یسال اکثر الصحابۃ عن افضل الاعمال الا یختاروا لانفسہم فکانہ قال الصوم افضل لی وقد سالہ سائل ای الاعمال اعظم فقال الجہاد فی سبیل اللہ وآخر ای الاعمال افضل فقال بر الوالدین وآخر فقال الصلاۃ لاول وقتہا لانہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم فہم من کل احد انہ یسال عن ای الاعمال افضل لہ فاجاب کلا علی قصدہ وقرن سوالہ بہ لانہ لفظ عام ورد علی سبب خاص وکذا قولہ افضل الصوم صوم اخی داؤد محمول علی من یسال ای عینت الصوم بتفریقہ افضل ویجب ان یحمل علی ما ذکر توفیقا بین الاحادیث بحسب الامکان مع ما ذکروا القرائن الدالۃ علی انہم ما سالوہ عن الافضل الا لذلک

ویوم الفطر **وفی** الباب عن عُمر وعلی وعائشة وابی هریرة وعقبة بن عامر وانس **قال** ابوعیسٰی حدیث ابی سعید حدیث حسن صحیح **والعمل** علیه عند
اهل العلم **قال** ابوعیسٰی وعمرو بن یحیٰی هو ابن عُمارة بن ابی الحسن المازنی المدینی وهو ثقة روی عنه سفیان الثوری وشعبة ومالک بن انس **حدثنا**
محمد بن عبد الملک بن ابی الشوارب نا یزید بن زُرَیع نا معمر عن الزُهری **عن** ابی عُبَید مولی عبد الرحمٰن بن عوف قال شهدت عمر بن الخطاب فی یوم نحر
بَدَأ بالصلوٰة قبل الخطبة ثم قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم ینهٰی عن صوم هذین الیومین اما یوم الفطر ففطرکم من صومکم وعید للمسلمین واما یوم الاضحٰی
فکلوا من لحم نسککم **قال** ابوعیسٰی هذا حدیث صحیح وابو عُبَید مولی عبد الرحمٰن بن عوف اسمه سعد ویقال له مولی عبد الرحمٰن بن ازهر ایضا وعبد الرحمٰن
بن ازهر هو ابن عم عبد الرحمٰن بن عوف **باب** ما جاء فی کراهیة صوم ایام التشریق **حدثنا** هناد نا وکیع عن موسی بن علی عن ابیه **عن** عقبة بن عامر قال
قال رسول الله صلی الله علیه وسلم یوم عرفة ویوم النحر وایام التشریق عیدنا اهل الاسلام وهی ایام اکل وشرب **وفی** الباب عن علی وسعد وابی هُرَیرة وجابر ونُبَیشة و
بِشر بن سُحَیم وعبد الله بن حُذَافة وانس وحمزة بن عمرو الاسلمی وکَعب بن مالک وعائشة وعمرو بن العاص وعبد الله بن عمرو **قال** ابوعیسٰی حدیث عُقبة
بن عامر حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اهل العلم یکرهون صیام ایام التشریق الا ان قوما من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم رخّصوا للمتمتع اذا لم
یجد هَدْیا ولم یصُم فی العشر ان یصوم ایام التشریق وبه یقول مالک بن انس والشافعی واحمد واسحٰق **قال** ابوعیسٰی واهل العراق یقولون موسی بن عُلَی بن
رَباح واهل مِصر یقولون موسی بن علِی وقال سمعت قتیبة یقول سمعت اللیث بن سعد یقول قال موسی بن علی لا اجعل احدا فی حِلٍّ صَغّر اسم ابی **باب** ما
جاء فی کراهیة الحجامة للصائم **حدثنا** محمد بن رافع النیسابوری ومحمود بن غَیلان ویحیی بن موسی قالوا نا عبد الرزاق عن معمر عن یحیی ابن ابی کثیر عن ابراهیم

الدلیل قطعیا ثبوته ولی فی ہذا نظر فان صاحب الہدایة قال فی موضع ای فی الاذان ان البیع عند اذان الجمعة حرام وقال فی البیع انه مکروہ تحریما وقد اتفقوا علی ان النہی لامر مجاور ایضا فی مختصر
القدوری ان الرجل الصحیح ان صلی الظہر فی بیتہ ولم یسع الی الجمعة اصلا فانہا مکروہة وقال الشیخ بن ہمام انہا حرام ولکنہا صحیحة وکذلک فی بعض انه اذا خالع الرجل وکان النشوز من جانبه فاخذ المال
من زوجته ارتکب الحرام مع صحة الخلع واللہ اعلم وجہه ثم قال ابن تیمیة فی موضع ان الشارع یرفع المعاصی بالنہی ویوفر بالذین قالوا بالصحة مع النہی اقول ان الاحناف لم یوفر المعاصی فانہم
حکموا بالکراہة تحریما والمکروہ تحریما حرام لما قال محمد رحمه اللہ وقال ابن تیمیة انا عرفنا بالاستقراء ان النہی الوارد علی کل من التصرفات اعم من ان تکون بعض جزئیاتہا مشروعة او لا یقتضی البطلان
ولا یترتب الحکم علیہا ویرد علیه الصلوٰة فی الارض المغصوبة وہی صحیحة مع الکراہة عند الثلثة وباطلة عند احمد وقال ابن تیمیة ان النہی عن الصلوٰة فی الارض المغصوبة انما ہو لتعلق حق الغیر بہا و
الصلوٰة فیہا صحیحة وکذلک قال فی تلقی الجلب ان النہی من جانب الناس وتعلقہم ولو تلقی احد الجلب صح بیعه وقال ابن تیمیة ببطلان البیع عند الاذان خلاف الاحناف والشافعیة ثم قال ان
السلف کانوا یحکمون ببطلان شیٔ متمسکین بلفظ النہی مطردا ویرد علیه ان ابن عمر طلق امرأته حال الطمث والطلاق صار معتبرا والحال ان الطلاق فی حالة الطمث منہی عنه وقال ابن تیمیة ان
طلاقه باطل وقال فی شرح ارأیت ان عجز واستحمق الخ ای تغیر احکام الشریعة وان عجز واستحمق بل لا یقع الطلاق وقال الجمہور فی شرحه ارأیت ان عجز واستحمق الخ ای تتعطل احکام الشریعة وان عجز و
استحمق ای یقع الطلاق ولا بد فع اقول کیف یقول ابن تیمیة بان طلاقه غیر معتبر والحال انه علیه السلام امره برجوعه وفی المسلم تصریح انہا عدت علیه تطلیقة واحدة واغمض عنه ابن تیمیة وکذلک یرد علی
الحافظ ابن تیمیة ما فی مسلم ص ۴۷۷ عن ابی الصہباء قال قال ابن عباس کان الطلاق علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم وابی بکر وسنتین من خلافة عمر طلاق الثلث واحدة قال فقال عمر بن
الخطاب ان الناس قد استعجلوا فی امر کانت لہم فیه اناة فلو امضیناه علیہم فامضاه علیہم الخ ومذہب ابی حنیفة واحمد ان جمع ثلث طلقات فی وقت واحدة بدعة وقال الشافعی ان البدعة
جمعہا فی الحیض ولا بدعة فی الطہر ولنا ما فی القرآن الطلاق مرتان ای مرة بعد مرة لا جمعا وجمہور السلف ایضا معنا ای مع ابی حنیفة واحمد بن حنبل ومع کون الطلاق ثلثا فی الطمث بدعة تقع الثلث
عند الاربعة والبخاری وخالف داؤد الظاہری وقال ان الثلث تقع واحدة فورد علی مختار ابن تیمیة حدیث المسلم ہذا وحدیث ابن عمر رض السابق فترک ابن تیمیة فی الطلاق ثلثا مذہب امامه احمد واختار
مذہب داؤد وقال الجمہور فی حدیث المسلم انه لیس المراد ان فی عہده علیه السلام کانت ثلث طلقات ملفوظات تعد واحدة بل المراد انہم کانوا یکتفون علی التطلیقة الواحدة منزلة ثلث طلقات و
کانوا لا یطلقون طلاق البدعة ثم اخذوا فی عہد عمر رض فی طلاق البدعة فامضاہا عمر رض وشرح الجمہور الحدیث لطیف بلا ریب وقال ابن تیمیة ان شرح الجمہور تاویل وقال ابن قیم لما بلغ التاویل الی ہذه
المرتبة فصار تحریفا ولم تبق تاویلا اقول ان فی القرآن نظیر حدیث مسلم فی المحاورة اجعل الآلہة الہا واحدا الخ ولیس المراد ثم جمع الآلہة فی اله واحد بل الاکتفاء علی اله واحد بدل آلہة ولہ نظیر من الحدیث کما
سیأتی فی الترمذی ومن جعل ہمومه کلہا ہما واحدا ہم آخرته کفاه اللہ ہم الدنیا الخ فلیس المراد جمع الہموم فی ہم واحد بل اخذ ہم واحد بدل الہموم کلہا والاکتفاء علی ہم واحد فالحاصل ان الفاروق اجری
الحکم علی ثلث طلقات منہیة عنہا وقال ابن تیمیة ان حکمه ہذا انما ہو تعزیر اقول لم اجد مثال ہذا التعزیر الذی یغلظ ایقاع الناس علیہم ویرد علی ابن تیمیة ما فی الترمذی عن عمران بن حصین لا نذر فی
معصیة وکفارته کفارة الیمین الخ فنہی الشارع عن نذر معصیة ثم حکم بکفارته وبنی علیه الاحکام وتکلموا فی سنده منہم النسائی اقول قد اخرجه الطحاوی فی مشکل الآثار بسند قوی ونقله علاء الدین المارد ینی
والمسئلة عندنا انه لا نذر فی معصیة وکفارته کفارة یمین ویحنث من حلفه واما النذر بمعصیة فلا یوفیه عندنا وقیل ان ہذا الرجل کافر ویرد علی الحافظ ابن تیمیة ما فی القرآن ان الظہار منکر وقول زور الخ و
یتفرع علیه الحرمة والکفارة لو عاد الی ما قال فبنی القرآن الحکم علی الظہار مع ورود النہی عنه واجاب ابن تیمیة بان الکفارة والحرمة لیس من قبیل التسبیب بل من قبیل الزواجر ای من قبیل تسبب الرجم عن
الزنا اقول انه فی غایة الخفاء فان المؤثر فی حرمة المسیس قول المظاہر لا الزجر فان فی الہدایة ان الظہار کان طلاقا فی الجاہلیة فقرر الشارع اصله وحکمه موقتا الی مزیل من الکفارة الخ وکذلک وجدت فی بعض
عبارات الشافعی فی الام فدل علی ان الحرمة من الظہار لا من قبیل الزواجر واما دعواه بان السلف کانوا اذا تمسکوا علی بطلان شیٔ یتمسکون بصیغة النہی اقول ان ہذا لیس بمطرد بل ربما یتمسکون بصیغة
النہی ومع ذلک یقولون بصحة الشیٔ فلا تقتضی صیغة النہی البطلان فان فی الشریعة ان نکاح الشغار غیر جائز ومع ذلک لو نکحوا النکاح الشغار ثم رفعوا علة القبح ای نفی المہر فقد صح النکاح ثم نقول ان
اجتماع النہی عن شیٔ مع صحة معقول لغة وعقلا فانا اذا قلنا فرضا ان یقول الشارع لا تصم یوم النحر ولو صمت لعصیت وصح صومک فان ہذا القول معقول بلا ریب فالحاصل انه لیس فی النہی الا الاثم اذا کان
النہی نہی الکراہة تحریما او نہی الحرمة لا نہی ارشاد فلم یثبت الا ان النہی لا یقتضی البطلان الا الداع واما الافعال الحسیة ففیہا داع وینبغی اجراء ہذه الضابطة فی کثیر من المسائل فانہا انفع فی مواضع ولیتدبر
فان المقام دقیق **باب** ماجاء فی کراہیة صوم ایام التشریق حکم صیام ایام التشریق حکم صوم العیدین وقال مالک واحمد والشافعی یجوز الصوم ایام التشریق للمتمتع او القارن الذی لا یجد

۱؎ قولہ صوابه ابن اخی عبد الرحمٰن فانه ابن ازہر بن عوف ۱۲ جامع **۲؎ قولہ** ایام
التشریق ہی ثلاثة ایام بعد یوم النحر سمیت بذلک لانہم کانوا یشرقون فیہا لحوم الاضاحی فی الشمس ۱۲ **۳؎ قولہ** قال محمد فی الموطا لا ینبغی ان یصام ایام التشریق لمتعة ولا لغیرہا لما جاءت
من النہی عن النبی صلی اللہ علیه وسلم وہو قول ابی حنیفة والعامة من قبلنا ۱۲ **قوت المغتذی** (عن عقبة بن عامر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم یوم عرفة ویوم النحر وایام التشریق
عیدنا) قال حق کذا ہو بکل نسخ ت وکذا ہو عند من رواه من اصحاب السنن وغیرہم یوم عرفة ویوم النحر قال ابن عبد البر فی التمہید لا یوجد ذکر عرفة فی غیر ہذا الحدیث قال حق وبه اشکال (وہی ایام
اکل وشرب) ویوم عرفة لیس کذلک قال دیجاب بوجہین الاول انه یفضل علی ایام التشریق فقط او علیہا مع یوم النحر دون یوم عرفة الثانی ما قاله فی حجة الوداع او قال بحق الحاج لان الافضل فی
حقه الافطار یوم عرفة واما تسمیته عیدا فلا مانع منه وقوله (اہل الاسلام) منصوب علی الاختصاص ۱۲ **۵؎ مسئلة** الکفارة فی النذر بالمعصیة مصرحة فی فتح القدیر نقلا عن الطحاوی وثابتة بنص الحدیث ۱۲

بن عبداللہ بن قارظ عن السائب بن یزید عن رافع بن خدیج عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال افطر الحاجم والمحجوم وفی الباب عن سعد وعلی وشداد بن اوس و ثوبان واسامۃ بن زید وعائشۃ ومعقل بن یسار ویقال معقل بن سنان وابی ہریرۃ وابن عباس وابی موسیٰ وبلال قال ابوعیسی حدیث رافع بن خدیج حدیث حسن صحیح وذکر عن احمد بن حنبل انہ قال اصح شیٔ فی ہذا الباب حدیث رافع بن خدیج وذکر عن علی بن عبداللہ انہ قال اصح شیٔ فی ہذا الباب حدیث ثوبان وشداد بن اوس لان یحیی بن ابی کثیر روی عن ابی قلابۃ الحدیثین جمیعا حدیث ثوبان وحدیث شداد بن اوس وقد کرہ قوم من اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم الحجامۃ للصائم حتی ان بعض اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم احتجم باللیل منہم ابوموسی الاشعری وابن عمر وبہذا یقول ابن المبارک قال ابوعیسی وسمعت اسحاق بن منصور یقول قال عبدالرحمن بن مہدی من احتجم وہو صائم فعلیہ القضاء قال اسحق بن منصور وہکذا قال احمد بن حنبل واسحق بن ابراہیم قال ابوعیسی واخبرنی الحسن بن محمد الزعفرانی قال قال الشافعی قد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ احتجم وہو صائم وروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال افطر الحاجم والمحجوم ولا اعلم احدا من ہذین الحدیثین ثابتا ولو توقی رجل الحجامۃ وہو صائم کان احب الیّ وان احتجم وہو صائم لم ار ذلک ان یفطرہ قال ابوعیسی ہکذا کان قول الشافعی ببغداد واما بمصر فمال الی الرخصۃ ولم یر بالحجامۃ باسا واحتج ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم احتجم فی حجۃ الوداع وہو محرم صائم باب ما جاء من الرخصۃ فی ذلک حدثنا بشر بن ہلال البصری نا عبدالوارث بن سعید نا ایوب عن عکرمۃ عن ابن عباس قال احتجم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو محرم صائم قال ابوعیسی ہذا حدیث صحیح ہکذا روی وہیب نحو روایۃ عبدالوارث و روی اسمعیل بن ابراہیم عن ایوب عن عکرمۃ مرسلا ولم یذکر فیہ عن ابن عباس حدثنا ابوموسی محمد بن المثنی نا محمد بن عبداللہ الانصاری عن حبیب بن الشہید عن میمون بن مہران عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم احتجم وہو صائم قال ابوعیسی ہذا حدیث حسن غریب من ہذا الوجہ حدثنا احمد بن منیع نا عبداللہ بن ادریس عن یزید بن ابی زیاد عن مقسم عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم احتجم فیما بین مکۃ والمدینۃ وہو محرم صائم وفی الباب عن ابی سعید وجابر وانس قال ابوعیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح وقد ذہب بعض اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم الی ہذا الحدیث ولم یروا بالحجامۃ للصائم باسا وہو قول سفیان الثوری ومالک بن انس والشافعی باب ما جاء فی کراہیۃ الوصال فی الصیام حدثنا نصر بن علی الجہضمی نا بشر بن المفضل وخالد بن الحارث عن سعید بن ابی عروبۃ عن قتادۃ عن انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تواصلوا قالوا فانک تواصل یا رسول اللہ قال انی لست کاحدکم ان ربی یطعمنی ویسقینی وفی الباب عن علی وابی ہریرۃ وعائشۃ وابن عمر وجابر وابی سعید و

الہدی ولیس لہم الافتوی عائشۃ رض فی البخاری ولبوب الطحاوی علی ہذہ المسئلۃ وقال انہ علیہ السلام نادی یوم حجۃ الوداع فی منی ان لا یصوم احد ایام التشریق فاذا کان ندارہ علیہ السلام فی ایام الحج فی منی فمن یدعی جواز الصیام ایام التشریق فلا مناص لہ من ان یاتی بدلیل خاص نص لہ او استثنارہ علیہ السلام فی ندارہ والا فلا وجہ لتخصیص ہذہ الایام باب ماجاء فی کراہیۃ الحجامۃ للصائم۔ وقال احمد وبعض السلف ان الحجامۃ مفطر الصوم خلاف الائمۃ الثلثۃ۔ وتمسک احمد بن حنبل بحدیث الباب افطر الحاجم والمحجوم وقال البعض ان کل طریق من ہذا الحدیث لا یخلو عن اضطراب شئ وقال البعض انہ متواتر لانہ مروی عن قریب من اثنین وعشرین صحابیا ذکرہم السیوطی فی الجامع الکبیر ولکنہ لم ینقد الاسانید وقال احمد بن حنبل صح الحدیثان فی ہذہ المسئلۃ وکذا قال ابن المدینی وذکر ارباب کتب النقل ان رجلا سئل ابن معین عن حدیث افطر الحاجم والمحجوم فقال یحیی بن معین ما من شئ خال عن الاضطراب فذہب الرجل عند احمد فذکر عندہ قول ابن معین قال احمد انہ مجازفۃ۔ وقال الحنابلۃ ما من جواب عند الجمہور وتاول المحشون بان فی الحاجم توہم دخول الدم فی حلقہ واما المحجوم فلہ خطرۃ الضعف فہما علی شفار الافطار وان لم یفطر حقیقۃ واجاب الطحاوی بانہ علیہ السلام لم یذکر التشریع فی قولہ ہذا بل ہذا ورد فی واقعۃ وہی انہ علیہ السلام مر برجلین حاجم ومحجوم یغتابان رجلا فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم افطر الحاجم والمحجوم۔ فمناط الافطار الغیبۃ لا الحجامۃ الا ان روایۃ الطحاوی ضعیفۃ لا یمکن الاحتجاج بہا وعندی حدیث الباب معناہ انہ قد افطر ای ادخل النقص فی صومہ وانما یظہر فی احکام الآخرۃ لا احکام الدنیا مثل الغیبۃ ومن المعلوم ان الشریعۃ ربما تتعرض الی احکام الآخرۃ وتبنی عما ہو غائب عن اعیننا مثل قطع الصلوۃ بالکلب والحمار والمرأۃ ای قطع الوصلۃ بین الرب وعبدہ والصلوۃ لیست بباطلۃ فی احکام الدنیا وادعی البعض نسخ افطار الصوم بالحجامۃ لحدیث اخرجہ النسائی واعلہ بعض الحفاظ وقالوا انہ موقوف وفی ابی داؤد ص ۳۳۰ حدیث قوی یقول الراوی ان کراہۃ الحجامۃ ابقاءً علی اصحابہ وفیہ قال انس بن مالک ما کنا ندع الحجامۃ للصائم الا کراہۃ الجہد انتہی۔ وصنف ابن تیمیۃ کتابا فی القیاس وموضوعہ توفیق المسائل النقلیۃ بالعقل ومر علی مسئلۃ الباب وقال ان الصوم ینبغی ان یکون علی حالۃ اعتدال وفی الحجامۃ لیس حالۃ الاعتدال وان لم یخرج شئ من المنی بالجماع ولم یدخل فی بطنہ من المفطرات وقال کک الحائض والنفساء لا تکون علی حالۃ الاعتدال واقول لیس المدار علی ما قال ابن تیمیۃ بل المدار علی ان الانسب لحالۃ الصوم الطہارۃ وکان فی حین ما عدم جواز صوم الجنب ثم نسخ کما فی البخاری وفی الحیض والنفاس والحجامۃ ایضا نجاستہ باب ماجاء من الرخصۃ فی ذلک حدیث الباب ومن مستدلاتنا ما روی مرسلا عن عبداللہ بن زید بن اسلم فی باب الصائم یذرعہ القیٔ۔ قولہ صائم محرم الخ اجاب الحنابلۃ عن حدیث الباب بوجہین الاول بانہ علیہ السلام

۱؎ قولہ افطر الحاجم والمحجوم قال الطیبی ذہب الی ہذا الحدیث جمع من الائمۃ وقالوا یفطر الحاجم والمحجوم وعنہم احمد واسحٰق وقال قوم منہم مسروق والحسن وابن سیرین یکرہ الحجامۃ للصائم ولا یفسد الصوم بہا وحملوا الحدیث علی التشدید وانہما نقصا اجرہما مہا ابطلاہ بارتکاب ہذا المکروہ وقال الاکثرون لا باس بہا اذا صح عن ابن عباس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احتجم وہو محرم واحتجم وہو صائم والیہ ذہب مالک والشافعی واصحاب ابی حنیفۃ وقالوا معنی قولہ افطر تعرض للافطار کما یقال ہلک فلان اذا تعرض للہلاک انتہی کلام الطیبی اما تعرض المحجوم الافطار فلاجل الضعف الذی یلحقہ من ذلک فربما اعجزہ عن الصوم واما الحاجم فلانہ لا یامن ان یصل الی حلقہ شئ من دم المحجوم وقیل ہذا علی سبیل الدعاء علیہما کقولہ علیہ السلام فیمن صام الدہر لا صام ولا افطر واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب ۱۲ ۲؎ قولہ لا تواصلوا المواصلۃ فی الصوم ہو ان یصوم یومین او ثلاثۃ لا یفطر فیہا ۱۲ ج ۳؎ قولہ ان ربی یطعمنی ویسقینی معناہ اعاننی اللہ تعالیٰ علی الصوم وقوی علیہ فیکون ذلک بمنزلۃ الطعام والشراب ۱۲ ج

قوت المغتذی (انی لست کاحدکم ان ربی یطعمنی ویسقینی) ہو علی ظاہرہ فیوتی بطعام وشراب من الجنۃ لا یفطر او انہ تعالیٰ یخلق بہ من شبع وروی من یغنیہ عن طعام وشراب او انہ تعالیٰ یحفظ علیہ قوتہ بلا طعام ولا شراب کما یحفظہا بما فغیر بطعام وشراب عن فائدتہما وعلیہ اقتصر قب وقال عز الدین او یغنیہ ما یرد علیہ من معارف ومواہب اذ تقوت نفسہ کما تقوت بطعام فاطلق علیہ اطعاما وسقیا لمجاز تشبیہ قالہ الاکثر آہ وبالدر الفریدۃ للعلامۃ شمس الدین الصائغ ہذا طعام الارواح وما یفیض علیہا من انواع البہجۃ۔ ؎ بہا احادیث من ذکراک تشغلہا عن الشراب وتلہیہا عن الزاد؛ لہا بوجہک نور تستضیٔ بہ۔ ومن حدیثک فی اعقابہا حاد۔ وغلط من قال یاکل ویشرب حقیقۃ لوجوہ الاول قولہ ببعض روایاتہ یاکل الثانی انہم لما قالوا لہ تواصل قال انی لست کاحدکم فلو کان کما قیل لقال وانا لا اواصل الثالث لو کان کذلک لم یفتح الجواب بالفارق فکیف یکون صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم وہم مستوین فلا یصح اھ۔

بشیر بن الخصاصیة **قال** ابو عیسٰی حدیث انس حدیث حسن صحیح **و** العمل علی ھذا عند بعض اھل العلم کرھوا الوصال فی الصیام و روی عن عبد اللہ بن الزبیر انہ کان یواصل الایام ولا یفطر **باب** ۵۲۵ ما جاء فی الجنب یدرکہ الفجر و ھو یرید الصوم [۴۶] **حدثنا** قتیبۃ نا اللیث عن ابن شھاب **عن** ابی بکر بن عبد الرحمٰن بن الحارث ابن ھشام قال اخبرتنی عائشۃ و ام سلمۃ زوجا النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یدرکہ الفجر و ھو جنب من اھلہ ثم یغتسل فیصوم **قال** ابو عیسٰی حدیث عائشۃ و ام سلمۃ حدیث حسن صحیح **و** العمل علی ھذا عند اکثر اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم و غیرھم و ھو قول سفیان والشافعی و احمد و اسحٰق وقد قال قوم من التابعین اذا اصبح جنبا یقضی ذلک الیوم والقول الاول اصح[۱] **باب** ۵۲۶ ما جاء فی اجابۃ الصائم الدعوۃ [۴۷] **حدثنا** ازھر بن مروان البصری نا محمد بن سواء نا سعید بن ابی عروبۃ عن ایوب عن محمد بن سیرین **عن** ابی ھریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا دعی احدکم الی طعام فلیجب فان کان صائما فلیصل یعنی الدعاء [۴۸] **حدثنا** نصر بن علی نا سفیان بن عیینۃ عن ابی الزناد عن الاعرج **عن** ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا دعی احدکم و ھو صائم فلیقل انی صائم (ای فلیدع لاھل الطعام بالبرکۃ والمغفرۃ ۱۲) **قال** ابو عیسٰی فکلا الحدیثین فی ھذا الباب عن ابی ھریرۃ حسن صحیح **باب** ۵۲۷ ما جاء فی کراھیۃ صوم المرأۃ الا باذن زوجھا [۴۹] **حدثنا** قتیبۃ و نصر بن علی قالا نا سفیان بن عیینۃ عن ابی الزناد عن الاعرج **عن** ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تصوم المرأۃ و زوجھا[۲] شاھد یوما من غیر شھر رمضان الا باذنہ **و فی** الباب عن ابن عباس و ابی سعید **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح (النفی بمعنی النہی ۱۲) وقد روی ھذا الحدیث عن ابی الزناد عن موسٰی بن ابی عثمان عن ابیہ عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **باب** ۵۲۸ ما جاء فی تاخیر قضاء رمضان [۵۰] **حدثنا** قتیبۃ نا ابو عوانۃ عن اسمٰعیل السدی عن عبد اللہ البھی[۳] **عن** عائشۃ قالت ما کنت اقضی ما یکون علی من رمضان الا فی شعبان حتی توفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح وقد رواہ یحیی بن سعید الانصاری عن ابی سلمۃ عن عائشۃ نحو ھذا (وذلک للشغل بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲) **باب** ۵۲۹ ما جاء فی فضل الصائم اذا اکل عندہ [۵۱] **حدثنا** علی بن حجر نا شریک عن حبیب بن زید عن لیلٰی **عن** مولاتھا[۴] عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الصائم اذا اکل عندہ المفاطیر صلت[۵] علیہ الملائکۃ **قال** ابو عیسٰی و روی شعبۃ ھذا الحدیث عن حبیب بن زید عن جدتہ ام عمارۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ [۵۲] **حدثنا** محمود بن غیلان نا ابو داؤد نا شعبۃ عن حبیب بن زید قال سمعت مولاۃ لنا یقال لھا لیلٰی تحدث **عن** ام عمارۃ ابنۃ کعب الانصاریۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم دخل علیھا فقدمت الیہ طعاما فقال کلی فقالت انی صائمۃ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الصائم تصلی علیہ الملائکۃ اذا اکل عندہ حتی یفرغوا و ربما قال حتی یشبعوا **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح و ھو اصح من حدیث شریک [۵۳] **حدثنا** محمد بن بشار نا محمد بن جعفر نا شعبۃ عن حبیب بن زید عن[۶] مولاۃ لھم یقال لھا لیلٰی **عن** ام عمارۃ بنت کعب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ ولم یذکر فیہ حتی یفرغوا و یشبعوا **قال** ابو عیسٰی و ام عمارۃ ھی جدۃ حبیب بن زید الانصاری **باب** ۵۳۰ ما جاء فی قضاء الحائض الصیام دون الصلوۃ [۵۴] **حدثنا** علی بن حجر نا علی بن مسھر عن عبیدۃ عن ابراھیم عن الاسود **عن** عائشۃ قالت کنا نحیض عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم نطھر فیامرنا بقضاء الصیام ولا یامرنا بقضاء الصلوۃ **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن وقد روی عن معاذۃ عن عائشۃ ایضا **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم لا نعلم بینھم اختلافا ان الحائض تقضی الصیام ولا تقضی الصلوۃ **قال** ابو عیسٰی و عبیدۃ[۷] ھو ابن معتب الضبی الکوفی و یکنی ابا عبد الکریم **باب** ۵۳۱ ما جاء فی کراھیۃ مبالغۃ الاستنشاق للصائم

لم یثبت احرامہ فی رمضان فان جمیع العمرات لہ کان احرامھا وافعالھا فی ذی القعدۃ الا عمرۃ مع الحج فان افعالھا کانت فی ذی الحجۃ فلا یکون الصوم الا صوم النفل وافطارہ جائز بلا ریب ولا قضاء عند الحنابلۃ کما فی کتبھم بخلاف ما فی کتاب احمد بن حنبل کتاب الصلوۃ واما الوجہ الثانی لجوابھم فبیان ان ابن تیمیۃ و ابن قیم یقولان ان الفاظ الحدیث اربعۃ (۱) احتجم وھو صائم (۲) احتجم وھو محرم (۳) احتجم وھو محرم واحتجم ھو صائم (۴) واحتجم وھو محرم وھو صائم کما فی حدیث الباب والثلثۃ الاول صحیحۃ وغیر مضرۃ لنا واما الرابع فمضر لنا وجوابہ مر سابقا بلا ریب اقول انا نرجع الی آثار السلف فاکثر سلف موافقون لنا ولنا ما فی النسائی ایضا الرخصۃ فی الحجامۃ للصائم مرفوعا او موقوفا وذلک دال علی النسخ واما ما قال الترمذی فی الباب السابق لا اعلم احدا من المحدثین الخ فاقول قد صحح المحدثون حدیث الافطار بالصوم وعدمہ واما روایۃ ابن عباس فی باب الرخصۃ فی الحجامۃ ففی بعض طرقھا یزید بن ابی زیاد و ھو موصوف بسوء الحفظ **باب** کراھیۃ الوصال فی الصوم۔ مواصلۃ الصوم الی یومین او اکثر فنھی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عنہ و بین عذرہ بان ربی یطعمنی و یسقینی و ھذا من خصوصیۃ علیہ السلام واما الوصال الی السحر فجائز للامۃ لحدیث الصحیحین وقال ابن تیمیۃ باستحبابہ **قولہ** ان ربی یسقینی الخ واما طریق الاسقاء والاطعام عن الرب تبارک و تعالٰی فمحول الی صاحب الشریعۃ والرب عز برھانہ **قولہ** و روی عن عبد اللہ الخ کان عبد اللہ بن الزبیر یواصل الی سبعۃ ایام ایضا وکذلک ثبت مواصلۃ عمر ایضا الی یومین او ثلثۃ ایام ولعلھما زعما النہی للحدیث محملا مثل حملہ علی نہی الارشاد **باب** فی الجنب یدرکہ الفجر وھو یصوم الجنابۃ لا تنافی الصوم عند الائمۃ الاربعۃ الا ابا ھریرۃ و ھو ایضا رجع عنہ بعد مدۃ وکنت رأیت فی بعض کتبنا کراھۃ الصبح جنبا ثم نسیتہ ثم خطر ببالی ان صبحہ علیہ السلام و ھو جنب ثابت فکیف یحکم بالکراھۃ فتتبعت فوجدت فی حاشیۃ ما لا بد منہ نقلا عن جامع الفتاوٰی ان الرجل یکرہ لہ ان یصبح وھو جنب وعندی لا بد من التاویل فی قول جامع الفتاوی واما عامۃ کتبنا ففیھا انہ لا مضائقۃ فی ان یصبح و ھو جنب واحتج محمد بن حسن فی مؤطاہ علی جواز الغسل بعد الصبح بآیۃ حتی یتبین لکم الخیط الابیض الآیۃ فانہ لا بد من ان یکون الغسل بعد تبین الصبح و ھذا تمسک باشارۃ النص — **باب** ما جاء فی اجابۃ الصائم الدعوۃ۔ ای یجیب الداعی۔ ثم ان رأی ان المستدعی لا یجد علیہ فیجوز لہ الامساک والا فیفطر فان الضیافۃ عذر۔ **قولہ** فلیصل یعنی الدعاء الخ قال اتباع المذاھب الاربعۃ ان الصلوۃ علی غیر الانبیاء اصالۃ مکروھۃ واما ما فی بعض الاحادیث مثل حدیث الصحیحین من اطلاقھا علی غیر الانبیاء فیاتی جوابہ فی البخاری ان شاء اللہ تعالٰی **باب** ما جاء فی تاخیر قضاء رمضان۔ لو اخر قضاء رمضان الی ان دخل رمضان الثانی فلیس علیہ عندنا الا القضاء وقال الشافعی انہ مفرط اذا اخرہ الی رمضان الثانی ثم عن

---

[۱] **قولہ** والقول الاول اصح وکتاب اللہ تعالٰی یدل علی ذلک حیث قال تعالٰی فالآن باشروھن وابتغوا ما کتب اللہ لکم وکلوا واشربوا حتی یتبین لکم الخیط الابیض من الخیط الاسود من الفجر ای حتی یطلع الفجر فاذا کان الرجل قد رخص لہ ان یجامع و یبتغی الولد ویاکل ویشرب حتی یطلع الفجر فمتی یکون الغسل الا بعد طلوع الفجر فھذا لا باس بہ و ھو قول ابی حنیفۃ و العامۃ کذا قالہ محمد فی الموطا ۱۲ [۲] **قولہ** وزوجھا شاھد ای مقیم الاجازلہا الصوم و ھذا فی صوم النفل والواجب الموسع ۱۲ مجمع البحار [۳] **قولہ** البھی بفتح الموحدۃ وکسر الھاء لیس نسبۃ الی احد وانما ھو لقب عبد اللہ البھی مولی مصعب بن الزبیر ۱۲ جامع الاصول [۴] **قولہ** مولاتھا ای معتقھا بالکسر وھی ام عمارۃ ویطلق المولاۃ علی المعتقۃ بالفتح ایضا ۱۲ [۵] **قولہ** صلت علیہ الملئکۃ ای دعت لہ الملائکۃ بما صبر مع وجود المرغب ۱۲ [۶] **قولہ** عن مولاۃ لھم المراد ھھنا المعتقۃ بالفتح ۱۲ [۷] **قولہ** عبیدۃ لے بالتصغیر ھو ابن معتب بمیم مضمومۃ و فتح عین وکسر مثناۃ فوقیۃ مشددۃ فموحدۃ کذا فی التقریب والمغنی ۱۲

۵۵۵ حدثنا عبد الوهاب الورّاق وابو عمّار قالا نا یحیی بن سُلَیم قال حدثنی اسمٰعیل بن کثیر قال سمعتُ عاصم بن لقیط بن صَبِرة عن ابیه قال قلت یا رسول الله اخبرنی عن الوُضوء قال اَسبِغ الوضوء وخَلِّل بین الاصابع وبالِغ فی الاستنشاق[۱] الا ان تکون صائما قال ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح وقد کره اهل العلم السعوط للصائم ورأوا ان ذلک یفطره وفی الحدیث ما یقوی قولهم باب ۵۳۲ ما جاء فیمن نزل بقوم فلا یصوم الا باذنهم ۵۵۶ حدثنا بشر بن معاذ العقدی البصری نا ایوب بن واقد الکوفی عن هشام بن عُروة عن ابیه عن عائشة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من نزل علی قوم فلا یصوم تطوعا الا باذنهم قال ابو عیسٰی هذا حدیث منکر[۲] لا نعرف احدا من الثقات روی هذا الحدیث عن هشام بن عروة وقد روی موسی بن داؤد عن ابی بکر المدینی عن هشام بن عُروة عن ابیه عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوا من هذا وهذا حدیث ضعیف ایضا ابوبکر ضعیف عند اهل الحدیث وابوبکر المدینی الذی روی عن جابر بن عبد الله اسمه الفضل بن مُبَشِّر وهو اوثق من هذا واقدم باب ۵۳۳ ما جاء فی الاعتکاف[۳] ۵۵۷ حدثنا محمود بن غَیلان نا عبد الرزاق نا معمر عن الزهری عن سعید بن المسیّب عن ابی هُرَیرة وعروة عن عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یعتکف العشر الاواخر من رمضان حتی قبضه الله قال وفی الباب عن ابی بن کعب وابی لیلی وابی سعید وانس وابن عمر قال ابو عیسٰی حدیث ابی هریرة وعائشة حدیث حسن صحیح ۵۵۸ حدثنا هناد نا ابو معاویة عن یحیی بن سعید عن عمرة عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اراد ان یعتکف صلّی[۴] الفجر ثم دخل فی مُعتَکَفه قال ابو عیسٰی وقد روی هذا الحدیث عن یحیی بن سعید عن عمرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مرسل ورواه مالک وغیر واحد عن یحیی بن سعید مرسلا ورواه الاوزاعی وسفیان الثوری عن یحیی بن سعید عن عمرة عن عائشة والعمل علی هذا الحدیث عند بعض اهل العلم یقولون اذا اراد الرجل ان یعتکف صلی الفجر ثم دخل فی مُعتکفه وهو قول احمد بن حنبل واسحٰق بن ابراهیم وقال بعضهم اذا اراد ان یعتکف فلتَغب له الشمس من اللیلة التی یُرید ان یعتکف فیها من الغد وقد قعد فی معتکفه وهو قول سفیان الثوری ومالک بن انس باب ۵۳۴ ما جاء فی لیلة القدر ۵۵۹ حدثنا هارون بن اسحٰق الهمدانی نا عَبدة بن سُلَیمان عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یجاور فی العشر الاواخر من رمضان ویقول تحرّوا لیلة القدر فی العشر الاواخر من رمضان وفی الباب عن عُمر وابی بن کعب

(جملة حالیة وذو حال قوله والشمس ای فلتغب له الشمس فی حالة الاعتکاف ۱۲)

الشافعی روایتان فی روایة انه یقضی ویفدی وفی روایة انه یقضی فقط واما القضاء ففی قول لنا ان قضاء کل شئ یجب فی الفور وهو قول الحلوانی ویشیر الی هذا ما فی الدر المختار ص ۹۹ قوله اسماعیل السدی الخ هذا ادی ما یفیدنا فی القراءة خلف الامام فی معانی الآثار ص ۱۲۹ وما تمسک به وان حسنه الترمذی وصححه فی هذا الموضع فانهم متکلم فیه وکذلک لنا روایة مرفوعة مفیدة لنا فی مسئلة القراءة خلف الامام فی الطحاوی ص ۱۲۹ وفی سندها یحیی بن سلام وهو متکلم فیه فلذا لم اتمسک بها هناک باب فضل الصائم اذا اکل عنده. فی حدیث الباب ایضا الصلوٰة علی غیر الانبیاء. قوله عن جدته ام عمارة الخ لم یوجد فی کتب الرجال والانساب تلاقی نسب حبیب بام عمارة فلا اعلم کیف قال الترمذی هذا القول وکذلک فی الطحاوی ص ۱۹، ج ۱، عبد الله بن زید جد حبیب الخ ولم یوجد تعلق عبد الله بن زید بحبیب بن زید الانصاری فی الانساب وکتب الرجال والله اعلم وعلمه اتم باب ما جاء فی کراهیة الاستنشاق للصائم. مخافة بلوغ الماء الدماغ ومفسد الصوم عندنا ما یبلغ الدماغ او الجوف واعلم ان دخول الدخان لیس بمفسد واما ادخاله فمفسد وکذلک شرب الدخان (تمباکونوشی) مفسد ویوجب الکفارة کما فی نظم وهبانیة ؎ وافتوا بتحریم الدخان وشربه ؛ وشاربه لاشک فی الصوم یفطر ؛ ویلزمه التکفیر لوظن نافعا ؛ کذا دافع شهوات بطن فقرروا ؛ والتعبیر بالعود مفسد ویلزم الکفارة واما شم الرائحة فلیس بمفسد باب ما جاء فی الاعتکاف. الاعتکاف علی ثلثة اقسام الواجب وهو اعتکاف النذر ویجب فی النذر التلفظ باللسان ویجب قضاءه بالافساد والثانی سنة موکدة علی کفایة فلو اداها واحد من اهل مسجد فقد ادت والا فاثم الکل وهذا اعتکاف العشرة الاخیرة من رمضان ولو لم یتم عشره بل نقصه من البین ما اتی بالسنة ولکنه احرز ثواب ما اعتکف والثانی النافلة وهو غیر هذین القسمین وفیه اختلاف قال الشیخ ابن همام ان یشترط له الصوم ثم یتادی هذا النوع بمکث ساعة ایضا ولکنه یلزمه اتمام صوم ذلک الیوم الی غروب ذکاء وتمسک الشیخ بعبارات عامة وقال صاحب البحر لا یشترط الصوم فی هذا النوع واتی بعبارة صریحة عن محمد بن حسن فالترجیح لصاحب البحر واما ما فی کتاب الدارقطنی من انه لا اعتکاف الا بالصوم فمخصوص بغیر النافلة فان عدم اشتراط الصوم فی النافلة مؤید بالوجوه الفقهیة. قوله صلی الفجر ثم دخل الخ ای فی معتکفه المتخذ من الحصیر او غیره واما دخوله المسجد کما فی الروایات فکان قبیل غروب شمس العشرین من رمضان والمعتکف لو اراد اتمام العشر الاواخر فعلیه ان یدخل متصلا بغروب شمس العشرین فی المسجد والا فلا یتم العشر فان اللیالی الماضیة تلحق بالایام التالیة بعدها باب ما جاء فی لیلة القدر. واعلم ان فی لیلة القدر اقوالا والجمهور الی انها فی رمضان ثم قیل دائرة وقیل متعینة ثم ارجاها العشر الاواخر وارجاها الاوتار وارجاها الحادیة والعشرون او الثالثة والعشرون او الخامسة والعشرون او السابعة والعشرون وارجاها السابعة والعشرون وفی روایة منهورة عن ابی حنیفة انها دائرة فی السنة کلها وله حدیث اخرجه الطحاوی ص ۵۴، ج ۲. قال ابن مسعود من قام السنة کلها وجد لیلة القدر الخ وفی روایة غیر مشهورة عن ابی حنیفة وقول صاحبیه انها فی رمضان کما فی فتاوی قاضی خان ثم قیل دائرة وقیل متعینة وقال الشیخ عمر النسفی فی منظومته ؎ ولیلة القدر بکل الشهر ؛ دائرة وعینا ها فادر ؛ ویؤید هذا القول ما فی معانی الآثار ص ۴۹، ج ۲ عن ابن مسعود قال هی فی کل رمضان الخ وقال الطحاوی یحتمل ان یکون مراده فی کل رمضان الی یوم القیامة الخ وعلی الاول تکون رمضان غیر منصرف والکل للاجزاء وعلی الثانی یکون رمضان منصرفا نه اذا نکر صُرِفَ ویکون الکل للافراد وقال الشیخ الاکبر انی رأیتها فی خارج رمضان مرارا کما قال ابو حنیفة وفی الصحیحین وغیرهما انه علیه السلام اتی المسجد لیعین لیلة القدر للناس فرای رجلین یتنازعان فرفع علمه بسبب نزاعهما واقول لا یدل الروایات علی ان الذی رفع کان علم رمضان الذی خرج فیه علیه السلام او علم کل رمضان الی یوم القیامة. قوله یجاور الخ واعلم ان من لغة المدینة المجاورة بمعنی الاعتکاف والبیع بمعنی الاجارة والمعاملة بمعنی المساقاة والمخابرة بمعنی المزارعة وفی روایة فی فتح الباری بلیلة القدر رُفِعَت اقول مراد بها ان علمها الیقینی مرفوع لا اللیلة نفسها. قوله بعلامتها الخ مذکورة فی الحدیث اللاحق لکن معرفة قلة اشعة الشمس لا یمکن لکل احد وروی السید نعمان الدین الآلوسی فی مواعظة العربیة روایة وضعفها وهی ان من علامة لیلة القدر ان یعذب ویحلو الماء المالح وان تسجد الشجرات. قوله

[۱] قوله وهو اخذ الماء وجذبه فی الانف ۱۲ [۲] قوله المنکر ما تفرد به غیر الثقة ۱۲

[۳] قوله الاعتکاف فی اللغة الحبس والمکث واللزوم والاقبال علی شئ وفی الشرع عبارة عن المکث فی المسجد ولزومه علی وجه مخصوص وهو فی الظاهر من مذهب الحنفیة سنة موکدة لمواظبته صلی الله علیه وسلم حتی توفاه الله تعالی ۱۲ لمعات [۴] قوله صلی الفجر ثم دخل فی معتکفه ظاهره انه صلی الله علیه وسلم کان یبدأ بالاعتکاف من اول النهار وبه قال جماعة من الائمة واما الائمة الاربعة فقد ذهبوا الی انه یدخل قبل الغروب من لیلة الحادی والعشرین لانه ورد فی اکثر الاحادیث العشر الاواخر بدون التاء فکان المراد بها اللیالی وایضا اول محتملات وجود لیلة القدر فی اللیلة الحادیة والعشرین والعمدة فی الاعتکاف ادراک تلک اللیلة الشریفة فینبغی ان یکون الدخول فی لیلة الحادی والعشرین وتاولوا هذا الحدیث بان المراد بالمعتکف فیه الموضع الذی کان یخلو فیه فانه صلی الله علیه وسلم کان یتخذ فی المسجد حجرة لنفسه یخلو فیه ویستتر عن اعین الناس من الجنبة او من الحصیر وقد ورد فی الحدیث الصحیح اذا اعتکف اتخذ حجرة من حصیر فیدخل المسجد فی اللیلة ثم یدخل فی وقت الصبح فی ذلک الموضع هکذا قاله ۱۲ اللمعات

وجابر بن سمرة وجابر بن عبد الله وابن عمر والفلتان بن عاصم وانس وابی سعید وعبد الله بن انیس وابی بکرة وابن عباس وبلال وعبادة بن الصامت **قال** ابو عیسٰی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح وقولها یجاور تعنی یعتکف واکثر الروایات عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال التمسوها فی العشر الاواخر فی کل وتر **وروی** عن النبی صلی الله علیه وسلم فی لیلة القدر انها لیلة احدی وعشرین ولیلة ثلث وعشرین وخمس وعشرین وسبع وعشرین وتسع وعشرین واخر لیلة من رمضان فقال الشافعی کان هذا عندی والله اعلم ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یُجیب علی نحو ما یسال عنه یقال له نلتمسها فی لیلة کذا فیقول التمسوها فی لیلة کذا **قال** الشافعی واقوی الروایات عندی فیها لیلة احدی وعشرین **قال** ابو عیسٰی وقد روی عن ابی بن کعب انه کان یحلف انها لیلة سبع وعشرین ویقول اخبرنا رسول الله صلی الله علیه وسلم بعلامتها فعددنا وحفظنا **وروی** عن ابی قلابة انه قال لیلة القدر تنتقل فی العشر الاواخر اخبرنا بذلك عبد بن حُمَید نا عبد الرزاق عن معمر عن ایوب عن ابی قلابة بهذا **حدثنا** [٧٦٠] واصل بن عبد الاعلی الکوفی نا ابو بکر بن عیاش عن عاصم **عن** زِرٍّ قال قلت لاُبَیّ بن کعب اَنّٰی علمت ابا المنذر انها لیلة سبع وعشرین قال بلٰی اخبرنا رسول الله صلی الله علیه وسلم انها لیلة صبیحتها تطلع الشمس لیس لها شعاع فعددنا وحفظنا والله لقد علم ابن مسعود انها فی رمضان وانها لیلة سبع وعشرین ولکن کره ان یخبرکم فتتکلوا **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** [٧٦١] حُمَیدُ بن مَسْعَدة نا یزید بن زُرَیع نا عیینة بن عبد الرحمٰن قال **حدثنی** ابی قال ذکرت لیلة القدر عند ابی بکرة فقال ما انا بمُلتَمِسها لشیء سَمِعْتُه من رسول الله صلی الله علیه وسلم الا فی العشر الاواخر فانی سمعته یقول التمسوها فی تِسع یبقین او سبع یبقَین او خمس یبقَین او ثلث او اخر لیلة قال وکان ابو بکرة یصلی فی العشرین من رمضان کصلوته فی سائر السنة فاذا دخل العشر اجتهد **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح **باب** [٥٣٥] منه **حدثنا** [٧٦٢] محمود بن غیلان نا وکیع نا سفیٰن عن ابی اسحٰق عن هُبَیرة بن یریم **عن** علی ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یُوقِظ اهله فی العشر الاواخر من رمضان **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** [٧٦٣] قُتَیبة نا عبد الرحمٰن بن زیاد عن الحسن بن عُبَید الله عن ابراهیم عن الاسود عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یجتهد فی العشر الاواخر ما لا یجتهد فی غیرها **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث غریب حسن صحیح **باب** [٥٣٦] ما جاء فی الصوم فی الشتاء **حدثنا** [٧٦٤] محمد بن بشّار نا یحیی بن سعید نا سفیٰن عن ابی اسحٰق عن نُمَیر بن عُرَیب **عن** عامر بن مسعود عن النبی صلی الله علیه وسلم قال الغنیمة[١] الباردة الصوم فی الشتاء **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث مرسل عامر بن مسعود لم یدرك النبی صلی الله علیه وسلم وهو والد ابراهیم بن عامر القُرشی الذی روی عنه شعبة والثوری **باب** [٥٣٧] ما جاء وعلی الذین یُطیقونه **حدثنا** [٧٦٥] قُتَیبة نا بکر بن مُضَر عن عمرو بن الحارث عن بُکیر عن یزید مولی سلمة بن الاکوع **عن** سلمة بن الاکوع قال لما نزلت وعلی الذین یُطِیقُونه فدیة طعام مسکین کان من اراد منا ان یُفطر ویفتدی حتی نزلت[٢] الاٰیة التی بعدها فنسخَتْها **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح غریب ویزید هو ابن ابی عُبَید مولی سلمة بن الاکوع **باب** [٥٣٨] ما جاء فی من اکل ثم خرج یرید سفرا **حدثنا** [٧٦٦] قُتَیبة قال نا عبد الله بن جعفر عن زید بن اسلم عن محمد بن المنکدر **عن** محمد بن کعب انه قال اتیتُ انس بن مالك فی رمضان وهو یُرید سفرا وقد رُحِّلَتْ[٣] له راحلته ولَبِس ثیاب السفر فدعی بطعام فاکل فقلت له سنة فقال سنة ثم رکب

تسع یبقین الخ لو کان الشهر تسعة وعشرین یوما فلا اشکال فان المذکورات فی حدیث الباب تکون اوتارا فان تسعا یبقین لیلة الحادیة والعشرین وسبع یبقین لیلة ثالثة وعشرین وهکذا واما لو کان الشهر ثلثین یوما فیلزم طلب لیلة القدر فی الاشفاع متخیة ولا یقول بانتخاب الاشفاع احد فذکروا معاذیر قیل یمکن ان یقال ان المذکور فی حدیث الباب حکم شهر تسعة وعشرین واقول له ان النکتة ان اکثر رمضان فی عهده علیه السلام کان تسعة وعشرین[عه] یوما وقیل یوخذ الشهر تسعة وعشرین وان کان ثلثین فان کونه ثلثین غیر معلوم فیوخذ بالجزم واقول فی لفظ حدیث الباب انه یوخذ من تسع یبقین جمیع اللیالی مما بعد تسع بقیت اشفاعا واوتارا وکذلک یوخذ فی سبع یبقین جمیع اللیالی اشفاعا واوتارا بعدها وهکذا فان مطمح نظر الشریعة ان یقیموا عشرة رمضان الاٰخرة او تسع لیالی او سبع لیالی او خمس لیالی وهکذا وایضا لفظ یبقین جمع المؤنثات الغائبات لا المفردة الواحدة ولکن فی بعض الالفاظ تاسعة تبقی وسابعة تبقی وهکذا. **باب** ماجاء فی وعلی الذین یطیقونه المشهور ان هذه الاٰیة کانت فی حق رمضان ثم نسخت وتمسکوا بحدیث الباب وهو حدیث الصحیحین ولکنه اثر سلمة بن اکوع وقال بعض المفسرین ان الاٰیة محکمة ویقولون بتقدیر لا ای لا یطیقون الخ ولکنی لا اقبل تقدیر لا فان مثل هذا التقدیر لا اصل له ولا ضابطة وضابطة تقدیرها ان یکون جواب القسم مثبتا ولم تکن فیه طلائع جواب القسم من التاکید وغیره کما قالوا فی ؎ لله یبقی علی الایام ذو حید ای لا یبقی وعندی لا احتیاج الی تقدیر لا فی هذا بل یذکر المثبت ویراد به المنفی بصورة الانکار واما منشأ ما قال اوساط المفسرین من تقدیر لا فهو قول بعض المفسرین ان فی الطاقة مشقة وکلفة ما لطیفة معتبرة یعنی لا یطلق لفظ الطاقة الا فیما یکون شاقا فیکون مراد الاٰیة ان الفدیة علی من یطیق الصوم لکنه بمشقة وحمل کلفة فما ادرکوا کلام ذلک البعض وقالوا بتقدیر لا فی الاٰیة واما المفسرون الذین یعتمد علیهم فیقولون ان الاٰیة علی ظاهرها وانما هی واردة فی حق صوم البیض وعاشوراء وکان فیه خیرة بین الفدیة والصوم لمن یقدر ایضا علی الصوم ثم نسخ فرضیة هذا الصوم وفرض رمضان واقول ان حق المراد هو هذا ای هذه الاٰیة کانت فی البیض وعاشوراء لا فی رمضان وایضا لو قلنا انها فی رمضان یلزم التکرار فی الاٰیة واشکل التکرار علی اهل المقالة الاولی وایضا الفاظ القرآن تشیر الی ما قلت فان الایام المعدودات المذکورة فی الاٰیة تصدق علی الایام البیض فان المعدودات تکون بمعنی البضع ولان ایاما جمع قلة وغیر معرف باللام فلا یصدق علی صوم الشهر واما حال رمضان فی القرآن ففی آیة شهر رمضان الذی انزل فیه القرآن الخ ویفید حدیث ابی داؤد ص ۸۲ عن معاذ اهل المقالة الثانیة فان فیه تصریح ان وعلی الذین یطیقونه فدیة الخ فی الایام البیض بان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یصوم ثلثة ایام من کل شهر ویصوم صوم عاشوراء فانزل الله کتب علیکم الصیام الخ اقول ان حدیث سلمة ومعاذ موقوف ومعاذ اعلم من سلمة فیکون الترجیح له علی سلمة بن اکوع وان قیل ان حدیث سلمة حدیث الصحیحین وحدیث معاذ حدیث السنن قلت لا ینبغی الجمود علی هذا بعد صحة الحدیثین واقول ایضا ان حدیث معاذ اخرجه البخاری ایضا فی کتاب الصیام الا ان البخاری اختصر فی المتن بالحلال والحرام ۱۲

عه فی شرح المواهب اللدنیة للقسطلانی عن مسعود صمت معه علیه السلام عشر سنین تسعة منها تسعة وعشرون یوما وسنده ضعیف ۱۲

---

[١] **قوله** الغنیمة الباردة هی التی تجیء عفوا من غیر ان یصطلی دونها بنار الحرب ویباشر حر القتال وقیل هی الهنیئة الطیبة ماخوذ من العیش البارد والمعنی ان الصائم یحوز الاجر من غیر ان یمسه حر العطش او یصیبه لذعة الجوع من طول الیوم ۱۲ طیبی [٢] **قوله** حتی نزلت الاٰیة التی بعدها ای قوله تعالی فمن شهد منکم الشهر فلیصمه ومن کان مریضا او علی سفر فعدة من ایام اخر ۱۲ [٣] **قوله** ای وضع الرحل علی الراحلة لرکوبه فی السفر ۱۲

قوت المغتذی (الغنیمة الباردة) قال حق هذا مثل من امثاله صلی الله تعالی علیه وآله وسلم وقد ذکره بالامثال ابو الشیخ ابن حبان وابو عروبة الحرانی وغیرهما الصوم فی الشتاء شبه بها بجامع ان کلا منهما حصول نفع بلا مشقة والغنیمة الباردة ما حصلت بلا شدة حرب ولا مشقة ویعبرون من شدة حرب بکونها حمیت ومنه الاٰن حمی الوطیس

٦٦٧ **حدثنا** محمد بن اسمٰعیل نا سعید بن ابی مریم نا محمد بن جعفر قال حدثنی زید بن اسلم قال حدثنی محمد بن المنکدر **عن** محمد بن کعب قال اتیت انس بن مالك فی رمضان فذکر نحوه **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن ومحمد بن جعفر هو ابن ابی کثیر مدینی ثقة وهو اخو اسمٰعیل بن جعفر وعبد الله بن جعفر هو ابن نجیح والد علی بن المدینی وکان یحیی بن معین یضعّفه وقد ذهب بعض اهل العلم الی هذا الحدیث وقال للمسافر ان یفطر فی بیته قبل ان یخرج ولیس له ان یقصر الصلوٰة حتی یخرج من جدار المدینة والقریة وهو قول اسحٰق بن ابراهیم **باب** ٥٩ ما جاء فی تحفة الصائم ٦٦٨ **حدثنا** احمد بن منیع نا ابو معاویة عن سعد بن طریف عن عمیر بن مامون عن الحسن بن علی قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم تحفة الصائم الدهن والمجمر **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث غریب لیس اسناده بذاك لا نعرفه الا من حدیث سعد بن طریف وسعد یضعّف ویقال عمیر بن مأموم ایضا **باب** ٦٠ ما جاء فی الفطر والاضحی متی یکون ٦٦٩ **حدثنا** یحیی بن موسی نا یحیی بن الیمان عن معمر عن محمد بن المنکدر **عن** عائشة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الفطر یوم یفطر الناس والاضحی یوم یضحی الناس **قال** ابو عیسٰی سالت محمدا قلت له محمد بن المنکدر سمع من عائشة قال نعم یقول فی حدیثه سمعت عائشة **قال** ابو عیسٰی وهذا حدیث حسن غریب صحیح من هذا الوجه **باب** ٦١ ما جاء فی الاعتکاف اذا خرج منه ٦٧٠ **حدثنا** محمد بن بشار نا ابن ابی عدی انبانا حمید الطویل **عن** انس بن مالك قال کان النبی صلی الله علیه وسلم یعتکف فی العشر الاواخر من رمضان فلم یعتکف عاما فلما کان فی العام المقبل اعتکف عشرین **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن غریب صحیح من حدیث انس واختلف اهل العلم فی المعتکف اذا قطع اعتکافه قبل ان یتمه علی ما نوی فقال بعض اهل العلم اذا نقض اعتکافه وجب علیه القضاء واحتجوا بالحدیث ان النبی صلی الله علیه وسلم خرج من اعتکافه فاعتکف عشرا من شوال وهو قول مالك وقال بعضهم ان لم یکن علیه نذر اعتکاف او شیء اوجبه علی نفسه وکان متطوعا فخرج فلیس علیه شیء ان یقضی الا ان یحب ذلك اختیارا منه ولا یجب ذلك علیه وهو قول الشافعی **قال** الشافعی وکل عمل لك ان لا تدخل فیه فاذا دخلت فیه فخرجت منه فلیس علیك ان تقضی الا الحج والعمرة **وفی** الباب عن ابی هریرة **باب** ٦٢ المعتکف یخرج لحاجته ام لا ٦٧١ **حدثنا** ابو مصعب المدینی قراءة عن مالك بن انس عن ابن شهاب عن عروة وعمرة **عن** عائشة انها قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اعتکف ادنی الیّ راسه فارجّله وکان لا یدخل البیت الا لحاجة الانسان **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح هکذا رواه غیر واحد عن مالك بن انس عن ابن شهاب عن عروة عن عمرة عن عائشة والصحیح عن عروة وعمرة عن عائشة هکذا روی اللیث بن سعد عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة ٦٧٢ **حدثنا** بذلك قتیبة عن اللیث **والعمل** علی هذا عند اهل العلم اذا اعتکف الرجل ان لا یخرج من اعتکافه الا لحاجة الانسان واجمعوا علی هذا انه یخرج لقضاء حاجته للغائط والبول ثم اختلف اهل العلم فی عیادة المریض وشهود الجمعة والجنازة للمعتکف فرای بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم ان یعود المریض ویشیع الجنازة ویشهد الجمعة اذا اشترط ذلك وهو قول سفیان الثوری وابن المبارك **وقال** بعضهم لیس له ان یفعل شیئا من هذا وراوا للمعتکف اذا کان فی مصر یجمّع فیه ان لا یعتکف الا فی المسجد الجامع لانهم کرهوا له الخروج من معتکفه الی الجمعة ولم یروا له ان یترك الجمعة فقالوا لا یعتکف الا فی المسجد الجامع حتی لا یحتاج الی ان یخرج من معتکفه لغیر قضاء حاجة الانسان لان خروجه لغیر قضاء حاجة الانسان قطع عندهم للاعتکاف وهو قول مالك والشافعی وقال احمد لا یعود المریض ولا یتبع الجنازة علی حدیث عائشة وقال اسحٰق ان اشترط ذلك فله ان یتبع الجنازة ویعود المریض **باب** ٦٣ ما جاء فی قیام شهر رمضان ٦٧٣ **حدثنا** هنّاد نا محمد بن الفضیل عن داؤد بن ابی هند عن الولید بن عبد الرحمٰن الجرشی عن جبیر بن نفیر **عن** ابی ذر قال صمنا

اشد الاختصار وما فی ابی داؤد مفصل (ف) **واعلم** ان نسخ آیات القرآن ففی عرف المتقدمین کان لفظ النسخ یطلق علی تخصیص العام وتقیید المطلق وتاویل الظاهر واما المتاخرون فقصروا النسخ علی ما لا یبقی مشروعا فاطلاق النسخ علی آیات القرآن فی عرف المتقدمین کثیر واما المتاخرون فقال السیوطی فی الاتقان ان المنسوخ احدی وعشرون آیة وقلله الشاه ولی الله رحمه الله فقال فی الفوز الکبیر ان المنسوخ ستة آیات وقال الشاه ولی الله ان آیة وعلی الذین یطیقونه فدیة الخ فی حق صدقة الفطر ولا نسخ **باب** ما جاء فی من اکل ثم خرج یرید سفرا ۔ قال ابو حنیفة لا یجوز افطار صوم یوم خروجه من البیت وحدیث الباب یخالفه والجواب عنه کما قالوا ان انس بن مالك لعله صام وافطر فی التبریز لا یوم خرج من بیته والتبریز ان یخرج الناس خارج البلدة قبل السفر یقضی حوائجه من البلدة من یرید السفر والتبریز عادة العرب معروفة فاذن افطار انس کان فی السفر وفی غیر صوم یوم خروجه ۔ **قوله** سنة الخ ربما یطلق الصحابی لفظ السنة علی شیء لا یکون مرفوعا ثم حدیث الباب اخرج ابو حاتم فی علله وفیه لفظ لیس بسنة الخ فتعارض ما فی الترمذی وما فی علله ولا یمکن دعوی سهو نسخ الکاتب کما یدل علیه کلام صاحب تلخیص علله **باب** ما جاء فی الاعتکاف اذا خرج من حاجته ۔ لا یخرج المعتکف من معتکفه الا لحاجة شرعیة او طبعیة وفی کتبنا انه اذا اراد الخروج للجمعة فینبغی له ان یخرج فی وقت یسع اربع رکعات فی جامع المسجد واما لو خرج قبله فلا فساد واما اذا خرج من المسجد بدون حاجة شرعیة او طبعیة فیفسد الاعتکاف ویروی عن ابی یوسف فی هذه الصورة انه لا یفسد الا اذا بقی خارج المسجد اکثر الیوم ویروی عنه ان المعتکف لو استثنی الخروج لجنازة او عیادة مریض ینفذ استثناءه ۔ **قوله** ان یعود المریض الخ لا یجوز تشیع الجنازة وعیادة المریض عندنا وتجوز العیادة اذا وقعت فی طریق خرج فیه لحاجة الطبعیة واما اذا ذهب للخلاء وله الیه طریقان طویل وقصیر فتردد ابن عابدین فی انه یمشی فی الطریق القصیر او یجوز له المشی فی الطویل ۔ **قوله** مصر یجمع فیه الخ یدل علی ان المصر شرط لاقامة الجمعة عند بعض السلف ۔ **باب** ما جاء فی قیام شهر رمضان ۔ ای التراویح لم یقل احد من الائمة الاربعة باقل من عشرین رکعة فی التراویح والیه جمهور الصحابة رضوان الله عنهم وقال مالك بن انس بستة وثلثین رکعة فان تعامل اهل المدینة انهم کانوا یرکعون اربع رکعات انفرادا فی الترویحة واما اهل مکة فکانوا یطوفون بالبیت فی الترویحات ثم ان حدیث یصلی اربعا فلا تسال عن حسنهن وطولهن فیه تصریح انه حال رمضان فان السائل سال عن حال رمضان وغیره کما عند الترمذی ومسلم ص ۲۵۴ ولا مناص من تسلیم ان تراویحه علیه السلام کانت ثمانیة

۱؎ **قوله** المجمر بکسر المیم الذی یوضع فیه الجمر للبخور ۱۲ ور ۲؎ **قوله** اعتکف عشرین اهتماما ودلالة علی التاکید لا لان ما فات من نوافل الموقتة یقضی قاله الشیخ فی اللمعات ووجه المناسبة بالترجمة انه صلی الله علیه وسلم لما قضی الاعتکاف وکان لم یشرع فیه بعد لمجرد النیة فقضاؤه بعد الشروع اولی بالثبوت ۱۲ ۳؎ **قوله** الا لحاجة الانسان ای من بول او غائط وکذا غسل الجنابة لوجوب خروجه عن المسجد لذاك وکذا الصلوٰة الجمعة واما غسل الجمعة فلا ندری انه من الحاجة ام لا ولا نجد فی روایة صریحة سوی ما ذکر فی شرح الاوراد انه یخرج للغسل فرضا کان او نفلا ۱۲ لمعات شرح المشکوٰة.

قوت المغتذی (تحفة الصائم الدهن والمجمر) بالنهایة ای یذهب عنه مشقة صومه وشدته والتحفة طرفة الفاکهة کغرفة وقد یفتح حاء جمع کصرد فاستعمل فی غیر الفاکهة من الالطاف قال الازهری اصل التحفة الوحفة فابدلت الواو تاء ⁂ ع کما فی السنن الکبری للبیهقی وقیام اللیل لمحمد بن نصر ۱۲

مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يصل بنا حتى بقى سبع من الشهر فقام بنا حتى ذهب ثلث الليل ثم لم يقم بنا فى السادسة وقام بنا فى الخامسة حتى ذهب شطر الليل فقلنا يا رسول الله لو نفلتنا[1] بقية ليلتنا هذه فقال انه من قام مع الامام حتى ينصرف كتب له قيام ليلة ثم لم يصل بنا حتى بقى ثلث من الشهر وصلى بنا فى الثالثة ودعى اهله ونساءه فقام بنا حتى تخوّفنا الفلاح قلت له وما الفلاح قال السحور **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح واختلف اهل العلم فى قيام رمضان فرأى بعضهم ان يصلى احدى واربعين ركعة مع الوتر وهو قول اهل المدينة والعمل على هذا عندهم بالمدينة واكثر اهل العلم على ما روى عن على وعمر وغيرهما من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم عشرين ركعة وهو قول سفيان الثورى وابن المبارك والشافعى وقال الشافعى وهكذا ادركت ببلدنا بمكة يصلون عشرين ركعة وقال احمد روى فى هذا الوان لم يقض فيه بشئ وقال اسحق بل نختار احدى واربعين ركعة على ما روى عن ابى بن كعب واختار ابن المبارك واحمد واسحق الصلوة مع الامام فى شهر رمضان واختار الشافعى ان يصلى الرجل وحده اذا كان قارئا **باب**[۵۴۴] ما جاء فى فضل من فطر صائما **حدثنا** هناد نا عبد الرحيم[ز عبد الرحمن] بن سليمان عن عبد الملك بن ابى سليمان عن عطاء **عن** زيد بن خالد الجهنى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من فطر صائما كان له مثل اجره غير انه لا ينقص من اجر الصائم شيئا **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **باب**[۵۴۵] الترغيب فى قيام شهر رمضان وما جاء فيه من الفضل **حدثنا**[۷۷۵] عبد بن حميد نا عبد الرزاق نا معمر عن الزهرى عن ابى سلمة **عن** ابى هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرغب فى قيام رمضان من غير ان يأمرهم بعزيمة و يقول من قام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه فتوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم والامر على ذلك ثم كان الامر كذلك فى خلافة ابى بكر وصدرا من خلافة عمر بن الخطاب على ذلك[ثم جمع الناس بعد ذلك على قارئ واحد ۱۲] **وفى** الباب عن عائشة هذا حديث صحيح وقد روى هذا الحديث ايضا عن الزهرى عن عروة عن عائشة عن النبى صلى الله عليه وسلم

اخر ابواب الصوم واول ابواب الحج ابواب الحج عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

باب[۵۴۶] ما جاء فى حرمة مكة **حدثنا**[۷۷۶] قتيبة بن سعيد نا

ركعات ولم يثبت فى رواية من الروايات انه عليه السلام صلى التراويح والتهجد عليحدة فى رمضان بل طول التراويح وبين التراويح والتهجد فى عهده عليه السلام لم يكن فرق فى الركعات بل فى الوقت والصفة اى التراويح تكون بالجماعة فى المسجد بخلاف التهجد وان الشروع فى التراويح يكون فى اول الليل وفى التهجد فى آخر الليل نعم ثبت عن بعض التابعين الجمع بين التراويح والتهجد فى رمضان ثم ماخوذ الائمة الاربعة من عشرين ركعة هو عمل الفاروق الاعظم واما النبى صلى الله عليه وسلم فصح عنه ثمان[عه] ركعات واما عشرون ركعة فهو عنه عليه السلام بسند ضعيف وعلى ضعفه اتفاق[عه]. واما فعل الفاروق فقد تلقاه الامة بالقبول واستقر امر التراويح فى السنة الثانية فى عهد عمر رض كما فى تاريخ الخلفاء وتاريخ ابن اثير وطبقات ابن سعد وفى طبقات ابن سعد زيادة انه كتب عمر رض الى بلاد الاسلام ان يصلوا التراويح وقال ابن همام ان ثمانية ركعات سنة مؤكدة وثنتى عشر ركعة مستحبة وما قال بهذا احد اقول ان سنة الخلفاء الراشدين ايضا تكون سنة الشريعة لما فى الاصول ان السنة سنة الخلفاء وسنته عليه السلام وقد صح فى الحديث عليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين المهديين فيكون فعل الفاروق الاعظم ايضا سنة ثم قيل ان شروع التراويح اول الليل من سنة عمر رض واقول انه من سنة النبى صلى الله عليه وسلم كما يدل حديث الباب وحديث عائشة وجابر وزيد ثم هل يثبت بلوغ عشرين ركعة الى صاحب الشريعة ام يكفى فعل عمر ولا يطلب رفعه الى صاحب الشريعة ففى التاتارخانية سأل ابو يوسف ابا حنيفة ان اعلان عمر بعشرين ركعة هل كان له عهد منه عليه السلام قال ابو حنيفة ما كان عمر مبتدعا اى لعله يكون له عهد فدل على ان عشرين ركعة لابد من ان يكون لها اصل منه عليه السلام وان لم يبلغنا بالاسناد القوى وعندى انه يمكن ان يكون عمر رض نقل عشرا الى عشرين بتخفيف القراءة وتضعيف الركعات ويعلم ان التراويح فى عهد عمر رض تروى بخمس صفات اربعة منها ثابتة بالاسانيد القوية منها انه صلى احدى عشرة ركعة ومنها انه صلى ثلث عشرة ركعة ومنها احدى وعشرين ركعة ومنها ثلث وعشرون ركعة واما احدى واربعون ركعة فسيجئ الكلام فيه واما الاولى والثانية والرابعة فمذكورة فى مؤطا مالك ص ۴۰ واستقر الامر على عشرين ركعة ثم الصفة الاولى ففيها تكون التراويح ثمان ركعات وثلث ركعات الوتر وفى الثانية عشر ركعات تراويح وثلث ركعات الوتر واما الصفة الثالثة فظاهر بما يضر نافى مسئلة الوتر بانها تشير الى ان الوتر ركعة فاقول لعل التراويح فيها كانت ثمانى عشرة ركعة لثبوت الوتر عن الفاروق ثلث ركعات بتسليمة واحدة ويؤيد ما قلت ما فى قيام الليل لمحمد بن نصر ان معاذ بن الحارث القارى صلى ثمانية عشر شفعا وزعم الناس انه صلى ستة وثلثين ركعة وزعموا ان شفعا تيز وا قول انه حال لا تيز وانه صلى ثمانية عشر ركعة شفعا شفعا وفى البخارى ومؤطا مالك قال عمر والتى تنامون عنها خير مما تقومون الخ وكذلك فى مؤطا مالك نعم البدعة هذه الخ فقال الحافظ ان مراد عمر ان الافضل التراويح آخر الليل واقول انه عليه السلام كان يصلى التراويح اول الليل نعم اطالها احيانا الى آخر الليل حتى خافوا الفلاح اى السحر فاذن قول عمر رض يخالف فعله عليه السلام فى الصحيحين وقال الطيبى شارح المشكوة ان قول عمر رض عمل به اهل مكة اى كانوا يصلون التراويح آخر الليل واقول ان مراد قول عمر رض انكم اخترتم النوم آخر الليل ولو كنتم اطلتم التراويح الى آخر الليل لكان اولى وافضل ويشرعون من اول الليل ولا كلفة فى هذا الشرح اصلا ولا يتوهم ان مراد عمر ان ياتوا بالتهجد ايضا فانه لم يثبت عنه عليه السلام ولا عن الصحابة جمعهم بين التراويح والتهجد واما ما فى مؤطا مالك ان عمر رضى الله عنه كان يصلى التراويح آخر الليل فمراده انه اذا لم يصل مع الجماعة اول الليل والله اعلم. واما ما فى بعض الروايات مثل ما فى النسائى ثم لم يقم بنا حتى ارتحل الخ فلا يؤخذ بظاهره فان تراويحه عليه السلام ثبت فى عدة رمضان لا فى رمضان واحد وهو المفهوم الخارج من الاحاديث **قوله** على ما روى عن ابى بن كعب الخ اقول لا يصح ظاهر عبارة الترمذى هذه اصلا اللهم الا ان يتاول فيه بانه يذكر مبنى من قال بعشرين ركعة واما وجه عدم الاستقامة فهو ان ابى بن كعب كان امام الناس فى عهد عمر رض وكذلك كان امام النسوان تميم الدارى وكان معاذ بن الحارث ايضا اماما ثم فى ما بعد عهد خلافة عمر رض واما امامته فى عهد خلافته فمترددة فيها ولم اجد فى ذخيرة الحديث رواية لا ضعيفة ولا قوية لتدل على صلوة ابى بن كعب احدى واربعين ركعة وما مر حافظ من حفاظ الحديث على كلام الترمذى هذا النعلم ما يقول فيه **قوله** مع الامام الخ اختلف الحنفية فى ان الافضل التراويح فى البيت او فى المسجد فمتقدمونا الى افضلية التراويح فى البيت[عه] وقال الطحاوى فى معانى الآثار ص ۲۰۶ ج ۱ وذلك هو الصحيح الصواب وكان عمر ايضا يصلى فى البيت كما فى مؤطا مالك ص ۴۰ خرجت مع عمر فوجدنا الناس الخ فدل على ان عمر رض لم يكن شريكا فيهم واتى الطحاوى بآثار السلف على هذا وثبت ان اكثر حفاظ القرآن من السلف كانوا يصلون التراويح فى البيوت وقال متاخرون ويأتى كل واحد فى المسجد فان الناس لعلهم يتركون التراويح فى هذه الصورة لضعف التدين لانه اذا ابتلى ببليتين يختار اهونهما وكذا ينبغى فى هذا الزمان فان الفتيا تختلف باختلاف الازمنة ؎

ابواب الحج } الحج فى اللغة قصد الشئ العظيم الفخيم قيل انه فرض فى السنة السادسة بعد الهجرة وقيل فى السنة التاسعة ويرد على اهل المقالة الاولى انه عليه السلام لم يحج حين وجب عليه فى السادسة ولهم ان يقولوا انه لا يجب الاداء فى الفور **باب** ما جاء فى حرم مكة. قال الحجازيون ان المدينة حرم مثل حرم مكة واما حكم الجزاء فى حرم مدينة فقيل جزاء صيد مثل جزاء صيد حرم مكة وقيل ان الرجل يسلب ثيابه وقال ابو حنيفة ليس حرم مدينة مثل حرم مكة واما حرم مكة ففيه مسئلتان احدهما قطع شجرة حرم مكة والضابطة عند ابى حنيفة ان لزوم الجزاء انما هو بقطع شجرة نابتة بنفسها لا منبتة ولا من جنس المنبتة ولا يكون جافة ولا منكسرة ولا اذخرا ولا حشيشا وثانيتهما ان الملتجئ بالحرم ان جنى فى ما دون النفس فى خارج

---

[1] **قوله** لو نفلتنا بقية ليلتنا اى زدتنا صلوة النافلة ۱۲ در ؎

عه فى الصحيحين ان صلوته عليه السلام بالليل فى رمضان احد عشر ركعة وفى ابن حبان ثلثة عشر ركعة وسنده قوى ۱۲ عه رواه البيهقى ايضا فى السنن الكبرى ووجه الضعف ان فى سنده ابراهيم بن ابى شيبة جد ابى بكر بن ابى شيبة ۱۲ ؎

عه هكذا عن ابى يوسف كما فى الطحاوى وثبت عن على كرم الله وجهه الامامة فى المسجد ايضا وتفصيل ادلة المتقدمين مع اجوبة متمسك المتاخرين مذكور فى معانى الآثار ص ۲۰۶ ج ۱ ۱۲ ؎

الليث بن سعد عن سعيد بن ابی سعيد المقبری عن ابی شریح العدوی انه قال لعمرو بن سعيد وهو يبعث[1] البعوث الی مكة ائذن لی ايها الامير احدثك قولا قام به رسول الله صلى الله عليه وسلم الغد من يوم الفتح سمعته اذناى ووعاه قلبی وابصرته عيناى حين تكلم به انه حمد الله واثنی عليه ثم قال ان مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس ولا يحل لامرئ يومن بالله واليوم الآخر ان يسفك بها دما او يعضد بها شجرة فان احد ترخص لقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها فقولوا له ان الله اذن لرسوله صلى الله عليه وسلم ولم ياذن لك وانما اذن لی فيها ساعة من نهار وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالامس وليبلغ الشاهد الغائب فقيل لابی شریح ما قال لك عمرو بن سعيد قال انا اعلم منك بذلك يا ابا شریح ان الحرم لا يعيذ عاصيا ولا فارا بدم ولا فارا بخربة قال ابو عيسى ويروى[2] بخزية وفی الباب عن ابی هريرة وابن عباس قال ابو عيسى حديث ابی شریح حديث حسن صحيح وابو شریح الخزاعی اسمه خويلد بن عمرو والعدوی الكعبی ومعنى قوله[3] ولا فارا بخربة يعنی جناية يقول من جنى جناية او اصاب دما ثم جاء الی الحرم فانه يقام عليه الحد باب[54] ما جاء فی ثواب الحج والعمرة حدثنا قتيبة بن سعيد وابو سعيد الاشج قالا نا ابو خالد الاحمر عن عمرو بن قيس عن عاصم عن شقيق عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تابعوا بين الحج والعمرة فانهما ينفيان الفقر والذنوب كما ينفی الكير[4] خبث الحديد والذهب والفضة وليس للحجة[5] المبرورة ثواب الا الجنة وفی الباب عن عمر وعامر بن ربيعة وابی هريرة وعبد الله بن حبشی وام سلمة وجابر قال ابو عيسى حديث ابن مسعود حديث حسن صحيح غريب من حديث عبد الله بن مسعود حدثنا ابن ابی عمر نا سفيان بن عيينة عن منصور عن ابی حازم عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حج فلم يرفث ولم يفسق غفر له ما تقدم من ذنبه قال ابو عيسى حديث ابی هريرة حديث حسن صحيح وابو حازم كوفی وهو الاشجعی واسمه سلمان مولى عزة الاشجعية باب ما جاء من التغليظ فی ترك الحج حدثنا محمد بن يحيى القطعی البصری نا مسلم بن ابراهيم نا هلال بن عبد الله مولى ربيعة بن عمرو بن مسلم الباهلی نا ابو اسحق الهمدانی عن الحارث عن علی قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ملك زادا وراحلة تبلغه الی بيت الله ولم يحج فلا[6] عليه ان يموت يهوديا او نصرانيا وذلك ان الله يقول فی كتابه ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا قال ابو عيسى هذا حديث غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه وفی اسناده مقال وهلال بن عبد الله مجهول والحارث يضعف فی الحديث باب ما جاء فی ايجاب الحج بالزاد والراحلة حدثنا يوسف بن عيسى نا وكيع نا ابراهيم بن يزيد عن محمد بن عباد بن جعفر عن ابن عمر قال جاء رجل الی النبی صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما يوجب الحج قال الزاد والراحلة قال ابو عيسى هذا حديث حسن والعمل عليه عند اهل العلم ان الرجل اذا ملك زادا وراحلة وجب عليه الحج وابراهيم بن يزيد هو الخوزی المكی وقد تكلم فيه بعض اهل العلم من قبل حفظه باب[55] ما جاء كم فرض الحج حدثنا ابو سعيد الاشج نا منصور بن

الحرم والتجأ بالحرم فلا يا منه الحرم لان الاطراف جارية منزلة الاموال فيقتص بخلاف الحدود كمن سرق ثم التجأ بالحرم واما الذی قتل النفس خارج الحرم ثم لجأ اليه فلا يتعرض له ولا يرزق الماء والطعام ليلجأ الی الخروج وان فعل شيئا من ذلك فی الحرم يقام عليه وفی نسخة الشيخ البنوری نور الله مرقده وقال الحجازيون ان الفار ——— يقتل نفس لا يعيذه الحرم ويتعرض له لحديث الباب لابی حنيفة فی هذه المسئلة قوله ساعة من نهار الخ فی مسند احمد ان تلك الساعة من الصبح الی العصر. قوله عادت حرمتها الخ هذه الحرمة الی ابد الآباد. قوله عمرو بن سعيد الخ لا يتمسك بقوله هذا فانه عامل يزيد ويزيد فاسق بلا ريب وفی شرح الفقه الاكبر لملا علی قاری روی عن احمد بن حنبل ان يزيد كافر وكان عمرو بن سعيد جمع العساكر ليكر على ابن الزبير معاونا ليزيد على عبد الله بن الزبير وفی تذكرة ابن سعيد هذا ان رجلا اشتراه النبی صلى الله عليه وسلم من جده واعتقه وكان لهذا المعتق حفيد فدعاه عمرو بن سعيد وساله لمن انت المولى قال انا مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام عليه عمرو بسوطه وضربه ثم دعاه بعد مدة وساله كما كان سئل فاجاب بما كان اجاب فقام عليه بالسوط فاذا كان حال هذا الرجل هذا فكيف يستدل بقوله. قوله انا اعلم منك الخ كلامه هذا كاذب لان ابا شريح يروی خطبته عليه السلام لفظا لفظا وانه صحابی وكيف يبلغ عمرو بن سعيد مرتبته فلا يمكن الاحتجاج بقوله. قوله عاصيا الخ لم يكن عبد الله بن الزبير عاصيا عياذا بالله ولا فارا بدم ولا فارا بخربة والخربة سرقة الابل ثم استعمل فی الجناية مطلقا. باب ماجاء فی ثواب الحج والعمرة. قال صاحب البحران الحج مكفر السيئات والكبائر ايضا ظنا. الكير الزق والكور موضع ايقاد الفحم وقيل بالعكس وقيل لا فرق قوله الحج المبرور الخ قالوا ان الحج المبرور هو السالم عن الجنايات قوله ولم يرفث الخ الكلام الفحش فی حضور النسوان. قوله حديث حسن الخ حسن الترمذی حديث ابراهيم بن يزيد وهو متكلم فيه عند الاكثر ولذا قيل ان تحسين الترمذی لين ولعله حسن الحديث نظرا الی متابعاته وشواهده وحديث الباب تنهی عن الفسق فی الحج والحال ان الفسق منهی عنه فی كل حال والوجه ان فی الحج زيادة تاكيد فی النهی عن الفسق والفسق الفتق وفی الاصلاح المعاصی (ف) التاء فی الراحلة ليست تاء التانيث بل تاء النقل وقال ابن قتيبة امام اللغة وغريب الحديث ان الراحلة لا يستعمل الا فی الانثى باب كم فرض الحج اتفقوا على ان الفرض حجة واحدة فی العمر. قوله البختری الخ بفتح الباء وبالخاء المعجمة واما

---

[1] قوله يبعث البعوث ای يرسل الجيش لقتال عبد الله بن الزبير سنة احدى وستين وكان عمر امير المدينة من جهة يزيد بن معوية فكتب اليه ان يوجه الی ابن الزبير جيشا لانه امتنع عن بيعته واقام بمكة ۱۲ مجمع [2] قوله ويروی بخزية بالزاء المنقوطة والتحتية فيجوز ان يكون بكسر الخاء وفتحها فبالكسر الشئ الذی يستحيى منه وهو الهوان وبالفتح الفعلة الواحدة فيهما كذا فی الجامع ۱۲ [3] قوله ولا فارا بخربة بفتح المعجمة وسكون الراء المهملة وبالموحدة اصلها العيب والمراد هنا السرقة والجناية وبضم خاء ای فساد واجاب عمرو بكلام ظاهره حق ولكن اراد به الباطل فان ابن الزبير لم يرتكب ما يجب شئ بل هو اولى بالخلافة من يزيد لانه صحابی بويع قبله ۱۲ كذا فی مجمع البحار [4] قوله كما ينفی الكير بكسر الكاف كير الحداد وهو المبنی من الطين وقيل زق ينفخ به النار والمبنی من الطين الكور ۱۲ ج [5] قوله للحجة المبرورة قيل المراد بها المقبول وقيل الذی لا يخالطه شئ من الاثم ورجحه النووی وقال القرطبی الاقوال فی تفسيره متقاربة المعنى وحاصلها انه الحج الذی وفيت احكامه على الوجه الاكمل كذا قاله السيوطی فی التوشيح ۱۲ [6] قوله فلا عليه ان يموت يهوديا او نصرانيا ای لا يتفاوت حال موته يهوديا او نصرانيا بل هی سواء فی كفران النعمة وهو تشديد كذا فی المجمع ۱۲ وذلك لان اليهود والنصاری لا يعتقدون الحج ۱۲

قوت المغتذی (ابواب الحج) (ولا فارا بخربة) بنقط خاء فراء فموحدة كرحمة بالمشهور وحكی به المصنف كغرفة قال ق واراه غلطا وبرواية بزای فتحتية كسدرة ای بشئ يخزی ويستحيى من فعله او بخيانة او بفساد فی الدين (تابعوا بين الحج والعمرة) ای اتبعوا احدهما الآخر نا محمد بن يحيى القطعی نا مسلم بن ابراهيم نا بلال بن عبد الله مولى ربيعة بن عمر بن مسلم الباهلی نا ابو اسحق الهمدانی عن الحارث عن علی قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ملك زادا وراحلة تبلغه الی بيت الله ولم يحج فلا عليه ان يموت يهوديا او نصرانيا) هذا اورده ابن الجوزی بالموضوعات فكيف يصفه بوضع وقد اخرجه ت بجامعه وقال ان كل حديث بكتابه معمول به الا حديثين وقال والحديث مؤول اما على من يستحل تركه ولا يعتقد وجوبه وقال حج هذا الحديث له طرق مرفوعة ومرسلة وموقوفة فاذا انضم بعضها ببعض علم ان له اصلا فيحمل على من استحل تركه وتبين به خطأ من ادعى وضعه وقد بسطت به كلاما بمختصر الموضوعات وبالتعقبات وقال حق الحديث خرج مخرج تحذير وتخويف من تركه مع قدرته كقوله ليس بمومن من فعل كذا وليس منا من فعل كذا واراد من استحل تركه مع قدرته .:

وردان کوفی عن علی بن عبدالاعلی عن ابیه عن ابی البختری **عن** علی بن ابی طالب قال لما نزلت وللّٰه علی الناس حج البیت من استطاع الیه سبیلا قالوا یا رسول اللّٰه افی کل عام فسکت فقالوا یا رسول اللّٰه افی کل عام قال لا ولو قلتُ نعم لوجبت فانزل اللّٰه تعالیٰ یا ایها الذین امنوا لا تسألوا عن اشیاء ان تُبد لکم تسؤ کم **وفی** الباب عن ابن عباس وابی هریرة **قال** ابو عیسٰی حدیث علی حدیث حسن غریب من هذا الوجه واسم ابی البختری سعید بن ابی عمران وهو سعید بن فیروز **باب** ٥٥ ما جاء کم حج النبی صلی اللّٰه علیه وسلم **حدثنا** ٧٨٢ عبد اللّٰه بن ابی زیاد نا زید بن حباب عن سفیان عن جعفر بن محمد عن ابیه **عن** جابر بن عبد اللّٰه ان النبی صلی اللّٰه علیه وسلم حج ثلث حجج حجتین قبل ان یهاجر وحجة بعد ما هاجر معها عمرة فساق ثلثة وستین بدنة وجاء علی من الیمن ببقیتها فیها جمل لابی جهل فی انفه برة من فضة فنحرها فامر رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم من کل بدنة ببضعة فطبخت فشرب من مرقها **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث غریب من حدیث سفیان لا نعرفه الا من حدیث زید بن حباب ورایت عبد اللّٰه بن عبد الرحمٰن روی هذا الحدیث فی کتبه عن عبد اللّٰه بن ابی زیاد وسالت محمدا عن هذا فلم یعرفه من حدیث الثوری عن جعفر عن ابیه عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم ورأیته لا یعد هذا الحدیث محفوظا وقال انما یروی عن الثوری عن ابی اسحٰق عن مجاهد مرسل **حدثنا** ٧٨٣ اسحٰق بن منصور نا حبان بن هلال نا همام نا قتادة قال قلت لانس بن مالك کم حج النبی صلی اللّٰه علیه وسلم قال حجة واحدة واعتمر اربع عُمَرٍ عمرة فی ذی القعدة وعُمرة الحدیبیة وعمرة مع حجته وعمرة الجعرانة اذ قسم غنیمة حُنین **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح وحَبّان بن هِلال ابو حبیب البصری هو جلیل ثقة وثقه یحیی بن سعید القطان **باب** ٥٦ ما جاء کم اعتمر النبی صلی اللّٰه علیه وسلم **حدثنا** ٧٨٤ قتیبة نا داؤد بن عبد الرحمٰن العطار عن عمرو بن دینار عن عکرمة **عن** ابن عباس ان رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم اعتمر اربع عمر عمرة الحُدَیبیة وعمرة الثانیة من قابل عمرة القصاص فی ذی القعدة وعمرة الثالثة من الجعرانة والرابعة التی مع حجته **وفی** الباب عن انس وعبد اللّٰه بن عمرو وابن عمر **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عباس حدیث غریب وروی ابن عُیَینة هذا الحدیث عن عمرو بن دینار عن عِکرِمة ان النبی صلی اللّٰه علیه وسلم اعتمر اربع عمر ولم یذکر فیه عن ابن عباس **حدثنا** بذلك سعید بن عبد الرحمٰن المخزومی نا سفیٰن بن عُیَینة عن عمرو بن دینار **عن** عِکرِمة عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم فذکر نحوه **باب** ٥٧ ما جاء فی ای موضع احرم النبی صلی اللّٰه علیه وسلم **حدثنا** ٧٨٥ ابن ابی عمر نا سفیٰن بن عُیَینة عن جعفر بن محمد عن ابیه عن جابر بن عبد اللّٰه قال لما اراد النبی صلی اللّٰه علیه وسلم الحج اذن فی الناس فاجتمعوا فلما اتی البیداء احرم **وفی** الباب عن ابن عمر وانس والمسور بن مخرمة **قال** ابو عیسٰی حدیث جابر حدیث حسن صحیح **حدثنا** ٧٨٦ قُتَیبة بن سعید نا حاتم بن اسمٰعیل عن موسی بن عقبة عن سالم بن عبد اللّٰه بن عمر **عن** ابن عمر قال البَیداء التی تکذبون فیها علی رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم واللّٰه ما اهل رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم الا من عند المسجد من عند

البختری بضم الباء وبالحاء المهملة فتابع اسلامی مشهور. **قوله** قلت نعم لوجبت الخ ویعلم ان الفرض والحرام یثبت بالحدیث ایضا کما یدل حدیث الباب بل یثبتان بالقیاس ایضا واما التعریف بانه ماثبت بدلیل قطعی لاشبهة فیه فهو ماثبت بالکتاب ولیس بذا تعریف ماثبت بالحدیث او القیاس **باب** ماجاء کم حج النبی صلی اللّٰه علیه وسلم. حجته علیه السلام بعد الهجرة الی المدینة واحدة واما قبل الهجرة وبعد النبوة فواحدة ایضا واما قبل النبوة فالحج ثابتة بدون تعیین العدد کما یقول صحابی ان النبی صلی اللّٰه علیه وسلم رأیته قبل البعثة قائما بعرفات حین کنت اطلب ناقة لی فقدت ولعل عمله علیه السلام بذا کان عملاً بفطرته فانه کان القریش یحجون کل عام وکانوا یقفون بمزدلفة ولا یخرجون الی العرفات وکان سائر العرب یذهب الی العرفات **قوله** معها عمرة الخ روایة الباب عن جابر تدل صراحة علی کونه علیه السلام قارنا وبذا یفید نا عنقریب. **قوله** ثلثة وستین بدنة الخ وسر بذا ماذکروا ان عمره علیه السلام کان ثلثة وستین سنة وکان علی رضی اللّٰه عنه جاء بسبع وثلثین ابلا من الیمن وذبح منها علی رض ثنتین وثلثین بدنة وقیل ان عمره فی ذلک الحین کان ثنتین وثلثین سنة وخمسة منها ذبحها النبی صلی اللّٰه علیه وسلم وکان کل ابل تسعی الی النبی صلی اللّٰه علیه وسلم لیذبحه وبذا من المعجزات وفی روایة ابی داؤد انه علیه السلام ذبح خمسة ابل وتعرض المحدثون الی اعلالها وعندی لاتعل بل یقال انه علیه السلام ذبح ثلثة وستین فی مجلس وخمسة فی مجلس آخر فلا تنافی. **قوله** فشرب من مرقها الخ بذا یدل صراحة علی انه علیه السلام کان قارنا لانه لا یجوز للمهدی ان یاکل من دم الجنایة ویفید نا بذا فی ان دم القران والتمتع دم شکر ویجوز له اکله لادم جبر کما قال الشافعی وقال انه لا یجوز له ان یاکل من دم الجبر **قوله** اربع عمرة الخ ثلث عمرات کانت فی ذی القعدة مع احرامها وافعالها واما عمرة حجة الوداع فکان احرامها فی ذی القعدة وافعالها فی ذی الحجة. **باب** ماجاء کم اعتمر النبی صلی اللّٰه علیه وسلم. خرج النبی صلی اللّٰه علیه وسلم معتمرًا عام الحدیبیة فاحصر عنها فذبح الهدی ثم حلق واحل ثم قال الاحناف من احرم بالعمرة فاحصر یهدی ویذبح ویقضی ما مامقبلا وقال الحجازیون لاقضاء فی العذر السماوی اذا احصر به واما مامر من الشافعی من ان الحج والعمرة یلزم بالشروع ولو نفلاً فذالک حکمه اذا شرع فیهما. ثم قال العراقیون ان عمرة القضاء انما سمیت بعمرة القضاء لانها قضاء ماحل عنها عاما ماضیا وقال الحجازیون ان التسمیة بعمرة القضاء انما هی لوقوع القضاء ای الصلح فیها فالقضاء بمعنی المصالحة ویفید هم مافی البخاری انه علیه السلام قاضاهم الخ ای صالحهم. **قوله** عمرة القصاص الخ الصحیح عمرة القضاء وکانت فی السنة السابعة. **قوله** الجعرانة الخ هذه العمرة وقعت بعد الرجوع من حنین فی السنة الثامنة فالتام من العمرات ثلثة ولم یخرج النبی صلی اللّٰه علیه وسلم فی السنة التاسعة بل جعل ابا بکر رض امیر موسم الحج **باب** ماجاء من ای موضع احرم النبی صلی اللّٰه علیه وسلم. واعلم ان حقیقة الاحرام عندنا لیست النیة فقط بل یجب بها مع ضم القول او الفعل وهو ان یسوق الهدی هدی القران او التمتع او دم الجزاء فاذا لحقه صار محرما واما القول فهی التلبیة ولا یجب فی التلبیة ذکر الحج او العمرة فاذن یجوز للقارن ان یذکر الحج او العمرة او کلاهما لابذکرهما فی تلبیة ولیحفظ بذا التعمیم فانه یفیدنا ثم السنة فی صیغة التلبیة ما هو فی

---

١ **قوله** ببقیتها ای بقیة البدنة التی نحرها النبی صلی اللّٰه علیه وسلم بنفسه الشریفة او علی رضی اللّٰه عنه من جانبه وکانت بلغت مائة ١٢ ٢ **قوله** البرة حلقة تکون فی انف البعیر یشد فیها الزمام ١٢ ٣ **قوله** مرق (شوربا) ١٢ صراح النکتة فی شربه صلی اللّٰه علیه وسلم من مرقها دون الاکل من اللحم لان مافی المرق من الجمع لما خرج من البضعات کلها ١٢ س ٤ **قوله** الجعرانة موضع قریب مکة وفی المغنی هی بکسر جیم وسکون عین وخفة راء عند المحققین وبکسر عین وشدة راء عند اکثرهم ١٢ ٥ **قوله** الاحرام مصدر احرم الرجل یحرم احراما اذا اهل بالحج والعمرة ١٢ ::
٦ **قوله** البیداء وهی البریة والمراد به ههنا موضع مخصوص بین مکة والمدینة والصحابة اختلفوا فی موضع احرامه صلی اللّٰه علیه وسلم وسبب الاختلاف مارواه ابوداؤد عن سعید بن جبیر قال قلت لابن عباس عجبت لاختلاف اصحاب رسول اللّٰه صلعم فی اهلاله حین اوجب فقال انی لاعلم الناس بذلک انها انما کانت من رسول اللّٰه صلعم حجة واحدة فمن هنالک اختلفوا خرج رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم حاجا فلما صلی فی مسجد ذی الحلیفة رکعتیه اوجبه فی مجلسه فاهل بالحج حین فرغ من رکعتیه فسمع ذلک منه اقوام فحفظته عنه ثم رکب فلما استقلت به ناقته اهل وادرک ذلک منه اقوام وذلک ان الناس انما کانوا یاتون ارسالا فسمعوه حین استقلت به ناقته یهل فقالوا انما اهل حین استقلت به ناقته ثم مضی فلما علا علی شرف البیداء اهل وادرک ذلک منه اقوام فقالوا انما اهل حین علا علی شرف البیداء وایم اللّٰه لقد اوجب فی مصلاه واهل حین استقلت به ناقته واهل حین علا علی شرف البیداء کذا اورده فی التیسیر

قوت المغتذی (برہ) بضم موحدة بفتح راء مخفف فناء الحلقة بانف بعیر (من فضة) للبیهقی من ذهب ::

الشجرة **قال** ابوعیسٰی وھذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء متی احرم النبی صلی اللہ علیہ وسلم [۸۷] **حدثنا** قتیبۃ بن سعید نا عبد السلام بن حرب عن خصیف عن سعید بن جُبیر **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اھل فی دُبُر الصلوٰۃ **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث غریب لا نعرف احدا رواہ غیر عبد السلام بن حَرْب وھو الذی یستحبہ اھل العلم ان یُحرم الرجل فی دبر الصلوٰۃ **باب** ما جاء فی افراد الحج [۸۸] **حدثنا** ابو مُصْعَب قراءۃ عن مالک بن انس عن عبد الرحمٰن بن القاسم عن ابیہ **عن** عائشۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم افرد الحج **وفی** الباب عن جابر وابن عمر **قال** ابوعیسٰی حدیث عائشۃ حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند بعض اھل العلم **وروی** عن ابن عمران النبی صلی اللہ علیہ وسلم افرد الحج وافرد ابوبکر وعمر وعثمان **حدثنا** بذلک قتیبۃ نا عبد اللہ بن نافع الصائغ عن

الحدیث وھو ہذا لبیک اللھم لبیک لاشریک لک لبیک ان الحمد والنعمۃ لک والملک لاشریک لک ۔ ولیس الوقف فی ہذہ المواضع الاربعۃ ویکفی فی التلبیۃ کل ذکر مشعر بالتعظیم ولا یتادی بہ السنۃ واما حقیقۃ الاحرام عند الشافعیۃ فمترددۃ فیھا ومضطربۃ لایمکن تحدیدھا کما اقربہ الشیخ عز الدین بن عبد السلام ملک العلماء الشافعی صاحب الشرح علی ابی داؤد فی ثلثین مجلدا ثم الحج فرائضہ عندنا ثلثۃ وقوف عرفۃ والطواف وھما رکنان والاحرام وھذا شرط واما الواجبات فکثیرۃ تزید علی عشرین وسائرھا سنن وآداب واما عند الشافعیۃ فالفرائض خمسۃ تلک الثلثۃ مع وقوف مزدلفۃ والسعی بین الصفا والمروۃ واقروا بالواجبات فی الحج وانکروھا فی الصلوۃ **قولہ** احرم بالبیداء الخ قال العراقیون یلبی بعد رکعتی الطواف فی الفور فی ذلک الموضع وقال الحجازیون یلبی عند الرکوب والروایات مختلفۃ حدیث الباب للحجازیین ولنا ما فی الباب عن ابن عمرؓ ولنا ما فی ابی داؤد ص ۲۴۶ قال ابن عباس ایم اللہ اوجب فی مصلاہ واھل حین استقلت بہ الناقۃ واھل حین اشرف علی البیداء الخ فحدیث ابن عباس یفید زیادۃ العلم وھو مثبت فان بعض الروایات تدل علی انہ لبی فی مصلاہ وبعضھا علی انہ لبی حین رکب الناقۃ وبعضھا علی انہ لبی حین جاء علی شرف البیداء فنقول انہ علیہ السلام حین لبی فی مصلاہ راٰہ بعض الصحابۃ ثم البعض الآخرون حین استقلت الناقۃ ثم حین جاء علی البیداء وفی ہذا رؤوہ اکثرھم بل جمیعھم وقال الواقدی کان الصحابۃ قریب سبعین الفا والبیداء موضع مرتفع علی ستۃ امیال من مدینۃ فی طریق مکۃ وفی سند حدیث الباب خصیف وھو متکلم فیہ ولعلہ من رواۃ الحسان ۔ **قولہ** الشجرۃ الخ اسم بالغلبۃ لذی الحلیفۃ علی قریب من ستۃ امیال من المدینۃ واما اسمھا الیوم فبئر علی ولیس ہذا علیؓ امیر المومنین بل ہذا علی آخر بدوی . **باب** ماجاء فی افراد الحج . واعلم ان الحج والاحرام علی اقسام کثیرۃ مذکورۃ فی الفقہ احدھا العمرۃ فقط وثانیھا الحج فقط وثالثھا الحج ثم العمرۃ بعدہ وھذہ الصورۃ صورۃ افراد الحج واما القران فلہ ایضا اقسام والقران ان یحرم للحج والعمرۃ من المیقات وہذا اعلی ولو ادخل العمرۃ علی الحج فی القران فھو مکروہ وقسم آخر للقران وھو ان یدخل الحج علی العمرۃ ثم احرام العمرۃ واحلالھا یدخلان فی احرام الحج واحلالہ للقارن اتفاقا ثم قالت الشافعیۃ بتداخل الافعال ایضا ای تداخل السعی والطواف ایضا فلم یبق الا النیۃ وقالوا ان تعدد السعی للقارن بدعۃ وتعدد السعی للقارن واجب عندنا وکذلک الطواف ولکنھم لم یحکموا بالبدعۃ علی تعدد الطواف ۔ واختلف فی ان عمرۃ القارن تصح قبل اشھر الحج ام لا والقوی الصحۃ واما المتمتع فیشترط فیہ ان تکون العمرۃ فی اشھر الحج ثم التمتع اما ان یکون بسوق الھدی او بغیرہ فان کان متمتعا بسوق الھدی فلا یتحلل فی الوسط بل یوم النحر وان کان متمتعا بغیر سوق الھدی فیستحل بعد اداء افعال العمرۃ ثم یھل اھلال الحج وظاہر الھدایۃ وعامۃ کتبنا ان التحلل فی الوسط واجب ولکن فی مبسوط شیخ الاسلام خواہرزادہ ان التحلل لمن لم یسق الھدی جائز لا واجب واقسام آخر للحج وھھنا معرکۃ الآراء وھو ان التمتع والقران والافراد کلھا عبادات علینا والخلاف فی الافضلیۃ فالافضل عند الشافعی ومالک الافراد ثم التمتع ثم القران وقال احمد الافضل التمتع بغیر سوق الھدی ثم الافراد ثم القران وقال ابوحنیفۃ الافضل القران ثم التمتع ثم الافراد ثم ھھنا اختلاف فی ان الافراد الفاضل من القران ھو الافراد بالحج محض او الافراد بالحج ثم العمرۃ ویسمی ہذا افرادًا فی الاصطلاح واما الافراد الذی یکون فیہ الحج او العمرۃ فی سفرین فنص محمد فی موطاہ علی ان ہذا الافراد افضل من القران فانہ قال حجۃ کوفیۃ وعمرۃ کوفیۃ افضل عندنا ثم لمصنفینا کلام فی ان ہذا المذکور ھو مختار محمد فقط او ھو قول شیخیہ ایضا ومبنی الاختلاف فی الافضلیۃ الاختلاف فی حجتہ علیہ السلام فقال الشافعی ومالک انہ علیہ السلام کان مفردا وقال ابوحنیفۃ انہ کان قارنا وقال احمد بن حنبل انہ علیہ السلام کان قارنا الا انہ تمنی التمتع بغیر سوق الھدی لما فی الصحیحین لو استقبلت من امری ما استدبرت لما سقت الھدی واما اتباع الشافعی فقالوا انہ علیہ السلام کان قارنا مآلا ای افرد بالحج اولا ثم قارن لرد زعم الجاھلیۃ من ان العمرۃ فی اشھر الحج من افجر الفجور وسیاتی کلامنا فی ہذا انشاء اللہ تعالی وانما قال الشافعیۃ بانہ علیہ السلام کان قارنا لانہ لایمکن لھم انکارہ بسبب وفور الروایات وانما قالوا بالتداخل ای ادخالہ علیہ السلام العمرۃ علی الحج والحال ان الروایات الدالۃ علی قرانہ علیہ السلام آبیۃ عن ہذا اشد اباء والعجب من الحافظ انہ قال بادخالہ علیہ السلام العمرۃ علی الحج وقرانہ فی المآل لا من بدء الاحرام واغمض عن کثیر من الروایات ومثل ہذا عن مثل ہذا الجبال بعید ثم للشافعیۃ فیما بینھم اختلاف فی ان الافراد افضل علی القران ھو الحج الواحد او الحج وبعدہ العمرۃ وتعلم یفضلون القسم الثانی من الافراد ثم حجتہ علیہ السلام مختلفۃ فیما بین الصحابۃ فان بعضھم یقول انہ علیہ السلام کان قارنًا وبعضھم انہ متمتع وبعضھم انہ مفرد بل اختلف الرواۃ علی صحابی واحد مثل عائشۃ فانھا تقول فی حدیث الباب انہ افرد بالحج وفی بعض الروایات عنھا تصریح القران انہ علیہ السلام اعتمر مع حجتہ وکذلک اُختلف علی جابر وغیرہ واسانید کلھا صحاح وحسان وصنف الطحاوی فی حجتہ علیہ السلام ازید من ورقۃ کما فی منہاج النووی شرح مسلم ص ۳۸۶ نقلا عن القاضی عیاض وتکلم فی معانی الآثار فی عدۃ اوراق وذھل الحافظ فی ادراک مرادہ فی معانی الآثار فانہ نسب الی الطحاوی بانہ قائل بادخالہ علیہ السلام العمرۃ علی الحج کما تقول الشافعیۃ واقول ان ہذہ النسبۃ خلاف الواقع وخلاف تصریح الطحاوی بانہ علیہ السلام کان قارنا من اول الامر نعم لکلام الطحاوی قطعتان الاولی فی الجمع بین روایات الصحابۃ فی حجتہ علیہ السلام وقال فیہ بادخال والقطعۃ الثانیۃ فی تحقیق احرامہ علیہ السلام فی الواقع وصرح فی ہذہ القطعۃ بانہ علیہ السلام کان قارنا من اول الاحرام وبدء الامر ثم قال علماء المذاہب الاربعۃ منھم الشیخ ابن ہمام والحافظ ابن حجر وابن قیم وبعض الموالک ان التمتع المذکور فی آیۃ فمن تمتع بالعمرۃ الی الحج تمتع لغوی ای تحصیل النفع وھو اداء الامرین فی سفر واحد وہذا اعم من التمتع المصطلح والقران المصطلح وقال البعض ان التمتع الذی نسبہ بعض الصحابۃ الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الاحادیث ایضا تمتع لغوی وفی التفسیر المظھری للقاضی ثناء اللہ الحنفیؒ صاحب کتاب منار الاحکام فی الحدیث لبیان المذاہب الاربعۃ وطریقہ فی منار الاحکام طریق المحدثین وھو من الکبار المحققین اختار ان الافضل التمتع بغیر سوق الھدی ثم القران ثم التمتع بسوق الھدی ثم الافراد وظنی ان التمتع المذکور فی القرآن لعلہ مصطلح الفقہاء والیہ تشیر الفاظ القرآن فمن تمتع بالعمرۃ الی الحج الخ واقول فی اختلاف روایات الصحابۃ فی حجہ علیہ السلام ان من قال انہ علیہ السلام کان متمتعا فمرادہ التمتع اللغوی کما قال بعض العلماء واما اثبات انہ علیہ السلام کان قارنا فعلینا ذخیرۃ کثیرۃ منھا ما مر عن جابر فی اول الابواب ومنھا ما فی آخر البخاری تصریح انہ علیہ السلام اعتمر مع حجتہ الخ لانہ وقع فی غیر موضع الحج ومنھا ما فی تنقیح التحقیق لابن عبد الھادی الحنبلی عن ستۃ عشر رجلا ثقۃ قال انسؓ انی سمعت باذنای تلبیۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ لبی بحجۃ وعمرۃ وکنت آخذا بلجام ناقتہ وفی مسلم ص ۴۰۵ عن انسؓ قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یلبی بالحج والعمرۃ جمیعا قال بکر فحدثت بذلک ابن عمرؓ فقال لبی بالحج وحدہ فلقیت انسا فحدثتہ بقول ابن عمرؓ فقال انس ما تعدونا الا صبیانا سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لبیک عمرۃ وحجا فلا یمکن انکار قرانہ اصلا ثم الافراد الذی رواہ بعض الصحابۃ لا یجب اولا جوابہ بعد اثبات قرانہ علیہ السلام ولان القران مثبت والافراد نفی والمثبت مقدم علی النفی وقد روی الزیلعی قرانہ علیہ السلام عن اثنین وعشرین صحابیا والرجل قادر علی ازید منھا فجواب الافراد منا لیس

لہ قولہ قال الشاہ ولی اللہ المحدث الدھلوی فی المسوی شرح الموطا التحقیق فی ہذہ المسئلۃ ان الصحابۃ لم یختلفوا فی حکایۃ ما شاھدوہ من افعال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من انہ احرم من ذی الحلیفۃ وطاف اول ما قدم وسعی بین الصفا والمروۃ ثم خرج یوم الترویۃ الی منی ثم وقف بعرفات ثم بات بمزدلفۃ ووقف بالمشعر الحرام ثم رجع الی منی ورمی ونحر وحلق ثم طاف طواف الزیارۃ ثم رمی الجمار فی الایام الثلثۃ وانما اختلفوا فی التعبیر عما فعل باجتھادھم وآرائھم فقال بعضھم کان ذلک حجا مفردا وکان الطواف الاول للعمرۃ کانھم سموا طواف القدوم والسعی بعدہ عمرۃ وان کان للحج وقال بعضھم وکان ذلک قرانا والقران لایحتاج الی طوافین وسعیین وہذا الاختلاف فی الاجتھادیات اما انہ سعی تارۃ اخری بعد طواف الزیارۃ فانہ لم یثبت فی الروایات المشھورۃ بل ثبت عن جابر انہ لم یسع بعدہ انتھی ۱۲

عُبَیْدُ اللہ بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر بھذا **قال** ابوعیسٰی وقال الثوری ان افردتَ الحج فحسَنٌ وان قرنت فحسنٌ وان تمتعت فحسن **وقال** الشافعی مثلہ وقال احبُّ الینا الافراد ثم التمتُّع ثم القِران **باب**[۱۵] ما جاء فی الجمع بین الحج والعمرة **حدثنا**[٧٨٩] قُتَیْبَة نا حماد بن زید عن حمید **عن** انس قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول لبیک بعمرة وحجّة **وفی** الباب عن عُمَرَ وعمران بن حصین **قال** ابوعیسٰی حدیث انس حدیث حسن صحیح وقد ذھب بعض اھل العلم الی ھذا واختارہ من اھل الکوفة وغیرھم **باب**[۱۶] ما جاء فی التمتع **حدثنا**[٧٩٠] قُتَیْبَة بن سعید عن مالك بن انس عن ابن شھاب عن محمد بن عبد اللہ بن الحارث بن نوفل انه **سمع** سعد بن ابی وقاص والضحّاك بن قیس وھما یذکران التمتع بالعُمرة الی الحج فقال الضحّاك بن قیس لا یصنع ذلك الا من جَھِل امر اللہ تعالیٰ فقال سعد بئس ما قلتَ یا ابن اخی فقال الضحاك فان عمر بن الخطاب قد نَھَی عن ذلك فقال سعد قد صَنَعَھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصنعنا ھا معه ھذا حدیث صحیح **حدثنا**[٧٩١] عبد بن حُمَیْد اخبرنی یعقوب بن ابراھیم بن سعد نا ابی عن صالح ابن کَیْسان عن ابن شِھاب ان سالم بن عبد اللہ حدثه **انه** سمع رجلا من اھل الشام وھو یسال عبد اللہ بن عمر عن التمتع بالعمرة الی الحج فقال عبد اللہ بن عمر ھی حلال فقال الشامی ان اباك قد نھی عنھا فقال عبد اللہ بن عمر أرأیت ان کان ابی نھی عنھا وصنعھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم أمرَ ابی یُتَّبَع ام اَمْرُ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال الرجل بل امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال لقد صنعھا[۱] رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ھذا حدیث حسن صحیح **حدثنا**[٧٩٢] ابوموسی محمد بن المثنی **نا** عبد اللہ بن ادریس عن لیث عن طاؤس **عن** ابن عباس قال تمتّع[۲] رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابوبکر وعمر وعثمان واول من نھی عنه معاویة **وفی** الباب عن علی وعثمان وجابر وسعد واسماء ابنة ابی بکر وابن عمر **قال** ابوعیسٰی حدیث ابن عباس حدیث حسن واختار قوم من اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم التمتع بالعمرة والتمتع ان یدخل الرجل بعمرة فی اشھر الحج ثم یقیم حتی یحج فھو متمتع وعلیه دم ما استیسر من الھدی فمن لم یجد فصیام ثلٰثة ایام فی الحج وسبعة اذا رجع الی اھله ویستحب

الا تبرع فنقول قال بعض الاحناف انه افرد بالحج ای شرع الافراد لا انه کان مفردا بنفسه وعندی مراده انه افرد بالحج انه اعتمر وحج باحرام واحد بدون الحلال فی الوسط مثل المتمتع بغیر سوق الھدی فانه یحل فی الوسط ولم یحل النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثل ما امر اصحابه الذین لم یسوقوا الھدایا فاستنکر الصحابة ان یحلوا ویروحون الی منی ومذاکیرھم تقطر منیا ووجه استنکاف الصحابة سیاتی عن قریب ویمکن ان یقال فی انه افرد بالحج وتمتع بالحج وقارن بان اختلاف الصحابة لیس فی احرامه علیه السلام بل الاحرام کان احرام القارن وانما اختلافھم فی تلبیة النبی صلی اللہ علیہ وسلم ای لفظھا انه ذکر لفظ الحج اوالحج والعمرة اوغیرھما ولمولانا ھھنا لطیفة وھوان الشافعیة قالوا فی روایة سراقة ابن مالك ان العمرة دخل فی الحج الخ ان المراد به ان افعال العمرة دخلت فی افعال الحج فینبغی لنا ان نقول فی افرد بالحج الخ انه جعل الحج والعمرة مفردا مفردا وھھنا شیئ آخر وھوان ابن الھمام کان یقول ان المکی لا یجوز له العمرة فی اشھر الحج اراد الحج من عامه ام لا وھذا خلاف الاحناف فانھم یقولون ان من اراد الحج من اھل مکة لا یجوز له العمرة فی اشھر الحج ولا یجوز للآفاقی فی خمسة ایام وھی التاسع والعاشر والحادی عشر والثانی عشر والثالث عشر وذکر ھذا فی فتح القدیر ودعواہ ان زعم عدم جواز العمرة فی اشھر الحج لم یکن محض زعم الجاھلیة بل کان ملة ابراھیم علیه السلام ثم صار جائزا فی الشریعة الغراء للآفاقی واما المکی فالنھی فی حقه باق فانه لا یجوز له القران والتمتع. ثم فی ھوامش فتح القدیر انه رجع عن تحقیقه ھذا بعد خمسة وثلثین سنة ثم ھذہ الحاشیة فی کتب ھذا العصر فی بعض النسخ مفقودة وفی بعضھا فی الھوامش کما کانت وفی بعضھا فی حوض الکتاب ثم تردد ابن الھمام فی التمتع والقران للمکی انھما غیر جائزان فقط او باطلان ایضا وقال ابن عابدین ان القران صحیح ومکروہ تحریما والتمتع باطل اقول الصواب الی ابن عابدین فان الوجه یساعدہ وھوان الالمام الصحیح مبطل للتمتع لا للقران وقال الشافعی ان المکی یجوز له القران والتمتع ولکنه لا دم علیه واختلف الشافعی وابوحنیفة فی تفسیر آیة ذلك لمن لم یکن اھله حاضری المسجد الحرام الخ قال الشافعی ان المشار الیه بذلك ھو الدم وقال ابوحنیفة ان المشار الیه القران والتمتع. **قوله** عن عائشة الخ روت عائشة افراد الحج وفی بعض الروایات عنھا انه علیه السلام اھل بالعمرة والحج. **قوله** وفی الباب عن جابر رض الخ روی جابر فی حدیث الباب انه علیه السلام افرد بالحج وقد روی فی باب کم حج النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه علیه السلام اھل بالعمرة والحج الا ان البخاری صوب ارساله ولا یضرنا ما حسنه الترمذی مع ان رجاله ثقات واما ابن عمر فروی الافراد ھھنا وصرح فی مسلم والبخاری انه علیه السلام کان متمتعا وایضا روی ابن عمر رض ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابوبکر رض وعمر رض وعثمان افردوا بالحج الخ **باب** ماجاء فی التمتع. قال اکثر العلماء ان التمتع المذکور فی القرآن تمتع لغوی لا اصطلاحی وظنی انه ایضا اصطلاحی. **قوله** صنعھا رسول اللہ الخ من قال بافضلیة التمتع استدل بحدیث الباب وادعی انه علیه السلام حل فی الوسط واقول لا مسکة لھذا القائل اصلا الا ما فی النسائی روایة وقد ثبت فی الصحیحین وغیرھما حلقه علیه السلام فی منی وایضا کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قد ساق الھدی فکیف یحل فی الوسط فما فی حدیث الباب من التمتع قیل انه اجاز التمتع وقیل ان المراد بالتمتع التمتع اللغوی. **قوله** نھی ابی الخ ثبت نھی عمر رض وعثمان عن القران والتمتع وتمسك به الشافعیة علی افضلیة الافراد وحمل النووی النھی علی الکراھة تنزیھا ولعله اراد المفضولیة لان الاقسام الثلٰثة للحج عبادات عظمی اجماعا ثم اجاب الطحاوی لکنه لم یبحث عن نھی عثمان واما عامة الاحناف فاجابوا عن نھی عمر اجمالا ویجب التفصیل فی الجواب عن نھیه عن القران والتمتع فاقول ان منشاء النھی عن القران لیس ما زعموا بل عرضه ان یسافروا الی بیت اللہ مرتین فالافضل من القران الافراد الذی فی سفرین ولا یخالفنا ھذا لانه قد نص محمد رح فی مؤطاہ ان حجة کوفیة وعمرة کوفیة افضل عندنا واما دلیل ان مطمح نظر عمر رض تعدد السفر فما اخرجه الطحاوی ص ۵، ۳ قال عمر افصلوا بین حجکم وعمرتکم الخ وفیه قال عمر رض اتموا الحج والعمرة للہ الخ ای الاتمام ان یکون الحج والعمرة فی سفرین واقول ان عمر بن الخطاب یقول بافضلیة القران فانه یتمناہ کما فی معانی الآثار ص ۵، ۳ بسندہ عن ابن عباس رض قال قال عمر لو اعتمرت فی عام مرتین ثم حججت لجعلتھا مع حجتی الخ وفی السند الاول سلیمان بن شعیب وھو الکیسانی ووثقه ابن یونس والسمعانی واما نھی عمر عن التمتع ففی مسلم انه کان لا یرضی الحل فی الوسط فمنشاء النھی عدم الرضاء بالحل فی الوسط وقال الائمة الثلٰثة ان الحل فی الوسط للمفرد الذی لم یسق الھدی کان خاصا بعھدہ علیه السلام ولا یجوز لغیرہ وقال احمد یجوز الحل فی الوسط الآن ایضا وقال ابن تیمیة ان التحلل فی الوسط واجب ویکون جبرا من جانب الشارع من حین یری بیت اللہ طاف ونسبه الی ابن عباس رض ایضا واقول ان منشأ نھی عمر رض عن التمتع ھو وجه انکار الصحابة من الحل فی الوسط کما قالوا نروح الی منی ومذاکیرنا تقطر منیا واحبوا ان یتمادوا فی العبادة ای الاحرام وزعموا ان امرہ علیه السلام بالتحلل انما ھو ابقاء علینا وزعم الزاعمون کافة ان وجه انکار الصحابة من الحل فی الوسط کان زعم الجاھلیة من ان العمرة فی اشھر الحج من افجر الفجور ولم ار احدا عدل عن ھذا الوجه ولکنی اقول ان ھذا الوجه لا یلصق فانه کان الصحابة قد اعتمروا قبل ھذہ الحجة ثلٰث عمرات فی اشھر الحج ای ذی القعدة وما انکر احدھم علی تلك العمرات فلیس باعث استنکاف الصحابة من الاحلال الا انھم احبوا التمادی فی حال الاحرام ولم یرضوا بالحل فی الوسط وقالوا نذھب الی منی ومذاکیرنا تقطر منیا. واما نھی عثمان فوجھه لم اجدہ بالروایات الا ما فی مسند ھذا واللہ اعلم. **قوله** لیث الخ ای ابن ابی سلیم وھو راوی حدیث من کان له امام فقراءة الامام له قراءة فی معانی الآثار ص ۱۲۸، وحسن له الترمذی ومسلم فی المقدمة عدہ من رواة الحسان ثم اقول الحق انه من رواة الحسان **قوله** تمتع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابوبکر وعمر الخ روی ابن عباس ھھنا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابابکر رض وعمر رض تمتعوا وروی ابن عمر رض سابقا انھم افردوا بالحج. **قوله**

---

[۱] **قوله** والمعنی ان ھذا یکفی فی الجواب ان کنت من اھل التحقیق دون اھل التقلید ۱۲ شرح موطا لعلی القاری [۲] **قوله** تمتع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال النووی قال القاضی عیاض ھو محمول علی التمتع اللغوی وھو القران آخر ومعناہ انه احرم اولا بالحج مفردا ثم احرم بالعمرة فصار قارنا فی آخر امرہ والقارن ھو المتمتع من حیث اللغة ومن حیث المعنی لانه یرفه باتحاد المیقات والاحرام والفعل ویتعین ھذا التاویل ھھنا لما قدمناہ فی الابواب السابقة من الجمع بین الاحادیث فی ذلك کذا قاله الطیبی ۱۲

للمتمتع اذا صام ثلثة ایام فی الحج ان یصوم فی العشر ویکون اخرها یوم عرفة فان لم یصم فی العشر صام ایام التشریق فی قول بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم منهم ابن عمر وعائشة وبه یقول مالك والشافعی واحمد و اسحٰق وقال بعضهم لا یصوم ایام التشریق وهو قول اهل الکوفة **قال** ابو عیسٰی واهل الحدیث یختارون التمتع بالعمرة فی الحج وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق **باب** ما جاء فی التلبیة **حدثنا** احمد بن منیع نا اسمٰعیل بن ابراهیم عن ایوب عن نافع **عن** ابن عمر قال کان تلبیة النبی صلی اللہ علیہ وسلم لبیك اللهم لبیك لبیك لا شریك لك لبیك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شریك لك **حدثنا** قتیبة نا اللیث عن نافع **عن** ابن عمر انه اهل فانطلق یهل یقول لبیك اللهم لبیك لا شریك لك لبیك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شریك لك قال وکان عبد اللہ بن عمر یقول هذه تلبیة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکان یزید من عنده فی اثر تلبیة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لبیك لبیك وسعدیك والخیر فی یدیك لبیك والرغبٰی الیك والعمل هذا حدیث صحیح **قال** ابو عیسٰی **وفی** الباب عن ابن مسعود وجابر وعائشة وابن عباس وابی هریرة **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح **والعمل** علیه عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم وهو قول سفیان الثوری والشافعی واحمد واسحٰق وقال الشافعی فان زاد زائد فی التلبیة شیئا من تعظیم اللہ فلا باس ان شاء اللہ واحب الی ان یقتصر علی تلبیة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **قال** الشافعی وانما قلنا لا باس بزیادة تعظیم اللہ فیها لما جاء عن ابن عمر وهو حفظ التلبیة عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم زاد ابن عمر فی تلبیته من قبله لبیك والرغبٰی الیك والعمل **باب** ما جاء فی فضل التلبیة والنحر **حدثنا** محمد بن رافع نا ابن ابی فدیك وثنا اسحٰق بن منصور نا ابن ابی فدیك عن الضحاك بن عثمان عن محمد بن المنکدر عن عبد الرحمٰن بن یربوع **عن** ابی بکر الصدیق ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سئل ای الحج افضل قال العج والثج **حدثنا** هناد نا اسمٰعیل بن عیاش عن عمارة بن غزیة عن ابی حازم **عن** سهل بن سعد قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما من مسلم یلبی الا لبی من عن یمینه وشماله من حجر او شجر او مدر حتی ینقطع الارض من ههنا وههنا **حدثنا** الحسن بن محمد الزعفرانی وعبد الرحمٰن بن الاسود ابو عمرو البصری قالا نا عبیدة بن حمید عن عمارة بن غزیة عن ابی حازم **عن** سهل بن سعد عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو حدیث اسمٰعیل بن عیاش **وفی** الباب عن ابن عمر وجابر **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی بکر حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث ابن ابی فدیك عن الضحاك بن عثمان ومحمد بن المنکدر لم یسمع من عبد الرحمٰن بن یربوع وقد روی محمد بن المنکدر عن سعید بن عبد الرحمٰن بن یربوع عن ابیه غیر هذا الحدیث وروی ابو نعیم الطحان ضرار بن صرد هذا الحدیث عن ابن ابی فدیك عن الضحاك ابن عثمان عن محمد بن المنکدر عن سعید بن عبد الرحمٰن بن یربوع عن ابیه عن ابی بکر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم واخطأ فیه ضرار **قال** ابو عیسٰی سمعت احمد بن الحسن یقول قال احمد بن حنبل من قال فی هذا الحدیث عن محمد بن المنکدر عن ابن عبد الرحمٰن بن یربوع عن ابیه فقد اخطأ قال وسمعت محمدا یقول ذکرت له حدیث ضرار بن صرد عن ابن ابی فدیك فقال هو خطأ فقلت قد روی غیره عن ابن ابی فدیك ایضا مثل روایته فقال لا شیء انما رووه عن ابن ابی فدیك ولم یذکروا فیه عن سعید بن عبد الرحمٰن ورأیته یضعف ضرار بن صرد والعج هو رفع الصوت بالتلبیة والثج هو نحر البدن **باب** ما جاء فی رفع الصوت بالتلبیة **حدثنا** احمد بن منیع نا سفیان بن عیینة عن عبد اللہ ابی بکر عن عبد الملك بن ابی بکر بن عبد الرحمٰن عن خلاد بن السائب **عن** ابیه قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتانی جبرئیل فامرنی ان امر اصحابی ان یرفعوا اصواتهم بالاهلال او بالتلبیة **قال** ابو عیسٰی حدیث خلاد عن ابیه حدیث حسن صحیح وروی بعضهم هذا الحدیث عن خلاد

معاویة الخ قد ثبت النهی عن عمر وعثمان ایضا۔ **قوله** دم استیسر الخ قال الشافعی ان دم التمتع والقران دم جبر ای جبر ما فاته من افراد الاحرام فلا یجوز له ان یاکل منه وقال ابو حنیفة انه دم شکر فیجوز له اکله ونقول قد ثبت اکله علیه السلام **قوله** فی الحج الخ یستحب الصوم عندنا یوم السابع والثامن والتاسع لمن لم یجد الهدی ولو تاخر عن التاسع فتحتم الدم۔ **قوله** اذا رجع الخ۔ قال ابو حنیفة انه کنایة من الفراغ عن الحج وقال الشافعی لا کنایة بل یعمل بظاهره (**تتمه**) ان لی اشکالا فی آیة ذلك لمن لم یکن اهله حاضری الخ علی ما قال الاحناف من انها للنهی عن التمتع والقران للمکی بان مشار النهی اما العمرة فی اشهر الحج ای عدم جوازها فی اشهر الحج فصار المآل ما قال الشیخ ابن الهمام ثم رجع عنه وذلك خلاف جمیع الاحناف واما مشار النهی ضم الحج والعمرة فی السفر والاحرام فدل علی افضلیة الافراد وهذا ایضا یخالفنا فی افضلیة القران والاشکال قوی ولم یذکره احد من الاحناف واما الجواب فلیس بذلك القوی وهو ان مشار النهی غیر هذین الامرین وهو ان المرضی ومطمح النظر تحقیق السفرین فلا ایراد وان قیل ان الافراد الذی یکون فیه الحج ثم العمرة یجب ان یکون افضل من القران فی سفرلان فی القران اتی المحرم بشیئین ای الحج والعمرة من میقات واحد واما فی هذا الافراد فاتی بمزیة ای تعدد المیقات لانه احرم للحج من المیقات التی له واحرم للعمرة من خارج مکة فاذا تعدد المیقات فیفضل علی الذی میقاته واحد قلت ان المفرد بهذا الافراد واعتمر لعمرة هی فی قدرته ومکنته ولیست بلازمة من جانب الشریعة واما القارن فالعمرة علیه واجبة لا فی مکنته فما یکون لازما من جانب الشارع یکون افضل **باب** ما جاء فی التلبیة۔ الوقف فی اربعة مواضع فی الفاظ التلبیة مستحب ویبین الجهر بالتلبیة لهم لا لهن۔ **قوله** لبیك الخ هذا مفعول مطلق یجب حذف عامله لضابطة ذکرها الرضی وذکرناها فی ابتداء الکتاب تحت غفرانك الخ وتقدیر العبارة هکذا الب لك الیا بعد الباب والمثنی للتکرار کما صرح النحاة ومثل هذا قال السیوطی فی آیة فارجع البصر کرتین ای کرة بعد کرة وکذلك فی آیة القیا فی جهنم کل کفار عنید الخ ای الق الق **قوله** الحمد الخ ذکر فی الهدایة قال ابو حنیفة ان الحمد

۱؎ **قوله** لبیك اللهم من التلبیة ای اجابتی لك یا رب لب بالمکان والب اذا اقام به والب علیه اذا لم یفارقه او اتجاهی وقصدی الیك یا رب نحو داری تلب دارك ای تواجها کسب لباب ای خالص مخلص ۱۲ مجمع البحار ۲؎ **قوله** لبیك لبیك خلاصة معناه اجبتك اجابة بعد اجابة وکرره للتاکید او احدهما فی الدنیا والاخری فی الاخری او لبیك ظاهرا ولبیك باطنا قوله وسعدیك ای اساعد طاعتك بعد مساعدة فی خدمتك ۱۲ شرح الموطا ۳؎ **قوله** والرغبٰی بالضم مع القصر والرغباء بالفتح مع المد کالنعمی والنعماء ومعناهما الرغبة کذا فی الی مع ۱۲ ۴؎ **قوله** والعمل عطف علی الرغبٰی وخبره محذوف یدل علیه المذکور معناه العمل ینتهی الیك وانت المقصود فی العمل وفیه معنی قوله ایاك نعبد وایاك نستعین ۱۲ طیبی ۵؎ **قوله** العج رفع الصوت بالتلبیة وغیرها والثج سیلان دم الهدی والاضحیة ۱۲ ۶؎ **قوله** او مدر هو طین مستحجر ۱۲ ج ۷؎ **قوله** ضرار بن صرد هو اسم ابی نعیم وفی الجامع ضرار بکسر المعجمة وخفة الراء الاولی ابن صرد بضم الصاد المهملة وفتح الراء وبالدال المهملة ۱۲
۸؎ **قوله** نحر البدن جمع بدنة هو ما یهدی الی البیت من الابل والبقر وقیل من الابل خاصة ۱۲ ج ۹؎ **قوله** رفع الصوت بالتلبیة قال الشافعی التلبیة سنة ولیست بشرط لصحة الحج ولا واجبة ولو ترکها لا دم علیه ولکن فاتته الفضیلة وقال بعض اصحابنا هی واجبة تجبر بالدم وقال بعضهم هی شرط لصحة الاحرام وقال مالك لیست بواجبة ومن ترکها لزمه دم قال الشافعی ومالك ینعقد الحج بالنیة بالقلب من غیر لفظ وقال ابو حنیفة لا ینعقد الا بانضمام التلبیة او سوق الهدی ای النیة کذا قاله الطیبی ۱۲

قوت المغتذی (العج) بفتح عینه فشد جیمه رفع صوت التلبیة والثج بفتح مثلثة فشد جیم سیلان دماء هدایا وضحایا۔

بن السائب عن زيد بن خالد عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولا يصح والصحيح هو خلاد بن السائب عن ابيه وهو خلاد بن السائب بن خلاد بن سويد الانصاری **وفی الباب**
عن زيد بن خالد وابی هريرة وابن عباس **باب** ما جاء فی الاغتسال عند الاحرام ۷۹۸ **حدثنا** عبد الله بن ابی زياد نا عبد الله بن يعقوب المدنی عن ابن ابی الزناد
عن ابيه عن خارجة بن زيد بن ثابت **عن** ابيه انه رای النبی صلی اللہ علیہ وسلم تجرد[1] لاهلاله واغتسل **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن غريب وقد استحب بعض
اهل العلم الاغتسال عند الاحرام وهو قول الشافعی **باب** ما جاء فی مواقيت[2] الاحرام لاهل الآفاق ۷۹۹ **حدثنا** احمد بن منيع نا اسمعيل بن ابراهيم عن ايوب
عن نافع **عن** ابن عمر ان رجلا قال من اين نهل يا رسول الله فقال يهل[3] اهل المدينة من[4] ذی الحليفة واهل الشام من الجحفة واهل[5] نجد من قرن
قال واهل اليمن من يلملم **وفی** الباب عن ابن عباس وجابر بن عبد الله وعبد الله بن عمرو **قال** ابو عيسى حديث ابن عمر حديث حسن صحيح **و**
العمل على هذا عند اهل العلم ۸۰۰ **حدثنا** ابو كريب نا وكيع عن سفيان عن يزيد بن ابی زياد عن محمد بن علی **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقت
لاهل المشرق العقيق **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن **باب** ما جاء فی ما لا يجوز للمحرم لبسه ۸۰۱ **حدثنا** قتيبة نا الليث عن نافع **عن** ابن عمر انه قال
قام رجل فقال يا رسول الله ماذا تأمرنا ان نلبس من الثياب فی الحرم فقال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم لا تلبسوا القميص ولا السراويلات ولا البرانس[6] ولا العمائم
ولا الخفاف الا ان يكون احد ليست له نعلان فليلبس الخفين ما اسفل من الكعبين ولا تلبسوا شيئا من الثياب مسه الزعفران ولا الورس ولا تنتقب المرأة
الحرام ولا تلبس القفازين[7] **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح والعمل عليه عند اهل العلم **باب** ما جاء فی لبس السراويل والخفين للمحرم اذا لم يجد
الازار والنعلين ۸۰۲ **حدثنا** احمد بن عبدة الضبی البصری نا يزيد بن زريع نا ايوب نا عمرو بن دينار عن جابر بن زيد **عن** ابن عباس قال سمعت رسول الله صلی
اللہ علیہ وسلم يقول المحرم اذا لم يجد الازار فليلبس السراويل واذا لم يجد النعلين فليلبس الخفين **حدثنا** قتيبة نا حماد بن زيد عن عمرو نحوه **وفی**
الباب عن ابن عمر وجابر **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا عند بعض اهل العلم قالوا اذا لم يجد المحرم الازار لبس السراويل واذا لم
يجد النعلين لبس الخفين وهو قول احمد **وقال** بعضهم على حديث ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا لم يجد النعلين فليلبس الخفين وليقطعهما اسفل
من الكعبين وهو قول سفيان الثوری والشافعی **باب** ما جاء فی الذی يحرم وعليه قميص او جبة ۸۰۳ **حدثنا** قتيبة بن سعيد نا عبد الله بن ادريس عن عبد الملك
بن ابی سليمان عن عطاء **عن** يعلى بن امية قال رای رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم اعرابيا قد احرم وعليه جبة فامره ان ينزعها ۸۰۴ **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفيان عن
عمرو بن دينار عن عطاء عن صفوان بن يعلى **عن** ابيه عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوه بمعناه **قال** ابو عيسى وهذا اصح وفی الحديث قصة وهكذا روى قتادة

بفتح الهمزة وكنت متحيرا فی ان المستحسن ذوقا هو كسر ان كما قال محمد فاستقريت حتى ان رأيت فی الكشاف رواية الكسر ايضا عن ابی حنيفة (**زائده**) ذكر فی دلائل الاعجاز ان شاعرا اقرأ
قصيدته على آخر وكان فيها سے بكرا اصاحبی قبل الهجير ان ذاك النجاح فی التكبير فقال ينبغی فی المصراع الثانی بكرا فالنجاح فی التكبير فقال الشاعر انك بليد وحشی. **قوله** وكان يزيد فی
التلبية الخ فی الكنز ان من اراد الزيادة فی التلبية يزيد فی عجزها آخرها لا فی وسطها ولكن هذه الضابطة فی كل من الادعية الماثورة والاولى الاقتصار على ما هو ماثور فان الروح فی المسنون قال الفقهاء
ان المحرم يكثر التلبية مهما امكن ويختمها الحاج عند رمی الجمار ويختمها المعتمر عند استلام الحجر **باب** الاغتسال عند الاحرام. يسن الغسل عند الاحرام ولكنه ليس للتطهير بل للتنظيف وفرعوا على
هذا ان الحائضة تغتسل للتنظيف ولا تتطهر به **باب ما جاء فی مواقيت** الاحرام للآفاقی. قال الحنفية ان خمسة **مواقيت مرفوعات** مع ذات عرق للعراقيين وهی خامسة وكانت حملت
فی عهده عليه السلام ثم اعلن بها عمر رض وقال الشافعية ان ابتداء ها من عمر رض لا منه عليه السلام وابعد المواقيت ميقات المدنيين ذو الحليفة واقربها ذات عرق للعراقيين وهذه المواقيت لمن مر عليها
ومن مر بين الميقاتين يحرم من محاذاة ابعدهما ولو مر بلا احرام يجوز المرور بلا احرام من اقربهما الى مكة ولو تجاوز بلا احرام يكون جانيا وقال محمد فی موطاه ص ۱۹۴ وقد رخص لاهل المدينة ان يحرموا
من الجحفة الخ وهذه الميقات اقرب الى مكة من ذی الحليفة ثم ان محمدا مرفوع على هذا وهذه المسئلة لم اجدها فی غير الموطا من كتب الاحناف الا انه قال صاحب البحر سألنی ابن حجر المكی الشافعی من
مر بين الميقاتين من ای موضع يحرم فقلت انه يقدر باقربهما ولا يتجاوز من مسافة المرحلتين من مكة لان اقرب المواقيت ذات عرق على مرحلتين ثم قال ابو حنيفة من مر على الميقات مريدا مكة يجب
عليه الاحرام اراد الحج او العمرة اولا الحطابين او الحشاشين وقال الشافعی لا يجب الاحرام الا على من يريد احدهما وقرن المنازل بسكون الراء واخطأ الجوهری حيث قال ان قرن المنازل بفتح الراء
قوله لاهل المشرق العقيق الخ هذه الميقات عند ذات عرق وبين ذات عرق وعقيق جبل فاصل وهذا عقيق غير وادی عقيق على ستة اميال من المدينة **باب** ما جاء ما لا
يحرم لبسه للمحرم. مذهب الحنفية انه لا يجوز لبس الثوب المخيط الذی يتمسك على البدن بلا الشد واما غرز الشوكة فی الازار فجائز ويجوز ضم القطعتين فی الازار والرداء ذكره الشيخ رحمه الله
السندهی فی لباب المناسك وكتاب المنسك الكبير. **قوله** القميص الخ القميص ما يكون شقه على الصدور والدرع ما يكون شقه على الكتفين ذكره فی فتح القدير من النفقة **قوله**
السراويلات معرب شلوار والبرانس جمع برنس الجبة التی يستر به الراس ايضا والسراويل لم يكن فی العرب بل جاء من الايران واثبت المحدثون اشتراء عليه السلام السراويل وما اثبتوا لبسه عليه السلام
قوله الخفين الخ قطع الخفين واجب عند الثلثة وقال احمد انه مستحب وتمسك بما روى ابن عباس فی حديث الباب فان القطع ليس بمذكور فيه وقال الجمهور انه ساكت ثم قال الثلثة من وجد
السراويل ولا ازار له يجوز له لبسه وقال ابو حنيفة لا يجوز الا بعد فتقه ولم اجد هذه مسئلة ابی حنيفة الا فی معانی الآثار ولعل قاس ابو حنيفة السراويل على الخفين وظنی ان من وجد السراويل الذی لا يمكن الازار
منه بعد فتقه يجوز له لبسه وتلزم الجناية. **قوله** مسه الزعفران الخ مناط النهی عندنا فی الاحرام الريح ای الطيب وفی الاحداد اللون. **قوله** متنقب المرأة الخ يجوز لها النقاب
الذی لا يمس وجهها واما القفازان فيجوزان عندنا مع الكراهة ويحمل حديث الباب على الكراهة وايضا قطعة ولا تنتقب المرأة الخ مندرجة من ابن عمر رض واشار اليه البخاری **باب** ما جاء فی الذی

ع: نسب الى محمد بن حسن انه يقول ان الكعب صدر القدم المسمى بالعظم الزورقی عند الاطباء وزعموا ان محمدا يقول بالكعب بهذا المعنى فی غسل الرجلين والحال ان الكعب عنده بهذا المعنى فی قطع الخفين فی الاحرام ۱۲

---

[1] **قوله** تجرد لاهلاله ای تعری عن ثيابه المخيطة والقميص ۱۲ [2] **قوله** المواقيت جمع ميقات وهو الوقت المضروب للفعل فالمراد به هنا الوقت والمكان اللذان يحرم منهما الحاج ۱۲ ج [3] **قوله** يهل اهل المدينة الاهلال رفع الصوت بالتلبية عند الدخول
فی الاحرام ذكره السيوطی ۱۲ [4] **قوله** من ذی الحليفة بالتصغير وهو موضع قريب المدينة اشتهر الآن ببير علی قوله ويهل اهل الشام ای اذا وردوا من غير طريق المدينة وكذا اهل مصر من الجحفة
بضم الجيم وسكون المهملة وهو المسمى برابغ قوله واهل نجد وكذا اهل الطائف ومن حولهم من اهل المشرق من قرن بفتح القاف فسكون موضع مشهور عند اهله كذا ذكره علی القاری فی شرح الموطا وفی المجمع
ويسمى قرن المنازل وقرن الثعالب ۱۲ [6] **قوله** البرانس جمع برنس بالضم وهو قلنسوة طويلة او كل ثوب غطى راسه منه دراعة كانت او جبة او ممطر ۱۲ قاموس [7] **قوله** القفازين
بضم القاف وتشديد الفاء وفی آخره زای شیء تتخذه نساء العرب ويحشى بقطن يغطی كفی المرأة واصابعها وزاد بعضهم وله ازرار على الساعدين كالذی يلبسه حامل البازی ۱۲ شرح موطا القاری ـ

والحجاج بن ارطاة وغير واحد عن عطاء عن يعلى بن امية والصحيح ما روى عمرو بن دينار وابن جريج عن عطاء عن صفوان بن يعلى عن ابيه عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
باب ما جاء ما يقتل المحرم من الدواب **حدثنا** [۸۰۵] محمد بن عبد الملك بن ابی الشوارب نا يزيد بن زريع نا معمر عن الزهری عن عروة **عن** عائشة قالت قال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خمس[۱] فواسق يقتلن فی الحرم الفارة[۲] والعقرب والغراب والحديا والكلب العقور **وفی** الباب عن ابن مسعود وابن عمر وابی هريرة وابی
سعيد وابن عباس **قال** ابو عيسٰی حديث عائشة حديث حسن صحيح **حدثنا** [۸۰۶] احمد بن منيع نا هشيم نا يزيد بن ابی زياد عن ابن ابی نعم **عن** ابی سعيد
عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال يقتل المحرم السبع العادی والكلب العقور والفارة والعقرب والحدأة والغراب **قال** ابو عيسٰی هذا حديث حسن **والعمل** علی هذا عند
اهل العلم قالوا المحرم يقتل السبع العادی والكلب وهو قول سفيان الثوری والشافعی **وقال** الشافعی كل سبع عدی علی الناس او علی دوابهم فللمحرم قتله
باب ما جاء فی الحجامة للمحرم **حدثنا** [۸۰۷] قتيبة نا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن طاؤس وعطاء **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم احتجم وهو محرم **و**
فی الباب عن انس وعبد اللہ بن بحينة وجابر **قال** ابو عيسٰی حديث ابن عباس حديث حسن صحيح وقد رخص قوم من اهل العلم فی الحجامة للمحرم وقالوا لا
يحلق شعرا وقال مالك لا يحتجم المحرم الا من ضرورة وقال سفيان الثوری والشافعی لا باس ان يحتجم المحرم ولا ينزع شعرا **باب** ما جاء فی كراهية تزويج المحرم
حدثنا [۸۰۸] احمد بن منيع نا اسمعيل بن علية نا ايوب عن نافع **عن** نبيه بن وهب قال اراد ابن معمر ان ينكح ابنه فبعثنی الی ابان بن عثمان وهو امير الموسم
فاتيته فقلت ان اخاك يريد ان ينكح ابنه فاحب ان يشهدك ذلك فقال لا اراه الا اعرابيا[۳] جافيا ان المحرم لا ينكح ولا ينكح او كما قال ثم حدث عن عثمان مثله يرفعه
وفی الباب عن ابی رافع وميمونة **قال** ابو عيسٰی حديث عثمان حديث حسن صحيح والعمل علی هذا عند[۴] بعض اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم منهم عمر بن الخطاب و
علی بن ابی طالب وابن عمر وهو قول بعض فقهاء التابعين وبه يقول مالك والشافعی واحمد واسحٰق لا يرون ان يتزوج المحرم وقالوا ان نكح فنكاحه باطل
حدثنا [۸۰۹] قتيبة نا حماد بن زيد عن مطر الوراق عن ربيعة بن ابی عبد الرحمٰن عن سليمان بن يسار **عن** ابی رافع قال تزوج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ميمونة
وهو حلال وبنی بها وهو حلال وكنت انا الرسول فيما بينهما **قال** ابو عيسٰی هذا حديث حسن ولا نعلم احدا اسنده غير حماد بن زيد عن مطر الوراق عن
ربيعة وروی مالك بن انس عن ربيعة عن سليمان بن يسار ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم تزوج ميمونة وهو حلال ورواه مالك مرسلا ورواه ايضا سليمان بن بلال
عن ربيعة مرسلا **قال** ابو عيسٰی وروی عن يزيد بن الاصم عن ميمونة قالت تزوجنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو حلال وروی بعضهم عن يزيد بن

يحرم وعليه قميص وجبة - فی رواية فی الطحاوی ان المحرم اذا احرم وكان لبس القميص فلا يخرجه بل يشقه ويخرقه فانه لو اخرجه من جانب راسه يستر راسه ويصير جانيا ثم اعلها الطحاوی. **قوله** اعرابی الخ
وهو يعلی بن امية ويقال يعلی بن منية **باب** ما يقتل المحرم من الدواب. **قوله** خمس فواسق الخ بالاضافة او الرفع مع التنوين وقال ابن دقيق ان بين التركيبين فرقا فان فك الاضافة
تبادر التعليل بالفسق لا تبادر المفهوم وفی الاضافة تبادر المفهوم ثم فی بعض الروايات ستة وفی بعضها سبعة والمذكور فی حديث الباب ثلثة انواع ای حشرات الارض وسباع الطيور والدواب ونقح
الشافعی المناط وقال ان المناط كون الحيوان غير ماكول اللحم فلا شئ فی قتل حيوان مما لا يوكل لحمه وقال مالك مناط الحكم كونه سبعا عاديا ونقح ابوحنيفة فی بعض الاجزاء ای فی الفارة والعقرب وجوز قتل
كل من حشرات الارض ثم الظاهر ان مناط مالك ارجح من مناط الشافعی فان الايذا فی هذه المذكورات معروف بخلاف عدم ماكولية اللحم فانه غير معروف فی هذه الخمسة ويؤيد مالكا رواية العادی
الثانية فی الباب ونسب ارباب الاصول الی صاحب الهداية انه قائل بمفهوم العدد ومنشأ النسبة هذا المقام الذی ذكر فيه خمس فواسق الخ ولعله اعتبره فی هذا الموضع لا انه اخذه فی كل موضع (اطلاع)
فی كتبنا الكثر والو ابتدأ السبع بالصولة علی المحرم فقتله المحرم لا شئ عليه ولو ابتدأ المحرم بقتل السبع فعليه جزاء ولا يجاوز الشاة والغراب عندنا المراد به الابقع لصراحة فی النسائی وابن ماجة والغراب فی كتبنا
انه علی ثلثة اقسام احدها الذی ياكل الحبوب فقط وهو حلال اتفاقا والثانی الذی ياكل الجيف فقط وهو حرام اتفاقا والثالث هو الذی يخلط بين الاكلين وهو مكروه عند ابی يوسف وحلال عندهما. **قوله**
الكلب العقور الخ. قال ابن الهمام ان مدلول لفظ الحديث ومراده الكلب الوحشی وان دخل الانسی فی حكمه وقال ان المحرم منهی عنه عن الصيد والانسی ليس بصيد والمتبادر من لفظ الكلب الانسی
وان دخل فی حكمه الوحشی وفی البداية قال ابو يوسف من قتل الذئب لا شئ عليه وعندی انه ليس بتنقيح المناط بل يلحقه الذئب لانه ايضا عقور ويشبهه فی الصوت والهيأة وفی الهداية قال زفر الاسد
مثل الكلب اقول لم ينقح المناط بل جعله من مصداق الكلب ومن شواهده انه عليه السلام دعا علی رجل باللهم سلط عليه كلبا فاكله اسد **باب** ما جاء فی الحجامة للمحرم. ان اضطر الی حلق الشعر
عند الحجامة فكفارة والا فلا شئ وفائدة العذر رفع المعصية وثبت احتجامه عليه السلام فی حجة الوداع كما صرح به الشافعی والله اعلم **باب** ما جاء فی كراهية تزويج المحرم. قال الثلثة نكاح
المحرم باطل وقال ابوحنيفة نكاحه صحيح والوطی ودواعيه منهية عنها والانكاح صحيح عندنا وعندهم وحديث الطرفين صحيح الا ان حديثنا اعلی سندا فانه اخرجه البخاری واختاره واخرجه مسلم واما حديثهم فاخرجه
مسلم لا البخاری والواقعة واقعة نكاح ميمونة خالة ابن عباس ويزيد بن الاصم وخالد بن وليد **قوله** ينكح وينكح الخ احدهما مجرد والآخر مزيد وكلاهما معلومان وحملناه علی الكراهة فان الجازين ايضا

---

[۱] **قوله** خمس فواسق بتنوين الاول وتركه وتسعين خبثهن وكثرة ضررهن ۱۲ مجمع [۲] الفارة بالهمزة وتبدل الفا ويستوی فيه الاهلية والوحشية قوله العقرب وهو معروف والغراب الذی ياكل الجيف هو الغراب الابقع والحديا تصغير
الحداة بكسر الحاء وقصر الدال علی زنة عنبة والكلب العقور بفتح العين ای المجنون او الذی يعض قال جمهور العلماء المراد به كل عاد مفترس غالبا كالسبع والنمر والذئب والفهد ونحوها وقال ابن الهمام اسم
الكلب يتناول السباع باسرها كذا فی شرح الموطا لعلی القاری [۳] **قوله** الاعرابی ساكن البادية وهو موصوف بالجفاء والغلظة لبعده من مجاورة الاكياس ومعاشرة اهل الحضر ۱۲ اح [۴]
قال محمد قد جاء فی هذا اختلاف ای فی الروايات من الاخبار والآثار فابطل اهل المدينة نكاح المحرم واجاز اهل مكة واهل العراق نكاحه يعنی والحكم المعتبر ما عليه الاكثر وروی عن عبد اللہ بن عباس ان رسول اللہ
صلی اللہ عليه وسلم تزوج ميمونة بنت الحارث وهو محرم فلا نعلم احدا ينبغی ان يكون اعلم بتزوج رسول اللہ صلی اللہ عليه وسلم ميمونة من ابن عباس وهو ابن اختها فلا نری بتزوج المحرم باسا ولكن لا يقبل
ولا يلبس ای يمتنع عن مقدمات الجماع فضلا عنه حتی يحل ای يخرج من احرامه وهو قول ابی حنيفة والعامة من فقهائنا ۱۲ موطا محمد وشرحه لعلی القاری وشيخ عبد الحق در ترجمہ مشكوة آورده بدانكہ حديث
ابن عباس وحديث يزيد بن الاصم ہر دو متعارض آمدند حديث ابن عباس ناطق است بآنكہ تزوج ميمونة در حالت احرام بود وحديث ابن الاصم دلالت دارد برآنكہ در حالت حل بود واصحاب
ما ترجيح كردند حديث ابن عباس بر حديث ابن اصم زيرا كہ ابن عباس افضل واكمل است در حفظ واتقان وفقہ وحديث وی متفق عليہ است مانند آنكہ حديث امير المومنين عثمان رضی اللہ
عنہ كہ دال ست بر نہی مؤول است بآنكہ مراد آن است كہ نكاح وانكاح از شان محرم ومناسب بحال او نيست كہ مشغول است بكار ديگر نہ آنكہ مراد تحريم است وآنكہ حمل كرده اند شافعية حديث ابن
عباس را بر آنكہ ظاہر شد امر تزويج وے در احرام بايں اعتبار گفتہ است تزوج وهو محرم تكلف ومبنی است بر آنكہ مراد حل اصليست كہ قبل الاحرام بود حالانكہ اكثر روايات در آنست كہ
حل عارضی بود كہ بعد احرام پيدا شد وبريں تقدير حديث ابن اصم را نيز حمل می توان كرد كہ مراد آنست كہ ظاہر شد امر تزويج وحال آنكہ حلال بود انتہی ۱۲۔

قوت المغتذی (اراد ابن معمر) هو عمرو بن عبيد اللہ بن معمر القرشی التيمی، (ان ينكح ابنه) اسمه طلحة ۱۲

الاصم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم تزوج میمونۃ وھو حلال **قال** ابوعیسٰی ویزید بن الاصم ھو ابن اخت میمونۃ **باب** ما جاء فی الرخصۃ فی ذلک **حدثنا** ٨١٠ حُمَید بن مَسْعَدۃ نا سفیان بن حبیب عن ھشام بن حَسَّان عن عکرمۃ **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم تزوج میمونۃ وھو مُحْرِمٌ **وفی** الباب عن عائشۃ **قال** ابوعیسٰی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند بعض اھل العلم وبہ یقول سفیان الثوری واھل الکوفۃ **حدثنا** ٨١١ قُتَیْبَۃ نا حَمَّاد بن زید عن ایوب عن عکرمۃ **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم تزوج میمونۃ وھو محرم **حدثنا** ٨١٢ قُتَیْبَۃ نا داؤد بن عبد الرحمٰن العطّار عن عمرو بن دینار **قال** سمعت ابا الشَّعْثاء یحدّث **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم تزوج میمونۃ وھو مُحرِمٌ **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث صحیح وابو الشعثاء اسمہ جابر بن زید واختلفوا فی تزویج النبی صلی اللہ علیہ وسلم میمونۃ لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم تزوجھا فی طریق مکۃ فقال بعضھم تزوجھا حلالا وظھر امر تزویجھا وھو محرم ثم بَنٰی بھا وھو حلال بسرف فی طریق مکۃ وماتت میمونۃ بِسرف حیث بنٰی بھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ودُفِنَتْ بِسرف **حدثنا** ٨١٣ اسحٰق بن منصور نا وھب بن جَرِیر نا ابی قال سمعت ابا فزارۃ یحدّث عن یزید بن الاصم **عن** میمونۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تزوجھا وھو حلال وبَنٰی بھا حلالا وماتت بِسرف ودفنّاھا فی الظُّلّۃ التی بنٰی بھا فیھا **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث غریب وروی غیر واحد ھذا الحدیث عن یزید بن الاصم مرسلا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم تزوج میمونۃ وھو حلال **باب** ما جاء فی اکل الصید للمحرم **حدثنا** ٨١٤ قُتَیْبَۃ نا یعقوب بن عبد الرحمٰن عن عَمرو بن ابی عمرو عن المُطَّلب **عن** جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال صید البر لکم حلال وانتم حُرُمٌ ما لم تصیدوہ او یُصَدْ لکم **وفی** الباب عن ابی قتادۃ وطلحۃ **قال** ابوعیسٰی حدیث ابی جابر حدیث مفسر والمطلب لا نعرفہ لہ سماعا من جابر **والعمل** علی ھذا عند بعض اھل العلم لا یرون باکل الصید للمحرم باسًا اذا لم یَصْطَدْہٗ او یُصَدْ من اجلہ قال الشافعی ھذا اَحْسَنُ حدیث روی فی ھذا الباب واقیس **والعمل** علی ھذا وھو قول احمد واسحٰق **حدثنا** ٨١٥ قُتَیْبَۃ عن مالک بن انس عن اَبِی النَّضر عن نافع مولی ابی قتادۃ **عن** ابی قتادۃ انہ کان مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم حتی اذا کان ببعض طریق مکۃ تخلّف مع اصحاب لہ محرمین وھو غیر محرم فرای حمارا وحشیا فاستوی علی فرسہ فسال اصحابہ ان یُناولوہ سوطہ فابوا فسالھم رُمحہ فابوا علیہ فاخذ فشدّ علی

(حاشیہ: ای بامر وجبی مابعین بذا الا دلیل فی بیان الحدیث الآتی عن ابی قتادۃ ۱۲) (زیادۃ بین السطور: ای ابی الزبیر)

قائلون بجواز الانکاح المذکور فی حدیث الباب ثم اجری الطرفان باب المقائیس ولکن کلامنا فی النص وتمسک الحجازیون بحدیث ابی رافع ویزید بن الاصم فنقول اولا ان حدیث ابی رافع مختلف فی اسنادہ وانقطاعہ واما ثانیا فیاتی جوابہ فی الباب اللاحق واما حدیث یزید فنقول انہ مضطرب فان فی بعض الروایات روایۃ عن میمونۃ قالت نکحنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وھو حلال وفی بعضھا انہ یقول من جانبہ فان کان من جانبہ فلا یصلح لمعارضۃ ابن عباس سیما حدیث الصحیحین وان کان یروی عن میمونۃ فیاتی جوابہ فی الباب اللاحق **باب** ما جاء من الرخصۃ فی ذلک ـ حدیث الباب للعراقیین وتاول فیہ الشافعیۃ فقال الترمذی انہ علیہ السلام ارسل ابا رافع الی میمونۃ فی مکۃ للخطبۃ ثم نکحھا فی طریق مکۃ بالوکالۃ والنبی صلی اللہ علیہ وسلم حلال بحل قبل الاحرام ثم فشا امر تزوجہ وھو محرم اقول یلزم علیہ قول انہ علیہ السلام تجاوز عن المیقات بلا احرام وھو یرید الحج لان فی الروایات انہ علیہ السلام نکح بسرف وھو بین مکۃ وذی الحلیفۃ فقالوا ان توقیت المواقیت کان فی حجۃ الوداع وواقعۃ نکاح میمونۃ فی السنۃ السابعۃ فی عمرۃ القضاء اقول ان تصریح الراوی فی البخاری ص ٦٠٠ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قلد واحرم من ذی الحلیفۃ فی عام الحدیبیۃ وھو قبل عام عمرۃ القضاء بینا لفھم فکیف یقول الشافعیۃ بان توقیتھا فی حجۃ الوداع ثم عارض الاحناف الشافعیۃ بانا نقول بعکس[ع] ما قلتم ای نکح وھو محرم وظھر امر تزوجہ وھو حلال وقال ابن حبان فی توجیہ حدیثنا بانہ علیہ السلام نکح وھو حلال ای یحل بعد الاحرام وکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم داخل الحرم بمعنی داخل الحرم مثل اعرق واشام وایمن ای ذھب الی العراق والشام والیمن وقال ان ھذہ المحاورۃ صحیحۃ واتی علیہ بشاھد من الاشعار ؎ قتلوا ابن عفان الخلیفۃ محرما؛ فدعا فلم ار مثلہ مخذولاً؛ وقال ان عثمان لم یکن فی الاحرام بل فی حرم المدینۃ اقول لا ینحصر المحرم فی ھذا المعنی بل بمعنی ذی حرمۃ ای قتلوہ بغیر وجہ وسفکوا دما ذا حرمۃ کما فی ؎ قتلوا کسری بلیل محرما؛ فتولی لم یمتع بالکفن؛ ویدل علی ما قلت ما فی تاریخ الخطیب البغدادی ان فی مجلس الرشید اجتمع الکسائی والاصمعی وجری الکلام فی ع قتلوا ابن عفان الخلیفۃ محرما فقال الکسائی انہ بمعنی الداخل فی حرم مدینۃ قال الاصمعی انک لا تدری بل معناہ قتلوہ وھو ذو دم محقون ذی حرمۃ واتی بشعر ؎ قتلوا کسری بلیل محرما الخ والاصمعی ھو عبد الملک بن قریب من رواۃ مسلم وکان حافظ اللغۃ واقول انہ ثبت بالروایات انہ علیہ السلام نکح میمونۃ بسرف فاذن لا یصدق انہ داخل الحرم وایضا یخالف قول ابن حبان قرائن اُخر منھا ما فی مسلم ص ٤٥٣ قال یزید بن الاصم نکحھا النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھو حلال وقال ابن عباس انہ نکحھا وھو محرم الخ فجعل الراوی بین محرم وحلال مقالۃ ولم یثبت الحلال بمعنی الداخل فی الحل ومنھا ان الطحاوی ص ٤٤٢ روی عن عائشۃ وابی ھریرۃ رضی اللہ عنھما انہ علیہ السلام تزوجھا وھو محرم فکیف اجتمع ابن عباس وابو ھریرۃ وعائشۃ علی لغۃ غریبۃ ای المحرم بمعنی الداخل فی الحرم واسانید روایات الطحاوی قویۃ ومنھا ان راویا یقول متعجبا ان میمونۃ زوجت فی سرف وبنی بھا فی سرف وماتت فی سرف وکلامہ فی صدد التعجب یقتضی ان یکون الوقائع الثلثۃ المتفرقۃ ازمنۃ اجتمعت فی مکان واحد واما علی ما قال ابن حبان فلا تعجب واطنب الطحاوی الکلام فی المسئلۃ فی مشکل الآثار وقال فی تحقیق الواقعۃ وتعیینھا انہ علیہ السلام ارسل ابا رافع من المدینۃ الی مکۃ لخطبۃ میمونۃ ثم احرم بنفسہ خارجا الی مکۃ فاحالت میمونۃ امرھا الی عباس وجعلتہ وکیلاً فلما ولتہ خرج العباس لاستقبالہ علیہ السلام ونکحھا ایاہ علیہ السلام بسرف وکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم محرما فاقول ان روایۃ ابن عباس اعلی من روایۃ ابن الاصم اسنادا واعتبارا لان مرتبۃ ابن عباس اعلی من مرتبۃ یزید ابن الاصم حتی ان قال بعض الرواۃ ما یزید بن الاصم عند ابن عباس انہ بوال علی عقبیہ وایضا کان ابن عباس فی بیت العباس فیکون اعلم بحال النکاح من ابی رافع وکل من میمونۃ ایضا لانھا لما ولت العباس نکاحھا فلا تکون مباشرۃ النکاح بنفسھا **باب** ما جاء فی اکل الصید للمحرم. قال بعض السلف لا یجوز للمحرم اکل الصید وان لم یصد بدلالتہ او اشارتہ او اعانتہ او بنیتہ والاخص منہ مذھب العراقیین ای لا اعتبار لنیۃ من صاد والشرط ان لا یصاد بدلالتہ او اشارتہ او اعانتہ واختار البخاری مذھب العراقیین ثم الاخص منہ مذھب الحجازیین فانھم جوزوہ لہ اکلا اذا لم یکن فیہ دلالتہ واشارتہ او نیتہ وغرض ھذا الباب بیان خلاف ذالک السلف (ف) قال صاحب البحران اشارۃ المحرم فی الشاھد ودلالتہ فی الغائب وقال علماء اللغۃ ان المستعمل فی المعانی الدلالۃ بفتح الاول وفی الاعیان الدلالۃ بکسرہ. **قولہ** یصد لکم الخ تمسک الحجازیون بھذا واجاب العراقیون بوجوہ منھا ما قال صاحب العنایۃ علی الھدایۃ ان الروایۃ او یصاد لکم بالالف واو بمعنی الا ان وقال فی بعض الالفاظ تصریح او یصاد لکم اقول ان عامۃ الطرق خالیۃ عن الالف ای یصاد لکم وایضا ان کان الالف موجودًا فیصاد لکم مرفوع من عطف الجملۃ علی الجملۃ لا منصوب والقرینۃ روایۃ لباب بالجزم وغیرھا من عامۃ الطرق ومنھا ان لکم فی یصاد لکم بمعنی باعانتکم او اشارتکم ولکن التاویل ھذا تاویل لا یشفی ما فی الصدور والحق ان یقال ان مراد الحدیث ھو ما قالہ الحجازیون ولکنہ یحمل علی الکراھۃ ویقال ان النھی لسد الذرائع کما انہ علیہ السلام اخذ صید ابی قتادۃ للدلالۃ علی الجواز ولم یاخذ صید صعب بن جثامۃ. **قولہ** احسن حدیث روی الخ اقول ان الاحسن اسنادا حدیث ابی قتادۃ حدیث الصحیحین واخذ النبی صلی اللہ علیہ وسلم لحم صید ابی قتادۃ وفی روایۃ فی الزیلعی انہ علیہ السلام لم یاخذ لحم صید ابی قتادۃ وحکم علیھا الزیلعی بانہ وھم الراوی قطعا وواقعۃ عدم الاخذ واقعۃ صعب بن جثامۃ. **قولہ** وھو غیر محرم الخ مرور ابی قتادۃ عن المیقات بلا احرام وارد علی الاحناف ونقول انہ وارد علی الشافعیۃ ایضا واما قولھم من ان واقعۃ ابی قتادۃ واقعۃ لم تکن المواقیت اذ ذاک معینۃ فیرد علیہ ما فی البخاری فی الموضعین احرامہ علیہ السلام من ذی الحلیفۃ فی عمرۃ الحدیبیۃ واما الجواب من الاحناف فھو ان محمدًا صرح فی موطاہ ان المدنی یجوز لہ التجاوز من ذی الحلیفۃ بلا احرام ویحرم من جحفۃ ولیس ھذا قول الشافعیۃ وفی الروایات انہ علیہ السلام ارسل ابا قتادۃ

ع وھذا اقرب لان الافشاء انما یکون عند الولیمۃ کانت فی حالۃ الحل ۱۲۔

الحمار فقتله فاكل منه بعض اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وابی بعضهم فادركوا النبی صلی الله علیه وسلم فسالوه عن ذلك فقال انما هی طُعْمَةٌ [۱] اطعمكموها الله **حدثنا** [۸۱۶] قُتَيْبَةُ عن مالك عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار **عن** ابی قتادة فی حمار الوحش مثل حديث ابی النضر غير ان فی حديث زيد بن اسلم ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال هل معكم من لحمه شئ **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **باب** [۵۷۱] ما جاء فی كراهية لحم الصيد للمحرم **حدثنا** [۸۱۷] قُتَيْبَةُ نا الليث عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله **ان** ابن عباس اخبره ان الصعب بن جثامة اخبره ان رسول الله صلی الله علیه وسلم مر به بالابواء او بودان [۲] فاهدى له حمارا وحشيا فرده عليه فلما راى رسول الله صلی الله علیه وسلم فی وجهه الكراهية قال انه ليس بنا رد عليك ولكنا حُرُم [لان المحرم لا يجوز ان يقبل صيدا حيا ۱۲] **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقد ذهب قوم من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغيرهم الى هذا الحديث وكرهوا اكل الصيد للمحرم **وقال** الشافعی انما وجه هذا الحديث عندنا [ای محرمون ۱۲] انما رد عليه لما ظن انه صيد من اجله وتركه على التنزه وقد روى بعض اصحاب الزهری عن الزهری هذا الحديث وقال اُهدِی له لحم حمار وحش وهو غير محفوظ **وفی** الباب عن علی وزيد بن ارقم **باب** [۵۷۲] ما جاء فی صيد البحر للمحرم **حدثنا** [۸۱۸] ابو كريب نا وكيع عن حماد بن سلمة عن ابی المُهزِّم **عن** ابی هريرة قال خرجنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فی حج او عمرة فاستقبلنا رِجْلٌ [۳] من جراد [بتشدید الزاء المكسورة ۱۲] فجعلنا نضربه باسياطنا وعصينا فقال النبی صلی الله علیه وسلم كلوه فانه من صيد البحر **قال** ابو عيسى هذا حديث غريب لا نعرفه الا من حديث ابی المهزم عن ابی هريرة ——— وابو المهزم اسمه يزيد بن سفيان وقد تكلم فيه شعبة وقد رخص قوم من اهل العلم [۴] للمحرم ان يصيد الجراد فيا كل ورأى بعضهم ان عليه صدقة اذا اصطاده واكله **باب** [۵۷۳] ما جاء فی الضبع يصيبها المحرم **حدثنا** [۸۱۹] احمد بن منيع نا اسمعيل بن ابراهيم نا ابن جريج عن عبد الله بن عبيد بن عمير **عن** ابن ابی عمار قال قلت لجابر بن عبد الله الضبع اصيد هی قال نعم قال قلت آكلها قال نعم قال قلت اقاله رسول الله صلی الله علیه وسلم قال نعم **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقال علی قال يحيى بن سعيد روى جرير بن حازم هذا الحديث فقال عن جابر عن عمر وحديث ابن جريج اصح وهو قول احمد واسحق **والعمل** على هذا الحديث عند بعض اهل العلم فی المحرم اذا اصاب ضبعا ان عليه الجزاء **باب** [۵۷۴] ما جاء فی الاغتسال لدخول مكة **حدثنا** [۸۲۰] يحيى بن موسى اخبرنی هارون بن صالح نا عبد الرحمن بن زيد بن اسلم عن ابيه **عن** ابن عمر قال اغتسل النبی صلی الله علیه وسلم لدخول مكة بفخ [۵] **قال** ابو عيسى هذا حديث غير محفوظ والصحيح ما روى نافع عن ابن عمر انه كان يغتسل لدخول مكة وبه يقول الشافعی يستحب الاغتسال لدخول مكة وعبد الرحمن بن زيد بن اسلم ضعيف فی الحديث ضعفه احمد بن حنبل وعلی بن المدينی وغيرهما ولا نعرف هذا مرفوعا الا من حديثه

الی سيف البحر للتجسس او لتحصيل الصدقات واراد ابو قتادة ان يلحقه علیه السلام فی الطريق ورافقه بعض الصحابة فصال على حمار وحشی وهو حلال وكان رفقاء محرمين فاكل بعضهم صيده ولم ياكله بعضهم ثم سالوا النبی صلی الله علیه وسلم عن الكلم فاجاز لهم النبی صلی الله علیه وسلم وسألهم عن اشارتهم ودلالتهم كما فی الروايات ولم يرد سواله علیه السلام عن نيته لهم مع انه كان ضروريا ومحتاجا اليه عند الحجازيين فترك الاستفصال فی وقائع الاحوال ينزل منزلة عموم المقال فواقعة ابی قتادة دليل العراقيين ولينظر الی الفاظ مسلم اضيافا فيزان ابا قتادة لم ير الحمار الوحشی بل رأوه اصحابه فجعلوا يضحك بعضهم الی بعض الخ وكان ضحكهم على انهم محرمون ولا يجوز لهم الاصطياد فلما رأى ابو قتادة ضحكهم فهم الكلام فصاد الحمار وفی بعض الفاظ مسلم فجعلوا يضحك بعضهم الی وبهذا اللفظ يشير الی حثهم اياه على صيده وذهاب ابی قتادة لاجلهم وقال القاضی عياض ان فی لفظ يضحك بعضهم الی سقط والاصل بعضهم الی بعض ثم بحث فی ضحكهم بل هو داخل فی الاعانة او خارج منه فانی لم اجد تصريح ان هذا اعانة اولا **باب** ماجاء فی كراهية لحم الصيد. هذا الباب على مذاق بعض السلف فان لفظ اللحم اعم وقصة الباب قصة حجة الوداع وحديث الباب يخالف الحجازيين والعراقيين واجابوا بانه محمول على سد الذرائع مسئلة سد الذرائع من اهم مسائل اصول الفقه وما ذكرها الشافعية والاحناف وذكرها المالكية وابن تيمية وسد الذرائع ان لا يكون الشئ منهيا عنه فی الشريعة الا ان المكلف ينهى عنه كيلا يكون موديا الی ما هو منهی عنه مثل نهی عمر وابن مسعود من التيمم للجنب كيلا يكون موديا الی المنهی عنه من التيمم فی ادنی البرد. **قوله** حمارا وحشيا الخ ظاهر حديث الباب انه اتی به حيا واختاره البخاری ص ۲۴۵ فاذن رده علیه السلام فانه لا يجوز له ذبح الصيد ومذبوح المحرم عندنا ميتة لكن طرق مسلم تدل على انه اتی به عنده علیه السلام مذبوحا الا ان فی بعضها ذكر العجز وفی بعضها ذكر الورك وفی بعضها ذكر اللحم فيكون رده علیه السلام لسد الذرائع. **باب** ماجاء فی صيد البحر للمحرم. جائز عند الكل لنص القرآن واما قتل الجراد فعند ابی حنيفة فيه جزاء خلافا للثلثة والجزاء عندنا على اربعة انواع البدنة وهی عندنا بقرة وناقة وقال الشافعية انما ناقة والدم والطعام بثلثة اصوع والتصدق بما شاء وحديث الباب ليس بحجة علينا لسقوط سنده ولنا اثر عمر فی موطا مالك ص ۱۶۲ قال عمر اطعم قبضة من الطعام وفيه ص ۱۶۱ تمرة خير من جرادة وقال الحجازيون ان راويا يقول فی ابن ماجة انی رأيت سمكا عطس فخرجت الجرادة من انفه لكنه لا يدل على انها من خلق البحر لانه لعله اخذها من الخارج ولم يقل احد من كتاب حالات الحيوانات بانها من خلق البحر ولعل السمك ان كان بيضه داخل الماء يخرج السمك وان كانت خارجه تخرج الجراد فاذا عاشت فی البر صارت برية وقالوا ان سقنقور (ريگ ماہی) يعيش فی البر من نسل السمك والله اعلم **باب** ماجاء فی الضبع يصيبها المحرم الضبع فی الفارسية يقال لها كفتار وفی الهندية بهنڈار والضبع حلال يوكل عند الشافعی وذكر ارباب التذكرات ان الضبع من اخبث الحيوانات ويقال انها تحفر حفرة تحت راس الرجل النائم فاذا يقع الراس فی الحفرة تقطعها وتقول انها من السباع وذات انياب وقال الشوكانی انها ليست بذات ناب بل لها فك (جبڑا) اقول كلامه لا يجدی شيئا. وتمسك الشافعی بحديث الباب بلفظ الصيد والصيد يطلق على ما يوكل لحمه ولا نسلم هذا فانه يطلق الصيد على صيد الاسد ايضا نعم يرد علينا قول الراوی نعم ورفعه الی النبی صلی الله علیه وسلم فالجواب اطول واطنبه الطحاوی فی مشكل الآثار على اوراق فی

ع ه ولنا استشهاد من الشعر ؎ صيد الملوك ثعالب وارانب :: واذا ركبت فصيدی الابطال ۱۲

[۱] **قوله** انما هی طعمة بضم فسكون ای طعام او لقمة اطعمكموها الله ای رزقكموها اذ احلها لكم والحديث رواه اصحاب الكتب الستة وفيه فسئل عن ذلك النبی صلی الله علیه وسلم فقال امنكم احد حمل عليها او اشار اليها قالوا لا قال فكلوا ولما لم يقل صلی الله علیه وسلم هل اصطدتم لاجلكم علم ان الاصطياد الحلال لاجل المحرم بدون امره واشارته يجوز الاكل منه للمحرم كذا قرره ابن الهمام ۱۲ [۲] **قوله** بالابواء او بودان شك الراوی والابواء بفتح الهمزة وسكون الموحدة وبالمد وودان بفتح الواو وتشديد المهملة مكانان بين مكة والمدينة ۱۲ شرح موطا للقاری ::
[۳] **قوله** رجل من الجراد بكسر الراء القطعة منه ۱۲ [۴] **قوله** اهل العلم قال محمد اذا اصاد الحلال الصيد فذبحه فلا باس بان ياكل المحرم من لحمه ان كان صيد من اجله او لم يصد من اجله لان الحلال صاده وذبحه وذلك له حلال فخرج من حال الصيد فلا باس بان ياكل المحرم منه واما الجراد فلا ينبغی للمحرم ان يصيده فان فعل كفر وتمرة خير من جرادة كذلك قال عمر بن الخطاب وهذا كله قول ابی حنيفة والعامة من فقهائنا ۱۲ موطا [۵] **قوله** بفخ بفتح الفاء والخاء المعجمة المشددة موضع قريب مكة ۱۲ انجاح مع الاصول

قوت المغتذی

(رجل) كسدر جماعة كثيرة من جراد وهو اسم جمع (نضربه باسياطنا) قال حق كذا اسمعنا ولا يعرف لغة وانما جمع سيوط اسواط وسياط بلا همز كما ذكره الجوهری وغيره قلت فلعله جمع سباط كتاب مرخما او بلا قياس ان صح رواية وبنسخة كتاب على بابه (اغتسل رسول الله صلی الله علیه وسلم لدخول مكة بفخ) بفتح الفاء فشد نقط خاء موضع قريب من مكة قال المحب الطبری هو بين مكة ومنی وبالنهاية هو ماد فن به ابن عمر قال حق بسنن الدارقطنی بجيم والمعروف الاول

باب ما جاء فی دخول النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم مکۃ من اعلاہا وخروجہ من اسفلہا **حدثنا** [821] ابو موسی محمد بن المثنی نا سفیان بن عُیَیْنَۃ عن ہشام بن عُروۃ عن ابیہ **عن** عائشۃ قالت لما جاء النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم الی مکۃ دخلہا من اعلاہا وخرج من اسفلہا **وفی** الباب عن ابن عمر **قال** ابو عیسی حدیث عائشۃ حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی دخول النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم مکۃ نہارًا **حدثنا** [822] یوسف بن عیسی نا وکیع نا العُمری عن نافع **عن** ابن عمر ان النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم دخل مکۃ نہارًا **قال** ابو عیسی ہذا حدیث حسن **باب** ما جاء فی کراہیۃ رفع الید عند رؤیۃ البیت **حدثنا** [823] یوسف بن عیسی نا وکیع نا شعبۃ **عن** ابی قَزَعَۃ الباہلی عن مہاجر المکی قال سئل جابر بن عبد اللّٰہ ایرفع الرجل یدیہ اذا رأی البیت فقال حججنا مع رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم أفکنا نفعلہ **قال** ابو عیسی رفع الید عند رؤیۃ البیت انما نعرفہ من حدیث شُعبۃ عن ابی قَزَعَۃ واسم ابی قَزَعَۃ سُوَید بن حُجیر **باب** ما جاء کیف الطواف **حدثنا** [824] محمود بن غیلان نا یحیی بن ادم نا سفیان عن جعفر بن محمد عن ابیہ **عن** جابر قال لما قدم النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم مکۃ دخل المسجد فاستلم الحجر ثم مضی علی یمینہ فرمل ثلثا ومشی اربعًا ثم اتی المقام فقال وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ اِبْرٰهِيْمَ مُصَلًّى فصلی رکعتین والمقام بینہ وبین البیت ثم اتی الحجر بعد الرکعتین فاستلمہ ثم خرج الی الصفا اظنہ قال اِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَآئِرِ اللّٰهِ **وفی** الباب عن ابن عمر **قال** ابو عیسی حدیث جابر حدیث حسن صحیح والعمل علی ہذا عند اہل العلم **باب** ما جاء فی الرمل من الحجر الی الحجر **حدثنا** [825] علی بن خشرم نا عبد اللّٰہ بن وہب عن مالک بن انس عن جعفر بن محمد عن ابیہ **عن** جابر ان النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم رمل من الحجر الی الحجر ثلثا ومشی اربعا **وفی** الباب عن ابن عمر **قال** ابو عیسی حدیث جابر حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ہذا عند اہل العلم قال الشافعی اذا ترک الرمل عمدا فقد اساء ولا شیء علیہ واذا لم یرمل فی الاشواط الثلثۃ لم یرمل فیما بقی وقال بعض اہل العلم لیس علی اہل مکۃ رمل ولا علی من احرم منہا **باب** ما جاء فی استلام الحجر والرکن الیمانی دون ما سواہما **حدثنا** [826] محمود بن غیلان نا عبد الرزاق نا سفیان ومعمر عن ابن خُثَیم **عن** ابی الطُفیل قال کنا مع ابن عباس ومعاویۃ لا یمر برکن الا استلمہ فقال لہ ابن عباس ان النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم لم یکن یستلم الا الحجر الاسود والرکن الیمانی فقال معٰویۃ لیس شیء من البیت مہجورًا **وفی** الباب عن عمر **قال** ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ہذا عند اکثر اہل العلم ان لا یستلم الا الحجر الاسود والرکن الیمانی **باب** ما جاء ان النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم طاف مُضْطَبِعًا **حدثنا** [827]

الحصنۃ المطبوعۃ ولکن عہ الاغلاط فی النسخۃ المطبوعۃ کثیرۃ وحاصل ما ذکرہ الطحاوی انہ روی عن یحیی بن سعید القطان باسنادہ انہ من وہم الراوی (ابن ابی عمار) فی رفعہ فانہ کان یروی عن عمر موقوفا بریۃ من الزمان ثم لعبدہ رفعہ وابن سعید اول من صنف فی الجرح والتعدیل وہو حنفی مذہبا بتصریح ابن خلکان واشار الترمذی الی ان الحدیث موقوف نقلا عن یحیی بن سعید واما فتوی عمر وجابر فاخرجہا مالک فی موطاہ ص ۱۶۱ ثم فی خارج الستۃ ما یخالفنا فی حدیث الباب وہو زیادۃ ان فی قتل الضبع شاۃ وتوکل الخ بصیغۃ المؤنث وانی متردد فی انہ صیغۃ المذکر او المؤنث ثم اقول ان المرجع ہو الشاۃ ای تؤکل الشاۃ والقرینۃ علیہ ما فی الترمذی فی المجلد الثانی ص اعن خزیمۃ بن جزء قال سألت رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم عن اکل الضبع فقال او یاکل الضبع احد وسألتہ عن اکل الذئب فقال او یاکل الذئب احد الخ الا ان سند ہذا الحدیث ضعیف من جانب عبد الکریم ابن ابی امیۃ وہو ابن ابی المخارق وہو ضعیف واما عبد الکریم بن مالک فثقۃ واخطأ المولوی محمد حسن السنبھلی فی حاشیۃ الہدایۃ حیث قال انہ عبد الکریم بن مالک وہو ثقۃ والحال انہ ابن ابی المخارق وحدیث الباب ما اعلہ الطحاوی عن یحیی بن سعید ثم اقول فتوی عمر لیست فی جواز الاکل بل فی جزاء قتل ایاہا واما فتوی جابر ففی اکلہا کما فی موطا مالک ص ۱۶۱ ومن ادلتنا ما رواہ الزیلعی عن مسند احمد ووجدت سندہ قویا وفیہ ان بعض المشائخ افتی بحرمۃ الضبع بین یدی سعید بن المسیب فلم ینکر علیہ ابن المسیب ورجح ابن قیم مسئلۃ الاحناف من حرمۃ الضبع فی اعلام الموقعین لعہ **باب** ماجاء فی دخول النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم من اعلی مکۃ وخروجہ من اسفلہا۔ اعلی مکۃ جانبہا الشرقی ویسمی بکداء اسفلہا جانبہا الغربی ویسمی بکدی وقال ابن ہمام ان الادب وہو استقبال فی ہذا الطریق ای طریقہ علیہ السلام **باب** ماجاء فی کراہیۃ رفع الید عند رؤیۃ البیت قال بعض العلماء یرفع یدیہ حین رؤیۃ البیت ولہم روایۃ عند الطحاوی الا انہا لیست بقویۃ وہذا الرفع عندنا مکروہ نقول مرادہ ان یرفع عند استلام الحجر کما فی الحدیث انہ یرفعہما فی ثمانیۃ مواضع ورفعہما عند الاشواط ای لاستلام الحجر ضروری فی الشوط الاول والاخیر وفی سائر الاشواط مستحب **باب** ماجاء فی الرمل من الحجر الی الحجر۔ کان ابتداء الرمل انہ علیہ السلام لما اتی مکۃ للعمرۃ عام القضاء واراد الطواف خرج الکفار متنکرین من طواف الصحابۃ کانوا ینظرون من اعلی الجبل وقالوا اضناہم حمی یثرب فامر النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم اصحابہ بالرمل فکانوا یرملون فی ثلثۃ جوانب لانہا کانت منظر الکفار واما الجانب الرابع فلم یکونوا فیہ وکانت الصحابۃ یمشون فیہ ثم صار حکم الرمل فی الجوانب الاربعۃ وقال ابن عباس الرمل لیس بسنۃ وانما کان لغرض اظہار الجلادۃ والصحۃ فی اعین کفار مکۃ وارتفع الغرض خلافا لجمہور الامۃ ونقول ان واقعۃ اظہار الجلادۃ کانت واقعۃ عمرۃ القضاء وقد رمل النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم فی حجۃ الوداع بعد فتح مکۃ فعلم ان الرمل سنۃ والرمل سنۃ فی کل طواف بعدہ سعی وللقارن عندنا طوافان والرمل مرتین **باب** ماجاء فی استلام الحجر الاسود والرکن الیمانی دون ماسواہما۔ استلام الحجر الاسود مستحب عند الکل واما استلام الرکن الیمانی فروی عن محمد بن الحسن۔ **قولہ** الرکن الیمانی الخ یاء الیمانی لیست بمشددۃ بل عوض عن التنوین وکان فی الاصل یمانٍ واما وجہ تخصیص الاستلام بالحجر الاسود والرکن الیمانی دون الرکن العراقی والشامی فہو ان الاولیین باقیین علی البناء الابراہیمی بخلاف الآخرین وکان بیت اللّٰہ احترقت فی زمان فجمع القریش الاموال الطیبۃ لبناء بیت اللّٰہ الکعبۃ فبنوہا واخرجوا الحطیم لان الاموال الطیبۃ کانت قلیلۃ والحطیم علی شکل نصف الدائرۃ ودوران الحطیم ستۃ وثلثون ذراعا وابعد الحطیم عن بیت اللّٰہ ستۃ اذرع وقال الشافعیۃ ان بناء البیت من الجانب المقابل ایضا ضیق فیہ شیء تضییق ولذا جعل بعض سلاطین الشافعیۃ موضعا مرتفعا من الارض مسمنا فی اصل جدار الکعبۃ لیقع الطواف خارجہا ویسمی ذلک الموضع المرتفع شاذروان۔ وورد فی حدیث ان

عہ ومن الاغلاط ما فی کتاب الحج عن العنبر من عروۃ بن نمیم قال المحشی ما وجدت عروۃ بن تمیم ولعلہ عروۃ آخر واقول انہ عزرۃ بن تمیم وہو من رواۃ النسائی ۱۲ لعہ اشتہر اسمہ اعلام الموقعین وہو المکتوب علی المطبوع وفی کشف الظنون ان اسمہ اعلام الموقعین ۱۲۔ للعہ قول الترمذی فی ہذا الباب حدیث ابن جریج اصح کنت ازعمہ قول یحیی بن سعید حتی رأیت ما فی مشکل الآثار فعلمت انہ قول الترمذی ۱۲ **لہ قولہ** افکنا نفعلہ الہمزۃ للانکار وفی المشکوۃ فلم نکن نفعلہ قال الطیبی وذہب مالک وابو حنیفۃ والشافعی الی ہذا وقال احمد وسفیان الثوری برفع الیدین من رأی البیت وبدعوا انتہی ۱۲ **۲ہ قولہ** فاستلم الحجر ہو افتعل من السلام بمعنی التحیۃ واہل الیمن یسمون الرکن الاسود المحیا ای ان الناس یحیونہ بالسلام وقیل من السلام وہی الحجارۃ جمع سلمۃ بکسر اللام استلم الحجر اذا لمسہ او تناولہ کذا فی مجمع البحار ۱۲ **۳ہ قولہ** فرمل ثلثا من رمل یرمل رملا ورملانا اذا اسرع فی المشی وہز منکبیہ وہو الذی شرع فی عمرۃ القضاء لیری المشرکون قوتہم حیث قالوا وہنتہم حمی یثرب ۱۲ کذا فی المجمع ۱۲ **۴ہ قولہ** لم یکن یستلم الا الحجر الاسود والرکن الیمانی کذا جاء عن ابن عمر رواہ الشیخان وبہ قال الجمہور وہو مذہب ابی حنیفۃ ۱۲ **۵ہ قولہ** مضطبعا الاضطباع ہو ان یاخذ الازار او البرد فیجعل وسطہ تحت ابطہ الایمن ویلقی طرفیہ علی کتفہ الایسر من جہتی صدرہ وظہرہ وسمی بذلک لابداء الضبعین والضبع بسکون الباء وسط العضد ویقال للابط الضبع للمجاورۃ قیل انما فعل ذلک اظہارا للتشجع کالرمل فی الطواف ۱۲ طیبی

المغتذی عن ابن یعلی) ہو صفوان کذا سماہ ابن عساکر بالاطراف وتبعہ علیہ المزی (مضطبعا) قال الشافعی الاضطباع ان یشتمل بردائہ علی منکبہ الایسر ومن فوق منکبہ الایمن فیکون ضبعہ الایمن بارزا (عالبس بن ربیعۃ) بموحدۃ فسین کصاحب ۔

محمود بن غیلان نا قبیصة عن سفیان عن ابن جریج عن عبد الحمید عن ابن یعلی عن ابیه عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم طاف بالبیت مضطبعا وعلیه برد قال ابو عیسی هذا حدیث الثوری عن ابن جریج لا نعرفه الا من حدیثه و هو حدیث حسن صحیح وعبد الحمید هو ابن جبیر بن شیبة عن ابی یعلی عن ابیه وهو یعلی بن امیة

باب ۵۱۲ ما جاء فی تقبیل الحجر **حدثنا** ۸۲۸ هناد ثنا ابو معاویة عن الاعمش عن ابراهیم **عن** عابس بن ربیعة قال رأیت عمر بن الخطاب یقبل الحجر ویقول انی اقبلک واعلم انک حجر ولولا انی رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقبلک لم اقبلک[1] **وفی** الباب عن ابی بکر وابن عمر **قال** ابو عیسی حدیث عمر حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم یستحبون تقبیل الحجر فان لم یمکنه ان یصل الیه استلمه بیده وقبل یده وان لم یصل الیه استقبله اذا حاذی به وکبر وهو قول الشافعی

باب ۵۱۳ ما جاء انه یبدأ بالصفا قبل المروة **حدثنا** ۸۲۹ ابن ابی عمر نا سفین بن عیینة عن جعفر بن محمد عن ابیه **عن** جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم حین قدم مکة فطاف بالبیت سبعا واتی المقام فقرأ واتخذوا[2] من مقام ابراهیم مصلی فصلی خلف المقام ثم اتی الحجر فاستلمه ثم قال نبدأ بما بدأ اللہ به فبدأ بالصفا وقرأ ان الصفا والمروة من شعائر اللہ[3] **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم انه یبدأ بالصفا قبل المروة فان بدأ بالمروة قبل الصفا لم یجزه ویبدأ بالصفا واختلف اهل العلم فی من طاف بالبیت ولم یطف بین الصفا والمروة حتی رجع فقال بعض اهل العلم ان لم یطف بین الصفا والمروة حتی خرج من مکة فان ذکر وهو قریب منها رجع فطاف بین الصفا والمروة وان لم یذکر حتی اتی بلاده اجزأه وعلیه دم وهو قول سفیان الثوری وقال بعضهم ان ترک الطواف بین الصفا والمروة حتی رجع الی بلاده فانه لا یجزئه وهو قول الشافعی قال الطواف بین الصفا والمروة واجب لا یجوز الحج الا به

باب ۵۱۴ ما جاء فی السعی بین الصفا والمروة **حدثنا** ۸۳۰ قتیبة نا ابن عیینة عن عمرو بن دینار عن طاؤس **عن** ابن عباس قال انما سعی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالبیت وبین الصفا والمروة لیری المشرکین قوته قال **وفی** الباب عن عائشة وابن عمر وجابر **قال** ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح وهو الذی یستحبه اهل العلم ان یسعی بین الصفا والمروة فان لم یسع ومشی بین الصفا والمروة رأوه جائزا **حدثنا** ۸۳۱ یوسف بن عیسی نا ابن فضیل عن عطاء بن السائب **عن** کثیر بن جمهان قال رایت ابن عمر یمشی فی المسعی (بفتح المیم وسکون السین ای مکان السعی ۱۲ مغنی) فقلت له اتمشی فی السعی بین الصفا والمروة فقال لئن سعیت فقد رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یسعی ولئن مشیت فقد رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یمشی وانا شیخ کبیر[4] **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وقد روی سعید بن جبیر عن ابن عمر نحو هذا

باب ۵۱۵ ما جاء فی الطواف[5] راکبا **حدثنا** ۸۳۲ بشر بن هلال الصواف نا عبد الوارث وعبد الوهاب الثقفی عن خالد الحذاء عن عکرمة **عن** ابن عباس قال طاف النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی راحلته فاذا انتهی الی الرکن اشار الیه **وفی** الباب عن جابر وابی الطفیل وام سلمة **قال** ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح وقد کرهه قوم من اهل العلم ان یطوف الرجل بالبیت وبین الصفا والمروة راکبا

الحجر الاسود بمنزلة یمین اللہ تعالی فیبایع به کما یبایع علی ید الرجل **باب** ما جاء انه یبدء بالصفا قبل المروة۔ تفصیل الفروع فی الفقه ومن بدأ بالمروة قبل الصفا لا یعتبر الشوط الذی الی الصفا **قوله** شعائر اللہ الخ قال السیوطی ان المراد بالشعائر العلامات (یادگاریں)، والسعی بین الصفا والمروة واجب عند ابی حنیفة فرض عند الشافعی **باب** ما جاء فی السعی بین الصفا والمروة۔ فی روایة البخاری فی کتاب الانبیاء وجه السعی بین الصفا والمروة غیر ما فی هذا الحدیث وذلک قصة هاجرة علیها السلام کانت هاجرة علیها السلام تمشی من الصفا الی المیل الاخضر وتسعی من المیل الی المیل الثانی لغیوبة اسماعیل علیه السلام عن نظرها ثم تمشی من المیل الی المروة وبقیت سنتها الی قیام القیام۔ **باب** ما جاء فی الطواف راکبا۔ المشی القابل للرکوب واجب عند ابی حنیفة ولو رکب وترک الواجب لعذر فلا دم علیه کما ان ستة واجبات لا دم علی ترکها بعذر کما فی هذا الشعر سعی وحلق ومشی عند طوفهما صدر وجمع وزدر قبل المساء بذ من واجبات ولکن حیث ما ترکت ولما سوی هذه الستة فتوهم عبارات البعض الی الدم وعبارات بعضهم الی عدم وجوب الدم۔ **قوله** علی راحلته الخ رکوبه علیه السلام کان لعذر والعذر فی مسلم انه رکب لیراه الناس ویسألوه وفی ابی داؤد انه علیه السلام کان شتکیا الا ان فی اسناد ما فی ابی داؤد یزید بن ابی زیاد المتکلم فیه وذکر البخاری فی الترجمة انه علیه السلام رکب لمرض وقال الشارحون ان بناء ترجمة البخاری علی ما فی ابی داؤد واللہ اعلم۔ **قوله** انتهی الی الرکن الخ ای الحجر الاسود تمسک المالکیة بهذا علی طهارة ابوال ما یؤکل لحمه وازباله فانها لو لم تکن طاهرة لما ادخل النبی صلی اللہ علیه وسلم ناقته فی المسجد الحرام وقال الحافظ فی الفتح ان ناقة النبی صلی اللہ علیه وسلم لعلها کانت مدربة لکن جواب الحافظ لیس بذاک القوی وهناک بحث فی تمسک المالکیة بان جوانب البیت فی عهده علیه السلام کانت مطافا ولم یکن ثمه بناء واما بناء الحائط وتحدید المسجد الحرام فمن عهد عمر رض کما فی البخاری فی باب بنیان الکعبة فلم یکن المسجد الحرام حین طوافه علیه السلام فرق استدلال المالکیة ثم فی نظری ان القرآن العظیم یخبر بالمسجد الحرام ویسمی فلا بد من کون المسجد الحرام فی عهده علیه السلام فیبحث ان العرصة اذا کانت لا تعمیر فیها فهل تاخذ احکام المسجد ام لا فعاد نظر المالکیة فاقول انه یبحث فی ان مطافه علیه السلام کان خارج البیت متصلها او منفصلا عنها والبحث بقدر الضرورة مر سابقا **واعلم** ان اطوفة النبی صلی اللہ علیه وسلم بعد الهجرة ستة طواف عمرة القضاء وطواف فتح مکة بلا عمرة وطواف فی عمرة الجعرانة۔ وثلثة اطوفة فی حجة الوداع اتفاقا والاختلاف فی النظر فعندنا اولها طواف العمرة وثانیها طواف الزیارة وثالثها طواف الوداع وقال الشافعیة اولها طواف طواف القدوم واما طواف

۱؎ **قوله** لم اقبلک انما قال ذلک لئلا یغتر الناس ای بعض قریبی العهد بالاسلام الذین قد تألفوا عبادة الاحجار وتعظیمها رجاء نفعها وخوف الضرر بالتقصیر فی تعظیمها فخاف ان یراه بعضهم یقبله فیفتتن ۱۲ طیبی ۲؎ **قوله** واتخذوا من مقام ابراهیم مصلی هو الحجر الذی فیه اثر قدمه وقیل الحرم کله ومصلی ای یدعی عنده وقیل موضع صلوة وتعقب بانه لا یصلی فیه بل عنده ۱۲ مجمع البحار ۳؎ **قوله** الشعائر جمع شعیرة وقیل هی جمع شعارة بالکسر کذا فی المواهب وقال الحریری شعائر اعمال الحج وکل ما جعل علما لطاعة اللہ تعالی وقال الزجاج هی جمیع متعبدات اللہ التی اشعرها اللہ ای جعلها اعلاما لنا وهی کل ما کان من موقف او مسعی او مذبح ۱۲ عینی قال الطیبی الابتداء بالصفا شرطه وعلیه الجمهور وعن بعضهم به احتج من اوجب الترتیب فی الوضوء علی انه لو بدأ بالمروة کان ذلک الشوط غیر محسوب وفیه دلیل علی وجوب الطواف بین الصفا والمروة کما یجب الطواف بالبیت وقال بعضهم لیس بواجب بل هو تطوع لقوله تعالی فلا جناح علیه ان یطوف بهما ورفع الجناح یدل علی الاباحة ویجب علی تارکه الدم ورد بان الآیة انما انزلت فی الانصار کانوا یحرجون ان یطوفوا بین الصفا والمروة فقیل لهم فلا جناح علیه ان یطوف بهما انتهی ۱۲

۴؎ **قوله** انا شیخ کبیر اراد بهذا بیان العذر فی ترک السعی ۱۲ ۵؎ **قوله** فی الطواف راکبا قال مالک وابو حنیفة ان طاف راکبا لعذر اجزاه ولا شیء علیه وان کان بغیر عذر فعلیه دم قال ابو حنیفة وان کان بمکة اعاد الطواف واعتذروا عن رکوب سیدنا رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم بان الناس کثروا علیه وغشوه بحیث ان العواتق خرجن من البیوت او لانه یشتکی وروی ابو داؤد قدم النبی صلی اللہ علیه وسلم بمکة وهو یشتکی فطاف علی راحلته الحدیث وفی اسناده یزید بن ابی زیاد وفیه مقال ۱۲ عینی مختصرا

قوت المغتذی (من طاف بالبیت خمسین مرة) حکی المحب الطبری عن بعضهم ان مراده بمرة الشوط فرده فقال فله خمسین اسبوعا وقد ورد کذلک باوسط الطبرانی قال ولم یرد ان تکون متوالیة فی آن واحد وانما معناه ان یوجد ذلک بصحیفة حسناته ولو بعمره کله اخرج من ذنوبه کیوم ولدته امه قال قب مراده الصغائر

الا من عُذر وهو قول الشافعی **بَابُ** ما جاء فی فضل الطواف **حدثنا** سفيان بن وكيع نا يحيى بن اليمان عن شريك عن ابی اسحٰق عن عبد الله بن سعيد بن جُبَيْر عن ابيه **عن** ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من طاف بالبيت خمسين مرة خرج من ذنوبه كيوم ولدته امه قال **وفی** الباب عن انس و ابن عمر **قال** ابو عيسٰى حديث ابن عباس حديث غريب سالت محمدا عن هذا الحديث فقال انما يروى هذا عن ابن عباس قوله **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفيان بن عُيَيْنة عن ايوب قال كانوا يعدّون عبد الله بن سعيد بن جبير افضل من ابيه وله اخ يقال له عبد الملك بن سعيد بن جُبَيْر وقد روى عنه ايضا **بَابُ** ما جاء فی الصلوٰة بعد العصر وبعد الصبح فی الطواف لمن يطوف **حدثنا** ابو عمّار و علی بن خشرم قالا نا سفيان بن عُيَيْنة عن ابی الزُّبير عن عبد الله بن باباه **عن** جُبَيْر بن مُطعِم ان النبی صلى الله عليه وسلم قال يا بنی عبد مناف لا تمنعوا احدا طاف بهذا البيت وصلّی ايّة ساعة شاء من ليل او نهار **وفی** الباب عن ابن عباس و ابی ذر **قال** ابو عيسٰى حديث جُبَيْر بن مُطعم حديث حسن صحيح وقد رواه عبد الله بن ابی نَجيح عن عبد الله بن باباه ايضا وقد اختلف اهل العلم فی الصلوٰة بعد العصر وبعد الصبح بمكة فقال بعضهم لا باس بالصلوٰة والطواف بعد العصر وبعد الصبح وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق واحتجوا بحديث النبی صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم اذا طاف بعد العصر لم يصل حتی تغرب الشمس وكذٰلك ان طاف بعد صلوٰة الصبح ايضا لم يصل حتی تطلع الشمس واحتجوا بحديث عمر انه طاف بعد صلوٰة الصبح فلم يصل وخرج من مكة حتی نزل بذی طُوی فصلی بعد ما طلعت الشمس وهو قول سفيان الثوری ومالك بن انس **بَابُ** ما جاء ما يقرأ فی ركعتی الطواف **حدثنا** ابو مُصعب قراءة عن عبد العزيز بن عِمران عن جعفر بن محمد عن ابيه **عن** جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ فی ركعتی الطواف بسورتی الاخلاص قل يا ايها الكفرون وقل هو الله احد **حدثنا** هنّاد نا وكيع عن سفيان عن جعفر بن محمد **عن** ابيه انه كان يستحب ان يقرأ فی ركعتی الطواف بقل يا ايها الكفرون وقل هو الله احد **قال** ابو عيسٰى وهذا اصح من حديث عبد العزيز بن عِمران وحديث جعفر بن محمد عن ابيه فی هذا اصح من حديث جعفر بن محمد عن ابيه عن جابر عن النبی صلى الله عليه وسلم وعبد العزيز بن عمران ضعيف فی الحديث **بَابُ** ما جاء فی كراهية الطواف عُريانا **حدثنا** علی بن خَشْرم نا سفيان بن عُيَيْنة عن ابی اسحٰق **عن** زيد بن اثيع قال سالت عليا بایّ شیء بُعثتَ قال باربع لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة ولا يطوف بالبيت عُريان ولا يجتمع المسلمون والمشركون بعد عامهم هذا ومن

العمرة فدخل فی طواف الحج واما سوی هذه الستة فاشار اليها البخاری تمريضا ومن المعلوم ان البخاری اذا اتی فی الترجمة بالتمريض فلا يكون مختاره وبات النبی صلی الله عليه وسلم بمنی ليلة الحادی عشر والثانی عشر والثالث عشر وطاف البيت فی هذه الليالی ولكن عددها غير معلوم واما حال كونه راكبا او ماشيا ففی كتب السير ان طواف عمرة القضاء وطواف الزيارة كانا فی حال الركوب ونقل الواقدی ان طواف فتح مكة ايضا كان راكبا ولكن الواقدی متكلم فيه ويأتی فی تصانيفه بالرطبة واليابسات وطواف عمرة جعرانة وطواف عمرة الحج فی حجة الوداع والوداع كانت ماشيا. **باب** فضل الطواف **قوله** خمسين مرة الخ ای طواف النافلة لا الحج خمسين مرة وقالوا ان اعلی العبادات للآفاقی الطواف فليكثره مهما امكن واما فی الحج فللمفرد ثلثة اطوفة وللقارن اربعة اطوفة وللمتمتع ثلثة اطوفة **باب** ما جاء فی الصلوٰة بعد العصر والصبح فی الطواف لمن يطوف. ركعتا الطواف واجبتان عندنا ومع هذا لا يصح اداءهما بعد العصر والصبح كذا فی الهداية وقال انما واجبتان لغيرهما لا يصح اداءهما فی هذا الوقت المكروه ولما الواجب لغيره فمر وقال الشافعية تصح صلوٰة الطواف فی الوقت المكروه وقال الشافعية ان حديث صلی اية ساعة شاء من ليل او نهار الخ عام ونقول انه يخصص باحاديث تدل علی كراهة الصلوٰة فی الاوقات المكروهة وقيل ان حديث الباب لا يدل علی مذهب الشافعية بل مراده ان بنی عبد مناف لا حق لهم بالمنع كما نظيره من حديث لا تمنعوا اماء الله من المساجد الخ ای لا حق لكم فی المنع ولنا اثر الفاروق الاعظم اخرجه الطحاوی ص ۳۹۶ والبخاری ص ۲۲۰ فی الترجمة وللطرفين آثار ويمكن لاحد من الاحناف ان يستدل بما فی البخاری ص ۲۲۰ عن ام سلمة كانت مريضة وقت طواف الوداع فسألت النبی صلی الله عليه وسلم كيف تفعل فقال عليه السلام طوفی وراء الناس راكبة فطافت ولم تصل حتی خرجت الخ ولعل عدم صلوتها كانت بامره عليه السلام ولكنی هناك متردد فی خروجها انما خرجت من مكة او حتی خرجت من المسجد الحرام وعلی التقدير الثانی لا يكون الحديث المرفوع حجة لنا **باب** كراهية الطواف عريانا. ستر العورة فی الحج واجب وان قيل ان ستر العورة فرض فی نفسه فكيف يكون واجبا للحج قلت لا تنافی بينهما فانه قد يكون الشیء فرضا فی نفسه وواجبا للغير (ف) واعلم ان دلالة ظنية الدليل علی الوجوب وقطعية الدليل علی الفرضية انما يظهر فی دواخل الحقيقة لا فی خارج الحقيقة من الاحكام والشروط فانهم لا يبحثون فی الاحكام والشروط ظنا وقطعا والموانع ايضا من باب الاحكام والشروط فعلی هذا ما ازدنا علی نص آية السرقة من عشرة دراهم باخبار الاحاد فلا اشكال فيه بل عشرة دراهم شرط قطع اليد وكذلك المهر فی النكاح من عشرة دراهم زيادة علی نص آية تدل علی ان يكون النكاح بمال فهذه الزيادة باخبار الاحاد[ع] زيادة الحكم لان المهر حكم فلا اشكال وقال صاحب الهداية ان اخره من حيث اخرجه من الله الخ خبر مشهور وجعله مبنی مسألة المحاذاة اقول انه ليس بمشهور بل ليس بمرفوع ايضا بل اثر وقد علمت بالاستقراء ان الواجبات الداخلية ليست الا فی

---

۱ قوله لا تمنعوا احدا او لعلهم كانوا يمنعون بعض الناس عن الطواف احيانا قال الطيبی التقييد بالطواف ليس بقيد مانع بل قوله احدا طاف بمنزلة احدا دخل المسجد الحرام لان كل من دخله فهو يطوف بالبيت غالبا فهو كناية ۱۲ مرقاة **۲ قوله** وصلی اية ساعة شاء قال المظهر فيه دليل علی ان صلوٰة التطوع فی اوقات الكراهة غير مكروهة بمكة لشرفها لينال الناس من فضلها فی جميع الاوقات وبه قال الشافعی وعند ابی حنيفة حكمها حكم سائر البلاد فی الكراهة يعنی لعموم العلة وشمولها قال ابن المالك والظاهر ان المراد بقوله وصلی اية ساعة شاء فی الاوقات الغير المكروهة توفيقا بين النصوص ۱۲ مرقاة **۳ قوله** بذی طوی بفتح الطاء وبضم وبكسر وبنون وبترك موضع بقرب مكة ينزل فيه امراء الحاج قال محمد وبهذا ناخذ ينبغی ان لا يصلی ركعتی الطواف ای بعد صلوٰة الصبح سواء طاف فی وقت الكراهة ام لا بان طاف قبل الصبح مثلا حتی تطلع الشمس وتبيض وكذا الحكم فيه بعد صلوٰة العصر وهو قول ابی حنيفة والعامة من فقهائنا فان قلت يجوز الوتر بعد الفجر قبل صلوته وبعدها فلم لا يجوز صلوٰة الطواف وهما واجبان قلت الفرق بينهما ان الوتر واجب بايجاب الله تعالی وصلوٰة الطواف تجب بفعل الطائف سواء يكون الطواف واجبا عليه ام لا فتامل فانه موضع زلل كذا فی المؤطا وشرحه لعلی القاری ۱۲ **۴ قوله** لا يطوف بالبيت عريان قال الطيبی وانما منع طواف العريان لما كانت الجاهلية عليه وعن طاؤس كان يطوف احدهم بالبيت عريانا وان طاف وعليه ثياب فانتزعت منه لانهم قالوا لا نعبد الله فی ثياب اذنبنا فيها وقيل تفاؤلا ليتعروا من الذنوب كما تعروا من الثياب انتهی ۱۲ **۵ قوله** لا يجتمع المسلمون والمشركون الخ قال الطيبی نقلا من النووی هو من قوله تعالی انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا والمراد بالمسجد الحرام حرم الله فلا يمكن مشرك من دخوله ولو جاء فی رسالة او امر مهم بل يخرج اليه من يقتضی الامر المتعلق به ولو دخل خفية ومات نبش واخرج من الحرم انتهی ۱۲

ع فان حديث عشرة دراهم فی المهر والسرقة حديث حسن كما سياتی ۱۲

قوت المغتذی

بسورتی الاخلاص قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد قال حق هذا من باب التغليب فلذا اطلق علی الكافرون الاخلاص او هی بانفرادها سورة الاخلاص اذ بها تبرء ممن عبد من دون الله تعالی عن زيد بن يثيع قال حق قيل بضم تحتية ففتح فوقية فياء فعين كزبير قال ابن حنبل انه المحفوظ وابن معين انه الصواب وقال بعضهم اثيع بضم همز بدل تحتية وشعبة اثيل بلام بدل عينه قال ابن معين لم يقله الاشعبة وحده وابان بن تغلب نفيع بنون ففاء كزبير وهو غلط قال الذهبی والاول اصح ليس له عند المصنف الا هذا ولم يروعنه الا ابو اسحاق السبيعی وكذا ذكره ابن حبان بالثقات

كان بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم عهد فعهده الى مدته ومن لا مدة له فاربعة اشهر **وفى** الباب عن ابى هريرة **قال** ابوعيسى حديث على حديث حسن **حدثنا**[۸۳۹] ابن ابى عمر ونصر بن على قالا نا سفيان عن ابى اسحق نحوه وقالا زيد بن يثيع وهذا اصح **قال** ابوعيسى وشعبة وهم فيه فقال زيد بن اثيل[اى من اثيل ۱۲]

باب[۵۹۰] ما جاء فى دخول الكعبة **حدثنا**[۸۴۰] ابن ابى عمر نا وكيع عن اسمعيل بن عبد الملك عن ابن ابى مليكة **عن** عائشة قالت خرج النبى صلى الله عليه وسلم من عندى وهو قرير العين[كناية عن السرور] طيب النفس فرجع الى وهو حزين فقلت له فقال انى دخلت الكعبة ووددت انى لم اكن فعلت انى اخاف ان اكون اتعبت امتى من بعدى **قال** ابوعيسى هذا حديث حسن صحيح

باب[۵۹۱] ما جاء فى الصلوة فى الكعبة **حدثنا**[۸۴۱] قتيبة نا حماد بن زيد عن عمرو بن دينار عن ابن عمر **عن** بلال ان النبى صلى الله عليه وسلم صلى فى جوف الكعبة قال ابن عباس لم يصل ولكنه كبر **وفى** الباب عن اسامة بن زيد والفضل بن عباس وعثمان بن طلحة وشيبة بن عثمان **قال** ابو عيسى حديث بلال حديث حسن صحيح والعمل عليه عند اكثر اهل العلم لا يرون بالصلوة فى الكعبة باسا **وقال** مالك بن انس لا باس بالصلوة النافلة فى الكعبة وكره ان يصلى المكتوبة فى الكعبة **وقال** الشافعى لا باس ان يصلى المكتوبة والتطوع فى الكعبة لان حكم النافلة والمكتوبة فى الطهارة والقبلة سواء

باب[۵۹۲] ما جاء فى كسر الكعبة **حدثنا**[۸۴۲] محمود بن غيلان نا ابوداؤد عن شعبة عن ابى اسحاق **عن** الاسود بن يزيد ان ابن الزبير قال له حدثنى بما كانت تفضى اليك ام المؤمنين يعنى عائشة فقال حدثتنى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لها لولا ان قومك حديث[۱] عهد بالجاهلية لهدمت الكعبة وجعلت لها بابين فلما ملك ابن الزبير هدمها وجعل لها بابين **قال** ابوعيسى هذا حديث حسن صحيح

باب[۵۹۳] ما جاء فى الصلوة فى الحجر[۲] **حدثنا**[۸۴۳] قتيبة نا عبد العزيز بن محمد عن علقمة بن ابى علقمة عن ابيه **عن** عائشة قالت كنت احب ان ادخل البيت فاصلى فيه فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدى فادخلنى الحجر فقال صلى فى الحجر ان اردت دخول البيت فانما هو قطعة من البيت ولكن قومك استقصروه[۳] حين بنوا الكعبة فاخرجوه من البيت **قال** ابوعيسى هذا حديث حسن صحيح وعلقمة بن ابى علقمة هو علقمة بن بلال[تقصور النفقة ۱۲]

باب[۵۹۴] ما جاء فى فضل الحجر الاسود والركن والمقام **حدثنا**[۸۴۴] قتيبة نا جرير عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير **عن** ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل الحجر الاسود[۴] من الجنة وهو اشد بياضا من اللبن فسودته[۵] خطايا بنى ادم **وفى** الباب عن عبد الله بن عمرو وابى هريرة **قال** ابوعيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح **حدثنا**[۸۴۵] قتيبة نا يزيد بن زريع عن رجاء ابى يحيى قال سمعت مسافعا الحاجب **يقول** سمعت عبد الله بن عمرو يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الركن والمقام ياقوتتان من ياقوت الجنة طمس الله نورهما ولو لم يطمس نورهما لاضاء تا ما بين

يعنى الحجر الاسود ۱۲ ترجمہ یعنی لمقام ابراہیم و آن سنگیست کہ در آن اثر پاہائے ادست علیہ السلام ۱۲ ترجمہ

باب ما جاء فى الصلوة فى الكعبة ـ انه عليه السلام دخل فى الكعبة فى فتح مكة وخرب الاصنام وفى كتب السيرانه عليه السلام كان يشير باصبعه الى الحج والصلوة بذا عندنا واما عند الشافعية ففى الحج فقط الاصنام ويقرأ جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا وكانت تنكب الاصنام بانفسها ثم محا التماثيل على جدران الكعبة فقال النبى صلى الله عليه وسلم لعلى كرم الله وجهه ان يبل الثوب ويمحو التصاوير فقال على للنبى صلى الله عليه وسلم ضع قدميك على كتفى وامحها فقال عليه السلام انك لا تستطيع ان تحملنى بل ضع قدميك على كتفى وقال زيد بن ثابت لما نزل قطعة غير اولى الضرر وكان فخذه عليه السلام على فخذى فخشيت ان ترض فخذى ولا كانت تحمل النبى صلى الله عليه وسلم ناقة الا ناقته القصواء وفى بعض الروايات انه عليه السلام دخل الكعبة فى حجة الوداع لكن البعض الاخر تخالفها كما اشار البخارى الى اختلاف الرواة وكانت التوفيق بين الروايتين ممكنا لكن المحدثين لم يتوجهوا الى التوفيق واما الصلوة فى الكعبة فروى بلال انه عليه السلام صلى فى عام فتح مكة وروى ابن عباس بانه عليه السلام لم يصل بل كبر وسبح فى جوانبه ورجح المحدثون رواية بلال على ابن عباس لانه مثبت والمثبت مقدم كما صرح البخارى فى ابواب الزكوة وكان التوفيق بين روايتيهما ممكنا بالحمل على الواقعتين لكن المحدثين لم يتوجهوا الى التوفيق بل الى الترجيح وقال البخارى ان ابن عباس ايضا مثبت لشئ آخر اى التكبيرات. **قوله** المكتوبة فى الكعبة الخ لان فى داخل الكعبة تكون بعض اجزاء الكعبة مستقبلة اليها وبعضها مستدبرة اليها **قوله** وقال الشافعى لا باس الخ مذهب الشافعى عدم جواز الصلوة متوجها الى باب الكعبة او على سقف الكعبة بدون السترة فان الكعبة عنده البناء لا الهواء ولم يفرق بين المكتوبة والنافلة قيل بانى الكعبة ابراهيم عليه السلام وقيل آدم عليه السلام ورفعت الى السماء فى طوفان نوح عليه السلام هذا بذا البناء اقول ثبت فى حديث البخارى ان فى حذاء كعبتنا كعبة الملائكة فى السماء الرابع المسمى بالبيت المعمور ويسجد فيها كل يوم سبعون الف ملك واما بناء الكعبة فقيل بنيت الكعبة اثنين وعشرين مرة وقيل ست مرات واما البناء فى الحال فبناء حجاج الثقفى مبير ثقيف فان ابن الزبير كان بناها على ما تمنى النبى صلى الله عليه وسلم حين سمع الحديث عن خالته عائشة رض فهدم حجاج المبير بناءه رضى الله تعالى عنه وحكى ان الرشيد سأل مالك بن انس ان يبنى الكعبة على ما كان بناء ابن الزبير وتمنى النبى صلى الله عليه وسلم فما اجازله مالك لسد الذرائع **باب** ما جاء فى الصلوة فى الحجر ـ الحجر بالكسر الحطيم وغرض المصنف بيان ان الصلوة فى الحطيم متوجها الى الكعبة توجب ثواب الصلوة فى الكعبة ام لا وقال الفقهاء الاربعة من صلى مستقبل الحطيم بلا استقبال جزء من البيت صلوته غير صحيحة فان استقبال البيت فى الصلوة ثابت بالقرآن اى النص القاطع وجزئية الحطيم من البيت ثابتة باخبار الاحاد فلا تصح الصلوة بهذه. اقول ان مرجع بهذه المسئلة مسئلة عدم جواز الزيادة بخبر الواحد وبهذه المسئلة مسئلة الاحناف وينكر عليها غيرنا ثم اخذ بها ههنا ثم قال الفقهاء بالاخذ بما هو احوط فى الصلوة والطواف **باب** فضل الحجر الاسود والركن والمقام ـ مقام ابراهيم اصله ما قيل انه كان حجر بنى ابراهيم عليه السلام الكعبة قائما عليه وقالوا انه كان يرتفع وينخفض حسب الضرورة عند البناء ثم نادى ابراهيم بعد بناء الكعبة قائما على ذلك الحجر يا ايها الذين فى اصلاب آبائكم وارحام امهاتكم حجوا البيت فسمع كل من كان حج مقدرا واجاب نداءه وكان اكثر مجيبى النداء اهل اليمن كذا ذكره المفسرون. **قوله** سودته خطايا الخ قيل سودته خطايا هم وكيف لا تبيضه حسنا تهم اقول ان الاعتراض من الجاهل الغبى والتقبيح للاخس الارذل وقيل انا لم نجد من التواريخ ان الحجر الاسود كان ابيض فى حال ما اقول ان مبدء التاريخ من الاسلاميين والتاريخ ليس بمتصل الى آدم عليه السلام وايضا لما اخبر الحديث القوى المسند بانه سودته الخطايا فما رتبة

---

[۱] **قوله** حديث عهد اى بالاضافة والحديث ضد القديم اراد اقرب عهدهم بالكفر والخروج منه الى الاسلام وانه لم يتمكن الدين فى قلوبهم فلو هدمت ربما نفروا منه ۱۲ مجمع [۲] **قوله** فى الحجر وهو بالكسر اسم للحائط المستدير الى جانب الكعبة الغربى وعلى فتح الحاء كله من البيت او ستة اذرع منه او سبعة اذرع اقوال ۱۲ مجمع البحار [۳] **قوله** استقصروه اى استقصروا على هذا القدر لقصور النفقة ۱۲ [۴] **قوله** شیخ عبد الحق در ترجمہ مشکوۃ گفتہ کہ دریں حدیث امتحان ایمان مراد است اگر کامل الایمان است قبول میکند آنرا بے تردد بے تاویل وضعیف الایمان متردد گردد وکافر منکر میشود ۱۲ [۵] **قوله** قال الطيبى لعل هذا الحديث جار مجرى التمثيل والمبالغة فى تعظيم شان الحجر وتفظيع امر الخطايا والذنوب والله تعالى اعلم بالصواب ۱۲

قوت المغتذى (نزل الحجر الاسود من الجنة) زاد الازرقى مع آدم على نبينا وآله وعليه الصلوة والسلام (فسودته خطايا بنى آدم) قال المحب الطبرى كيف سودته خطايا المشركين ولم يبيضه توحيد المؤمنين قال فجوابه من وجوه انه طمس نوره ويستر جماله عن الظلمة فكانه لما تغيرت زينته بسواد كحجاب منعه من رويته وان رئى جرمه اذ يجوز ان يطلق عليه انه غير مرئى كالطلاق على مرأة مستترة بثوب انها غير مرئية او ما قاله ابن حبيب لو شاء الله تعالى لكان وقد اجرى تعالى عادة بان السواد يصبغ والبياض ينصبغ ولا يصبغ او ابقاه تعالى اسود عبرة للخلق ليعلم ان الخطايا اذا اثرت فى حجماد فتاثيرها بقلوب اعظم او طمس الله نورها قال قب فلعله لا يحمله الخلق كما اطفأ حر مرحرنار اذا اخرجها لنا من جهنم بغسلها من البحر مرتين قال القرافى ويدل عليه قول ابن عباس فى الحجر فلولا ذلك ما استطاع

الشرق والمغرب **قال** ابوعیسٰی هذا یروی عن عبد الله بن عمرو موقوفا قوله وفیه عن انس ایضا وهو حدیث غریب **باب** ۵۹۵ ما جاء فی الخروج الی منی والمقام بها **حدثنا** ۸۴۵ ابوسعید الاشج نا عبد الله بن الاجلح عن اسمٰعیل بن مسلم عن عطاء **عن** ابن عباس قال صلی بنا رسول الله صلی الله علیه وسلم بمنی الظهر والعصر والمغرب والعشاء والفجر ثم غدی الی عرفات **قال** ابوعیسٰی واسمٰعیل بن مسلم قد تکلم فیه **حدثنا** ۸۴۶ ابوسعید الاشج نا عبد الله بن الاجلح الاعمش عن الحکم عن مقسم **عن** ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی بمنی الظهر والفجر ثم غدی الی عرفات **وفی** الباب عن عبد الله بن الزبیر وانس **قال** ابوعیسٰی حدیث مقسم عن ابن عباس قال علی بن المدینی قال یحیی قال شعبة لم یسمع الحکم من مقسم الا خمسة اشیاء وعدها ولیس هذا الحدیث فیما عد شعبة **باب** ۵۹۶ ما جاء ان منی مناخ من سبق **حدثنا** ۸۴۷ یوسف بن عیسٰی ومحمد بن ابان قالا نا وکیع عن اسرائیل عن ابراهیم بن مهاجر عن یوسف بن ماهك عن امه مسیکة **عن** عائشة قالت قلنا یا رسول الله الا نبنی لك بناء یظلك بمنی قال لا منی مناخ من سبق **قال** ابوعیسٰی هذا حدیث حسن **باب** ۵۹۷ ما جاء فی تقصیر الصلوٰة بمنی **حدثنا** ۸۴۸ قتیبة نا ابوالاحوص عن ابی اسحٰق **عن** حارثة بن وهب قال صلیت مع النبی صلی الله علیه وسلم بمنی امن ما کان الناس واکثره رکعتین **وفی** الباب عن ابن مسعود وابن عمر وانس **قال** ابوعیسٰی حدیث حارثة بن وهب حدیث حسن صحیح **وروی** عن ابن مسعود انه قال صلیت مع النبی صلی الله علیه وسلم بمنی رکعتین ومع ابی بکر ومع عمر وعثمان رکعتین صدرا من امارته وقد اختلف اهل العلم فی تقصیر الصلوٰة بمنی لاهل مکة فقال بعض اهل العلم لیس لاهل مکة ان یقصروا الصلوٰة بمنی الا من کان بمنی مسافرا وهو قول ابن جریج وسفیان الثوری ویحیی بن سعید القطان والشافعی واحمد واسحٰق وقال بعضهم لا باس لاهل مکة ان یقصروا الصلوٰة بمنی وهو قول الاوزاعی ومالك وسفیان بن عیینة وعبد الرحمٰن بن مهدی **باب** ۵۹۸ ما جاء فی الوقوف بعرفات والدعاء فیها **حدثنا** ۸۴۹ قتیبة نا سفیان بن عیینة عن عمرو بن دینار عن عمرو بن عبد الله بن صفوان **عن** یزید بن شیبان قال اتانا ابن مربع الانصاری ونحن وقوف بالموقف مکانا یباعده عمرو فقال انی رسول رسول الله صلی الله علیه وسلم الیکم یقول کونوا علی مشاعرکم فانکم علی ارث من ارث ابراهیم **وفی** الباب عن علی وعائشة وجبیر بن مطعم والشرید بن سوید الثقفی **قال** ابوعیسٰی حدیث ابن مربع حدیث حسن لا نعرفه الا من حدیث ابن عیینة عن عمرو بن دینار وابن مربع اسمه یزید بن مربع الانصاری وانما یعرف له هذا الحدیث الواحد **حدثنا** ۸۵۰ محمد بن عبد الاعلی الصنعانی البصری نا محمد بن عبد الرحمٰن الطفاوی نا هشام بن عروة عن ابیه **عن** عائشة قالت کانت قریش ومن کان علی دینها وهم الحمس یقفون بالمزدلفة یقولون نحن قطین الله وکان من سواهم یقفون بعرفة فانزل الله عز وجل ثم افیضوا من حیث افاض الناس **قال** ابوعیسٰی هذا حدیث حسن صحیح **ومعنی** هذا الحدیث ان اهل مکة کانوا لا یخرجون من الحرم وعرفات خارج من الحرم فاهل مکة کانوا یقفون بالمزدلفة ویقولون نحن قطین الله یعنی سکان الله ومن سوی اهل مکة کانوا یقفون بعرفات فانزل الله تعالی ثم افیضوا من حیث افاض الناس والحمس هم اهل الحرم **باب** ۵۹۹ ما جاء ان عرفة کلها موقف **حدثنا** ۸۵۱ محمد بن بشار نا ابو احمد الزبیری نا سفیان عن عبد الرحمٰن بن الحارث بن عیاش بن ابی ربیعة عن زید بن علی عن ابیه عن عبید الله بن ابی رافع **عن** علی بن ابی طالب قال وقف رسول

التاریخ فی مقابلة الحدیث ومن ینتظر الی ثبوته بالتاریخ والحال ان مدار التاریخ علی الحکایات بلا اسانید وبناء الاحادیث علی الاسانید مع نقدها **باب** ماجاء فی الخروج الی منی والمقام بها۔ لفظ منی منصرف او غیر منصرف لیسن الخروج الی منی یوم الترویة ویصلی ظهر یوم الترویة وعصرها وعشائها وصبح التاسع فی منی ثم یرتحل الی عرفات **باب** ماجاء فی تقصیر الصلوٰة بمنی۔ التقصیر عند مالک لیس للسفر بل من النسک وقال ابوحنیفة ان القصر للسفر فلا کسر لاہل مکة عند ابی حنیفة خلاف مالک واختار ابن تیمیة قول مالک وقال لم یثبت امره علیه السلام اہل مکة بالاتمام وقد کان امرہم حین جاء لعمرة القضاء لکنه ماأتی بما یکون حجة علینا ونقول ان عدم الذکر لا یوجب النفی فی الواقع **باب** ماجاء فی الوقوف بعرفات والدعاء فیها۔ وقوف عرفات عندنا اعظم رکن من ارکان الحج حتی لو فات لا یستلافاہ شیء الا القضاء عاما مقبلا والطواف ایضا رکن لکنه له تلاف لو فات ووقت وقوف عرفات بعد زوال شمس یوم عرفة الی صبح یوم النحر فمن وقف فی جزء من اجزاء هذا الوقت اجزاه والافلا ویخطب الامام خطبة طویلة ویلبی الناس وقتا فوقتا او یدعون بالماثورات والعرفات فی الحل والمزدلفة فی الحرم وکان ینبغی لمن تعرض لاسرار الحج ان یبنی کلامه علی اثر علی رضی الله عنه وعرفات قریب من وادی نعمان التی فیها نشرت الارواح لآدم علیه السلام وتعرض العلماء الی تعیین موقف النبی صلی الله علیه وسلم بعرفات فاول من عین ہو القاضی بدر الدین ابوعبد الله الشبلی الحنفی رحمه الله تلمیذ الذہبی۔ **قوله** وهم الحمس الخ التفسیر المذکور فی الحدیث لیس التفسیر اللغوی بل الحمس فی اللغة جمع احمس بمعنی الشجاع **باب** ماجاء ان عرفة کلها موقف۔ العرفات کلها موقف الا وادی عرنة والمزدلفة کلها موقف الا بطن محسر ثم بحث ابن الہمام فی من قام بعرنة او محسر اجزاه ام لا فقال انه مجزئ مع ارتکاب الکراهة

۱ قوله قال لا لان منی لیس مختص باحد انما ہو موضع العبادة من الرمی وذبح الہدی والحلق ونحوها فلو اجیز البناء فیها لکثرت الابنیة ویضیق المکان وہذا مثل الشوارع مقاعد الاسواق وعند ابی حنیفة ارض الحرم موقوفة فلا یجوز ان یملکها احد ۱۲ طیبی **۲ قوله** یباعده عمرو ای یباعده من موقف الامام یعنی یجعله بعید الوصف ایاه بالبعد والمباعدة بمعنی التبعید ۱۲ مجمع البحار **۳ قوله** علی مشاعرکم المشاعر جمع مشعر یرید بها مواضع النسک سمیت بذلک لانها معالم العبادات وقوله فانه علی ارث من ارث ابراهیم علة للامر بالاستقرار والتثبیت علی الوقوف فی مواقفهم القدیمة علی ذلک بان موقفهم موقف ابراهیم ورثوه منه ولم یخطئوا فی الوقوف فیه عن سنته فان عرفة کلها موقف والواقف بای جزء منها آت بسنته متبع بطریقة وان بعد موقفه عن موقف النبی صلی الله علیه وسلم قال الطیبی ۱۲ ع بکسر المیم وسکون الراء وبعدها موحدة مفتوحة ذکره فی التقریب فی زید بن مربع وقال قیل اسمه یزید **۴ قوله** قطین الله فی القاموس قطن قطونا اقام وفلانا خدمه فهو قاطن الجمع قطان وقاطنة وقطین ۱۲ وفی الجامع قطن بالمکان اذا اقام فیه فهو قاطن والجمع قطان وقطین وقطین الله علی حذف المضاف ای سکن بیت الله ۱۲ **۵** او الحمس بضم مهملة وسکون میم فمهملة قال فی القاموس الحمس الامکنة الصلبة جمع احمس ولقب به قریش وکنانة وجدیلة ومن تابعهم فی الجاهلیة لتحمسهم فی دینهم او لالتجائهم بالحمساء وہی الکعبة انتہی ۱۲۔

قوت المغتذی

(عن یوسف بن ماہک) بمیم فہاء فکاف کادم او صاحب (عن امه مسیکة) کسفینة لم یروعنها الا ابنها ومالها الا ہذا (مناخ) کغراب موضع الاناخة (کونوا علی مشاعرکم فانکم علی ارث من ارث) قال طب ای قفوا بعرفة خارج الحرم فان ابراهیم علی نبینا وآله وعلیه الصلوة والسلام جعلها مشعرا وموقفا للحاج والمشاعر المعالم جمع کمرقد (الحمس) بحاء فمیم فسین کقفل

الله صلى الله عليه وسلم بعرفة فقال هذه عرفة وهو الموقف وعرفة كلها موقف ثم افاض حين غربت الشمس واردف اسامة بن زيد وجعل يشير بيده على هينته والناس يضربون يمينا وشمالا يلتفت اليهم ويقول يا ايها الناس عليكم السكينة ثم اتى جمعا فصلى بهم الصلوتين جميعا فلما اصبح اتى قزح ووقف عليه وقال هذا قزح وهو الموقف وجمع كلها موقف ثم افاض حتى انتهى الى وادی محسر فقرع ناقته فخبت حتى جاوز الوادی فوقف واردف الفضل ثم اتى الجمرة فرماها ثم اتى المنحر فقال هذا المنحر ومنى كلها منحر واستفتته جارية شابة من خثعم فقالت ان ابی شيخ كبير قد ادركته فريضة الله فی الحج افيجزئ ان احج عنه قال حجی عن ابيك قال ولوى عنق الفضل فقال العباس يا رسول الله لم لويت عنق ابن عمك قال رايت شابا وشابة فلم آمن الشيطان عليهما فاتاه رجل فقال يا رسول الله انی افضت قبل ان احلق قال احلق ولا حرج او قصر ولا حرج قال وجاء آخر فقال يا رسول الله انی ذبحت قبل ان ارمی قال ارم ولا حرج قال ثم اتى البيت فطاف به ثم اتى زمزم فقال يا بنی عبد المطلب لولا ان يغلبكم عليه الناس لنزعت **وفی** الباب عن جابر **قال** ابو عيسى حديث علی حديث حسن صحيح لا نعرفه من حديث علی الا من هذا الوجه من حديث عبد الرحمن بن الحارث بن عياش وقد رواه غير واحد عن الثوری مثل هذا **والعمل** على هذا عند اهل العلم قد رأوا ان يجمع بين الظهر والعصر بعرفة فی وقت الظهر **وقال** بعض اهل العلم اذا صلى الرجل فی رحله ولم يشهد الصلوة مع الامام ان شاء جمع هو بين الصلوتين مثل ما صنع الامام **وزيد** بن علی هو ابن حسين بن علی بن ابی طالب **باب** ما جاء فی الافاضة من عرفات **حدثنا** محمود بن غيلان نا وكيع وبشر بن السری وابو نعيم قالوا نا سفيان بن عيينة عن ابی الزبير **عن** جابر ان النبی صلى الله عليه وسلم اوضع فی وادی محسر وزاد فيه بشر وافاض من جمع وعليه السكينة وامرهم بالسكينة وزاد فيه ابو نعيم وامرهم ان يرموا بمثل حصى الخذف وقال لعلی لا اراكم بعد عامی هذا **وفی** الباب عن اسامة بن زيد **قال** ابو عيسى حديث

تحريما. **قوله** على هينته الخ فی نسخة على بينة وكلا اللفظين فی نسخ الهداية. **قوله** الا وادی محسر الخ خسف فيه اصحاب الفيل قالوا ان ابرهة ملك اليمن بنى الكعبة اليمانية فی مقابلة بيت الله الكعبة المكية فتغوط رجل من قريش فی الكعبة اليمانية فغضب ابرهة واراد ان يكسر بيت الله ويهدمها فجاء ونزل باصحابه فی وادی محسر فقضى عليهم امر الله. ورأيت فی مشكل الآثار رواية تدل على ان وجه عدم وقوف اهل الجاهلية بعرفة انهم كانوا يعتقدون من وقف به يطير به الجنات **قوله** احج عنها الخ هذه المسئلة تسمى فی الفقه بمسئلة المغصوب وفی حديث الباب فی بعض الالفاظ ان ابی لا يثبت على الراحلة قال ابو حنيفة من عنده الزاد والراحلة ويمكن له الثبات على الراحلة ثم عجز وتمادی عجزه فعليه الاحجاج او الوصية ثم ان قدر بعد العجز بطل احجاجه ويحج بنفسه **قوله** احلق ولا حرج الخ واعلم ان فی يوم النحر اربعة نسك. رمی ونحر وحلق وطواف على ترتيب ما ذكرت والترتيب فی الثلثة الاول هذا واجب والاسولة المذكورة فی الاحاديث فی سوء الترتيب سبعة واما الفروع الفقهية فكثيرة. ثم مذهب الشافعی وصاحبی ابی حنيفة عدم الجزاء فی سوء الترتيب وتمسكوا بحديث الباب وعند احمد لو اساء الترتيب عمدا فجزاء وان كان سهوا فلا جزاء وعند ابی حنيفة جزاء بلا فرق عمد وسهو وعند مالك ايضا جزاء فی بعض الجزئيات كما يدل موطاه ص ۱۵۸ ثم الطواف فلا شئ فی تقديمه او تاخيره فانه عبادة فی كل حال واما الثلثة الباقية فالنحر لازم على القارن والمتمتع فيكون ترتيبه واجبا فی حقهما واما المفرد بالحج فالنحر ليس بواجب فی حقه ولم يبق فی حقه وجوب الترتيب الا فی الرمی والحلق ولما الصور الواردة فی الاحاديث فی سوء الترتيب فسبعة وليس فيها ذكر ان السائل كان قارنا او متمتعا او مفردا فلو حملنا ها على المفرد لا تكون الجناية فيها عند ابی حنيفة الا فی صورة فانما للاناس فيها من الجناية وجزاؤها وان حملت على المفرد ايضا لانها مشتملة على سوء الترتيب فی الحلق فعلينا جوابها فنقول قد بوب الطحاوی ص ۴۲۴ على المسئلة لابی حنيفة وقال ابن عباس راوی حديث المرفوع لا حرج وفتواه باهراق الدم والجزاء فيكون مراد الحديث المرفوع لا حرج الخ نفی الحرج فی احكام الآخرة ای نفی الاثم مع وجوب الجزاء ومر الحافظ على فتوی ابن عباس فاعلها فی موضع وسكت فی موضع واقول ان فتواه قوية السند بلا ريب. ثم اتى الطحاوی بقرائن ان النفی فی لا حرج نفی الاثم بانه عليه السلام لما كثر عليه تسائل الناس جلس وقال انما الحرج فی تعرض عرض الاخ المسلم كما فی معانی الآثار ص ۴۲۴ وابی داود واشار الطحاوی الى الجواب فی موضع آخر حيث قال ان الشريعة الغراء اذا اجازت عمل شئ فی الصلوة لا يجعل ذلك العمل مفسد الصلوة ومعذرا لها بخلاف الحج فان الشئ ربما يكون مجازا فی الحج ومع ذلك يكون ذلك العمل معذرا للحج فی احكام الدنيا لا فی احكام الآخرة مثل ان نص القرآن اجاز الحلق لعذر للمحرم واوجب عليه الجزاء لآية ومن كان به اذى الخ وكذلك المحصر يجب عليه القضاء عاما مقبلا مع ان الخروج عن الاحرام مجاز له وكلام الطحاوی هذا اقوى فی الجواب فحاصل الجواب ان لفظ لا حرج لا ينفی الجزاء بل الاثم واما نفی الاثم فلان السائلين كانوا غير عالمين بالمسئلة كما صرحوا فی اسولتهم وانی لم اشعر كما ذكره ابن دقيق العيد فی شرح عمدة الاحكام. **قوله** يجمع بين الظهر والعصر الخ قال ابو حنيفة ان لجمع الظهر والعصر بعرفة وجمع العشائين بمزدلفة شروطا اما جمع العصرين فيشترط له الامام والاحرام والعرفات واما جمع العشائين فله الاحرام والمزدلفة ولا يشترط الامام واما جمع العصرين فباذان واقامتين وجمع العشائين باذان واقامة وروی عن زفر اقامتان فی العشائين ايضا واختاره الطحاوی وابن الهمام وهو مذهب الشافعی رحمه الله. واما وجه مذهب ابی حنيفة فهو ان ابن عمر رض يروی مثل مذهب ابی حنيفة واما جابر بن عبد الله فيروی موافقا للجمهور واما وجه الفرق بين اقامة بمزدلفة واقامتين بعرفة عند ابی حنيفة فذكروا ان العصر يقدم عن وقته فيحتاج الى اطلاع جديد واما فی تاخير العشاء الاولى فتاخيرها معلوم لا يحتاج الى الاطلاع وعندی ان وجه الفرق هو التفقه بان وقت الظهر للعصر مستعار والعصر ليس وقته اصالة واما فی المغرب فلا استعارة بل هذا الوقت وقت المغرب اصالة فی هذا اليوم خاصة فيكون الاقامة الواحدة كافية لان المغرب واقعة فی وقتها فی ذلك اليوم وهذا الوجه يؤيده مسائل ابی حنيفة منها ان تقديم العصر بعرفة ليس بواجب وتاخير المغرب الى العشاء واجب ومن صلى المغرب فی الوقت المتعارف يجب الاعادة عليه الى طلوع الصبح ولو لم يعدها وطلع الصبح عادت

ع قال ابن دقيق العيد فی شرح عمدة الاحكام ان السائل كان يقول للنبی صلى الله عليه وسلم وانی لم اشعر الخ ای كان السائلون جاهلين عن المسئلة ۱۲. ع هذه رواية شاذة ولا بد من تسليمها والا فلا جواب من حديث سياتی عنقريب ۱۲.

---

۱ **قوله** قزح هو القرن الذی يقف الامام عنده بالمزدلفة ومنع من الصرف للعدل والعلمية ۱۲ مجمع البحار ۲ **قوله** الى وادی محسر بضم ميم وكسر سين مشددة لان فيل اصحاب الفيل حسر فيه ای اعيى كذا فی المجمع والطيبی وقال فی الدر المختار وهو واد بين منى ومزدلفة فلو وقف به لم يجز على المشهور ۱۲ ۳ **قوله** لولا ان يغلبكم عليه الناس لنزعت ای لولا خوفی اعتقاد الناس ذلك من المناسك وازدحامهم عليه بحيث يغلبونكم ويدفعونكم عن الاستقاء لاستقيت معكم لكثرة فضيلة وفضل شرب زمزم ۱۲ مجمع البحار ۴ **قوله** بمثل حصى الخذف بفتح الخاء المعجمة وسكون الذال المعجمة هو رميك حصاة او نواة تاخذها بين اصبعيك ۱۲

قوت المغتذی

(على هينته) بهاء ونون كزينة ای على عادته فی سكونه ورفقه قال ابو موسى المدينی والغير المصنف على هيئته بهمز بدل نون كرحمة ای هيئته فی سيرة المعتاد (والناس يضربون) ای الابل. (يمينا وشمالا لا يلتفت اليهم) ای لا يلتفت بلا نافية قال المحب الطبری اسقاط لا اصح وقد تكررت هناك على بعض رواته من قوله شمالا (عليكم السكينة) بنصبه اغراء (قزح) بقاف فزاء فحاء كزفر جبل بمزدلفة قلت هو نفس ما عليه مسجد ها كله فقد دار بكل راسه كعصابة فتنبه لذلك واعرفه فقد قل من يعرفه الآن (محسر) بحا فسين فراء كمحدث (فقرع ناقته) ای ضربها بمقرعة (فخبت حتى جاز الوادی) قيل حكمة فعله لسعة موضعه او لان الاودية ماوى شياطين او كان موقفا للنصارى فاحب اسراعه فيه مخالفة لهم او لان رجلا اصطاد به صيدا فنزلت نار من السماء فاحرقته او لنزول عذاب به على اهل الفيل فاسراعه لمكان عذاب كما اسرع بديار ثمود (ثم اتى الجمرة) بالنهاية سميت بها اذ ترمى بجمار واحجار صغار او لانها مجمع حصى يرمى بها من الجمرة او من اجمار قبيلة على من نادى بها من قولهم اجمر اسرع ومنه الحديث ان آدم رمى بمنى فاجمر ابليس بين يديه (اوضع) ای اسرع سير راحلته حذف مفعوله

جابر حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی الجمع بین المغرب والعشاء بالمزدلفة **حدثنا**[852] محمد بن بشار نا یحیی بن سعید القطان نا سفیان الثوری عن ابی اسحق
عن عبد الله بن مالک ان ابن عمر صلی بجمع فجمع بین الصلوتین باقامة وقال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم فعل مثل هذا فی هذا المکان **حدثنا**[853] محمد بن بشار
(یعنی لم یکرر الاذان واکتفی باقامة ۱۲)
نا یحیی بن سعید عن اسمعیل بن ابی خالد عن ابی اسحق عن سعید بن جبیر **عن** ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله قال محمد بن بشار قال یحیی والصواب حدیث
سفیان **وفی** الباب عن علی وابی ایوب وعبد الله بن مسعود وجابر واسامة بن زید **قال** ابو عیسی حدیث ابن عمر بروایة سفیان اصح من روایة اسمعیل بن ابی
خالد وحدیث سفیان حدیث حسن صحیح **قال وروی** اسرائیل هذا الحدیث عن ابی اسحق عن عبد الله وخالد ابنی مالک عن ابن عمر وحدیث سعید بن
جبیر عن ابن عمر هو حدیث حسن صحیح ایضا رواه سلمة بن کهیل عن سعید بن جبیر واما ابو اسحق فانما روی عن عبد الله وخالد ابنی مالک عن ابن عمر والعمل
علی هذا عند اهل العلم انه لا یصلی صلوة المغرب دون جمع فاذا اتی جمعا وهو المزدلفة جمع بین الصلوتین باقامة واحدة ولم یتطوع فیما بینهما وهو الذی اختاره
بعض اهل العلم وذهبوا الیه وهو قول سفیان الثوری قال سفیان وان شاء صلی المغرب ثم تعشی ووضع ثیابه ثم اقام فصلی العشاء **وقال** بعض اهل العلم
یجمع بین المغرب والعشاء بالمزدلفة باذان واقامتین یؤذن لصلوة المغرب ویقیم ویصلی المغرب ثم یقیم ویصلی العشاء وهو قول الشافعی **باب** ما جاء من
ادرک الامام بجمع فقد ادرک الحج **حدثنا**[855] محمد بن بشار قال نا یحیی بن سعید وعبد الرحمن بن مهدی قالا نا سفین عن بکیر بن عطاء **عن** عبد الرحمن
بن یعمر ان ناسا من اهل نجد اتوا رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو بعرفة فسالوه فامر منادیا فنادی الحج عرفة من جاء لیلة جمع قبل طلوع الفجر فقد ادرک الحج
(وهی لیلة العاشرة من ذی الحجة ۱۲)
ایام منی ثلثة فمن تعجل فی یومین فلا اثم علیه ومن تاخر فلا اثم علیه **قال** محمد وزاد یحیی واردف رجلا فنادی به **حدثنا**[856] ابن ابی عمر نا سفین بن عیینة
عن سفیان الثوری عن بکیر بن عطاء **عن** عبد الرحمن بن یعمر عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه بمعناه قال وقال ابن ابی عمر قال سفین بن عیینة وهذا اجود حدیث
رواه سفیان الثوری **قال** ابو عیسی والعمل علی حدیث عبد الرحمن بن یعمر عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم انه من لم یقف بعرفات قبل
طلوع الفجر فقد فاته الحج ولا یجزئ عنه ان جاء بعد طلوع الفجر ویجعلها عمرة وعلیه الحج من قابل وهو قول الثوری والشافعی واحمد واسحق وقد روی شعبة
عن بکیر بن عطاء نحو حدیث الثوری **قال** وسمعت الجارود یقول سمعت وکیعا یقول وروی هذا الحدیث فقال هذا الحدیث ام المناسک **حدثنا**[857] ابن ابی
عمر نا سفین عن داؤد بن ابی هند واسمعیل بن ابی خالد وزکریا بن ابی زائدة عن الشعبی **عن** عروة بن مضرس بن اوس بن حارثة بن لام الطائی قال
اتیت رسول الله صلی الله علیه وسلم بالمزدلفة حین خرج الی الصلوة فقلت یا رسول الله انی جئت من جبلی طیئ اکللت راحلتی واتعبت نفسی والله ما ترکت من حبل
(مانده کردم ۱۲) (ریگ)
الا وقفت علیه فهل لی من حج فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم من شهد صلوتنا هذه ووقف معنا حتی یدفع وقد وقف بعرفة قبل ذلک لیلا او نهارا فقد تم حجه
وقضی تفثه **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی تقدیم الضعفة من جمع بلیل **حدثنا**[858] قتیبة نا حماد بن زید عن ایوب عن عکرمة **عن**
ابن عباس قال بعثنی رسول الله صلی الله علیه وسلم فی ثقل من جمع بلیل **وفی** الباب عن عائشة وام حبیبة واسماء والفضل **قال** ابو عیسی حدیث ابن عباس
بعثنی رسول الله صلی الله علیه وسلم فی ثقل من جمع بلیل حدیث صحیح روی عنه من غیر وجه وروی شعبة هذا الحدیث عن مشاش عن عطاء عن ابن عباس
عن الفضل بن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم قدم ضعفة اهله من جمع بلیل وهذا حدیث خطأ اخطأ فیه مشاش وزاد فیه عن الفضل بن عباس وروی ابن
جریج وغیره هذا الحدیث عن عطاء عن ابن عباس ولم یذکروا فیه عن الفضل بن عباس **حدثنا**[859] ابو کریب نا وکیع عن المسعودی عن الحکم عن مقسم عن

الصلوة صحیحة واما وجه الوجه فهو ان تقدیم العصر کان لمعرفة الوقت جمیعه بعد ادائها فی استماع الخطبة والوقوف بعرفة واما تاخیر المغرب فلا داعی فیه بل ذلک الوقت وقت المغرب فی هذا الیوم واما الاحادیث
فی تعدد الاذان والاقامة فی الجمع بمزدلفة فمختلفة متعارضة صحاح ذکرها العینی فی العمدة والواقعة واقعة واحدة **باب** ما جاء فی الجمع بین المغرب والعشاء بمزدلفة ۔ حدیث الباب عن ابن عمر
حدیث ابی حنیفة وتاول فیه النووی بان المراد باقامة اقامة ولکن التاویل غیر ظاهر ویمکن لنا ان نتاول فی حدیث جابر رض بان تعدد الاقامة انما هو عند الفصل بین المغرب والعشاء بالاکل ونحوه کما هو مذکور
فی فقهنا من تعدد الاقامتین عند الفصل کذا فی الهدایة **باب** ماجاء من ادرک الامام بجمع فقد ادرک الحج ۔ ظاهر الحدیث هذا موافق للشافعی فی رکنیة الوقوف بمزدلفة لان نسق الوقوفین
فی حدیث الباب واحد واما وقوف عرفة فرکن اتفاقا فانه توارث العمل به وان کان ثابتا بخبر الواحد ۔ **قوله** من جبلی طی الخ هو سلمی واجا وطی علی وزن سید **قوله** صلوتنا هذه الخ ای صلوة
الصبح بمزدلفة ۔ **باب** ماجاء فی تقدیم الضعفة من جمع بلیل ۔ وقوف مزدلفة واجب ووقته من اللیل الی طلوع الشمس وان قدموا الضعفة الی منی باللیل جاز ولا شئ علی فوت وقوف
مزدلفة لعذر واما العذر ووجه تقدیم الضعفة الی منی فهو ان یفرغوا من الرمی قبل ازدحام الناس ووقت الرمی بعد طلوع الصبح عند ابی حنیفة الی طلوع الذکاء وهذا وقت الاجزاء واما وقت السنة فبعد
طلوع الشمس ولا یجوز عندنا ان یرمی الضعفة قبل طلوع الصبح وان قیل کان غرض التقدیم الاحتراس من الازدحام واذا رموا بعد الصبح یاتی سائر الناس ایضا نقول انهم یفرغون من الرمی قبل ان یاتی
الناس ویزدحموا وقال الشافعی یجوز الرمی باللیل ولنا ما فی الطحاوی ص ۴۱۴ عن ابن عباس مرفوعا وللشافعی ما فی البخاری عمل صحابیة ثم رفعا وقولها کنا نفعل هکذا فی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم

---

۱ قوله قال فی الهدایة ومن صلی المغرب فی الطریق لم یجزه عند ابی حنیفة ومحمد رحمهما الله وعلیه اعادتها ما لم یطلع الفجر وقال
ابو یوسف رحمه الله یجزئه وقد اساء وعلی هذا الخلاف اذا صلی بعرفات **۲ قوله** الحج عرفة یعنی ادراک الحج علی ادراک وقوف عرفة فی وقتها فان اخر الوقوف بها حتی خرج وقتها فقد فاته
الحج بخلاف سائر الاحکام فان بالتاخیر فیها لا یفوت الحج ۱۲ **۳ قوله** قوله قبل طلوع الفجر ای فجر یوم النحر فقد ادرک الحج ای سلم من فوت قال محمد وبهذا ناخذ وهو قول ابی حنیفة والعامة
قال القاری ولا اعرف خلافا عن احد من الائمة ۔ **۴ قوله** وقضی تفثه التفث ما یفعله المحرم اذا حل کقص الشارب والاظفار وحلق العانة وقیل اذهاب الشعث والدرن والوسخ مطلقا ۱۲ در

قوت المغتذی (الحج عرفة) قال طب ای معظم هو الوقوف بعرفة کقوله الندم توبة ای مقصودها
الاعظم (وهذا اجود حدیث رواه سفیان الثوری) ای من حدیث اهل الکوفة اذ اهل الکوفة یکثر فیهم التدلیس والاختلاف وهذا الحدیث سالم من ذلک فان الثوری سمعه من بکیر وسمعه بکیر من عبد الرحمن
وسمعه عبد الرحمن من النبی صلی الله تعالی علیه وآله وسلم (من جبلی طی) اسمها اجا وسلمی ذکره الجوهری بالصحاح وغیر واحد (ما ترکت من جبل) قال حق المشهور روایة بحاء کعبد وهو ما طال من رمل وجیم
کسبب قال ت ببعض نسخه ما ترکت من جبل الا وقفت علیه اذا کان من رمل یقال له حبل واذا کان من حجارة یقال له جبل ولیس هذا من روایتنا (فی ثقل) بمثلثة فقاف کسبب متاع مسافر وحشمه

ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قدم ضَعَفة اهله وقال لا ترموا الجمرة حتى تطلع الشمس **قال** ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا الحديث عند اهل العلم لم يروا بأسا ان يتقدم الضعفة من المُزدلفة بليل يصيرون الى منى وقال اكثر اهل العلم بحديث النبي صلى الله عليه وسلم انهم لا يرمون حتى تطلع الشمس ورخص بعض اهل العلم في ان يرموا بليل **والعمل** على حديث النبي صلى الله عليه وسلم وهو قول الثوري والشافعي **باب حدثنا** علي بن خشرم نا عيسى بن يونس عن ابن جُريج عن ابي الزُبير **عن** جابر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يرمي يوم النحر ضحى واما بعد ذلك فبعد زوال الشمس **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا عند اكثر اهل العلم انه لا يرمي بعد يوم النحر الا بعد الزوال **باب** ما جاء ان الافاضة من جمع قبل طلوع الشمس **حدثنا** قُتيبة نا ابو خالد الاحمر عن الاعمش عن الحكم عن مِقسم **عن** ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم افاض قبل طلوع الشمس **وفي** الباب عن عُمر **قال** ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح وانما كان اهل الجاهلية ينتظرون حتى تطلع الشمس ثم يفيضون **حدثنا** محمود بن غيلان نا ابو داود قال انبأنا شعبة عن ابي اسحق قال سمعت عمرو بن ميمون يقول كنا وقوفا بجمع فقال عمر بن الخطاب ان المشركين كانوا لا يفيضون حتى تطلع الشمس فكانوا يقولون اَشرِق ثَبِير[1] و ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خالفهم فافاض عُمر قبل طلوع الشمس **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **باب** ما جاء ان الجمار التي ترمى مثل حصى الخذف[2] **حدثنا** محمد بن بشار نا يحيى بن سعيد القطّان نا ابن جُريج عن ابي الزُبير **عن** جابر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يرمي الجمار بمثل حصى الخذف **وفي** الباب عن سليمان بن عمرو بن الاحوص عن امه وهي ام جُندب الازدية وابن عباس والفضل بن عباس وعبد الرحمن بن عثمان التيمي وعبد الرحمن ابن معاذ **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وهو الذي اختاره اهل العلم ان تكون الجمار التي تُرمى بها مثل حصى الخذف **باب** ما جاء في الرمي بعد زوال الشمس **حدثنا** احمد بن عبدة الضبّي البصري نا زياد بن عبد الله عن الحجاج عن الحكم **عن** مقسم عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرمي الجمار اذا زالت الشمس **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن **باب** ما جاء في رمي الجمار راكبا **حدثنا** احمد بن منيع نا يحيى بن زكريا بن ابي زائدة نا الحجّاج عن الحكم **عن** مِقسم **عن** ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم رمى الجمرة[3] يوم النحر راكبا **وفي** الباب عن جابر وقُدامة بن عبد الله وام سليمان بن عمرو بن الاحوص **قال** ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن والعمل عليه عند بعض اهل العلم واختار بعضهم ان يمشي الى الجمار ووجه الحديث عندنا انه ركب في بعض الايام ليُقتدى به في فعله وكلا الحديثين مستعمل عند اهل العلم **حدثنا** يوسف بن عيسى نا ابن نُمير عن عُبيد الله عن نافع **عن** ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا رمى الجمار مشى اليه ذاهبا وراجعا **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقد رواه بعضهم عن عُبيد الله ولم يرفعه **والعمل** على هذا عند اكثر اهل العلم و قال بعضهم يركب يوم النحر ويمشي في الايام التي بعد يوم النحر **قال** ابو عيسى وكأنّ من قال هذا انما اراد اتباع النبي صلى الله عليه وسلم في فعله لانه انما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه ركب يوم النحر حيث ذهب يرمي الجمار ولا يرمي يوم النحر الا جمرة[4] العقبة **باب** كيف تُرمى الجمار **حدثنا** يوسف بن عيسى نا وكيع نا المسعودي عن جامع بن شدّاد ابي صخرة **عن** عبد الرحمن بن يزيد قال لما اتى عبد الله جمرة العَقَبة استبطن[5] الوادي واستقبل الكعبة وجعل يرمي الجمرة على حاجبه الايمن ثم رمى بسبع حصيات يكبّر مع كل حصاة ثم قال والله الذي لا اله غيره من ههنا رمى الذي اُنزلت عليه سورة البقرة[6] **حدثنا** هنّاد نا وكيع عن المسعودي بهذا الاسناد نحوه قال **وفي** الباب عن الفضل بن عباس وابن عباس وابن عُمر وجابر **قال** ابو عيسى حديث ابن مسعود حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا عند اهل العلم يختارون ان يَرمِيَ الرجل من بطن الوادي بسبع حصيات ويكبر مع كل حصاة وقد رخّص بعض اهل العلم ان لم يُمكِنه ان يرمي من بطن الوادي رمى من حيثُ قدر عليه وان لم يكن في بطن الوادي **حدثنا** نصر بن علي الجهضمي وعلي بن خشرم قالا نا عيسى بن يونس عن عُبيد الله بن ابي زياد عن القاسم

دلنا قولہ **باب** حدثنا علی بن خشرم الخ وقت رمی الجمار فاما رمی یوم النحر ای عاشر ذی الحجۃ فبعد طلوع الشمس الی الزوال ویجزی بعد الصبح الی طلوع الیوم الثانی وقال الشافعی یجزی بعد نصف اللیل واما رمی الیوم الحادی عشر والثانی عشر فظاہر الروایۃ لنا ان یرمی بعد زوال الشمس الی طلوع الفجر من الیوم الثانی عشر او الثالث عشر واما وقت الجواز فمن طلوع الفجر الی طلوع الفجر واما رمی یوم الثالث عشر فمن طلوع الشمس الی غروبہا والمسنون بعد زوالہا الی غروبہا وتفصیل المسائل والفروع یطلب من الفقہ **باب** ماجاء فی رمی الجمار راکبا۔ الرمی الذی بعدہ رمی الافضل فیہ المشی لان بعدہ دعاء والذی لا رمی بعدہ فالافضل فیہ الرکوب ذکر فی البحران ابا یوسف کان مریضا فاتاہ بعض اصحابہ عیادۃ ففتح ابو یوسف عینیہ ونظر الیہ وسالہ کیف الرمی افضل ماشیا اوراکبا قال راکبا قال لا قال ماشیا قال لا وقال کل رمی بعدہ رمی الافضل فیہ المشی وکل رمی لا رمی بعدہ فالافضل فیہ الرکوب فقال خرجت من عندہ فما بلغت الباب الا ادرکتنی جاریۃ تقول قد ارتحل الامام رحمہ اللہ تعالیٰ۔ **باب** کیف ترمی الجمار۔ یرمی الجمرۃ الاولی والوسطے مستقبل القبلۃ ویقوم جانب الشرقی من الجمرتین واما فی العقبۃ فیرمی مستقبل الجمرۃ ویجعل البیت عن یسارہ وفی حدیث الباب استقبال القبلۃ عند رمی العقبۃ وفی الصحیحین عن ابن مسعود ان یستقبل الجمرۃ ویجعل البیت عن یسارہ خلاف حدیث الباب وکلا الحدیثین عن ابن مسعود ناعل

---

[1] **قولہ** اشرق من الاشراق ثبیر بفتح مثلثۃ وکسر موحدۃ منادی ای لیطلع علیک الشمس کی تفیض وکانوا لا یفیضون الا بعد ظہور نور الشمس علی الجبال فخالفہم النبی صلی اللہ علیہ وسلم فافاض قبل الطلوع وہو جبل عظیم بمزدلفۃ یسار الذاہب الی منی وبمکۃ خمسۃ جبال تسمی بثبیر کذا فی مجمع البحار ١٢ [2] **قولہ** الخذف بالخاء المعجمۃ ہو رمیک حصاۃ او نواۃ تاخذہا بین سبابتیک وترمی بہا کذا فی الطیبی ١٢ [3] **قولہ** رمی الجمرۃ یوم النحر راکبا قال الطیبی فیہ دلالۃ علی ما قال الشافعی وموافقوہ انہ یستحب لمن وصل منی راکبا ان یرمی جمرۃ العقبۃ یوم النحر راکبا ولو رماہا ماشیا جاز کذا قالہ الطیبی ١٢ [4] **قولہ** جمرۃ العقبۃ وہی حد منی من الجانب الغربی من جہۃ مکۃ ویقال لہا الجمرۃ الکبری والجمرۃ الحصاۃ وبہا اسم لمجمع الحصی ١٢ عینی وفی الدر المختار وجاز الرمی کلہ راکبا ولکن فی الاولیین ای الاولی والوسطی ماشیا افضل لانہ لا یقف الا فی الاخیرۃ ای العقبۃ لانہ ینصرف والراکب اقدر علیہ ١٢ [5] **قولہ** استبطن الوادی ای قصد بطن الوادی ووقف فی وسطہ قال محمد فی الموطا افضل ذلک ان یرمی من بطن الوادی ومن حیث ما رمی فہو جائز وہو قول ابی حنیفۃ والعامۃ انتہی ١٢ [6] **قولہ** سورۃ البقرۃ خصہا بالذکر لما فیہا من احکام الحج ١٢

قوت المغتذی

(یرمی یوم النحر ضحی) قال حق بتنوینہ روایۃ (اشرق) کاکرم امر من شرق دخل فی شرق شمس (ثبیر) بثلثۃ کامیر منادی بنی علی ضم جبل بمزدلفۃ یسار الذاہب منی (عن ایمن بن نابل) بنون فموحدۃ فلام کصاحب ومالہ عند المصنف الا ہذا (عن قدامۃ) ہو العامری مالہ بالکتب الا ہذا کان اسمہ ذکوان فسماہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ناجیۃ اذ نجا من قریش واسم ابیہ جندب او کعب ؛

ابن محمد **عن** عائشة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال انما جُعِل رَمی الجمار والسعی بین الصفا والمروة لاقامة ذکر اللہ **قال** ابوعیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح
باب[۶۱] ما جاء فی کراهیة طرد الناس عند رَمی الجمار **حدثنا**[۸۶۹] احمد بن مَنیع نا مروان بن معاویة عن اَیمَن بن نابل عن قُدامة بن عبد اللہ قال رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یرمی الجمار عن ناقته لیس ضربٌ[۲] ولا طرد ولا الیكَ الیك **و فی** الباب عن عبد اللہ بن حَنظَلَة **قال** ابوعیسی حدیث قُدامة ابن عبد اللہ حدیث حسن صحیح وانما یعرف هذا الحدیث من هذا الوجه وهو حدیث حسن صحیح واَیمَن بن نابل هو ثقة عند اهل الحدیث **باب**[۶۲] ما جاء فی الاشتراك فی البدنة والبقرة **حدثنا** قُتَیبَة نا مالك بن انس عن ابی الزُبیر **عن** جابر قال نَحَرنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عام الحدیبیة البقرة عن سبعة والبدَنة عن سبعة **و فی** الباب عن ابن عمر وابی هُرَیرة وعائشة وابن عباس **قال** ابوعیسیٰ حدیث جابر حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم یَرَون الجزور عن سَبعة والبقرة عن سبعة وهو قول سفیان الثوری والشافعیؒ احمد وروی عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان البقرة عن سبعة والجَزُور عن عشرة وهو قول اسحٰق واحتج بهذا الحدیث وحدیث ابن عباس انما نعرفه من وجه واحد **حدثنا**[۸۷۱] الحُسَین بن حُرَیث وغیر واحد قالوا نا الفضل بن موسی عن حسین بن واقد عن عِلبَاء[بالعین المهملة المکسورة والموحدة ۱۲] بن اَحمَر عن عکرمة **عن** ابن عباس قال کنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر فحضر الاضحی فاشترکنا فی البقرة سبعة و فی الجزور[۳] عشرة **قال** ابوعیسیٰ هذا حدیث حسن غریب وهو حدیث حسین بن واقد **باب**[۶۳] ما جاء فی اشعار[۴] البدن **حدثنا**[۸۷۲] ابوکُرَیب نا وکیع عن هِشام الدستوائی عن قَتادة عن ابی حَسّان الاعرج **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قلّد نعلین واشعَر الهدی فی الشق الایمن بذی الحُلیفة واماط عنه الدم **و فی** الباب عن المِسوَر بن مَخرَمة **قال** ابوعیسیٰ حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح وابوحَسّان الاعرج اسمه مسلم **و** العمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم یرون الاشعار وهو قول الثوری والشافعی واحمد واسحٰق **قال** سمعت یوسف بن عیسی یقول سمعت وکیعا یقول حین روی هذا الحدیث فقال لا تنظروا الی قول[۵] اهل الرأی فی هذا فان الاشعار سُنّة وقولهم بدعة **قال** سمعت ابا السائب یقول کنا عند وکیع فقال لرجل ممن ینظُرُ فی الرأی اشعَرَ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ویقول ابوحنیفة هو مثلة قال الرجل فانه قد روی عن ابراهیم النخعی انه قال الاشعار مُثلة[۶] قال فرأیتُ وکیعًا غضِبَ غضبًا شدیدا وقال اقول لك قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتقول قال ابراهیم ما احقّك بان تُحبَس ثم لا تخرج حتی تنزع عن قولك هذا **باب**[۶۴] **حدثنا**[۸۷۳] قُتَیبَة وابوسعید الاشجّ قالا ثنا ابن الیمان عن سفیان عن عُبَید اللہ عن نافع **عن** ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اشتری هَدیَه من قُدَید **قال** ابوعیسیٰ هذا حدیث غریب لا نعرفه من حدیث الثوری الا من حدیث یحیی بن الیمان وروی عن نافع ان ابن عمر اشتری من قُدَید **قال** ابوعیسیٰ وهذا اصح **باب**[۶۵] ما جاء فی تقلید[۷] الهَدی للمقیم **حدثنا**[۸۷۴] قُتَیبَة نا اللیث عن عبد الرحمٰن بن القاسم عن ابیه **عن** عائشة انها قالت فتلتُ[۸] قلائد هدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم لم یحرم[ای من غیر ان یتلبس بالاحرام ۱۲ شرح موطا] ولم یترك شیئا من الثیاب **قال** ابوعیسیٰ هذا حدیث حسن

الحافظ حدیث الباب وحسنه الترمذی ولابد من اعلال حدیث الترمذی ولا احتیاج الی التاویل. **باب** ما جاء فی الاشتراك فی البدنة والبقرة. البدنة عندنا تعم البقر والجزور وقال الشافعیة انها مختصة بالجزور مذهب الائمة الاربعة اشتراك السبعة فی الناقة وعند اسحاق بن راهویہ یجوز اشتراك عشرة فی ناقة وله ایضا حدیث فی هذا الباب واجاب اتباع الائمة الاربعة بانها واقعة حال ولا نعلم تفصیلها فلیوخذ بالضابطة العامة. والروایة تدل علی ان الواقعة واقعة السفر ولا اضحیة علی المسافر فیکون الذبح ذبح تبرع او یکون الذبح للاکل او یقال ان اشتراك عشرة رجال لعله کان فی زمان ثم استقر الامر علی سبعة رجال فی الناقة ومر الحافظ علی حدیث ابن عباس متمسك اسحاق واشار الی الاعلال لکنه لم یفصح بالاعلال. **قوله** نحرنا الخ اطلق النحر علی ذبح البقرة ولیس هذا اصل استعماله والمستحب فی البقرة الذبح وفیما هو طویل عنقه مثل الناقة والبط النحر. **باب** اشعار البدن. الاشعار هو الکشط بجرح فی سنام البعیر وقیل ان الاشعار سنة الملة الابراهیمیة والاشعار سنة عند الجمهور ونسب الی ابی حنیفة کراهته وانه مثلة. **قوله** قول اهل الرأی الخ لفظ اهل الرای لیس للتوهین بل یطلق علی الفقیه وسمی ابوعمر کتابه الاستذکار لمذاهب علماء الامصار مما تضمنه الموطا فی معانی الرای والآثار واطلق ابن تیمیة فی تصانیفه علی الفقهاء الا ان اول اطلاق هذا اللفظ علی ابی حنیفة واصحابه فانه اول من دون الفقه ومحمد بن حسن اول من افرز الفقه من الحدیث بخلاف غیره من مالك وابی یوسف وغیرهما فانهم کانوا یجمعون بین الاحادیث والآثار والفقه ثم یستعمل لفظ اهل الرای فی کل فقیه ثم اعلم الناس بمذهب ابی حنیفة وهو الامام الطحاوی نقل انما کرهه ابوحنیفة فان اهل عصره کانوا یعدون فی الاشعار ویتجاوزون عن حد السنة. **قوله** بدعة الخ لم یصرح وکیع بان هذا قول ابی حنیفة واذا ذکر قولهم لم یقل بدعة الا انه لم یرض به واما غضب وکیع فانما کان علی هذا الرجل حیث عارض السنة بقول ابراهیم صورة کما امر ابویوسف بقتل رجل عارض قولا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بقوله حیث قال ابویوسف انه صلی اللہ علیہ وسلم کان یحب الدباء فقال رجل انی لا احبه کما فی تکملة الطوری نقول ان وکیعا حنفی کان یفتی بمذهب ابی حنیفة کما فی عقود الجواهر ومثله فی کتاب الضعفاء لابی الفتح الازدی امام الجرح والتعدیل وکان وکیع شیخ احمد بن حنبل

---

۱ انما جعل رمی الجمار قال محمد اخبرنا مالك انا نافع عن ابن عمر انه کان عند الجمرتین الاولیین یقف وقوفا طویلا یکبر اللہ ویسبحه ولا یقف عند العقبة وبهذا ناخذ وهو قول ابی حنیفة رح ۱۲ **۲ قوله** لیس ضرب ولا طرد الخ یعنی نبود زدن ونه راندن یعنی مردم را از پیش میراندہ باشد چنانچہ پیش امرا میکنند ولا الیك الیك یعنی نبود گفتن یکسو شود و دور شو کذا فی ترجمة الشیخ **۳ قوله** وفی الجزور عشرة قال المظهر عمل به اسحٰق بن راهویہ وقال غیره انه منسوخ بما هو من قوله البقرة عن سبعة والجزور عن سبعة انتهی والاظهر ان یقال معارض بالروایة الصحیحة واما ما ورد فی البدنة سبعة او عشرة فهو شاك وغیره جازم بالسبعة قاله علی فی المرقاة ۱۲ **۴ قوله** الاشعار ان یضرب فی صفحة سنامها الیمنی بحدیدة حتی یتلطخ بالدم ظاهرا والتقلید وهو تعلیق نعل او جلد لیکون علامة الهدی کذا ذکره العینی فی شرح البخاری ۱۲
۵ قوله لاشك ان ابا حنیفة کره الاشعار فقیل کره لانه مثلة وانما فعله النبی صلی اللہ علیہ وسلم لان المشرکین کانوا لا یمتنعون من تعرضه الا بهذا وقیل انما کره اشعار اهل زمانه لانهم کانوا یبالغون فیه فیخاف منه السرایة وقیل انما کره ایثاره علی التقلید ۱۲ تقریر قال العینی قال الطحاوی الذی هو اعلم الناس بمذهب ابی حنیفة ان ابا حنیفة لم یکره اصل الاشعار ولا کونه سنة وانما کره ما یفعل علی وجه یخاف منه هلاکها لسرایة الجرح لاسیما فی حر الحجاز مع الطعن بالسنان او الشفرة فاراد سد الباب علی العامة لانهم لا یراعون الحد فی ذلك واما من وقف علی الحد فقطع الجلد دون اللحم فلا یکرهه انتهی کلام العینی واللہ تعالی اعلم بالصواب ۱۲ **۶** مثلة بالقتیل جدعت انفه او اذنه او مذاکیره او شیئا من اطرافه والاسم مثلة ۱۲ در نثیر للسیوطی **۷ قوله** فی تقلید الهدی الهدی ما یهدی الی الکعبة من النعم لتنحر به وتقلیدها بان یجعل فی رقابها شیء کالقلادة من لحاء الشجرة او الصوف ونحو ذلك لیعلم انها هدی قال الطیبی والقلائد جمع وهو ما یعلق البدنة ناقة او بقرة کذا فی المجمع ۱۲ **۸** فتلت قلائد هدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم لم یحرم قال محمد وبهذا ناخذ وانما یحرم علی الذی یتوجه مع هدیه یرید مکة وقد ساق بدنة وقلدها وهذا یکون محرما حین یتوجه مع بدنة المقلدة بما اراد من حج او عمرة فاما اذا کان مقیما فی اهله لم یکن محرما ولم یحرم علیه شیء حل له وهو قول ابی حنیفة رح ۱۲

صحیح والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم قالوا اذا قلد الرجل الهدی وهو یرید الحج لم یحرم علیه شیٔ من الثیاب والطیب حتی یحرم وقال بعض اهل العلم اذا قلد الرجل الهدی فقد وجب علیه ما وجب علی المحرم **باب** ٦١٥ ما جاء فی تقلید الغنم **حدثنا** ٨٧٥ محمد بن بشار نا عبد الرحمٰن بن مهدی عن سفیان عن منصور عن ابراهیم عن الاسود **عن** عائشة قالت کنت افتل قلائد هدی رسول الله صلی الله علیه وسلم کلها غنما ثم لا یحرم **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم یرون تقلید الغنم **باب** ٦١٦ ما جاء اذا عطب الهدی ما یصنع به **حدثنا** ٨٧٦ هارون بن اسحٰق الهمدانی نا عبدة بن سلیمان عن هشام بن عروة عن ابیه **عن** ناجیة الخزاعی قال قلت یا رسول الله کیف اصنع بما عطب من الهدی قال انحرها ثم اغمس نعلها فی دمها ثم خل بین الناس وبینها فیاکلوها **وفی** الباب عن ذؤیب ابی قبیصة الخزاعی **قال** ابو عیسٰی حدیث ناجیة حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم قالوا فی هدی التطوع اذا عطب لا یاکل هو ولا احد من اهل رفقته ویخلی بینه وبین الناس یاکلونه وقد اجزأ عنه وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق وقالوا ان اکل منه شیئا غرم مقدار ما اکل منه وقال بعض اهل العلم اذا اکل من هدی التطوع شیئا فقد ضمن **باب** ٦١٧ ما جاء فی رکوب البدنة **حدثنا** ٨٧٧ قتیبة نا ابو عوانة عن قتادة **عن** انس بن مالك ان النبی صلی الله علیه وسلم رای رجلا یسوق بدنة فقال له ارکبها فقال یا رسول الله انها بدنة فقال له فی الثالثة او فی الرابعة ارکبها ویحك او ویلك **وفی** الباب عن علی وابی هریرة وجابر **قال** ابو عیسٰی حدیث انس حدیث حسن صحیح وقد رخص قوم من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم فی رکوب البدنة اذا احتاج الی ظهرها وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق وقال بعضهم لا یرکب ما لم یضطر الیه **باب** ٦١٨ ما جاء بای جانب الراس یبدأ فی الحلق **حدثنا** ٨٧٨ ابو عمار نا سفیان بن عیینة عن هشام بن حسان عن ابن سیرین **عن** انس بن مالك قال لما رمی رسول الله صلی الله علیه وسلم الجمرة نحر نسکه ثم ناول الحالق شقه الایمن فحلقه فاعطاه ابا طلحة ثم ناوله شقه الایسر فحلقه فقال اقسمه بین الناس **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفیان بن عیینة عن هشام نحوه هذا حدیث حسن **باب** ٦١٩ ما جاء فی الحلق والتقصیر **حدثنا** ٨٧٩ قتیبة نا اللیث عن نافع **عن** ابن عمر قال حلق رسول الله صلی الله علیه وسلم وحلق طائفة من اصحابه وقصر بعضهم قال ابن عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال رحم الله المحلقین مرة او مرتین ثم قال والمقصرین **وفی** الباب عن ابن عباس وابن ام الحصین ومارب وابی سعید وابی مریم وحبشی ابن جنادة وابی هریرة **قال** هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم یختارون للرجل ان یحلق راسه وان قصر یرون ان ذلك یجزئ عنه وهو قول سفیان الثوری والشافعی

(حاشیہ بین السطور: ای قال ابن عباس ١٢ — جمع نسیکة یعنی ذبیحة ١٢ — للتبرک ١٢)

تلمیذ ابی حنیفة. وفی المیزان للشعرانی قال وکیع لو لم الق ثلاثة رجال ابن المبارک وابا حنیفة والثوری لکنت من عوام الناس فعلم ان وکیعا ممن یعتقد فی حق ابی حنیفة. **باب** ماجاء فی تقلید الهدی للمقیم. سوق الهدی لمن یکون مقیما فی بیته لان یذبح فی منی مستحب وقربة ثم هل یجری علیه احکام المحرم ام لا فخلف فیه بعض السلف الی انه فی حکم المحرم مالم یذبح هدیه خلاف الفقهاء الاربعة وابن عباس من ذلک البعض. **باب** ماجاء فی تقلید الغنم. تقلید الغنم لیس بمذکور فی کتبنا نفیا واثباتا واما ما فی کتبنا من نفی تقلید الغنم فمراده نفی التقلید بالنعل لا من الخیط فاول لما لم یکن التقلید بالخیط مذکورا وصح فی الحدیث فلا بد من جوازه وفی بعض الفاظ حدیث الباب الوبر الاحمر. **باب** ماجاء اذا عطب الهدی ما یصنع به. العطب الهلاک قال ابو حنیفة ان کان الهدی نفلا فینحره ویلطخ نعلها بدمها لیعلمه الفقراء ویاکلوه ولا یجوز للمهدی اکله وان کان الهدی واجبا فعلی المهدی بدله ویفعل بهذا المعطوب ما یشاء ویجوز له اکله وقال الشافعی الهدی الذی لا یجوز اکله للمهدی لا یجوز لرفقاءه ایضا وله حدیث الباب ونحمله علی انه نهی لسد الذرائع **باب** ماجاء فی رکوب البدنة. یجوز الرکوب عند ابی حنیفة عند الاضطرار وعند الشافعی عند الحاجة والاضطرار اشد من الحاجة. ثم الاضطرار والحاجة موکولان الی رای من ابتلی بهما وظاهر حدیث الباب للشافعی ولکن فی مسلم ص ٤٢٦ تصریح اذا الجئت فیؤیدنا **باب** ماجاء بای جانب الرأس یبدء فی الحلق. الجمهور الی انه یبدء من الیمین ونسب الی ابی حنیفة ان یبدأ من الیسار وهذه الروایة عن ابی حنیفة اخذها النووی واعترض علی ابی حنیفة وقال انه خالف النص ونقل بعض من یتصدی الی الطعن فی حق ابی حنیفة حکایة وهی ان ابا حنیفة لما ذهب حاجا ففرغ عن حجه واراد الحلق فاستدبر القبلة قال الحالق استقبلها ثم بدأ ابو حنیفة بالیسار وقال الحالق ابدأ بالیمین ثم بعد الحلق اخذ ابو حنیفة ان یقوم ویمادفن الاشعار وقال الحالق ادفنها فقال ابو حنیفة اخذت ثلثة مسائل من الحالق اقول ان هذه الحکایة ثبوتها لا یعلم وبعد فرض تسلیمها تدل علی جلالة قدره وقبول الشیٔ ممن دونه اذا وقع ذهول. واقول قد ثبت الروایتان عن ابی حنیفة التیامن والتیاسر کما فی غایة السروجی وایضا یمکن للمجتهد ان یبحث ان التیامن من المذکور فی الحدیث یمین الحالق او المحلوق **قوله** ابن حسان ان اشتق من الحسن فمنصرف وان اشتق من الحس فغیر منصرف. **قوله** اقسمه بین الناس الخ ای للتبرک وهذا یدل علی اخذ التبرکات وتبرکاته علیه السلام کثیرة منها البردة العباسیة هذه البردة اعطی النبی صلی الله علیه وسلم کعب بن الزبیر حین قرأ قصیدة بانت سعاد فی حضرته علیه السلام واشتراها العباسیون. **باب** ماجاء فی الحلق والتقصیر. الاختلاف فی قدر حلق راس المحرم مثل الاختلاف فی مسحه فی الوضوء وبحث ابن الهمام فی الحلق وقال لیس بین المسح والحلق جامع یقاس الحلق علی المسح وانه قیاس شبه لا قیاس علة والمقبول قیاس العلة واطنب الکلام وهو من تفرداته اقول زعم الشیخ ان فی قدر حلق الراس قیاسا والحال انه لا قیاس فی هذا بل ههنا اصل مختلف فیه وهو انه کم یجب اداءه حصة المحل اذا امر الشارع بالفعل المتعدی المتعلق بالمحل لصدق قول انه امتثل الامر الشرعی فقال الشافعی یکفی بعض المحل وقال ابو حنیفة یجب القدر المعتد به ای ربع المحل وقال مالک بالاستیعاب فکان الاحتمالات ثلثة ذهب ذاهب الی کل واحد منها وما ذکرت اشار الیه ابن رشد فی القواعد واخذ ابو حنیفة عسه بربع الشیٔ فی مواضع منها ما فی المسئلة. ومنها مسئلة بطلان الصلوة بکشف العضو ومنها نجاسة الثوب ومنها قطع اذان الاضحیة ومسائل اخر فمدار الاختلاف فی مسئلة الباب مسئلة اصولیة لا ما زعم الشیخ ثم اختار مسئلة مالک. **قوله** مرة اومرتین الخ دعا علیه السلام للمحلقین مرتین وللمقصر من مرة ثابت فی واقعتین احدهما فی عام الحدیبیة

عسه ویؤیده علی ما فی حدیث والوصیة بالثلث والثلث کثیر الخ فانه یدل علی ان القدر المعتد به مادون الثلث ١٢۔

سه ١ **قوله** بما عطب من الهدی ای قرب هلاکها حتی خیف علیها الموت او امتنع علیها السیر **قوله** ثم اغمس نعلها فی دمها فائدة ذلک اعلام الناس انه هدی فیاکل منه الفقراء دون الاغنیاء ١٢ شرح مؤطا لعلی القاری قال محمد بهذا ناخذ کل هدی تطوع عطب فی الطریق صنع کما صنع ای ابن عمر وثبت عنه علیه السلام وخلی ای وترک بینه وبین الناس ای الفقراء یاکلونه ولا یبیعنا ای ولا یجوز عندنا ان یاکل ای صاحب الهدی منه ولو تطوعا الا من کان محتاجا الیه ای مضطر الدیة واعلم ان هدی التطوع اذا بلغ الحرم یجوز لصاحبه وغیره من الاغنیاء لان القربة فیه بالاراقة انما یکون فی الحرم وفی غیره التصدق والله سبحانه اعلم ١٢ مؤطا وشرحه للقاری سه ٢ ارکبها فیه دلیل علی ان من ساق بدنة هدیا جاز له رکوبها غیر مضر بها وله الحمل علیها وهو قول الشافعی ومالک واحمد وذهب قوم الی انه لا یرکبها الا ان یضطر الیه لقوله صلی الله علیه وسلم ارکبها بالمعروف اذا الجئت الیها هذا هو قول ابی حنیفة کذا قال الطیبی ویمکن ان یکون هذا السائق قد اعیی واضطر الی الرکوب ولذا راجعه صلی الله علیه وسلم مرارا حتی قال فی آخره ارکبها ویحک او ویلک والله تعالی اعلم بالصواب ١٢ سه ٣ فی الحدیث دلالة علی ان کلا من الحلق والتقصیر یجزئ وان التحلیق افضل لانه ابلغ فی العبادة وادل علی صدق النیة فی التذلل لترکه الزینة وکان هذا فی حجة الوداع وقیل فی عمرة الحدیبیة ١٢ مجمع البحار

واحمد واسحٰق **باب** ٦٢ ما جاء فی کراهیة الحلق للنساء **حدثنا** ٨٨٠ محمد بن موسی الجُرَشی البصری نا ابوداؤد الطیالسی نا همّام عن قتادة عن خِلاس بن عمرو **عن** علی قال نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم ان تحلق المرأة راسها **حدثنا** ٨٨١ محمد بن بشار نا ابوداؤد نا همّام عن خِلاس نحوه ولم یذکر فیه عن علی **قال** ابوعیسٰی حدیث علی **فیه** اضطراب ورُوی هذا الحدیث عن حماد بن سلمة عن قتادة عن عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم نهی ان تحلق المرأة راسها **والعمل** علی هذا عند اهل العلم لایرون علی المرأة حلقا ویرون ان علیها التقصیر **باب** ٦٣ ما جاء فی من حلق قبل ان یذبح او نحر قبل ان یرمی **حدثنا** ٨٨٢ سعید بن عبد الرحمٰن المخزومی وابن ابی عمر قالا نا سفیٰن بن عُیَینة عن الزهری عن عیسی بن طلحة **عن** عبد الله بن عمرو ان رجلا سأل رسول الله صلی الله علیه وسلم قال حلقت قبل ان اَذبح فقال اذبح ولا حرج وسأله اٰخر فقال نحرت قبل ان اَرمی قال ارم ولا حرج **وفی** الباب عن علی وجابر وابن عباس وابن عُمر واُسامة بن شریک **قال** ابوعیسٰی حدیث عبد الله بن عمرو حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اکثر اهل العلم وهو قول احمد واسحٰق وقال بعض اهل العلم اذا قدّم نسکا قبل نسک فعلیه دم **باب** ٦٤ ما جاء فی الطیب عند الاحلال قبل الزیارة **حدثنا** ٨٨٣ احمد بن منیع نا هُشَیم نا منصور بن زاذان عن عبد الرحمٰن بن القاسم عن ابیه **عن** عائشة قالت طیّبتُ رسول الله صلی الله علیه وسلم قبل ان یُحرِم ویوم النحر قبل ان یطوف بالبیت بطیب فیه مِسک **وفی** الباب عن ابن عباس **قال** ابوعیسٰی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم یرون ان المحرم اذا رمی جمرة العقبة یوم النحر وذبح وحلق او قصّر فقد حل له کل شیٔ حرم علیه الا النساء وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق وقد روی عن عمر بن الخطاب انه قال حل له کل شیٔ الا النساء والطیب وقد ذهب بعض اهل العلم الی هذا من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم وهو قول اهل الکوفة **باب** ٦٥ ما جاء متی یقطع التلبیة فی الحج **حدثنا** ٨٨٤ محمد بن بشّار نا یحیی بن سعید القطّان عن ابن جُریج عن عطاء **عن** ابن عباس عن الفضل بن عبّاس قال اَردفنی رسول الله صلی الله علیه وسلم من جَمع الی منی فلم یزل یُلبّی حتی رمی جمرة العقبة **وفی** الباب عن علی وابن مسعود وابن عباس **قال** ابوعیسٰی حدیث الفضل حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم ان الحاجّ لا یقطع التلبیة حتی یرمی الجمرة وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق **باب** ٦٦ ما جاء متی یقطع التلبیة فی العمرة **حدثنا** ٨٨٥ هنّاد نا هُشَیم عن ابن ابی لیلی عن عطاء **عن** ابن عباس قال یرفع الحدیث انه کان یمسک عن التلبیة فی العمرة اذا استلم الحجر **وفی** الباب عن عبد الله بن عمرو **قال** ابوعیسٰی حدیث ابن عباس حدیث صحیح **والعمل** علیه عند اکثر اهل العلم قالوا لا یقطع المعتمر التلبیة حتی یستلم الحجر وقال بعضهم اذا انتهی الی بیوت مکة قطع التلبیة **والعمل** علی حدیث النبی صلی الله علیه وسلم وبه یقول سفیان والشافعی واحمد واسحٰق **باب** ٦٧ ما جاء فی طواف الزیارة بالّیل **حدثنا** ٨٨٦ محمد بن بشّار نا عبد الرحمٰن بن مهدی نا سفیٰن عن ابی الزُبیر **عن** ابن عباس

وثانیهما فی حجة الوداع **باب** ما جاء فی کراهیة الحلق للنساء۔ الحلق للنسوان حرام عند کافة العلماء ولا یجوز لهن عند التحلل الا القصر قدر ما یلف حول انملة وههنا اشکال قوی لم یتوجه الیه احد هو ما فی المسلم ص ١٤٨ ان بعض لازواج النبی صلی الله علیه وسلم قصر الاشعار وجعلت مثل الوفرة الخ وما حمله النووی والقاضی عیاض المازری والقرطبی وابو عبد الله المالکی الأبّیؒ وسألت مولانا مدظله العالی عن حل الاشکال وقال لعلها قلت الاشعار حالة الشیب وعندی ان قصر بعض ازواج النبی صلی الله علیه وسلم انما کان عند التحلل من الاحرام لا فی غیره من الاوقات ولی فی هذا الجواب قرائن واشکل من حدیث مسلم ما اخرجه الزیلعی فی التخریج ان ابن عباس ویزید بن الاصم لما دفنا میمونة فی القبر وجداه الخ **باب** ما جاء فی من حلق قبل ان یذبح او نحر قبل ان یرمی۔ تفصیل المسئلة مر سابقا کلا السوالین لو حملنا هما علی المفرد فلا جزاء عند ابی حنیفة ایضا ولا جنایة۔ **باب** ما جاء فی الاحلال قبل الزیارة۔ المحلل عندنا اثنان الحلق وطواف الزیارة هذا هو المشهور فی عامة کتبنا و قال صاحب الهدایة ان المحلل هو الحلق فقط لکن اثره فی تحلیل النساء موقوف علی طواف الزیارة والوجه یؤید قول الهدایة بان المحلل انما یکون ما کان محظورا والطواف لیس بمحظور فی الاحرام وفی قاضی خان روایة شاذة عن ابی حنیفة ان الطیب ایضا فی حکم النساء ای لا یحل الا بعد طواف الزیارة اقول تحمل الروایة الشاذة علی الکراهة علی فاق وما فی ابن ماجة فان فیه ایضا حلال کل شیٔ فی ما بعد الحلق الا النساء والطیب واقول لابد من تسلیم الروایة الشاذة ایضا والا فلا جواب عن حدیث ابن ماجة وایضا نسب الترمذی الینا هذا القول ای عدم حل الطیب بعد الحلق قبل طواف الزیارة۔ **باب** ما جاء متی یقطع التلبیة فی الحج۔ یقطع الحاج التلبیة عند رمی الجمرة العقبة ویقطع المعتمر عند استلام الحجر فان العمرة الاحرام وطواف البیت والسعی والحلق۔ وان قیل فی محل النکات ان التلبیة شعار الحج فاذا انقطعت ختم الحج فاذا ختم الحج لا یکون الترتیب بعده واجبا ای فی الاشیاء الاربعة خلاف ما قال ابو حنیفة فانه یقول بوجوب الترتیب وقال صاحباه والجمهور بالسنیة فتفید النکتة الجمهور قلت ان هذا الاستنباط انما هو منی ولا یکون حجة علی الائمة۔ **باب** ما جاء فی طواف الزیارة باللیل۔ قال ابو حنیفة یطوف للزیارة عاشر ذی الحجة ولو اخره الی غروب شمس الثانی عشر من ذی الحجة فلا جنایة ولو اخره الی ما بعده فجنایة واما طوافه علیه السلام ففی الصحیحین انه علیه السلام طاف بعد الزوال وصلی الظهر بمنی او مکة علی اختلاف الروایتین وفی حدیث الباب انه اخره الی اللیل فاما یسقط حدیث الباب لخلافه حدیث الصحیحین واما ان یوجه فی حدیث الترمذی بان المراد اخر الی اللیل انه طاف فی النصف الثانی من النهار ویدل علی هذا التوجیه ما اخرجه ابوداؤد واحمد فی مسنده واقول یمکن ان یقال فی حدیث الباب بان هذا الطواف لیس طواف الزیارة بل طواف نفل وصح اطوفته علیه السلام فی الایام التی اقام بمنی کما اخرجه البخاری الا انه مرضه وقد صح بسند صحیح قوی ومسک الشافعیة بروایة انه علیه السلام صلی الظهر بمکة ومنی علی صحة اقتداء المفترض خلف المتنفل وقالوا بالجمع بین حدیث ابن عمر انه علیه السلام صلی بمنی الخ وحدیث

ـه حدیث الباب تصدی بعض المحدثین الی الکلام فیه ولا وجه فیه للکلام واما خلاس بن عمرو فکان جلادا فی عهد علی وشهد معه الحروب ١٢۔

ـه **قوله** اعلم ان افعال یوم النحر اربعة الرمی والذبح والحلق والطواف واختلفوا فی ان هذا الترتیب سنة او واجب فذهب جماعة منهم الامام ابو حنیفة ومالک الی الوجوب وقالوا المراد بنفی الحرج رفع الاثم للجهل والنسیان ولکن الدم واجب وقال الطیبی ویدل علی هذا ان ابن عباس رضی الله عنه روی مثل هذا الحدیث واوجب الدم فلولا انه فهم ذلک وعلم انه المراد لما امر بخلافه کذا فی اللمعات ١٢ ـه ٢ فی الطیب عند الاحلال قبل الزیارة وعلیه الحنفیة کما فی الهدایة وقد حل له کل شیٔ الا النساء وقال مالک الا الطیب ایضا لانه من دواعی الجماع ولنا قوله علیه السلام حل له کل شیٔ الا النساء وهو مقدم علی القیاس انتهی وایضا حدیث الباب حجة واضحة لنا واستدل به محمدؒ فی الموطا ١٢

ـه ٣ وهو قول اهل الکوفة لیس المراد منه الامام ابو حنیفة لان قوله حل له کل شیٔ الا النساء فقط کما مر والله تعالی اعلم بالصواب ١٢ ـه ٤ قال فی الهدایة ویقطع التلبیة مع اول حصاة لما روینا عن ابن مسعود وروی جابر ان النبی صلی الله علیه وسلم قطع التلبیة عند اول حصاة رمی بها جمرة العقبة انتهی ١٢ ـه ٥ اعلم ان وقت طواف الزیارة ایام النحر لان الله تعالی قد عطف الطواف علی الذبح قال فکلوا منها ثم قال ولیطوفوا فکان وقتهما واحدا واول وقته بعد طلوع الفجر من یوم النحر لان ما قبله من اللیل وقت الوقوف بعرفة والطواف مرتب علیه وافضل هذه الایام اولها کما فی التفجة ویکره تاخیره عن هذه الایام لما بینا انه موقت بها فان اخره عنها لزمه دم عند ابی حنیفة رحمه الله تعالی ١٢ کذا فی الهدایة

وعائشة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اخر طواف الزیارة الی اللیل **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن وقد رخص بعض اهل العلم فی ان یؤخر طواف الزیارة الی اللیل واستحب بعضهم ان یزور یوم النحر ووسع بعضهم ان یؤخر ولو الی اخر ایام منی **باب** [٦٢٦] ما جاء فی نزول الابطح **حدثنا** [٨٨٧] اسحق بن منصور قال ثنا عبد الرزاق نا عبید اللہ بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابوبکر وعمر وعثمان ینزلون الابطح **وفی** الباب عن عائشة وابی رافع وابن عباس **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح غریب انما نعرفه من حدیث عبد الرزاق عن عبید اللہ بن عمر وقد استحب بعض اهل العلم نزول الابطح من غیر ان یروا ذلك واجبا الا من احب ذلك قال الشافعی ونزول الابطح لیس من النسك فی شیٔ انما هو منزل نزله رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **حدثنا** [٨٨٨] ابن ابی عمر نا سفین عن عمرو بن دینار عن عطاء **عن** ابن عباس قال لیس التحصیب بشیٔ انما هو منزل نزله رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **قال** ابو عیسٰی التحصیب نزول الابطح **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح **باب** [٦٢٧] **حدثنا** [٨٨٩] محمد بن عبد الاعلی نا یزید بن زریع نا حبیب المعلم عن هشام بن عروة عن ابیه **عن** عائشة قالت انما نزل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الابطح لانه کان اسمح لخروجه **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفیان عن هشام بن عروة نحوه **باب** [٦٢٨] ما جاء فی حج الصبی **حدثنا** [٨٩٠] محمد بن طریف الکوفی نا ابو معاویة عن محمد بن سوقة عن محمد بن المنکدر **عن** جابر بن عبد اللہ قال رفعت امرأة صبیا لها الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالت یا رسول اللہ الهذا حج قال نعم ولك اجر **وفی** الباب عن ابن عباس حدیث جابر حدیث غریب **حدثنا** [٨٩١] قتیبة نا قزعة بن سوید الباهلی عن محمد بن المنکدر عن جابر بن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوه **وقد** روی عن محمد بن المنکدر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسلا **حدثنا** [٨٩٢] قتیبة بن سعید نا حاتم بن اسمٰعیل عن محمد بن یوسف **عن** السائب بن یزید قال حج بی ابی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی حجة الوداع وانا ابن سبع سنین **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح وقد اجمع اهل العلم ان الصبی اذا حج قبل ان یدرك فعلیه الحج اذا ادرك لا تجزئ عنه تلك الحجة عن حجة الاسلام وكذلك المملوك اذا حج فی رقه ثم اعتق فعلیه الحج اذا وجد الی ذلك سبیلا ولا یجزئ عنه ما حج فی حال رقه وهو قول الثوری والشافعی واحمد واسحٰق **حدثنا** [٨٩٣] محمد بن اسمٰعیل الواسطی قال سمعت ابن نمیر عن اشعث بن سوار عن ابی الزبیر **عن** جابر قال كنا اذا حججنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فكنا نلبی عن النساء ونرمی عن الصبیان **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من هذا الوجه وقد اجمع اهل العلم ان المرأة لا یلبی عنها غیرها بل هی تلبی ویكره لها رفع الصوت بالتلبیة **باب** [٦٢٩] ما جاء فی الحج عن الشیخ الكبیر والمیت **حدثنا** [٨٩٤] احمد بن منیع قال ثنا روح ابن عبادة نا ابن جریج قال اخبرنی ابن شهاب قال حدثنی سلیمان بن یسار عن عبد اللہ بن عباس **عن** الفضل بن عباس ان امرأة من خثعم قالت یا رسول اللہ ان ابی ادركته فریضة اللہ فی الحج وهو شیخ كبیر لا یستطیع ان یستوی علی ظهر البعیر قال حجی عنه **وفی** الباب عن علی وبریدة وحصین بن عوف وابی رزین العقیلی وسودة وابن عباس **قال** ابو عیسٰی حدیث الفضل بن عباس حدیث حسن صحیح وروی عن ابن عباس عن سنان بن عبد اللہ الجهنی عن عمته عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وروی عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فسألت محمدا عن هذه الروایات فقال اصح شیٔ فی هذا ما روی ابن عباس عن الفضل بن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال محمد ویحتمل ان یكون ابن عباس سمعه من الفضل وغیره عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم روی هذا فارسله ولم یذكر الذی سمعه منه **قال** ابو عیسٰی وقد صح عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی هذا الباب غیر حدیث والعمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم وبه یقول الثوری وابن المبارك والشافعی واحمد واسحٰق یرون ان یحج عن المیت

جابرانہ صلی بمکۃ الخ فتکون صلوتہ بمنی نفلا اقول ان المحدثین اکثرہم الی الترجیح فرجحوا حدیث جابر علی حدیث ابن عمر۔ وایضا یمکن ان یقال انہ علیہ السلام صلی بمنی مقتدیا خلف رجل مع اصحابہ رضی اللہ عنہم **باب** ماجاء فی نزول الابطح۔ الابطح فی اللغۃ (دامن کوہ) ولک البطحاء ثم صار علما بالغلبۃ للمحصب ویقال لہا خیف بنی کنانۃ ایضا والتحصیب ای النزول بالمحصب مستحب وقال ابن عباس لا استحباب بل کان نزولہ علیہ السلام اتفاقا وہذا ہو الموضع الذی قام فیہ بنو ہاشم بعد ما اخرج قریش آل ہاشم من مکۃ وقال قریش لابی طالب ادفع الینا ابن اخیک محمدا ونعطنا بدلہ ومالا کثیرا فلم یقبل ابو طالب۔ **قولہ** قال الشافعی الخ فی کتب الشافعیۃ استحباب التحصیب واما ماذکر الترمذی فلعلہ روایۃ عن الشافعی رحمہ اللہ ولا بد منہ فان الترمذی من اوثق ناقلی مذہب الشافعی **باب** ماجاء فی حج الصبی۔ حج الصبی والرقیق صحیح عندنا بلا ریب الا انہ لا یکفی عن حجۃ الاسلام اذا وجب علیہما الحج وسہا النووی حین نسب عدم صحۃ حجہما الی

سلہ قال بعض العلماء کان نزولہ صلعم بالمحصب وہو الابطح شکر اللہ تعالی علی الظہور بعد الاختفاء وعلی اظہار دین اللہ تعالی بعد ما اراد المشرکون من اخفاءہ واذا تقرر ان نزول المحصب لا تعلق لہ بالمناسک فہل یستحب لکل احد ان ینزل فیہ اذا مر بہ یحتمل ان یقال باستحبابہ للجمع الکثیر ویحتمل ان یقال باستحبابہ مطلقا واظہار العبادۃ فیہ اظہار الشکر اللہ تعالی علی رد کید الکفار وابطال ما ارادوہ واللہ اعلم وقال الحافظ زکی الدین عبد العظیم المنذری التحصیب مستحب عند جمیع العلماء وقال شیخنا زین الدین وفیہ نظر لان الترمذی حکی استحبابہ عن بعض اہل العلم وحکی النووی استحبابہ عن مذہب الشافعی ومالک والجمہور وہذا ہو الصواب وقد کان من اہل العلم من لا یستحبہ فکانت اسماء وعروۃ بن الزبیر لا یحصبان حکاہ ابن عبد البر کذا فی العینی ۱۲ سلہ قال الشیخ فی اللمعات قال بعضہم وہو قول ابن عمر ان التحصیب من سنن الحج وتمام مناسکہ لانہ صلعم قال انا نازلون غدا ان شاء اللہ تعالی بخیف بنی کنانۃ حیث تقاسموا یعنی قریشا علی الکفر وتعاہدوا علی ان یخالطوا بنی ہاشم وبنی عبد المطلب ولا ینا کحوہم ولا یواصلوہم ولا یبایعوہم حتی یسلموا محمدا الیہم فقصد النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یظہر شعائر الاسلام فی مکان اظہروا شعائر الکفر ویودی شکر نعمۃ اللہ وفضلہ علیہ ۱۲ سلہ وفی الہدایۃ الاصح ان نزولہ صلی اللہ علیہ وسلم بالمحصب کان قصدا اراءۃ للمشرکین لطف صنع اللہ تعالی بہ فصار سنۃ کالرمل فی الطواف انتہی ملخصا ۱۲ سلہ قال نعم وفی العینی قال شیخنا زین الدین والصحیح عند اصحاب الشافعی انہ یحرم عنہ الولی الذی یلی مالہ وہو الوہ او جدہ او الوصی او القیم من جہۃ القاضی او القاضی قالوا واما الام فلا یصح احرامہا عنہ الا ان یکون وصیۃ او قیمۃ من جہۃ القاضی واجابوا عن قولہ ولک اجر ان المراد ان ذلک بسبب حملہا لہ وتخلیفہا ایاہ ما یفعلہ المحرم انتہی وفی الدر المختار فلو احرم صبی عاقل او احرم عنہ ابوہ صار محرما وینبغی ان یجردہ قبلہ ویلبسہ ازارا ورداء مبسوط وظاہرہ ان احرامہ عنہ مع عقلہ صحیح فمع عدمہ اولی ۱۲ سلہ قال الفقیہ علاء الدین فی الدر المختار حج الفرض یقبل النیابۃ عند العجز فقط لکن بشرط دوام العجز الی الموت لانہ فرض العمر حتی یلزم الاعادۃ بزوال العذر ویشترط نیۃ الحج عنہ ای عن الآمر فیقول احرمت عن فلان ولبیت عن فلان ولو نسی اسمہ فنوی عن الآمر صح وتکفی نیۃ القلب ہذا ای اشتراط دوام العجز الی الموت اذا کان العجز کالحبس والمرض یرجی زوالہ وان لم یکن کذلک کالعمی والزمانۃ سقط الفرض بحج الغیر عنہ فلا اعادۃ مطلقا سواء استمر ذلک العذر بہ ام لا ولو لاح وہو صحیح ثم عجز واستمر لم یجزہ لفقد الشرط ۱۲

قوت المغتذی ویلبی عن النساء قال المحب الطبری ای یرفع صوتہ بالتلبیۃ نیابۃ عن رفعہن لا مطلق التلبیۃ مجازا

وقال مالك اذا اوصى ان يحج عنه حج عنه وقد رخص بعضهم ان يحج عن الحى اذا كان كبيرا وبحال[1] لا يقدر ان يحج وهو قول ابن المبارك والشافعى **باب** ٦٦١ منه **حدثنا** ٨٩٥ يوسف بن عيسى نا وكيع عن شعبة عن النعمان بن سالم عن عمرو بن اوس **عن** ابى رزين العقيلى انه اتى النبى صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان ابى شيخ كبير لا يستطيع الحج ولا العمرة ولا الظعن[2] قال حج عن ابيك واعتمر **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وانما ذكرت العمرة عن النبى صلى الله عليه وسلم فى هذا الحديث ان يعتمر الرجل عن غيره وابو رزين العقيلى اسمه لقيط بن عامر **حدثنا** ٨٩٦ محمد بن عبد الاعلى نا عبد الرزاق عن سفيان الثورى عن عبد الله بن عطاء عن عبد الله بن بريدة **عن** ابيه قال جاءت امرأة الى النبى صلى الله عليه وسلم فقالت ان امى ماتت ولم تحج افاحج عنها قال نعم حجى عنها **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **باب** ٦٦٢ ما جاء فى العمرة اواجبة هى ام لا **حدثنا** ٨٩٧ محمد بن عبد الاعلى الصنعانى ثنا عمر بن على عن الحجاج عن محمد بن المنكدر **عن** جابر ان النبى صلى الله عليه وسلم سئل عن العمرة اواجبة هى قال لا وان يعتمروا هو افضل **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وهو قول بعض اهل العلم قالوا العمرة[3] ليست بواجبة وكان يقال هما حجان الحج الاكبر يوم النحر والحج الاصغر العمرة وقال[4] الشافعى العمرة سنة (اى واجبة ثابتة بالسنة ۱۲) لا نعلم احدا رخص فى تركها وليست فيها شئ ثابت بانها تطوع قال وقد روى عن النبى صلى الله عليه وسلم وهو ضعيف لا تقوم بمثله الحجة وقد بلغنا عن ابن عباس انه كان يوجبها **باب** ٦٦٢ منه **حدثنا** ٨٩٨ احمد بن عبدة الضبى ثنا زياد بن عبد الله عن يزيد بن ابى زياد عن مجاهد **عن** ابن عباس ان النبى صلى الله عليه وسلم قال دخلت العمرة فى الحج (اى فى اشهر الحج ۱۲) الى يوم القيمة **وفى** الباب عن سراقة بن مالك بن جعشم وجابر بن عبد الله **قال** ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن ومعنى هذا الحديث ان لا باس بالعمرة فى اشهر الحج وهكذا قال الشافعى واحمد واسحق **ومعنى** هذا الحديث ان اهل الجاهلية كانوا لا يعتمرون فى اشهر الحج فلما جاء الاسلام رخص النبى صلى الله عليه وسلم فى ذلك فقال دخلت العمرة فى الحج الى يوم القيمة يعنى لا باس بالعمرة فى اشهر الحج واشهر الحج شوال وذو القعدة وعشر من ذى الحجة لا ينبغى للرجل ان يهل بالحج الا فى اشهر الحج **واشهر الحرم** رجب وذو القعدة وذو الحجة والمحرم هكذا روى غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وغيرهم **باب** ٦٦٣ ما جاء فى ذكر فضل العمرة **حدثنا** ٨٩٩ ابو كريب نا وكيع عن سفيان عن سمى عن ابى صالح **عن** ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العمرة الى العمرة تكفر[5] ما بينهما والحج المبرور (المقبول اى الذى لم يخالطه اثم او المقبول ۱۲) ليس له جزاء الا الجنة **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **باب** ٦٦٤ ما جاء فى العمرة من التنعيم (موضع على ثلث اميال من مكة ۱۲) **حدثنا** يحيى بن موسى وابن ابى عمر قالا نا سفيان بن عيينة عن عمرو وابن دينار عن عمرو بن اوس **عن** عبد الرحمن بن ابى بكر ان النبى صلى الله عليه وسلم امر عبد الرحمن بن ابى بكر ان يعمر[6] عائشة من التنعيم **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **باب** ٦٦٥ ما جاء فى العمرة من الجعرانة[7] **حدثنا** محمد بن بشار نا يحيى بن سعيد عن ابن جريج عن مزاحم بن ابى مزاحم عن عبد العزيز

ابى حنيفة والحال انه يقول بانه لا ينوب عن حجة الاسلام كما قال غيره ايضا قال الفقهاء ان الولى يامر الصبى ان يتجرد عن ثيابه المخيطة ويحرم ويلبى عنه الولى ويكفه من الجنايات. **قوله** يلبى من النساء الخ لم يقل احد بان ينوبوا عن تلبيتهن فيتأول فى الحديث بانا نجهر وهن يسررن ولكن حديث الباب معلول. **باب** الحج عن الشيخ الكبير والميت. ان عجز الشيخ عن الحج يامر الغير يحج عنه ولو مات يوصى بالحج عنه والشرائط مذكورة فى الفقه واما استطاعة البدن شرط ام لا ثم الشرط هل لنفس الوجوب كما قال ابو حنيفة او لوجوب الاداء كما قال صاحباه فمذكورة فى الكتب واما الحديث فلابد فيه من جانب ابى حنيفة تسليم انه كان قادرا على الحج مثل ثباته على الدابة ثم فقد القدرة. **باب** ما جاء فى العمرة اواجبة هى ام سنة. فى عامة كتبنا انها سنة مؤكدة وفى البدائع وفى الدر المختار ص ٣٤٣١. قول الوجوب اليه واختار الشيخ ابن الهمام السنية فى الفتح ص ٧٧٥ والوجوب اختاره البخارى والادلة قوية ولكنها منحطة من ان ياتى بها البخارى وقال اصحابنا الذين قالوا بالسنية ان الآية لا تدل على الوجوب فان معنى اتموا الحج والعمرة لله الخ ليس ما زعم بل تعرض الآية الى مسئلة ان القضاء واجب لان العمرة والحج يلزمان بالشروع اقول ان مراد الآية الصحيح اتموا الحج والعمرة تامين واحتج ابن الهمام على السنية بحديث الباب وفى سنده حجاج بن ارطاة وهو متكلم فيه وقال ابن دقيق العيد لم اجد تصحيح الترمذى حديث الباب الا فى نسخة الكروخى لا غيره. **باب** منه. **قوله**. دخلت العمرة فى الحج الخ. قال الشافعية ان افعال عمرة القارن تدخل فى افعال حجه ولا فرق الا فى النية وفى ان القارن والمتمتع يجب عليه الدم بخلاف المفرد وقال كافة الاحناف مراد حديث الباب رد زعم الجاهلية اى عدم جواز العمرة فى اشهر الحج واقول ان مراده ليس ما قال عامة الناس بل مراد الحديث بيان انضمام العمرة بالحج وربطها به من حيث القران والتمتع. **قوله** اشهر الحج الخ قالوا ان للحج ميقاتين زمانى ومكانى وتقديم الاحرام على الميقات الزمانى مكروه خلاف الميقات المكانى فان التقديم عليها مستحب عند ابى حنيفة خلاف الجمهور ثم تعرض المفسرون الى ان المذكور فى الآية الاشهر بلفظ الجمع والحال ان الميقات الزمانى لا يزيد على شهرين وبعض الثالث وان قيل باطلاق الجمع على ما فوق الواحد نقول انه خلاف ما عليه جمهور اهل العربية وان قيل بالتخصيص نقول ان فى الآية يلزم ان يكون استثناء لا تخصيصا نعم تصدق الآية على ما قال مالك صدق شئ فانه قال بجواز الاضحية الى آخر ذى الحجة. ثم فى عامة كتبنا ان ايام الحج عشر ليالى ذى الحجة مع الشهرين السابقين وان قيل ان اكثر افعال الحج يكون فى اليوم العاشر من ذى الحجة قلت ان مدار الحج على وقوف عرفة وذلك دون صبح الليلة العاشرة. **قوله**. اشهر حرم الخ كان الحرب فى ما قبل الاسلام حراما فى اربعة اشهر وكذلك فى بدء الاسلام ثم نسخ الحرمة وقال ابن تيمية وتلميذه[عہ] ان بدء الجهاد من المسلمين الآن ايضا غير جائز مثل ما كان فى ملة ابراهيم عليه السلام غير جائز. **باب** العمرة من التنعيم من اراد العمرة من ابن القيم مكة فيخرج لاحرام العمرة الى الحل ليتحقق نوع سفر والافضل عندنا من التنعيم لامره عليه السلام عائشة ان تعتمر من التنعيم وما قال الشافعية بالافضلية من التنعيم. **باب** العمرة من رجب. قال التفتازانى ان الرجب معدول من الرجب وقال رأيت فى الاصول البزدوى لفخر الاسلام بقلمه لفظ رجب بنصب رجب بلا تنوين حال الجر فدل على عدم الانصراف. **قوله** فى رجب فقط الخ. هذا رجب منصرف لانه نكرة ههنا لانه فى حيز العموم. **باب** العمرة من الجعرانة ودخل النبى صلى الله عليه وسلم عام فتح مكة بلا احرام وهذا من خصوصيته عليه السلام واما عمرته عليه السلام فيثبتها بعض الصحابة وينفيها بعضهم لوقوعها بالليل. **قوله** حتى جاء مع الطريق الخ فى بعض الكتب لفظ حتى جامع الطريق وفى بعضها جاء مع الطريق ولعل جامع تصحيف. **باب** ما جاء فى الذى يهل

عہ فى اكثر الكتب ابى تجرات وقال القاموس ابى تجرى وقال الحافظ ابن حجر ابى تجراه ۱۲

---

[1] قال محمد رحمه الله تعالى وبهذا ناخذ لا باس بالحج عن الميت وعن المرأة والرجل اذا بلغا من الكبر ما لا يستطيعان ان يحجا وهو قول ابى حنيفة والعامة من فقهائنا ۱۲ موطا [2] ولا الظعن بفتح ظاء وسكون عين وحركتها الراحلة اى لا يقوى على السير ولا على الركوب من كبر السن ۱۲ مجمع البحار [3] قال الحنفية العمرة سنة ينبغى ان ياتى بها عقيب الفراغ من افعال الحج واحتجوا بحديث الباب كذا فى العينى ۱۲ [4] قال الشافعى العمرة سنة الخ قال العينى قال شيخنا زين الدين حكاه الترمذى عن الشافعى لا يريد به انها ليست بواجبة بدليل قوله لا نعلم احدا رخص فى تركها لان السنة التى يراد بها خلاف الواجب يرخص فى تركها قطعا والسنة تطلق ويراد بها الطريقة وغير سنة الرسول صلى الله عليه وسلم انتهى ۱۲ [5] تكفر ما بينهما من الذنوب دون الكبائر كما فى قوله الجمعة الى الجمعة كفارة لما بينهما ۱۲ عينى [6] ان يعمر بضم الياء من الاعمار اى انه يعمرها كذا فى العينى ۱۲ [7] من الجعرانة فيها لغتان احداهما كسر الجيم وسكون العين المهملة وفتح الراء المخففة والثانية كسر العين وتشديد الراء والى التخفيف ذهب الاصمعى وصوبه الخطابى وهى ما بين الطائف ومكة وهى الى مكة اقرب ۱۲ عينى

ابن عبداللہ عن محرش الکعبی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خرج من الجعرانۃ لیلا معتمرا فدخل مکۃ لیلا فقضی عمرتہ ثم خرج من لیلۃ فاصبح بالجعرانۃ کبائت فلما زالت الشمس من الغد خرج فی بطن سرف حتی جاء مع الطریق طریق جمع ببطن سرف فمن اجل ذلک خفیت عمرتہ علی الناس قال ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب ولا نعرف لمحرش الکعبی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم غیر هذا الحدیث باب [62] ما جاء فی عمرۃ رجب [902] حدثنا ابو کریب نا یحیی بن آدم عن ابی بکر بن عیاش عن الاعمش عن حبیب بن ابی ثابت عن عروۃ قال سئل ابن عمر فی ای شهر اعتمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال فی رجب قال فقالت عائشۃ ما اعتمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا وهو معہ[1] تعنی ابن عمر وما اعتمر فی شهر رجب قط قال ابو عیسی هذا حدیث غریب سمعت محمدا یقول حبیب بن ابی ثابت لم یسمع من عروۃ بن الزبیر [903] حدثنا احمد بن منیع نا الحسن بن موسی نا شیبان عن منصور عن مجاهد عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اعتمر اربعا احدهن فی رجب[2] قال ابو عیسی هذا حدیث غریب حسن صحیح باب [63] ما جاء فی عمرۃ ذی القعدۃ [904] حدثنا العباس بن محمد المروزی ثنا اسحق بن منصور السلولی الکوفی عن اسرائیل عن ابی اسحق عن البراء ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اعتمر فی ذی القعدۃ قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وفی الباب عن ابن عباس باب [64] ما جاء فی عمرۃ رمضان [905] حدثنا نصر بن علی نا ابو احمد الزبیری ثنا اسرائیل عن ابی اسحق عن الاسود بن یزید عن ابن ام معقل عن ام معقل عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال عمرۃ فی رمضان تعدل حجۃ[3] وفی الباب عن ابن عباس وجابر وابی هریرۃ وانس ووهب بن خنبش[4] قال ابو عیسی ویقال هرم بن خنبش قال بیان وجابر عن الشعبی عن وهب بن خنبش وقال داؤد عن الاودی عن الشعبی عن هرم بن خنبش ووهب اصح وحدیث ام معقل حدیث حسن غریب من هذا الوجه وقال احمد واسحق قد ثبت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان عمرۃ فی رمضان تعدل حجۃ قال اسحق معنی هذا الحدیث مثل ما روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال من قرأ قل هو اللہ احد فقد قرأ ثلث القرآن باب [65] ما جاء فی الذی یهل بالحج فیکسر او یعرج [906] حدثنا اسحق بن منصور نا روح بن عبادۃ نا حجاج الصواف نا یحیی بن ابی کثیر عن عکرمۃ قال حدثنی الحجاج بن عمرو قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من کسر او عرج[6] فقد حل وعلیہ حجۃ اخری فذکرت ذلک لابی هریرۃ وابن عباس فقالا صدق حدثنا اسحق بن منصور نا محمد بن عبداللہ الانصاری عن الحجاج مثلہ قال وسمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول قال ابو عیسی هذا حدیث حسن وهکذا رواہ غیر واحد عن الحجاج الصواف نحو هذا الحدیث وروی معمر ومعاویۃ بن سلام هذا الحدیث عن یحیی بن ابی کثیر عن عکرمۃ عن عبداللہ بن رافع عن الحجاج بن عمرو عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم هذا الحدیث وحجاج الصواف لم یذکر فی حدیثہ عبداللہ بن رافع وحجاج ثقۃ حافظ عند اهل الحدیث وسمعت محمدا یقول روایۃ معمر ومعاویۃ بن سلام اصح حدثنا عبد بن حمید نا عبدالرزاق نا معمر عن یحیی بن ابی کثیر عن عکرمۃ عن عبداللہ بن رافع عن الحجاج بن عمرو عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ باب [66] ما جاء فی الاشتراط فی الحج [907] حدثنا زیاد بن ایوب البغدادی نا عباد بن العوام عن هلال بن خباب عن عکرمۃ عن ابن عباس ان ضباعۃ بنت الزبیر اتت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالت یا رسول اللہ انی ارید الحج افاشترط قال نعم قالت کیف اقول قال قولی لبیک اللهم لبیک محلی من الارض حیث تحبسنی وفی الباب عن جابر واسماء وعائشۃ قال ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم یرون الاشتراط فی الحج ویقولون ان اشترط فعرض لہ مرض او عذر فلہ ان یحل ویخرج من احرامہ وهو قول الشافعی واحمد واسحق ولم یر بعض اهل العلم الاشتراط فی الحج وقالوا ان اشترط فلیس لہ ان یخرج من احرامہ ویرونہ کمن لم یشترط باب منہ [908] حدثنا احمد بن منیع نا عبداللہ بن المبارک اخبرنی معمر عن الزهری عن سالم عن ابیہ انہ کان ینکر الاشتراط فی الحج ویقول الیس[7] حسبکم سنۃ نبیکم قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح باب [66] ما جاء فی المرأۃ تحیض بعد الافاضۃ [909] حدثنا قتیبۃ نا اللیث عن عبدالرحمن بن القاسم

بالعمرۃ ثم یعرج او یکسر۔ عرج ان کان من باب علم فمعناہ (لنگ شدن) وان کان من ضرب فمعناہ (بتکلف لنگ شدن) اختلفوا فی الاحصار قال العراقیون انہ عام من کونہ بالعدو او المرض او انقطاع النفقۃ وعند الحجازیین مختص بالعدو ثم حکم الاحصار عند الحجازیین مختص بالعدو ثم حکم الاحصار عندنا ان یرسل هدیا لیذبح فی الحرم ولیس وقت ذبحہ موقتا الا انہ یوقت بمن ارسل معہ لیحل فی ذلک الوقت المقدر بینهما ویقضی عاما مقبلا وان لم یهد فلا یمکن لہ الخروج وان کثرت الجنایات وحکم الاحصار عند الحجازیین ان یذبح الدم واما الحصر بالمرض او انقطاع النفقۃ عندهم فحکمہ انہ لا یجوز لہ التحلل الا ان کان اشترط عند الاحرام۔ ثم اختلف المفسرون الحنفیۃ والشافعیۃ الیہ حتی ان قال بعض الحنفیۃ ان الحصر فی العدو والاحصار فی المرض وغیرہ لکنہ یرد علیهم لفظ احصار القرآن مع ان الواقعۃ واقعۃ الحبس بالعدو ووافقنا البخاری فی ان الاحصار عام وحدیث الباب لنا۔ باب ماجاء فی الاشتراط فی الحج۔ ای یشترط عند الاحرام اللهم ان عوقتنی عارضۃ فاحلل وهذا سبیل الاحلال عند الحجازیین وقال العراقیون انہ علیہ السلام قال لضباعۃ لتسلیۃ نفسها ولا اثر للاشتراط الا هذا وضباعۃ هذہ بنت عم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای ضباعۃ بنت زبیر بن عبدالمطلب لا ابن العوام

---

[1] الا وهو معہ ای حاضر مع وقالت ذلک مبالغۃ فی نسبتہ الی النسیان ولم تنکر عائشۃ الی قولہ احداهن فی رجب ۱۲ عینی [2] وفی المشکوۃ عن انس قال اعتمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اربع عمر کلهن فی ذی القعدۃ الا التی کانت مع حجتہ عمرۃ من الحدیبیۃ فی ذی القعدۃ وعمرۃ من العام المقبل فی ذی القعدۃ وعمرۃ من الجعرانۃ حیث قسم غنائم حنین فی ذی القعدۃ وعمرۃ مع حجتہ متفق علیہ انتهی وفی العینی قال ابن حبان فی صحیحہ ان عمرۃ الجعرانۃ کانت فی شوال قال المحب الطبری ولم ینقل ذلک احد غیرہ فیما علمت والمشهور انها فی ذی القعدۃ واما العمرۃ التی مع حجتہ کانت افعالها فی ذی الحجۃ واما احرامها فالصحیح انہ کان فی ذی القعدۃ انتهی مختصرا ۱۲ [3] تعدل حجۃ وفی روایۃ معی ۱۲ شرح مؤطا [4] وهب بن خنبش بمعجمۃ ونون وموحدۃ ومعجمۃ وزن جعفر الطائی صحابی نزیل الکوفۃ تقریب [5] قال محمد بلغنا عن عبداللہ بن مسعود انہ جعل المحصر بالوجع کالمحصر بالعدو موطا ۱۲

[6] من کسر کسیکہ شکستہ شود بلفظ مجهول یعنی پائے او وعرج بکسر راء بلفظ معلوم پا لنگ شود فقد حل پس بتحقیق حلال شد یعنی باید کہ از احرام برآید وعلیہ الحج من قابل وبر او است حج از سال آئندہ این حدیث هم دلالت دارد بر آنکہ احصار بغیر عدو هم می باشد چنانچہ مذهب ابی حنیفۃ است وتقلید باشتراط تکلف است ۱۲ ترجمہ

[7] الیس حسبکم سنۃ نبیکم ای لیس یکفیکم سنۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ لم یشترط لان معنی الحسب الکفایۃ او حسبکم مرفوع لانہ اسم لیس وسنۃ نبیکم کلام اضافی خبر لیس وذهب بعض التابعین ومالک وابو حنیفۃ الی انہ لا یصلح الاشتراط وحملوا الحدیث علی انہ قضیۃ عین وان ذلک مخصوص بضباعۃ کذا فی العینی ۱۲

قوت المغتذی (عن محرش) بحاء فراء فمعجمۃ کمحدث او مهملۃ وهب بن خنبش بمعجمۃ ونون فموحدۃ فمعجمۃ کجعفر

عن ابیه **عن** عائشة قالت ذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان صفية بنت حُيَيّ حاضت في ايام منى فقال احابستنا هي قالوا انها قد افاضت[۱] فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا اِذًا[۱] **وفی** الباب عن ابن عُمر وابن عباس **قال** ابوعيسى حديث عائشة حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا عند اهل العلم ان المرأة اذا طافت طواف الافاضة ثم حاضت فانها تنفر وليس عليها شئ وهو قول الثوری والشافعی واحمد واسحٰق **حدثنا**[۹۱۰] ابوعمار نا عيسى بن يونس عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال من حج البيت فليكن اخر عهده بالبيت الا الحُيَّضَ ورخّص[۲] لهن رسول الله صلى الله عليه وسلم **قال** ابوعيسى حديث ابن عمر حديث حسن صحيح والعمل على هذا الحديث عند اهل العلم **باب**[۶۳۰] ما جاء ما تقضی الحائض من المناسك **حدثنا**[۹۱۱] علی بن حُجر نا شَرِيك عن جابر وهو ابن يزيد الجُعفی عن عبد الرحمٰن بن الاسود عن ابيه **عن** عائشة قالت حِضتُ فامرنی النبی صلى الله عليه وسلم ان اقضی المناسك كلها الا الطواف بالبيت **قال** ابوعيسى والعمل على هذا الحديث عند اهل العلم ان الحائض تقضی المناسك كلها ما خلا الطواف بالبيت وقد روى هذا الحديث عن عائشة من غير هذا الوجه ايضا **حدثنا**[۹۱۲] زياد بن ايوب نا مروان بن شجاع الجزری عن خصيف عن عكرمة ومجاهد وعطاء **عن** ابن عباس رفع الحديث الى النبی صلى الله عليه وسلم ان النفساء والحائض تغتسل وتحرم وتقضی المناسك كلها غير ان لا تطوف بالبيت حتى تطهر هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه **باب**[۶۳۱] ما جاء من حج او اعتمر فليكن آخر عهده[۳] بالبيت **حدثنا**[۹۱۳] نصر بن عبد الرحمٰن الكوفی نا المحاربی عن الحجاج بن ارطاة عن عبد الملك بن مغيرة عن عبد الرحمٰن بن السلمانی عن عمرو بن يونس **عن** الحارث بن عبد الله بن اوس قال سمعت النبی صلى الله عليه وسلم يقول من حج هذا البيت او اعتمر فليكن اخر عهده بالبيت فقال له عمر خَرَرتَ[۴] من يديك سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم تخبرنا به **وفی** الباب عن ابن عباس **قال** ابوعيسى حديث الحارث بن عبد الله بن اوس حديث غريب وهكذا روى غير واحد عن الحجاج بن ارطاة مثل هذا وقد خولف الحجاج فی بعض هذا الاسناد **باب**[۶۳۲] ما جاء ان القارن يطوف طوافا واحدا **حدثنا**[۹۱۴] ابن ابی عُمر نا ابومعاوية

ووافقنا البخاری فانه لم يخرج حديث ضباعة فی الاشتراط فی الحج مع كونه اصرح فيه واخرجه فی النكاح وهذه عادته ای عدم اخراجه الحديث فی باب اذا كان صريحا فيه واخراجه فی موضع آخر وما نبه احد على هذه العادة ونظيره انه اخرج حديث الركعتين بعد الوتر جالسا ولم يبوب الترجمة عليهما ولم يخرجه فی ابواب الوتر بل فی السنتين قبل الفجر ولنا ما قال ابن عمر لا معنى للاشتراط فی الحج وقال العراقيون ان المحصر المعتمر عليه قضاء وقال الحجازيون لا قضاء. **باب** ما جاء فی المرأة تحيض بعد الافاضة . ای بعد طواف الزيارة وهو واجب ويسقط بهذا العذر واما لو طمثت قبل طواف الزيارة الفريضة تنتظر الى ان طهرت وطافت فی فتاوى ابن تيمية انه سأله رجل عن امرأة طمثت قبل الطواف قال فی الجواب يقال لتلك المرأة قال ابوحنيفة انها تهرق الدم وتحلل **باب** ما جاء ما تقضی الحائض من المناسك . لا تمنع من الحج الا الطواف واما السعی فترتب على الطواف ويستحب لها الاغتسال عند الاحرام للنظافة قال شارح الوقاية ان النهی عن طواف الحائض بسبب المسجد الحرام والحق ان الدخيل هو الطواف بانه يشترط له الطهارة ولا دخل للمسجد الحرام والحائضة ان كانت قارنة فعند الشافعی دخلت افعال العمرة فی الحج فتأتی بالمناسك وتنتظر الطواف واما عندنا فترفض العمرة الى الحج وتقضيها بعده . واختلف العلماء فی حجة عائشة الصديقة قلنا انها كانت مفردة وقضت العمرة بعد الحج لانها رفضتها الى الحج بسبب الحيض وقالت الشافعية انها كانت قارنة والعمرة التی ادتها بعد الحج كانت لتطييب الخاطر ای لتقع العمرة مستقلة. **باب** ما جاء من حج او اعتمر فليكن آخر عهده بالبيت . اتفقوا على ان طواف الوداع ليس للمعتمر فما مشى الترمذی فی ترجمة هذا الباب الا على ظاهر حديث الباب والحال ان الحديث ليس بذاك القوی من حجاج بن ارطاة وكان الاولى له باب من حج فليكن آخر عهده بالبيت بلا ذكر العمرة وحديث الباب اخرجه ابوداؤد ص ۲۸۱ بسند غير حجاج بن ارطاة وليس فيه ذكر العمرة اصلا. **قوله** خررت من يديك الخ كان عمر يأمر بطواف الوداع للحاج ولم يكن عنده نص على هذا فلما سمعه عن هذا الرجل قال له هذا القول بسبب انه ما كان اخبره بهذا. **باب** ما جاء ان القارن يطوف طوافا واحدا. مذهبنا ان القارن يطوف طوافين وسعيين خلاف الشافعية فانهم قالوا بالتداخل وللقارن عندنا اربعة اطوفة طواف العمرة وطواف القدوم وهو سنة وطواف الزيارة وهو فرض وطواف الوداع وهو واجب واتفقوا على ان اطوفته عليه السلام فی حجة الوداع كانت ثلثة وتتابع الروايات على هذا والخلاف فی التخريج واول الاطوفة يوم دخل مكة للرابع من ذی الحجة والثانی لعاشر ذی الحجة والثالث للرابع عشر من ذی الحجة ولم يثبت طواف نفل بين الرابع والعاشر نعم ثبتت بعد العاشر الى الرابع عشر برواية قوية عندی ثم شرح الشافعية فی اطوفته عليه السلام بما يوافقهم فی مسئلة تداخل افعال العمرة فی الحج فقالوا ان الاول طواف القدوم والثانی طواف واحد عن الحج والعمرة والثالث طواف الوداع فمراد حديث الباب انه طاف طوافا الذی يجزئ عن النسكين الحج والعمرة واما على مذهبنا فنقول ان الاول للعمرة ودخل فيه طواف القدوم والثانی للزيارة والثالث للوداع ولكنی ما وجدت احدا قال بادراج طواف القدوم فی طواف العمرة الا انهم قالوا انه لو ترك طواف القدوم لا شئ عليه لانه ترك سنة وفی عبارة فی معانی الآثار انه عليه السلام لم يطف طواف القدوم اقول ان احسن ما يجاب عن الحديث الوارد علينا ما ذكره مولانا مد ظله العالی ان المراد انه عليه السلام طاف لهما طوافا واحدا انه طاف للاحلال عن الحج والعمرة واحدا وهكذا المسئلة عندنا ای الاحرام والاحلال للقارن واحد عن النسكين ويشير الى ما قال مولانا دام ظله العالی حديث ابن عمر الآتی حتى يحل منهما الخ وفی سنده عبد العزيز بن محمد الدراوردی وهو من رواة مسلم وقال الاكثرون انه من رواة معلقات البخاری اقول وفی ص ۷۲۲ ج ۲ من كتاب التفسير مرفوعا اخرج له موصولا فی ابواب الجمعة فی موضع واحد فاكتفی على جواب مولانا ولا اذكر جواب غيره لقلة الجدوى فيه وههنا دقيقة وهو ان رواية جابر موقوفة فانه وان روى فعله عليه السلام لكنه يروی ما خرج بنفسه من فعله عليه السلام واما ابن عمر فحديثه قولی مرفوع فاذا صارت حديث جابر موقوفا فلنا ايضا موقوفات منها ما اخرجه فی معانی الآثار ص ۴۰۶ ج ۱ باسانيد قوية من ابن مسعود ومجاهد وعلی رضه وفيه القارن يطوف طوافين ويسعى سعيين وفی بعض الاسانيد حجاج وهو الاعور لا ابن ارطاة ومر الحافظ على ما فی الطحاوی وقال ان الآثار صالحة للاحتجاج اذا ضم بعضها الى بعض وقال امثلها ما فيه عبد الرحمٰن بن اذينة واقول امثلها ما فيه ابونصر السلمی وقال البيهقی ان ابا نصر مجهول واخذه الحافظ فی اللسان العرب ونقل توثيقه من العجلی واما انا فوجدته فی طبقات ابن سعد وانه من اصحاب علی رض فالحاصل ان ما فيه ابا نصر اعلى مما فيه ابن اذينة واختلفوا فی تعدد سعيه عليه السلام. وقال الشاه ولی الله رح فی

عــه وكان ظاهر حديث الباب يخالف المذهبين فانه يدل على طوافه عليه السلام فی حجة الوداع طوافا واحدا والحال ان ثلثة اطوفة ثابتة فيحتاج اهل المذهبين الى الشرح فشرح الشافعية ۱۲ ايضا

سـ۱ـه قد افاضت ای طافت طواف الزيارة قوله فلا اذا ای قال النبی صلى الله عليه وسلم ای فلا حبس علينا حينئذ كذا فی العينی ۱۲ سـ۲ـه ورخص لهن ای للنساء اللاتی حضن بعد ان طفن طواف الزيارة ان يتركن طواف الوداع ۱۲ عينی سـ۳ـه فليكن آخر عهده بالبيت قال مالك اخبرنا نافع عن عبد الله بن عمر ان عمر بن الخطاب قال لا يصدرن احد من الحاج ای من الآفاقی حتى يطوف بالبيت ای طواف الصدر المسمى بطواف الوداع فان آخر النسك ای الواجبة الطواف بالبيت والافضل تاخيره الى حين خروجه ولو قدمه جاز عندنا خلافا للشافعی قال محمد وبهذا ناخذ طواف الصدر واجب على الحاج ای من اهل الآفاق ومن تركه فعليه دم الا الحائض والنفساء فانها ای كل واحدة منهما تنفر ولا تطوف وهو قول ابی حنيفة والعامة من فقهائنا ۱۲ موطا وشرحه للقاری سـ۴ـه خررت من يديك ای سقطت الى الارض من سبب يديك اے جنايتها كذا فی المجمع فان قلت كان عمر رض يرى ذلك برأيه واجتهاده فلم غضب عليه قلت غضبه على انه كان ينبغی له ان يبلغ هذا الحديث عند اداء المناسك لكی يرى الناس ذلك سنة ولم يسنده الى اجتهاد عمر ورأيه ۱۲ تقرير

عن الحجاج عن ابی الزبیر **عن** جابران رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرن الحج والعمرۃ فطاف[1] لہما طوافا واحدا **وفی** الباب عن ابن عمر وابن عباس **قال** ابوعیسی حدیث جابر حدیث حسن **والعمل** علی ھذا عند بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم **قالوا** القارن یطوف طوافا واحدا وھو قول الشافعی واحمد و اسحٰق وقال بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم یطوف طوافین ویسعی سعیین وھو قول الثوری واھل الکوفۃ **حدثنا**[۹۱۵] خلاد بن اسلم البغدادی نا عبد العزیز بن محمد عن عبید اللہ بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من احرم بالحج والعمرۃ اجزأہ طواف واحد وسعی واحد منھما حتی یحل منھما جمیعا **قال** ابوعیسی ھذا حدیث حسن غریب صحیح تفرد بہ الدراوردی علی ذلک اللفظ وقد رواہ غیر واحد عن عبید اللہ بن عمر لم یرفعوہ وھو اصح **باب** ما جاء ان مکث المھاجر بمکۃ بعد الصدر ثلثا **حدثنا**[۹۱۶] احمد بن منیع نا سفین بن عیینۃ عن عبد الرحمٰن بن حمید سمعت السائب بن یزید عن العلاء بن الحضرمی یعنی مرفوعا قال یمکث المھاجر بعد قضاء نسکہ بمکۃ ثلثا **قال** ابوعیسی ھذا حدیث حسن صحیح وقد روی من غیر ھذا الوجہ بھذا الاسناد مرفوعا **باب** ما جاء ما یقول عند القفول من الحج والعمرۃ **حدثنا**[۹۱۷] علی بن حجر نا اسمٰعیل بن ابراھیم عن ایوب عن نافع **عن**

(القفول: الرجوع ۱۲)

شرح الموطا بما حاصلہ ان اختلاف الصحابۃ رض فی طوافہ علیہ السلام فی التخریج وما اختلفوا فیما شاھدوہ باعینھم من افعالہ علیہ السلام وعد من ھذہ الافعال السعی ایضا وقال لم یثبت تعدد سعیہ علیہ السلام اصلا لروایۃ جابر اقول لابد من سعی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فانہ کان قارنا علی مختارنا فاخرج الزیلعی روایتین لتعدد السعی الا انھما ضعیفتان وفی سند احدھما مجل ماحسنہ احد الا ابن حبان ثم تصدی ابن الھمام لحسن الروایۃ ومر القسطلانی علی ما فی فتح القدیر وقال ان الاستدلال فی مقابلۃ الصحیحین بما لیس علی رسمھما خارج من الانصاف واما اثبات تعدد السعی فاول من اتی بہ ھو القاضی ثناء اللہ رحمہ اللہ فی منار الاحکام وذکر بعض کلامہ فی التفسیر المظھری وتمسک علی التعدد بوجہ صحیح وقال وان لم یصرح احد بتعدد السعی ولکنہ لازم وطریق لزومہ ان فی بعض الروایات ذکر سعیہ علیہ السلام راکبا وفی بعضھا ماشیا کما فی مسلم فیکون السعی اثنان الاول راجلا وھو بعد طوافہ للقدوم عند الشافعیۃ وطوافہ للقدوم والعمرۃ عندنا ما طاف طوافا واحدا راجلا کما فی مسلم ص ۳۹۶ واخرجہ ابوداؤد ایضا فی الحدیث الطویل عن جابر وفیہ حتی انصبت قدماہ فی بطن الوادی حتی اذا صعدتا مشی حتی اتی المروۃ الخ فھذہ المذکور شان المشی راجلا صراحۃ. واما الطواف الثانی راکبا فاخرجہ مسلم ص ۴۱۳ عن جابر طاف فی حجۃ الوداع علی راحلتہ یستلم الحجر بمحجن یراہ الناس الخ باب جواز الطواف علی بعیر وغیرہ واستلام الحجر بمحجن ونحوہ للراکب ولکنی لا اعلم تاریخ ھذا السعی الثانی انہ کان قبل یوم النحر او بعدہ والالیق بمسائل الاحناف ان یکون یوم النحر فان السعی یکون بعد الطواف وما طاف النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعد طوافہ للعمرۃ او القدوم علی اختلاف المذھبین الا ھذا الطواف ای یوم النحر ولما رأی ابن حزم علی ما فی مسلم تاول بتاویلین وقال بان مراد حتی انصبت قدماہ وھو علی راحلتہ والنزول والصعود وانما ھو نزول الناقۃ وصعودھا. اقول ان ھذا التاویل غیر مقبول فان الفاظ الحدیث وتبادرھا یخالفہ (ای انصبت قدماہ) وایضا من کان راکبا لایسعی بین المیلین الاخضرین بل یمشی وعندی قرائن کثیرۃ تدل علی خلاف قول ابن حزم منھا ما فی الدارقطنی عن حبیبۃ بنت ابی تجراۃ انہ علیہ السلام رأیتہ انہ یسعی ویدور ازارہ من شدۃ السعی حتی رأیت رکبتیہ الخ واسنادہ قوی لکنہ لیس فیہ تصریح انہ واقعۃ حجۃ الوداع او عمرۃ من العمرات ولیست بعمرۃ الجعرانۃ لانھا وقعت باللیل فلا یکون الا عمرۃ القضاء او حجۃ الوداع وظنی الموثق بالقرائن انہ واقعۃ حجۃ الوداع ولکنی لم اجد تصریحہ فی متن الحدیث واما التاویل الثانی من ابن حزم فی روایۃ مسلم فقال ان بعض الاشواط کانت راجلا وبعضھا کانت سعیھا راکبا اقول یردہ حدیث اخرجہ ابوداؤد ص ۲۶۶ طاف سبعا علی راحلتہ الخ باب الطواف الواجب مصرح فیہ انہ طاف سبع اشواط راکبا وحدیث ابی داؤد عن ابی الطفیل اخرجہ مسلم ایضا الا انہ لیس فیہ ما تمسکت بہ. ثم فیما فی ابی داؤد کلام فی انھا واقعۃ عمرۃ القضاء او الجعرانۃ او حجۃ الوداع ولیست واقعۃ عمرۃ الجعرانۃ فانہ علیہ السلام سعی فیھا باللیل مضطجعا ولیست واقعۃ عمرۃ القضاء فان الرجال کانوا معہ علیہ السلام قلیلا قریب اربعۃ عشر مائۃ وفی البخاری کنا نحفظہ علیہ السلام کیلا یصیبہ کافر بحجارۃ فاذن کیف کثرۃ الناس وتسأل الصحابۃ الذی فی روایۃ مسلم وابی داؤد وما فی حجۃ الوداع فکانوا اربعین الفا فعلم ان الواقعۃ واقعۃ حجۃ الوداع ومما یدل علی ھذا ان ابا الطفیل من آخر الصحابۃ موتا وفی مسند احمد انہ قال ولدت عام احد فاذن یکون عمرہ فی عمرۃ القضاء خمسۃ سنین وفی حجۃ الوداع قریب ثمانیۃ سنین ومما یدل علی قصر عمرہ فی عہدہ علیہ السلام ما اخرجہ ابوداؤد ص ۳۵۲، ج ۲. قال ابو الطفیل وانا یومئذ غلام احمل عظم الجزور الخ باب بر الوالدین ومما یدل علی ان ما فی ابی داؤد واقعۃ حجۃ الوداع ما اخرجہ مسلم ص ۴۱۳ اراک قد رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال صفہ لی قال قلت رأیتہ عند المروۃ علی ناقۃ وکثر علیہ الناس الخ وھذہ الواقعۃ واقعۃ حجۃ الوداع لان کثرۃ الناس فیھا. ومصداق ما فی ابوداؤد وما فی مسلم واحد ھذا ما وفق لی والکلام اطول منہ واما ادلۃ الشافعیۃ وجوابھا من جانبنا فاقول لا اتعرض الی کل لفظ لفظ بل اذکر اجوبۃ یجری کل واحد منھا فی نوعھا من الذی یقرب بہ فی الفاظ الحدیث فمنھا ما اخرجہ مسلم فی صحیحہ ص ۴۱۳ عن جابر لم یطف النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولا اصحابہ الا طوافا واحدا بین الصفا والمروۃ الخ قال النووی انہ دلیلنا علی وحدۃ السعی اقول العجب من النووی انہ تصدی للاستدلال علی وحدۃ السعی للقارن قبل ان یستقیم الحدیث علی مذھبہ فان المتمتع یجب علیہ السعیان اتفاقا الا فی روایۃ عن احمد. وقد ثبت ان الصحابۃ کانوا اکثرھم متمتعین وفی مسلم منھم مفرد ومنھم متمتع ومنھم قارن وقالوا ان القارن ھو النبی صلی اللہ علیہ وسلم والخلفاء الاربعۃ وطلحۃ والزبیر فاذن لا یصدق حدیث مسلم الا علی اقل من الحجاج علی شرح النووی واقول فی شرح حدیث مسلم فقد سنح لی قبل ثم وجدت الیہ اشارۃ خفیۃ من الطحاوی والمراد ان السعی الواحد لنسک واحد کاف وھذا من المتفق علیہ فراد حدیث جابر ومایضاھیہ ان السعی الواحد لنسک واحد کاف ومنھا ما فی البخاری فعل ابن عمر انہ حج فی فتنۃ الحجاج المبیر ودخل ابن عمر مکۃ وطاف طوافا واحدا ورای ان قد قضی طواف الحج والعمرۃ بطوافہ الاول الخ ومر علیہ الحافظ ولم یأت بشاف فانہ غیر مستقیم علی مذھبھم ایضا وشرحہ علی مذھب ابی حنیفۃ انہ طاف طواف العمرۃ وادرج فیہ طواف القدوم للحج لا طواف الزیارۃ ومما یرد علینا ما فی ابی داؤد ص ۲۵۶ عن جابر ما یدل علی وحدۃ سعی المتمتعین فی حجۃ الوداع فان فیہ وطافوا بالبیت ولم یطوفوا بین الصفا والمروۃ الخ باب افراد الحج واخرجہ الطحاوی ایضا ولا یستقیم ھذا الحدیث الا علی روایۃ عن احمد فتمسک ابن قیم علی وحدۃ السعی للمتمتع بذاک الحدیث اقول کیف یتمسک بما فی ابی داؤد والحال انہ یخالف صریحا حدیث البخاری ص ۲۱۳ عن ابن عباس ورد روایۃ البخاری تفیدنا فی ان اشارۃ ذلک لمن لم یکن اھلہ حاضری المسجد الحرام الی القران والتمتع فاذن اما ان یسقط ما فی ابی داؤد ولخلافہ حدیث البخاری او یتاول فیہ بان مراد ما فی ابی داؤد ان لبعض الصحابۃ سعوا سعیا واحدا الا کلھم ومما یرد علینا ما اخرجہ مسلم ص ۳۸۶ عن عائشۃ رض واما الذین کانوا جمعوا بین الحج والعمرۃ فانما طافوا طوافا واحدا الخ وتمسک الشافعیۃ بذلک علی الطواف الواحد للقارن ولما شرحنا فی حدیث عائشۃ رض فمثل شرحنا فی حدیث الباب علی ما شرح مولانا مدظلہ العالی فنجری ھذہ الاجوبۃ الاربعۃ فی ما یضاھیھا فی الالفاظ. واما ادلتنا فکثیرۃ ذکرت بعضھا اولا من معانی الآثار ص ۴۰۶، جلد ۱.

باب ما جاء ان مکث المھاجر بمکۃ بعد الصدر ثلثا. الصدر بفتح الوسط وسکونہ الرجوع والحکم المذکور فی حدیث الباب کان ثم نسخ والمراد فی حدیث الباب من طواف الصدر طواف الوداع. **باب** ما یقول عند القفول من الحج والعمرۃ. قد اعتنی ارباب متون الشافعیۃ الی الاذکار الواردۃ فی الصلوۃ والحج بخلاف الاحناف فانھم ما اعتنوا بھا. ویزعم الناظر عدم

---

[1] فطاف لہما طوافا واحدا ای یوم النحر وعلیہ الشافعی وعندنا یلزم للقارن طوافان طواف قبل الوقوف بعرفۃ وطواف بعدہ للحج کذا ذکرہ ابن الملک اقول لا شک انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان قارنا کما صححہ النووی وغیرہ وقد صح حدیث جابر انہ طاف حین قدم مکۃ وطاف للزیارۃ بعد الوقوف فکیف یکون طوافھم واحدا لولا یخالفون صلی اللہ علیہ وسلم اللھم الا ان یقال ان ھذا ایضا من الخصوصیات المتعلقۃ ببعض الصحابۃ او المعنی انھم طافوا طوافا واحدا للحج بعد الرجوع من منی لما تقدم من طواف آخر قبل ذلک فقولہ واحد تاکید لدفع توھم تعدد الطواف للقارن بعد الوقوف والحاصل ان القارن یطوف طوافین ویسعی سعیین رواہ الدارقطنی وکذا روی عن علی وابن مسعود ذکرہ الطحاوی ۱۲ مرقاۃ

قوت المغتذی تقفل (بقاف ففاء فلام کنصر رجع (فدفدا) بفائین ودالین کجعفر مکانا بہ ارتفاع وغلظ (او شرفا) بنقطتین فراء ففاء کسبب مکانا مرتفعا

ابن عمر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا قفل من غزوة او حج او عمرة فعلا فدفدا من الارض او شرفا كبر ثلثا ثم قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير ائبون تائبون عابدون سائحون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده وفى الباب عن البراء وانس وجابر قال ابو عيسى حديث ابن عمر حديث حسن صحيح

باب ما جاء فى المحرم يموت فى احرامه

918 حدثنا ابن ابى عمر نا سفين بن عيينة عن عمرو بن دينار عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فى سفر فرأى رجلا سقط عن بعيره فوقص فمات وهو محرم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اغسلوه بماء وسدر وكفنوه فى ثوبيه ولا تخمروا راسه فانه يبعث يوم القيمة يهل او يلبي قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وهو قول سفيان الثورى والشافعى واحمد واسحق وقال بعض اهل العلم اذا مات المحرم انقطع احرامه ويصنع به ما يصنع بغير المحرم

باب ما جاء ان المحرم يشتكى عينه فيضمدها بالصبر

919 حدثنا ابن ابى عمر نا سفيان بن عيينة عن ايوب بن موسى عن نبيه بن وهب ان عمر بن عبيد الله بن معمر اشتكى عينيه وهو محرم فسأل ابان بن عثمان فقال اضمدها بالصبر فانى سمعت عثمان بن عفان يذكره عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اضمدها بالصبر قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم لا يرون باسا ان يتداوى المحرم بدواء ما لم يكن فيه طيب

باب ما جاء فى المحرم يحلق راسه فى احرامه ما عليه

920 حدثنا ابن ابى عمر نا سفين بن عيينة عن ايوب وابن ابى نجيح وحميد الاعرج وعبد الكريم عن مجاهد عن عبد الرحمن بن ابى ليلى عن كعب بن عجرة ان النبي صلى الله عليه وسلم مر به وهو بالحديبية قبل ان يدخل مكة وهو محرم وهو يوقد تحت قدر والقمل يتهافت على وجهه فقال اتؤذيك هوامك هذه فقال نعم فقال احلق واطعم فرقا بين ستة مساكين والفرق ثلثة اصع او صم ثلثة ايام او انسك نسيكة قال ابن ابى نجيح او اذبح شاة قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم ان المحرم اذا حلق او لبس من الثياب ما لا ينبغى له ان يلبس فى احرامه او تطيب فعليه الكفارة بمثل ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم

باب ما جاء فى الرخصة للرعاة ان يرموا يوما ويدعوا يوما

921 حدثنا ابن ابى عمر نا سفيان عن عبد الله بن ابى بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابيه عن ابى البداح بن عدى عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم رخص للرعاء ان يرموا يوما ويدعوا يوما قال ابو عيسى هكذا روى ابن عيينة وروى مالك بن انس عن عبد الله بن ابى بكر عن ابيه عن ابى البداح بن عاصم بن عدى عن ابيه ورواية

الاعتداد عندہم وصنف صاحب الہدایۃ فی اذکار الحج وسماہ عدۃ الناسک فی عدۃ من المناسک. قال النووی ان الوقف علی ثلثۃ مواضع فی دعاء الباب مستحب ای علی وعدہ و وحدہ وعبدہ. **باب** ماجاء فی المحرم یموت فی احرامہ. حال المحرم المیت عند الشافعی حال المحرم الحی حتی لا یستر راسہ ووافقہ احمد وقال ابوحنیفۃ ومالک ان حال الموتی کلہم سواء ویستر الوجہ والراس واحتج الاولون بحدیث الباب وہذا الرجل مات فی عرفات وحملہ الآخرون علی خصوصیۃ ہذا الرجل بشارۃ ثم اعترض الآخرون بان فی مسلم لا تخمروا راسہ ولا وجہہ والحال انکم قلتم بجواز ستر الوجہ والراس عند الحیوۃ فتمسک الاولون بما فی الہدایۃ ان احرام الرجل فی الراس واحرام المرأۃ فی الوجہ ثم اعترض الاولون بوجہ آخر وہو ان فی حدیث الباب الغسل بالسدر والحال ان المحرم الحی لا یجوز لہ الغسل بالسدر فلا یکون حکم الحی والمیت سواء بل المذکور فی حدیث الباب البشارۃ لہذا الرجل وخاص بہ **باب** ماجاء فی الرخصۃ للرعاۃ ان یرموا یوما ویدعوا یوما الرعاۃ مرخصون فی رمی الجمار جمع فی یوم واحد رمی یومین ولا جنایۃ عند مالک واحمد والشافعی ومحمد وابی یوسف رحمہم اللہ وقال ابوحنیفۃ ان التاخیر عن الوقت الذی ذکرنا اولا یوجب الجزاء والجنایۃ واما الجمہور فیجوزون جمع رمی یومین فی یوم واحد ثم الجمع جمع تقدیم وتاخیر ولم یذہب احد من الائمۃ الی جمع التقدیم الا ما توہم البعض روایۃ مالک وسیاتی شرحہا واما کتب المالکیۃ ففیہا نفی الجمع تقدیما واما جواب حدیث الباب من جانب ابی حنیفۃ فاقول ان فی کتب الحنفیۃ انتشارا فی البدائع لا یلزم الجزاء بترک واجب ما وکک نسب صاحب البحر الی البدائع وہذا مفہوم من البدائع ولم اجد التصریح فیہ وفی بعض الکتب انہ لا جزاء الا فی البعض وہی ست واجبات جمعتہا سعی وحلق ومشی عند طوفہما، صدر وجمع وزور قبل لمساء من واجبات ولکن حیثما ترکت، من العوارض قد قالوا باجزاء ثم قالوا ان ترک ہذہ السنۃ منصوص فلا یکون فیہا الجزاء. اقول فعلی ہذا تاخیر الرمی ایضا منصوص فیستثنی وفی الہدایۃ تصریح انہ لو اخر الرمی الی الغد لعذر او بدونہ فجنایۃ عند ابی حنیفۃ والی ہذا تشیر عبارۃ محمد فی موطاہ ص ۲۳۳ فانہ ذکر الحدیث المرفوع عن عاصم بن عدی ثم ذکر مذہبہما ومذہب ابی حنیفۃ ونسب لزوم الجزاء الیہ وما فصل العذر او بدونہ فظاہر الموطا تؤید قول الہدایۃ فلا یجری الجواب بناء علی ما قال فی البدائع والبعض الآخرون فلم اجد احدا اجاب عن حدیث الباب واما ما فی حاشیۃ الموطا نقلا عن البنایۃ للعینی فلا یخرج ما نقل من کلام العینی وکلام العینی لیس تحت ہذا الحدیث فاقول فی الجواب ان الرعاۃ مرخصون فی جمع رمی یومین ولکنہ عند العذر ولعل ما نقل محمد فی موطاہ عن ابی حنیفۃ فمرادہ ان الرخصۃ للرعاۃ لیست بناء علی رعی الابل بہذا القدر فقط بل مدار الرخصۃ ہو ضیاع المال فالعذر ہو ضیاع المال لا رعی الابل فقط فانہ اذا کانوا کثیرا فالعذر یسیر فانہ یمکن لہم ان یرعی بعضہم ویرمی بعضہم فیقال ان الحدیث یرخص لعذر ضیاع المال لا لعذر رعی الابل او یقال ان التاخیر عندہ ان یوخر رمی الحادی عشر مثلا الی طلوع فجر الثانی عشر ویرمی لہ بعد طلوع الفجر لانہ وقت جواز علی ما روی حسن بن زیاد روایۃ عن ابی حنیفۃ والشریعۃ تعتبر الایام اللاحقۃ مع اللیالی الماضیۃ الا فی ایام الرمی. **قولہ** وروایۃ مالک اصح الخ ای الآتیۃ اقول کیف الفرق

عہ۔ فیصدق ان ابا حنیفۃ لا یجعل الرعی عذرا ویجعلہ عذرا غیرہ من الائمۃ ۱۲۔

لہ وہزم الاحزاب وحدہ ای کفی اللہ تعالی المؤمنین یوم الخندق قتال تلک الاحزاب المجتمعۃ من قبائل شتی بان ارسل علیہم ریحا وجنودا لم تروہا فہزمہم ۱۲ طیبی سلہ قال محمد اخبرنا نافع ان ابن عمر کفن ابنہ واقد بن عبد اللہ وقد مات محرما بالجحفۃ وخمر راسہ بتشدید المیم ای غطاہ ولجسں وجہہ وقال لولا انا حرم لطیبناہ وقال مالک وانما یعمل الرجل ما دام حیا واذا مات فقد انقضی العمل رواہ یحیی قال محمد وبہذا ناخذ وہو قول ابی حنیفۃ اذا مات فقد ذہب الاحرام عنہ ۱۲ موطا وشرحہ للقاری تاول الحدیث ان ہذا الامر مختص بہ کما یدل علیہ قولہ صلی اللہ علیہ وسلم فانہ یبعث کذا قیل واللہ تعالی اعلم ۱۲ سہ فیضمدہا بالتشدید والتخفیف ضمد الجرح شدہ بالضمادۃ وہی العصابۃ والمراد ہہنا وضع الدواء علی الجرح وغیرہ وان لم یشد کذا قیل ۱۲ لمعات سکہ بالصبر ککتف ولا یسکن الا فی ضرورۃ الشعر عصارۃ شجرۃ ۱۲ قاموس ؛ ۵ والقمل بفتح القاف وسکون المیم قولہ یتہافت ای یتساقط قولہ واطعم فرقا بفتحتین قولہ آصع بمد الہمزۃ وضم الصاد جمع صاع واصلہ اصوع فقلب وابدل الواو ہمزۃ والہمزۃ الفا وجاء فی روایۃ اصوع علی الاصل وذلک مثل آدر فی جمع دار قولہ النسک بضم السین النسیکۃ الذبیحۃ کذا فی اللمعات قال محمد وبہذا ناخذ وہو قول ابی حنیفۃ انتہی قال علی القاری ولا اعلم خلافا فی ذلک واللہ سبحانہ اعلم

قوت المغتذی (آئبون) ای راجعون (الاحزاب) ای الطوائف التی تجمع علی حزب الانبیاء علی نبینا وآلہ وعلیہم الصلوۃ والسلام (فوقص) بضم واو فکسر قاف فصاد کسرت عنقہ (لا تخمروا رأسہ) بنقط خاء ای لا تغطوہ (اضمدہا) بنقط ضاد ای الطخہا (بالصبر) بصاد فموحدۃ ککتف بالاشہر (یتہافت) بفاء ففوقیۃ یتساقط (عن ابی البداح) بموحدۃ فدال فحاء کشداد ذکر جماعۃ انہ لقب غلب علیہ وکنیتہ ابو عمرو ابو بکر واسمہ عدی وابوہ عاصم بن عدی ولیس لہ ولابیہ عند المصنف الا ہذا

مالك اصح وقد رخص قوم من اهل العلم للرعاة ان يرموا يوما و يدعوا يوما وهو قول الشافعی ۹۲۲ حدثنا الحسن بن علی الخلال نا عبد الرزاق نا مالك بن انس قال حدثنی عبد الله بن ابی بکر عن ابیه عن ابی البداح بن عاصم بن عدی عن ابیه قال رخص رسول الله صلی الله علیه وسلم لرعاء الابل فی البیتوتة ان یرموا یوم النحر ثم یجمعوا رمی یومین بعد یوم النحر فیرمونه فی احدهما قال مالك ظننت انه قال فی الاول منهما ثم یرمون یوم النفر وهذا حدیث حسن صحیح وهو اصح من حدیث ابن عیینة عن عبد الله بن ابی بکر **باب** ۹۲۳ حدثنا عبد الوارث بن عبد الصمد بن عبد الوارث قال حدثنی ابی نا سلیم بن حیان قال سمعت مروان الاصفر عن انس بن مالك ان علیا قدم علی رسول الله صلی الله علیه وسلم من الیمن فقال بما اهللت قال اهللت بما اهل به رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لولا ان معی هدیا لاحللت قال ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب من هذا الوجه **باب** ۹۲۴ حدثنا عبد الوارث بن عبد الصمد بن عبد الوارث نا ابی عن ابیه عن محمد بن اسحق عن ابی اسحق عن الحارث عن علی قال سالت رسول الله صلی الله علیه وسلم عن یوم الحج الاکبر فقال یوم النحر ۹۲۵ حدثنا ابن ابی عمر نا سفیان بن عیینة عن ابی اسحق عن الحارث عن علی قال یوم الحج الاکبر یوم النحر ولم یرفعه وهذا اصح من الحدیث الاول ورواية ابن عیینة موقوفا اصح من روایة محمد بن اسحق مرفوعا قال ابو عیسی هکذا روی غیر واحد من الحفاظ عن ابی اسحق عن الحارث عن علی موقوفا **باب** ۹۲۶ حدثنا قتیبة نا جریر عن عطاء بن السائب عن ابن عبید بن عمیر عن ابیه ان ابن عمر کان یزاحم علی الرکنین فقلت یا ابا عبد الرحمن انك تزاحم علی الرکنین زحاما ما رایت احدا من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم یزاحم علیه فقال ان افعل فانی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول ان مسحهما کفارة للخطایا وسمعته یقول من طاف بهذا البیت سبوعا فاحصاه کان کعتق رقبة وسمعته یقول لا یضع قدما ولا یرفع اخری الا حط الله عنه بها خطیئة وکتبت له بها حسنة قال ابو عیسی وروی حماد بن زید عن عطاء بن السائب عن ابن عبید بن عمیر عن ابن عمر نحوه ولم یذکر فیه عن ابیه وهذا حدیث حسن **باب** ۹۲۷ حدثنا قتیبة نا جریر عن عطاء بن السائب عن طاؤس عن ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم قال الطواف حول البیت مثل الصلوة الا انکم تتکلمون فیه فمن تکلم فیه فلا یتکلم الا بخیر قال ابو عیسی وقد روی عن ابن طاؤس وغیره عن طاؤس عن ابن عباس موقوفا ولا نعرفه مرفوعا الا من حدیث عطاء بن السائب والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم یستحبون ان لا یتکلم الرجل فی الطواف الا لحاجة او یذکر الله تعالی او من العلم **باب** ۹۲۸ حدثنا قتیبة نا جریر عن ابن خثیم عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الحجر والله لیبعثنه الله یوم القیمة له عینان یبصر بهما ولسان ینطق به یشهد علی من استلمه بحق قال ابو عیسی هذا حدیث حسن **باب** ۹۲۹ حدثنا هناد نا وکیع عن حماد بن سلمة عن فرقد السبخی عن سعید بن جبیر عن ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یدهن بالزیت وهو محرم غیر المقتت قال ابو عیسی مقتت مطیب هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث فرقد السبخی عن سعید بن جبیر وقد تکلم یحیی بن سعید فی فرقد السبخی وروی عنه الناس **باب** ۹۳۰ حدثنا ابو کریب نا خلاد بن یزید الجعفی نا زهیر بن

بین روایة مالک وابن عیینة وان قیل ان فی مسند مالک بیان ان عدیا جد ابی البداح لا فی سند ابن عیینة لکن ہذا لا یصلح مدارا للاصحیة وان کان التصحیح باعتبار المتن فمتن روایة مالک ہہنا موہم الی خلاف الجمہور ولا موہم فی روایة ابن عیینة فاذن یکون الترجیح لروایة ابن عیینة اللہم الا ان یقال ان الاصح متن مالک الذی فی موطاہ لا الذی فی الترمذی ولکنہ ایضا بعید فالحاصل انی لم اجد وجہا شافیا لترجیح روایة مالک علی روایة ابن عیینة **قوله** فی الاول منہما الخ ظاہر ہذا خلاف الکل فانہ یشیر الی جمع تقدیم ولا یقول بہ احد فینا اول فیہ ویقال بان المراد ان یکون الترک فی الاول والاداء فی الثانی للدارمی فی الاول منہما وفی مسند احمد عن مالک وظننت انہ قال فی الآخر منہما فصح الحدیث بمعناہ وانی اقطع بصحة ما فی المسند. **قوله** البیتوتة الخ ای کان السنة البیتوتة فی منی فرخص لہم ان یبیتوا فی ابلہم. **باب** حدثنا عبد الوارث بن عبد الصمد الخ احرم علی رض احراما مبہما ونسب النووی الی ابی حنیفة بطلان الاحرام المبہم والحال انہ خلاف ما فی کتبنا نعم یجب علیہ التعیین قبل الشروع فی افعال الحج. **قوله** الحج الاکبر الخ الحج الاکبر فی عرف الحدیث ہو الحج واما الحج الاصغر فالعمرة لا ما ہو متعارف فی عامة الناس من ان الحج الاکبر الذی یکون یوم عرفة فیہ یوم الجمعة **باب** حدثنا قتیبة نا جریر. استلام الرکن الیمانی مستحب عندنا لما صرح محمد رح **قوله** مثل الصلوة الخ ہکذا عند الفقہاء فی بعض الاحکام مثل ستر العورة والطہارة وفی مشکل الآثار ان المرور بین یدی مصلی یصلی حول الکعبة جائز للطائف لان الطواف مثل الصلوة. **قوله** بطیب غیر المقتت الخ ای الذی لم تلق فیہ الریاحین وحدیث الباب یخالف ابا حنیفة فانہ یقول بعدم[عـہ] جواز الزیت الخالص الخ واما الوجہ فنقل ان فیہ طیبا وقیل انہ مادة العطریات واصلہا فی العرب فلہ طیب فی نفسہ ایضا واصلہا فی العرب دہن الزیت وفی قدیم عہد السند کان دہن السمسم والصندل والجواب من الحدیث بانہ علیہ السلام لعلہ ادہن قبل الاحرام وبقی الی داخل الاحرام ویجوز للمحرم ان یطیب قبل الاحرام بطیب یبقی جرمہ بعد الاحرام ایضا عند ابی حنیفة والشافعی واحمد ولا یجوز عند محمد رح ومالک رح ویبحث من حیث الحدیث فنقول ان المصنف غرب الحدیث والغریب یجتمع مع الحسن والصحیح ولکن الظاہر من کتاب المصنف انہ اذا غرب حدیثا لم یحسنہ لا یکون الحدیث صالح التحسین عندہ ومر الحافظ علی حدیث الباب ناعلہ وقال لیس بمرفوع. **باب** حدثنا ابو کریب الخ ذکروا من فضائل ما زمزم انہ اذا

عـہ. فی البدایة ص ۲۴۶ ، انہ ایضا جنایة ۱۲

لـہ رخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لرعاء الابل فی البیتوتة ای فی ترکہا بمنی قال الطیبی رخص لہم ان یترکوا المبیت بمنی فی لیالی ایام التشریق لاشتغالہم بالرعی یعنی رخص لہم ان یرموا یوم النحر جمرة العقبة ثم لم یرموا الیوم الاول من ایام التشریق ثم یرموا فی الثانی منہا رمی یومی القضاء والاداء وان قدموا رمی الیوم الثانی الی الاول ہل یجوز ام لا فلا یجوزہ الشافعی ومالک لان ما لم یجب لم یجز لانہ لا یجوز اداء الفرض قبل وجوبہ واجازہ بعضہم ۱۲ لـہ یوم الحج الاکبر یوم النحر لما فیہ من اکثر احکام الحج ای من رمی جمرة العقبة والحلق والذبح وطواف الزیارة وغیرہا ۱۲ لـہ سبوعا بلا الف کذا فی اکثر النسخ الموجودة وفی المجمع طاف اسبوعا ای سبع مرات والاسبوع الایام السبعة وسبوع بلا الف لغة ۱۲ لـہ یبصر بہما فیعرف من استلمہ قولہ یشہد علی من استلمہ کلمة علی باعتبار تضمین معنی الرقیب والحفیظ وقولہ بحق یتعلق بمن استلمہ ایمانا واحتسابا ویجوز ان یتعلق بتشہد والحدیث محمول علی ظاہرہ فان اللہ تعالی قادر علی ایجاد البصر والنطق فی الجمادات فان الاجسام متشابہة فی الحقیقة یقبل کل منہا ما یقبل الآخر من الاعراض ویاولہ الذین فی قلوبہم زیغ التفلسف ویقولون ان ذلک کنایة عن تحقیق ثواب المستلم وان سعیہ لا یضیع والعجب من البیضاوی ان یقول ان الاغلب علی الظن ان المراد ہذا وان لم یمتنع حملہ علی الظاہر ولا عجب فانہ مجبول علی التفلسف فی تفسیر القرآن وشرح الاحادیث تجاوز اللہ عنہ ۱۲ المعات لـہ فی الہدایة المحرم لا یمس طیبا لقولہ علیہ السلام الحاج الشعث التفل وکذا لا یدہن لما روینا النبی قال ابن الہمام والشعث انتشار الشعر تغیرہ بعدم تعاہدہ فافاد منع الادہان انتہی اما حدیث الباب فلا حاجة الی تاویلہ لانہ ضعیف کما اشار الیہ المؤلف

قوت المغتذی

(من طاف بہذا البیت اسبوعا فاحصاہ) ای لم یسع فیہ بزید او نقص (یشہد علی من استلمہ بحق) قال علی ہنا کاللام ولاحمد والدارمی وابن حبان یشہد لمن استلمہ وبالحق یتعلق بیشہد او استلمہ.

معاویة عن ھشام بن عُروة عن ابیه **عن** عائشة انھا کانت تَحمِلُ من ماءِ زمزم وتخبران رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم کان یحمله **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث حسن غریب لانعرفه الا من ھذا الوجه **باب** [659] **حدثنا** [920] احمد بن منیع ومحمد بن الوزیر الواسطی المعنی واحد قالا نا اسحٰق بن یوسف الازرق عن سفیان **عن** عبد العزیز بن رُفیع قال قلت لانس حدِّثنی بشیءٍ عقلتَه عن رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم این صلی الظھر یوم الترویة قال بمنٰی قال قلتُ واین صلی العصر یوم النفر قال بالابطح ثم قال افعل کما یفعلُ امرآؤك[1] **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح یستغرب من حدیث اسحٰق الازرق عن الثوری اخر ابواب الحج

ابوابُ الجنائز[2]

عن رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم **باب** [660] ما جاء فی ثواب المرض **حدثنا** [921] ھنّاد نا ابومعاویة عن الاعمش عن ابراھیم عن الاسود **عن** عائشة قالت قال رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم لایصیب المؤمن شوکة فما فوقھا الا رفعه اللّٰه بھا درجة وحطّ عنه بھا خطیئةً **وفی** الباب عن سَعْد بن ابی وقاص وابی عُبَیْدة بن الجرّاح وابی ھُریرة وابی امامة وابی سعید وانس وعبد اللّٰه بن عَمْرو واسد بن کُرز وجابر وعبد الرحمٰن ازھر وابی موسٰی **قال** ابوعیسٰی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح **حدثنا** [922] سفیان بن وکیع نا ابی عن اُسامة بن زید عن محمد بن عَمْرو بن عطاء عن عطاء بن یسار **عن** ابی سعید الخدری قال قال رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم ما من شیءٍ یصیب المؤمنَ من نَصَبٍ[3] ولاحزن ولا وَصَب حتی الھمّ[4] یھمّه الا یکفّر اللّٰه به عنه سیاٰته **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث حسن فی ھذا الباب قال وسمعت الجارود یقول سمعت وکیعا یقول انه لم یسمع فی الھمّ انه یکون کفّارة الا فی ھذا الحدیث وقد روی بعضھم ھذا الحدیث عن عطاء بن یسار عن ابی ھریرة عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم **باب** [661] ما جاء فی عیادة المریض **حدثنا** [923] حُمَید بن مَسْعَدة نا یزید بن زُرَیع نا خالد الحذّاء عن ابی قلابة عن ابی اَسْماء الرحبی **عن** ثوبان عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم قال ان المسلم اذا عاد اخاه المسلم لم یزل فی خرفة الجنة[5] **وفی** الباب عن علی وابی موسٰی والبراء وابی ھریرة وانس وجابر **قال** ابوعیسٰی حدیث ثوبان حدیث حسن وروی ابوغفارٍ وعاصم الاحول ھذا الحدیث عن ابی قلابة عن ابی الاشعث عن ابی اسماء عن ثوبان عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم قال وسمعت محمدا یقول من روی ھذا الحدیث عن ابی الاشعث ابی اَسْماء فھو اصح **قال** محمد واحادیث ابی قلابة انما ھی عن ابی اسماء الا ھذا الحدیث وھو عندی عن ابی الاشعث عن ابی اسماء **حدثنا** [924] محمد بن الوزیر الواسطی نا یزید بن ھارون عن عاصم الاحول عن ابی قِلابة عن ابی الاشعث عن ابی اسماء **عن** ثوبان عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم نحوه وزاد فیه قیل ما خُرفة الجنة قال جناھا **حدثنا** احمد بن عَبْدة الضَبّیّ نا حمّاد بن زید عن ایوب عن ابی قِلابة عن ابی اَسماء عن ثوبان عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم نحو حدیث خالد ولم یذکر فیه عن ابی الاشعث وروی بعضھم ھذا الحدیث عن حمّاد بن زید ولم یرفعه **حدثنا** [925] احمد بن مَنیع نا الحسن بن محمد نا اسرائیل عن ثُویر **عن** ابیه قال اَخَذَ علیٌّ بیدی فقال انطلق بنا الی الحُسین نعوده فوجدنا عنده اباموسٰی فقال علی اعائدًا جئتَ یا اباموسٰی ام زائرًا فقال لابل عائدًا فقال علی سمعتُ رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم یقول ما من مسلم یعود مسلما غُدوةً الا صلی علیه سبعون الف ملك حتی یُمسی وان عاده عشیةً الا صَلّی علیه سبعون الف ملك حتی یصبح وکان له خریف فی الجنة **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث غریب حسن وقد روی عن علی ھذا الحدیث من غیر وجه ومنھم من وقفه ولم یرفعه واسم ابی فاخِتَةَ سعید بن علاقة **باب** [662] ما جاء فی النھی عن التمنی للموت **حدثنا** [926] محمد بن بَشّار نا محمد بن جعفر نا شعبة عن ابی اسحٰق **عن** حارثة بن مُضَرّب قال دخلتُ علی خبّاب[6] وقد اکتوٰی[7] فی بطنه فقال ما اعلم احدا من اصحاب النبی

دعی بدعوة حین شربه بمکة تستجاب تلک الدعوة وعلیه واقعة ابن حجر حافظ الدنیا وواقعة السیوطی وواقعة ابن الھمام واتی ابن الھمام بحدیث فی فتح القدیر ص ۴۹۵ بحدیث فضل ماء زمزم. وعبر الحافظ بقوله شیخنا فھل لہ تلمذ منہ ام لا. واللّٰہ اعلم.

ابواب الجنائز

قیل الجنازة بالفتح تابوت المیت وبالکسر المیت وقیل بالعکس. **باب** ما جاء فی ثواب المریض. نقل عن الامام الشافعی ان المصائب کفارات للسیئات وان لم یصبر مثل التعزیرات نعم لو صبر علی الشدائد یکون لہ اجران. **قوله** فما فوقھا الخ قالوا الفوقیة فی التقلیل او التکثیر مثل ما قال الحساب ان الکسر اذا یضرب یقل والحال انہ خاصۃ الضرب التکثیر. اقول ان المتبادر الفوقیة فی التکثیر **قوله** من نصب الخ النصب مطلق الالم والوصب الحمی ثم استعمل فی کل الم توسعًا والحزن علی ما فات والھم علی ما یستقبل. **باب** ما جاء فی النھی عن تمنی الموت قال العلماء ان تمنی الموت ان کان لامر دنیوی فغیر جائز وان کان لامر اخروی ای لمصیبة دینیة فجائز. ثم لہ دعاء ای بقول اللھم احینی مادام الحیٰوة خیرا لی وامتنی اذا کان الموت خیرا لی. وبحث قاضی ثناء اللّٰہ رحمہ اللّٰہ فی التفسیر المظھری تحت آیة فتمنوا الموت ان کنتم صادقین وحاصلہ ماذکرت **قوله** اکتوی فی بطنه الخ قیل انہ منھی عنہ وخلاف التوکل ولکنہ اجازہ الفقھاء

---

[1] افعل) یفعل امراک یرید ان ماذکرتہ عن رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم لیس بنسک من المناسک وجب علیک فعلہ فافعل ما یفعلہ امراؤک قالہ الطیبی ۱۲.

[2] الجنازة بالکسر والفتح المیت وسریرہ وقیل بالکسر السریر وبالفتح المیت ۱۲ درنثیر للسیوطی رحمہ اللّٰہ تعالٰی سبحانہ [3] من نصب وقولہ ولا وصب بفتحتین فیھما الاول التعب والالم الذی یصیب البدن من جراحة وغیرھا والثانی الالم اللازم من السقم الدائم علی مایفھم من النھایة ۱۲ مرقاة [4] الھم والحزن ما یصیب القلب من الالم بفوت محبوب وقیل الھم یختص بما ھو آت والحزن بما فات کذا قالہ القاری فی المرقاة ۱۲ [5] لم یزل فی خرفة الجنة قال الطیبی الخرفة بالضم اسم لما یخترف من النخیل حتے یدرک وفی حدیث آخر عائد المریض علی مخارف الجنة حتی یرجع والمخارف جمع مخرف بالفتح وھو الحائط من النخل یعنی ان العائد فی ما یحوزہ من الثواب کانہ علی نخیل الجنة یخرف ثمارھا انتھی کلام الطیبیؒ واللّٰہ اعلم بالصواب والیہ المرجع والمآب ۱۲

[6] علی خباب بفتح المعجمة وشدة الموحدة ابن الارت بشدة الفوقیة قولہ وقد اکتوی سبعا ای فی سبع مواضع من بدنہ قال الطیبی الکی علاج معروف فی کثیر من الامراض وقد ورد النھی من الکی فقیل ان النھی لانھم کانوا یرون ان الشفاء منہ واما اذا اعتقدانہ سبب وان الشافی ھو اللّٰہ فلا باس ویجوزان یکون النھی من قبیل التوکل وھو درجة اخری غیر الجواد انتھی ویؤیدہ خبر لایسترقون ولایکتوون وعلی ربھم یتوکلون کذا فی المرقاة ۱۲ [7] قال الطیبی کانہ اضطر ای تمنی الموت اما من ضر اصابہ فاکتوی بسببہ اوعنی خاف منہ والظاھر الثانی انتھی ۱۲.

قوت المغتذی (ابواب الجنائز) (من نصب) بنون فصاد فموحدة کسبب. (ولا وصب) بصاد کسبب دوام وجع ولزوم وتعب وفتور فی بدن (لم یزل فی خرفة الجنة) بنقط حاء فراء ففاء کغرفة قال الھروی بالغریبین ما یخترف من نخل حین یدرک ثمرہ قال ابوبکر بن الانباری شبہ رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم ما یحوزہ عائد مریض من ثواب بما یحوزہ مخترف من ثمرہ وحکی الھروی عن بعضھم ای انہ فی طریق یؤدیہ للجنة فقد قیل انما الطریق بین النخل قال شمس الدین الخرفة سکة بین سفیر من نخل یخترف من ایھما شاء والخریف کامیر البستان نخلا (عن ثُویر) بمثلثة فواو کزبیر (وابوفاختة) بفاء فنقط حاء ففوقیة کفاکھة (وعن حارثة بن مضرب) بحاء ومثلثة ومضرب بنقط صاد فراء فموحدة لحدیث ماله عند المصنف الاھذا (خباب) بنقط خاء فموحدتین کشداد (ابن الارت) بشد فوقیة

صلى الله عليه وسلم لقى من البلاء مالقيت لقد كنتُ وما اجد درهما على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى ناحية بيتى اربعون الفا ولولا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهانا
اونهى ان يتمنّى الموت لتمنّيت وفى الباب عن ابى هُريرة وانس وجابر قال ابوعيسى حديث خباب حديث حسن صحيح وقد روى عن انس بن مالك عن
النبى صلى الله عليه وسلم انه قال لايتمنّين احدكم الموت لضُرٍّ نزل به وليقل اللّهم احينى ماكانت الحيوة خيرًا لى وتوفّنى اذا كانت الوفاة خيرًا لى حدثنا [927] بذلك
على بن حُجر نا اسمعيل بن ابراهيم نا عبدالعزيز بن صُهيب عن انس بن مالك عن النبى صلى الله عليه وسلم بذلك قال ابوعيسى هذا حديث حسن صحيح باب [662]
ماجاء فى التعوّذ للمريض حدثنا [928] بشر بن هلال الصوّاف البصرى نا عبدالوارث بن سعيد عن عبدالعزيز بن صُهيب عن ابى نضرة عن ابى سعيد ان جبرئيل
اتى النبى صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد اشتكيت قال نعم قال بسم الله اَرقيك من كل شئ يوذيك من شر كل نفس وعين حاسدة بسم الله ارقيك والله يشفيك
(بفتح الهمزة للاستفهام وحذف همزة الوصل وقيل بالمد ۱۲ على قارى — خبره ۱۲ قارى — كرره للتاكيد ۱۲)
حدثنا [929] قتيبة نا عبدالوارث بن سعيد عن عبدالعزيز بن صُهيب قال دخلت انا وثابت البنانى على انس بن مالك فقال ثابت يا ابا حمزة اشتكيت فقال
انس افلا اَرقيك برُقية رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بلى قال اللّهم ربّ الناس مذهب الباس اشفِ انت الشافى لاشافى الا انت شفاءً لايغادر سقمًا وفى الباب
(لا يترك ۱۲)
عن انس وعائشة قال ابوعيسى حديث ابى سعيد حديث حسن صحيح قال وسالت ابا زُرعة عن هذا الحديث فقلت له رواية عبدالعزيز عن ابى سعيد اصح
او حديث عبدالعزيز عن انس قال كلاهما صحيح نا عبدالصمد بن عبدالوارث عن ابيه عن عبدالعزيز بن صُهيب عن ابى نضرة عن ابى سعيد وعن عبدالعزيز بن
صُهيب عن انس باب [663] ماجاء فى الحث على الوصية حدثنا [930] اسحق بن منصور نا عبدالله بن نُمير نا عُبيدالله بن عمر عن نافع عن ابن عُمر ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال ما حق امرأ مسلم يبيت ليلتين وله شئ يوصى فيه الا ووصيته مكتوبة عنده وفى الباب عن ابن ابى اوفى قال ابوعيسى حديث ابن عمر حديث
حسن صحيح باب [664] ماجاء فى الوصية بالثلث والربع حدثنا [931] قتيبة نا جَرير عن عطاء بن السائب عن ابى عبدالرحمن السُلمى عن سعد بن مالك قال عادنى
رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا مريض فقال اَوصيت قلت نعم قال بكم قلت بمالى كله فى سبيل الله قال فما تركت لولدك قال هم اغنياء بخير فقال اَوصِ بالعشر
قال فمازلت اُناقصه حتى قال اَوصِ بالثلث والثلث كبير قال ابوعبدالرحمن فنحن نستحب ان ينقص من الثلث لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم والثلث كبير
وفى الباب عن ابن عباس قال ابوعيسى حديث سعد حديث حسن صحيح وقد روى من غير وجه وقد روى عنه كبير ويروى كثير والعمل على هذا
عند اهل العلم لايرون ان يوصى الرجل باكثر من الثلث ويستحبون ان ينقص من الثلث وقال سفيان الثورى كانوا يستحبون فى الوصية الخمس دون الربع والربع
دون الثلث ومن اوصى بالثلث فلم يترك شيئًا ولا يجوز له الا الثلث باب [665] ماجاء فى تلقين المريض عند الموت والدعاء له حدثنا [932] ابوسلمة يحيى بن خلف

اذا كان لابد منه وسيبوب المصنف على الكى. **باب** ماجاء فى التعوذ من المرض. الرقية فى اصل اللغة افسون. وفى العرف الكلمات غير المشروعة واما فى حديث الباب فليس المراد بذا. واما المسئلة. فكل رقية لاتكون معانيه معلومة لاتجوز الرقية بها لاحتمال الشر والاستمداد بغير الله والتى من كلمات مهملة لاتجوز بها الرقية الاما ورد فى ان صحابيا كان يقرأ على اللديغ واجازله بها النبى صلى الله عليه وسلم حين عرضها عليه بسم الله شجة قرنية ملحة بحر قفطا. **قوله** من شر كل نفس الخ يشير الحديث الى ان اثر بعض النفوس ليسرى الى البعض الآخر وسياتى الكلام فيه. **باب** الحث على الوصية. قال داؤد الظاهرى بوجوب كتابة الوصية وقال سائر الائمة بالاستحباب وثبت عن بعض السلف انهم كانوا يضعون وصايا هم تحت رؤسهم عند المنام. **قوله** ماحق امرأ مسلم الخ قيل ان خبر مايبيت ليلتين الخ ومعنى الحديث انه مجاز فى ان يكون غير مكتوبة الوصية عنده الى يومين لابعد هما. وقيل ان خبرما الا ووصيته مكتوبة الخ واما ماقبله فصفات لرجل فعلى هذا معنى الكلام ان المرأ مامور بكون الوصية عنده ولامدار على ليلتين وبين التركيبين فرق ظاهر وللحافظين ههنا كلام فى شرحى البخارى وللطيبى شارح المشكوٰة كلام آخر لطيف ماقال الحافظان. **باب** ماجاء فى الوصية بالثلث والربع. اتفقوا على عدم جواز الوصية ازيد من ثلث المال. **قوله** سعد بن مالك الخ اى سعد بن ابى وقاص والروايات مختلفة فى بعضها انه مرض فتح مكة وفى بعضها انه مرض فى حجة الوداع. **قوله** اناقصه الخ فى شرحه احتمالان اما ان يقال انه يقول كنت اعدما يقول النبى صلى الله عليه وسلم ناقصا واما ان يقال انى اوصيت بكل المال فنها فى النبى صلى الله عليه وسلم عنه فاخذت انقصه شيئًا فشيئًا **باب** ماجاء فى تلقين المريض عند الموت والدعاء له. التلقين مستحب للمحتضر يقرء عنده ولا يؤمر فانه فى حال السكرات فيحتمل ان يتكلم بكلام خلاف الشريعة وقال الفقهاء ان المستحضر لو تكلم بكلمة الكفر حالة السكرات لايعمل بها ولا يحكم عليه بالكفر وتلقين آخر بعد الدفن ذكره صاحب الدر المختار بكلماته وقال صاحب الدر لايؤمر به ولاينهى عنه وله حديث اخرجه الطبرانى فى معجمه وابن قيم فى كتاب الروح لكن سنده ضعيف ولكنه يصلح للعمل. (عن ابى امامة الباهلى)

سه ۱ لضر نزل قال الطيبى فعلى هذا يكره تمنى الموت من ضر اصابه فى نفسه او ماله لانه فى المعنى التبرم عن قضاء الله فى امر يضره فى دنياه وينفعه فى آخرته ولا يكره التمنى لخوف فى دينه من فساد انتهى ۱۲۔
سه ۲ ارقيك بفتح الهمزة وكسر القاف ماخوذ من الرقية قال فى المجمع الرقية المعوذة التى يرقى بها صاحب آفة كالحمى والصرع وغير ذلك انتهى ۱۲۔
سه ۳ ماحق امرأ مسلم مابمعنى ليس وقوله يبيت ليلتين صفة ثانية لامر يوصى فيه صفة شئ والمستثنى خبر قوله يبيت ليلتين قيد بليلتين تاكيد وليس بتحديد يعنى لاينبغى ان يمضى عليه زمان وان كان قليلا الا ووصيته مكتوبة اقول وفى تخصيص ليلتين تسامح فى ارادة المبالغة اى لاينبغى ان يبيت ليلة وقد سامحناه فى هذا المقدار فلا ينبغى ان يتجاوز عنه فيه حث ما على الوصية ومذهب الجمهور انها مندوبة وقال الشافعى معناه ما الحزم والاحتياط للمسلم الا ان يكون وصيته مكتوبة عنده وقال داؤد وغيره من اهل الظاهر هى واجبة لهذا الحديث ولا دلالة لهم فيه على الوجوب لكن ان كان على الانسان دين او وديعة لزم الايصاء بذلك ۱۲ سه ۴ هم اغنياء بخير قال صاحب المجمع قوله بخير خبر بعد خبر او صفة اغنياء انتهى ۱۲ سه ۵ فمازلت اناقصه اى اراجعه فى النقصان اى اعدما ذكره ناقصا ولو روى بضاد معجمة لكان من المناقضة كذا فى المجمع ولذا قال صلى الله عليه وسلم والثلث كبير روى بموحدة ومثلثة اى هذا ليس بناقص والله تعالى اعلم بالصواب وقال شيخنا المكرم مولانا ملوك العلى متعنا الله تعالى بطول بقائه يحتمل ان يكون معنى قوله فمازلت اناقصه اى لم ازل كنت انقص من كل المال شيئا فشيئا الى ان قال صلى الله عليه وسلم اوص بالثلث والثلث كبير ويؤيد هذا المعنى ما فى رواية الصحيحين قلت يارسول الله ان لى مالا كثيرا وليس يرثنى الا ابنتى افاوصى بمالى كله قال لا قلت فثلثى مالى قال لا قلت فالثلث قال الثلث والثلث كثير والله تعالى اعلم وعلمه احكم ۱۲

قوت المغتذى (لايتمنين احدكم الموت لضر نزل به) زاد ابن حبان فى الدنيا (وليقل اللّهم احينى ماكانت الحيوٰة خيرا لى وتوفنى اذا كانت الوفاة خيرا لى) قال حق لما كانت الحيوٰة حاصلة وهو متصف بها حسن الاتيان بما اى مادامت الحياة متصفة بهذا الوصف ولما كانت الوفاة معدومة فى حالة تمنيه لم يحسن ان يقول ما كانت بل اتى باذا الشرطية اى اذا آل الحال ان تكون الوفاة بهذا الوصف .

البصری نا بشر بن المفضل عن عمارة بن غزية عن یحیی بن عمارة عن ابی سعید الخدری عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لقنوا موتاکم[1] لا الہ الا اللہ **وفی** الباب عن ابی ہریرة وام سلمة وعائشة وجابر وسعدی المریة وھی امرأة طلحة ابن عبید اللہ **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی سعید حدیث غریب حسن صحیح

٩٤٣ **حدثنا** هناد نا ابو معاویة عن الاعمش عن شقیق **عن** ام سلمة قالت قال لنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا حضرتم المریض او المیت فقولوا خیرا فان الملائکة یؤمنون علی ما تقولون قالت فلما مات ابو سلمة اتیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالت یا رسول اللہ ان ابا سلمة مات قال فقولی اللهم اغفر لی وله واعقبنی منه عقبی حسنة قالت فقلت فاعقبنی اللہ منه من هو خیر منه رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **قال** ابو عیسی شقیق هو ابن سلمة ابو وائل الاسدی **قال** ابو عیسی حدیث ام سلمة حدیث حسن صحیح **وقد** کان یستحب ان یلقن المریض عند الموت قول لا الہ الا اللہ **وقال** بعض اهل العلم اذا قال ذلك مرة فما لم یتکلم بعد ذلك فلا ینبغی ان یلقن ولا یکثر علیه فی هذا **روی** عن ابن المبارك انه لما حضرته الوفاة جعل رجل یلقنه لا الہ الا اللہ واکثر علیه فقال له عبد اللہ اذا قلت مرة فانا علی ذلك ما لم اتکلم بکلام **وانما** معنی قول عبد اللہ انما اراد ما روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من کان اٰخر قوله لا الہ الا اللہ دخل الجنة

باب[٦٦] ما جاء فی التشدید عند الموت ٩٤٤ **حدثنا** قتیبة نا اللیث عن ابن الهاد عن موسی بن سرجس عن القاسم بن محمد **عن** عائشة انها قالت رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو بالموت وعنده قدح فیه ماء وهو یدخل یده فی القدح ثم یمسح وجهه بالماء ثم یقول اللهم اعنی علی غمرات[2] الموت وسکرات الموت **قال** ابو عیسی هذا حدیث غریب ٩٤٥ **حدثنا** الحسن بن الصباح البزار نا مبشر بن اسمعیل الحلبی عن عبد الرحمن بن العلاء .... عن ابیه عن ابن عمر **عن** عائشة قالت ما اغبط[3] احدا بهون موت بعد الذی رایت من شدة موت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **قال** وسالت ابا زرعة عن هذا الحدیث قلت له من عبد الرحمن بن العلاء قال هو ابن العلاء بن اللجلاج وانما اعرفه من هذا الوجه

باب[٦٦] ٩٤٦ **حدثنا** ابن بشار نا یحیی بن سعید عن المثنی بن سعید عن قتادة عن عبد اللہ بن بریدة **عن** ابیه عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال المؤمن یموت بعرق الجبین **وفی** الباب عن ابن مسعود **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن وقال بعض اهل الحدیث لا نعرف لقتادة سماعا من عبد اللہ بن بریدة

باب[٦٦] ٩٤٧ **حدثنا** عبد اللہ بن ابی زیاد وهارون بن عبد اللہ البزار البغدادی قالا نا سیار بن حاتم نا جعفر بن سلیمان عن ثابت **عن** انس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم دخل علی شاب وهو بالموت فقال کیف تجدك قال واللہ یا رسول اللہ انی ارجو اللہ وانی اخاف ذنوبی فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یجتمعان فی قلب عبد فی مثل هذا الموطن الا اعطاه اللہ ما یرجو وامنه مما یخاف **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث غریب وقد روی بعضهم هذا الحدیث عن ثابت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسلا

باب[٦٦] ما جاء فی کراهیة النعی ٩٤٨ **حدثنا** احمد بن منیع نا عبد القدوس بن بکر بن خنیس[4] نا حبیب بن سلیم العبسی عن بلال بن یحیی العبسی **عن** حذیفة قال اذا مت فلا تؤذنوا بی احدا فانی اخاف ان یکون نعیا وانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینهی عن النعی هذا حدیث حسن ٩٤٩ **حدثنا** محمد بن حمید الرازی نا حکام بن سلم وهارون بن المغیرة عن عنبسة عن ابی حمزة عن ابراهیم عن علقمة **عن** عبد اللہ عن النبی صلی

قوله موتاکم الخ اتفقوا علی ان المراد من الموتی المحتضرون فلا یکون حدیث الباب حجة للتلقین بعد الدفن **باب** فی التشدید عند الموت۔ الغمرة فی اللغة عمق الماء والمراد الشدة والسکرات والمراد بها المصائب والتشدید عند الموت قال العلماء ان الشدة عند الموت لیس علامة سوء حالة المیت ولا التخفیف علامة صلاحیة حاله بل یمکن الشدة للصالح لرفعة درجاته ویمکن السهولة لغیره لیجزی خیره فی الدنیا ولا یبقی له حظ فی الآخرة۔ **باب** حدثنا ابن بشار الخ **قوله** المومن یموت بعرق الجبین الخ فی شرح حدیث الباب اقوال قیل ان عرق الجبین حسا عند الموت من علامات الخیر وقیل لیس العرق حسا بل المراد انه یکون فی الشدة قبل النزع ویکون الشدة کفارة للسیئات وان قیل ان ہذا یخالف ما فی المشکوة یدل علی خروج روح المؤمن بالسهولة فقال العلماء القائلون بالشرح الثانی ان المومن تحمل الغمرات قبل النزع واما حالة النزع فیخرج روحه سهلا والطالح لا یخرج روحه الا بالتشدید حکی فی تذکرة عبد المطلب جد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انه کان یقول ان الظالم لابد له من ان یصاب۔ وکان القریش یسافرون الی الشام وکان ثمه ظالم فقالوا سمعنا انه مات بلا شدة قال عبد المطلب اظن ان وراء ہذا العالم عالما یکون فیه انتقام الشدائد فان الظالم لا یتجاوز عن جزاء ظلمه اقول ولینظر الی قول عبد المطلب الذی فی زمان الفترة وقول من یدعی انه من العقلاء۔ وقیل فی شرح حدیث الباب ان المراد تحمل الشدة فی حالة الحیوة حین کسب رزقه الحلال۔ واللہ اعلم وہو کذلک فی التوراة ذکر الغزالی فی الاحیاء قال عمرؓ لو نودی فی المحشر ان لا یدخل النار الا رجل ازعم انه عمرؓ ولو نودی فی المحشر ان لا یدخل الجنة الا رجل ازعم انه عمرؓ اقول ہذا مراد حدیث ان المومن بین الخوف والرجاء وقال الغزالی ان الرجل اذا کان حیا فلیکن الخوف علیه غالبا واذا اییس عن الحیوة فلیکن الرجاء غالبا۔ **باب** ما جاء فی

---

[1] لقنوا موتاکم ای ذکروا من حضره الموت لا الہ الا اللہ ای الشهادتین فان من کان آخر کلامه ذلک دخل الجنة ذکرہ والاکثار لئلا یضجر لضیق حاله فیکرہ بقلبه ولا یحضرہ الا افضل اهله ولا یحضرہ حائض ولا جنب ولا بأس بقراءة یٰس او غیرہ عند رأسه ولا یبعد حمله علی التلقین بعد الدفن واستحبه اکثر الشافعیة وجاء فیه حدیث لیس بقوی ۱۲ مجمع البحار [2] اعنی علی غمرات الموت، ہو بفتحتین جمع غمرة بسکون المیم المغطی من الشیئ کذا فی المجمع وفی القاموس غمرة الشیئ شدته ومزدحمه جمع غمرات وغمار انتهی ۱۲ [3] ما اغبط احدا اغبطت الرجل اغبطه اذا اشتهیت ان یکون لک مثل ماله والهون الرفق واللین والاضافة فیه اضافة الصفة الی الموصوف ای لما رایت شدة وفاته علمت ان ذلک لیس من المنذرات الدالة علی سوء عاقبة المتوفی وان هون الموت وسهولته لیس من المکرمات والا لکان صلی اللہ علیہ وآله وسلم اولی الناس به فلا اکرہ شدة الموت لاحد ولا اغبط احدا یموت من غیر شدة ۱۲ طیبی [4] خنیس بضم المعجمة وفتح النون مصغرا کذا فی التقریب ؛

قوت المغتذی (لقنوا موتاکم) ای من حضرهم موت قاله نووی وغیرہ (اذا حضرتم المریض او المیت) لعله شک من راویه او کلاهما حدیث فلم والمیت بواو (فقولوا خیرا) ای ادعوا اللہ لقوله فان الملائکة یؤمنون علی ما تقولون والتامین یکون عند الدعاء او ترکوا التسخط وجزعا ودعاء بویل وثبور فان الملائکة تؤمن علی دعائکم فیستجاب دعاء الملائکة بذلک (عن موسی بن سرجس) بفتح سینه فسکون راء فکسر جیمه فسین ولیس له بالکتب الا ہذا (عن عبد الرحمن بن العلاء) هو ابن اللجلاج الغطفانی ویقال العامری لا یعرف الا بروایة ابن مبشر بن سهیل الحلبی عنه ولیس له ولا لابیه بالکتب الا ہذا (بهون موت) کیقدس ای برفق ولین (المؤمن یموت بعرق الجبین) قال سق ای عرق الجبین یکون لما یعالجه من شدة موت او من حیاء لانه اذا جاءته البشری مع ما کان قد اقترفه من ذنوب خجل واستحی من اللہ فعرق له جبینه (انا حبیب بن سلیم العبسی عن بلال بن یحیی العبسی) کلاهما بموحدة فسین کنسب عبد (ینهی عن النعی) بنون فعین فتحتیة کعدو ولی قال الجوهری هو خبر الموت واراد به عادته الجاهلیة قال الاصمعی کانت العرب اذا مات بها میت له قدر رکب راکب فرسا فجعل یسیر فی الناس لنعاء فلان ای انعاہ اظهر خبر وفاته قال الجوهری هو مبنی علی کسر کدراک ونزال ؛

اللہ علیہ وسلم قال ایاکم والنعی فان النعی من عمل الجاھلیۃ قال عبداللہ والنعی اذان بالمیت **وفی** الباب عن حذیفۃ ۹۵۰ **حدثنا** سعید بن عبدالرحمٰن المخزومی
نا عبداللہ بن الولید العدنی عن سفیان الثوری عن ابی حمزۃ عن ابراھیم عن علقمۃ **عن** عبد اللہ نحوہ ولم یرفعہ ولم یذکر فیہ والنعی اذن بالمیت
وھذا اصح من حدیث عَنْبَسۃ عن ابی حمزۃ وابو حمزۃ ھو میمون الاعور ولیس ھو بالقوی عند اھل الحدیث **قال** ابو عیسٰی حدیث عبداللہ حدیث
غریب وقد کرہ بعض اھل العلم النعی **والنعی** عندھم ان ینادی فی الناس بانّ فلانا مات لیشھدوا جنازتہ وقال بعض اھل العلم لا باس بان یُعلم
قرابتہ واخوانہ وروی عن ابراھیم انہ قال لا باس بان یُعلم الرجل قرابتہ **باب** ما جاء ان الصبر فی الصدمۃ الاولی ۹۵۱ **حدثنا** قتیبۃ نا اللیث عن یزید
بن ابی حَبیب عن سعد بن سنان عن انس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الصَّبر فی الصدمۃ الاولی **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث غریب من ھذا الوجہ
۹۵۲ **حدثنا** محمد بن بشار نا محمد بن جعفر عن شعبۃ عن ثابت البُنانی **عن** انس بن مالک ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الصبر عند الصدمۃ الاولی **قال**
ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی تقبیل المیت ۹۵۳ **حدثنا** محمد بن بشار نا عبدالرحمٰن بن مھدی نا سفیان عن عاصم بن عُبَیداللہ عن
القاسم بن محمد **عن** عائشۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قبّل عثمان بن مظعون وھو میت وھو یبکی او قال عیناہ تَذْرِفان **وفی** الباب عن ابن عباس وجابر و
عائشۃ قالوا ان ابا بکر قبّل النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھو میّت **قال** ابو عیسٰی حدیث عائشۃ حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی غسل المیت ۹۵۴ **حدثنا** احمد بن
مَنِیع نا ھُشَیم نا خالد ومنصور وھشام فاما خالدٌ وھشام فقالا عن محمد وحفصۃ وقال منصور عن محمد **عن** ام عطیّۃ قالت تُوفیت احدی بنات النبی صلی اللہ
علیہ وسلم فقال اغسلنھا وترا ثلثا او خمسا او اکثر من ذلک ان رایتنّ واغسلنھا بماء وسِدْر واجعلن فی الاٰخرۃ کافورًا او شیئا من کافور فاذا فرغتن فاذنّنی فلما
فرغنا اٰذنّاہ فالقی الینا حقوہ فقال اَشْعِرْنَھا بہ قال ھشیم وفی حدیث غیر ھؤلاء ولا ادری ولعل ھشاما منھم قالت وضفرنا شعرھا ثلثۃ قرون قال ھشیم
اظنہ قال فالقینا خلفھا قال ھُشیم فحدّثنا خالد من بین القوم عن حفصۃ ومحمد عن ام عطیّۃ قالت وقال لنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابدأن بمیامنھا ومواضع
الوضوء **وفی** الباب عن ام سلیم **قال** ابو عیسٰی حدیث ام عطیّۃ حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اھل العلم وقد روی عن ابراھیم النخعی انہ قال غسل المیت کالغسل
من الجنابۃ **وقال** مالک بن انس لغسل المیت عندنا حدٌّ مُوَقّت ولیس لذلک صفۃ معلومۃ ولکن یُطھّر **قال** الشافعی انما قال مالک قولا مجملا یغسل و
ینقی واذا انقی المیت بماء القَراح او ماء غیرہ اجزأ ذلک من غُسلہ ولکن احب الی ان یغسل ثلثا فصاعدا لا یُنقص عن ثلث لما قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اغسلنھا ثلثا او خمسا وان اَنْقَوا فی اقل من ثلث مرات اجزأ ولا یری ان قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم انما ھو علی معنی الانقاء ثلثا او خمسا ولم یوقت وکذلک قال
الفُقَھاء وھم اعلم بمعانی الحدیث **وقال** احمد واسحٰق وتکون الغسلات بماء وسِدْر ویکون فی الاٰخر شیئ من الکافور **باب** ما جاء فی المسک للمیت
۹۵۵ **حدثنا** سُفیان بن وکیع نا ابی عن شعبۃ عن خُلَید بن جعفر عن ابی نضرۃ **عن** ابی سعید الخدری ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم سئل عن المسک فقال ھو اَطیبُ
طِیبُکم ۹۵۶ **حدثنا** محمود بن غیلان نا ابو داؤد وشبابۃ قالا نا شعبۃ عن خلید بن جعفر نحوہ **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اھل
العلم وھو قول احمد واسحٰق وقد کرہ بعض اھل العلم المسک للمیت وقد رواہ المستمر بن الریان ایضا عن ابی نَضْرۃ عن ابی سعید عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال
علی قال یحیی بن سعید المستمر بن الرَّیان ثقۃ وخلید بن جعفر ثقۃ **باب** ما جاء فی الغُسل من غسل المیت ۹۵۷ **حدثنا** محمد بن عبد الملک بن ابی الشوارب نا

کراھیۃ النعی ای الغلو الذی کان فی الجاھلیۃ من ایقاد النار واقامۃ نائحۃ علی قبرہ وقیام النائحات وغیرھا **قولہ** اذان بالمیت الخ قال العلماء ان الاطلاع لمن یحضر الجنازۃ عرفا وشرعا جائز وفی
الھدایۃ ص ۱۶۳ وفی بعض النسخ لا بأس بالاذان الخ حمل الشارحون عبارۃ الھدایۃ علی ان الولی یوذن ویخبر الناس لیذھبوا الے حوائجھم بعد اداء صلوۃ الجنازۃ واقول لعل مراد عبارۃ الھدایۃ انہ یوذن
الناس لشھود الجنازۃ. وقال الفقہاء یجوزان یخبر اھل المیت بموت الرجل لا ما کان یفعل اھل الجاھلیۃ **باب** ماجاء فی غسل المیت. غسل المیت فرض کفایۃ وقالوا لو وجد المیت فی البحر
یحرک ثلثا اسم ام عطیۃ نسیبۃ. **قولہ** احدی بنات الخ قیل زینب وقیل رقیۃ وقیل ام کلثوم والمختار الاول **قولہ** ابدءن بمیامنھا الخ فی بعض النسخ ابدء بصیغۃ الواحد وھو غلط قال الموالک
العدد فی غسل المیت لیس بمسنون بل الغرض التنظیف **قولہ** بماء السدر الخ ھذا یخالف الشافعیۃ فان الماء المخلوط فیہ السدر ماء مضاف عندھم ای مقید ولا یجوز الغسل بالمضاف وعندنا
لا یصیر الماء بھذا مقیدا وتاول الشافعیۃ فیہ بان ھذہ الغسلۃ لا تعد من العدد فی الغسل لکن ھذا خلاف تبادر الالفاظ حقوہ ای ازارہ. **قولہ** ثلثۃ قرون الخ قال الشافعیۃ تجعل اشعار المراۃ ثلث
حصص خلف الظھر وعندنا تجعل نصفین علی الصدر وللمالکیین فی الشرح کلام. قال العینی انہ فعلھن وما من لفظ یدل علی الرفع واقول کما اخرجت عبارات الفقہ ان الخلاف فی الافضلیۃ نعم الامتشاط
عندنا غیر جائز ولنا فی النھی عن الامتشاط ما فی الھدایۃ ص ۱۵۹ عن عائشۃ علی ما تنصون موتاکم الخ واخرجہ الزیلعی من غریب الحدیث للحربی. **قولہ** قال الشافعی انما قال مالک الخ غرض الشافعی
شرح قول مالک ولکن شرح قولہ ما فی کتب المالکیۃ. **باب** ماجاء فی الغسل من غسل المیت. غسل الغاسل مستحب لخواص وثابت بالحدیث وترک الغسل ثابت من بعض السلف

---

۱ الصبر فی الصدمۃ الاولی. قال الطیبی اذ ھناک سورۃ المصیبۃ فیثاب علی الصبر وبعدھا ینکسر السورۃ ویتسلی المصائب بعد التسلی فیصیر الصبر طبعا فلا یثاب علیھا انتھی واما اذا لم یصبر
الصبر طبعا ثم یذکر المصیبۃ وصبر ولو طال العھد فیثاب ولکن الدرجۃ الاعلی عند الصدمۃ الاولی ۱۲ مرقاۃ ۲ قبل من التقبیل عثمان بن مظعون بالظاء المعجمۃ اخ رضاعی لہ صلی اللہ علیہ وسلم
باجر الھجرتین وشھد بدرا وھو اول من مات من المھاجرین بالمدینۃ فی شعبان علی راس ثلثین شھرا من الھجرۃ ولما دفن قال نعم السلف ھو لنا ودفن بالبقیع وکان عابدا مجتھدا من فضلاء
الصحابۃ کذا فی المرقاۃ ۱۲ ۳ ان رایتن ای ان احتجتن لے الاکثر من ثلث او خمس للانقاء قولہ بماء وسدر متعلق باغسلنھا قال القاضی ھذا لا یقتضی استعمال السدر فی جمیع الغسلات
والمستحب استعمالہ فی الکرۃ الاولی لتزیل الاقذار ویمنع منہ تسارع الفساد ویدفع الھوام قولہ فاٰذننی بالمد وکسر الذال وتشدید النون الاول امر لجماعۃ النساء من الایذان وھو الاعلام ۱۲۔
۴ آذناہ بالمد ای اعلمناہ ۱۲ ۵ **قولہ** اشعرنھا ای المیتۃ. قولہ ایاہ ای الحقو والخطاب للغاسلات ای اجعلنہ شعارھا والشعار الثوب الذی علی الجسد لانہ یلی شعرہ کذا فی المرقاۃ ۱۲

قوت المغتذی (عن سعد بن سنان) قال ابن حبان بالثقات قیل اسمہ سعد بن سنان کفلس اوکامیر او سنان ابن سعد قال فلعلہ الصحیح فاعتبرت حدیثہ فرایت ماروی عن سنان
بن سعد یشبہ احادیث الناس وماروی عن سعد بن سنان وسعید بن سنان فیہ المناکیر کانھما اثنان قال حق قد انفرد بالروایۃ عنہ یزید بن ابی حبیب (الصبر فی الصدمۃ الاولی) قال حق ای الصبر الکامل
الذی یعقبہ جزیل الاجر والثواب لا ان ما بعد اولی لا یسمی صبرا (عن خلید بن جعفر) بنقط عاد کزبیر.

عبد العزیز ابن المختار عن سُہَیل بن ابی صالح عن ابیہ **عن** ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من غُسلہ الغُسلُ ومن حملہ الوُضوء یعنی المیت **وفی** الباب
عن علی وعائشۃ **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی ہریرۃ حدیث حسن وقد روی عن ابی ہریرۃ موقوفا وقد اختلف اہل العلم فی الذی یغسل المیت فقال بعض
اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم اذا غسل میتا فعلیہ الغسل[۱] وقال بعضہم علیہ الوضوء[۲] وقال مالک بن انس استحب الغسل من غسل
المیت ولا اری ذلک واجبا وھکذا قال الشافعی وقال احمد من غسل میتا ارجوان لایجب علیہ الغسل واما الوضوء فاقل ماقیل فیہ وقال اسحٰق لابد من الوضوء
وقد روی عبد اللہ بن المبارک انہ قال لایغتسل ولایتوضأ من غسل المیت **باب** ما جاء ما یُستَحبُّ من الاکفان **حدثنا** ۹۵۸ قتیبۃ نا بِشر بن المُفضَّل عن
عبد اللہ بن عثمان بن خُثَیم عن سعید بن جُبَیر **عن** ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم البسوا[۳] من ثیابکم البَیاض فانہا من خیر ثیابکم وکفّنوا فیہا
موتاکم **وفی** الباب عن سمرۃ وابن عمر وعائشۃ **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح وھو الذی یستحبہ اہل العلم[۴] وقال ابن المبارک احب
الی ان یکفن فی ثیابہ الذی کان یصلی فیہا وقال احمد واسحٰق احب الثیاب الینا ان یکفن فیہا البیاض ویستحب حسن الکفن **باب** **حدثنا** ۹۵۹ محمد بن
بَشّار نا عمر بن یونس نا عکرمۃ بن عمّار عن ہِشام بن حسّان عن محمد بن سیرین **عن** ابی قتادۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا ولی احدکم اخاہ فلیحسن
کفنہ[۵] وفیہ عن جابر **قال** ابو عیسی ھذا حدیث حسن غریب وقال ابن المبارک قال سلام بن ابی مُطیع فی قولہ ولیُحسّن احدکم کفن اخیہ قال ھو الصفا
ولیس بالمرتفع **باب** ما جاء فی کم کُفّن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **حدثنا** ۹۶۰ قتیبۃ نا حفص بن غیاث عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ **عن** عائشۃ قالت کُفّن النبی
صلی اللہ علیہ وسلم فی ثلثۃ اثواب بیض یمانیۃ لیس فیہا قمیص ولا عمامۃ قال فذکروا لعائشۃ قولہم فی ثوبین وبُردِ حِبَرۃٍ[۵] فقالت قد اُتی بالبرد ولکنہم ردّوہ
ولم یکفنوہ فیہ **قال** ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** ۹۶۱ ابن ابی عُمر نا بِشر بن السَّرِی عن زائدۃ عن عبد اللہ بن محمد بن عقیل **عن** جابر بن
عبد اللہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کفّن حمزۃ بن عبد المطلب فی نَمِرۃ فی ثوب واحد **وفی** الباب عن علی وابن عباس وعبد اللہ بن مغفل وابن عُمر
قال ابو عیسٰی حدیث عائشۃ حدیث حسن صحیح **وقد** روی فی کفن النبی صلی اللہ علیہ وسلم روایات مختلفۃ **وحدیث** عائشۃ اصح الاحادیث التی رُویت
فی کفن النبی صلی اللہ علیہ وسلم والعمل علی ھذا عند اکثر اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم وقال سفیان الثوری یکفّن الرجل[۶] فی ثلثۃ اثواب ان شئت
فی قمیص ولفافتین وان شئت فی ثلث لفائف ویجزئ ثوب واحد ان لم یجدوا وثوبین والثوبان یجزیان والثلثۃ لمن وجدوا احب الیہم وھو قول الشافعی

وقیل انہ صار منسوخا وفی بعض کتبنا انہ یستحب الغسل خروجا عن الخلاف۔ **باب** ماجاء فی ما یستحب من الاکفان۔ یستحب الثیاب البیض ولا یجوز تکفینہ بثوب لا یجوز لہ فی الحیوۃ
واحب الالوان الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم البیاض واحب القطعات القمیص واحب الاقسام الحبرۃ الیمانیۃ۔ **باب** ماجاء فی کم کفن النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ فی الصحیحین وغیرہما
ان کفنہ علیہ السلام ثلث اردیۃ وہو مختار الشافعیۃ والخلاف فی الاولویۃ لا الجواز وقال المالکیۃ فی حدیث الصحیحین لیس فیہا عمامۃ وقمیص ای لم یکن القمیص والعمامۃ فی ثلثۃ ثیاب بل زائدا عنہا اقول
یجوز العمامۃ لان ابن عمر کفن ابنہ واقدا فی عمامۃ واما ثیاب کفنہ علیہ السلام فالروایات فیہا مختلفۃ واصح ما فی الباب ثلث لفائف (ای من قرن الراس الی الرجلین) ومختار المالکیۃ انہا کانت خمسۃ
ثیاب وفی روایۃ فی طبقات ابن سعد انہ علیہ السلام کفن فی سبعۃ ثیاب وفی سندہا عبد اللہ بن محمد بن عقیل وحسنہ السیوطی ویتاول فیہا بان سبعۃ ثیاب اوتیت للکفن ولکنہ دفن فی ثلثۃ منتخبۃ
منہا وفی بعض الروایات کما سیاتی فی الترمذی وفی کتب السیران قطیفۃ فرشت فی قبرہ علیہ السلام فرشہا شقران مولی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وفی بعض کتب السیرانہا اخرجت کما فی سیرۃ العراقی
ے وفرشت فی قبرہ قطیفۃ، وقیل اخرجت وہذا اثبت ؛ فاقول بعد تسلیم ان کفنہ علیہ السلام لم یکن فیہ عمامۃ ولا قمیص[ع] ان اثبات القمیص فی الکفن ادلۃ محصاۃ عندنا ومرفوعات منہا ما فی
الطحاوی ص ۲۹۱، ج ۱ باب الشہید ان اعرابیا کفن حین شہد وفیہا جبۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم والروایۃ اخرجہا النسائی سندا ومتنا فی الصغری ومنہا ما فی الصحیحین انہ علیہ السلام اعطی قمیصہ
عبد اللہ بن عبد اللہ بن ابی ابن سلول لکفن عبد اللہ ابن ابی راس المنافقین ولنا ادلۃ اخری ثم ہہنا نظر وہو ان ظاہر کتبنا ان یخاط القمیص فانہم لا یقیدون القمیص الا ان یکون فیہ دخریص وکمان
ولکن عملنا لبس الثوب الذی علی ہیئاۃ القمیص بلا خیط ویکون من الراس الی القدمین فلو کان مرادما فی کتبنا ما ہو عملنا فیمکن لاحد ان یقول انہ علیہ السلام کفن فی الثوب علی ہیئاۃ القمیص واما
النفی الذی فی الصحیحین فالمراد بہ نفی القمیص المخیط فلا یخالفنا حدیث الصحیحین فاذن اثر عبد اللہ بن عمرو بن العاص یشیر الی ان لا یخاط القمیص اخرجہ الامامان فی مؤطیہما واما فی موطا مالک ففی ص
۷۸۔ المیت یقمص ویلف بالثوب الثالث الخ فما قال یلبس القمیص بل قال یقمص۔ وفی سند موطا مالک سہو من یحیی فانہ ذکر عن عبد الرحمن بن عمرو بن العاص والصحیح عن عبد اللہ بن عمرو
بن العاص فانہ اخرجہ محمد فی موطاہ ص ۱۶۶۔ ولیس فیہ عبد الرحمن بن عمرو بل عبد اللہ بن عمرو وعندی اعلی نسخ موطا مالک نسخۃ موطا محمد واخرج محمد فی مؤطاہ ص ۱۶۶، اثر ابن عمرو بن العاص وفیہ ایضا
یقمص الخ لا یلبس القمیص وبین التعبیرین فرق ظاہر علی حاذق اللغۃ وفی مسند موطا محمد ایضا سہو الکاتب فانہ کتب عن عبید بن عبد الرحمن بن عبد اللہ بن عمرو بن العاص والصحیح من عبید بن عبد الرحمن
عن عبد اللہ بن الخ لما فی موطا مالک واللہ اعلم۔

ع فی ابی داؤد ص ۹۲ ج ۲، ان فی کفنہ علیہ السلام کان قمیصا وفی سندہ یزید بن ابی زیاد اختلط فی آخر عمرہ صحح الترمذی فی موضع او موضعین وقالوا ان من قدماء تلامذتہ سفیان وقتیبۃ وہشیم
وکون ہشیم من القدماء مذکور فی التحریج ص ۲۱۰ ج ۱ ۱۲ بہ

۱ قال الخطابی لا اعلم من الفقہاء من یوجب الغسل من غسل المیت ولا الوضوء من حملہ ولعلہ امر ندب قلت بل ہو مسنون ذہب بعضہم الی وجوبہ واکثرہم حملوا علی اصابۃ رشاشۃ من نجاسۃ ربما کانت
علی بدن المیت ولا یدری مکانہ ومن حملہ ای مسہ فلیتوضأ وقیل معناہ لیکن علی وضوء حال حملہ لیتہیأ لہ الصلوۃ علیہ ۱۲ مجمع البحار **۲ قولہ** وفی المؤطا لمحمد قال محمد لا وضوء علی من حمل جنازۃ
ولا من حنط میتا او کفنہ او غسلہ وہو قول ابی حنیفۃ انتہی قال شارحہ علی القاری فما اخرجہ ابو داؤد وابن ماجۃ وابن حبان عن ابی ہریرۃ مرفوعا من غسل المیت فلیغتسل ومن حملہ فلیتوضأ محمول علی الاحتیاط
او علی من لا یکون لہ طہارۃ لیکون مستعد اللصلوۃ فلا یفوتہ شئ منہا انتہی لکن یرد التوجیہ الثانی ما فی الباب قال من غسلہ الغسل ۱۲ **۳ قولہ** قال ابن الہمام واحبہا البیاض ولا باس بالبرود
الکتان للرجال ویجوز للنساء الحریر والمزعفر والمعصفر اعتبارا للکفن باللباس فی الحیوۃ ۱۲ مرقاۃ ؛ **۴ قولہ** فلیحسن کفنہ ای لیختر انظف الثیاب واتمہا ولم یرد بہ ما یفعلہ المبذرون اشرا وریاء لحدیث
لا تغالوا فی الکفن ۱۲ **۵ قولہ** بردحبرۃ کعنبۃ الحبرۃ من البرد ما کان موشیا مخططا یقال برد حبرۃ علی الوصف والاضافۃ کذا فی المجمع ۱۲ **۶ قولہ** قال محمد الازار یجعل لفافۃ
مثل الثوب الآخر احب الینا من ان یوزر ولا یعجبنا ان ینقص المیت فی کفن من ثوبین الا من ضرورۃ وہو قول ابی حنیفۃ رح ۱۲ موطا

قوت المغتذی

(اذا ولی احدکم اخاہ فلیحسن کفنہ) کسبب بالمشہور روایۃ وحکی کعد مصدرا وتحسینہ سبوغہ وبیاضہ ربمانیۃ الکتانیۃ (وبرد حبرۃ) کعنبۃ باضافۃ وبتنوین و وبرد ہی ما کان موشی مخططا ؛

واحمدُ واسحٰق وقالوا تُكفّن المرأة فی خمسة اثواب **بَابُ** ما[۴۸] جاء فی الطّعام يُصنع[۱] لاهل الميت **حدثنا**[۹۶۲] احمد بن مَنِيع وعلی بن حُجرٍ قالا نا سفيٰن بن عُيَيْنة عن جعفر بن خالد عن ابيه **عن** عبد الله بن جعفر قال لما جاء نعیُ[۲] جعفر قال النبی صلی الله عليه وسلم اصنعوا لاهل جعفر طعاما فانه قد جاءهم ما يَشغَلُهم[۳] **قال** ابو عيسٰی هذا حديث حسن وقد كان بعض اهل العلم يستحب ان يوجّه الی اهل الميت بشیٔ لشغلهم بالمصيبة وهو قول الشافعی وجعفر بن خالد هو ابن سارة وهو ثقة روی عنه ابن جُرَيج **بَابُ**[۶۷۹] ما جاء فی النهی عن ضرب الخدود (جمع خد يعنی رخساره ۱۲) وشق الجيوب عند المصيبة **حدثنا**[۹۶۳] محمد بن بشار نا يحيی بن سعيد عن سفيان قال حدثنی زُبَيد الايامی عن ابراهيم عن مسروق **عن** عبد الله عن النبی صلی الله عليه وسلم قال ليس[۴] منا من شق الجيوب (جمع جيب يعنی گريبان ۱۲) وضرب الخُدود ودعا بدعوة الجاهلية (كقولهم واجبلاه واعضداه ونحو ذلك ۱۲) **قال** ابو عيسٰی هذا حديث حسن صحيح **بَابُ**[۶۸۰] ما جاء فی كراهية النوح **حدثنا**[۹۶۴] احمد بن مَنِيع نا قرّان بن تمام ومَروان بن معاوية ويزيد بن هارون عن سعيد بن عُبَيد الطائی **عن** علی بن ربيعة الاسدی قال مات رجل من الانصار يقال له قُرَظة (بضم القاف وتشديد الراء ۱۲ تقريب) بن كعب فنِيح عليه فجاء المغيرة بن شعبة فصَعد المنبر فحمد الله واثنی عليه وقال ما بال النوح فی الاسلام اما انی سمعت رسول الله صلی الله عليه وسلم يقول من نِيح عليه عُذِّب (ای يعذب مدة النوح ۱۲ عينی) بما نِيح عليه وفی الباب عن عمر وعلی وابی موسٰی وقيس بن عاصم وابی هريرة وجنادة بن مالك وانس وام عطية وسمرة وابی مالك الاشعری **قال** ابو عيسٰی حديث المغيرة بن شعبة حديث غريب حسن صحيح **حدثنا**[۹۶۵] محمود بن غيلان نا ابو داؤد نا شُعبة والمسعودی عن علقمة بن مرثد عن ابی الربيع **عن** ابی هُرَيرة قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم اربع فی امتی من امر الجاهلية لن يدعهن الناس النِّياحة[۱] والطّعن[۲] فی الاحساب والعدوی[۳] واَجرب[۵] بعير فاجرب مائة بعير من اجرب البعير الاوّل والانواء[۴] مُطِرنا[۶] بنوء كذا وكذا **قال** ابو عيسٰی هذا حديث حسن **بَابُ**[۶۸۱] ما جاء فی كراهية البكاء علی الميت **حدثنا**[۹۶۶] عبد الله بن ابی زياد نا يعقوب بن ابراهيم بن سعد نا ابی عن صالح بن كيسان عن الزهری عن سالم بن عبد الله **عن** ابيه قال قال عمر بن الخطاب قال رسول الله صلی الله عليه وسلم الميت يُعذَّب[۷] ببكاء اهله عليه **وفی** الباب عن ابن عمر وعمران بن حصين **قال** ابو عيسٰی حديث عمر حديث حسن صحيح وقد كره

باب ما جاء فی الطعام يصنع لاهل الميت. يستحب للجيران والاقرباء صنع الطعام لاهل الميت وفی عامة كتبنا ان ما فی زماننا اكل الطعام من بيت اهل الميت فبدعة وفی فتح القدير رواية اخرجها من مسند احمد تدل علی المنع من اكل الطعام من بيت اهل الميت وسندها قوی واقعة الباب واقعة غزوة موتة فی السنة التاسعة بعد الهجرة امر النبی صلی الله عليه وسلم زيد بن حارثة وقال ان قتل فجعفر وان قتل فعبد الله بن رواحة وكان الصحابة فی غزوة موتة ثلثة آلاف والكفار ازيد ولما شهد الامراء الثلثة امر الناس خالد بن وليد ففتح الله علی يده. **باب** ما جاء فی كراهية النوح. اقول لابد من استثناء من النهی ويكون جائزا ولكنه غير منضبط واشار اليه البخاری حيث اتی فی الترجمة بما من تدل علی البعضية وقد ثبت البكاء بالصوت عن بعض السلف وقد ثبت اغماضه عليه السلام عن البكاء بالصوت فلا مناص من التقسيم فی المسئلة وينسحب النهی علی ما هو مشتمل علی الغلو وخارج عن الحد كما كان فی الجاهلية حيث اوصی رجل ابنته بالبكاء عليه اذا مات فانعينی بما انا اهله، وشقی علی الجيب يا ابنة معبد: وقال الآخر موصيا الی الحول ثم اسم السلام عليكما، ومن يبك حولا كاملا فقد اعتذر: **قوله** من نيح عليه الخ ههنا اشكال بان حديث الباب يخالف نص القرآن ولا تزر وازرة وزر اخری الآية فروی عن عائشة رض ان قوله عليه السلام فی هذا الحديث انما هو جنازة يهودية مر عليها والناس يبكون فقال انهم يبكون عليها وهی معذبة ای علی كفرها لا بسبب بكائهم فغلطت عائشة قول ابن عمر لكن المحدثين لا يقبلون تغليط عائشة فان بعض الصحابة الآخرين ايضا يروون مثل رواية ابن عمر ففی شرح الحديث اقوال كثيرة. فی فتح الباری وقال البخاری انه يعذب علی فعله لا بسبب فعلهم وقال انه اذا اوصی بالنوحة عليه او كان يرضی بها او كان يعلم ان يبكوا عليه فلم ينههم فعليه وزر فعله والا فلا وزر عليه ولا عذاب وقال ابن حزم الاندلسی وهو اعلی الشروح فی حديث الباب انهم يبكون علی افعال يزعمونها حسنات والحال انها تكون سيئات فيعذب علی تلك السيئات ويقال له اكذا انت كما يبكی علی انه كان شجاعا لا يدفع النفس الا ويقتلها. ويؤيد شرح ابن حزم الحديث اللاحق عن ابی موسٰی. **قوله** العدوی الخ فی حديث الباب نفی العدوی وفی مسلم فر من المجذوم الخ فقال جماعة ان الحديث ينفی الاسباب الطبيعية لا العادية كما ذكره فی شرح النخبة تحت بحث التعارض اقول ما مراد الاسباب الطبيعية فان كان المراد ما قال الفلاسفة الطبعيون وهو انهم ينكرون الباری ويقولون لا شیٔ الا المادة والصورة كما صرح به محمد بن عبد الكريم الشهرستانی فی الملل والنحل ولا ينكر الفلاسفة الالٰهيون الباری. ويزعم الناظر ان الطبعيين لا ينكرون الباری فان الفلاسفة المتاخرين جمعوا الطبعيات والالٰهيات فی كتاب واحد ويزعم ان قائل الطبعيات والالٰهيات فرقة واحدة والحال ان الطبعيين فرقة غير فرقة الالٰهيين فان كان المراد من الاسباب الطبعية هذا فلا يتعرض الشريعة الی دفعها فان احدا من كفار العرب لا ينكر الباری لنص القرآن وان كان النفی نفی الطبعية ان الاشياء ليست بموثرة كما قال الاشعری فتحولت المسئلة الی علم الكلام فاقول مذهب ابی الحسن الاشعری ان السببية ليست ذاتية. وقال ان العالم مثل اشياء اجتمعت فی مكان واحد حسب الاتفاق ولا تسبيب بينها فاحراق النار ليس بالتسبيب بل بالعادة وخلق الباری وان الاحراق مستند الی الباری بلا واسطة وهكذا فی كل شیٔ وقال المعتزلة ان احراق النار بالتوليد وقال الفلاسفة انه بالاعداد والايجاب فجعلوا الباری علة ومجبورا محضا وهل هذا الا كفر صريح وقال الماتريدية وهذا ارجح ان التسبيب بين الاشياء ثابت الا انها بخلق الباری لا بالتوليد او الاعداد. وان فی الاشياء خواص باذن الله وقال الحافظ فی شرح النخبة ان الحديث ينفی السببية العادية والطبعية واما ما فی مسلم فر من المجذوم فمحمول علی سد الذرائع اقول كيف ينكر الحافظ السببية العادية والحال انها لا ينكرها الاشعری ايضا فقول الحافظ لا مصداق له فاقول ان احسن ما قيل فی شرح حديث الباب ما ذكره ابن قيم فی كتاب الروح ص۱۹۷ ان المنفی فی حديث الباب العدوی وهو ما يكون بناءه علی الاوهام الباطلة مثل ان يقولوا ان مرض فلان تطير وانتشر الی فلان واما الحديث الذی اخرجه مسلم ففيه اثبات التسبيب وهو ان يكون فيه دخل الاسباب الظاهرة مثل ان جلس وخالط المجذوم او المجروب وذكر الاطباء بعض الامراض متعدية لا ينافی الشريعة واما المرض الموروث فغير المعتدی فالحاصل ان الشريعة تنفی الاوهام الباطلة لا المجربات وما فيه دخل الاسباب الظاهرة لتمادی الزمان والخلط مع المريض. **قوله** الانواء الخ يقال له فی الهندية

---

۱ **قوله** قال ابن الهمام ويستحب لجيران اهل الميت والاقرباء الاباعد تهيئة طعام لهم يشبعهم يومهم وليلتهم لقوله صلی الله عليه وسلم اصنعوا لآل جعفر طعاما فقد جاءهم ما يشغلهم وقال يكره اتخاذ الضيافة من اهل الميت فانه شرع فی السرور لا فی الشرور وهی بدعة مستقبحة ۱۲ ۲ **قوله** لما جاء نعی جعفر بفتح النون وسكون العين الاخبار بموت احد والنعی علی وزن فعيل بمعنی خبر الموت وقد جاء بمعنی الناعی ای المخبر ويصح الحمل عليه والاول بل الثانی اظهر ۱۲ لمعات عه ای خبر موته بالقتل فی غزوة موتة وهی بضم الميم وسكون الهمزة والتاء بين موضع قريب الشام وموقعتها مشهورة كانت سنة ثمان والله تعالیٰ اعلم ۱۲ ۳ **قوله** ما يشغلهم شغله كمنعه شغلا واشغله لغة ردية كذا قيل وفی القاموس اشغله لغة جيدة او قليلة او ردية والشغل بضمتين وبالضم والفتح وبفتحتين ضد الفراغ كذا فی القاموس وفی الحديث دليل علی انه يستحب للجيران والاقارب تهيئة طعام لاهل الميت فی اللمعات ۴ **قوله** ليس منا ای من اهل سنتنا ۱۲ قسطلانی ۵ **قوله** والعدوی اسم من الاعداء وهو ان يصيبه مثل ما بصاحب الداء من اعدی الاول ای من ابن صار فيه الجرب ۱۲ در نثير ۶ **قوله** والانواء هی ثمان وعشرون منزلة وينزل القمر كل ليلة فی منزلة منها كانت العرب تزعم ان مع سقوط المنزلة وطلوع رقيبها يكون مطر فنقول مطرنا بنوء كذا من ناء نوء اً نهض وطلع لانه اذا سقط الساقط منها بالمغرب ناء الطالع المشرقی كذا فی مجمع البحار ۱۲ ۷ **قوله** اختلف العلماء فيه فذهب الجمهور الی ان الوعيد فی حق من اوصی بان يبكی عليه ويناح بعد موته فنفذت وصية فهذا يعذب ببكاء اهله عليه ونوحهم لانه سببه واما من انكر عليه او ناحوا من غير وصية فلا لقوله تعالیٰ ولا تزر وازرة وزر اخری ۱۲ مرقاة

قوم من اهل العلم البكاء على الميت وقالوا الميت يعذب ببكاء اهله عليه وذهبوا الى هذا الحديث وقال ابن المبارك ارجوان كان ينهاهم فى حيوته ان لا يكون عليه
من ذلك شئ [967] حدثنا على بن حجر نا محمد بن عمار قال حدثنى اسيد بن ابى اسيد عن موسى بن ابى ...... موسى الاشعرى اخبره عن ابيه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ما من ميت يموت فيقوم باكيهم فيقول واجبلاه واسيداه او نحو ذلك الا وكل به ملكان يلهزانه اهكذا كنت قال ابو عيسى هذا حديث
حسن غريب باب [482] ما جاء فى الرخصة فى البكاء على الميت [968] حدثنا قتيبة نا مالك وثنا اسحق بن موسى الانصارى نا معن نا مالك عن عبد الله بن ابى بكر وهو
ابن محمد بن عمرو بن حزم عن ابيه عن عمرة انها اخبرته انها سمعت عائشة وذكر لها ابن عمر يقول ان الميت ليعذب ببكاء الحى فقالت عائشة غفر الله لابى
عبد الرحمن اما انه لم يكذب ولكنه نسى او اخطأ انما مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على يهودية يبكى عليها فقال انهم ليبكون عليها وانها لتعذب فى قبرها قال ابو عيسى
هذا حديث صحيح [969] حدثنا قتيبة نا عباد بن عباد المهلبى عن محمد بن عمرو عن يحيى بن عبد الرحمن عن ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم قال الميت يعذب ببكاء
اهله عليه قال فقالت عائشة يرحمه الله لم يكذب ولكنه وهم انما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل مات يهوديا ان الميت ليعذب وان اهله ليبكون عليه و
فى الباب عن ابن عباس وقرظة بن كعب وابى هريرة وابن مسعود واسامة بن زيد قال ابو عيسى حديث عائشة حديث حسن صحيح وقد روى من غير وجه
عن عائشة وقد ذهب بعض اهل العلم الى هذا وتأولوا هذه الاية ولا تزر وازرة وزر اخرى وهو قول الشافعى [970] حدثنا على بن خشرم نا عيسى بن يونس عن
ابن ابى ليلى عن عطاء عن جابر بن عبد الله قال اخذ النبى صلى الله عليه وسلم بيد عبد الرحمن بن عوف فانطلق به الى ابنه ابراهيم فوجده يجود بنفسه فاخذه
النبى صلى الله عليه وسلم فوضعه فى حجره فبكى فقال له عبد الرحمن اتبكى اولم تكن نهيت عن البكاء قال لا ولكن نهيت عن صوتين احمقين فاجرين صوت عند
مصيبة وخمش وجوه وشق جيوب ورنة شيطان وفى الحديث كلام اكثر من هذا قال ابو عيسى هذا حديث حسن باب [483] ما جاء فى المشى امام الجنازة
[971] حدثنا قتيبة بن سعيد واحمد بن منيع واسحق بن منصور ومحمود بن غيلان قالوا نا سفين ابن عيينة عن الزهرى عن سالم عن ابيه قال رأيت النبى
صلى الله عليه وسلم وابا بكر وعمر يمشون امام الجنازة [972] حدثنا الحسن بن على الخلال نا عمرو بن عاصم نا همام عن منصور وبكر الكوفى وزياد وسفين كلهم يذكر انه
سمع عن الزهرى عن سالم بن عبد الله عن ابيه قال رايت النبى صلى الله عليه وسلم وابا بكر وعمر يمشون امام الجنازة [973] حدثنا عبد بن حميد نا عبد الرزاق نا معمر
عن الزهرى قال كان النبى صلى الله عليه وسلم وابو بكر وعمر يمشون امام الجنازة قال الزهرى واخبرنى سالم ان اباه كان يمشى امام الجنازة وفى الباب عن انس
قال ابو عيسى حديث ابن عمر هكذا روى ابن جريج وزياد بن سعد وغير واحد عن الزهرى عن سالم عن ابيه نحو حديث ابن عيينة وروى معمر ويونس
ابن يزيد ومالك وغيرهم من الحفاظ عن الزهرى ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يمشى امام الجنازة واهل الحديث كلهم يرون الحديث المرسل فى ذلك اصح قال ابو
عيسى وسمعت يحيى بن موسى يقول سمعت عبد الرزاق يقول قال ابن المبارك حديث الزهرى فى هذا مرسل اصح من حديث ابن عيينة قال ابن المبارك و
ارى ابن جريج اخذه عن ابن عيينة قال ابو عيسى وروى همام بن يحيى هذا الحديث عن زياد وهو ابن سعد ومنصور وبكر وسفيان عن الزهرى عن سالم عن

(بجمر) وہی منازل القمر وغیرہ من الکواکب وکان اہل الجاہلیۃ یزعمون ان مدار الاحکام الدنیویۃ علی دوران الکواکب فی تلک المنازل **باب** ماجاء من الرخصۃ فی البکاء علی المیت۔ بعض
البکاء جائز ولکنہ غیر منضبط قال ارباب اللغۃ ان البکاء ممدود اما فیہ الصوت والبکاء مقصور اما لا صوت فیہ وقد ثبت المراثی عن السلف کماروی قصیدۃ حسان بن ثابت وقصیدۃ ابی بکر علی
موتہ علیہ السلام ذکرہا فی السیرۃ الشامیۃ۔ **قولہ** ابراہیم الخ کان ہذا الولد من الماریۃ القبطیۃ وکان ابن ثمانیۃ عشر شہرا۔ **باب** ماجاء فی المشی امام الجنازۃ۔ الافضل عندنا المشی خلف
الجنازۃ لانہم مودعوا الجنازۃ والافضل عند الشافعیۃ المشی امام الجنازۃ لانہم شافعوہ والخلاف فی الاولویۃ لا الجواز والتعامل الی الطرفین واطنب الطحاوی فی الروایات لنا۔ **باب** ماجاء
فی کراہیۃ الرکوب خلف الجنازۃ۔ یکرہ الرکوب عند الذہاب ویجوز عند الایاب لما فی الحدیث وقال المحدثون فی حدیث الباب ان راشدا لم یسمع عن ثوبان۔ **قولہ** ابن دحداح
الخ ومن مناقبہ ان یتیمات والدہ وکان عندہ حائط فجاء رجل وادعی الحائط فجاء الصبی الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم باکیا وقال ماعندی سوی ہذا البستان فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لذلک الرجل
ان وہبت البستان لہذا الصبی فاعدک مثلہ فی الجنۃ فابی الرجل الشقی فقام ابن دحداح واشتری البستان فجاء الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقال اعطیہ البستان علی ذلک الشرط فقال النبی صلی

---

۱ قولہ ولا یخفی ان اعتراض عائشۃ یرد اذا لم یسمع الحدیث الا فی ہذا المورد
وقد ثبت بالفاظ مختلفۃ وبروایات متعددۃ عنہ وعن غیرہ غیر مقیدۃ بل مطلقۃ دخل ہذا الخصوص تحت ذلک العموم فلا منافاۃ ولا معارضۃ فیکون اعتراضہا بحسب اجتہادہا کذا فی المرقاۃ ۱۲۔
۲ قولہ وابراہیم یجود بنفسہ ای یخرج جاویدفعہا کما یجود الانسان باخراج مالہ قالہ العینی ۱۲ **۳ قولہ** ورنۃ شیطان بفتح راء وتشدید نون صوت مع بکاء فیہ ترجیع کالقلقلۃ
واللقلقۃ ۱۲ مجمع البحار **۴ قولہ** یمشون امام الجنازۃ اختلفوا فی المشی امام الجنازۃ فقال ابو حنیفۃ والاوزاعی المشی خلفہا احب وقال الثوری وطائفۃ وہما سواء وقال مالک والشافعی واحمد بن
حنبل قدامہا افضل کذا قال الشمنی وقال لنا ما فی الصحیحین من حدیث ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من صلی علی جنازۃ فلہ قیراط ومن اتبعہا حتی توضع فی القبر فلہ قیراطان وروی عبد الرزاق فی
مصنفہ عن عمر عن ابن طاؤس عن ابیہ قال ما مشی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی مات الا خلف الجنازۃ وروی ہو وابن ابی شیبۃ عن عبد الرحمن بن ابزی قال کنت فی جنازۃ وابو بکر وعمر یمشیان
امامہا وعلی خلفہا فقلت لعلی اراک تمشی خلف الجنازۃ وہذان یمشیان امامہا قال علی لقد علما ان فضل المشی خلفہا علی المشی امامہا کفضل صلوۃ الجماعۃ علی الفذ ولکنہما احبا ان ییسرا علی الناس انتہی
ولان المشی خلف الجنازۃ اظہر وادخل فی الاتعاظ والتفکر واقرب الی المعاونۃ لذا اتبع الیہا وروی الترمذی وابو داؤد عن ابن عمران الجنازۃ متبوعۃ ومن تقدمہا فکانہ لیس معہا ودلیل الثلثۃ ہذا الحدیث
المذکور فی الکتاب وقالوا ایضا ان القوم شفعاء والشفیع یتقدم فی العادۃ ومن سوی الامرین قال الدلائل متعارضۃ فیجوز الامران وروی فی کتب الفقہ عن ابی حنیفۃ انہ قال لا باس بالمشی امام الجنازۃ
وعن یمینہ ویسارہ ہذا ما ذکرہ الشیخ فی اللمعات شرح المشکوۃ واللہ تعالی اعلم ۱۲

قوت المغتذی (اولم تکن نہیت عن البکاء) بینلہ فاعل بالمشہور وبعنا نائب (ورنۃ شیطان) قال نوبا لخلاعۃ اراد بہ غناء ومزامیر کما جاء مبینا بروایۃ البیہقی قال
حق ادرنۃ نوح لارنۃ غناء فنسب لشیطان اذجاء اول من ناح ابلیس فمالت ذکر بہ احدی صورتیہ فقط واختصر الاخری ولیؤیدہ ما للبیہقی انی لم انہ عن البکاء انما نہیت عن النوح وصوتین
احمقین فاجرین صوت عند نعمۃ لہو ولعب ومزامیر شیطان وصوت عند مصیبۃ خمش وجوہ وشق جیوب ورنۃ وہذا ہو رحمۃ ومن لا یرحم لا یرحم

ابیه وانما هو سفیٰن بن عُیینة روی عنه همام واختلف اهل العلم فی المشی امام الجنازة فرای بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم ان المشی امام الجنازة افضل وهو قول الشافعی واحمد ۹۷۴ حدثنا محمد بن المثنی نا محمد بن بکر نا یونس بن یزید عن الزهری عن انس بن مالك قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یمشی امام الجنازة وابوبکر وعمر وعثمان وسالت محمدا عن هذا الحدیث فقال هذا حدیث اخطأ فیه محمد بن بکر وانما یروی هذا الحدیث عن یونس عن الزهری ان النبی صلی الله علیه وسلم وابا بکر وعمر کانوا یمشون امام الجنازة قال الزهری واخبرنی سالم ان اباه کان یمشی امام الجنازة قال محمد وهذا اصح **باب** ۶۸۲ ما جاء فی المشی خلف الجنازة ۹۷۵ حدثنا محمود بن غیلان نا وهب بن جریر عن شعبة عن یحیی امام بنی تیم الله عن ابی ماجد عن عبد الله بن مسعود قال سالنا رسول الله صلی الله علیه وسلم عن المشی خلف الجنازة فقال مادون الخبب فان کان خیرا عجلتموه وان کان شرا فلا یُبعَّد الا اهل النار الجنازة متبوعة ولا تتبع لیس منها من تقدمها

ضرب من العدو ١٢

قال ابوعیسٰی هذا حدیث لا نعرفه من حدیث ابن مسعود الا من هذا الوجه وسمعت محمد بن اسمٰعیل یضعف حدیث ابی ماجد هذا وقال محمد قال الحمیدی قال ابن عُیینة قیل لیحیی من ابوماجد هذا فقال طائر طار فحدثنا وقد ذهب بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم الی هذا وراوا ان المشی خلفها افضل وبه یقول الثوری واسحٰق وابوماجد رجل مجهول وله حدیثان عن ابن مسعود ویحیی امام بنی تیم الله ثقة یکنی ابا الحارث ویقال له یحیی الجابر ویقال له یحیی المجبر ایضا وهو کوفی روی له شعبة وسفیان الثوری وابوالاحوص وسفیان بن عُیینة **باب** ۶۸۳ ما جاء فی کراهیة الرکوب خلف الجنازة ۹۷۶ حدثنا علی بن حُجر نا عیسی ابن یونس عن ابی بکر بن ابی مریم عن راشد بن سعد **عن** ثوبان قال خرجنا مع النبی صلی الله علیه وسلم فی جنازة فرأی ناسا رکبانا فقال الا تستحیون ان ملائکة الله علی اقدامهم وانتم علی ظهور الدواب **وفی** الباب عن المغیرة بن شعبة وجابر بن سمرة **قال** ابوعیسٰی حدیث ثوبان قد روی عنه موقوفا **باب** ۶۸۴ ما جاء فی الرخصة فی ذلك ۹۷۷ حدثنا محمود بن غیلان نا ابوداؤد نا شعبة **عن** سماك بن حرب قال سمعت جابر بن سمرة یقول کنا مع النبی صلی الله علیه وسلم فی جنازة ابن الدحداح وهو علی فرس له یسعی ونحن حوله وهو یتوقص به ۹۷۸ حدثنا عبد الله بن الصباح الهاشمی نا ابوقتیبة عن الجراح عن سماك **عن** جابر بن سمرة ان النبی صلی الله علیه وسلم اتبع جنازة ابن الدحداح ماشیا ورجع علی فرس **قال** ابوعیسٰی هذا حدیث حسن صحیح **باب** ۶۸۵ ما جاء فی الاسراع بالجنازة ۹۷۹ حدثنا احمد بن منیع نا ابن عُیینة عن الزهری سمع سعید بن المسیب **عن** ابی هریرة یبلغ به النبی صلی الله علیه وسلم قال اسرعوا بالجنازة فان تك خیرا تقدموها وان تك شرا تضعوها عن رقابکم **وفی** الباب عن ابی بکرة **قال** ابوعیسٰی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح **باب** ۶۸۶ ما جاء فی قتلی احد وذکر حمزة ۹۸۰ حدثنا قتیبة نا ابوصفوان عن اسامة بن زید عن ابن شهاب **عن** انس بن مالك قال اتی رسول الله صلی الله علیه وسلم علی حمزة یوم احد فوقف علیه فراٰه قد مثل به فقال لولا ان تجد صفیة فی نفسها لترکته حتی تاکله العافیة حتی یحشر یوم القیٰمة من بطونها قال ثم دعا بنمرة فکفنه فیها فکانت اذا مدت علی راسه بدت رجلاه واذا مدت علی رجلیه بدا راسه قال فکثر القتلی وقلت الثیاب قال فکفن الرجل والرجلان والثلثة فی الثوب الواحد ثم یدفنون فی قبر واحد قال فجعل رسول الله صلی الله علیه وسلم یسال عنهم ایهم اکثر قراٰنا فیقدمه الی القبلة قال فدفنهم رسول الله صلی الله علیه وسلم ولم یصل علیهم **قال** ابوعیسٰی حدیث انس حدیث حسن غریب لا

بالمهملات علی وزن رحراح ١٢ — اشار بهذا الی انه رجل مجهول لا یعبأ به ١٢ — جمع قتیل ١٢

الله علیه وسلم نعم فاعطاه ایاها. **باب** ما جاء فی قتلی احد وذکر حمزة جبل احد علی مسافة ثلثة امیال من المدینة جانب الشرق والشمال وکان موتی احد قریب سبعین نفسا وفی عبارة الشافعی ذکر ثلثة وسبعین وفی بعض الکتب ذکر خمسة وسبعین. **قوله** قد مثل به الخ کان شق بطنه واخرج کبده وصفیة رض اخت حمزة رض. **قوله** لترکته حتی الخ یدل السبب علی الترک لانه علیه السلام تمناه ولم یذهب احد الی هذا وهذا انما هو من خصوصیة حمزة. **قوله** فکفن الرجل والرجلان الخ لا یجوز جمع رجلین فصاعدا فی ثوب واحد بلا مائل وقال الاکثر لعلم القوابین رجلین رجلین الاذخر ومر ابن تیمیة علی حدیث الباب وقال المراد ان رجلین یدفنان فی ثوب واحد بجعله شقین وشرحه بهذا النصف ولا بعد فیه. **قوله** یدفنون فی قبر واحد الخ جوز العلماء دفن رجلین فصاعدا قبر واحد عند الضیق. **قوله** ولم یصل علیهم الخ قال الشافعی لا یصلی علی الشهید وجاء بعض المتاخرین منهم وقال بعدم جواز الصلوٰة علیه واما غسل الشهید فلهم فیه وجهان الغسل وحرمة الغسل والمستحب عدم الغسل واما الموالك ففی عامة کتبهم عدم الصلوٰة وفی حاشیة المدونة روایة ابن القاسم ان ابتداء الحرب ان کان من الکفار وجاء الکفار عادین علینا فلا یصلی وان کان البدایة منا. وذهبنا مجاهدین علیهم فیصلی. وقال احمد الصلوٰة مستحبة ویجوز ترکها ومذهب الحنفیة ان الصلوٰة واجبة فیرد حدیث الباب حدیث الصحیحین علینا فجوابنا اخرج الطحاوی سبیلین اخذ الزیلعی احدهما والعینی ثانیهما والترجیح لما قال الزیلعی. قال المحدثون ان الاوفق بالحدیث مذهب احمد. وجواب الزیلعی ان شهداء احد صلی علیهم فی الحال وقال العینی آخذا بظاهر حدیث الصحیحین انه لم یصل علیهم الآن بل صلی علیهم قبل وفاته بسنة وتمسک بما فی الصحیحین انه علیه السلام خرج فصلی علیهم صلوٰته علی الجنازة قال النووی ان المراد الدعاء وقال العینی ان هذا لا یقبل فان الراوی یقول صلوٰة علی الجنازة ثم قال لعل تاخیر صلوٰتهم من خصوصیتهم اقول ان الظاهر ما قال النووی وعندی نظائر علی ارادة الدعاء من الصلوٰة

---

۱ **قوله** فقال الا تستحیون یفهم منه کراهة الرکوب وفی بعض الحواشی فی قوله فرای ناسا رکبانا ای قریبا من الجنازة والحق انه یجوز الرکوب للضرورة بلا کراهیة کذا فی اللمعات قال القاری فی المرقاة حدیث ثوبان یدل علی ان الملائکة تحضر الجنازة والظاهر ان ذلک عام مع المسلمین بالرحمة ومع الکفار باللعنة قال انس مرت جنازة برسول الله صلی الله علیه وسلم فقام فقیل انها جنازة یهودی فقال انما قمنا للملائکة رواه النسائی ١٢ ۲ **قوله** وهو علی فرس ای حین انصرف اما وقت الذهاب والمشایعة فلم یرکب بل ابی عنه ١٢ اللمعات ۳ **قوله** یتوقص ای یثب ویقارب الخطو ١٢ مجمع البحار ۴ **قوله** فان تک خیرا ای فان کان حال ذلک المیت حسنا طیبا فاسرعوا به حتی یصل الی تلک الحالة الطیبة عن قریب ١٢ القاری ۵ **قوله** مثل بالقتیل جدعت انفه اواذنه اومذاکیره شیئا من اطرافه والاسم مثلة ١٢ در نثیر ۶ **قوله** حتی تاکله العافیة العافی والعافیة کل طالب رزق من انسان او بهیمة اوطائر وجمعها العوافی ١٢ در. ۷ **قوله** ولم یصل علیهم قال الشیخ فی اللمعات ترک الغسل علی الشهید متفق واما ترک الصلوٰة فمختلف فیه وعندنا یصلی والکلام فیه طویل وقد استوفیناه فی شرح سفر السعادت انتهی ١٢

قوت المغتذی

(مادون الخبب) هو سرعة مشی مع تقارب الخطا (فلا یبعد الا اهل النار) قال حق بعدا بعد بناء ای هالکا یبعد بها عنه بسرعة بها لانها من اهل النار او بناء فاعل کیفرح من بعد کفرح هلک (الجنازة متبوعة الخ) قال حق یحمل علی صلوٰة علیها جمعا بین الاحادیث (وابوماجد رجل مجهول) قال ابوحاتم الرازی اسمه عائذ بن نضلة قال ابن المدینی لا نعلم روی عنه غیر یحیی بن جابر ویقال فیه ابوماجد عنه حدیثان (عن ابن مسعود) ولاآخر رواه ابوالاحوص عن یحیی التیمی عن ابی ماجد عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الله عفو یحب العفو (ویحیی امام بنی تیم الله ثقة) قال حق هذا یخالف قول الجمهور فقد ضعفه ابن معین وابوحاتم والنسائی والجوزجانی وقال البیهقی ضعفه جماعة من اهل النقل نعم قال به احمد وابن عدی لاباس به (سمعت جابر بن سمرة) قال حق ثبت ببعض نسخ ت جابر بن عبد الله وصحح علیه بعضهم فهو غلط صوابه ابن سمرة (وهو علی فرس له یسعی) قال حق روی بتحتیة ونون (وهو یتوقص به) بشد قاف فصاد یتوثب به وبسین بمصنف ابن ابی شیبة فما اختان (العافیة) قال طب هی سباع وطیر تقع علی جیف فتاکلها جمعه العوافی

نعرفه من حديث انس الامن هذا الوجه **باب** آخر **حدثنا** ٩٨١ على بن حجر نا على بن مسهر عن مسلم الاعور **عن** انس بن مالك قال كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يعود المريض ويشهد الجنازة ويركب الحمار ويجيب دعوة العبد وكان يوم بنى قريظة على حمار مخطوم بحبل من ليف عليه اكاف ليف **قال** ابو
عيسى هذا حديث لا نعرفه الا من حديث مسلم عن انس ومسلم الاعور يضعف وهو مسلم بن كيسان الملائى **باب** **حدثنا** ٩٨٢ ابو كريب نا ابو معاوية عن
عبد الرحمن بن ابى بكر عن ابن ابى مليكة **عن** عائشة قالت لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم اختلفوا فى دفنه فقال ابو بكر سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم
شيئا ما نسيته قال ما قبض الله نبيا الا فى الموضع الذى يحب ان يدفن فيه فدفنوه فى موضع فراشه **قال** ابو عيسى هذا حديث غريب وعبد الرحمن بن ابى
بكر المليكى يضعف من قبل حفظه **وقد** روى هذا الحديث من غير وجه رواه بن عباس عن ابى بكر الصديق عن النبى صلى الله عليه وسلم **باب** آخر **حدثنا** ٩٨٣ ابو كريب
نا معاوية بن هشام عن عمران بن انس المكى عن عطاء **عن** ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذكروا محاسن موتاكم وكفوا عن مساويهم **قال** ابو عيسى
هذا حديث غريب قال سمعت محمدا يقول عمران بن انس المكى منكر الحديث وروى بعض عن عطاء عن عائشة وعمران بن ابى انس مصرى اثبت واقدم
من عمران بن انس المكى **باب** ما جاء فى الجلوس قبل ان توضع **حدثنا** ٩٨٤ محمد بن بشار نا صفوان بن عيسى عن بشر بن رافع عن عبد الله بن سليمان بن جنادة بن
ابى امية عن ابيه عن جده **عن** عبادة بن الصامت قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اتبع الجنازة لم يقعد حتى توضع فى اللحد فعرض له حبر فقال هكذا
نصنع يا محمد فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال خالفوهم **قال** ابو عيسى هذا حديث غريب وبشر بن رافع ليس بالقوى فى الحديث **باب** فضل المصيبة
اذا احتسب **حدثنا** ٩٨٥ سويد بن نصر نا عبد الله بن المبارك عن حماد بن سلمة **عن** ابى سنان قال دفنت ابنى سنانا وابو طلحة الخولانى جالس على شفير القبر فلما
اردت الخروج اخذ بيدى فقال الا ابشرك يا ابا سنان قلت بلى قال حدثنى الضحاك بن عبد الرحمن بن عرزب عن ابى موسى الاشعرى ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال اذا مات ولد العبد قال الله لملائكته قبضتم ولد عبدى فيقولون نعم فيقول قبضتم ثمرة فواده فيقولون نعم فيقول ماذا قال عبدى فيقولون
حمدك واسترجع فيقول الله ابنوا لعبدى بيتا فى الجنة وسموه بيت الحمد **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن غريب **باب** ما جاء فى التكبير على الجنازة

بفتح المهملة وسكون الراء بعدہا زای بالموحدة ١٢ — ای قرأ انا لله وانا اليه راجعون ١٢

وايضا نقول اين خرج النبى صلى الله عليه وسلم خرج الى احد او الى المسجد النبوى وما تعرض حافظ من الحفاظ الى بيان مخرجه عليه السلام وعندى رواية تدل على خروجه عليه السلام الى المسجد النبوى
اخرجها الطحاوى ص ٢٩٠ انه عليه السلام صلى عليهم ثم اتى المنبر وخروجه عليه السلام هذا وصلوته كان فى مرض موته ومثل ما فى الطحاوى روى مرسلا ابن جرير الطبرى واما ما فى الطحاوى فى سنده
ابن لهيعة ومر الحافظ على تاويل النووى وما جد عليه وسها النووى حيث احال الرواية المفيدة له فى تفسير الصلوة بالدعاء الى مسلم والحال انه لا لفظ فى مسلم واذكر بعض ادلتنا على الصلوة على الشهيد
ويبلغ عددها الى سبعة موصولا ومرسلا صحاحا وحسانا بعضها اخرجها الطحاوى وبعضها اخرجها الزيلعى بعضها احرزت منها ما اخرجه الطحاوى ص ٢٦٠ عن عبد الله بن الزبير مرسلا صلى عليه وكبر سبع
تكبيرات الخ ثم اتى بالقتلى ويصفون الخ وانما قلت مرسلا لان ولادة ابن الزبير عام الهجرة ومرسل الصحابى مقبول ومنها ما فى الطحاوى ص ٢٩٠ مرسل ابى مالك الغفارى التابعى بسند قوى
وفى رواية اخرى يزيد بن ابى زياد ومنها ما اخرجه الزيلعى من مسند احمد عن الشعبى عن ابن مسعود صلى على حمزة الخ وفى سنده فى الزيلعى حماد بن سلمة وتتبعت نسخ احمد فلم اجد تصريح ابن سلمة وليس
فى النسخة القلمية ايضا ولعله جرى على ضابطة ان عفان لا يروى الا عن حماد بن سلمة لا عن حماد بن زيد وتكلموا فى حديث مسند احمد بان فى سنده عطاء بن السائب وكان اختلط فى آخر عمره اقول
اتفق الجمهور على ان ابن سلمة اخذ عنه قبل الاختلاط وخالف ابن مواق الجمهور والجمع بين قول الجمهور وابن مواق مر سابقا وايضا نقول ان حديث مسند احمد اخرجه ابن ابى شيبة فى مصنفه
وفيه سفيان عن عطاء بن السائب وسفيان سمع قبل الاختلاط وان قيل لم يسمع الشعبى عن ابن مسعود يقال ان الشعبى لا يرسل الا صحيحا كما قالوا ومنها ما فى سيرة علاء الدين المغلطائى الحنفى ان ابن
ماجشون تلميذ مالك ساله رجل كيف صلى على النبى صلى الله عليه وسلم قال كانت تدخل جماعة وتخرج جماعة كما صلى على حمزة سبعين مرة فقيل له من اين اخذت هذا قال عن مالك عن نافع عن
ابن عمر ومكتوب بقلم مالك فى صندوقى هذا فالسند اظهر من الشمس واما تكرار الصلوة على النبى صلى الله عليه وسلم ففى ابن ماجة ايضا والتكرار عندنا غير جائز فتكرار الصلوة على النبى صلى الله عليه وسلم
من خصوصيته وهذه رواية ابن ماجشون لم يذكرها احد ومنها ما فى الطحاوى ص ٢٩١ والنسائى ان اعرابيا حديث العهد بالاسلام استشهد فصلى عليه وكفن بجبته عليه السلام وتاول فيه البيهقى بانه
لعله ارتث اقول الفاظ الحديث تابى عن هذا ومنها ما فى ابى داود ص ٣٤٤ عن ابى سلام عن بعض اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وفيه فلفه رسول الله صلى الله عليه وسلم بثيابه بدمائه
وصلى عليه ودفنه الخ باب فى الرجل يموت بسلاحه وظنى الموثق ان هذا الرجل غير ما فى الطحاوى ص ٢٩١ من اعرابى ولكن هذا احتجاجنا الزامى على قول الشافعية والا فذلك الرجل ليس بشهيد
فقها على مذهب الاحناف فانه قتل نفسه وشهيد عند الشافعية ولنا واقعة اخرى فى كتاب الجنائز ص ٤٤٧ لابى داود ولكنى متردد فى انها واقعة اعرابى فى الطحاوى او غير تلك الواقعة والبو داود اختصر
فيه اشد الاختصار ومنها ان الصلوة على عثمان بن عفان مختلفة فيها والراجح انه صلى عليه ومنها ما فى ابى داود ص ٤٤٧ عن انس ان النبى صلى الله عليه وسلم مر بحمزة وقد مثل به ولم يصل على احد
من الشهداء غيره الخ وسنده قوى وتعرض البخارى الى الكلام فيه وبحث الشافعى فيما احتججنا به فى معانى الآثار ص ٢٩٠ ان عشرة يصلى عليهم والعاشر حمزة ثم جئ بتسعة اخر وحمزة بمكانه الاول بان حمزة
صلى عليه سبعين صلوة اخرجه فى السنن الكبرى للبيهقى ايضا وكيف تكون سبعين صلوة وكنت زعمت لجواب الشافعى ان المراد من سبعين صلوة سبعين مرة لان حمزة كان مع كل رجل من سبعين او ازيد
رجلا ثم رأيت فى تلخيص السنن الكبرى لشمس الدين الذهبى على رواية سبعين صلوة قال الذهبى ان اكثر الرواة يذكرون سبع صلوات وذكر هذا الراوى سبعين صلوة وقال لعل المراد بسبعين صلوة
سبعين تكبيرة وسبعين تكبيرة ايضا غير مستقيم ثم اقول فى محمل حديث الصحيحين لم يصل عليهم انه يفسره ما فى ابى داود ص ٤٤٧ لم يصل على احد من الشهداء غيره اى غير حمزة فالمراد انه لم يصل على غير
حمزة مستقلا بل كان حمزة موجودا فى كل صلوة وتجوز الصلوة على موتى مجتمعة كما فى الفقه ولينظر الى ما فى الطحاوى ص ٢٨٧ عن عبد خير من عمل على كرم الله وجهه انه كان يكبر على اهل بدر ستا و
على اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم خمسا الخ فدل على انه لعله راى صلوته عليه السلام بهذه التكبيرات على شهداء بدر ورواية الطحاوى هذه اخرجها البخارى ايضا الا ان فى الطحاوى زيادة هذا
والله اعلم وعلمه اتم. **باب** التكبير على الجنازة. اثبتت التكبيرات من ثلثة او اربعة الى تسعة وعمل الفقهاء الاربعة باربع تكبيرات واستقر عليه الامر فى عهد عمر رض وقالوا ان منتهى
فعله عليه السلام اربع تكبيرات وفى بعض كتبنا انه لا يتبع من كبر خمس تكبيرات اقول ان الاتباع فى ما هو مجتهد فيه جائز سيما اذا كان خمس تكبيرات مروية عن ابى يوسف فى مبسوط السرخسى. **قوله**

(فى المغازى ١٢) — (وكذا ارسل ولم يذكر ابن مسعود ١٢)

---

١ **قوله** مخطوم الخطم الانف والخطام الحبل الذى يقاد به البعير ١٢ در

٢ **قوله** اذكروا محاسن جمع حسن على غير قياس قوله موتاكم جمع ميت فعند ذكر الصالحين ينزل الرحمة قوله وكفوا امر للوجوب اى امتنعوا عن مساويهم جمع سوء على خلاف القياس ايضا قال
حجة الاسلام غيبة الميت اشد من الحى وذلك لان عفو الحى والاستحلال له ممكن ومتوقع فى الدنيا بخلاف الميت ذكره على القارى ١٢ ٣ **قوله** فعرض له اى ظهر حبر بفتح الحاء وبكسرها اى عالم
من اليهود. قوله فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال خالفوهم فبقى القول بان التابع لم يقعد حتى توضع عن اعناق الرجال هو الصحيح وفيه اشارة الى ان كل سنة تكون شعار اهل البدعة
فتركها اولى ١٢ مرقاة

۹۸۶ **حدثنا** احمد بن منیع ثنا اسمٰعیل بن ابراهیم نا معمر عن الزهری عن سعید بن المُسَیَّب **عن** ابی هُرَیْرَة ان النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم صلّٰی علی النجاشی فکبر اربعا **وفی** الباب عن ابن عباس وابن ابی اوفی وجابر وانس ویزید بن ثابت **قال** ابو عیسٰی ویزید بن ثابت هو اخو زید بن ثابت وهو اکبر منه شهد بدرا وزید لم یشهد بدرا **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی هریرة هذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم وغیرهم **یرون** التکبیر علی الجنازة اربع تکبیرات **وهو** قول سفیان الثوری ومالک بن انس وابن المبارک والشافعی واحمد واسحٰق (بدل من حدیث وفی بعض النسخ لا یوجد لفظ ہذا ۱۲) ۹۸۷ **حدثنا** محمد بن المُثنّٰی نا محمد بن جعفر نا شعبة عن عَمْرو ابن مُرَّة **عن** عبد الرحمٰن بن ابی لیلی قال کان زید بن اَرْقَم یکبر علی جنائزنا اربعا وانّه کبَّر علی جنازة خمسا فسألناه عن ذلک فقال کان رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم یکبرها **قال** ابو عیسٰی حدیث زید بن ارقم حدیث حسن صحیح وقد ذهب بعض اهل العلم الی هذا من اصحاب النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم وغیرهم رَأَوُا التکبیر علی الجنازة خمسا وقال احمد واسحٰق اذا کبر الامام علی الجنازة خمسًا فانه یتبع الامام **باب** (۶۹۵) یقول فی الصلوة علی المیت ۹۸۸ **حدثنا** علی بن حُجْر ثنا هِقْل بن زیاد نا الاوزاعی عن یحیی بن ابی کثیر قال حدثنی ابو ابراهیم الاَشْهَلی **عن** ابیه قال کان رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم اذا صلی علی الجنازة قال اللّٰهم اغفر لِحَیِّنا ومَیِّتِنا وشاهِدِنا وغائبنا وصغیرنا وکبیرنا وذکرنا وانثانا **قال** یحیی وحدثنی ابو سلمة بن عبد الرحمٰن **عن** ابی هُرَیْرَة عن النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم مثل ذلک وزاد فیه اللّٰهم من اَحْیَیْتَهٗ منّا فاَحْیِه علی الاسلام ومن تَوَفَّیْتَهٗ منا فتَوَفَّهٗ علی الایمان قال **وفی** الباب عن عبد الرحمٰن بن عوف وعائشة وابی قتادة وجابر وعوف بن مالک **قال** ابو عیسٰی حدیث والد ابی ابراهیم حدیث حسن صحیح وروی هشام الدستوائی وعلی بن المبارک هذا الحدیث عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة بن عبد الرحمٰن عن النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم مرسلا وروی عکرمة بن عمار عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن عائشة عن النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم **وحدیث** عکرمة بن عمار غیر محفوظ وعکرمة ربما یهم فی حدیث یحیی وروی عن یحیی بن ابی کثیر عن عبد اللّٰہ بن ابی قتادة عن ابیه عن النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم **قال** ابو عیسٰی وسمعت محمدا یقول اصح الروایات فی هذا حدیث یحیی بن ابی کثیر عن ابی ابراهیم الاشهلی عن ابیه قال وسألته عن اسم ابی ابراهیم الاشهلی فلم یعرفه ۹۸۹ **حدثنا** محمد بن بشار نا عبد الرحمٰن بن مهدی نا معاویة بن صالح عن عبد الرحمٰن بن جُبَیْر بن نُفَیْر عن ابیه **عن** عوف بن مالک قال سمعت رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم یصلی علی میت ففهمت من صلوته علیه اللّٰهم اغفر له وارحمه واغسله بالبرد کما یغسل الثوب **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح وقال محمد بن اسمٰعیل اصح شیء فی هذا الباب هذا الحدیث **باب** (۶۹۶) ما جاء فی القراءة علی الجنازة بفاتحة الکتاب (۵) ۹۹۰ **حدثنا** احمد بن مَنِیع نا زید بن حُباب نا ابراهیم

صلی علی النجاشی الخ فی السنة التاسعة بعد الهجرة واسم النجاشی رض اصحمة ای عطیة اللّٰہ وقال بعض من قال بازید من اربع تکبیرات ان المذکور فی حدیث الباب فعله علیه السلام مرة ولا ینفی سائر الصفات وقال الشوکانی ما من ناسخ لغیر اربع تکبیرات اقول لا ندعی النسخ ونقول انه صار متروکا واما ادلة اربع تکبیرات منها انه علیه السلام صلی العیدین باربع تکبیرات . وقال احفظوا اربع تکبیرات مثل تکبیرات الجنازة اخرجه الطحاوی روقد تمسکت بهذا علی مذهبنا فی تکبیرات العیدین وفی سنده وضین بن عطاء حسنه الحافظ فی روایة مفیدة له فی الوتر ولنا ایضا فی اربع تکبیرات الجنازة حدیث قولی اخرجه الزیلعی عن سلیمان بن ابی خیثمة من تمهید ابی عمر رجاله ثقات اخرجه الحافظ فی الفتح المجلد السادس معلقا وفیه سهو الکاتب حیث قال ورواه سلیمان بن ابی خیثمة وسلیمان هذا امام من الائمة واما سلیمان بن ابی حثمة فصحابی وراوی الحدیث هو صحابی هذا ودلنا ما هو تعامل الصحابة حین اجمعوا فی عهد عمر رض کما فی معانی الآثار ص ۲۸۶ عن ابراهیم مرسلا وفی اوائل تمهید ابی عمران کل ما ارسل ابراهیم عن عمر رض او عن ابن مسعود رض مقبول الا اثنین منها . ثم ههنا مسئلة الصلوة علی الغائب فعند ابی حنیفة ومالک رح لا یصلی علی الغائب وعند الشافعی واحمد تصلی ثم للنشا فعیة وجوه قیل یصلی علی من لم یصل علیه وقیل من کان فی جهة القبلة واقوال اُخر ایضا . وقال ابو الحسن عبد الملک ابن قطان المغربی صاحب کتاب الوهم والایهام ان الصلوة علی الغائب انما تجوز علی من لم یصل علیه واشار الیه ابو داؤد ص ۴۵ ، ولکن تعامل السلف لم یجر علی الصلوة علی الغائب وما صح فی الحدیث الا واقعتا الصلوة علی الغائب احدهما واقعة الصلوة علی النجاشی وثانیتهما واقعة معاویة بن معاویة اللیثی او المزنی ومر البعض علی هذه الواقعة وقال انها قویة السند وقال البعض انها ساقطة ومثله عند ابن کثیر فی تفسیر سورة الاخلاص واجاب الحنفیة والمالکیة عن واقعة الباب بان واقعة الباب لا یصح ان یقاس علیها الا ان النجاشی مات فی الحبشة وما کان ثمه احد لیصلی علیه وایضا کان جنازة النجاشی یراها النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم کما اخرج ابن حبان فی صحیحه بسند جید عن عمران بن حصین وهم لا یظنون الا ان جنازته بین یدیه الخ واخرجها الزیلعی ایضا ویشیر الی خصوصیة النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم قول محمد بن الحسن فی موطاه انه صلوته علیه السلام کانت نورا لهم وفی مسلم ص ۳۰۹ ان هذه القبور مملوة ظلمة علی اهلها وان اللّٰہ ینورها لهم بصلوتی علیهم الخ وایضا نقول ان کثیراً من المسلمین مات غائبًا ولم یصل علیهم النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم . **باب** ما جاء فی القراءة علی الجنازة بفاتحة الکتاب . لا یجب الفاتحة فی صلوة الجنازة عند مالک وابی حنیفة ولو قرأها فلا باس (۵) وقال الشافعی ان قراءة الفاتحة فریضة وفی رسالة الاتباع فی مسئلة الاستماع للشرنبلالی فی استحباب سورة الفاتحة فی الجنازة بنیة الثناء وفی فتاوی ابن تیمیة ان السلف کان یقرء بها بعضهم لا بعضهم وتمسک بعض الاحناف بحدیث ابی داؤد اخلصوا له الدعاء الخ اقول ان مراده ان یدعوا له مخلصین لا ان لا یاتون الا بالدعاء واقول الحق فی الاستدلال ما قال ابن تیمیة فی فتاواه ان بعض السلف کانوا لا یقرؤون بها ثم تمسک الشافعیة بعمل ابن عباس المذکور فی الباب اخرجه النسائی ایضا انه جهر ابن عباس بالفاتحة وقال ما جهرت الا لیعلموا الخ اقول عندی روایة یعارض تمسک الشافعیة بعمل ابن عباس اخرجها الحافظ فی فتح الباری وعمرو بن شیبة فی اخبار المدینة ومکة بسند قوی عن ابی حمزة قال قلت لابن عباس کیف اصلی فی الکعبة قال کما تصلی فی الجنازة تسبح وتکبر الخ وما ثبت قراءة الفاتحة عن النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم مرفوعا واما الدعاء فی الجنازة فمختارنا

---

۱ **قوله** صلی علی النجاشی وهو بفتح النون وتکسر وبتشدید التحتیة فی آخره وتخفف وهو اسم لکل من ملک الحبشة واسم اصحمة وهو بالعربیة عطیة قوله فکبر اربعا قال محمد وبهذا ناخذ التکبیر علی الجنازة اربع تکبیرات ولا ینبغی ان یصلی علی جنازة قد صلی علیها ولیس النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم فی هذا کغیره الا تری انه صلی علی النجاشی بالمدینة وقد مات بالحبشة فصلوة رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیه وسلم برکة وطهور فلیست کغیرها من الصلوات وهو قول ابی حنیفة ۱۲ موطا وشرحه للقاری وفی المرقاة وعن ابن عباس رض قال کشف للنبی صلی اللّٰہ علیه وسلم عن سریر النجاشی حتی رآه وصلی علیه ۱۲ ۲ **قوله** فاحیه علی الاسلام لا یخفی مناسبة الاسلام بالحیوة ومناسبة الایمان بالموت فان الاسلام یکون بالاعمال المکلف بها وذلک لا یکون الا فی الحیوة وصحة البدن والایمان مداره الاعتقاد وذلک هو المعتبر عند الموت ۱۲ ۳ **قوله** قال الشیخ فی اللمعات شرح المشکوة قال علمائنا لا یقرأ الفاتحة الا انه یقرء بنیة الثناء ولم یثبت القراءة عن رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیه وسلم وفی موطا مالک عن نافع عن ابن عمر کان لا یقرء فی صلوة الجنازة ویصلی بعد التکبیرة الثانیة کما یصلی فی التشهد وهو الاولی کذا قال الشیخ ابن الهمام هذا مذهب ابی حنیفة ومالک والثوری وکان عمل الصحابة فی ذلک مختلفا وقال الطحاوی لعل قراءة بعض الصحابة الفاتحة فی صلوة الجنازة کان بطریق الثناء والدعاء لا علی وجه القراءة وعند احمد والشافعی یقرأ الفاتحة ویظهر من کلام فتح الباری ان مرادهم مشروعیة القراءة لا وجوبها وقال الکرمانی والمراد بالسنة الواقعة فی کلام ابن عباس الطریقة المسلوکة فی الدین وبه قال الطیبی انتهی ۱۲ . ۵ فی تجرید القدوری ان الفاتحة لیست بمکروهة والا واجبة ۱۲

ابن عثمان عن الحكم عن مِقْسَم **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قرأ علی الجنازة بفاتحة الكتاب و فی الباب عن ام شريك **قال** ابو عيسى حديث ابن عباس حديث ليس اسناده بذالك القوى ابراهيم بن عثمان هو ابو شيبة الواسطى منكر الحديث والصحيح عن ابن عباس قوله من السنة القراءة على الجنازة بفاتحة الكتاب **حدثنا** ۹۹۱ محمد بن بشار نا عبد الرحمن بن مهدى نا سفين عن سعد بن ابراهيم **عن** طلحة بن عبد الله بن عوف ان ابن عباس صلى على جنازة فقرأ بفاتحة الكتاب فقلت له فقال انه من السنة او من تمام السنة **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **و**العمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغيرهم يختارون ان يقرأ بفاتحة الكتاب بعد التكبيرة الاولى وهو قول الشافعي واحمد واسحق **وقال** بعض اهل العلم لا يقرأ في الصلوة على الجنازة انما هو الثناء على الله والصلوة على نبيه صلی اللہ علیہ وسلم والدعاء للميت وهو قول الثورى وغيره من اهل الكوفة **باب** ۶۹۷ كيف الصلوة على الميت و الشفاعة له **حدثنا** ۹۹۲ ابو كريب نا عبد الله بن المبارك ويونس بن بكير عن محمد بن اسحق عن يزيد بن ابى حبيب **عن** مرثد بن عبد الله اليزنى قال كان مالك بن هُبَيْرة اذا صلى على جنازة فتقالّ[1] الناس عليها جزّأهم ثلثة اجزاء ثم قال قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم من صلى عليه ثلثة صفوف فقد اوجب **وفی** الباب عن عائشة وام حبيبة وابى هُريرة وميمونة زوج النبى صلی اللہ علیہ وسلم **قال** ابو عيسى حديث مالك بن هُبَيْرة حديث حسن هكذا رواه غير واحد عن محمد بن اسحق وروى ابراهيم بن سعد عن محمد بن اسحق هذا الحديث وادخل بين مرثد ومالك بن هُبَيْرة رجلا ورواية هؤلاء اصح عندنا **حدثنا** ۹۹۳ ابن ابى عمر نا عبد الوهاب الثقفى عن ايوب وثنا احمد بن منيع وعلى بن حجر قالا نا اسمعيل بن ابراهيم عن ايوب عن ابى قلابة عن عبد الله بن يزيد رضيع كان لعائشة **عن** عائشة عن النبى صلی اللہ علیہ وسلم قال لا يموت احد من المسلمين فيصلى عليه أمة من المسلمين يبلغوا ان يكونوا مائة فيشفعوا له الا شفعوا فيه وقال على فى حديثه مائة فما فوقها **قال** ابو عيسى حديث عائشة حديث حسن صحيح وقد اوقفه بعضهم ولم يرفعه **باب** ۶۹۸ ما جاء فى كراهية الصلوة على الجنازة عند طلوع الشمس وعند غروبها **حدثنا** ۹۹۴ هناد نا وكيع عن موسى بن على بن رباح عن ابيه **عن** عقبة بن عامر الجهنى قال ثلث ساعات كان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم ينهانا ان نصلى فيهن او نقبر[2] فيهن موتانا حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع وحين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل وحين تضيّف للغروب حتى تغرب **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **و**العمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبى صلی اللہ علیہ وسلم وغيرهم يكرهون الصلوة على الجنازة فى هذه الساعات وقال ابن المبارك معنى هذا الحديث او ان نقبر فيهن موتانا يعنى الصلوة على الجنازة وكره الصلوة على الجنازة عند طلوع الشمس وعند غروبها واذا انتصف النهار حتى تزول الشمس وهو قول احمد واسحق وقال الشافعى لا بأس ان يصلى على الجنازة فى ساعات التى يكره فيهن الصلوة **باب** ۶۹۹ فى الصلوة على الاطفال **حدثنا** ۹۹۵ بشر بن ادم بن بنت ازهر السمان نا اسمعيل بن سعيد بن عُبَيد الله نا ابى عن زياد بن جُبَير بن حيّة عن ابيه **عن** المغيرة بن شعبة ان النبى صلی اللہ علیہ وسلم قال الراكب خلف الجنازة والماشى[3] حيث شاء منها والطفل[4] يصلى عليه **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وروى اسرائيل وغير واحد عن سعيد بن عبيد الله **و**العمل عليه عند بعض اهل العلم من اصحاب النبى صلی اللہ علیہ وسلم وغيرهم قالوا يصلى على الطفل وان لم يستهل بعد ان يعلم انه خلق وهو قول احمد واسحق **باب** ۷۰۰ ما جاء فى ترك الصلوة على الطفل حتى يستهل **حدثنا** ۹۹۶ ابو عمار الحسين بن حريث نا محمد بن يزيد عن اسمعيل بن مسلم عن ابى الزبير **عن** جابر عن النبى صلی اللہ علیہ وسلم قال الطفل لا يصلى عليه ولا يرث ولا يورث حتى يستهل **قال** ابو عيسى هذا حديث قد اضطرب الناس فيه فرواه بعضهم عن ابى الزبير عن جابر عن النبى صلی اللہ علیہ وسلم مرفوعا **وروى** اشعث بن سوار وغير واحد عن ابى الزبير عن جابر موقوفا وكان هذا اصح من الحديث المرفوع وقد ذهب بعض اهل العلم الى هذا وقالوا لا يصلى على الطفل حتى يستهل وهو قول الثورى والشافعى **باب** ۷۰۱ ما جاء فى الصلوة على الميت فى المسجد[5] **حدثنا** ۹۹۷ على بن

تقاعل من القلة اى رأيهم قليلا اوفى نسخة برفع الناس اى شاور الناس قليلا ١٢ — اى طالعة ظاهرة ١٢ — مائلة عن وقت الاستواء ١٢ — تميل ١٢ — اى يمشى حيث شاء ١٢ — اى الحذر والالايمشى ١٢ — اى يمشى خلف الجنازة ١٢

ما فى الباب ومختار الشافعية ما فى الصحيحين ودعاءنا ايضا ثابت باسانيد قوية **قوله** من السنة القراءة على الجنازة الخ يذكر فى الاصول انه اذا قال الصحابى ان الشئ الفلانى سنة يكون ذلك الشئ مرفوعا وروى عن الشافعى انه قال ربما نجد لفظ السنة من الصحابى ولكنه لا يكون المذكور تحته مرفوعا بل استنباطه واجتهاده. **باب** ما جاء فى كراهية الصلوة على الجنازة عند طلوع الشمس وعند غروبها. المسئلة مرت بقدر الضرورة. واذا حضرت الجنازة فى عين الاوقات الثلثة يجوز اداءها فيها لا ان حضرت قبلها والتفقه ظاهر ثم فى الصورة الاولى هل يستحب اداءها فى ذلك الوقت او بعده فيه قولان. **قوله** نقبر فيهن الخ اشار ابو داؤد الى ان وجه الكراهة فى هذه الاوقات الصلوة فى هذه الاوقات والا فالدفن جائز بلا ريب كما قال ابن المبارك **باب** الصلوة على الاطفال. قال ابو حنيفة ان علم علامة حيوة الولد فيغسل ويكفن ويصلى عليه وان لم يعلم حيوته فسقط فيغسل ويدفن بلا صلوة واما الطفل الذى اخذ من دار الحرب فمسئلته

[1] **قوله** فتقال الناس اى عدهم قليلا اجزاء هم بتشديد الزاى اى فرقهم وجعل القوم الذين يمكن ان يكونوا صفا واحدا ثلاثة صفوف لهذا الحديث كذا فى المرقاة وقال جزأهم ثلاثة اجزاء اى قسمهم ثلثة اقسام اى شيوخا وكهولا وشبابا او فضلاء وطلبة العلم والعامة ثم قال لے استدلالا لفعله قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم الحديث قوله فقد اوجب اى الله تعالى على ذاته بمقتضى وعده مغفرة ذنب عبده هكذا فى المرقاة ١٢ [2] **قوله** او نقبر على زنة ننصر اى ندفن واختلفوا فى صلوة الجنازة فى هذه الاوقات فاجازه الشافعى قال ابن الملك المراد به صلوة الجنازة لان الدفن غير مكروه وذهب الاكثرون الى كراهة صلوة الجنازة فى هذه الساعات وذكر ابن حجر انه يكره الدفن فى اوقات كراهة الصلوة مالم يتحره فيها والا حرم والمذهب عندنا ان هذه الاوقات الثلثة يحرم فيها الفرائض والنوافل وصلوة الجنازة وسجدة التلاوة الا اذا حضرت الجنازة او تليت آية السجدة حينئذ فانهما لا يكرهان لكن الاولى تاخيرهما الى خروج الاوقات ١٢ مرقاة [3] **قوله** والماشى حيث شاء قال محمد المشى امامها حسن وهو افضل عند مالك والشافعى واحمد والمشى خلفها افضل وهو قول ابى حنيفة ١٢ موطا وشرحه [4] **قوله** والطفل يصلى عليه قال الشيخ فى اللمعات فعندنا وعند الشافعى هذا مخصوص بان يستهل وهو ان يكون منه ما يدل على الحيوة من حركة عضو اورفع صوت والمعتبر فى ذلك خروج اكثره حيا حتى لو خرج اكثره وهو يتحرك صلى عليه وفى الاقل لا انتهى ١٢ [5] **قوله** قال ابن الهمام وما فى مسلم لما توفى سعد بن ابى وقاص قالت عائشة رض ادخلوا به المسجد حتى اصلى عليه فانكر ذلك عليها فقالت والله لقد صلى النبى صلی اللہ علیہ وسلم على ابنى بيضاء فى المسجد قلنا اولا واقعة حال لا عموم لها فيجوز كون ذلك كان لضرورة كونه معتكفا ولو سلم عدمها فانكارهم وهم الصحابة والتابعون دليل على ان الامر استقر بعد ذلك على تركه لما روى ابى داؤد عن ابى هريرة من صلى على جنازة فى المسجد فلا شئ له وفى رواية فلا شئ عليه وفى رواية فلا اجر له انتهى كلامه مختصرا وقال محمد فى المؤطا لا يصلى على جنازة فى المسجد كذلك بلغنا عن ابى هريرة وموضع الجنازة بالمدينة خارج من المسجد وهو الموضع الذى كان النبى صلی اللہ علیہ وسلم يصلى على الجنازة فيه انتهى قال الشيخ ثم هى كراهة تحريم او تنزيه روايتان انتهى فالحذر هو الاحوط والله تعالى اعلم ١٢

قوت المغتذى (فى مالك بن هبيرة) هو ابو سعيد السكونى وهو من اهل مصر ماله فى الكتب الا هذا الحديث (فقد اوجب) اى وجبت له الجنة وللبيهقى غفر له

حجر نا عبد العزيز بن محمد عن عبد الواحد بن حمزة عن عباد بن عبد الله بن الزبير **عن** عائشة قالت صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على سُهَيل بن البيضاء في المسجد **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن **والعمل** على هذا عند بعض اهل العلم قال الشافعي قال مالك لا يصلى على الميت في المسجد وقال الشافعي يصلى على الميت في المسجد واحتج بهذا الحديث **باب** ما جاء اين يقوم الامام من الرجل والمرأة [۲] **حدثنا** [۹۹۸] عبد الله بن منير عن سعيد بن عامر عن همام **عن** ابي غالب قال صليت مع انس بن مالك على جنازة رجل فقام حيال راسه ثم جاؤا بجنازة امرأة من قريش فقالوا يا ابا حمزة صل عليها فقام حيال وسط السرير فقال له العلاء بن زياد هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قام على الجنازة مقامك منها ومن الرجل مقامك منه قال نعم فلما فرغ قال احفظوا **وفي** الباب عن سمرة قال ابو عيسى حديث انس حديث حسن **وقد** روى غير واحد عن همام مثل هذا **وروى** وكيع هذا الحديث عن همام فوهم فيه فقال عن غالب عن انس والصحيح عن ابي غالب **وقد** روى هذا الحديث عبد الوارث بن سعيد وغير واحد عن ابي غالب مثل رواية همام واختلفوا في اسم ابي غالب هذا فقال بعضهم اسمه نافع ويقال رافع وقد ذهب بعض اهل العلم الى هذا وهو قول احمد واسحق **حدثنا** [۹۹۹] علي بن حجر نا ابن المبارك والفضل بن موسى عن الحسين المعلّم عن عبد الله بن بُرَيدة **عن** سمرة بن جندب ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى على امرأة فقام [۱] وسطها **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقد روى شعبة عن الحسين المعلّم **باب** [۲] ما جاء في ترك الصلوة [۲] على الشهيد **حدثنا** قتيبة بن سعيد نا الليث عن ابن شهاب **عن** عبد الرحمن بن كعب بن مالك ان جابر بن عبد الله اخبره ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يجمع بين الرجلين من قتلى اُحُد في الثوب الواحد ثم يقول ايهما اكثر حفظًا للقران فاذا اُشير له الى احدهما قدمه في اللحد فقال انا شهيد على هؤلاء يوم القيمة وامر بدفنهم في دمائهم [هذا لفظ دره ۱۲] ولم يُصلّ عليهم ولم يُغَسَّلوا **وفي** الباب عن انس بن مالك **قال** ابو عيسى حديث جابر حديث حسن صحيح وقد روى هذا الحديث عن الزهري عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم **وروى** عن الزهري عن عبد الله بن ثعلبة بن ابي صُعَير عن النبي صلى الله عليه وسلم ومنهم من ذكره عن جابر وقد اختلف اهل العلم في الصلوة على الشهيد فقال بعضهم لا يصلى على الشهيد وهو قول اهل المدينة وبه يقول الشافعي واحمد وقال بعضهم يصلى على الشهيد واحتجوا بحديث النبي صلى الله عليه وسلم انه صلى على حمزة وهو قول الثوري واهل الكوفة وبه يقول اسحق **باب** [۴] ما جاء في الصلوة [۳] على القبر **حدثنا** احمد بن مَنِيع نا هُشَيم اخبرنا الشيباني نا الشعبي قال **اخبرني** من رأى النبي صلى الله عليه وسلم ورأى قبرًا مُنتبِذًا فصف

اى بعيدا منفردا عن القبور ۱۲

مذكورة في الفقه وههنا شئ آخر وهو ان الشافعي لا يعتبر عنده اسلام الصبي كما نسب اليه الحافظ ابن حجر واما عند ابي حنيفة فاسلامه معتبر وارتداده غير معتبر ومثل ما نسب الى الشافعي نسب الى زفر رح كما في شروح الهداية في باب الجنازة ولا يرد هذا على الائمة الثلثة والبخاري. ثم رايت البيهقي ذكر ان اناطة الاحكام بالبلوغ بعد الخندق. **باب** ما جاء في الصلوة على الميت في المسجد. تكره الصلوة على الجنازة في المسجد عندنا وان كان الميت خارج المسجد واختار العلامة قاسم بن قطلوبغا الكراهة تحريما وشيخه ابن همام تنزيها ولعل هذه الكراهة بين التحريمية والتنزيهية وتسمى بالاساءة كما قال صدر الاسلام ابو اليسر والافضل عند الحجازيين ايضا خارج المسجد ويجوز في داخل المسجد بلا كراهة وتمسك الحجازيون بحديث الباب حديث الصحيحين واتى مالك باثر عمر رضی اللہ عنہ انه صلى في المسجد كما في موطاه ص ۸۰. ولهم اثر ابي بكر الصديق ايضا واما ادلتنا فمنها ما في ابي داؤد ص ۴۵۵ من صلى على الجنازة في المسجد فلا شئ له الخ وقال الحجازيون ان في سنده صالح مولى التوأمة واختلط في آخر عمره ونقول ابن ابي ذئب اخذ عنه قبل الاختلاط اتفاقا الا ما نقل عن رجل وظني ان هذا النقل ايضا لعله من سهو الناسخ وصالح من رواة السنن ومسلم ثم تكلموا في متن الحديث وقال النووي في شرح مسلم ص ۳۱۳ الصحيح من نسخ ابي داؤد ولا شئ عليه وكذ صحح ابن قيم لفظ فلا شئ عليه ونقول نقل الزيلعي عن الخطيب صاحب نسخة ابي داؤد ان الصحيح فلا شئ له اقول ان الصحيح لا شئ له لان في ابن ماجه ص ۱۱۰ فليس له شئ الخ بسند قوي وايضا ابن ابي ذئب راوي حديث ابي داؤد ومذهبه موافق لمذهب ابي حنيفة كما ذكر النووي ص ۳۱۳ مذهبه. ثم اجاب السرخسي عن حديث الباب بانه عليه السلام لعله كان معتكفا او كان اليوم يوما مطيرا فواقعة حال لا تعارض حديث القولي واشار محمد في موطاه ص ۱۶۹ الى استدلال آخر وهو انه عليه السلام اتخذ المصلى لصلوة الجنازة في خارج المسجد متصله فدل على كون الجنازة خارج المسجد ونقل الحافظ اتخاذه عليه السلام المصلى خارج المسجد عن القاضي عياض ثم قال ان صح هذا الخ فكلامه دل على ان الحافظ لم يعلم هذا ويمكن لاحد ان يقول ان البخاري ص ۱۷۶ وافق العراقيين فانه بوب الصلوة على الميت بالمصلى والمسجد واخرج حديث[عه] الصلوة في المصلى فقط ولم يخرج حديث الصلوة في المسجد **قوله سهيل بن بيضاء** الخ بيضاء اسم المرأة وفي مسلم على ابني بيضاء سهل وسهيل وهو وهم وعاش سهل الى مدة بعد وفاته عليه السلام. **باب** ما جاء اين يقوم الامام من الرجل والمرأة. المشهور عندنا ان يقوم حذاء الصدر وقال الشافعي يقوم حذاء راسه وحذاء عجيزتها وللشافعي ما اخرجه الترمذي وابو داؤد واقول روي عن ابي حنيفة مثل ما قال الشافعي كما في الهداية ص ۱۶۱ ونقل الطحاوي هذه الرواية عن ابي يوسف وتعرض صاحب الهداية الى حديث ابي داؤد اقول لا احتياج الى التاويل بعد ثبوت الروايتين عن الامامين. **قوله فقام** وسطها الخ الوسط بسكون الوسط ما بين الطرفين وبفتح الوسط المنتصف والبين المتوسط ولذا قيل ان الساكن متحرك والمتحرك ساكن وتاول بعض الاحناف في حديث الباب **باب** ما جاء في الصلوة على القبر. قال مالك وابو حنيفة لا يصلى على القبر ان صلى عليه قبل وان دفن بلا صلوة يصلى عليه ما لم يتفسخ وقال الشافعي واحمد يجوز الصلوة على القبر لمن

عه مع صحة حديث الحجازيين ۱۲

[۱] **قوله** فقام وسطها الرواية المشهورة بالتحريك وقد يسكن والفرق بينهما ان المتحرك ما بين الطرفين والساكن اعم قالوا المتحرك ساكن والساكن متحرك واستدل به الشافعي على ان المستحب ان يقف الامام عند عجيزة المرأة والمذهب عندنا ان يقوم الامام حذاء صدر الميت رجلا كان او امرأة ويناسبه رواية وسط وقال الشيخ ابن الهمام هذا لا ينافي كونه الصدر بل الصدر وسط باعتبار توسط الاعضاء اذ فوقه يداه وراسه وتحته بطنه وفخذاه ۱۲ لمعات [۲] **قوله** ذهب مالك والشافعي واحمد واسحق في رواية الى ان الشهيد لا يصلى عليه واحتجوا بحديث جابر المذكور في الباب وذهب الاوزاعي والثوري وابو حنيفة وصاحباه واحمد في رواية واسحق في رواية وغيرهم الى انه يصلى عليه وهو قول اهل الحجاز ايضا واحتجوا بحديث عقبة ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج يوما فصلى على اهل احد صلوته على الميت الحديث رواه البخاري كذا ذكره العيني واخرج ابو داؤد في المراسيل عن عطاء بن ابي رباح ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى على قتلى احد ذكره ابن الهمام وقال فيعارض حديث جابر عنده ثم يترجح بانه مثبت وحديث جابر ناف انتهى ۱۲

[۳] **قوله** ان الصلوة على القبر مختلف فيه بين العلماء مذهب الجمهور الى مشروعيتها سواء صلى اولا او لا والنخعي وابو حنيفة ومالك على انه يصلى ان لم يصل اولا والا فلا فقال ابو حنيفة وابو يوسف ما جاء من ذلك لم يكن على وجه الصلوة وانما كان دعاء واستغفارا او كان ذلك من خصائصه صلى الله عليه وسلم حتى ذهب بعض العلماء ان الصلوة على القبر مطلقا من خصائص النبوة كما يفهم من قوله وان الله ينورها لهم بصلوتي عليهم كذا ذكره الشيخ في اللمعات واليه اشار محمد في الموطا حيث قال وليس النبي صلى الله عليه وسلم في هذا كغيره الا ترى انه صلى على النجاشي بالمدينة وقد مات بالحبشة فصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم بركة وطهور فليست كغيرها من الصلوات وهو قول ابي حنيفة انتهى ويؤيده قوله تعالى ان صلوتك سكن لهم ۱۲ **قوت المغتذي** [۴] اي قبرا منتبذا بالنهاية اي منفردا عن

اصحابه فصلى عليه فقيل له من اخبرك فقال ابن عباس **وفی** الباب عن انس وبُرَيدة ويزيد بن ثابت وابى هُرَيرة وعامر بن ربيعة وابى قتادة وسهل بن
حُنَيف **قال** ابوعيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وغيرهم وهو قول الشافعى
واحمد واسحٰق وقال بعض اهل العلم لا يصلى على القبر وهو قول مالك بن انس **وقال** ابن المبارك اذا دفن الميت ولم يصل عليه صُلّى على القبر ورأى ابن
المبارك الصلوة على القبر وقال احمد واسحٰق يصلى على القبر الى شهر **وقالا** اكثر ما سمعنا عن ابن المسيب ان النبى صلى الله عليه وسلم صلى على قبر ام سعد بن عبادة
بعد شهر **حدثنا** محمد بن بشار نا يحيى بن سعيد عن سعيد بن ابى عَرُوبة عن قتادة **عن** سعيد بن المسيب ان ام سعد ماتت والنبى صلى الله عليه وسلم غائب
فلما قدم صلى عليها وقد مضى لذلك شهر **باب** ما جاء فى صلوة النبى صلى الله عليه وسلم على النجاشى **حدثنا** ابو سلمة بن يحيى بن خلف وحُمَيد بن مَسْعَدة قالا نا بشر
بن المُفَضَّل نا يونس بن عُبَيد عن محمد بن سيرين عن ابى المُهَلَّب **عن** عمران بن حُصَين قال قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اخاكم النَّجاشى قد مات
فقوموا فصلوا عليه قال فقمنا فصففنا كما يُصَفّ على الميت وصلينا عليه كما يُصَلّى على الميت **وفی** الباب عن ابى هريرة وجابر بن عبد الله وابى سعيد و
حُذَيفة بن اسيد وجَرِير بن عبد الله **قال** ابوعيسى هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه وقد رواه ابو قلابة عن عمه ابى المهلب عن عمران بن
حُصَين وابو المهلَّب اسمه عبد الرحمٰن بن عَمرو ويقال له مُعاوية بن عمرو **باب** ما جاء فى فضل الصلوة على الجنازة **حدثنا** ابو كُرَيب نا عَبْدة بن سليمان
عن محمد بن عمرو نا ابو سلمة **عن** ابى هُرَيرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على جنازة فله قيراط ومن تبعها حتى يقضى دفنها فله قيراطان احدهما
او اصغرهما مثل احد فذكرت ذلك لابن عمر فارسل الى عائشة فسألها عن ذلك فقالت صدق ابو هُرَيرة فقال ابن عمر لقد فرّطنا فى قراريط كثيرة قال **وفی**
الباب عن البراء وعبد الله بن مُغَفَّل وعبد الله بن مسعود وابى سعيد واُبَىّ بن كعب وابن عُمَر وثوبان **قال** ابوعيسى حديث ابى هريرة حديث حسن صحيح و
روى عنه من غير وجه **باب آخر** **حدثنا** احمد بن بشار نا رَوح بن عُبادة نا عَبّاد بن منصور قال سمعت ابا المُهَزِّم **يقول** صحبت ابا هريرة عشر سنين فسمعته
يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من تبع جنازة وحملها ثلث مرات فقد قضى ما عليه من حقها **قال** ابوعيسى هذا حديث غريب ورواه بعضهم بهذا
الاسناد ولم يرفعه وابو المُهَزِّم اسمه يزيد بن سفيان وضَعَّفه شُعبة **باب** ما جاء فى القيام للجنازة **حدثنا** قُتَيبة نا الليث عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله
عن ابيه **عن** عامر بن ربيعة عن النبى صلى الله عليه وسلم **و** نا قُتَيبة نا الليث عن ابن عمر عن عامر بن ربيعة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا رأيتم الجنازة فقوموا
لها حتى تُخَلِّفكم او تُوضَع **وفی** الباب عن ابى سعيد وجابر وسهل بن حُنَيف وقيس بن سعد وابى هريرة **قال** ابوعيسى حديث عامر بن ربيعة حديث حسن
صحيح **حدثنا** نصر بن على الجَهْضَمى والحسن بن على الحُلْوانى قالا نا وَهْب بن جَرِير نا هشام الدستوائى عن يحيى بن ابى كثير عن ابى سلمة **عن** ابى سعيد
الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رأيتم الجنازة فقوموا فمن تبعها فلا يَقْعُدَنّ حتى تُوضَع **قال** ابوعيسى حديث ابى سعيد فى هذا الباب حديث
حسن صحيح وهو قول احمد واسحٰق **قالا** من تبع جنازة فلا يَقْعُدُ حتى توضع عن اعناق الرجال **وقد** روى عن بعض اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله
عليه وسلم وغيرهم انهم كانوا يتقدمون الجنازة ويقعدون قبل ان تنتهى اليهم الجنازة وهو قول الشافعى **باب** فى الرخصة فى ترك القيام لها **حدثنا** قُتَيبة نا
الليث بن سعد عن يحيى بن سعيد عن واقد وهو ابن عمرو بن سَعد بن معاذ عن نافع بن جبير عن مسعود بن الحكم **عن** على بن ابى طالب انه ذكر القيام فى
الجنائز حتى توضع فقال على قام رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قعد **وفی** الباب عن الحسن بن على وابن عباس **قال** ابوعيسى حديث على حسن صحيح وفيه رواية

كان يريد الصلوة من اهل الجنازة وان صلى عليه مرة ثم قال احمد يجوز الصلوة الى شهر لا بعده لان صلوته عليه السلام على القبر ثبتت الى شهر لا بعده وقال احمد صح ست وقائع للصلوة على القبر
او ازيد كما فى شرح الموطا للزرقانى واما الجواب من الاحناف والموالك فعديدة منها ان الصلوة على القبر من خصوصية النبى صلى الله عليه وسلم ودليل الخصوصية حديث مسلم ص ۳۰۹
قال النبى صلى الله عليه وسلم ان هذه القبور مملوءة من الظلمة على اهلها وان الله ينورها بصلوتى عليهم الخ ومر الحافظ على حديث مسلم فى موضع ونقل عن احمد ان هذه القطعة مدرجة من الراوى
وطريق الادراج انها قطعة حديث ثابت عن انس لا فى حديث ابى هريرة فاخذ الراوى قطعة حديث انس وادرجها فى حديث ابى هريرة اقول رأيت فى حديث ابى هريرة بغير هذا الطريق
ايضا زيادة ما فى مسلم فى مشكل الآثار فتكون القطعة فى حديث ابى هريرة ايضا ومنها ما ذكر السيوطى فى خصائصه عليه السلام فى انموذج اللبيب ان الاحناف يقولون ان جنازة ما لا تنادى
ولا تسقط فى المدينة ما لم يكن النبى صلى الله عليه وسلم فى اداءها اقول لو كانت نسبته الينا صحيحة فالوجه تساعده فاذن نقول ان صلوته عليه السلام كانت صلوة الولى لانه ولى المؤمنين كما يشير اليه
القرآن والاحاديث ويجوز للولى اعادة صلوة الجنازة ولكنه لا يستقيم ايضا فان اكثر شراح الهداية الى ان الولى تجوز له الاعادة منفردا واما فى واقعته عليه السلام فكان معه بعض الصحابة ايضا فاقول
ان فى مبسوط السرخسى خلاف شروح الهداية فانه ذكر صلوات الصحابة على النبى صلى الله عليه وسلم مكررا فقال ان ابا بكر كان ولى النبى صلى الله عليه وسلم فصلى ابوبكر ومعه بعض الصحابة ولم يصل

---

۱ قوله وصلينا عليه كما يصلى على الميت والحديث متمسك
الشافعى فى الصلوة على الغائب ونحن نقول رفع له سريره حتى رآه بحضرته او كشف له فيكون صلوة من خلفه كالصلوة على ميت رآه الامام وبحضرته دون المامومين وهذا غير مانع من الاقتداء
وقيل ذاك مخصوص بالنجاشى فلا يلحق به غيره كذا فى اللمعات وفى المرقاة وعن ابن عباس قال كشف للنبى صلى الله عليه وسلم سرير النجاشى حتى رآه وصلى عليه ۱۲ **۲ قوله** فرطنا من التفريط
اى قصرنا فى قراريط جمع قيراط على غير قياس اى قصرنا لعدم مواظبة حضور الدفن فان ابن عمر كان يصلى وينصرف ۱۲ **۳ قوله** وحملها ثلث مرات قال ابن الملك يعنى يعاون الحاملين
فى الطريق ثم يترك ليستريح ثم يحملها فى بعض الطريق يفعل كذلك ثلث مرات ۱۲ مرقاة **۴ قوله** فقد قضى ما عليه اى من جهة المعاونة لا من دين وغيبة وبهتان ونحوها ۱۲ مرقاة
۵ قوله فقوموا لها حتى تخلفكم او توضع الباعث على الامر بالقيام احد الامرين اما ترحيب الميت وتعظيمه واما تهويل الميت وتفظيعه والتنبيه على انه بحال ينبغى ان يضطرب من رأى بيتا
استشعارا منه ورعبا ولا يثبت على حاله اما لعدم المبالاة وقلة الاحتفال به ويشهد له قوله صلى الله عليه وسلم ان الموت فزع واذا رأيتم الجنازة فقوموا وقوله او توضع قيل اراد به وضعها عن الاعناق
ويعضده رواية الثورى حتى توضع بالارض وقيل حتى توضع فى اللحد كذا فى الطيبى ۱۲ **۶ قوله** ثم قعد قال الطيبى الحديث يحتمل معنيين احدهما انه كان يقوم للجنازة ثم يقعد بعد قيامه اذا تجاوزت
وتعدت عنه وثانيهما انه كان يقوم ايام ثم لم يكن يقوم بعد ذلك وعلى هذا يكون فعله الاخير قرينة وامارة على ان الامر الوارد فيه للندب ويحتمل ان يكون نسخا للوجوب المستفاد من ظاهر الامر انتهى ۱۲

قوت المغتذى (حتى تخلفكم) كتحدث تتجاوزكم وتجعلكم خلفها (عن واقد) بقاف ۱۲

اربعة من التابعين بعضهم عن بعض **والعمل** على هذا عند بعض اهل العلم قال الشافعی هذا اصح شئ فی هذا الباب وهذا الحديث ناسخ للحديث الاول اذا
رأيتم الجنازة فقوموا وقال احمد ان شاء قام وان شاء لم يقم واحتج بان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قد روی عنه انه قام ثم قعد وهكذا قال اسحٰق بن ابراهيم **ومعنی**
قول علیؓ قام النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الجنازة ثم قعد يقول كان النبی صلی اللہ علیہ وسلم يقوم اذا رأی الجنازة ثم ترك ذلك بعد فكان لا يقوم اذا رأی الجنازة **باب**
ما جاء فی قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم اللحد لنا والشق لغيرنا **حدثنا** ابو كريب ونصر بن عبد الرحمٰن الكوفی ويوسف بن موسى القطان البغدادی قالوا نا حكام بن سلم
عن علی بن ابی عبد الاعلى عن ابيه عن سعيد بن جبير **عن** ابن عباس قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اللحد لنا والشق لغيرنا **وفی** الباب عن جرير بن عبد الله و
عائشة وابن عمر وجابر **قال** ابو عيسى حديث ابن عباس حديث غريب من هذا الوجه **باب** ما جاء ما يقول اذا ادخل الميت قبره **حدثنا** ابو سعيد الاشج
نا ابو خالد الاحمر نا الحجاج عن نافع **عن** ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا ادخل الميت القبر قال وقال ابو خالد اذا وضع الميت فی لحده قال مرة بسم الله وبالله
وعلى ملة رسول الله وقال مرة بسم الله وبالله وعلى سنة رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه **وقد** روی هذا الحديث
من غير هذا الوجه ايضا عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم رواه ابو الصديق الناجی عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقد روی عن ابی الصديق عن ابن عمر
موقوفا ايضا **باب** ما جاء فی الثوب الواحد يلقى تحت الميت فی القبر **حدثنا** زيد بن اخزم الطائی نا عثمان بن فرقد قال سمعت جعفر بن محمد **عن** ابيه قال
الذی الحد قبر رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم ابو طلحة والذی القی القطيفة تحته شقران مولى لرسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال جعفر واخبرنی ابن ابی رافع قال سمعت شقران
يقول انا والله طرحت القطيفة تحت رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم فی القبر **وفی** الباب عن ابن عباس **قال** ابو عيسى حديث شقران حديث حسن غريب وروى علی بن
المدينی عن عثمان بن فرقد هذا الحديث **حدثنا** محمد بن بشار نا يحيى بن سعيد عن شعبة عن ابی جمرة **عن** ابن عباس قال جعل فی قبر رسول الله صلی الله
عليه وسلم قطيفة حمراء **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **وقد** روی شعبة عن ابی حمزة القصاب واسمه عمران بن ابی عطاء وروی عن ابی جمرة الضبعی
واسمه نصر بن عمران وكلاهما من اصحاب ابن عباس **وقد** روی عن ابن عباس انه كره ان يلقى تحت الميت فی القبر شئ والى هذا ذهب بعض اهل العلم وقال
محمد بن بشار فی موضع اخر **حدثنا** محمد بن جعفر ويحيى عن شعبة عن ابی جمرة عن ابن عباس وهذا اصح **باب** ما جاء فی تسوية القبر **حدثنا** محمد بن بشار نا
عبد الرحمٰن بن مهدی نا سفيان عن حبيب بن ابی ثابت **عن** ابی وائل ان عليا قال لابی الهياج الاسدی ابعثك على ما بعثنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان لا تدع
قبرا مشرفا الا سويته ولا تمثالا الا طمسته **وفی** الباب عن جابر **قال** ابو عيسى حديث علی حديث حسن **والعمل** على هذا عند بعض اهل العلم يكرهون ان
يرفع القبر فوق الارض قال الشافعی اكره ان يرفع القبر الا بقدر ما يعرف انه قبر لكيلا يوطأ ولا يجلس عليه **باب** ما جاء فی كراهية الوطئ على القبور والجلوس عليها
حدثنا هناد نا ابن المبارك عن عبد الرحمٰن بن يزيد بن جابر عن بسر بن عبيد الله عن ابی ادريس الخولانی عن واثلة بن الاسقع **عن** ابی مرثد الغنوی **قال**
قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تجلسوا على القبور ولا تصلوا اليها **وفی** الباب عن ابی هريرة وعمرو بن حزم وبشير بن الخصاصية **ثنا** محمد بن بشار نا عبد الرحمٰن بن مهدی

بعده فلازم قوله ان يكون من الجائز ان يصلی مع الولی من لم يصل قبل فلو اعتمدنا على ما يلزم من كلام السرخسی يمكن جواب واقعة عليه السلام فالحاصل ان جميع الوقائع حملناها على خصوصيته عليه السلام. **باب** القيام للجنازة. قال جماعة من العلماء ان القيام للجنازة كان ثم نسخ وقيل ان وجه قيامه عليه السلام ان لا تكون جنازة اليهودية مرتفعة من راسه عليه السلام وقيل ان قيامه عليه السلام كان لتعظيم الملائكة والاقوال هذه مروية عن السلف وقيل ان القيام كان عملا بالتوراة كما فی الطحاوی ص ۲۸۳ عـه ج ۱ عن علی وكثير من المسائل كانت على حسب التوراة ثم نسخت بعد نزول الشريعة الغراء. **قوله** ثم قعد الخ قيل ان المراد القعود فی تلك الواقعة لا التشريع العام وذلك القعود ايضا بعد مرور تلك الجنازة والجمهور الى ان المراد ثم قعد الخ التشريع العام كما يدل حديث علی فی الطحاوی ص ۲۸۳. **باب** قول النبی صلی الله عليه وسلم اللحد لنا والشق لغيرنا. قيل ان المراد اللحد لنا ای للمسلمين والشق لغير المسلمين فدل على فضل اللحد وقيل اللحد لنا ای اهل المدينة والشق لاهل مكة فان ارض مكة ذات رمل فلا يدل على فضل اللحد واما المسئلة فقال الفقهاء باستحباب اللحد وفی بعض كتبنا وجه افضلية اللحد ان اللحد كالحجرة ففيه الشرف والتعظيم **(مسئلة)** اذا تحرق القرآن العزيز وبليت الاوراق يدفن فی اللحد او يحرق ويلقى رماده فی البحر كما ثبت ان ذا النورين احرق الصحائف. **باب** تسوية القبر. قال الشافعية الافضل التربيع والتسطيح وقلت الافضل التسنيم عـه وذكر ابن الهمام ان يرفع القبر قدر شبر واحد وظاهر حديث الباب ان لا يرفع القبر اصلا ولكنی قد وجدت حديثا

عـه ذلك وانتم يهود الخ۔ عـه فی البخاری قال راو رايت قبره عليه السلام مسنما وقال الشافعية لعله كان مسطحا ثم لطول الامد صار مسنما۔

۱؎ **قوله** اللحد لنا والشق لغيرنا ای اللحد هو الذی نؤثره ونختاره والشق اختيار من قبلنا وفی ذلك بيان فضيلة اللحد وليس فيه النهی عن الشق والدليل عليه حديث عروة اذ لو كان منهيا عنه لم يكن ابو عبيدة ليصنعه مع جلالة قدره فی الدين والامانة ولم يكن الصحابة رضی الله عنهم يقولوا دون دفن النبی صلی الله عليه وسلم ايهما جاء اول عمل عمله ويمكن انه صلی الله عليه وسلم عنی بضمير الجمع نفسه ای اوثر لی اللحد وهو اخبار عن الكائن فيكون معجزة قاله الطيبی ۱۲۔
۲؎ **قوله** القی القطيفة هی كساء له خمل وقال النووی القاها شقران وقال كرهت ان يلبسه احد بعده صلی الله عليه وسلم وكان صلی الله عليه وسلم يفترشها وقد نص الشافعی وغيره من الفقهاء على كراهة وضع القطيفة والمخدة ونحوهما تحت الميت فی القبر فقيل ان ذلك من خواصه صلی الله عليه وسلم انتهى وقال الشيخ العراقی وفرشت فی قبره قطيفة وقيل اخرجت وهذا اثبت وكانه اشار الى ما قال ابن عبد البر فی الاستيعاب انها اخرجت قبل اهالة التراب والله اعلم بالصواب كذا قاله علی فی المرقاة شرح المشكوة ۱۲ ۳؎ **قوله** على ما بعثنی التعدية معنى لتضمين بمعنى الامارة والتسليط وفيه دلالة على ان هذه الامور الثلثة من الامور العظيمة المهمة فی الدين وقوله تمثالا ای صورة قوله الا طمسته ای محوته قوله قبرا مشرفا ای عاليا ای بنی عليه حتى صار عاليا لا ما اعلم بالتراب والحجارة والرمل والحصا حتى يتميز من الارض وقوله الا سويته قيل المراد تسطيحه لا تسويته بالارض جمعا بين الاخبار كذا فی شرح الشيخ قال ابن الهمام الحديث محمول على ما كانوا يفعلونه من تعلية القبور بالبناء وليس مرادنا ذلك من تسنيم القبر بل قدر ما يبدو من الارض ويتميز عنها والله اعلم انتهى قيل السنة ان يرفع القبر شبرا وقد روى ابن حبان ان قبره صلی الله عليه وسلم كذلك قاله الشيخ فی اللمعات ۱۲ ۴؎ **قوله** لا تجلسوا على القبور لان فيه استخفافا ولا تصلوا اليها لان فيه تعظيما بليغا كذا فی اللمعات قال ابن الهمام فی فتح القدير فی آخر فصل الدفن ويكره النوم عند القبر وقضاء الحاجة بل اولى ويكره كل ما لم يعهد من السنة والمعهود منها ليس الا زيارتها والدعاء عندها قائما كما كان يفعل صلی الله عليه وسلم فی الخروج الى البقيع ويقول السلام عليكم دار قوم مؤمنين الخ كذا نقله القاری كلام ابن الهمام هذا فی المرقاة فی باب دفن الميت فی حديث ابی مرثد الغنوی ۱۲

قوت المغتذی (والشق لغيرنا) ولاحمد والشق لاهل الكتاب (باسم الله وبالله) قال حق اے وبالله استعنت حذفه ؛

عن عبد الله بن المبارك بهذا الاسناد نحوه حدثنا علی بن حجر وابو عمار قالا نا الولید بن مسلم عن عبد الرحمٰن بن یزید بن جابر عن بسر بن عبید الله عن واثلة بن الاسقع **عن** ابی مرثد عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه ولیس فیه عن ابی ادریس وهذا الصحیح **قال** ابو عیسیٰ قال محمد حدیث ابن المبارك خطأ اخطأ فیه ابن المبارك وزاد فیه عن ابی ادریس الخولانی وانما هو بسر بن عبید الله عن واثلة بن الاسقع هكذا روی غیر واحد عن عبد الرحمٰن بن یزید بن جابر ولیس فیه عن ابی ادریس الخولانی وبسر بن عبید الله قد سمع من واثلة بن الاسقع **باب** ما جاء فی كراهیة تجصیص القبور والكتابة علیها **حدثنا** عبد الرحمٰن بن الاسود ابو عمرو البصری نا محمد بن ربیعة عن ابن جریج عن ابی الزبیر **عن** جابر قال نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم ان تجصص القبور[۱] وان یكتب علیها وان یبنیٰ علیها[۲] وان توطأ **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح وقد روی من غیر وجه عن جابر وقد رخص بعض اهل العلم منهم الحسن البصری فی تطیین القبور وقال الشافعی لا باس ان یطین القبر **باب** ما یقول الرجل اذا دخل المقابر **حدثنا** ابو كریب نا محمد بن الصلت عن ابی كدینة[۳] عن قابوس بن ابی ظبیان عن ابیه **عن** ابن عباس قال مر رسول الله صلی الله علیه وسلم بقبور المدینة فاقبل علیهم[۴] بوجهه فقال السلام علیكم یا اهل القبور یغفر الله لنا ولكم انتم سلفنا[۵] ونحن بالاثر **و فی** الباب عن بریدة وعائشة حدیث ابن عباس حدیث حسن غریب وابو كدینة اسمه یحیی بن المهلب وابو ظبیان اسمه حصین بن جندب **باب** ما جاء فی الرخصة فی زیارة القبور **حدثنا** محمد بن بشار ومحمود بن غیلان والحسن بن علی الخلال قالوا نا ابو عاصم النبیل نا سفیان عن علقمة بن مرثد عن سلیمان بن بریدة **عن** ابیه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم قد كنت نهیتكم عن زیارة القبور فقد اذن لمحمد فی زیارة قبر امه فزوروها[۶] فانها تذكر الاخرة **و فی** الباب عن ابی سعید وابن مسعود وانس وابی هریرة وام سلمة **قال** ابو عیسیٰ حدیث بریدة حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اهل العلم لا یرون بزیارة القبور باسا وهو قول ابن المبارك والشافعی واحمد واسحٰق **باب** ما جاء فی كراهیة زیارة القبور للنساء **حدثنا** قتیبة نا ابو عوانة عن عمر بن ابی سلمة عن ابیه **عن** ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم لعن زوارات القبور **و فی** الباب عن ابن عباس وحسان بن ثابت **قال** ابو عیسیٰ وهذا حدیث حسن صحیح وقد رای بعض اهل العلم ان هذا كان قبل ان یرخص النبی صلی الله علیه وسلم فی زیارة القبور فلما رخص دخل فی رخصته الرجال والنساء وقال بعضهم انما كره زیارة القبور للنساء لقلة صبرهن وكثرة جزعهن **باب** ما جاء فی الزیارة القبور للنساء **حدثنا** الحسین بن حریث نا عیسی بن یونس عن ابن جریج **عن** عبد الله بن ابی ملیكة قال توفی عبد الرحمٰن بن ابی بكر بالحبشی قال فحمل الی مكة فدفن فیها فلما قدمت عائشة اتت قبر عبد الرحمٰن بن ابی بكر فقالت وكنا كندمانی جذیمة[۷] حقبة ۔ من الدهر حتی قیل لن یتصدعا ۔ فلما تفرقنا كانی ومالكا ۔ لطول اجتماع لم نبت لیلة معا ۔ ثم قالت والله لو حضرتك ما دفنت الا حیث مت ولو شهدتك[۸] ما زرتك **باب** ما جاء فی الدفن باللیل **حدثنا** ابو كریب ومحمد بن عمرو السواق قالا نا یحیی بن الیمان عن المنهال بن خلیفة عن الحجاج بن

لما قال ابن الهمام ای رفعه قدر شبر واحد . **باب** كراهیة الوطی علی القبر والجلوس علیه . یكره الوطی ای المشی علی القبر واختار الطحاوی الكراهیة واختار الشیخ الكمال الكراهة تنزیها والجلوس علی القبر قیل معناه قضاء الحاجة من البول والغائط علی القبر وقیل الجلوس المعروف وهذا ایضا مكروه وثبت بسند صحیح عن علی الاتكاء علی القبر لا الجلوس وبین الجلوس والاتكاء فرق ظاهر **باب** كراهیة تجصیص القبور والكتابة علیها . لا یجوز التجصیص عندا حد ولا البناء واما ما ذكر الشیخ الدهلوی فی المدارج جوازه عن بعض مشائخنا ای محمد بن سلمة فینبغی ان نراجع عبارة ابن سلمة مشافهة واما الكتابة فنجد كتائب علی قبور السلف فلا اعلم انها مندرجة تحت نهی الحدیث ام لا . وقال الحاكم صاحب المستدرك انا نجد الكتائب علی القبور شرقا وغربا والحدیث ینهی عن الكتابة والله اعلم . وفی طبقات المالكیة ان الشیخ ناصر الدین بن المنیر كتب علی قبر ابن حاجب شعرین . فالحاصل انی لا ادخل فی هذا والحدیث عام . **قوله** تطیین القبور الخ ای رش الماء علی تراب القبر وهذا جائز كما فی كتبنا ایضا . **باب** ما جاء ما یقول الرجل اذا دخل المقابر . ثبت الادعیة فی الاحادیث الصحاح وفی فتح القدیر عن ابی حنیفة ان الزائر یستقبل القبر ویستدبر القبلة وینیا من شیئا یراه المیت سهلا . **قوله** السلام علیكم الخ ظاهر حدیث الباب وغیره من كثیر من الاحادیث یدل علی سماع الموتی واشتهر علی السنة الناس ان الموتی لیس لهم سماع عند ابی حنیفة وصنف ملا علی القاری رسالة وذكر فیها ان المشهور لیس له اصل من الائمة اصلا بل اخذ هذا من مسئلة فی باب الایمان انه اذا حلف انه لا یتكلم مع فلان فمات الرجل فتكلم معه علی قبره میتا لا یحنث اقول ان وجه عدم الحنث ان مبنی الایمان علی العرف واهل العرف لا یعلمون ان الموتی تسمع والمحقق ان ابا حنیفة لا ینكر سمع الاموات وان خالف ابن الهمام وقال ان الموتی لا تسمع وان ذخیرة الحدیث تدل علی سمع الموتی وقال الشیخ ان الموتی لا تسمع ویستثنی منه سمع قرع النعال والسلام علیكم . اقول لو قلنا بسمع الموتی لا اشكال فانه ثبت بقدر مشترك تواترا فی الحدیث ولا نتعرض الی التخصیصات المتكلفة وسیما اذا لم یرد الانكار عن ائمتنا الثلثة واما الایات المشیرة الی عدم السمع فلها محامل حسنة قال التفتازانی فی شرح المقاصد ان علم المیت مجمع علیه ولكنه لا حركة له اقول ان نقل اجماع التفتازانی فی حیز الخفاء واما نفی الحركة ففی فتاوی ابن حجر العسقلانی ولم تنطبع ان حركة الروح وایابه وذهابه ثابت فی الشریعة وذكر بعض التفصیل السیوطی فی رسالته . **باب** ما جاء فی زیارة القبور للنساء . فی زیارة النسوان روایتان عن ابی حنیفة الجواز وعدمه اقول وجه الجواز ان النبی صلی الله علیه وسلم اجاز زیارة القبور للرجال والنساء تبع الرجال ووجه الثانیة ان الاجازة المذكورة فی الحدیث للرجال وتردد ابن عابدین فی تعدد الروایة عن ابی حنیفة اقول یحمل علی اختلاف الاحوال . **قوله** بالحبشی الخ بضم الحاء وتشدید الیاء المثناة التحتانیة و

---

۱ **قوله** ان تجصص القبور النهی عنه لما فیه من الزینة والتكلف وجوز الحسن البصری التطیین وفی الخانیة تطیین القبور لا باس به خلافا لما قاله الكرخی **قوله** وان یكتب علیها ای اسم الله والقرآن واسم الرسول لئلا یمتهن او یبول علیه حیوان ۱۲ لمعات ۲ **قوله** وان یبنی علیها یحتمل وجهین احدهما البناء علی القبر بالحجارة وما یجری مجراها والآخر ان یضرب علیه خباء او نحوه وكلاهما منهی عنه لانعدام الفائدة فیه ولانه من صنع اهل الجاهلیة قاله الطیبی ۱۲ ۳ **قوله** ابی كدینة بضم كاف وفتح دال فمثناة تحت فنون كذا فی المغنی ۱۲ ۴ **قوله** فاقبل علیهم ای علی اهل القبور بوجهه فیه دلالة علی ان المستحب فی حال السلام علی المیت ان یكون وجهه لوجه المیت وان یستمر كذلك فی الدعاء ایضا وعلیه عمل عامة المسلمین ۱۲ مرقاة ۵ **قوله** انتم سلفنا سلف الانسان من یتقدمه بالموت من آبائه وذوی قرابته ونحن بالاثر بفتحتین وفی نسخة بكسر الهمزة وسكون المثلثة یعنی تابعون لكم من ورائكم لاحقون بكم ۱۲ مرقاة ۶ **قوله** فزوروها قال الطیبی زیارة القبر ماذون فیها للرجال وعلیه عامة اهل العلم واما النساء فقد روی عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم لعن زوارات القبور فرای بعض اهل العلم ان هذا كان قبل ان یرخص زیارة القبور فلما رخص عمت الرخصة لهن فیه انتهی قال النووی واجمعوا علی ان زیارتها سنة لهم وهل یكره للنساء وجهان قطع الاكثرون بالكراهة ومنهم من قال لا یكره كذا فی المرقاة ۱۲ ۷ **قوله** كندمانی جذیمة هما مالك وعقیل كانا ندیمیه وجلیسه مدة اربعین وجذیمة اسم ملك من العراق وقوله حقبة ای مدة طویلة . قوله لن یتصدعا ای لن یتفرقا . قوله فلما تفرقنا ای بالموت قوله لطول اجتماع اللام بمعنی بعد وقیل بمعنی مع قوله لم نبت من البیتوتة ای لم نجتمع فی لیلة معا ۱۲ كذا فی اللمعات وغیره ۸ **قوله** ولو شهدتك ما زرتك قال الطیبی لان النبی صلی الله علیه وسلم لعن زوارات القبور انتهی ویرد علیه ان عائشة كیف زارت مع النهی وان كانت لم تشهد وقت موته ودفنه ویمكن ان یجاب عنه ان النهی محمول علی تكثر الزیارة لانه صیغة مبالغة ولذا قالت لو شهدتك ما زرتك لان التكرار ینبئ عن الاكثار والله تعالی اعلم ۱۲

ارطاة عن عطاء **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم دخل قبراً لیلاً فاُسْرِجَ لہ سراج فاخذہ من قِبَلِ القبلة وقال رحمك اللہ ان کُنْتَ لَاَوَّاهًا تَلَّاءً للقراٰن و
کبَّر علیہ اربعاً **وفی** الباب عن جابر ویزید بن ثابت وھو اخو زید بن ثابت اکبر منہ **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عباس حدیث حسنٌ وقد ذَھَبَ بعض اھل
العلم الی ھذا وقال یدخل المیت القبر من قِبَل القبلة وقال بعضھم یُسَلّ سَلًّا ورخص اکثر اھل العلم فی الدفن باللیل **باب** ما جاء فی الثناء الحسن علی المیت

١٠٢٢ **حدثنا** احمد بن منیع نا یزید بن ھارون نا حمید **عن** انس بن مالك قال مُرَّ علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بجنازة فاثنوا علیھا خیرا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
وَجَبَتْ ثم قال انتم شُھَداء اللہ فی الارض قال **وفی** الباب عن عُمر وکعب بن عُجْرة وابی ھُرَیرة **قال** ابو عیسٰی حدیث انس حدیث حسن صحیح

١٠٢٣ **حدثنا**
یحیی بن موسی وھارون بن عبد اللہ البزاز قالا نا ابو داؤد الطیالسی نا داؤد بن ابی الفُرات نا عبد اللہ بن بُریدة عن ابی اسود الدیلی قال قدمت المدینة فجلست
الی عمر بن الخطاب فمرّوا بجنازة فاثنوا علیھا خیرا فقال عُمر وَجَبَتْ فقلت لعمر وما وجبت قال اقول کما قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ما من مُسلمٍ یشھد لہ
ثلثة الا وجبت لہ الجنة قال قلنا واثنان قال واثنان قال ولم نسأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الواحد **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح وابو الاسود الدیلی
اسمہ ظالم بن عمرو بن سفیان **باب** ما جاء فی ثواب من قدَّم ولدا

١٠٢٤ **حدثنا** قُتَیبة عن مالك بن انس ح ونا الانصاری نا معن نا مالك بن انس عن ابن
شھاب عن سعید بن المسیّب **عن** ابی ھُرَیرة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یموت لاحد من المسلمین ثلثةٌ من الولد فتمسّہ النار الا تَحِلَّةَ القسم **وفی** الباب
عن عُمر ومعاذ وکعب بن مالك وعُتْبة بن عَبْد وامِّ سُلَیْم وجابر وانس وابی ذر وابن مسعود وابی ثعلبة الاشجعی وابن عباس وعقبة بن عامر وابی سعید وقرّة
بن اِیاس المُزنی وابو ثَعْلَبة لہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدیث واحد ھذا الحدیث ولیس ھو بالخُشَنی **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی ھریرة حدیث حسن صحیح

١٠٢٥ **حدثنا**
نصر بن علی الجَھْضَمی نا اسحق بن یوسف نا العوّام بن حَوْشَب عن ابی محمد مولی عمر بن الخطاب عن ابی عُبَیدة بن عبد اللہ بن مسعود **عن** عبد اللہ بن مسعود
قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من قدَّم ثلثة لم یبلغوا الحِنث کانوا لہ حصنا حصینا قال ابو ذر قدَّمتُ اثنین قال واثنین فقال اُبیّ بن کعب سیّد القُرّاء
قدّمت واحدا قال وواحدا ولکن انما ذلك عند الصَّدْمة الاولی **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث غریب وابو عُبَیدة لم یسمع من ابیہ

١٠٢٦ **حدثنا** نصر بن علی
الجَھْضَمی وابو الخطاب زیاد بن یحیی البصری قالا نا عبد ربّہ بن بارق الحنفی قال سمعت جدّی ابا اُمّی سماك بن الولید الحنفی یحدّث **انہ** سمع ابن عباس یحدّث انہ
سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من کان لہ فَرَطان من امتی ادخلہ اللہ بھما الجنة فقالت لہ عائشة فمن کان لہ فَرَطٌ من امتك قال ومن کان لہ فرطٌ یا مُوَفَّقة
قالت فمن لم یکن لہ فرط من امتك قال فانا فرط امتی لن یصابوا بمثلی **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن غریب لا نعرفہ الا من حدیث عبد ربہ بن بارق وقد
روی عنہ غیر واحد من الائمة **حدثنا** احمد بن سعید المرابطی نا حَبّان بن ھلال نا عبد ربہ بن بارق فذکر نحوہ وسِماك بن ولید الحنفی ھو ابو زُمَیل الحنفی
باب ما جاء فی الشھداء مَن ھم

١٠٢٧ **حدثنا** الانصاری نا معن نا مالك ح ونا قُتَیبة عن مالك عن سُمَیّ عن ابی صالح **عن** ابی ھُرَیرة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال
الشھداء خمس المطعون والمبطون والغریق وصاحب الھدم والشھید فی سبیل اللہ **وفی** الباب عن انس وصَفوان بن اُمَیّة وجابر بن عَتِیك وخالد بن عُرْفُطة

الحدیث یدل علی جواز نقل المیت من موضع الی موضع وفی عامة کتبنا عدم جواز النقل وفی البحران الجواز فی المسافة القریبة لا البعیدة والنقل ثابت عن السلف ایضا ورفع الیدین عند الدعاء علی القبر جائز کما فی جزء رفع الیدین للبخاری وصحیح مسلم انہ علیہ السلام دخل جنة البقیع ودعا رافعا یدیہ واما قراءة القرآن علی المقابر ففی کراھتھا مع الجواز عن محمد بن الحسن۔ **قولہ** ولن یتصدعاء الخ ہذا الالف التثنیة واما للاشباع والالف اذا کانت للاشباع فالضمیر الی المصدر المفھوم کما فی ع قد حیل بین العیر والنزوان ؛ وقال السیرافی فی حاشیة الکتاب (سیبویہ) ان معانی اللغة بعتبین جاء فی القوم معًا ای مجتمعین او اجمعین۔ ویستحب زیارة القبور الملحقة ببلدة الزائر وقال ابن تیمیة ایضا۔ **باب** الدفن باللیل۔ یجوز الدفن باللیل واطنب الطحاوی فی الروایات واما حدیث النبی فلئلا یشکل الدفن علی الناس وہذا بعد صحة روایة النبی۔ **قولہ** قبل القبلة الخ یدفن عندنا من قبل القبلة وقال الشافعیة یسل المیت من جانب رجل القبر الی راسہ والخلاف فی الافضلیة وتمسک الشافعیة بانہ علیہ السلام سل واعتذر الاحناف ان فی جانب الجدار القبلیة کان ضیق المکان فکان لا یمکن فیہ الاخذ من جانب القبلة۔ **باب** ثواب من قدم ولدا۔ ثبت الوعد علی موت ولد وولدین وثلثة۔ **قولہ** الا تحلة القسم الخ والقسم ما فی الآیة وان منکم الا واردہا کان علی ربک حتما مقضیا۔ **قولہ** لم یبلغوا الحنث الخ ان قیل ان زیادة الحزن والوجع علی موت الکبار قلنا ان الغرض التشفیع والشفاعة تکون من المعصومین الذین لم یحتلموا۔ **قولہ** من الائمة الخ کان المتقدمون من ابی حنیفة واحمد ومالک والشافعی وابن المدینی وابن معین وعبد الرزاق والبخاری وغیرہم لا یردون ولا یاخذون من الضعفاء ولا یروون المنکرات والمتروکات اصلا وجاء المتاخرون وخلطوا واحالوا علی النقد مثل الدارقطنی والبیہقی وغیرہما۔ **باب** الشہداء من ہم۔ الشہید دنیوی واخروی وفی الفقہ خاص ای الدنیوی واما فی الحدیث فعام وفی الصحیحین سبعة شہداء وزاد السیوطی وابلغ الی اربعین وزاد الاجہوری المالکی فی بعض رسائلہ وابلغ الی خمسین والطاعون علی اقسام اشدہا ما یکون بخراج اصفر وہذا من الامراض المعتدیة والوباء غیر الطاعون واما المبطون فقیل من بہ استطلاق البطن وقیل الحاملة وقیل من ابتلی فی ذات الجنب وان قیل ان فی ابی داؤد الاستعاذة من الموت مفاجاة والحال ان الحدیث یبنی بان الموت فجاءة

---

۱ **قولہ** من قبل القبلة لان جانب القبلة معظم فیستحب الادخال منہ وعلیہ الحنفیة وما ورد سل رسول اللہ من قبل راسہ لعلہ لانہ لم یکن فی حجرتہ صلی اللہ علیہ وسلم سعة فی ذلک الجانب لان قبرہ ملصق بالجدار کذا یفہم من اللمعات ۱۲ ۲ **قولہ** ما من مسلم یشہد لہ ثلثة الا وجبت لہ الجنة حاصل المعنی ان ثناءہم علیہ بالخیر یدل علی ان افعالہ کانت خیرا فوجبت لہ الجنة وذلک لان المؤمنین شہداء بعضہم علی بعض کذا قالہ العینی وغیرہ ۱۲ ۳ **قولہ** الا تحلة القسم قیل اراد بہ وان منکم الا واردہا یقال ضربہ تحلیلا وضربہ تعزیرا اذا لم یبالغ فی ضربہ ہذا مثل فی القلیل المفرط القلة ای لا تمسہ النار الا مسة یسیرة مثل تحلة قسم الحالف کذا فی المجمع ۱۲ ۴ **قولہ** من قدم ثلثة۔ الظاہر ان معناہ من قدم ثلثة من الولد وصبر عند فقدہم واحتسب ثوابہم عند ربہم والمراد بالتقدیم لانہ ہو التاخر ای من تاخر موتہ عن موت ثلثة من اولادہ المقدمین علیہ قولہ لم یبلغوا الحنث ای الذنب او البلوغ والظاہر ان ہذا قید الکمال لان الغالب ان یکون القلب علیہم ارق والصبر عنہم اشق ۱۲ مرقاة ۵ **قولہ** من کان لہ فرطان الفرط بالتحریک من یتقدم القافلة فیہیئ لہم ما یحتاجون الیہ والفرط ہہنا الولد الذی مات قبلہ فانہ یتقدم ویہیئ لوالدیہ منزلا فی الجنة قولہ او خلہ اللہ ای مع الناجین اولا بالصبر علیہما او بالشفاعة منہما ۱۲ مرقاة ۶ **قولہ** لن یصابوا بمثلی ای بمثل مصیبتی لہم فان مصیبتی اشد علیہم من سائر المصائب واکون انا فرطہم ۱۲ مرقاة ۷ **قولہ** المطعون ای الذی ضربہ الطاعون ومات بہ والمبطون ای الذی مات بمرض البطن کالاستسقاء ونحوہ کالاسہال وقیل من مات بوجع البطن والغریق الذی یموت من غرق والظاہر انہ مقید بمن رکب البحر رکوبا غیر محرم وصاحب الہدم بفتح الدال ما یہدم بہ من جانب البیر فیسقط فیہ قال ابن الملک ای الذی یموت تحت الہدم وہو بالتحریک البناء المہدوم کذا فی المرقاة ۱۲

وسلیمان بن صُرَد وابی موسی وعائشة **قال** ابوعیسٰی حدیث ابی هُرَیرة حدیث حسن صحیح **حدثنا** ١٠٢٨ عُبَید بن اسباط بن محمد القرشی الکوفی نا ابی نا ابوسنان
الشیبانی **عن** ابی اسحٰق السَبِیعی قال قال سلیمان بن صُرَد لخالد بن عُرفطة او خالد لسلیمان اما سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول من قتله بطنه لم یُعَذّب
بضم المهملة وسکون الراء وضم فاء وطاء مهملة ١٢ منه
فی قبره فقال احدهما لصاحبه نعم **قال** ابوعیسٰی هذا حدیث حسن غریب فی هذا الباب وقد روی من غیر هذا الوجه **باب** ما جاء فی کراهیة الفرار من
الطاعون[١] **حدثنا** ١٠٢٩ قُتَیبة نا حماد بن زید عن عمرو بن دینار عن عامر بن سعد **عن** اسامة بن زید ان النبی صلی الله علیه وسلم ذکر الطاعون فقال بقیّة[٢] رِجز او
عذاب اُرسل علی طائفة من بنی اسرائیل فاذا وقع بارض وانتم بها فلا تخرجوا منها واذا وقع بارض ولستم بها فلا تهبطوا[٣] علیها **و فی** الباب عن سعد وخزیمة
بن ثابت وعبد الرحمٰن بن عوف وجابر وعائشة **قال** ابوعیسٰی حدیث اُسامة بن زید حدیث حسن صحیح **باب**[٥] ما جاء فی من احبّ[٤] لقاء الله احب الله
لقاءه **حدثنا** ١٠٣٠ احمد بن المقدام ابو الاشعث العجلی نا المعتمر بن سلیمان قال سمعت ابی یحدث عن قتادة عن انس **عن** عُبادة بن الصامت عن النبی
صلی الله علیه وسلم قال من احبّ لقاء الله احب الله لقاءه ومن کره لقاء الله کره الله لقاءه **و فی** الباب عن ابی موسی وابی هُرَیرة وعائشة **قال** ابوعیسٰی
حدیث عُبادة بن الصامت حدیث حسن صحیح **حدثنا** ١٠٣١ حُمَید بن مسعدة نا خالد بن الحارث نا سعید بن ابی عَروبة ح ونا محمد بن بشار نا محمد بن بکر عن
سعید بن ابی عَروبة عن قتادة عن زرارة ابن ابی اوفی عن سعد بن هشام **عن** عائشة انها ذکرت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من احب لقاء الله احب الله
لقاءه ومن کره لقاء الله کره الله لقاءه قالت فقلت یا رسول الله کلنا یکره الموت قال لیس کذلك ولکن المؤمن اذا بُشّر برحمة الله ورضوانه وجنّته احب لقاء
الله واحب الله لقاءه وان الکافر اذا بُشّر بعذاب الله وسخطه کره لقاء الله وکره الله لقاءه **قال** ابوعیسٰی هذا حدیث حسن صحیح **باب**[٦] ما جاء فی من یقتل
نفسه لم یُصلّ علیه **حدثنا** ١٠٣٢ یوسف بن عیسٰی نا وکیع نا اسرائیل وشریك عن سماك بن حرب **عن** جابر بن سمرة ان رجلا قتل نفسه فلم یصل علیه النبی
صلی الله علیه وسلم **قال** ابوعیسٰی هذا حدیث حسن وقد اختلف اهل العلم فی هذا فقال بعضهم یصلی علی کل من صلی للقبلة وعلی قاتل النفس وهو قول سفیان الثوری
واسحٰق وقال احمد لا یصلی الامام علی قاتل النفس ویصلی علیه غیر الامام **باب**[٧] ما جاء فی المدیون **حدثنا** ١٠٣٣ محمود بن غیلان نا ابوداود نا شعبة عن عثمان بن
عبد الله بن موهب قال سمعت عبد الله بن ابی قتادة یحدث **عن** ابیه ان النبی صلی الله علیه وسلم اُتی برجل لیصلی علیه فقال النبی صلی الله علیه وسلم صلّوا[٨] علی صاحبکم
فان علیه دینا قال ابوقتادة هو علیّ فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم بالوفاء فقال بالوفاء فصلی علیه **و فی** الباب عن جابر وسلمة بن الاکوع واسماء بنت یزید
قال ابوعیسٰی حدیث ابی قتادة حدیث حسن صحیح **حدثنا** ١٠٣٤ ابو الفضل مکتوم بن العباس قال ثنی عبد الله بن صالح ثنی اللیث ثنی عُقَیل عن ابن شهاب اخبرنی
ابوسلمة بن عبد الرحمٰن **عن** ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یؤتی بالرجل المُتَوفّٰی علیه الدین فیقول هل ترك لدینه من قضاء فان حُدّث انه
ترك وفاء صلّی علیه والا قال للمسلمین صلّوا علی صاحبکم فلما فتح الله علیه الفتوح قام فقال انا اولی بالمؤمنین من انفسهم فمن تُوفّی من المؤمنین وترك دینا
ای علی المنبر ١٢
فعلیّ قضاءه ومن ترك مالا فهو لورثته **قال** ابوعیسٰی هذا حدیث حسن صحیح وقد رواه یحیی بن بُکَیر وغیر واحد عن اللیث بن سعد **باب**[٨] ما جاء فی
عذاب القبر **حدثنا** ١٠٣٥ ابوسلمة یحیی بن خلف البصری نا بشر بن المُفَضّل عن عبد الرحمٰن بن اسحٰق عن سعید بن ابی سعید المقبری **عن** ابی هُرَیرة

شهادة قلنا ان الشریعة تامر بالاستعاذة کیلا یفوت الرجل الاصینة وغیرها من امور الشریعة[٥] واما لو ابتلی ومات بالموت فجاءة فیکون شهیدا۔ **باب** کراهیة الفرار من الطاعون
فی الدر المختار فی المسائل الشتی قبیل الفرائض الخروج عن البلدة المطعونة جائز ولکن الحدیث ینهی والنهی محمول علی موضع فساد الاعتقاد وزعم العدوی وغرض الحدیث الرضا بما قضی الله
ویجوز الخروج والدخول لحوائج اُخر وفی البخاری لفظ صار مشکلا علی الشارحین وهو هذا ولا یخرجکم الا فرارا منه الخ فقالوا ظاهره یدل علی جواز الفرار اقول ان المذکور فی الحدیث الفرار المقید لا المحقق
ومثل هذا العبرة سیبویه بالواقع وغیر الواقع واقول معناه هزاوروه باشد شمارا ازان مگر گریختن ای لا یخرجوا علی هذا الحال واختلفوا فی اعراب فرارا منه **باب** من احب لقاء الله احب
الله لقاءه۔ اقول ان مراد الحدیث کان ظاهرا ای التعمیم فی حالة الحیوة وقرب الوفاة وانما اشکله سوال عائشة وجوابه علیه السلام ودل ذلک علی ان الحدیث خاص بحالة الوفات اقول ان مراد الحدیث
الآن ایضا ما هو ظاهر متبادر واما جوابه علیه السلام انما هو علی تلقی المخاطب بما لا یترقب او اسلوب الحکیم او القول بموجب العلة او المجاراة مع الخصم. **باب** من یقتل نفسه لا یصلی علیه
قال الفقهاء یصلی علی کل من یدعی الاسلام وان کان فاسقا فاجرا الا علی قاتل نفسه وقاتل ابویه عند علی ابی حنیفة وروی عن ابی یوسف لا یصلی علی الباغی ولم یرد عن ابی حنیفة۔ **باب** فی المدیون
یصلی علی المدیون عند الفقهاء واما النبی صلی الله علیه وسلم فکان لا یصلی الا اذا تکفل رجل دینه وتمسک الشافعیة بحدیث الباب علی صحة الکفالة عن المیت اقول لا استدلال فی هذا فانه من باب الدیانة
ومسئلتنا من باب القضاء والمعاملات نعم لو انکر التکفل قرضا والزم النبی صلی الله علیه وسلم لتکفله لکان حجتهم **باب** عذاب القبر۔ عذاب القبر ثبت متواترا بتواتر القدر المشترک وقال به اهل

سه ولان الشهادة لیست بمنحصرة فی هذا الموت فجاءة ١٢

١ه **قوله** من الطاعون وهو قروح تخرج مع لهب فی الآباط والاصابع وسائر البدن یسود ما حولها او هو المرض العام والوباء ١٢ ٢ه
قوله بقیة رجز بکسر الراء ای عذاب وقوله علی طائفة من بنی اسرائیل هم الذین امرهم الله تعالی ان یدخلوا الباب سجدا فخالفوا قال تعالی فانزلنا علی الذین ظلموا رجزا من السماء قیل ارسل الله علیهم الطاعون فمات
منهم فی ساعة اربعة وعشرون الفا فی الحدیث نهی عن استقبال البلاء فانه تهور واقدام علی خطر وایقاع النفس فی معرض التهلکة وعن الفرار عنه فانه فرار من القدر وهو لا ینفعه قاله الطیبی فی شرح المشکوة ١٢
٣ه **قوله** فلا تهبطوا علیها الهبوط ههنا بمعنی القدوم وعادة العرب ان یسموا الذهاب بالصعود والقدوم بالهبوط ١٢ ٤ه **قوله** من احب لقاء الله الخ المراد باللقاء المصیر الی الدار الآخرة وطلب
ما عند الله ولیس الغرض به الموت لان کلا یکرهه فمن ترک الدنیا وابغضها احب لقاء الله ومن آثرها ورکن الیها کره لقاء الله لانه انما یصل الیه بالموت وقوله والموت دون لقاء الله یبین ان الموت
غیر اللقاء ولکنه معترض دون الغرض المطلوب فیجب ان یصبر علیه ویحتمل مشاقه حتی یصل الی الفوز باللقاء یرید ان قول عائشة رضی الله عنها انا لنکره الموت یوهم ان المراد من لقاء الله فی قوله من کره لقاء الله الموت
لیس بذلک لان لقاء الله غیر الموت بدلیل قوله والموت قبل لقاء الله فلما کان الموت وسیلة الی لقاء الله عبر عنه بلقاء الله ١٢ طیبی بعبارته
٥ه **قوله** صلوا علی صاحبکم قال الطیبی لعله صلی الله علیه وسلم امتنع عن الصلوة علی المدیون الذی لم یدع وفاء تحذیرا عن الدین وزجرا عن المماطلة والتقصیر فی الاداء وکراهیة ان یوقف دعاءه عن الاجابة
بسبب ما علیه من حقوق الناس ومظالمهم وفی الحدیث دلیل علی جواز الضمان عن المیت سواء ترک وفاء او لم یترک وهو قول اکثر اهل العلم وبه قال الشافعی وقال ابوحنیفة لا یصح الضمان عن میت لم یخلف
وفاء انتهی وقال الشیخ فی اللمعات ویمکن ان یقال انه لم یکن ضمانا بل وعده بان ادی دینه ولما علم رسول الله صلی الله علیه وسلم صدق وعده صلی لارتفاع المانع انتهی ١٢

قال قال رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم اذا اقبر المیت اوقال احدکم اتاہ ملکان اسودان ازرقان یقال لاحدھما المنکر وللاٰخر النکیر فیقولان ما کنت تقول فی ھذا الرجل فیقول ما کان یقول ھو عبد اللّٰہ ورسولہ اشھد ان لا الٰہ الا اللّٰہ وان محمدا عبدہ ورسولہ فیقولان قد کنا نعلم انک تقول ھذا ثم یفسح لہ فی قبرہ سبعون ذراعا فی سبعین ثم ینوّر لہ فیہ ثم یقال لہ نم فیقول ارجع الی اھلی فاخبرھم فیقولان نم کنومۃ العروس الذی لا یوقظہ الا احب اھلہ الیہ حتی یبعثہ اللّٰہ من مضجعہ ذلک وان کان منافقا قال سمعت الناس یقولون فقلت مثلہ لا ادری فیقولان قد کنا نعلم انک تقول ذلک فیقال للارض التئمی علیہ فتلتئم علیہ فتختلف اضلاعہ فلا یزال فیھا معذبا حتی یبعثہ اللّٰہ من مضجعہ ذلک **وفی** الباب عن علی وزید بن ثابت وابن عباس والبراء بن عازب وابی ایوب وانس وجابر وعائشۃ وابی سعید کلھم رووا عن النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم فی عذاب القبر **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن غریب ۱۰۳۶ **حدثنا** ھناد نا عبدۃ عن عبید اللّٰہ عن نافع **عن** ابن عمر قال قال رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم اذا مات المیت عرض علیہ مقعدہ فان کان من اھل الجنۃ فمن اھل الجنۃ وان کان من اھل النار فمن اھل النار ثم یقال ھذا مقعدک حتی یبعثک اللّٰہ یوم القیامۃ **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی اجر من عزّی مصابا ۱۰۳۷ **حدثنا** یوسف بن عیسٰی نا علی بن عاصم نا واللّٰہ محمد بن سوقۃ عن ابراھیم عن الاسود **عن** عبد اللّٰہ عن النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم قال من عزّی مصابا فلہ مثل اجرہ **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث غریب لا نعرفہ مرفوعا الا من حدیث علی بن عاصم **وروی** بعضھم عن محمد بن سوقۃ بھذا الاسناد مثلہ موقوفا ولم یرفعہ ویقال اکثر ما ابتلی بہ علی بن عاصم بھذا الحدیث نقموا علیہ **باب** ما جاء فی من یموت یوم الجمعۃ ۱۰۳۸ **حدثنا** محمد بن بشار نا عبد الرحمٰن بن مھدی وابو عامر العقدی قالا نا ھشام بن سعد عن سعید بن ابی ھلال عن ربیعۃ بن سیف **عن** عبد اللّٰہ بن عمرو قال قال رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم ما من مسلم یموت یوم الجمعۃ او لیلۃ الجمعۃ الا وقاہ اللّٰہ فتنۃ القبر **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث غریب ولیس اسنادہ بمتصل ربیعۃ بن سیف انما یروی عن ابی عبد الرحمٰن الحبلی عن عبد اللّٰہ بن عمرو ولا نعرف لربیعۃ بن سیف سماعا من عبد اللّٰہ بن عمرو **باب** ما جاء فی تعجیل الجنازۃ ۱۰۳۹ **حدثنا** قتیبۃ نا عبد اللّٰہ بن وھب عن سعید بن عبد اللّٰہ الجھنی عن محمد بن عمر بن علی بن ابی طالب عن ابیہ **عن** علی بن ابی طالب ان رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم قال لہ

السنۃ والجماعۃ قاطبۃ ومنکر التواتر بذا لاریب فی تبدیعہ ومنکر التواتر بالقدر المشترک کافر ان کان التواتر بدیہیا وفاسق مبتدع ان کان نظریا ونسب الی المعتزلۃ انہم ینکرون عذاب القبر ویرد علیہ ان المعتزلۃ المختار عدم اکفارہم واذا کانوا انکروا عذاب القبر فکیف یکونوا اہل القبلۃ اقول یقال او لعل التواتر نظری وثانیا انہ لم ینکر احد منہم الا ضرار بن عمرو وبشر المریسی وانی فی ہذا ایضا متردد مالم ار عبارتہما ثم لاہل السنۃ قولان قیل ان العذاب للروح فقط وقیل للروح والجسد والمشہور الثانی اختارہ اکثر شارحی الہدایۃ وہو المختار وان صار البدن ذرۃ ذرۃ فی الدنیا فان الشعور لکل شیء عند جمہور الامۃ وتفرد ابن حزم الاندلسی وقال لا شعور الا للثقلین وقال الصوفیۃ العذاب للبدن المثالی وقال الفلاسفۃ لا شعور للطبیعۃ وقال صاحب الشمس البازغۃ لکل طبیعۃ شعور واما الروح فحقیقتہ فی اول الکتاب انہ جسم لطیف ذو اعضاء عند اہل السنۃ الا من شذ وتفرد مثل الغزالی ونسب الی راغب الاصبہانی والقاضی ابی زید الدبوسی۔ **قولہ** یقال لاحدہما المنکر الخ قیل ان الملکین الذین یاتیان المومن بشیر ومبشر واللّٰہ اعلم۔ **قولہ** ہذا الرجل الخ قیل انہ علیہ السلام یشاہدہ المیت وقیل یشار الی المعہود واقول یکفی العہد فقط ولا دلیل علی المشاہدۃ۔ **قولہ** یفسح لہ الخ ان کان فساحۃ النظر فلا بعد فیہ فانا شاہدناہ فی ہذا العالم بالآلات وان کان الفساحۃ فی المکان فیفوض الحقیقۃ الی الباری عز اسمہ وتعالی۔ **قولہ** منافقا الخ فی البخاری شک الراوی بین الکافر والمنافق وقالت جماعۃ ان السوال فی القبر انما یکون من المسلمین لا الکافر المجاہر وقیل یسأل الکافر المجاہر ومدعی الاسلام۔ **باب** ماجاء فی رفع الیدین عند الجنازۃ۔ من قال برفع الیدین فی الصلوۃ المکتوبۃ قال بالرفع فی الجنازۃ ومن لم یقل بہ فیہا لم یقل بہ فیہا وذہب مشائخنا البلخیۃ الی ما قال الشافعی والخلاف فی الافضلیۃ ولیس المرفوع لاحد **باب** ماجاء من یموت یوم الجمعۃ۔

---

۱ قولہ ازرقان ای اسود

نظرہما وزرقۃ اعینہما والزرقۃ ابغض الالوان الی العرب لانہا لون اعدائہم الروم ویحتمل ارادۃ قبح المنظر وفظاعۃ الصلوۃ وتحدید النظر وتقلیب البصر کنایۃ عن شدۃ الغضب ۱۲ مجمع البحار **۲ قولہ** یقال لاحدہما المنکر بفتح الکاف وللاٰخر النکیر وکلاہما ضد المعروف وسمیا بہ لان المیت لم یعرفہما وذکر بعض الفقہاء ان اسم اللذین یسألان المذنب منکر ونکیر وان اسم الذین یسألان المطیع مبشر وبشیر کذا فی فتح الباری ۱۲ **۳ قولہ** فی ہذا الرجل عبر بذلک امتحانا لئلا یتلقن تعظیمہ عن عبارۃ القائل قیل یکشف للمیت حتی یری النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم وہی بشری عظیمۃ للمومن ان صح ذلک ولا نعلم حدیثا صحیحا مرویا فی ذلک والقائل بہ انما استند لمجرد ان الاشارۃ لا تکون الا للحاضر لکن یحتمل تکون اشارۃ لما فی الذہن فیکون مجازا قالہ القسطلانی ۱۲ **۴ قولہ** فتختلف اضلاعہ الاختلاف ادخال شیء فی شیء ای یتقرب کل جانب من القبر الی الجانب الآخر فیضمہ ویعصرہ ۱۲ مجمع **۵ قولہ** ہذا مقعدک ای ہذا مقعدک تستقر فیہ حتی تبعث الی مثلہ من الجنۃ او النار ۱۲ طیبی **۶ قولہ** من عزی مصابا من التعزیۃ قال الشیخ العزا البصر والتعزیۃ حملہ علیہ انتہی بان تقول اعظم اللّٰہ اجرک فیسہل علیہ المصیبۃ ۱۲

قوت المغتذی (نا یوسف بن عیسٰی نا علی بن عاصم نا واللّٰہ محمد بن سوقۃ عن ابراہیم عن الاسود عن عبد اللّٰہ عن النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم قال من عزی مصابا فلہ مثل اجرہ ہذا حدیث غریب) قال الحافظ صلاح الدین العلائی اخرج ہذا ابن الجوزی بالموضوعات بطریق حماد بن الولید عن سفیان الثوری عن محمد بن سوقۃ بہ وبطریق محمد بن عبید اللّٰہ العزرمی عن ابی الزبیر عن جابر بہ وتعلق علیہ فی الاول بحماد بن الولید فقد قال بہ ابن عدی عامۃ ما یرویہ فلا یتابع علیہ وقال ابن حبان یسرق الحدیث ویلزق بالثقات ما لیس بحدیثہم فذکر لہ ہذا وانہ انما یعرف من حدیث علی بن عاصم احد الحفاظ المکثرین ولکن لہ اوہام کثیرۃ تکلموا فیہ بسببہا ومن جملتہا ہذا الحدیث فقد تابعہ علیہ ابن محمد بن سوقۃ عبد الحکیم بن منصور لکنہ لیس بشیء قال فیہ ابن معین ونحوہ متروک فکانہ سرقہ من علی بن عاصم والحافظ ابو بکر الخطیب کان اکثر کلامہم فی علی ابن عاصم بسبب ہذا الحدیث وقد رواہ ابراہیم ابن مسلم الخوارزمی عن وکیع عن قیس بن الربیع عن محمد بن سوقۃ وابراہیم بن مسلم ہذا ذکرہ ابن حبان بالثقات ولم یتکلم بہ احد وقیس بن الربیع صدوق متکلم فیہ لکن حدیثہ یؤید روایۃ علی بن عاصم ویخرج بہ عن کونہ ضعیفا واہیا فضلا عن کونہ موضوعا وقال یعقوب بن شیبۃ ہذا حدیث کوفی منکرون ان لا اصل لہ مسندا ولا موقوفا وقد رواہ ابو بکر النہشلی وہو صدوق ضعیف عن محمد بن سوقۃ۔ قولہ قال العلائی وہذہ علۃ موثرۃ لکن یعقوب بن شیبۃ ما ظفر بمتابعۃ ابراہیم بن مسلم وقد روی والبیہقی بطریق قیس ابن عمارۃ مولی الانصار وقد وثقہ ابن حبان عن عبد اللّٰہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابیہ عن جدہ انہ سمعہ صلی اللّٰہ تعالی علیہ وآلہ وسلم یقول من عزی اخاہ المومن فی مصیبۃ کساہ اللّٰہ حلل الکرامۃ یوم القیامۃ والظاہر ان بسندہ انقطاعا (ما من مسلم یموت یوم الجمعۃ الا وقاہ اللّٰہ فتنۃ القبر) قال الحکیم الترمذی نوادر الاصول من مات یوم الجمعۃ فقد انکشف الغطاء عما لہ عند اللّٰہ فی یوم الجمعۃ اذ لا تسجر فیہ جہنم وتغلق ابوابہا فلا یعمل سلطان النار فیہ ما یعمل فی سائر الایام فاذا قبض اللّٰہ عبدا من عبیدہ فیہ کان دلیلا علی سعادتہ وحسن مآبہ فلہ لبقیۃ فتنۃ القبر اذ سببہا تمییز منافق من مومن قال حط ومن تتمتہ ان من مات یوم الجمعۃ او لیلتہا لہ اجر شہید کما وردت بہ احادیث والشہید ورد النص بانہ لا یسئل فکان المیت یوم الجمعۃ او لیلتہا علی منوالہ (عن سعد بن عبد اللّٰہ الجہنی) قال حق لیس لہ بالکتب الا ہذا فلا یعرف الا بروایۃ ابن وہب عنہ وقال بہ ابو حاتم مجہول وذکرہ ابن حبان بالثقات (عن محمد بن عمر بن علی بن ابی طالب عن ابیہ) لیس لہ عند المصنف الا ہذا الحدیث

يا علی ثلاث لا تؤخرها الصلوٰة اذا آنت[1] والجنازة اذا حضرت والايّم اذا وجدت لها كفوا **قال** ابو عيسٰى هذا حديث غريب وما ارى اسناده متصلا **باب** [1040] آخر فی فضل التعزية **حدثنا** محمد بن حاتم المؤدّب نا يونس بن محمد حدثتنا ام الاسود عن مُنية[2] ابنة عُبيد بن ابی برزة **عن** جدّها ابی برزة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من عزّی[3] ثكلی كسی بردا فی الجنة **قال** ابو عيسٰى هذا حديث غريب وليس اسناده بالقوی **باب** [1041] ما جاء فی رفع اليدين على الجنازة **حدثنا** القاسم بن دينار الكوفی نا اسمعيل بن ابان الورّاق عن يحيى بن يعلى الاسلمی عن ابی فروة يزيد بن سنان عن زيد بن ابی انيسة عن الزهری عن سعيد بن المسيّب **عن** ابی هريرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم كبر على الجنازة فرفع يديه فی اوّل تكبيرة ووضع اليمنٰى على اليسرٰى **قال** ابو عيسٰى هذا حديث غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه واختلف اهل العلم فی هذا فرأى اكثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغيرهم ان يرفع الرجل يديه فی كل تكبيرة على الجنازة وهو قول ابن المبارك والشافعی واحمد واسحٰق **وقال** بعض اهل العلم لا يرفع يديه الا فی اوّل مرة وهو قول الثوری واهل الكوفة **وذكر** عن ابن المبارك انه قال فی الصلوٰة على الجنازة لا يقبض بيمينه على شماله ورأى بعض اهل العلم ان يقبض بيمينه على شماله كما يفعل فی الصلوٰة **قال** ابو عيسٰى يقبض احبّ الیّ **باب** [1042] ما جاء ان نفس المؤمن معلّقة بدينه[4] حتى يقضى عنه **حدثنا** محمود بن غيلان نا ابو اسامة عن زكريا بن ابی زائدة عن سعد بن ابراهيم عن ابی سلمة **عن** ابی هريرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم نفس المؤمن معلّقة بدينه حتى يقضى عنه **حدثنا** [1043] محمد بن بشار نا عبد الرحمٰن بن مهدی نا ابراهيم بن سعد عن ابيه عن عمر بن ابی سلمة عن ابيه **عن** ابی هريرة عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال نفس المؤمن معلّقة بدينه حتى يقضى عنه **قال** ابو عيسٰى هذا حديث حسن وهو اصحّ من الاوّل

ابواب النكاح

عن[5] رسول الله صلی الله علیه وسلم **حدثنا** [1044] سفين بن وكيع نا حفص بن غياث عن الحجاج عن مكحول عن ابی الشمال **عن** ابی ايوب قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اربع من سنن المرسلين الحياء والتعطّر والسواك والنكاح **وفی** الباب عن عثمان وثوبان وابن مسعود وعائشة وعبد الله بن عمرو وجابر وعكّاف حديث ابی ايوب حديث حسن غريب **حدثنا** محمود بن خداش نا عباد بن العوّام عن الحجّاج عن مكحول عن ابی الشمال **عن** ابی ايوب عن النبی صلی الله علیه وسلم نحو حديث حفص وروى هذا الحديث هشيم ومحمد بن يزيد الواسطی وابو معاوية وغير واحد عن الحجاج عن مكحول عن ابی ايوب ولم يذكروا فيه عن ابی الشمال وحديث حفص بن غياث وعبّاد بن العوّام اصحّ **حدثنا** [1045] محمود بن غيلان نا ابو احمد نا سفين عن الاعمش عن عمارة بن عمير عن عبد الرحمٰن بن يزيد **عن** عبد الله بن مسعود قال خرجنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم ونحن شباب لا نقدر على شیء فقال يا معشر[6] الشباب عليكم بالباءة[7] فانه اغضّ للبصر واحصن للفرج فمن لم يستطع منكم الباءة فعليه بالصوم فان الصوم له وجاء[8] هذا حديث حسن صحيح **حدثنا** الحسن بن علیّ الخلّال نا عبد الله بن نمير نا الاعمش عن عمارة نحوه وقد روى غير واحد عن الاعمش بهذا الاسناد

ما صح الحديث فی فضل موت يوم الجمعة ولو صح بالفرض لكان الفضل من عدم السوال لمن مات يوم الجمعة لا من مات قبل واخر دفنه الى يوم الجمعة **باب** ما جاء ان نفس المؤمن معلقة ما لم يقض عنه دينه. فی كتب النقل ان عباسا رأى فی المنام عمر الفاروق بعد وفاته بسنة فقال عباس ما يقتضی قبل السنة قال عمر كنت مشغولا فی محاسبة الرب لی وفرغت عنها الآن وكنت كدت ان انزلزل وزل قدمی لكن الله فضل علی بمنه سبحانه ؛

ابواب النكاح النكاح فی اللغة قيل الوطی وقيل العقد ويستعمل فی اللغة فی المعنيين واصله الضم والنكاح عند ابی حنيفة عبادة وقال الحنفية ان النكاح الوطی والعقد مجاز وقال الشافعية بالعكس اقول ان الحذاق يقللون المجاز كما قال ابن تيمية ان المجاز لم يكن فی المتقدمين وقال ابن تيمية ان منشاء قول المتاخرين ان المتقدمين يذكرون للفظ معنى ثم يذكرون بعده انه يتجوز به فی كذا وكذا ومراد التجوز ثم التوسع فی الاستعمال لا استعمال اللفظ فی غير الموضوع له وذكر ابن تيمية انهم اختلفوا فی افضل العبادات بعد اداء الفرائض والسنن فقال ابو حنيفة ومالك ان الافضل التبحر فی علوم دينية وقال الشافعی الافضل صلوٰة النفل وقال احمد الافضل الجهاد وقال الصوفية قول الشافعی اقرب الى الولاية وقول ماوردی عن ابی حنيفة افضلية النكاح اقرب الى النبوة وافتى الشيخ نور الدين الطرابلسی فی البرهان شرح مواهب الرحمٰن ان النكاح فی زماننا ليس بافضل بل الاولى التجرد. **قوله** بالباءة الخ ای القوة البدنية على الجماع وقيل ان اريد بالباءة القوة فلا يستقيم وان لم يستطع الباءة فيصوم فانه ان لم يقدر على الجماع فای حاجة الى الصوم والحل ان المراد القوة على النكاح مع متعلقاته من نفقة الزوجة والمكان وغيرها

عه والنكاح فی بعض الصور واجب وفی بعضها سنة وفی بعضها مكروه ۱۲ ؛

---

[1] **قوله** اذا آنت بمد الهمزة ای حضرت واتى وقتها كانت والايم التی لا زوج لها ۱۲ [2] **قوله** منية بسكون النون بعدها تحتانية ابنة عبيد بن ابی بردة لا يعرف حالها ۱۲ تقريب. [3] **قوله** من عزّی ثكلی بفتح المثلثة التی مات ولدها ۱۲ لمعات شرح مشكوة. [4] **قوله** معلقة بدينه ای لا يظفر بمقصودة من دخول الجنة او فی زمرة عباد الله الصالحين ويؤيد المعنى الثانی الحديث الآتی يشكو الى ربه الوحدة يوم القيامة هذا ما قاله الطيبی فی شرح المشكوة والمراد من الحديث ما اورده صاحب المشكوة بعد وهو حديث البراء وقال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم صاحب الدين ماسور بدينه يشكو الى ربه الوحدة يوم القيمة رواه فی شرح السنة ۱۲ [5] **قوله** عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فائدة ذكره هو الاشارة الى ان الاحاديث الواردة فيها مرفوعات لا موقوفات وذلك لان قبل زمان الترمذی وطبقته كانت العادة انهم كانوا يخلطون الاحاديث والآثار كما يفصح عنه موطا مالك ومغازی موسٰى بن عقبة وغيرهما من تصانيف تلك الطبقة ثم جاء البخاری والترمذی واقرانهما ميزوا الاحاديث المرفوعة من الآثار والله تعالى اعلم [6] **قوله** يا معشر الشباب المعشر الجماعة والشباب على وزن سحاب جمع شاب ولا يجمع فاعل على فعال غيره كذا فی اللمعات [7] **قوله** عليكم بالباءة بالمد يعنی النكاح والتزوج وهو من الباءة لانه يتبوأ من اهله كما يتبوأ من منزله ۱۲ كذا فی المجمع [8] **قوله** وجاء الوجاء ان ترض انثيا الفحل رضا شديدا يذهب شهوة الجماع وشبه فهو موجود والصوم وجاء ای يقطع النكاح كما يقطعه الوجاء ۱۲ در نثير ؛

قوت المغتذی

(الصلوٰة اذا آنت) قال حق بهمز فنون كباعت ای حانت وحضرت بكذا بالاصول وبروايتنا بمسند احمد اذا انت بهمز ففوقيتين والاول اظهر (والايم) بهمز فتحتية كسيد من لا زوج لها (ام الاسود) هی بنت يزيد مولاة ابی برزة الاسلمی (وعن منية) لا يعرف روت عنها ام الاسود (من عزى ثكلى) بمثلثة كنفوى من فقدت ولدها (نفس المومن معلقة) ای محبوسة عن مقامها الكريم وقال حق ای امرها موقوف لا يحكم لها بنجاة ولا بهلاك حتى ينظر هل يقتضی ما عليها دينا ام لا انتهى وسواء ترك الميت وفاء ام لا كما صرح به جمهور اصحابنا وعند الماوردی فقال ان الحديث محمول على من لم يخلف وفاء **ابواب النكاح** (عن ابی الشمال) بنقط سينه ككتاب (ابن ظباب) بنقط فموحدتين ككتاب قال ابو زرعة لا اعرفه بهذا الحديث (اربع من سنن المرسلين الحياء) قال حق بروايتنا بحاء فتحتية فمد وصحف بكسر خاء فشد نون وابن القيم بالمد ردی بها وسمعت ابا الحجاج الحافظ يقول صوابه الختان بنقط خاء ففوقية فنون حذفت نونه كذا رواه المحاملی عن شيخ ت ؛

مثل هذا وروى ابو معاوية والمحاربي عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه **باب** ٤٢ ما جاء في النهي عن التبتل[١] **حدثنا** ١٠٤٦
الحسن بن علي الخلال وغير واحد قالوا نا عبد الرزاق نا معمر عن الزهري **عن** سعيد بن المسيب ان سعد بن ابي وقاص قال رد رسول الله صلى الله عليه وسلم على
عثمان بن مظعون التبتل ولو اذن له لاختصينا[٢] هذا حديث حسن صحيح **حدثنا** ١٠٤٧ ابو هشام الرفاعي وزيد بن اخزم واسحق بن ابراهيم البصري قالوا نا معاذ بن
هشام عن ابيه عن قتادة عن الحسن **عن** سمرة ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن التبتل وزاد زيد بن اخزم في حديثه وقرأ قتادة ولقد[٣] ارسلنا رسلا من قبلك و
جعلنا لهم ازواجا وذرية **وفي** الباب عن سعد وانس بن مالك وعائشة وابن عباس حديث سمرة حديث حسن غريب وروى الاشعث بن عبد الملك
هذا الحديث عن الحسن عن سعد بن هشام عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه ويقال كلا الحديثين صحيح **باب** ٤٣ ما جاء في من ترضون دينه فزوجوه **حدثنا** ١٠٤٨
قتيبة نا عبد الحميد بن سليمان عن ابن عجلان عن ابن وثيمة النصري **عن** ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خطب اليكم من ترضون دينه وخلقه
فزوجوه الا تفعلوه[٤] تكن فتنة في الارض وفساد عريض **وفي** الباب عن ابي حاتم المزني وعائشة **حديث** ابي هريرة قد خولف عبد الحميد بن سليمان
في هذا الحديث فرواه الليث بن سعد عن ابن عجلان عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلا **قال** محمد وحديث الليث اشبه ولم يعد حديث عبد الحميد
محفوظا **حدثنا** ١٠٤٩ محمد بن عمرو نا حاتم بن اسمعيل عن عبد الله بن مسلم بن هرمز عن محمد وسعيد ابني عبيد **عن** ابي حاتم المزني قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا جاءكم من ترضون دينه وخلقه فانكحوه الا تفعلوا تكن فتنة في الارض وفساد الا تفعلوا تكن فتنة في الارض وفساد قالوا يا رسول الله وان كان
فيه قال اذا جاءكم من ترضون دينه وخلقه فانكحوه ثلث مرات هذا حديث حسن غريب وابو حاتم المزني له صحبة ولا نعرف له عن النبي صلى الله عليه وسلم غير هذا
الحديث **باب** ٤٤ ما جاء في من ينكح على ثلث خصال **حدثنا** ١٠٥٠ احمد بن محمد بن موسى نا اسحق بن يوسف الازرق نا عبد الملك عن عطاء **عن** جابر عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال ان المرأة تنكح على دينها[٥] ومالها وجمالها فعليك بذات الدين تربت يداك **وفي** الباب عن عوف بن مالك وعائشة وعبد الله بن عمرو وابي سعيد
حديث جابر حديث حسن صحيح **باب** ٤٥ ما جاء في النظر الى المخطوبة **حدثنا** ١٠٥١ احمد بن منيع نا ابن ابي زائدة ثني عاصم بن سليمان عن بكر بن عبد الله المزني
عن المغيرة بن شعبة انه خطب امرأة فقال النبي صلى الله عليه وسلم انظر اليها فانه احرى ان يؤدم[٦] بينكما **وفي** الباب عن محمد بن مسلمة وجابر وانس وابي حميد
وابي هريرة هذا حديث حسن وقد ذهب بعض اهل العلم الى هذا الحديث وقالوا لا بأس ان ينظر اليها ما لم ير منها محرما وهو قول احمد واسحاق ومعنى قوله احرى
ان يؤدم بينكما قال احرى ان تدوم المودة بينكما **باب** ٤٦ ما جاء في اعلان النكاح **حدثنا** ١٠٥٢ احمد بن منيع نا هشيم نا ابو بلج **عن** محمد بن حاطب الجمحي قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فصل ما بين الحلال والحرام الدف[٧] والصوت **وفي** الباب عن عائشة وجابر والربيع بنت معوذ وحديث محمد بن حاطب حديث حسن
وابو بلج اسمه يحيى بن ابي سليم ويقال ابن سليم ايضا ومحمد بن حاطب قد رأى النبي صلى الله عليه وسلم وهو غلام صغير **حدثنا** ١٠٥٣ احمد بن منيع نا يزيد بن هارون نا
عيسى بن ميمون عن القاسم بن محمد **عن** عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلنوا هذا النكاح واجعلوه في المساجد واضربوا عليه بالدفوف هذا حديث حسن
غريب في هذا الباب وعيسى بن ميمون الانصاري يضعف في الحديث وعيسى بن ميمون الذي يروي عن ابن ابي نجيح التفسير هو ثقة **حدثنا** ١٠٥٤ حميد بن
مسعدة البصري نا بشر بن المفضل نا خالد بن ذكوان **عن** الربيع بنت معوذ قالت جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل علي غداة بني بي[٨] فجلس على فراشي كمجلسك[٩]
مني وجويريات لنا يضربن بدفهن ويندبن[١٠] من قتل من ابائي يوم بدر الى ان قالت احداهن وفينا نبي يعلم ما في غد فقال لها اسكتي[١١] عن هذه وقولي التي كنت

(بفتح واو وكسر ثاء ...) (اي من قلة المال او عدم الكفاءة ١٢) (بموحدة مفتوحة وسكون لام بعده جيم ١٢) (صلى الله عليه وسلم ١٢)

باب النظر الى المخطوبة. قالوا يجوز النظر الى المخطوبة كيلا ينجر الامر الى الفساد وقالوا انه يخلص النية عند ابتداء النظر ثم يفوض الامر الى الله. **باب** اعلان النكاح. ويستحب الاعلان عند الفقهاء اقول لعل مذهب مالك ان الشاهدين لا يجب استماعهما في مجلس واحد ووقت واحد خلاف سائر الائمة. **قوله** الدف الخ الدف ما يكون مجلدا من جانب واحد وصرح الفقهاء

١ **قوله** التبتل هو الانقطاع عن النساء وامرأة بتول اي منقطعة عن الرجال لا شهوة لها فيهم سميت مريم وفاطمة رضـ بها لانقطاعهما عن نساء زمانهما فضلا ودينا او عن الدنيا الى الله تعالى ١٢ مجمع البحار
٢ **قوله** لاختصينا اي بالغنا في التبتل حتى كدنا اختصينا او كان ذلك ظنا منهم جواز الاختصاء اذ ذاك والاختصاء جائز في الماكول من الحيوان في صغره ١٢ لمعات ٣ **قوله** ولقد ارسلنا الآية يعني ان النكاح من سنة المرسلين السابقين فلا ينبغي تركها اصلا ١٢ ٤ **قوله** الا تفعلوه تكن فتنة اي ان لم تزوجوا من ترضون دينه وخلقه وترغبوا في مجرد الحسب والجمال تكن فتنة وفساد لانهما جالبان اليها وقيل ان نظرتم الى صاحب مال وجاه يبقى اكثر النساء والرجال بلا تزوج فيكثر الزنا ويلحق العار والغيرة بالاولياء فيقع القتل ويهيج الفتنة وفيه حجة لمالك على الجمهور فانه يراعي الكفاءة في الدين فقط ١٢ مجمع البحار ٥ **قوله** تنكح الخ اي على ما هو الغالب المتعارف قوله تربت يداك اصل معناه الدعاء بالذل والهلاك ويراد في العرف الانكار والتعجب والحث على الامر ١٢ لمعات ٦ **قوله** ان يؤدم اي لا يكون بينكما محبة واتفاق من ادم يادم وآدم يؤدم بالمد اي الف ودو فوق وضمير فانه لمصدر انظر او للشان وقوله بينكما نائب فاعله ١٢ مجمع البحار ٧ **قوله** الدف والصوت قيل المراد بالصوت الذكر والتشهير بين الناس ونقل عن شرح السنة ان بعض الناس يذهب به الى السماع يعني سماع الغناء المتعارف بين الناس الآن وهذا خطأ انتهى اقول اذا ثبت اباحة ضرب الدفوف وكيف لا يباح سماع الغناء وقد ثبت اباحة ذلك في الاعياد والاعراس كذا في اللمعات ١٢ ٨ **قوله** بنى بي بلفظ المجهول والمشهور بنى عليها يقال بنى على زوجته يعني زفها وهو الاصل في البناء ثم كناية عن الزفاف وان لم يبن ١٢ لمعات ٩ **قوله** كمجلسك مني هذا قول الربيع لمن تروي له الحديث ١٢ لمعات ١٠ **قوله** ويندبن بضم الدال من الندبة والندبة ذكر الموتى بفضائلهم ومناقبهم ١٢ ١١ **قوله** اسكتي قالوا انما منعهن عن ذلك كراهة ان يسند اليه صلى الله عليه وسلم علم الغيب مطلقا ولا يعلم الغيب الا الله ولانه استهجن ذكره في اثناء اللهو واللعب يعني وان كان ضرب الدف والتغني في مثل هذا الموضع مباحا في الجملة ولكنه كره لما ذكر والله تعالى اعلم ١٢ كذا في اللمعات

قوت المغتذي (عن ابن وثيمة) اسمه زفر (فعليك بذات الدين تربت يداك) قال حق با ماليه الدين هنا يمكن حمله على الملة والتوحيد اي ارغبوا عن نكاح الكتابيات فهو مكروه والاظهر حمله على الطاعات والاعمال الصالحة والفقه قال وهذا ما عليه الفقهاء بقولهم ان الدين من خصال الكفاءة (فانه احرى) اي اجدر (ان يؤدم بينكما) ببناء نائب ودال فميم اي يؤلف ويوفق (نا ابو بلج) بموحدة فلام فجيم كسيد لم اره فسمى (فصل ما بين الحلال والحرام الدف) بفتح داله فشد (والصوت) قال البيهقي بسنة ذهب بعضهم الى انه السماع وهو خطأ بل معناه اعلام نكاح واضطراب صوت به والذكر في الناس

تقولين قبلها وهذا حديث حسن صحيح **باب** ما جاء للمتزوج **حدثنا** قتيبة نا عبد العزيز بن محمد عن سهيل بن ابی صالح عن ابيه **عن** ابی هريرة ان النبی صلی الله عليه وسلم كان اذا رفّأ الانسان اذا تزوج قال بارك الله وبارك عليك وجمع بينكما فی خير **وفی** الباب عن عقيل بن ابی طالب حديث ابی هريرة حديث حسن صحيح **باب** ما جاء فيما يقول اذا دخل علی اهله **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفين بن عيينة عن منصور عن سالم بن ابی الجعد عن كريب **عن** ابن عباس قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم لو ان احدكم اذا اتی اهله قال بسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقتنا فان قضی الله بينهما ولدا لم يضره الشيطان هذا حديث حسن صحيح **باب** ما جاء فی الاوقات التی يستحب فيها النكاح **حدثنا** بندار نا يحيی بن سعيد نا سفين عن اسماعيل بن امية عن عبد الله بن عروة **عن** عائشة قالت تزوجنی رسول الله صلی الله عليه وسلم فی شوال وبنی بی فی شوال وكانت عائشة تستحب ان يبنی بنسائها فی شوال هذا حديث حسن صحيح لا نعرفه الا من حديث الثوری عن اسمعيل **باب** ما جاء فی الوليمة **حدثنا** قتيبة نا حماد بن زيد عن ثابت **عن** انس بن مالك ان رسول الله صلی الله عليه وسلم رأی علی عبد الرحمن بن عوف اثر صفرة فقال ما هذا فقال انی تزوجت امرأة علی وزن نواة من ذهب فقال بارك الله لك أولم ولو بشاة **وفی** الباب عن ابن مسعود وعائشة وجابر وزهير بن عثمان حديث انس حديث حسن صحيح وقال احمد بن حنبل وزن نواة من ذهب وزن ثلثة دراهم وثلث ...... وقال اسحق هو وزن خمسة دراهم **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفيان بن عيينة عن وائل بن داؤد عن ابيه نوف عن الزهری **عن** انس بن مالك ان النبی صلی الله عليه وسلم اولم علی صفية بنت حيی بسويق وتمر هذا حديث حسن غريب **حدثنا** محمد بن يحيی نا الحميدی عن سفيان نحو هذا وقد روی غير واحد هذا الحديث عن ابن عيينة عن الزهری عن انس ولم يذكروا فيه عن وائل عن ابنه نوف وكان سفين بن عيينة يدلس فی هذا الحديث فربما لم يذكر فيه عن وائل عن ابنه وربما ذكره **حدثنا** محمد بن موسی البصری نا زياد بن عبد الله نا عطاء بن السائب عن ابی عبد الرحمن **عن** ابن مسعود قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم طعام اول يوم حق وطعام يوم الثانی سنة وطعام يوم الثالث سمعة ومن سمّع سمّع الله به **حديث** ابن مسعود لا نعرفه مرفوعا الا من حديث زياد بن عبد الله .... وزياد بن عبد الله كثير الغرائب والمناكير سمعت محمد بن اسمعيل يذكر عن محمد بن عقبة قال قال وكيع زياد بن عبد الله مع شرفه يكذب فی الحديث **باب** ما جاء فی اجابة الداعی **حدثنا** ابو سلمة يحيی بن خلف نا بشر بن المفضل عن اسمعيل بن امية عن نافع **عن** ابن عمر قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم ايتوا الدعوة اذا دعيتم **وفی** الباب عن علی وابی هريرة والبراء وانس وابی ايوب **حديث** ابن عمر حديث حسن صحيح **باب** ما جاء فی من يجیء الی الوليمة بغير دعوة **حدثنا** هناد نا ابو معاوية عن الاعمش عن شقيق **عن** ابی مسعود قال جاء رجل يقال له ابو شعيب الی غلام له لحام فقال اصنع لی طعاما يكفی خمسة فانی رأيت فی وجه رسول الله صلی الله عليه وسلم الجوع فصنع طعاما ثم ارسل الی النبی صلی الله عليه وسلم فدعاه وجلساءه الذين معه فلما قام النبی صلی الله عليه وسلم اتبعهم رجل لم يكن معهم حين دعوا فلما انتهی رسول الله صلی الله عليه وسلم الی الباب قال لصاحب المنزل انه اتبعنا رجل لم يكن معنا حين دعوتنا فان اذنت له دخل قال فقد اذنا له فليدخل هذا حديث حسن صحيح **وفی** الباب عن ابن عمر **باب** ما جاء فی تزويج الابكار **حدثنا** قتيبة نا حماد بن زيد عن عمرو بن دينار **عن** جابر بن عبد الله قال تزوجت امرأة فاتيت النبی صلی الله عليه وسلم فقال ا تزوجت يا جابر فقلت نعم

بعدم جواز الدف ذی جلاجل اقول تدل المسائل علی التوسيع وجواز ما يقال له الدهل وجواز النقارة والطبل فانه لا ذوق ولا حظ فی هذه الاشياء وقد جوزوا ضرب الدف للتسحير واما طبل الغزاة فجائز وكذا عند السرور ويوم العيد وفی اكثر الكتب القصر علی الدف ولم اجد التوسيع الا فی تكملة فتح القدير لقاضی زاده الرومی فانه اشار الی التوسيع وفی الحديث الصحيح انه عليه السلام كان جالسا يوما وجويريتان تضربان الدف فلم يمنعهما فاذا جاء عمر رضه ذهبتا فقال عليه السلام ان الشيطان يفر من عمر رضه واشكل هذا علی العلماء من سماعه عليه السلام ثم جعله من الشيطان فاقول انه وان كان امرا مباحا لكن المباح قد ينجر فيصير صغيرة عند الاصرار وايضا كان هيأته عليه السلام حين ضربهما مستنكرة واما صيرورة المباح صغيرة بالاصرار فذكره الغزالی فی باب التوبة والاستغفار. **قوله** فی المساجد الخ فی كتبنا ان النكاح يوم الجمعة بعد العصر فی المسجد مستحب. **قوله** فجلس علی فراشی الخ قال القاضی عياض انه عليه السلام لا حجاب ——— عنه لاحد ونقول يجوز النظر الی الوجه والكفين فلا ضير علينا نعم الاحوط الحجاب وهذا اصل المذهب **قوله** وفينا نبی يعلم ما فی غد الخ اعتقاد اهل السنة والجماعة ان علمه عليه السلام اطلاعی وانه عليه السلام اعلم الاولين والآخرين وقال بعض الجهلة ان علم الباری وعلمه عليه السلام متساويان والفرق ان علمه عليه السلام عرضی وعلم الباری ذاتی اقول هذا ادعاء الباطل المحض فان علمه عليه السلام متناه وعلم الباری غير متناه فلا نسبة بين المتناهی وغير المتناهی. وفی المعجم الطبرانی انهن كن يغنين عه واهدی لها كبشا تنحنح فی المربد؛ وزوجك فی النادی وتعلم ما فی غد. **باب** فی الوليمة الخ قيل ان الوليمة دعوة النكاح فقط وقيل انه عام وتجوز الوليمة الی ثلثة ايام والضيافة علی انواع

عه روی عن ابی يوسف جواز ضرب الدف فی كل موضع سرور ۱۲

[۱] **قوله** رفا بالتشديد شرط جوابه قال الخ والترفية الدعاء للمتزوج من الرفاء بكسر الراء ممدودا بمعنی الالتيام وكانوا فی الجاهلية يقولون بالرفاء والبنين فنهی عنه لما فيه من كراهة البنات كذا فی اللمعات ۱۲ [۲] **قوله** وبنی بی المشهور بنی عليها وقد يجیء بالباء وفی الحديث استحباب التزوج والدخول فی شوال ردا لما كان اهل الجاهلية كما فی اسم شوال من الاشالة والدفع ۱۲ لمعات [۳] **قوله** اولم ولو بشاة ظاهر هذه العبارة انه للقلة ای ولو بشیء قليل كالشاة وقد يجیء مثل هذه العبارة لبيان التكثير والتبعيد كما فی قوله ولو بالصين فقيل وهو المراد ههنا لان كون الشاة قليلة لم يعرف فی ذلك الزمان ولو اريد التقليل لم يبعد والاكثر علی ان الوليمة سنة ای لمن اطاقها لا علی الحتم ۱۲ كذا فی اللمعات [۴] **قوله** طعام اول يوم حق قال الطيبی وذلك علی ما مر من انه يستحب للمرء اذا احدث الله به نعمة ان يحدث له شكرا قوله وطعام اليوم الثانی سنة لانه ربما ينجبر به ما عسی ان يصدر عنه تقصير وتخلف عنه بعض الاصدقاء فان السنة مكملة للواجب وسمعة له وليس طعام اليوم الثالث الا رياء وسمعة انتهی ۱۲ [۵] **قوله** ومن سمع بلفظ الماضی المعلوم مشددا ای شهر نفسه بكرم او غيره فخرا ورياء سمع الله به ای شهره الله يوم القيمة بين اهل العرصات بانه مراء كذاب او فی الدنيا بذلك ويفضحه بين الناس ۱۲ لمعات [۶] **قوله** لحام بصيغة المبالغة بائع اللحم والفاظ المحترفة وانقة بصيغة المبالغة بناء علی كثرة عملهم ومزاولتهم ۱۲

قوت المغتذی (اذا رفأ الانسان) براء ففاء بهمز كقدس بالشهور رواية ای اذا احب ان يدعو له بالرفاء اخذا من التيام واجتماع منه رفوثوب وروی كزكی (عن سالم بن ابی الجعد عن كريب عن ابن عباس قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم لو ان احدكم اذا اتی اهله الخ) قال حق هو من افراد ابن عباس عنه صلی الله تعالی عليه وآله وسلم ولم يرده عن ابن عباس الا كريب ولا عن كريب الا سالم قال البزار لا نعلم روی هذا عنه صلی الله تعالی عليه وآله وسلم الا من هذا الوجه (لم يضره الشيطان) ای بصرعه (ائتوا الدعوة) كرحمة الطعام

قال بکرًا ام ثیبًا فقلت لابل ثیبًا فقال ھلا جاریة تلاعبھا وتلاعبك فقلت یارسول اللہ ان عبداللہ مات وترك سبع بنات اوتسعا فجئت بمن یقوم علیھن فدعا لی وفی الباب عن ابی بن کعب بن عجرة حدیث جابر حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء لانکاح الا بولی **حدثنا** ۱۰۶۴ علی بن حجر نا شریك بن عبداللہ عن ابی اسحق ح وثنا قتیبة نا ابوعوانة عن ابی اسحق ح وثنا بندار نا عبدالرحمن بن مھدی عن اسرائیل عن ابی اسحق ح وثنا عبداللہ بن ابی زیاد نا زید بن حباب عن یونس بن ابی اسحق عن ابی اسحق عن ابی بردة **عن** ابی موسی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لانکاح الا بولی **وفی** الباب عن عائشة وابن عباس وابی ھریرة وعمرة وعمران بن حصین وانس **حدثنا** ۱۰۶۵ ابن ابی عمر نا سفیان بن عیینة عن ابن جریج عن سلیمان عن الزھری عن عروة **عن** عائشة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ایما امرأة نکحت بغیر اذن ولیھا فنکاحھا باطل فنکاحھا باطل فنکاحھا باطل فان دخل بھا فلھا المھر بما استحل من فرجھا فان اشتجروا فالسلطان ولی من لاولی لہ ھذا حدیث حسن وقد روی یحیی بن سعید الانصاری ویحیی بن ایوب وسفیان الثوری وغیر واحد من

تسعة منھا الوتیرة والوکیرة والطعام الذی یصنع علی ختم تعمیر المکان والطعام وقت القفول عن السفر والضیافة التی تکون یوم الایجاب والقبول فی النکاح ویسن اجابة الدعوة مؤکدة وفی بعض کتب الشافعیة الوجوب والیہ تشیر عبارة الھدایة. **قوله** وزن نواة الخ یصح المھر عند الشافعی بکل قلیل وکثیر من المال وما یخالفنا نحملہ علی المھر المعجل واما المؤجل فغیرہ اقول ھذا الحمل یصح بعد اثبات مذھب عشرة دراھم وسیاتی الکلام فیہ وقال ابن حزم یصح النکاح علی حبة شعیرة ایضا صنف عالم مجلدا کاملا وموضوعہ اثبات حرمة الذباب بلا دعوة ای الطفل **باب** ما جاء انہ لانکاح الا بولی. مذھب الشافعی واحمد ومالك ان النکاح لایصح بعبارات النساء وان اظھر الولی رضاہ مائة مرة بل یجب عبارة الرجال وقال ابوحنیفة یصح النکاح بعبارة النسوان ایضا وقد یصح النکاح بدون اذن الولی ایضا وقال صاحباہ لایجب عبارة النسوان ویجب اذن الولی وبدونہ باطل وتمسك المجازیون بحدیث الباب لانکاح الا بولی اقول لایصح التمسك بھذا ولا تعلق لہ بمرادھم ایضا وانما اخذوا المسئلة من عرف الناس وتعرضوا الی اثباتھا بالمرفوعات ولا تعلق لحدیث ابی موسی وحدیث عائشة بمراد المجازیین اصلا کما سیظھر قریبا واقول ولا ان حدیث الباب مختلف فی الوصل والارسال ورجح الطحاوی الثانی ولکن المحدثین اقروا بان الحدیث حجة اسنادا وحدیث ابی موسی رواہ ابوحنیفة ایضا کما فی مسانیدہ وفی مستدرك الحاکم فعلم ان الحدیث بلغ اباحنیفة ولا یتفوہ بانہ لعلہ لم یبلغہ الحدیث فلنتعرض الی متن الحدیث فاقول انہ لایدل علی ما ادعاہ المجازیون اصلا بل یدل علی انہ لابد من اذن الولی وھذا مذھب ابی یوسف ومحمد ویدل صراحة علی ان الغرض فی حدیث الباب اذن الولی حدیث عائشة الآتی ایما امرأة نکحت بغیر اذن ولیھا الخ وتعرض الاحناف الی جواب حدیث عائشة وابی موسی فقال الشیخ ابن ھمام بقول الموجب بانا نقول انہ لانکاح الا بولی لکن الولی اعم من ان یکون غیر المولیة کما فی الصغیرة او یکون نفس المولیة کما فی الکبیرة اقول الفاظ الحدیث یدل علی ان المولیة غیر الولی وقیل ان کون اذن الولی لابد منہ صادق عندنا ایضا فان اذن الولی واجب فی بعض الصور ومستحب فی بعض الصور وما من صورة لایستحب فیھا اذن الولی وقیل ان النفی نفی کمال وانی لا اقول بنفی الکمال فی اللفظ بل فی مصداق اللفظ ای تنزیل الناقص منزلة المعدوم فاذا ثبت ان الحدیث یدل علی اذن الولی فینظر الفقیہ ان اذن الولی بل لکون اذنہ حق الولی او لاحق لہ واذنہ انما ھو نظرا الیھا فزعم الشافعیة ومن تبعھم ان استیذان الولی لکونہ حقالہ وقلنا انہ نظرا للمولیة لتحصیل النفقة والکفاءة والمھر کما فی موطا محمد ص ۲۴۹. فاما ابوحنیفة فقال اذا وضعت نفسھا فی کفاءة ولم تقصر فی نفسھا فی الصداق فالنکاح جائز الخ وجعل محمد اثر الفاروق الاعظم حجة ابی حنیفة ثم ان قیل ان تخصیص الحدیث العام بالرای وقصرہ علی غرض خاص ابتداء غیر جائز قلت اولا ان تخصیص النص بالرای جائز اذا کان الوجہ جلیا کما قال ابن دقیق العید فی احکام الاحکام ولذا تجد اکثر احادیث الاخلاق تخصیص بالرای والوجہ ان الوجہ فیما یکون جلیا واقول ثانیا ان التخصیص لیس بالرای بل بالنص کما ساذکر مستدلاتنا التی تدل علی التخصیص ثم یمکن لاحد ان یدعی ان الغرض لایجب ان یتعین فی ما قلتم لم لایجوز ان یکون الغرض غیرہ اقول یوتی البیان علی ذلك الغرض وعندی محملان آخران لحدیث لانکاح الا بولی الخ اذکر احدھما فی آخر الباب وتمسك اصحابنا علی المذھب بحدیث سیاتی البکر تستاذن الخ وساذکر الاستدلال بہ ویرد علی المجازیین حدیث الباب فانہ یدل علی ان الضروری اذنہ وفیہ فلھا المھر بما استحل الخ فان تفریع المھر یدل علی ان النکاح صحیح فقالوا ان المھر لشبھة النکاح اقول اثبات الحکم بالشبھة یفیدنا فی مسئلة اخری وھی ان من نکح بمحرمتہ فلاحد علیہ من الجلد او الرجم وان کان ھذا اشد من الزنا فانہ فیہ شبھة النکاح واما ما فی حدیث عائشة فنکاحھا باطل فقیل انہ علی شرف البطلان وان الباطل بمعنی مالا فائدة فیہ ربنا ما خلقت ھذا باطلا. الا کل شیئ ما خلا اللہ باطل ورجل بطال بیکار اویقال ان ھذا الحدیث فیما تزوجت بمھر اقل او فی غیر کفوء ھا لانھا لو تزوجت فی الکفاءة وتمام الصداق فالغرض حاصل فاذا تزوجت فی غیر کفوءھا او بمھر اقل ففی ظاھر الروایة لنا ان النکاح صح لکنہ یجوز للاولیاء فسخ نکاحھا برفع القضیة الی القاضی وفی روایة عن حسن بن زیاد ان ھذا النکاح باطل من الراس وافتی بھا المتاخرون وافتی بھا السرخسی فاذن لاجبر علینا فی لفظ باطل وایضا لفظ وان اشتجروا فالسلطان ولی من لاولی لہ الخ یفیدنا فی ان اذن الولی لیس لکون الاذن حقہ بل نظر للمولیة ونقول ایضا ان الزھری راوی حدیث عائشة ومذھب الزھری موافق لمذھب ابی حنیفة واما ادلتنا فمنھا ما فی الطحاوی ص ۵، ج ۲، ان عائشة انکحت حفصة بنت اخیھا بابن اختھا وکان ابو حفصة عبدالرحمن بالشام وما کانت عائشة ولیتھا. وقال المجازیون ان عائشة لم تنکح بعبارتھا بل ھیأت الامر من الرضاء وغیرہ ثم حولت امر الایجاب والقبول الی الرجال کما فی الطحاوی ص ۶، ج ۲، وقال الطحاوی ان ھذا لایفیدھم فان ھؤلاء الرجال لم یکونوا اولیاء وکلامنا فی الاولیاء ومن ادلتنا علی ان الغرض اذن الولی ورضاہ ولا یجب عبارتہ ما اخرجہ فی معانی الآثار ص ۷، ج ۲، انہ علیہ السلام اراد ان ینکح ام سلمة فقال لھا قالت لیس احد من اولیائی حاضرا قال لیس احد من اولیائك حاضرا ولا غائبا الا ویرضانی الخ فدل علی ان العبارة من الاولیاء لیس بضروری بل یکفی

ع ۵ الابکار جمع بکر وھی العذراء ۱۲ قاموس. **۱ قوله** ھلا جاریة ای بکرا ای ھلا تزوجت بکرا تلاعبھا وتلاعبك کنایة عن الالفة التامة والمحبة الکاملة فان الثیب قد یکون متعلقة الخاطر بالزوج الاول عند عدم وجدان الثانی کما ترید ۱۲ اللمعات **۲ قوله** لانکاح الا بولی ھذا الحدیث حجة للشافعی وکذا حدیث عائشة رض الآتی وحجتنا حدیث ابن عباس رض الایم احق بنفسھا من ولیھا وقولہ تعالی فان طلقھا فلا تحل لہ من بعد حتی تنکح زوجا غیرہ فاسند النکاح الیھا فعلم انہ یجوز بعبارتھا وقولہ سبحانہ ولا تعضلوھن ان ینکحن ازواجھن فاضاف النکاح الی النساء ونھی عن منعھن منہ وظاھرہ ان المرأة یصح ان تنکح نفسھا وکذا قولہ تع فاذا بلغن اجلھن فلا جناح علیکم فیما فعلن فی انفسھن بالمعروف فاباح سبحانہ فعلھا فی نفسھا من غیر شرط الولی ویؤید قولہ صلی اللہ علیہ وسلم لما خطب ام سلمة قالت لیس احد من اولیائی حاضرا قال لیس احد من اولیائك حاضرا ولا غائبا الا ویرضانی وقال لابنھا عمر بن ابی سلمة وکان صغیرا قم فزوج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتزوج بغیر ولی صلی اللہ علیہ وسلم وانما امر ابنھا بالتزوج علی وجہ الملاعبة اذ قد نقل اھل العلم بالتاریخ انہ کان صغیرا قیل ابن ست وبالاجماع لایصح ولایة مثل ذلك ولھذا قالت لیس احد من اولیائی حاضرا وتکلم علی حدیث ابی موسی لانکاح الا بولی بان محمد بن الحسن روی عن احمد انہ سئل عن النکاح بغیر ولی اثبت فیہ شیئ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال لیس ثبت فیہ شیئ عندی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم ھو محمول علی نفی الکمال ویقال بموجبہ فان نکاح المرأة العاقلة تنکح نفسھا نکاح بولی والنکاح بغیر ولی انما ھو نکاح المجنونة والصغیرة اذ لاولایة لھم علی انفسھم وتکلم علی حدیث عائشة بانہ روایة سلیمان بن موسی وقد ضعفہ البخاری وقال النسائی فی حدیثہ شیئ وقال احمد فی روایة ابی طالب حدیث لانکاح الا بولی لیس بالقوی وقال فی روایة المروزی ما اراہ صحیحا لان عائشة فعلت بخلافہ قیل لہ فلم تذھب الیہ قال اکثر الناس علیہ ثم ابن جریج نقل عن الزھری انہ انکر الحدیث ھذا کلہ فی اللمعات ۱۲ **۳ قوله** فان اشتجروا ای اذا تنازعوا واختلفوا کان الامر مفوضا الی السلطان وکانوا کالمعدومین ۱۲.

(ھلا جاریة) نصب بفعل حذف ای ھلا تزوجتھا (لانکاح الا بولی) حملہ الجمھور علی نفی الصحة وابوحنیفة علی نفی الکمال (فان اشتجروا) بنقط سینہ ای اختصم الاولیاء ایھم یزوج.

الحفاظ عن ابن جریج نحو هذا **وحدیث** ابی موسی حدیث فیه اختلاف رواه اسرائیل وشریک بن عبد الله وابو عوانة وزهیر بن معاویة وقیس بن
الربیع عن ابی اسحق عن ابی بردة عن ابی موسی عن النبی صلی الله علیه وسلم ورواه اسباط بن محمد وزید بن حباب عن یونس بن ابی اسحاق عن ابی بردة عن ابی موسی
عن النبی صلی الله علیه وسلم **وروی** ابو عبیدة الحداد عن یونس بن ابی اسحاق عن ابی بردة **عن** ابی موسی عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه ولم یذکر فیه عن ابی اسحاق
وقد روی عن یونس بن ابی اسحق **عن** ابی بردة عن النبی صلی الله علیه وسلم وروی شعبة والثوری عن ابی اسحق عن ابی بُردة عن النبی صلی الله علیه وسلم لا نکاح الا بولی **و**
قد ذکر بعض اصحاب سفیان عن سفیان عن ابی اسحق عن ابی بُردة **عن** ابی موسی ولا یصح **وروایة** هؤلاء الذین رووا عن ابی اسحق عن ابی بُردة **عن**
ابی موسی عن النبی صلی الله علیه وسلم لا نکاح الا بولی عندی اصح لان سماعهم من ابی اسحق فی اوقات مختلفة وان کان شعبة والثوری احفظ واثبت من جمیع
هؤلاء الذین رووا عن ابی اسحق هذا الحدیث فان روایة هؤلاء عندی اشبه واصح لان شعبة والثوری سمعا هذا الحدیث من ابی اسحق فی مجلس واحد ومما
یدل علی ذلک ما حدثنا محمود بن غیلان نا ابو داؤد انبانا شعبة قال سمعت سفیان الثوری یسال ابا اسحق اَسَمِعتَ ابا بردة یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم
لا نکاح الا بولی فقال نعم **فدل** هذا الحدیث علی ان سماع شعبة والثوری هذا الحدیث فی وقت واحد واسرائیل هو ثبت فی ابی اسحق سمعت محمد
بن المثنی یقول سمعت عبد الرحمن بن مهدی یقول ما فاتنی الذی فاتنی من حدیث الثوری عن ابی اسحق الا لما اتکلت به علی اسرائیل لانه کان یاتی
به اتم **وحدیث** عائشة فی هذا الباب عن النبی صلی الله علیه وسلم لا نکاح الا بولی حدیث حسن **وروی** ابن جریج عن سلیمان ابن موسی عن الزهری عن
عروة **عن** عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم وروی الحجاج بن اَرطاة وجعفر بن ربیعة عن الزهری عن عُروة عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم وروی
عن هشام بن عُروة عن ابیه عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله وقد تکلم بعض اهل الحدیث فی حدیث الزهری عن عُروة عن عائشة عن النبی صلی
الله علیه وسلم **قال** ابن جُریج ثم لقِیتُ الزهری فسالته فانکره فضعّفوا هذا الحدیث من اجل هذا وذُکر عن یحیی بن مَعین انه قال لم یذکر هذا الحرف عن
ابن جُریج الا اسمٰعیل بن ابراهیم قال یحیی بن معین وسماع اسمٰعیل بن ابراهیم عن ابن جُریج لیس بذاک انما صحّح کُتُبه علی کُتُبِ عبد المجید بن
عبد العزیز بن ابی روّاد ما سمع من ابن جُریج وضعّف یحیی روایة اسمٰعیل بن ابراهیم عن ابن جُریج **والعمل** فی هذا الباب علی حدیث النبی صلی الله علیه وسلم لا
نکاح الا بولی عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم منهم عمر بن الخطاب وعلی بن ابی طالب وعبد الله بن عباس وابی هُریرة وغیرهم **وهکذا** روی
عن بعض فقهاء التابعین انهم قالوا لا نکاح الا بولی منهم سعید بن المُسیّب والحسن البصری وشریح وابراهیم النخعی وعمر بن عبد العزیز وغیرهم **وبهذا**
یقول سفیان الثوری والاوزاعی ومالک وعبد الله بن المبارک والشافعی واحمد واسحق **باب** ما جاء لا نکاح الا ببیّنة **حدثنا** یوسف بن حمّاد المعنی البصری
نا عبد الاعلی عن سعید عن قتادة عن جابر بن زید **عن** ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم قال البغایا اللاتی ینکحن انفسهن بغیر بینة قال یوسف بن حماد رفع عبد الاعلی
هذا الحدیث فی التفسیر واوقفه فی کتاب الطلاق ولم یرفعه **حدثنا** قُتیبة نا غُندر عن سعید نحوه ولم یَرفعه وهذا اصح هذا حدیث غیر محفوظ لا نعلم احدا
رفعه الا ما رُوی عن عبد الاعلی عن سعید عن قتادة مرفوعا ورُوی عن عبد الاعلی عن سعید هذا الحدیث موقوفا والصحیح ما روی عن ابن عباس قوله لا
نکاح الا ببیّنة وهکذا روی غیر واحد عن سعید بن ابی عَرُوبة نحو هذا موقوفا **وفی** الباب عن عمران بن حُصَین وانس وابی هُریرة والعمل علی هذا عند اهل
العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم من التابعین وغیرهم قالوا لا نکاح الا بشهود لم یختلفوا فی ذلک عند نا من مضی منهم الا قوما من المتاخرین
من اهل العلم **وانما** اختلف اهل العلم فی هذا اذا اُشهد واحدٌ بعد واحدٍ فقال اکثر اهل العلم من اهل الکوفة وغیرهم لا یجوز النکاح حتی یشهد الشاهدان

اذ نهم فقیل فی جواب هذه الروایة ان المنکح عمر بن ابی سلمة وکان ولیا دو عمره ازید من ثلث سنین وقیل ان عمر هذا کان عمر الفاروق وکان وکیلها والوکالة جائزة عند الشافعیة ایضا وقیل ما انکح لما جاء الخ سلمة اخوه
الاکبر اقول کیف ما قیل الحدیث و قوله علیه السلام دال علی ان الغرض رضاء الولی ومما یدل علی عدم ضرورة العبارة ما فی موطاء مالک ص ۲۱۱ وکان اهلها غائبا الخ وفیه قال لها علیه السلام قد حللت
فانکحی من شئت الخ والحدیث مرفوع ویجوز لها النبی صلی الله علیه وسلم النکاح بدون حضور الاولیاء وما تمسک احد من الاحناف بهذا الحدیث والله اعلم. وجه عدم تمسکهم بهذا ولنا
ادلة اُخر محصاة فی موضعها فاذکر احد المحملین اللذین وعدت فاقول ان حدیث لا نکاح الا بالولی صادق علی مذهب ابی حنیفة فانها ان نکحت فی غیر کفوها او بتنقیص المهر فالحکم مردان نکحت فی
کفوها وبتکمیل المهر ولم یاذن لها الولی علی ان یاذنها ویامره الشریعة بالاذن لحدیث علیؓ السابق والایم اذا وجدت لها کفوها الخ والآیة ولا تعضلوهن ان ینکحن ازواجهن الخ فان اذن الولی فیها
فصدق انه نکاح باذن ولی وان کان الاذن لاحقا ولا ضیر فی هذا فانا نعم الاذن وان لم یاذنها فقد خالف امر الشارع فالسلطان ولی من لا ولی له فحاصل الحدیث استرضاء الولی واستیذانه
هذا ما حصل لی من المحمل مختصرا ثم لیعلم ان الخارج من الاحادیث اجزاء وهی ان یکون النکاح باذن الولی وان العبرة للمولیة عند تنازع الولی والمولیة وان الولاة اذا تعارضوا فالولایة للسلطان
ولا خلاف لابی حنیفة فی احدها وایضا اعتبار المولیة وترجیحها عند النزاع یقرب الحدیث الی مذهبنا. **قوله** فلها المهر الخ ههنا کلام للطحاوی فی مشکل الآثار وقع ضمنا فی باب آخر
کلامه ذلک اللطف فلیراجع الیه. **قوله** عن یونس بن ابی اسحق عن ابی بردة الخ سقطت العبارة فی اکثر النسخ الصحیح عن یونس بن ابی اسحق عن ابی بردة الخ. **قوله**
فانکره الزهری الخ وضعف الترمذی انکار الزهری اقول روی بشر بن مفضل عن ابن جریج کما روی ابن علیة فلا یکون انکار الزهری بلا اصل. **قوله** والعمل علی هذا الخ انی

لے **قوله** البغایا جمع بغیة وهی الزانیة من البغاء بالکسر الزناء وفیه ان النکاح بلا شهود فاسد وهو المذهب عند جمهور الائمة عند الشافعی وعندنا وقد جاء فی مذهبنا روایة فی نکاح الخفیة وهی روایة
شاذة والصحیح ما تقرر فی المذهب من وجوب الشاهدین وهذا هو المشهور من مذهب مالک واحمد ورواه الجماعة ۱۲ کذا فی اللمعات وفی الهدایة اعلم ان الشهادة شرط فی النکاح لقوله علیه
السلام لا نکاح الا بشهود وهو حجة علی مالک فی اشتراط الاعلان دون الشهادة ولا بد من اعتبار الحریة فیها لان العبد لا شهادة له لعدم الولایة ولا بد من اعتبار العقل والبلوغ لانه لا ولایة بدونهما
ولا بد من اعتبار الاسلام فی انکحة المسلمین لانه لا شهادة للکافر علی المسلم ولا یشترط وصف الذکورة حتی ینعقد بحضور رجل وامرأتین وفیه خلاف الشافعی ولا یشترط العدالة حتی ینعقد بحضرة
الفاسقین عندنا خلافا للشافعی له ان الشهادة من باب الکرامة والفاسق من اهل الاهانة ولنا انه من اهل الولایة فیکون من اهل الشهادة وهذا لانه لما لم یحرم الولایة علی نفسه لاسلامه لا یحرم
علی غیره لانه من جنسه انتهی ۱۲ والله تعالی اعلم بالصواب والیه المرجع والمآب ۱۲

معًا عند عُقْدَةِ النكاح **وقد** رأى بعض اهل المدينة اذا اشهد واحد بعد واحد انه جائز اذا اَعْلَنوا ذلك وهو قول مالك بن انس و هكذا قال اسحٰق بن ابراهيم فيما حكى عن اهل المدينة **وقال** بعض اهل العلم شهادة رجل وامرأتين تجوز فى النكاح وهو قول احمد و اسحٰق **باب** ما جاء فى خطبة النكاح

٦٨ **حدثنا** قُتَيْبَة نا عَبْثَر بن القاسم عن الاعمش عن ابى اسحٰق عن ابى الاَحْوَص **عن** عبد الله قال علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم التَّشَهُّدَ فى الصلوة والتَّشَهُّدَ فى الحاجة قال التشهد فى الصلوة التحيات لله والصلوت والطيبات السلام عليك ايها النبى ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله والتشهد فى الحاجة ان الحمد لله نستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور انفسنا وسيّاٰت اعمالنا من يهده الله فلا مُضِلَّ له ومن يُضْلِله فلا هادى له واشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله قال ويقرأ ثلاث ايات قال عَبْثَر ففسّرها سفيان الثورى اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وانتم مسلمون اتقوا الله الذى تساءلون به والارحام ان الله كان عليكم رقيبا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا الاية **وفى** الباب عن عدى بن حاتم حديث عبد الله حديث حسن رواه الاعمش عن ابى اسحٰق عن ابى الاحوص عن عبد الله عن النبى صلى الله عليه وسلم رواه شعبة عن ابى اسحٰق عن ابى عُبَيْدَة عن عبد الله عن النبى صلى الله عليه وسلم وكلا الحديثين صحيح لان اسرائيل جمعهما فقال عن ابى اسحٰق عن ابى الاَحْوَص وابى عُبَيْدَة عن عبد الله بن مسعود عن النبى صلى الله عليه وسلم **وقد** قال بعض اهل العلم ان النكاح جائز بغير خطبة وهو قول سفيان الثورى وغيره من اهل العلم

٦٩ **حدثنا** ابو هشام الرفاعى نا ابن فضيل عن عاصم بن كليب عن ابيه **عن** ابى هُرَيْرَة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل خُطبة ليس فيها تَشَهُّد فهى كاليد الجذماء هذا حديث حسن غريب **باب** ما جاء فى استيمار البكر والثيب

٧٠ **حدثنا** اسحٰق بن منصور نا محمد بن يوسف نا الاوزاعى عن يحيى بن ابى كثير عن ابى سلمة **عن** ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تُنكح الثيب حتى تستامر ولا تُنكح البكر حتى تستاذن واذنها الصموت **وفى** الباب عن عمر وابن عباس وعائشة والعُرْس بن عَمِيْرَة حديث ابى هريرة حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم ان الثيب لا تُزَوَّج حتى تستامر وان زوجها الاب من غير ان يستامرها فكرهت ذلك فالنكاح مفسوخ عند عامة اهل العلم واختلف اهل العلم فى تزويج الابكار اذا زوّجهن الاٰباء فرأى اكثر اهل العلم من اهل الكوفة وغيرهم ان الاب اذا زوج البكر وهى بالغة بغير امرها فلم ترض بتزويج الاب فالنكاح مفسوخ **وقال** بعض اهل المدينة تزويج الاب على البكر جائز وان كرهت ذلك وهو قول مالك بن انس والشافعى واحمد واسحٰق

١٠٧١ **حدثنا** قُتَيْبَة نا مالك بن انس عن عبد الله بن الفضل عن نافع بن جُبَيْر بن مُطْعِم **عن** ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الاَيِّم اَحَقُّ بنفسها من وليها والبكر تُستاذن فى نفسها واِذْنها صُماتها هذا حديث حسن صحيح وقد روى شعبة وسفيان الثورى هذا الحديث عن مالك بن انس واحتج بعض الناس فى اجازة النكاح بغير ولى بهذا الحديث وليس فى هذا الحديث ما احتجوا به لانه قد روى من غير وجه عن ابن عباس عن النبى صلى الله عليه وسلم قال لا نكاح الا بولى وهكذا افتى به ابن عباس بعد النبى صلى الله عليه وسلم فقال لا نكاح الا بولى .... **وانما** معنى قول النبى صلى الله عليه وسلم الايم احق بنفسها من وليها عند اكثر اهل العلم ان الولى لا يزوجها الا برضاها وامرها فان زوجها فالنكاح

متردد فى قول الترمذى بذا فان مذہبهم اثبات ان النكاح لا بد فيه من عبارة الرجال ولا يدل عليه مثل حديث ابى موسىٰ وعائشة فاذن الاقرب الى ظواهر الاحاديث مذهب الصاحبين لا نكاح الا ببينة البينة شرط عندنا لصحة العقد لا لمحض اثباته. **باب** خطبة النكاح خطبة النكاح عندنا مستحبة وقال فى الدر المختار ان استماع كل خطبة واجب اقول ان هذه الكلية فى حيز الخفاء فان فى استماع خطبة العيدين توسعا. وقال الشافعى يستحب الخطبة فى ابتداء كل امر ذى بال **باب** استيمار البكر والثيب. المذكور فى حديث الباب الولاية وولاية الاجبار عند نا دائرة على الصغر وعند الشافعى على البكارة وليس المراد بولاية الاجبار ان ينكحها جبرا وقهرا بل المراد صحة الانكاح ونفاذه بدون امرها واذن تخرج مواد اربعة ثنتان منها متفقة عليها وثنتان مختلفة فيهما واما حديث الباب فقال الحجازيون ان الحديث يقابل بين البكر والثيب ولم يتعرض الى الصغر والبكر وقالوا ان بين الاستيذان والاستيمار فرقا وقالوا ان الاستيمار من الثيب واجب والاستيذان من البكر مستحب والحديث فى المذهب محمول على الكبيرة ونقول ان فى الجملتين حكما وجوبيا والحديث فى الكبيرة لان الصغيرة لا اعتبار باذنها نكون مستثناة عقلا ثم ليس ولاية الاجبار عندنا على الكبيرة بكرا كانت او ثيبا الا ان البكر يكفى صموتها والثيب يجب التلفظ منها بعين ما فى حديث الباب من الاستيمار والاستيذان واقول الاقرب الى الحديث مذهب ابى حنيفة ووافقه كثير من ائمة الحديث بان مدار الولاية على الصغر لا البكر ووافقنا الشيخ تقى الدين السبكى الشافعى وله اختيارات خلاف الشافعية تزيد على مائة مسئلة واقول ان حديث الباب يدل على رجحان حق المولية عند التعارض فتمسك بعض الاحناف بهذا الحديث لوجه **قوله** الايم احق بنفسها الخ الايم فى اللغة قيل من طلقها زوجها اومات عنها وقيل من لا زوج لها وهذا اعم من الاول قال الحجازيون المراد من الايم الثيب لقرينة المقابلة بين الايم والبكر منهما والمقابلة بين البكر والثيب فى الحديث السابق ويراد فى هذا الحديث ايضا الثيب وقال العراقيون ان المراد من الايم الكبيرة التى لا زوج لها واما قيد الكبيرة فلما ذكرنا اولا والشرح ما مر اولا وتمسك العراقيون بحديث الباب على ان الولى ليس بشرط لصحة النكاح. اقول لا يدل الحديث على ما قالوا بل يدل على ان يشترك الولى والمولية فى النكاح ويكون الولى تابعا لراى المولية واما اذا اختلفا فالترجيح لراى المولية وقال الترمذى فى شرح حديث الباب ما قلت وقال الشافعية اذا اختلفا وتريد النكاح فى الكفو فيجبر الولى على الانكاح والا فالسلطان ولى من لا ولى له وقال الشافعية ان الولاية على البكر وليس ولاية الاجبار الا للوالد والجد وعندنا الاب ثم الجد ثم

---

۱ قوله التشهد فى الحاجة اى فى النكاح وغيره وعند الشافعى الخطبة سنة فى اول العقود كلها مثل البيع والنكاح وغيرهما والحاجة اشارة اليهما وقوله ان الحمد لله ان مخففة من المثقلة وانما سمى حمد الله شهادة لان الحمد لله شهادة بثبوت الكمالات الذاتية والفعلية له تعالى كذا قيل ولا حاجة اليه فان الشهادة مذكورة فيه والتحميد والاستعانة والاستغفار توطئة وتمهيد لذكرها تبركا وتيمنا كذا قاله الشيخ فى اللمعات شرح المشكوة **۲ قوله** تساءلون به اصله تتساءلون اى يسأل بعضكم بعضا فيقول اسالك بالله قوله والارحام بالنصب عطف على محل الجار والمجرور كقولك مررت بزيد وعمرا وعلى الله اى اتقوا الله واتقوا الارحام فصلوها ولا تقطعوها وقرأ حمزة بالجر عطف على الضمير المجرور وهو ضعيف ولانه كبعض الكلمة ۱۲ قاله البيضاوى وفيه ان قراءة حمزة ثبتت بالتواتر عنه صلى الله عليه وسلم فلا يجوز الطعن فيها بقياس واه كبيت العنكبوت ۱۲ **ع** **۵** كاليد الجذماء بالذال المعجمة اى التى بها الجذام العلة المشهورة وقيل المقطوعة لا فائدة فيها ۱۲ لمعات. **۳ قوله** لا تنكح الثيب حتى تستامر ولا تنكح البكر حتى تستاذن الاستيمار طلب الامر والاستيذان الاعلام وقيل طلب الاذان لقوله صلى الله عليه وسلم واذنها الصموت وظاهر الحديث يدل على انه ليس للولى ان يزوج موليته من غير استيذان ومراجعة ووقوف واطلاع على انها راضية بصريح اذن او سكوت من البكر لان الغالب من حالها ان لا تظهر ارادة النكاح حياء ۱۲ طيبى **۴ قوله** فلم ترض بتزويج الاب فالنكاح مفسوخ واستدلوا بحديث ابن عباس قال ان جارية بكرا اتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ان اباها زوجها وهى كارهة فخيرها النبى صلى الله عليه وسلم رواه ابو داود ۱۲

مفسوخ على حديث خنساء بنت خدام حيث زوّجها ابوها وهي ثيب فكرهت ذلك فردّ النبي صلى الله عليه وسلم نكاحه باب ما جاء في اكراه اليتيمة على التزويج حدثنا
قُتَيبة نا عبد العزيز بن محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اليتيمة[1] تستامر في نفسها فان صمتت فهو اذنها وان ابت فلا جواز
عليها وفي الباب عن ابي موسى وابن عمر قال ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث حسن واختلف اهل العلم في تزويج اليتيمة فرأى بعض اهل العلم ان
اليتيمة اذا زوجت فالنكاح موقوف حتى تبلغ فاذا بلغت فلها الخيار في اجازة النكاح او فسخه وهو قول بعض التابعين وغيرهم وقال بعضهم لا يجوز نكاح اليتيمة
حتى تبلغ ولا يجوز الخيار في النكاح وهو قول سفيان الثوري والشافعي وغيرهما من اهل العلم وقال احمد واسحق اذا بلغت اليتيمة تسع سنين فزوجت[2] فرضيت
فالنكاح جائز ولا خيار لها اذا ادركت واحتجا بحديث عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم بنى بها وهي بنت تسع سنين وقد قالت عائشة اذا بلغت الجارية تسع سنين
فهي امرأة باب ما جاء في الوليين يزوّجان حدثنا قتيبة نا غندر نا سعيد بن ابي عروبة عن قتادة عن الحسن عن سمرة ابن جندب ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال ايما امرأة زوّجها وليان فهي للاول منهما ومن باع بيعا من رجلين فهو للاول منهما هذا حديث حسن والعمل على هذا عند اهل العلم لا نعلم بينهم في
ذلك اختلافا اذا زوج احد الوليين قبل الآخر فنكاح الاول جائز ونكاح الآخر مفسوخ واذا زوّجا جميعا فنكاحهما جميعا مفسوخ وهو قول الثوري واحمد واسحق
باب ما جاء في نكاح العبد بغير اذن سيده حدثنا علي بن حجر نا الوليد بن مسلم عن زهير بن محمد عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر بن عبد الله عن النبي
صلى الله عليه وسلم ايما عبد تزوّج بغير اذن سيده فهو عاهر[3] وفي الباب عن ابن عمر حديث جابر حديث حسن وروى بعضهم هذا الحديث عن عبد الله بن محمد بن
عقيل عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا يصح والصحيح عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر بن عبد الله والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله
عليه وسلم وغيرهم ان نكاح العبد بغير اذن سيده لا يجوز وهو قول احمد واسحق وغيرهما حدثنا سعيد بن يحيى بن سعيد الاموي نا ابي نا ابن جريج عن عبد الله
بن محمد بن عقيل عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ايما عبد تزوّج بغير اذن سيده فهو عاهر هذا حديث حسن صحيح باب ما جاء في مهور النساء
حدثنا محمد بن بشار نا يحيى بن سعيد وعبد الرحمن بن مهدي ومحمد بن جعفر قالوا نا شعبة عن عاصم بن عبيد الله قال سمعت عبد الله بن عامر بن ربيعة
عن ابيه ان امرأة من بني فزارة تزوّجت[4] على نعلين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارضيت من نفسك ومالك بنعلين قالت نعم قال فاجازه وفي الباب
عن عمر وابي هريرة وسهل بن سعد وابي سعيد وانس وعائشة وجابر وابي حدرد الاسلمي حديث عامر بن ربيعة حديث حسن صحيح واختلف اهل العلم في
المهر فقال بعضهم المهر على ما تراضوا عليه وهو قول سفيان الثوري والشافعي واحمد واسحق وقال مالك بن انس لا يكون المهر اقل من ربع دينار وقال بعض[5] اهل
الكوفة لا يكون المهر اقل من عشرة دراهم حدثنا الحسن بن علي الخلال نا اسحق بن عيسى وعبد الله بن نافع قالا نا مالك بن انس عن ابي حازم بن دينار عن
سهل بن سعد الساعدي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءته امرأة فقالت اني وهبت نفسي لك فقامت طويلا فقال رجل يا رسول الله زوّجنيها ان لم يكن لك
بها حاجة فقال هل عندك من شيء تصدقها فقال ما عندي الا ازاري هذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ازارك ان اعطيتها جلست ولا ازار لك فالتمس شيئا
فقال ما اجد قال التمس ولو خاتما من حديد قال فالتمس فلم يجد شيئا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل معك من القرآن شيء قال نعم سورة كذا وسورة كذا لسور
سماها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم زوّجتكها بما معك[6] من القرآن هذا حديث حسن صحيح وقد ذهب الشافعي الى هذا الحديث فقال ان لم يكن له شيء يصدقها
فتزوّجها على سورة من القرآن فالنكاح جائز ويعلمها سورة من القرآن وقال بعض اهل العلم النكاح جائز ويجعل لها صداق مثلها وهو قول اهل الكوفة واحمد و

العصبات ثم ذوو الارحام ويخرج صورة عند الشافعية لا يمكن النكاح فيها الا بعد مدة وهي ان كانت صغيرة ثيبا ومات عنها ابوها وجدها فاذن لا تنكح الا بعد البلوغ ولا يمكن لها سبيل النكاح قبل
البلوغ. **باب** ما جاء في اكراه اليتيمة على التزويج. اشكل هذا الباب على الناس لان حكم الولاية وعدمها على الصغيرة والكبيرة قدمر في الابواب الاول قال الطيبي شارح المشكوة ان
المراد من اليتيمة الكبيرة لا الصغيرة واطلق عليها لفظ اليتيمة على ما كانت قبل ومعنى الباب انها لا يسارع في نكاحها ما لم تاذن وكانه صلى الله عليه وسلم شرط بلوغها فمعناه لا تنكح حتى تبلغ فتستأمر وقال
الشافعية ان ولاية الاجبار ليست على البكر الصغيرة الا للاب والجد والثيب الصغيرة اذا مات ابواها فلا سبيل لنكاحها الا بعد بلوغها لانها لا تجبر عليها لان ولاية الاجبار على البكر واما السلطان فلا ولاية
له ايضا لان ولي الصغيرة ليس الا الاب والجد وقال مالك لا ولي الا الاب. والمراد في حديث الباب من اليتيمة البالغة مات والداها ام لا وقال الشافعية ان المراد من اليتيمة من مات والداها اي
المعنى اللغوي. **باب** ما جاء في نكاح العبد بغير اذن سيده. نكاح العبد بغير اذن السيد باطل عند الكل وولاية الاجبار على العبد والامة للمولى في النكاح لا في الطلاق. **باب**
مهور النساء. اقل المهر عندنا عشرة دراهم وعند مالك ربع الدينار كنصاب السرقة وعند الشافعي ما اجتمع عليه الزوجان قل او كثر وعند ابن حزم يصح النكاح على حبة شعيرة ايضا وهو نصاب
السرقة عنده ودليل الشافعية حديث الصحيحين واما دليل الحنفية فاكثر ما يحتج بحديث الدارقطني لا مهر اقل من عشرة دراهم اقول ان في جميع طرقه حجاج بن ارطاة وهو متكلم فيه واني لا اتمسك
به وان حسن الترمذي رواياته بل صحح ايضا في بعض المواضع واقول ان الصحيح تمسكا ما اخرجه في فتح القدير ص ۱۷۴، باب الاكفاء بسند ليس فيه حجاج واخذ الشيخ متنه من شرح السنة للبغوي وما

[1] **قوله** اليتيمة تستامر في نفسها الخ في نكاحها والمراد البكر البالغة من اليتامى وسماها اليتيمة باعتبار
ما كانت كذا نقل الطيبي واعتبار هذه العلاقة لا ينافي ان يراد الثيب ايضا ولكن ارادة البكر متعينة لقوله فان صمتت آه وقوله فلا جواز عليها اي لا تعدي ولا اكراه عليها ۱۲ لمعات شرح المشكوة ؎

[2] **قوله** فزوجت وفي الدر المختار وفي مدته اي مدة البلوغ اثنتا عشرة سنة ولها تسع سنين وهو المختار ۱۲ وفي الطحطاوي قال في شرح المجمع واجمعوا ان ابنة خمس سنين فما دونها اذا رأت
الدم لا يكون حيضا وابنة تسع سنين فما فوقها يكون حيضا والخلاف في ست وسبع وثمان ۱۲ [3] **قوله** فهو عاهر اي زان وهو دليل على ان نكاح العبد بغير اذن سيده غير جائز وقال ابو حنيفة يجوز
وينفذ ان اجازه بعد وهو في حكم الفضولي ۱۲ لمعات [4] **قوله** قال في الدر المختار اقله عشرة دراهم لحديث البيهقي وغيره لا مهر اقل من عشرة دراهم ورواية الاقل تحمل على المعجل انتهى ۱۲ ۔
[5] **قوله** وفي اللمعات قال اصحابنا مثل هذا محمول على المعجل فان العادة عندهم تعجيل بعض المهر قبل الدخول فلا دليل فيه على ان المهر لا تقدير فيه بل يجوز اي شيء كان وان قل لقوله صلى الله عليه
وسلم لا مهر اقل من عشرة دراهم كذا في الهداية رواه جابر وعبد الله بن عمر كذا في شروح انتهى ۱۲ [6] **قوله** بما معك ظاهره ان الباء للمقابلة كما هو مذهب الائمة وقالت الحنفية الواجب فيه
مهر المثل كما في صورة عدم التسمية وقالوا الباء ليست للمقابلة بل للسببية والمعنى زوجتها منك بسبب ما معك من القرآن ويكون ذلك سبب الاجتماع بينهما الا انه مهرها ۱۲ لمعات

قوت المغتذي (فهو عاهر) برواية هو فهو زان ؎ | ع وقد اقر الترمذي بان اكثر الجمهور مع ابي حنيفة ۱۲ ؎

اسحٰق ۷۸ حدثنا ابن ابی عمرنا سفیٰن بن عُیَیْنَۃ عن ایوب عن ابن سیرین عن ابی العَجْفَاء قال قال عمر بن الخطّاب اَلَا لَاتُغَالُوا صدقۃ النساء فانھا لو کانت مکرمۃ فی الدنیا او تقوی عند اللہ لکان اولٰکم بھا نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما علمتُ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نکح شیئًا من نسائہ ولا انکح شیئًا من بناتہ علی اکثر من ثنتی عشرۃ اوقیۃ ھذا حدیث حسن صحیح وابو العَجْفَاء السُّلَمِی اسمہ ھرم والاُوقِیَّۃُ عند اھل العلم اربعون درھما وثنتا عشرۃ اوقیۃ ھو اربعمائۃ وثمانون درھما باب ۵۴ ما جاء فی الرجل یُعتق الامۃ ثم یتزوجھا ۷۹ حدثنا قُتَیْبَۃ نا ابو عوانۃ عن قتادۃ وعبد العزیز بن صُھَیب عن انس بن مالک ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعتق صفیۃ وجعل عِتقھا صَدَاقَھا وفی الباب عن صفیۃ حدیث انس حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم وھو قول الشافعی واحمد واسحٰق وکرہ بعض اھل العلم ان یجعل عتقھا صَدَاقَھا حتی یجعل لھا مھرا سوی العتق والقول الاول اصح باب ۵۵ ما جاء فی الفضل فی ذلک ۸۰ حدثنا ھنّاد نا علی بن مُسھِر عن الفضل بن یزید عن الشعبی عن ابی بُردۃ بن ابی موسی عن ابیہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلاثۃ یُؤتَون اجرھم مرتین عبدٌ ادّی حقّ اللہ وحق موالیہ فذلک یُؤتی اجرہ مرتین ورجل کانت عندہ جاریۃ وضیئۃ فادّبھا فاحسن ادبھا ثم اعتقھا ثم تزوجھا یبتغی بذلک وجہ اللہ فذلک یوتی اجرہ مرتین ورجل اٰمن بالکتاب الاول ثم جاءہ الکتاب الاٰخر فاٰمن بہ فذلک یُؤتی اجرہ مرتین حدثنا ابن ابی عُمر نا سفیٰن عن صالح بن صالح و ھو ابن حیّ عن الشعبی عن ابی بردۃ عن ابی موسی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ بمعناہ حدیث ابی موسی حدیث حسن صحیح وابو بُردۃ بن ابی موسی اسمہ عامر بن عبد اللہ بن قیس وقد روی شعبۃ والثوری عن صالح بن صالح بن حیّ ھذا الحدیث باب ۵۶ ما جاء فی من یتزوج المرأۃ ثم یطلّقھا قبل ان یدخُل بھا ھل یتزوج ابنتھا ام لا ۸۱ حدثنا قُتَیْبَۃ نا ابن لَھِیعۃ عن عمرو بن شُعَیب عن ابیہ عن جدہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ایّما رجل نکح امرأۃ فدخل بھا فلا یحل لہ نکاح ابنتھا فان لم یکن دخل بھا فلینکح ابنتھا وایما رجل نکح امرأۃ فدخل بھا اولم یدخل فلا یحل لہ نکاح امھا قال ابو عیسیٰ ھذا حدیث لا یصح من قبل اسنادہ وانما

(حواشی بین السطور: کحراء ۱۲ — بضم السین ۱۲ — ابن السری ۱۲ — ای جمیلۃ ۱۲ — فاحسان التادیب بان یکون من غیر عنف وضرب بل ۱۲ — ضبیت ۱۲)

وجد فیہ السند قال فجاء فی بعض اصحابی بسندہ من الحافظ شہاب الدین ابی الفضل ابن حجر العسقلانی وحسنہ الحافظ فاذن صح استدلالنا فنتناول فی الاحادیث التی فیھا المراقل من عشرۃ ونحملہ علی المہر المعجل عہ واما الباقی فموٴجل وہذا الحدیث من زاد الشیخ علی تخریج الزیلعی (لعلہ محقق ابن امیر الحاج ۱۲) ثم ہہنا بحث اصولی بان زیادۃ عشرۃ دراہم فی حکم النکاح زیادۃ بالخبر الواحد علی نص القرآن وذلک غیر جائز فیقال انہ لیس زیادۃ الرکن والشرط بل زیادۃ الحکم ولکن الحق ان الزیادۃ علی القاطع بخبر الواحد فی مرتبۃ الظن جائز لا فی مرتبۃ القطع اعم من ان یکون شرطا او حکما ولابد من ہذا وان لم یذکرہ ارباب الاصول فاذن لا یرد اشتراط عشرۃ دراہم فی سرقۃ النصاب فانہ ثابت بالخبر الواحد ولا یرد اشتراط المصر فی اقامۃ الجمعۃ وکذ اشتراط ستر العورۃ فی الحج وکذا مسائل اخر واما اذا صار خبر الواحد قطعیا فیجوز بہ زیادۃ الرکن ایضا ای فی مرتبۃ القطع ویکون قطعیا اذا کان محفوفا بالقرائن۔ **قولہ** وہبت نفسی الخ قال الشافعی لا یصح النکاح الا بلفظین النکاح والتزویج واما عند ابی حنیفۃ فیصح بکل لفظ یدل علی التملیک الموٴبد وقال الشافعیۃ ان صحۃ النکاح بلفظ الہبۃ مخصوص بہ علیہ السلام لآیۃ خالصۃ لک۔ وقال الاحناف ان الخصوصیۃ فی النکاح بلا مہر واما تزویجہ علیہ السلام ایاہ فاما ان یقال انہ صار وکیل تلک المرأۃ او یقال انہ علیہ السلام ولی الموٴمنین والموٴمنات لآیۃ النبی اولی بالموٴمنین من انفسہم الخ ولکن ولایۃ علیہ السلام مجملۃ تکون فی بعض الامور لا فی البعض الآخر۔ واعلم ان للمہر فی اللغۃ تسعۃ اسماء **قولہ** الازار الخ فی بعض الروایات انہ قال یکون بینی وبینہا فبوب الطحاوی فی مشکل الآثار علی التہائی بحدیث ان یکون الازار بینی وبینہا والتہائی ان یکون الشئ مشترکا بین الشخصین بستعملہ کل واحد نوبۃ بنوبۃ۔ **قولہ** ولو خاتما من حدید الخ فی کتب الاحناف ان خاتم الحدید للرجال حرام واما للنساء ففی الجوہرۃ انہ مکروہ للنساء ایضا کما فی رد المحتار وفیہ لا باس بان یتخذ خاتم حدید قد لوی علیہ فضۃ آہ واللہ اعلم وفی الحدیث النہی عن خاتم الحدید۔ **قولہ** بما معک من القرآن الخ المشہور من مذہب مالک وروایۃ عن احمد ومذہب ابی حنیفۃ ان تعلیم القرآن لا یصلح مہرا وقال الشافعی یصلح للمہر وقال فی النہر ان المتاخرین لما افتوا بجواز الاجرۃ علی القرآن یجوز ان یکون یصلح للمہر ایضا واما الجواب عن حدیث الباب عن جانب الجمہور فیقال ان ہذا کان نصاب العلم عندہم عند النکاح ولم یکن مہرا فیعبر عن حاصل الجواب بان الباء للسببیۃ لا للبدلیۃ ومثل ہذا ما فی الترمذی ص ۱۱۳، ج ۲۔ فی فضائل القرآن عن انس فلا یکون تاویلا بل شرحا وفی الزرقانی شرح الموطا ان ہذا من خصوصیۃ ہذا الرجل لحدیث لا یکون لاحد بعدک مہرا الخ واحالہ الی سنن سعید بن منصور اقول اخرجہ ابن السکن فی معرفۃ الصحابۃ وضعفہ السیوطی فی الخصائص الکبری۔ **قولہ** ثنتی عشرۃ اوقیۃ الخ فی الکتب ذکر النش ایضا وہو نصف الاوقیۃ ای عشرون درہما وکان مہر ام حبیبۃ اربعۃ الآف درہم وزوجہا النجاشی النبی صلی اللہ علیہ وسلم **باب** الرجل یعتق امۃ ثم یتزوجہا۔ سبیت صفیۃ بنت حیی فی غزوۃ خیبر واشتراہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاعتقہا ثم تزوجہا الخ قال ابو حنیفۃ ومالک والشافعیۃ ان العتق لا یصلح صداقا وروی الترمذی عن الشافعی وفی کتبنا عن ابی یوسف انہ یصلح مہرا وجواب الجمہور عن حدیث الباب ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اعتقہا مجانا وتزوجت ایاہ بلا مہر ولم یکن العتق صداقا فعبر الراوی ہذہ الواقعۃ بہذا التعبیر وفی کتبنا انہ اذا اعتق امۃ علی ان تتزوجہ فلم توف فعلیہا ضمان قیمتہا و قال ابو عمرو بن الصلاح ان الحدیث ہذا مثل حدیث الدنیا زاد من لا زاد لہ واقول مثلہ ے وخیل قد ولغت لہم بخیل: تحیۃ بینہم ضرب وجیع ؛ ومثلہ آیۃ تجعلون رزقکم انکم تکذبون ونظائر اخر وقد انی الطحاوی بنظیر لطیف وہو ان ابا طلحۃ خطب ام سلیم فقالت انکح علی ان تسلم ولم یکن فی ذلک الوقت مشرفا بالاسلام فلا یقول احد بان الاسلام کان صداقا۔ ثم ظاہر حدیث الباب انہ لم یجدد النکاح ایضا بل کان العتق بمنزلۃ النکاح ولکن سائر الاحادیث یدل علی تجدید النکاح منہا حدیث الباب الآتی ولم یذہب احد الی ان العتق یکون بمنزلۃ النکاح بلا تجدید النکاح۔ **باب** الفضل فی ذلک۔ **قولہ** اجرین الخ ای اجران علی فعلین ولا یقال ان الاجرین علی فعلین لا ندرۃ فیہ لان الصور المذکورۃ فی الحدیث فیہا خفاء فتذکر ہا وذلک کاجرین لہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الصلوۃ قاعدا لا انہ کان لوعک کما یوعک رجلان منا۔ **قولہ** ورجل اٰمن بالکتاب الاول الخ ہہنا اشکال واذکر جوابہ فی البخاری وصورۃ الاشکال ان حکم الاجرین حکم القرآن واتفقوا علی ان الآیۃ نزلت فی عبد اللہ بن السلام وکان یہودیا ولم یوٴمن بعیسی

---

۱ قولہ الا لا تغالوا من غلا فہو غال ضد رخص والمراد لا تکثروا صدقۃ النساء بضم الدال بمعنی الصداق قولہ فانہا الضمیر للمغالاۃ قولہ لو کانت مکرمۃ بفتح المیم وضم الراء بمعنی الکرم واما ما روی من نکاح ام حبیبۃ باربعۃ الآف درہم فکان من قبل النجاشی من مالہ اکراما لہ صلی اللہ علیہ وسلم وقد ورد ان امرأۃ قالت حین قالہ عمر رض کیف ذلک وقد قال اللہ تعالی وآتیتم احداہن قنطارا فقال عمر رضی اللہ عنہ کلکم اعلم من عمر فکان ہذا تواضعا منہ رضی اللہ عنہ والا فالکلام کان فی الافضل والاولی لا فی اصل الجواز فلا یرد ما قالت وما ذکر فی الآیۃ مبالغۃ فی عدم الاخذ ۱۲ لمعات **۲ قولہ** وجعل عتقہا صداقہا ہذا محمول علی انہا وہبت لہ صداقہا وہو من خواصہ صلی اللہ علیہ وسلم والاقرب ان یقال ہذا وہبت لہ نفسہا فانہ نکاح بلا مہر وہو فی معنی الہبۃ وہو ایضا من خواصہ وعند جماعۃ یجوز ان یجعل العتق مہرا ۱۲ لمعات۔

عہ قال الفقہاء یستحب ان یرسل الزوج بعض المہر الی زوجتہ قبل الزفاف ۱۲ منہ

قوت المغتذی (ثلاثۃ یوٴتون اجرہم مرتین) قال حق ذہب اکثر الاولین الی ان مفہومہ غیر حجۃ فمن یوٴتون اجرہم مرتین اکثر من ذلک (عبد ادّی حق اللہ وحق موالیہ) قال ابن عبد البر لما اجتمع علیہ واجبان طاعۃ ربہ وطاعۃ سیدہ فی المعروف فقام بہما معا کان لہ ضعفا اجر الحر المطیع لربہ (ورجل عندہ جاریۃ وضیئۃ) قال حق لیس بالست صفۃ وضیئۃ الابت منا فہل ہو قید لحصول الاجر اللہ کورام لا بہ بحث قلت ای بحث بہ بل غیرہا اولی بوفور اجرہ اذ بہا زیادۃ الصبر بتزوجہ وخشا وقد قال تعالی انما یوفی الصابرون اجرہم بغیر حساب (ثم جاء الکتاب الآخر) کصاحب ای القرآن:

رواه ابن لَهِيعة والمثنى بن الصَّبَّاح عن عمرو بن شُعَيب والمُثَنّى بن الصبّاح وابن لَهِيعة يضعّفان في الحديث والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم قالوا اذا تزوج
الرجل امرأة ثم طلّقها قبل ان يَدْخُل بها حل له ان ينكح ابنتها واذا تزوّج الرجل الابنة فطلقها قبل ان يدخل بها لم يحل له نكاح امها لقول الله تعالى وامهات
نساءكم[۱] وهو قول الشافعي واحمد واسحٰق **باب**[۵۵] ما جاء في من يطلق امرأته ثلاثا فيتزوجها آخر فيطلقها قبل ان يدخل بها **حدثنا**[۸۲] ابن ابي عُمر واسحٰق بن منصور
قالا نا سفيان بن عُيَيْنَة عن الزهري عن عُروة **عن** عائشة قالت جاءت[۲] امرأة رفاعة القُرَظي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت اني كنت عند رفاعة فطلّقني
فبتَّ طلاقي فتزوجتُ عبد الرحمٰن بن الزبير وما معه الا مثل هُدْبَة الثوب فقال اَتُرِيْدِين ان ترجعي الى رفاعة لا حتى تذوقي عُسَيلته ويذوق عُسَيلتكِ
وفي الباب عن ابن عُمر وانس والرُّمَيْصا او الغُمَيْصا وابي هريرة حديث عائشة حديث حسن **صحيح والعمل** على هذا عند عامة اهل العلم من اصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم وغيرهم ان الرجل اذا طلق امرأته ثلاثا فتزوجت زوجا غيره فطلقها قبل ان يدخل بها انها لا تحل[۳] للزوج الاول اذا لم يكن جامع الزوجُ الآخرُ
باب[۵۶] ما جاء في المُحِلّ والمُحَلّل له **حدثنا**[۸۳] ابو سعيد الاشج نا اشعث بن عبد الرحمٰن بن زُبَيد الايامي نا مجالد عن الشَّعْبي عن جابر بن عبد الله وعن الحارث
عن علي قالا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن[۴] المحل والمحلل له **وفي** الباب عن ابن مسعود وابي هُرَيرة وعقبة بن عامر وابن عباس **قال** ابو عيسى حديث
علي وجابر حديث معلول وهكذا روى اشعث بن عبد الرحمٰن عن مجالد عن عامر عن الحارث عن علي وعامر عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا
حديث ليس اسناده بالقائم لان مجالد بن سعيد قد ضعفه بعض اهل العلم منهم احمد بن حنبل وروى عبد الله بن نُمَير هذا الحديث عن مجالد عن عامر عن
جابر بن عبد الله عن علي وهذا قد وهم فيه ابن نُمَير والحديث الاول اصح وقد رواه مغيرة وابن ابي خالد وغير واحد عن الشعبي عن الحارث عن علي **حدثنا**[۸۴]
محمود بن غَيلان نا ابو احمد نا سفيان عن ابي قيس عن هزيل بن شُرَحْبِيل **عن** عبد الله بن مسعود قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم المحل والمحلل له هذا حديث
حسن صحيح وابو قيس الاودي اسمه عبد الرحمٰن بن ثروان **وقد** روى هذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير وجه **والعمل** على هذا عند اهل العلم من
اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعبد الله بن عمرو وغيرهم وهو قول الفُقهاء من التابعين وبه يقول سفيان الثوري وابن المبارك
والشافعي واحمد واسحٰق وسمعت الجارود يذكر عن وكيع انه قال بهذا **وقال** ينبغي ان يرمى بهذا الباب من قول اصحاب الرأي قال وكيع وقال سفيان اذا تزوج
المرأة ليُحَلِّلَها ثم بَدَا له ان يمسكها فلا يحل له ان يمسكها حتى يتزوجها بنكاح جديد **باب**[۵۷] ما جاء في نكاح المتعة **حدثنا**[۸۵] ابن ابي عُمر نا سفيان عن الزهري

عليه السلام وقال العلماء[ع] ان يهوديا اذا آمن بموسى عليه السلام ولم يؤمن بعيسى عليه السلام ثم آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم فانه له اجر واحد **باب** من يتزوج المرأة ثم يطلقها.
قال الجمهور ان بين نكاح الام والبنت فرقا يشترط الدخول في احدهما لا في اخراهما وقال بعض السلف منهم علي رض ان الدخول مشروط في الام والبنت ومبنى الخلاف تفسير الآية من نسائكم التي
دخلتم بهن الخ قيد الام والبنت وقيد احدهما **باب** فيمن طلق امرأته ثلثا فيتزوجها آخر. لا تجوز هذه المرأة لزوجها الاول الا بعد دخول الزوج الثاني وهذا مذهب الامة المرحومة
الا سعيد بن المسيب كما نسب اليه واختلف في ان الزوج الثاني يهدم مادون الثلث ام لا قال محمد لا يهدم خلاف شيخيه والصحابة ايضا مختلفون في هذا. **قوله** عبد الرحمٰن بن
زبير الخ بفتح الزاد المعجمة وسوى هذا في تمام ذخيرة الحديث الزبير بضم الاول **باب** في المحل والمحلل له. صنف ابن تيمية جلدا كاملا في مسئلة الباب وعرضه ان النكاح بنية التحليل
وبشرط التحليل باطل ولا تحل للاول ولا تترتب عليه احكام النكاح وههنا قيمة ذكرها صاحب الدر ايضا ان بين التعليق بالشرط والتقييد به فرقا فان امرأة اذا نكحت وقالت نكحت ان كنت عالما
فهذا تعليق بالشرط وان قالت نكحتك على ان تكون عالما فهذا تقييد بالشرط وفي الصورة الاولى ان لم يكن عالما لا يصح النكاح وفي الصورة الثانية يصح النكاح والمشهور عندنا ان الشرط معصية واثم و
النكاح صحيح وان لم يشترط في اللفظ فان كان الرجل معروفا بهذا الفعل فمكروه تحريما كما في فتح القدير وفي بعض كتبنا انه اذا لم يشترط في اللفظ فالمحلل له ثواب لانه نفع اخيه المسلم وفي رواية عن محمد انه
اذا اشترط يصح النكاح ولا تحل للاول وفي رواية عن ابي يوسف ان النكاح ايضا باطل اقول يحمل حديث الباب على الاشتراط عند ابي حنيفة بالنقض ولابي حنيفة ما افتى عمر رض بسند لعله
جيد ولعله في الكنز ص ۷۰، ۱، ج ۵ وفتاوى الحافظ ابن تيمية ص ۲۰۰، ان رجلا نكح امرأة للتحليل فقال له عمر رض لا تفارق امرأتك وان طلقتها فاعزرك فدل هذا على صحة النكاح للتحليل ولابن تيمية
بحث في ان النهي يقتضي البطلان ومر الكلام مني بقدر الضرورة **باب** نكاح المتعة. ذكر ابن همام بين النكاح الموقت ونكاح المتعة فرقا بان في المتعة يكون لفظ التمتع ولا يكون بحضور الشاهدين
ولا بتعيين مدة بخلاف الموقت ولا في الموقت فالتوقيت باطل والنكاح مؤبد ونسب الهداية جواز المتعة الى مالك ابن انس وينكره المالكية صراحة واجمعوا على ان نكاح المتعة حرام ثم
اكثر العلماء الى ان المتعة كانت جائزة ثم نسخت واجمعوا على حرمته وعدم جوازه في آخر عهد التابعين واما لو وطى امرأة بنكاح المتعة فهل عليه حد ام لا فقيل لا حد لانها كانت مختلفة في صحتها في
عهد الصحابة كما نسب الى ابن عباس انه يقول بجواز المتعة وكذلك نسب الى ابن مسعود فقيل في حق ابن عباس كلمات منكرة كما قال علي رض انك رجل تائه الخ وذكر الحازمي في كتاب الناسخ والمنسوخ
قيل لابن عباس قد اضطرب الناس بفتوئك وانشدوا عليه اشعارا منها ــــ قد قلت للشيخ لما طال صحبته :: يا صاح هل لك في فتوى ابن عباس :: اهل لك في رخصة الاطراف آنسة :: تكون

(ع قال شارح البخاري ان المراد من الكتاب الاول الانجيل لا التوراة ۱۲)

---

[۱] **قوله** وهو قول الشافعي واحمد واسحٰق وعليه الحنفية ايضا كما قال في الهداية لا يحل للرجل ان يتزوج بام امرأته التي دخل بابنتها او لم يدخل لقوله تعالى وامهات نسائكم من غير قيد
بالدخول ولا ببنت امرأته التي دخل بها لثبوت قيد الدخول بالنص انتهى والله تعالى اعلم ۱۲ [۲] **قوله** جاءت امرأة رفاعة تسميتها بامرأة رفاعة باعتبار ما كان اولاشتهارها بها وقوله
فبت طلاقي اي جزم التبتة ولم يبق من الثلاث شيئا والزبير على وزن امير الزبير كله بضم الزاء الا عبد الرحمٰن بن الزبير هذا فانه بفتحها قوله هدبة الثوب والهدب بضم الهاء وسكون الدال حمل الثوب
واحدتها بالهاء كذا في القاموس شبهت ذكره بها في الارخاء وعدم الانتشار والعسيلة تصغير عسل وقد يونث ولذا قيل في تصغيره عسيلة بالتاء وقيل التاء فيها على رعاية اللذة كناية عن لذة الجماع
وفيه انه لا بد من اصابة الزوج الثاني في التحليل ويكفي فيه تغيب الحشفة ولا يشترط الانزال وهذا حديث مشهور وقع عليه الاجماع ولا خلاف فيه الا ما نقل عن ابن المسيب حيث قال يكفي فيه النكاح
اخذا بظاهر قوله تعالى فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره وقالوا المراد به الوطي على ما هو اصل معنى النكاح وتحقيقه في اصول الفقه كذا في اللمعات ۱۲ [۳] **قوله** قال محمد بن الحسن الشيباني رح
وبهذا ناخذ وهو قول ابي حنيفة والعامة من فقهائنا لان الثاني لم يجامعها فلا تحل ان ترجع الى الاول ۱۲ موطا [۴] **قوله** لعن المحل والمحلل له الاول بلفظ اسم فاعل هو الرجل الذي تزوجت
به للتحليل والثاني بلفظ المفعول هو الزوج الاول الذي وقع التحليل لاجله وانما لعن الاول لانه نكح على قصد الفراق والنكاح شرع للدوام وصار كالتيس المستعار على ما وقع في الحديث ولعن الثاني
لانه صار سببا لمثل هذا النكاح والمراد اظهار خساستهما لان الطبع السليم ينفر عن فعلهما لا حقيقة اللعن وقيل المكروه اشتراط الزوج بالتحليل في القول لا في النية بل قد قيل انه ماجور بالنية لقصد
الاصلاح ۱۲ كذا في اللمعات

عن عبد اللہ والحسن ابنی محمد بن علی عن ابیھما **عن** علی بن ابی طالب ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی[1] عن متعۃ النساء وعن لحوم الحمر الاھلیۃ زمن خیبر **وفی**
الباب عن سبرۃ الجھنی وابی ھریرۃ حدیث علی حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم **وانما** روی عن ابن عباس
شیئ من الرخصۃ فی المتعۃ **ثم** رجع عن قولہ حیث اخبرہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وامر اکثر اھل العلم علی تحریم المتعۃ وھو قول الثوری وابن المبارک والشافعی
واحمد واسحق **حدثنا**[1086] محمود بن غیلان نا سفیان بن عقبۃ اخو قبیصۃ بن عقبۃ نا سفیان الثوری عن موسی بن عبیدۃ عن محمد بن کعب **عن** ابن عباس
قال انما کانت المتعۃ فی اول الاسلام کان الرجل یقدم البلدۃ لیس لہ بھا معرفۃ فیتزوج المرأۃ بقدر ما یری انہ یقیم فتحفظ لہ متاعہ وتصلح[2] لہ شیئہ حتی اذا
نزلت الآیۃ الا علی ازواجھم او ما ملکت ایمانھم **قال** ابن عباس فکل فرج سواھما فھو حرام **باب** ما جاء من النھی عن نکاح الشغار **حدثنا**[1087] محمد بن عبد الملک
بن ابی الشوارب نا بشر بن المفضل نا حمید وھو الطویل قال حدث الحسن **عن** عمران بن حصین عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا جلب[3] ولا جنب ولا شغار فی الاسلام
ومن انتھب نھبۃ فلیس منا ھذا حدیث حسن صحیح **وفی** الباب عن انس وابی ریحانۃ وابن عمر وجابر ومعاویۃ وابی ھریرۃ ووائل بن حجر **حدثنا**[1088] اسحق بن
موسی الانصاری نا معن نا مالک عن نافع **عن** ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن الشغار[4] ھذا حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند عامۃ اھل العلم لا یرون
نکاح الشغار والشغار ان یزوج الرجل ابنتہ علی ان یزوجہ الآخر ابنتہ او اختہ ولا صداق بینھما **وقال** بعض اھل العلم نکاح الشغار مفسوخ ولا یحل وان جعل
لھما صداقا وھو قول الشافعی واحمد واسحق وروی عن عطاء بن ابی رباح قال یقران علی نکاحھما ویجعل لھما صداق المثل وھو قول اھل الکوفۃ **باب** ما جاء لا
تنکح المرأۃ علی عمتھا ولا علی خالتھا **حدثنا**[1089] نصر بن علی الجھضمی نا عبد الاعلی نا سعید بن ابی عروبۃ عن ابی حریز عن عکرمۃ **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم نہی ان تزوج[5] المرأۃ علی عمتھا او علی خالتھا **حدثنا** نصر بن علی نا عبد الاعلی عن ھشام بن حسان عن ابن سیرین **عن** ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
بمثلہ **وفی** الباب عن علی وابن عمر وعبد اللہ بن عمرو وابی سعید وابی امامۃ وجابر وعائشۃ وابی موسی وسمرۃ بن جندب **حدثنا**[1090] الحسن بن علی نا یزید بن
ھارون نا داؤد بن ابی ھند نا عامر **عن** ابی ھریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی ان تنکح المرأۃ علی عمتھا او العمۃ علی بنت اخیھا او المرأۃ علی خالتھا او الخالۃ علی بنت
اختھا ولا تنکح[6] الصغری علی الکبری ولا الکبری علی الصغری حدیث ابن عباس وابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند عامۃ اھل العلم لا نعلم بینھم اختلافا
انہ لا یحل للرجل ان یجمع بین المرأۃ وعمتھا او خالتھا فان نکح امرأۃ علی عمتھا او خالتھا او العمۃ علی بنت اخیھا فنکاح الاخری منھما مفسوخ وبہ یقول عامۃ اھل العلم

متوی لک حتی مصدر الناس ؛ فقال ابن عباس سبحان اللہ ما قلت الا انہ کالخنزیر والمیتۃ ای جوازھا عندہ شدۃ الشبق والاضطرار ولکن الجواز عند الاضطرار ایضا مذھب ابن عباس لا غیرہ
فانہ یمکن لہ دفع الشھوۃ بالصوم وغیرہ ثم قال مذاق المجتہدین ان فی فتح مکۃ کانت جائزۃ الی ثلثۃ ایام ثم نسخت واما الموسعون فقالوا بجوازھا فی فتح مکۃ وخیبر وغزوۃ تبوک وحجۃ الوداع ویشیر
الی ھذا بعض الفاظ الروایات واقول ان مدار جوازھا فی خیبر مبنی علی روایۃ الباب وقال المحدثون ان النھی عن لحم الحمر کان فی خیبر واما النھی عن المتعۃ المبنی علی انھا کانت ثم نسخ فواقعۃ فتح مکۃ
وخلط الراوی بینھما بوھم وقال ابن قیم کیف تکون جائزۃ فی فتح خیبر مع ان النساء کلھا کانت یھودیۃ وما کانت احد منھا مسلمۃ واما روایۃ جوازھا فی غزوۃ تبوک فغیر قویۃ واما فی حجۃ الوداع
فالمتعۃ فیھا لیست متعۃ النکاح بل التمتع المقابل للقران والافراد واما انا فاتردد فی جواز المتعۃ فی زمان ما فی الاسلام واما ما فی فتح مکۃ فکان نکاحا بمھر قلیل بنیۃ ان یؤبد النکاح وھذا جائز
الآن ایضا ومستندی فی ھذا حدیث ابن عباس اللاحق. **باب** النھی عن نکاح الشغار. قال ابو حنیفۃ ان النکاح صحیح ویلزم مھر المثل وقال بعض الائمۃ ان النکاح باطل والسلف
ایضا مختلفون. **قولہ** لا جلب ولا جنب الخ ھذان اللفظان قد یستعملان فی الرھان ——— وقد یستعملان فی الزکوۃ ایضا واما المذکور فی الحدیث الباب فعندی ان یتیم
بما فی الزکوۃ کما یشیر حدیث ابی داؤد ص ۲۲۵ بسند قوی لا جلب ولا جنب ولا تؤخذ الصدقات الا فی دورھم ویشیر شعر الحماسی ایضا الی ان الجلب والجنب یکونان فی الزکوۃ **باب**
لا تنکح المرأۃ علی عمتھا وخالتھا. ھذہ المسئلۃ قد اجمع علیھا ونقح ابو حنیفۃ فی مناط وان تجمعوا بین الاختین بان کل امرأتین اذا فرضت احدھما ذکرا تحرم علی الاخری لا یجوز الجمع بینھما
ومر ابن قیم علی ھذا فی اعلام الموقعین وقال انکم انکرتم الزیادۃ علی القاطع وھھنا زیادۃ بخبر الواحد علی القاطع واعترض علی ضابطتنا ھذہ اعتراضات. اقول قول ابن قیم فی ھذہ المسئلۃ
فی غایۃ التساھل فانہ لا زیادۃ بخبر الواحد علی القاطع بل تنقیح المناط فی الآیۃ وایضا مسئلۃ الباب لم یثبت بخبر الواحد بل بالخبر المشھور فان المشھور عند الفقھاء ما تلقاہ الامۃ بالقبول وتلقی الامۃ
بالقبول وتلقی الامۃ ھذہ المسئلۃ بالقبول فتکون الزیادۃ بالمشھور وھذا جائز وان اقتصر الشھرۃ والتواتر علی تواتر الاسناد فقط للزم کون القرآن العظیم غیر متواتر وھذا باطل بداھۃ وایضا الزیادۃ المحذورۃ
ما فیھا زیادۃ رکن او شرط. **قولہ** ولا الصغری علی الکبری الخ ھذا بیان الجملۃ السابقۃ وفی روایۃ ابی داؤد ص ۲۸۳ اشکال فان فیھا نھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الجمع بین
العمتین والخالتین الخ وتکلف الشارحون والمحشون فیھا فاخرجوا صورۃ العمتین والخالتین وظنی ان الحدیث لا یتعرض الی النوادر وانما وجہ الحدیث ان فیہ تغلیبا والمراد الخالۃ وبنت الخالۃ

---

[1] **قولہ** نہی عن متعۃ النساء وھو النکاح الی اجل معین والصحیح المختار ان نکاح المتعۃ کانت حلالا قبل خیبر فحرمت فیہ ثم ابیحت عام فتح مکۃ ثم حرمت بعد ثلثۃ
ایام تحریما مؤبدا کذا قال الطیبی وبسطہ النووی ۱۲ قال القاضی عیاض اجمعوا علی ان من نکح مطلقا بنیتہ انہ لا یمکث معھا الا مدۃ فنکاحہ صحیح ولیس بنکاح متعۃ وانما نکاح المتعۃ ان ینکح الرجل المرأۃ الی مدۃ
فاذا انقضت بانت منہ واختلف اصحاب مالک ھل یحد الواطی فی نکاح المتعۃ ۱۲ طیبی [2] **قولہ** وتصلح لہ شیئہ قال الشیخ فی اللمعات ھکذا یوجد ھذا اللفظ فی ھذہ النسخ شیئہ بفتح المعجمۃ
وشدۃ التحتیۃ ولا یدری صریح المراد بہ الا ان یجعل من الشواء یقال شوی اللحم شیئا فاشتوی فیکون الشیئ بمعنی المشوی والمراد طعامہ وما کولہ والظاھر انہ مخفف مھموز ای تصلح اشیاءہ وامولہ وھکذا فی
النسخۃ من حدیث الترمذی مصححۃ قدیمۃ نجط العرب ۱۲ [3] **قولہ** لا جلب ھو فی الزکوۃ ان یقدم المصدق علی اھل الزکوۃ فینزل موضعا ثم یرسل من یجلب الیہ الاموال من اماکنھا وھو فی
السباق ان یتبع رجلا فرسہ فیزجرہ ویجلب علیہ قولہ ولا جنب بالتحریک ھو فی السباق ان یجنب فرسا الی فرسہ الذی یسابق علیہ فاذا فتر الرکوب تحول الی المجنوب وفی الزکوۃ ان ینزل العامل
باقصی مواضع الصدقۃ ثم یامران تجنب الیہ ای تحضر وقیل ان یجنب رب الاموال اموالہ ای یبعدہ عن مواضعہ حتی یحتاج العامل الیہ کذا فی المجمع ۱۲ ؛
[4] **قولہ** نہی عن الشغار قال محمد وبھذا ناخذ لا یکون الصداق نکاح امرأۃ فاذا تزوجھا علی ان یکون یزوجہ ابنتہ فالنکاح جائز ولھا صداق مثلھا لا وکس ولا شطط وھو قول ابی حنیفۃ والعامۃ من
فقھائنا ۱۲ موطا [5] **قولہ** نہی ان تزوج المرأۃ علی عمتھا او خالتھا ای لا تجمع بین المرأۃ وعمتھا وخالتھا وان علت کاخت الجد ولا بین المرأۃ وخالتھا وان علت کاخت ام الام واطلاق العمۃ والخالۃ
علیھما اما بالمجاز او بالاشتراک فتدبروا التخصیص بالعمۃ والخالۃ وقع اتفاقا لوقوع السوال عنھما فان الاختین حکمھما کذلک اولانھما مذکوران فی نص القرآن وھو قولہ وان تجمعوا بین الاختین کذا فی اللمعات
۱۲ [6] **قولہ** ولا تنکح الصغری علی الکبری الخ بیان وتاکید لما قبلہ والمراد بالصغری بنت اخی المرأۃ بالکبری عمتھا علی ما ھو الغالب فی العادۃ او اراد الصغر بحسب المرتبۃ ۱۲ لمعات

قوت المغتذی (عن ابی حریز) بحاء فراء فزای کامیر اسمہ عبد اللہ بن الحسین (نہی ان تتزوج المرأۃ علی عمتھا او علی خالتھا) زاد الطبرانی وقال انکم اذا فعلتم ذلک قطعتم ارحامکم

قال ابو عیسٰی ادرک الشعبی اباھریرۃ وروی عنه وسالت محمدا عن ھذا فقال صحیح قال ابو عیسٰی وروی الشعبی عن رجل عن ابی ھریرۃ **باب** ما جاء فی الشرط عند عقدۃ النکاح **حدثنا** ۱۰۹۱ یوسف بن عیسٰی نا وکیع نا عبد الحمید بن جعفر عن یزید بن ابی حبیب عن مرثد بن عبد اللہ الیزنی ابی الخیر **عن** عقبۃ بن عامر الجھنی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم ان احق الشروط ان یوفی بھا ما استحللتم بھا الفروج **حدثنا** ابو موسی محمد بن المثنی نا یحیی بن سعید عن عبد الحمید بن جعفر نحوه ھذا حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیه وسلم منھم عمر بن الخطاب قال اذا تزوج الرجل امرأۃ وشرط لھا ان لا یخرجھا من مصرھا فلیس له ان یخرجھا وھو قول بعض اھل العلم به یقول الشافعی واحمد واسحٰق **وروی** عن علی بن ابی طالب انه شرط اللہ قبل شرطھا کانه رأی للزوج ان یخرجھا وان کانت اشترطت علی زوجھا ان لا یخرجھا وذھب بعض اھل العلم الی ھذا وھو قول سفیان الثوری وبعض اھل الکوفۃ **باب** ما جاء فی الرجل یسلم وعنده عشر نسوۃ **حدثنا** ۱۰۹۲ ھناد نا عبدۃ عن سعید بن ابی عروبۃ عن معمر عن الزھری عن سالم بن عبد اللہ **عن** ابن عمر ان غیلان بن سلمۃ الثقفی اسلم وله عشر نسوۃ فی الجاھلیۃ فاسلمن معه فامر النبی صلی اللہ علیه وسلم ان یتخیر منھن اربعا ھکذا رواہ معمر عن الزھری عن سالم عن ابیه وسمعت محمد بن اسمٰعیل یقول ھذا حدیث غیر محفوظ والصحیح ما روی شعیب بن ابی حمزۃ وغیره عن الزھری قال حدثت عن محمد بن سوید الثقفی ان غیلان بن سلمۃ اسلم وعنده عشر نسوۃ قال محمد وانما حدیث الزھری عن سالم عن ابیه ان رجلا من ثقیف طلق نساءه فقال له عمر لتراجعن نساءک او لارجمن قبرک کما رجم قبر ابی رغال **والعمل** علی حدیث غیلان بن سلمۃ عند اصحابنا منھم الشافعی واحمد واسحٰق **باب** ما جاء فی الرجل یسلم وعنده اختان **حدثنا** ۱۰۹۳ قتیبۃ نا ابن لھیعۃ عن ابی وھب الجیشانی انه سمع ابن فیروز الدیلمی یحدث **عن** ابیه قال اتیت النبی صلی اللہ علیه وسلم فقلت یا رسول اللہ انی اسلمت وتحتی اختان فقال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم اختر ایتھما شئت ھذا حدیث حسن غریب وابو وھب الجیشانی اسمه الدیلم بن ھوشع **باب** الرجل یشتری الجاریۃ وھی حامل **حدثنا** ۱۰۹۴ عمر بن حفص الشیبانی البصری نا عبد اللہ بن وھب نا یحیی بن ایوب عن ربیعۃ بن سلیم عن بسر بن عبید اللہ **عن** رویفع بن ثابت عن النبی صلی اللہ علیه وسلم قال من کان یؤمن باللہ والیوم الآخر فلا یسقی ماءه ولد غیره ھذا حدیث حسن وقد روی من غیر وجه عن رویفع بن ثابت **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم لا یرون للرجل اذا اشتری جاریۃ وھی حامل ان یطأھا حتی تضع **وفی** الباب عن ابن عباس وابی الدرداء والعرباض بن ساریۃ وابی سعید **باب** ما جاء یسبی الامۃ ولھا زوج ھل یحل

والعمۃ وبنت العمۃ ولا بعد فی ہذا مثل ان یقال ان فلانا وفلانا ابنا خالۃ والقیاس ابنا خالتین **باب** الشرط عند عقدۃ النکاح۔ الشروط التی لا تنافی النکاح جائزۃ دیوفی دیانۃ ولا تلزم قضاء عند ابی حنیفۃ رح (**حکایۃ**) حکی ان اعرابیا دخل علی القاضی شریح ولعله کان ضعیف البصر فقال الاعرابی این انت قال القاضی بینک وبین الجدار قال اسمع منی قال للاستماع جلست قال تزوجت امرأۃ قال بالرفاء والبنین قال بشرط ان لا اخرجھا من البلد قال والشرط املک قال ارید ان اخرج بھا قال بسم اللہ قال علی من قضیت قال علی ابن امک قال بشھادۃ من قال بشھادۃ ابن اخت خالتک وکان القاضی یجیبه ولا یفھمه الاعرابی **باب** الرجل یسلم وعنده عشرۃ نسوۃ۔ مذھب الشافعی رح واحمد رح ومالک رح ومحمد رح ان الرجل یخیر یختار ایتھن شاء وقال ابو یوسف رح وابو حنیفۃ رح انه یختار اولھن نکاحا تمسک الجمھور بحدیث الباب واجاب الشیخان بما اجاب الطحاوی ص ۴۹ وحاصله ان الکفار مخاطبون بالفروع مثل النکاح واما المسئلۃ التی ذکر الشیخان تکون فی الانکحۃ التی تنعقد بعد ورود النھی عن الزائد علی مثنی وثلث ورباع واما الانکحۃ التی قبل ورود الشریعۃ بھذه المسئلۃ فکانت صحیحۃ فاذا اسلم فانکحۃ صحیحۃ ویختار ایتھن شاء فالحاصل ان الخلاف فی الانکحۃ التی بعد ورود النھی واما ما مضے قبل ورود الشریعۃ فلا تبدیل فیھا وانا انظر عدم التبدیل فیما کان فی الجاھلیۃ فما اخرجه ابو داود ص ۳۰۹ باب الادعاء بولد الزنا لیس له ما قسم من المیراث الخ وشرح حدیث ابی داود ولم اجد لطیفا الا فی فتاوی ابن تیمیۃ ضمنا وحدیث ابی داود قوی اخرجه عبد الرزاق فی مصنفه بسند اقوی مما فی ابی داود وفیه کثیر من الاحکام لعلھا تبلغ مائۃ واخرجه احمد رح فی مسنده وفیه قال احمد کنا عند عبد الرزاق لتحصیل العلم وکان المادمنه علی ثلثۃ امیال فکنا ناتی بالماء کل یوم من تلک المسافۃ واما جواب حدیث من اسلم وتحته اختان فعلی منوال جواب الطحاوی فی حدیث الباب ای اختیار اولیھما فیمن تزوج بعد نزول شریعۃ وان تجمعوا بین الاختین الخ ولا یجب علینا جواب حدیث من اسلم وتحته اختان لانه ضعیف من قبل ابن لھیعۃ وانما اکتفیت علی الاجوبۃ واما الادلۃ فمذکورۃ فی موضعھا۔ **قوله** قال محمد الخ غرض البخاری بیان ان الراوی اوھم وضم متن حدیث بسند حدیث آخر ومرعلی ہذا عبد الملک بن قطان المغربی فی کتاب الوھم والایھام واستوفی الکلام واستقر رأیه علی صحۃ الحدیثین ای واقعۃ رجل فی عھده علیه السلام وواقعۃ رجل فی عھد عمر رض واتی بالمتابعات والشواھد ثم قال ان صاحب الواقعۃ فی عھده علیه السلام وصاحب الواقعۃ فی عھد عمر رض واحد وان الثقفی ھو غیلان بن سلمۃ وقال ان غیلان اراد فی عھد عمر ان یطلق نسوته ویتبتل ویتجرد فنھاه عمر رض واما قصۃ ابی رغال فمعروفۃ **باب** الرجل یشتری جاریۃ وھی حامل قال ابو حنیفۃ یجب استبراء الامۃ المشتراۃ بکرا کانت او ثیبا وقال الشافعی رح لا استبراء فی البکر ویذکر فی کتب الاصول،

احق الشروط ان یوفی بتقدیر الباء متعلق باحق وما استحللتم به الفروج خبر ان والمراد به المھر وقیل جمیع ما یشترط الرجل ترغیبا للمرأۃ فی النکاح ما لم یکن محظورا وقیل جمیع ما تستحقه المرأۃ بمقتضی الزوجیۃ فان الزوج التزمھا بالعقد فکانه شرط فیه ۱۲ اللمعات **۲؎ قوله** ان یتخیر منھن اربعا قال محمد رح فی موطائه وبھذا ناخذ یختار منھن اربعا ایتھن شاء ویفارق ما بقی واما ابو حنیفۃ فقال نکاح الاربع الاول جائز ونکاح من بقی منھن باطل وھو قول ابراھیم النخعی انتھی وفی المشکوۃ امسک اربعا وفارق سائرھن قال الشیخ فی اللمعات شرح المشکوۃ فیه ان انکحۃ الکفار صحیحۃ اذا اسلموا ولا یومرون باعادۃ النکاح الا اذا کان فی نکاحھم من لا یجوز نکاحھا وان اسلم احد الزوجین لا یفرق کارتداده کما ھو مذھب الحنفیۃ اللھم الا ان یفرض الاسلام ھھنا معا ای ان واحدۃ من غیر تقدم وتاخر وھو بعید او یراد بالامساک النکاح انتھی واللہ تعالی اعلم ۱۲ **۳؎ قوله** ابی رغال بکسر الراء وخفۃ غین معجمۃ وھو جاھلی من بقایا ثمود وقیل کان عاملا مصالح النبی صلی اللہ علیه وسلم فارسله الی قوم من ثمود فاحل لھم الحرام وقیل کان دلیل الحبشۃ حین جاؤا لھدم الکعبۃ قیل انه اول من اخذ العشر یضرب به المثل فی الظلم والشوم وھو الذی یرجم الحاج قبره الی الآن قال جریر اذا مات الفرزدق فارجموه کما ترمون قبر ابی رغال ۱۲ وفی القاموس ابو رغال ککتاب فی سنن ابی داود ودلائل النبوۃ وغیرھما عن ابن عمر سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم حین خرجنا معه الی الطائف فمررنا بقبر فقال ھذا قبر ابی رغال وھو ابو ثقیف وکان من ثمود وکان بھذا الحرم یدفع عنه فلما خرج منه اصابته النقمۃ التی اصابت قومه بھذا المکان فدفن فیه الحدیث انتھی ۱۲ **۴؎ قوله** اختر ایتھما شئت سواء کانت المختارۃ من تزوجھا اولا او آخرا وعلیه الائمۃ الثلثۃ وقال ابو حنیفۃ ان تزوجھما متعاقبین لا یختار الا الاولی لعدم صحۃ الاخری اذ ذاک ۱۲ اللمعات **۵؎ قوله** قال الطیبی واتفق اھل العلم علی تحریم الوطی علی المالک فی زمان الاستبراء واختلفوا فی المباشرۃ سوی الوطی فذھب قوم الی تحریمھا وھو کالوطی وھو قول الشافعی رح ۱۲

قوت المغتذی

(ان غیلان ابن سلمۃ اسلم وعنده عشر نسوۃ) ذکر ابن حبیب بالمحبر ممن جاء الاسلام وله عشر نسوۃ وکلھم من ثقیف غیلان ھذا ومسعود ابن معتب ومسعود بن عمرو ابن عمیر وعروۃ بن مسعود وسفیان بن عبد وابو عقیل مسعود بن علی عامر بن معتب ونزل غیلان وسفیان وابو عقیل للاسلام عن ست ست (عن ابی وھب الجیشانی) بجیم مفتوحۃ فتحتیۃ ساکنۃ فمعجمۃ کنسب مرجان لیس له ولا لشیخه الضحاک بن فیروز فی الکتب الا ھذا (عن رویفع بن ثابت) لیس له عند المصنف الا ھذا (فلا یسقی ماءه ولد غیره) قال حتی یجوز نصب ماء مفعولا اول لیسقی وفاعله ضمیر مستتر ورفعه فاعلا فیعداه لواحد۔

له وطیها ۹۵ حدثنا احمد بن منیع نا هشیم نا عثمان البتی عن ابی الخلیل عن ابی سعید الخدری قال اصبنا سبایا یوم اوطاس و لهن ازواج فی قومهن فذکروا ذلك لرسول الله صلی الله علیه وسلم فنزلت والمحصنٰت[1] من النساء الا ما ملکت ایمانکم هذا حدیث حسن وهکذا رواه الثوری عن عثمان البتی عن ابی الخلیل عن ابی سعید وابو الخلیل اسمه صالح بن ابی مریم وروی همام هذا الحدیث عن قتادة عن صالح ابی الخلیل عن ابی علقمة الهاشمی عن ابی سعید عن النبی صلی الله علیه وسلم حدثنا بذلك عبد بن حمید نا حبان بن هلال نا همام باب ما جاء فی کراهیة مهر البغی ۹۶ حدثنا قتیبة نا اللیث عن ابن شهاب عن ابی بکر بن عبد الرحمن عن ابی مسعود الانصاری قال نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن ثمن[2] الکلب ومهر البغی[3] وحلوان الکاهن وفی الباب عن رافع بن خدیج وابی جحیفة وابی هریرة وابن عباس و حدیث ابی مسعود حدیث حسن صحیح باب ما جاء ان لا یخطب الرجل علی خطبة اخیه ۹۷ حدثنا احمد بن منیع وقتیبة قالا نا سفیان بن عیینة عن الزهری عن سعید بن المسیب عن ابی هریرة قال قتیبة یبلغ به وقال احمد قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یبیع الرجل علی بیع اخیه ولا یخطب[4] علی خطبة اخیه وفی الباب عن سمرة وابن عمر قال ابو عیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح قال مالك بن انس انما معنی کراهیة ان یخطب الرجل علی خطبة اخیه اذا خطب الرجل المرأة فرضیت به فلیس لاحد ان یخطب علی خطبته وقال الشافعی معنی هذا الحدیث لا یخطب الرجل علی خطبة اخیه هذا عندنا اذا خطب الرجل المرأة فرضیت به ورکنت الیه فلیس لاحد ان یخطب علی خطبته فاما قبل ان یعلم رضاها او رکونها الیه فلا باس ان یخطبها والحجة فی ذلك حدیث فاطمة بنت قیس حیث جاءت النبی صلی الله علیه وسلم فذکرت له ان ابا جهم بن حذیفة ومعاویة بن ابی سفیان خطباها فقال اما ابو جهم فرجل لا یرفع عصاه عن النساء (کنایة عن کثرة الضرب ۱۲) واما معاویة فصعلوك[5] لا مال له ولکن انکحی[6] اسامة فمعنی هذا الحدیث عندنا والله اعلم ان فاطمة لم تخبره برضاها بواحد منهما فلو اخبرته لم یشر علیها بغیر الذی ذکرته ۹۸ حدثنا محمود بن غیلان نا ابو داؤد انبانا شعبة قال اخبرنی ابو بکر بن ابی الجهم قال دخلت انا وابو سلمة بن عبد الرحمن علی فاطمة بنت قیس فحدثت ان زوجها طلقها ثلاثا ولم یجعل لها سکنی ولا نفقة قالت ووضع لی عشرة اقفزة (جمع قفیز هو مکیال معروف ۱۲) عند ابن عم له خمسة شعیر وخمسة بر قالت فاتیت رسول الله صلی الله علیه وسلم فذکرت ذلك له قالت فقال صدق (ای فی عدم کون السکنی والنفقة لها ۱۲) فامرنی ان اعتد فی بیت ام شریك ثم قال لی رسول الله صلی الله علیه وسلم ان بیت ام شریك بیت یغشاه[7] المهاجرون ولکن اعتدی فی بیت ابن ام مکتوم فعسی ان تلقی ثیابك فلا یراك (حتی النظر فی انکاحك ۱۲) فاذا انقضت عدتك فجاء احد یخطبك فاتینی فلما انقضت عدتی خطبنی ابو جهم ومعاویة قالت فاتیت

الشافعیة ان تخلف الحکم عن العلة مثل السفر لقصر الصلوٰة فغیر جائز و یجوز تخلف الحکم من الحکمة مثل المشقة فی السفر ویکفی وجود الحکمة فی نوع الحکم فقط ثم قالوا ان النوع المنضبط لا یخلو من الحکمة و یجوز خلو النوع المنتشر من الحکمة فاذن حکمة الاستبراء عندنا مفقودة فی البکر واقول قال فی فتاوی قاضیخان ان البکر یمکن علوقها بوصول الماء الی الرحم بلا دخول رجل فاذن لم یفقد حکمة الاستبراء فی البکر ایضا **اطلاع ضروری** فی سند الباب اللاحق عثمان البتی وذکر الخطیب البغدادی فی بعض تصانیفه الالفاظ المنکرة فی حق ابی حنیفة وذکر ان ابی حنیفة ذکر مسئلة عند رجل فقال الرجل ان النبی یقول هکذا قال ابو حنیفة ینبغی للنبی ان یتبعنی اقول هذا القول لا یمکن من ادنی المسلمین وکیف یقول بهذا من هو امام المسلمین من الامة المحمدیة والحق ان هذا لیس النبی بل هو عثمان البتی ووقع التصحیف من الکاتب فاخذ الخطیب ونقله عن ابی حنیفة بدون ان یتدبر فی حقیقة الحال فجاء الخوارزمی ورد علی الخطیب البغدادی ثم جاء ملك حنفی الملك المعظم فتصدی الی جواب الخطیب وصنف السهم المصیب فی کبد الخطیب وهذا السلطان کان یعمل بما روی عن ابی حنیفة فقط واخرج جمیع مسائل ابی حنیفة وافرزها فی کتاب کان یداوم علیه فی مسائل الفقه واما فی الحدیث فکان امر بتبویب مسند احمد علی ابواب الفقه وکان یدارسه وترجمة مذکورة فی تاریخ ابن خلکان **باب** ماجاء فی مهر البغی. حرام عند الکل ذکر اخی یوسف چلپی فی حاشیة شرح الوقایة ان اجرة المزنیة فی الاجارة الفاسدة طیبة لها واعترض رجل من غیر المقلدین وقال ان ابا حنیفة یجعل اجرة البغی طیبة وهذا خلاف نص الحدیث واجماع الامة واجاب مولانا المرحوم الگنگوهی ان صورة المسئلة ان یستاجر رجل امرأة لعمل ما من الطحن (چکی پیسنا) او الخبز او غیرهما واشترط معها انه یزنی بها فاذن اجرة عملها طیبة الا تری الی انهم یذکرونها فی باب الاجارة الفاسدة واعلم ان چلپی بمعنی مولانا وفی اللسان الرومی یکون النعت متاخرا ومعنی اخی (صوفی) فی الرومیة. **قوله** ثمن الکلب الخ قال الشافعی ان الکلب نجس عین و یرد علیه جواز اقتناه للزرع او الصید ونجس العین الذی تکون المستثنیات من الشعر والعظم وغیرهما منه نجسة والمشهور عندنا انه نجس اللحم لا نجس العین وفی قاضیخان روایة عن ابی حنیفة فی کونه نجس العین قد صححها ارباب المطولات

---

[1] **قوله** والمحصنات من النساء الخ ای حرمت علیکم نکاح ذوات الازواج من النساء وطیهن الا ما ملکت ایمانکم ۱۲ س [2] **قوله** عن ثمن الکلب وهو محمول عندنا ما کان فی زمنه صلی الله علیه وسلم حین امر بقتله وکان الانتفاع به یومئذ محرما ثم رخص فی الانتفاع به حتی روی انه قضی فی کلب قتله رجل باربعین درهما وقضی فی کلب ماشیة بکبش ذکره ابن الملك کذا فی المرقاة ۱۲ [3] **قوله** مهر البغی ای اجرة الزنا بغی سمی مهرا مجازا وهو بفتح موحدة وکسر معجمة وشدة یاء فعیل او فعول وقوله حلوان الکاهن هو بالضم ما یعطاه من الاجرة والرشوة والکاهن هو من یتعاطی الخبر عن کوائن ما یستقبل ویدعی معرفة الاسرار وقد کان فی العرب کهنة وفی حکم الکاهن المنجم والعراف وایتاهم حرام باجماع المسلمین کذا فی مجمع البحار ۱۲ [4] **قوله** ولا یخطب علی خطبة اخیه هو ان یخطب الرجل المرأة وتتفقا علی صداق وتراضیا ولم یبق الا العقد ولا یمتنع قبل ذلك خطب خطبة بالکسر والاسم ایضا بالکسر فاما بالضم فمن القول والکلام ۱۲ مجمع البحار [5] **قوله** فصعلوك بضم الصاد واللام هو فقیر لا مال له ۱۲ مجمع فیه دلیل علی جواز ذکر الانسان بما فیه عند المشاورة وطلب النصیحة ولا یکون هذا من الغیبة المحرمة وابو جهم هذا هو المذکور فی حدیث الانبجانیة غیر ابی جهم المذکور فی التیمم وفی المرور بین یدی المصلی ۱۲ طیبی [6] **قوله** اشار صلی الله علیه وسلم بنکاح اسامة لما علم من دینه وفضله فنصحها بذلك کرهته اولا لکونه مولی اسود جدا ثم کرر صلی الله علیه وسلم علیها الحث علی ازواجه لما علم من مصلحتها فی ذلك وکان کذلك ولهذا قالت اغتبطت ۱۲ کذا فی الطیبی [7] **قوله** یغشاه المهاجرون فانها کانت امرأة کریمة صالحة فاضلة یزورها الناس ویضیفهم وقد احتج بعض الناس بهذا الحدیث علی جواز نظر المرأة الی الاجنبی بخلاف نظره الیها والصحیح الذی علیه الجمهور انه حرام کما دل علیه نص القرآن وحدیث ام سلمة افعمیاوان انتما وقوله ان تلقی ثیابك خبر فی معنی الامر ای ضعی ثیابك ولا تلبسی ثیاب الزینة فی حالة العدة ویحتمل ان یکون معناه انك تکونین فی بیته بلا تکلف تضعین ثیابك وتجردین لانه لیس هناك من تخافین من نظره اعلم ان هذا الحدیث من فاطمة یدل علی انه لا نفقة ولا سکنی لمعتدة الثلث اما نفی النفقة فصریح واما نفی السکنی فانها انما تکون فی بیتها لا فی بیت الناس والی هذا ذهب الامام احمد هو مذهب ابن عباس وقال مالك والشافعی وآخرون لها السکنی لقوله تعالی اسکنوهن من حیث سکنتم ولا نفقة لهذا الحدیث وقال ابو حنیفة وآخرون وهو قول عمر لها السکنی والنفقة وقد قال عمر لا ندع کتاب ربنا بقول امرأة ۱۲ کذا فی اللمعات مع تغییر یسیر

قوت المغتذی (یوم اوطاس) بطاء وسین کاسباب موضع بین حنین والطائف یصرف ویمنع (وحلوان الکاهن) کعثمان اجرة عشرة (اقفزة) جمع قفیز وهو مکیال معروف (عند ابن عم له) اسمه عیاش بن ابی ربیعة (وخمسة بر) لم تر مدة خطبنی ابو جهم بالجیم کعبدة من حذیفة ذو الانبجانیة

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فذکرت ذلک لہ فقال اما معاویۃ فرجل لامال لہ واما ابوجھم فرجل شدید علی النساء قالت فخطبنی اسامۃ بن زید فتزوجنی فبارک اللہ لی فی اسامۃ ھذا حدیث حسن صحیح **وقد** رواہ سفیان الثوری عن ابی بکر بن ابی الجھم نحو ھذا الحدیث وزاد فیہ فقال لی النبی صلی اللہ علیہ وسلم انکحی اسامۃ حدثنا بذلک محمود بن غیلان نا وکیع عن سفیان عن ابی بکر بن ابی الجھم بھذا **باب** ما جاء فی العزل **حدثنا** محمد بن عبد الملک بن ابی الشوارب نا یزید بن زریع نا معمر عن یحیی بن ابی کثیر عن محمد بن عبد الرحمٰن بن ثوبان **عن** جابر قال قلنا یارسول اللہ انا کنا نعزل فزعمت الیھود انہ الموءودۃ الصغری[۱] فقال کذبت الیھود ان اللہ اذا اراد ان یخلقہ لم یمنعہ **وفی** الباب عن عمر والبراء وابی ھریرۃ وابی سعید **حدثنا** قتیبۃ وابن ابی عمر قالا نا سفیان بن عیینۃ عن عمرو بن دینار عن عطاء **عن** جابر بن عبد اللہ قال کنا نعزل والقرآن ینزل حدیث جابر حدیث حسن صحیح وقد روی عنہ من غیر وجہ وقد رخص قوم من اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم فی العزل **وقال** مالک بن انس تستامر الحرۃ فی العزل ولا تستامر الامۃ **باب** ما جاء فی کراھیۃ العزل **حدثنا** ابن ابی عمر وقتیبۃ قالا نا سفیان بن عیینۃ عن ابن ابی نجیح عن مجاھد عن قزعۃ **عن** ابی سعید قال ذکر العزل عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال لم یفعل ذلک احدکم زاد ابن ابی عمر فی حدیثہ ولم یقل لا یفعل ذلک احدکم قالا فی حدیثھما فانھا لیست نفس مخلوقۃ الا اللہ خالقھا **وفی** الباب عن جابر حدیث ابی سعید حدیث حسن صحیح وقد روی من غیر وجہ عن ابی سعید وقد کرہ العزل قوم من اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم **باب** ما جاء فی القسمۃ للبکر والثیب **حدثنا** ابو سلمۃ یحیی بن خلف نا بشر بن المفضل عن خالد الحذاء عن ابی قلابۃ **عن** انس بن مالک قال لو شئت ان اقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولکنہ قال السنۃ اذا تزوج الرجل البکر علی امرأتہ اقام عندھا سبعا واذا تزوج الثیب علی امرأتہ اقام عندھا ثلاثا **وفی** الباب عن ام سلمۃ حدیث انس حدیث حسن صحیح وقد رفعہ محمد بن اسحٰق عن ایوب عن ابی قلابۃ عن انس ولم یرفعہ بعضھم **والعمل** علی ھذا عند بعض اھل العلم قالوا اذا تزوج الرجل امرأۃ بکرا علی امرأتہ اقام عندھا سبعا ثم قسم بینھما بعد بالعدل واذا تزوج الثیب علی امرأتہ اقام عندھا ثلاثا **باب** ما جاء فی التسویۃ بین الضرائر[۲] **حدثنا** ابن ابی عمر نا بشر بن السری نا حماد بن سلمۃ عن ایوب عن ابی قلابۃ عن عبد اللہ بن یزید **عن** عائشۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقسم بین نسائہ فیعدل ویقول اللھم ھذہ قسمتی[۳] فیما املک فلا تلمنی فیما تملک ولا املک **حدیث** عائشۃ ھکذا رواہ غیر واحد عن حماد بن سلمۃ عن ایوب عن ابی قلابۃ عن عبد اللہ بن یزید عن عائشۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقسم ورواہ حماد بن زید وغیر واحد عن ایوب عن ابی قلابۃ مرسلا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقسم وھذا اصح من حدیث حماد بن سلمۃ **ومعنی** قولہ لا تلمنی فیما تملک ولا املک انما یعنی بہ الحب والمودۃ کذا فسرہ بعض اھل العلم **حدثنا** محمد بن بشار نا عبد الرحمٰن بن مھدی نا ھمام عن قتادۃ عن النضر بن انس عن بشیر بن نھیک **عن** ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا کانت عند الرجل امرأتان[۴] فلم یعدل بینھما جاء یوم القیامۃ وشقہ ساقط وانما اسند ھذا الحدیث ھمام بن یحیی عن قتادۃ ورواہ ھشام الدستوائی عن قتادۃ قال کان یقال ولا نعرف ھذا الحدیث مرفوعا الا من حدیث ھمام **باب** ما جاء فی الزوجین المشرکین یسلم احدھما **حدثنا** احمد بن منیع وھناد قالا نا ابو معاویۃ عن الحجاج عن عمرو بن شعیب عن ابیہ **عن** جدہ

والمبسوطات ثم فی الھدایۃ جواز بیع الکلب المعلم وغیرہ وقال السرخسی شیخ صاحب الھدایۃ جواز البیع منحصر فی المعلم اقول ثبت استثناء الکلب المعلم فی الاحادیث اخرج النسائی ص ۱۷۰ عن جابر الا کلب صید الخ وانکرہ النسائی وقال انہ منکر والرجال ثقات واللہ اعلم وقال العینی اخرج احمد فی مسندہ نھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن ثمن الکلب الا کلبا معلما ویمکن جواب عموم حدیث الباب درایۃ ایضا بان المراد ان لا یجعل الکلب مملوکا بل یترک مباح الاصل فلا تنافی بین الحدیث والجزئیات المجازۃ ومثل ھذا ما قال الخطابی فی شرح ابی داؤد فی باب الھرۃ ان النھی عن جعل الھرۃ مملوکۃ ولنا ایضا ما فی الطحاوی ان رجلا قتل کلب رجل فاغذ عثمان ضمانہ واعطی مالک الکلب **قولہ** وحلوان الکاھن الخ ویندرج فی الکاھن الرمال والجفار وعالم النجوم وغیرھم **باب** ماجاء فی العزل. وھو ان یطاء امرأتہ ویخرج العضو عند الانزال وینزل خارج الفرج قال الفقھاء لا یجوز العزل فی الحرۃ الا باذنھا ولا فی الامۃ بغیر اذن ولیھا بذاکلہ قضاء واما دیانۃ فلم یرض بہ الشریعۃ وتدل الاحادیث علی الکراھۃ ولا یدل حدیث الباب علی عدم الکراھۃ فان جوابہ علیہ السلام ھذا الرد زعم الیھود وکلیتھم وان کان لقولھم فی ما نحن فیہ بعض اتجاہ وھذا شبیہ حدیث الرجلین الذین لم یدخلا فی صلوۃ الصبح خلفہ علیہ السلام وحدیث ان طفلا من اطفال المسلمین مات فقالت عائشۃ طوبی لھذا عصفور من عصافیر الجنۃ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما ادراک وانکارہ علیہ السلام کان علی تسارع عائشۃ والا فاطفال المسلمین فی الجنۃ اجماعا وفی الحدیث انہ قال رجلا اعزل یارسول فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ یخلق ما یشاء تعزل ام لا. ثم جاء الرجل بعد مدۃ وقال کنت اعتزلت وحبلت امرأتی فقال علیہ السلام قد کنت قلت ان اللہ یخلق ما یشاء فالخارج من الاحادیث قبح العزل منھا حدیث الباب اللاحق **باب** القسمۃ للبکر والثیب. یقیم عند البکر الجدیدۃ سبعۃ ایام وعند الثیب الجدیدۃ ثلث ایام ثم ھذہ الایام تکون زائدۃ علی القسمۃ بین القدیمات والجدیدات عند الحجازیین وعندنا تکون ھذہ الایام معدودات فی ایام القسمۃ ای یقیم بعدہ عند القدیمات ایضا سبعۃ او ثلثۃ وقال مولانا عبد الحی فی شرح موطا محمد ان الحدیث للحجازیین ویرد علی ابی حنیفۃ اقول ما من لفظ دال علی ان ھذہ الایام تکون فاضلۃ علی ایام القسمۃ لیکون الحدیث یرد علی ابی حنیفۃ وفی الطحاوی ص ۱۶، ج ۲ بروایۃ تدل علی ان ھذہ الایام لا تکون فاضلۃ وممتحنۃ للجدیدۃ

---

[۱] الموءودۃ الصغری والموءودۃ ھی التی دفنت حیۃ وکانت عادۃ سراۃ العرب ان یدفنوا بناتھم اذا ولدت تحرزا عن لحوق العار فقالت الیھود ان العزل ایضا قریب من الوأد لانہ اتلاف نفس ولو بعیدا عن الوجود فاجابھم النبی صلی اللہ علیہ وسلم بان ھذا لیس بسبب قطعی للفناء فان اللہ تعالی اذا اراد ان یخلق الولد لم یمنع اللہ العزل من ذلک اذ الولد یتعلق بقطرۃ صغیرۃ ینحدر من الذکر فی الرحم فیمکن ان ینحدر قطرۃ منہ عند الاخراج فیتعلق الولد فلم یکن فی معنی الوأد الذی ھو سبب قطع للفناء والاھلاک ۱۲ س

[۲] **قولہ** الضرۃ یقال لکل من النسوۃ عند رجل واحد فھذہ ضرۃ تلک وتلک ضرۃ ھذہ ۱۲ س

[۳] **قولہ** ھذہ قسمتی قال الشیخ فی اللمعات ای القسم ورعایۃ الاعتدال فی البیتوتۃ والمراد بما لا املک المحبۃ والجماع انتھی قال الطیبی اراد بہ الحب ومیل القلب قال وفیہ دلیل علی ان القسم کان فرضا علی الرسول صلی اللہ علیہ وسلم کما علی غیرہ حتی کان صلی اللہ علیہ وسلم یراعی التسویۃ بینھن فی مرضہ مع ما یلحقہ من المشقۃ علی ما روت عائشۃ الحدیث وذھب بعضھم الی ان القسم بینھن لم یکن واجبا علیہ واحتج بما روی انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یطوف علی نسائہ فی لیلۃ واحدۃ وقال بعضھم وکان ھذا قبل ان یسن القسم ویحتمل ان یکون باذنھن انتھی قال الشیخ والمذھب عند الحنفیۃ انہ لم یکن القسم واجبا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لقولہ تعالی ترجی من تشاء الآیۃ ورعایۃ ذلک کان تفضلا لا وجوبا واللہ اعلم ۱۲

[۴] **قولہ** امرأتان الظاھر ان الحکم غیر مقصور علی امرأتین بل ھو اقتصار علی الادنی فانہ لو کانت ثلث او اربع کان السقوط علی حسبھا واللہ اعلم ۱۲

قوت المغتذی (معاویۃ) ھو ابن ابی سفیان او غیرہ قال نووی ھو غلط (فرجل شدید علی النساء) قال حتی لے یضربھن وھو الظاھر او کثیر الجماع حکاہ الرافعی عن ابی بکر الصدیق فاستبعدہ (فان اللہ اذا اراد ان یخلقہ لم یمنعہ) ای العزل او الوطی من خلقھا (وشقہ ساقط) ای مائل

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ردّ ابنته زینب علی ابی العاص بن الربیع بمهرٍ جدیدٍ ونکاحٍ جدیدٍ هذا حدیث فی اسناده مقال والعمل علی هذا الحدیث عند اهل العلم ان المرأة اذا اسلمت[1] قبل زوجها ثم اسلم زوجها وهی فی العدة ان زوجها احق بها ما کانت فی العدة وهو قول مالک بن انس والاوزاعی والشافعی واحمد واسحق **حدثنا** هناد نا یونس ابن بکیر عن محمد بن اسحق قال ثنی داؤد بن الحصین عن عکرمة **عن** ابن عباس قال ردّ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ابنته زینب علی ابی العاص ابن الربیع بعد ستّ سنین بالنکاح الاول ولم یحدث نکاحا هذا حدیث لیس باسناده باس ولکن لا نعرف وجه الحدیث ولعله قد جاء هذا من قبل داؤد بن الحصین من قبل حفظه **حدثنا** یوسف بن عیسی نا وکیع نا اسرائیل عن سماک بن حرب عن عکرمة **عن** ابن عباس ان رجلا جاء مسلما علی عهد النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم جاءت امرأته مسلمة فقال یارسول اللہ انها کانت اسلمت معی فردّها علیه هذا حدیث صحیح سمعت عبد بن حمید یقول سمعت یزید بن هارون یذکر عن محمد بن اسحق هذا الحدیث **وحدیث** الحجاج عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ردّ ابنته علی ابی العاص بن الربیع بمهر جدید ونکاح جدید فقال یزید بن هارون حدیث ابن عباس اجود اسنادا **والعمل** علی حدیث عمرو بن شعیب **باب** ما جاء فی الرجل یتزوج المرأة فیموت عنها قبل ان یفرض لها **حدثنا** محمود بن غیلان نا زید بن الحباب نا سفیان عن منصور عن ابراهیم عن علقمة **عن** ابن مسعود انه سُئل عن رجل تزوج امرأة ولم یفرض لها صداقا ولم یدخل بها حتی مات فقال ابن مسعود لها مثل صداق نسائها لا وکس ولا شطط وعلیها العدة ولها المیراث فقام معقل بن سنان الاشجعی فقال قضی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی بروع بنت واشق امرأة منّا مثل ما قضیت ففرح بها ابن مسعود **وفی** الباب عن الجراح **حدثنا** الحسن بن علی الخلال نا یزید بن هارون وعبد الرزاق کلاهما عن سفیان عن منصور نحوه **حدیث** ابن مسعود حدیث حسن صحیح وقد رُوی عنه من غیر وجه **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم وبه یقول الثوری واحمد واسحق وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم منهم علی بن ابی طالب وزید بن ثابت وابن عباس وابن عمر اذا تزوج الرجل امرأة ولم یدخل بها ولم یفرض لها صداقا حتی مات قالوا لها المیراث ولا صداق لها وعلیها العدة وهو قول الشافعی وقال لو ثبت حدیث بروع بنت واشق لکانت الحجة فیما روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **وروی** عن الشافعی انه رجع بمصر عن هذا القول وقال بحدیث بروع بنت واشق

ابواب الرضاع

باب ما جاء یحرم من الرضاع ما یحرم من النسب **حدثنا** احمد بن منیع نا اسمعیل بن ابراهیم نا علی بن زید عن سعید بن المسیب **عن**

ووجه الاستدلال ان ام سلمة تزوجها النبی صلی اللہ علیہ وسلم واقام عندها ثلثة ایام فاستزادت فقال لو سبعت لک لاقوم عند غیرک الخ سبعة ایام فتسبیعه علیه السلام لمن ایضا یدل علی ان هذه الایام لیست متمحضة للجدیدة وتاولوا فیه بانها اذا استزادت بطل حقها الاول ایضا لکن هذا تاویل وحدیث الطحاوی قوی رواه بثلث طرق قویة **باب** الزوجین المشرکین اسلم احدهما. قال ابوحنیفة اذا اسلم احدهما یعرض الاسلام علی الآخر فان اسلم فبها والا فرق ومثل هذا روی الطحاوی عن عمر الفاروق رضی اللہ عنہ وهذا اذا کانا فی دار الاسلام واما فی دار الحرب فاذا اسلمت تنتظر ثلث حیض ثم تبین وقال البعض تبین فی الحال ولکنها تعتد وقال الحجازیون ان اسلم قبل مضی العدة فالزوجة لها وان اسلم بعد العدة فلا واختصر الترمذی فی بیان مذهبه اختصارا مخلا. **قوله** بنکاح جدید الخ کانت بناته علیه السلام علی الفطرة وتحت الکفار الا فاطمة وکانت زینب تحت ابی العاص واما حدیث بنکاح جدید فنقول اولا ان فی سند الحدیث حجاج بن ارطاة وثانیا بان ابا العاص کان بمکة وتباین الدارین سبب الفرقة. **قوله** بعد ست سنین الخ هذا الحدیث یخالف الحدیث السابق فی تجدید النکاح وللحنفی ان یقول انه ما عرض الاسلام عن ابی العاص ووقع فی بعض الروایات ردت علیه بعد سنتین وعلی التقدیرین یشکل الامر علی الشافعیة فان الظاهر انقضاء العدة فی هذه المدة واقول ان الروایتین صحیحتان والواقعة ان ابا العاص جاء اسیرا فی غزوة بدر فارسلت زینب قلادتها للفدیة فلما راٰها النبی صلی اللہ علیہ وسلم عرفها وبکی وسالت دموعه فقال علیه السلام لو شئتم تر[illegible] ابا العاص مجانا فترکوه مجانا فوعده النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یرسل زینب الی المدینة فاوفی العهد وارسل زینب الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم جاء ابو العاص اسیرا بعد بدر بسنتین فر[illegible]ت زینب انه سیقتل فبادرت والنبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی فقالت انا بنت رسول اللہ وامنت ابا العاص فقال علیه السلام ذمة المسلمین یسعی بها ادناهم ثم ذهب بعد هذا وجاء بعد سنتین مسلما فنحمل ست سنین علی ما بعد الهجرة واربع سنین بعد بدر وسنتین بعد اسره ثانیا فاذن ادعاء الشافعیة عدم انقضاء عدتها فی هذه المدة بعید جدا ونقول انه لم یعرض علیه الاسلام وذکر فی الطحاوی ص ۱۵۰ ج ۲ عن ابی توبة عن محمد بن حسن بما حاصله ان نهی التناکح بین المسلمین والکافرین نزل فی السنة السادسة کما یدل حدیث البخاری ان نزول النهی فی السنة السادسة ای عام الحدیبیة حین طلق عمر زوجته فاذن لا احتیاج الی احتمال انه عرض علیه السلام ام لا وقیل ان نزول الآیة فی مکة ولکن قول هذا القائل یخالف ما فی البخاری ثم قال الشافعی ان المؤثر فی التفرقة هو السبی وقال ابوحنیفة ان المؤثر هو تباین الدارین کما فی الهدایة ص ۳۳۰ وظاهر آیة الا ما ملکت ایمانکم له. فان الآیة تشیر الی ان المؤثر الملک وذلک یکون بالسبی من دار الحرب. واللہ اعلم ؛

ابواب الرضاع } **باب** ما جاء یحرم من الرضاع ما یحرم من النسب. هکذا المسئلة عندنا الا فی بعض مستثنیات ذکرها الاکثرون احدی وعشرین صورة وجعلها صاحب البحر اربعة وثمانین صورة ثم قال لا انحصار فی هذا بل یجب ضابطة ثم قالوا ان هذا استثناء لیس بالعقل بل

---

[1] قال محمد رحمہ اللہ فی الموطا اذا اسلمت امرأة وزوجها کافر فی دار الاسلام لم یفرق بینهما حتی یعرض علی الزوج الاسلام فان اسلم فهی امرأته فان ابی ان یسلم فرق بینهما وکانت فرقتها تطلیقة بائنة وهو قول ابی حنیفة وابراهیم النخعی انتهی ۱۲. [2] **قوله** لا وکس بفتح الواو وسکون الکاف النقص والتنقیص والشطط بفتحتین الجور والظلم ومعقل بفتح المیم وکسر القاف وبروع بکسر الباء وسکون الراء وروی بفتح الباء وقیل الفتح اصح وقیل بالکسر عند اهل الحدیث وبالفتح عند اهل اللغة وفی القاموس بروع کجدول ولا یکسر وواشق بکسر المعجمة قوله منا ای من الاشجعین وقوله ففرح بها ای بهذه الفتیا او بهذه الموافقة ابن مسعود وروی عنه انه قال ما فرحت بعد اسلامی مثل فرحی بموافقة رأیی بقضاء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ومذهب علی وجماعة من الصحابة رضی اللہ عنہم فی هذه المسئلة انه لا مهر لها لعدم الدخول وللشافعی فیه قولان احدهما کقول علی والآخر کقول ابن مسعود ومذهبنا مذهب ابن مسعود ۱۲ لمعات. [3] **قوله** ابواب الرضاع هو لغة بفتح وکسر مص اللبن من الثدی وشرعا مص من ثدی آدمیة ولو بکرا او میتة او آئسة. والحق بالمص الوجور والسعوط فی وقت مخصوص وهو حولان ونصف عند ابی حنیفة وحولان فقط عند صاحبیه وهو الاصح ۱۲ فتح وبه یفتی کما فی تصحیح القدوری عن العیون لکن فی الجوهرة انه فی الحولین ونصف ولو بعد الفطام محرم وعلیه الفتوی هذا قاله فی الدر المختار ۱۲

قوت المغتذی

(بعد ست سنین) ای من هجرة زینب بطیبة اذ هاجرت بعد غزوة بدر واسلم ابو العاص سنة ثمان قبل الفتح (بالنکاح الاول) قال البیهقی فان قیل اعدة لا تبقی غالبا بهذه المدة قلنا النکاح کان باقیا الوقت نزول الآیة بالممتحنة ولم یؤثر بقاءه علی کفره وهی مسلمة فیه فلما نزلت الآیة بعد الحدیبیة وقف نکاحها واللہ تعالی اعلم لانقضاء العدة فاسلم ابو العاص بزمن یسیر لم تنقض بہ فکان الرد الیہ واللہ تعالی اعلم (لا وکس) بواو فکاف فسین کعبد النقصان (ولا شطط) بنقطة سینه فطاء بین مثالین کسبب الزیادة (فقام معقل بن سنان) لیس له بالکتب الا هذا (فی بروع) بموحدة فراء فواو فعین قال حق کدرهم بالمشهور قلت ص ابه کما بالقاموس بحجتہ ولم یرکره عن الاخروع لبنت زینب واشق) نبقطة سینه زاد احد امرأة من نبی رواس ویا لاصابة الرواسیة اوالاشجعیة زوج بلال بن مرة لها روایة.

علی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ حرّم من الرضاع ما حرم من النسب **وفی** الباب عن عائشۃ وابن عباس وام حبیبۃ ھذا حدیث صحیح **حدثنا**[1111] محمد بن بشار نا یحیی بن سعید نا مالک بن انس **ح** ونا اسحق بن موسی الانصاری نا معن نا مالک عن عبد اللہ بن دینار عن سلیمان بن یسار عن عروۃ بن الزبیر **عن** عائشۃ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ حرم من الرضاعۃ ما حرّم من الولادۃ ھذا حدیث حسن صحیح وحدیث علیؓ حدیث صحیح **والعمل** علی ھذا عند عامۃ اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم لا نعلم بینھم فی ذلک اختلافا **باب** ما جاء فی لبن الفحل **حدثنا**[1111] الحسن بن علی نا ابن نمیر عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ **عن** عائشۃ قالت جاء عمّی[2] من الرضاعۃ یستأذن علیّ فابیتُ ان اذن لہ حتی استأمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلیلج علیک فانہ عمّکِ قالت انما ارضعتنی المرأۃ ولم یرضعنی الرجل قال فانہ عمّکِ فلیلج علیکِ (ای فلیدخل ۱۲) ھذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم کرھوا لبن الفحل والاصل فی ھذا حدیث عائشۃ وقد رخص بعض اھل العلم فی لبن الفحل والقول الاول اصح **حدثنا**[1112] قتیبۃ نا مالک بن انس **ح** ونا الانصاری نا معن نا مالک بن انس عن ابن شھاب عن عمرو بن الشرید **عن** ابن عباس انہ سئل عن رجل لہ جاریتان ارضعت احدٰھما جاریۃ والاخری غلاما ایحل للغلام ان یتزوج الجاریۃ فقال لا اللقاح (بالفتح اسم ماء الفحل یعنی المنی ۱۲) واحد وھذا تفسیر لبن الفحل وھذا الاصل فی ھذا الباب وھو قول احمد واسحق **باب** ما جاء لا تحرم المصّۃ ولا المصتان **حدثنا**[1113] محمد بن علی الصنعانی نا المعتمر بن سلیمان قال سمعت ایوب یحدث عن عبد اللہ بن ابی ملیکۃ عن عبد اللہ بن الزبیر **عن** عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تحرّم[3] المصۃ والمصتان **وفی** الباب عن ام الفضل وابی ھریرۃ والزبیر وابن الزبیر عن عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ما تحرّم المصۃ ولا المصتان **و** روی محمد بن دینار عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ عن عبد اللہ بن الزبیر عن الزبیر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وزاد فیہ محمد بن دینار عن الزبیر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھو غیر محفوظ والصحیح عند اھل الحدیث حدیث ابن ابی ملیکۃ عن عبد اللہ بن الزبیر عن عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدیث عائشۃ حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم قالت عائشۃ انزل فی القران عشر[4] رضعات معلومات فنسخ من ذلک خمسا وصار الی خمس رضعات معلومات فتوفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والامر علی ذلک **حدثنا** بذلک اسحق بن موسی الانصاری نا معن نا مالک عن عبد اللہ بن ابی بکر عن عمرۃ **عن** عائشۃ بھذا **و**بھذا کانت عائشۃ تفتی وبعض ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھو قول الشافعی واسحق وقال احمد بحدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تحرّم المصّۃ ولا المصّتان وقال ان ذھب ذاھب الی قول عائشۃ فی خمس رضعات فھو مذھب قویّ وجبن[5] عنہ ان یقول فیہ شیئا **وقال** بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم یحرّم قلیل الرضاع وکثیرہ اذا وصل الجوف وھو قول سفیان الثوری ومالک بن انس والاوزاعی وعبد اللہ بن المبارک ووکیع واھل الکوفۃ **باب** ما جاء فی شھادۃ المرأۃ الواحدۃ فی الرضاع **حدثنا**[1114] علی

لیس التحقیق والاستثناء فی الواقع بل صورۃ فان المعنی المحرم مفقود فی ہذہ المستثنیات وذکر صاحب الدر فی جمع الصور السبعۃ شعرین ے یفارق النسب الارضاع فی صورۃ کام نافلۃ او جدۃ الولد ؛ وام اخت واخت ابن وام اخ ؛ وام خال وعمۃ ابن اعتمد ؛ اقول یقیم شعر آخر تکمیل السبع وہو منی ے وام اخت ابن ام او بنت عمۃ ؛ فخذ ہا فی تمام السبع واقتصد ؛ ویعلم ان الحرمات تسعۃ منہا حرمۃ النسب فالمحرمات بالنسب فی القرآن سبع وقصرہا صدر الشریعۃ فی النقایۃ علی اربع وہی الاصول والفروع وفروع الاصل القریب ای الاب والام وصلبیات الاصل البعید ومنہا حرمۃ المصاہرۃ وہی فی اربعۃ فان اصول الواطی وفروعہ تحرم علی الموطوءۃ نفسہا واصول الموطوءۃ وفروعہا علی الواطی نفسہ وہہنا اشکال من الشیخ ابن الہمام وہو ان الشریعۃ تحیل الرضاع علی النسب لا علی المصاہرۃ فاذن لا یحرم بالرضاع ما ہو نظیرہ حرام بالصہر فاذن یرد ان زوجۃ الاب رضاعا حرام علی الولد وزوجۃ الابن رضاعا حرام علی الاب اجماعا والحال ان الحرمۃ فی زوجۃ الاب او الابن لیسا بسبب الصہر وما اجاب الشیخ عن الاعتراض واقول لا اشکال فان الحرمۃ فی زوجۃ الابن او الاب نسبا لیست من جہۃ الصہر فقط بل النسب ایضا دخیل فیہا کما یدل لفظ الاب والابن ومنشأ الاشکال ذکر الفقہاء الصورتین المذکورتین فی باب المصاہرۃ لا النسب فالاشکال منحل **باب** لبن الفحل. قال بعض السلف ان الرجل الذی لبن المرأۃ منہ لاجلہ لیس اب الرضیع فلا تکون الحرمۃ من جانب الام خلاف الفقہاء الاربعۃ فان لبن الفحل عندہم معتبر وفی حدیث الباب اشکال بضم حدیث آخر وہو ان فی الروایات ان رجلا دخل بیت حفصۃ فشکت عائشۃ الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان رجلا اجنبیا دخل علی حفصۃ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ عمہا رضاعا فاذن ان کان شکوی عائشۃ مقدمۃ علی واقعۃ الباب فالسوال فی واقعۃ الباب علی غیر محلہ فانہا علمت المسئلۃ من قبل وان کانت الشکوی متأخرۃ فشکوتہا علی غیر محلہا لانہا عالمۃ المسئلۃ وحل الاشکال ان للعم رضاعا ثلث صور فعلمت صورۃ لا اخری. **قولہ** کرہوا لبن الفحل الخ ای انبتوا بہ الحرمۃ **باب** ماجاء لا تحرم المصۃ ولا المصتان. المصۃ فعل الرضیع والاملاجۃ فعل المرضع قال ابو حنیفۃ ومالک تثبت الحرمۃ بلبن وصل الی الجوف قل او کثر وفی بعض کتب المالکیۃ ان ہذا مذہب جمہور السلف وقال ابن تیمیۃ فی فتاواہ مثل ما نقل ہذا البعض وقال احمد لا تحرم المصۃ والمصتان بل ثلث مصات فظاہر حدیث الباب لہ وقال الشافعیؒ ثبوت الحرمۃ انما ہو بخمس مصات وفی بعض کتب الشافعیۃ ان المحرم خمس رضعات مشبعات فی خمسۃ اوقات جائعات وتمسک الشافعیؒ بالحدیث الآتی فی الباب ولنا ظاہر القرآن ونقول نسخ اولا عشر مصات ثم سائرہا تدریجا ثم قال الاحناف ان ظاہر حدیث عائشۃ ان حکم خمس رضعات من القرآن ولا نجدہ فی المصاحف فقال الشافعیۃ لعلہا نسخت تلاوتہ سیما اذا روی عن عائشۃ قالت کان ہذا الحکم فی مصحفی فاکلۃ الشاۃ وقال الاحناف ان الآیۃ لیست بمتواترۃ وکان حکمہا اولا ثم نسخ وصار ثلث مصات ثم نسخت ہذہ ایضا وقال ابن جریر الطبری الحنفی معاصر ابن جریر الطبری صاحب التفسیر ان استدلال الشوافع اکلۃ الشاۃ. **قولہ** وجبن عنہ الخ ان کان صیغۃ الماضی فتکون مقولۃ الترمذی وان کان مصدر فمقولۃ احمد وہذا افصح عندی ومثل ہذا اللفظ عن احمد فی ابن ماجۃ ایضا ویمکن لاحد ان یقول ان میلان البخاری الی الجمہور فانہ وضع التراجم علی الرضاع ولم یخرج حدیث الشافعی واحمد **باب** شہادۃ المرأۃ الواحدۃ فی الرضاع. شہادۃ الرضاع عندنا کشہادۃ المال ای رجلان او رجل وامرأتان واما

۱؎ حرم من الرضاع الخ قال الشیخ رضع کسمع وضرب رضعا یحرک رضاعا ورضاعۃ ویکسران ثم انہ یخصص من عموم قولہ تعالیٰ یحرم من الرضاعۃ ما یحرم من الولادۃ صور کام اختہ واخت ابنہ وامرأۃ ابیہ وامرأۃ ابنہ وتفصیل ذلک مذکور فی کتب الفقہ واللہ اعلم

۲؎ **قولہ** جاء عمی من الرضاعۃ ہذا لا یخلو عن اشکال فان الظاہر ان العم من الرضاع اخو الاب منہ بان ام ابیہا ارضعتہ او ام ارضعت ایاہا ویظہر من قولہا انما ارضعتنی المرأۃ ان الرجل ابوہ من الرضاعۃ قال الطیبی سماہ عما لانہ بمنزلۃ ابیہا ثم اختلفوا فی اسم ہذا الرجل الذی ہو ابو عائشۃ او عمہا رضاعا فقیل اسمہ افلح وکنیتہ ابو قیس ہذا ما ذکرہ الشیخ فی اللمعات ۱۲

۳؎ **قولہ** لا تحرم المصۃ ولا المصتان قال الشیخ ظاہر مفہوم ہذا الحدیث ان الثلاث محرمۃ والیہ ذہب بعض العلماء وقیل خمس رضعات وقیل عشر رضعات وعندنا وعند اکثر العلماء من الصحابۃ والتابعین وغیرہم قلیل الرضاع وکثیرہ یحرم ویحصل الحرمۃ برضعۃ واحدۃ وہو الظاہر من اطلاق قولہ تعالیٰ. وامہاتکم اللاتی ارضعنکم واخواتکم من الرضاعۃ انتہی کلام الشیخ فی اللمعات ۱۲۔

۴؎ **قولہ** عشر رضعات معلومات ای معلوم وجودہا یقینا فنسخ من ذلک خمسا والجمہور انہ یقولون ثم نسخت الخمس باطلاق الآیۃ المذکورۃ وقولہ فتوفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والامر علی ذلک لکنہ یشکل انہ لیس فی القرآن لا العشر ولا الخمس ولو کان الخمس الی وفاتہ صلی اللہ علیہ وسلم فکیف ترکت بعدہ والقرآن محفوظ من الزیادۃ والنقصان من قبل الناس وجوابہ ان المراد انہ کان یقرأہا من لم یبلغہ النسخ واللہ اعلم ہکذا فی اللمعات ۱۲

۵؎ **قولہ** وجبن عنہ ان یقول فیہ شیئا یعنی نامردی است اندوی از ینکہ قائم کند ذاہب دراں مذہب چیزے از دلیل وحجۃ یعنی احتیاج بدلیل دیگر ندارد ۱۲ ترجمہ

بن حُجر نا اسمٰعیل بن ابراهیم عن ایوب عن عبد الله بن ابی ملیکة قال ثنی عبید بن ابی مریم عن عقبة بن الحارث قال وسمعته من عقبة ولکنی لحدیث عُبَید احفظ قال تَزَوَّجتُ امرأةً فجاءَتنا امرأةٌ سَوداءُ فقالت انی قد ارضعتُکما فاتیت النبی صلی الله علیه وسلم فقلت تزوجتُ فُلانة بنت فلانٍ فجاءتنا امرأةٌ سوداء فقالت انی قد ارضعتُکما وهی کاذبة قال فاعرض عنی قال فَاَتَیتُه من قِبَل وجهه فقلت انها کاذبة قال وکیف بها وقد زعمت انها قد ارضعتکما دَعْهَا[1] عنک حدیث عُقبة بن الحارث حدیث حسن صحیح **وقد** روی غیر واحد هذا الحدیث عن ابن ابی ملیکة عن عُقبة بن الحارث ولم یذکروا فیه عن عبید بن ابی مریم ولم یذکروا فیه دَعْهَا عنک **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم اجازوا شهادة المرأة الواحدة فی الرضاع **وقال** ابن عباس تجوز شهادة امرأة واحدة فی الرضاع وتؤخذ یمینها وبه یقول احمد واسحٰق **وقال** بعض اهل العلم لا تجوز شهادة امرأة واحدة فی الرضاع حتی یکون اکثر وهو قول الشافعی وعبد الله بن ابی ملیکة هو عبد الله بن عبید الله بن ابی ملیکة ویکنی ابا محمد وکان عبد الله بن الزبیر قد استقضاه علی الطائف **وقال** ابن جُریج عن ابن ابی ملیکة ادرکت ثلٰثین من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم سمعت جارُود بن معاذ یقول سمعت وکیعا یقول لا تجوز شهادة امرأة واحدة فی الرضاع فی الحکم ویفارقها فی الورع

باب [479] ما جاء ان الرضاعة لا تحرم الا فی الصغر دون الحولین

حدثنا [1115] قُتَیبة نا ابو عوانة عن هِشام بن عُروة عن فاطمة بنت المُنذِر **عن** ام سلمة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یُحرِّم من الرضاع الا ما فتق الامعاء[2] فی الثدی وکان قبل الفطام هذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم ان الرضاعة لا تُحرِّم الا ما کان دون الحولین وما کان بعد الحولین الکاملین فانه لا یُحرِّم شیئا وفاطمة بنت المُنذر بن الزُبیر بن العوّام وهی امرأة هشام بن عُروة

باب [480] ما یذهب مذمة الرضاع

حدثنا [1116] قُتَیبة نا حاتم بن اسمٰعیل عن هشام بن عُروة عن ابیه عن حجاج بن حجاج الاسلمی **عن** ابیه انه سَاَلَ النبی صلی الله علیه وسلم فقال یا رسول الله ما یُذهِبُ عنی مَذِمَّة[3] الرضاع فقال غُرَّةٌ عَبْدٌ او اَمَةٌ هذا حدیث حسن صحیح **هکذا** رواه یحیی بن سعید القطّان وحاتم بن اسمٰعیل وغیر واحد عن هِشام بن عُروة عن ابیه عن حجاج بن حجاج عن النبی صلی الله علیه وسلم **و** روی سُفیان بن عُیَینة عن هشام بن عروة عن ابیه عن حَجّاج بن ابی حَجّاج عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم وحدیث ابن عُیَینة غیر محفوظ والصحیح ما روی هؤلاء عن هشام بن عروة عن ابیه وهشام بن عُروة یکنی ابا المُنذر وقد ادرک جابر بن عبد الله وقال معنی قوله ما یذهب عنی مذمة الرضاع یقول انما یعنی ذمام الرضاعة وحقها یقول اذا اعطیت المُرضِعة عبدا او امة فقد قضیت ذمامها **ویروی** عن ابی الطُفَیل قال کنت جالسًا مع النبی صلی الله علیه وسلم اذا اقبلت[4] امرأة فبسط النبی صلی الله علیه وسلم رداءه فَقَعَدَت علیه فلما ذهبَت قیل هذه کانت ارضعت النبی صلی الله علیه وسلم

باب [481] ما جاء فی الامة تُعتَقُ ولها زوج

حدثنا [1117]

شهادة امرأة فالعبارات فیها منتشرة ومفهوم ما فی باب المحرمات والرضاع فی قاضی خان انها تقبل قبل النکاح لا بعدها واما شهادة امرأة واحدة کما فی حدیث الباب فحمله ابن همام علی التورع وانی وجدت فی حاشیة البحر للرملی ان شهادتها تقبل دیانة لا قضاء. **باب** ماجاء ان الرضاعة لا تحرم الا فی الصغر دون الحولین. مدة الرضاعة عند الشافعی واحمد وصاحبی ابی حنیفة سنتان وعند ابی حنیفة سنتان ونصفها وعند مالک الزائد علی الحولین واقل من ثلثین شهرا ویحول بذا الی من ابتلی به واکثر المصنفین قصروا فی هذه المسألة قال صاحب الهدایة متمسکا حمله وفصاله ثلثون شهرا وکان مقتضی الآیة ان یکون الحمل ایضا سنتین ونصفها الا ان عائشة قالت ان الحمل لا یزید علی سنتین. اقول هل یقبل احد هذا القول فانه کیف نسخ اثر عائشة نص القرآن ورد ابن الهمام ما قال صاحب الهدایة ثم اختار مذهب الصاحبین اقول الوجه لیس ما قال صاحب الهدایة بل الوجه ما ذکره الزمخشری فی الکشاف والنسفی فی المدارک ان الحمل الحمل علی الایدی لا الحمل فی البطن وقال الجمهور ان المذکور فی آیة حمله وفصاله ثلثون شهرا مدة الحمل فی البطن والفطام فان اقل مدة الحمل ستة اشهر اقول کیف یحمل نص القرآن علی الاشذ الاندر والحال ان عادة الشریعة اخذ الحکم الکلی او الاکثری لا الاندر وان قیل ان اقل مدة الحمل عند ابی حنیفة ایضا کذلک قلت لا ضیر فیه فانه لا یحمل الآیة علی الاشذ. واما آیة حولین کاملین الخ۔ فلیست بصدد بیان مدة الفطام والمذکور فیها ان المرأة اذا طلقت فاستاجرها الزوج للرضاع فیجوز لها اخذ الاجرة الی الحولین لا بعدهما والمذکور فی هذا الرکوع جمیعه حکم الاجرة وغیرها ولیراجع احکام القرآن لابی بکر الرازی فانه وجه المذهب. **باب** ما یذهب مذمة الرضاع. بکسر الذال الحق. **قوله** غرة عبد الخ قال التفتازانی ان الغرة بیاض جبهة الفرس قدر الدرهم والمراد ههنا العبد والغرة من اسماء العبید کما یقال فی الفارسیة یک شاخ گوسپند ویک راس قبله گاؤ وکذا وقع فی الصحیحین قال ابو بکر والله لا قاتلهم ولو منعونی عقالا فقیل ان ذکر العقال مبالغة وقیل ان موالک المواشی کانوا یعطون مواشی الصدقات مع عقالهم وقیل العقال زکوٰة العروض وقیل العقال زکوٰة الحول اقول یمکن ان یکون العقال اسم الحیوانات مثل الغرة للعبد وثبت المعنی فی اللغة. **قوله** هذه کانت ارضعت الخ اسمها حلیمة السعدیة والواقعة انه علیه السلام اقام بجنین حین فرغ من غزوة حنین لیا تو مسلمین ویرد الیهم اموالهم فجاءوا وجاءت حلیمة السعدیة ایضا فبسط النبی صلی الله علیه وسلم لها رداءه واختلف اهل معرفة الصحابة فی اسلامها والارجح الغالب انها اسلمت **باب** الامة تعتق ولها زوج۔ قال الجازلون لو عتقت فلها الخیار ولو عتق فلا خیار وقال ابو حنیفة ان لها خیارا فی الصورتین. والواقعة واقعة مغیث وبریرة فقال راو انه کان عبدا یوم عتقت وقال راو آخر انه کان حرا یوم عتقت والرواة کبار اجلة. وقال بعض الحنفیة ان المراد انه کان عبدا ثم عتق فاجمع الروایتان وللحافظین ههنا کلام فقال ابن حجران قطعة کان زوجها حرا الخ منقطعة وقول الاسود. اقول ان فی

۱؎ قوله دعها عنک نه فی المشکوة فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم کیف وقد قیل ای کیف تباشرها وتفضی الیها وقد قیل واخبر بانک وزوجتک ارتضعا من ثدی واحد وان لم تثبت ذلک بالبینة فالتورع والاحتیاط فی الاجتناب عن ذلک هذا ما علیه الجمهور الی ان الرضاع لا یثبت الا بشهادة رجلین او رجل وامرأتین ونقل عن مالک انه یثبت بشهادة امرأتین وقیل بشهادة اربع وعند احمد یثبت بشهادة المرضعة ومعنی الحدیث عنده عدم الجواز وظاهر الحدیث ما قال الجمهور والله تعالی اعلم ۱۲ لمعات **۲؎ قوله** الا ما فتق الامعاء ای شق امعاء الصبی ووقع فیه موقع الغذاء کما یشق الطعام اذا نزل الیها وذلک لا یکون الا فی اوان الرضاع وقوله فی الثدی ای کائنا فیه کما یحرم الماء فی الاناء لا یشترط فی ثبوت حرمة الرضاع ان یکون الارتضاع من الثدی ولذا لم یقل من الثدی وقوله وکان ذلک قبل الفطام ای قبل اوانه والفطام بالکسر اسم من فطم الصبی فصله من الرضاع ۱۲ لمعات ::

۳؎ قوله مذمة الرضاع الذمام والمذمة بالکسر والفتح الحق والحرمة التی یذم مضیعها عن ابی زید المذمة بالکسر الذمام وبالفتح الذم والمراد بمذمة الرضاع الحق اللازم بسبب الرضاع او حق ذات الرضاع فحذف المضاف والمعنی ای شیء یسقط عنی حق الارضاع حتی اکون باداءه مؤدیا حق المرضعة بکماله وکان العرب یستحبون ان یرضخوا للظئر عند فصال الصبی بشیء سوی الاجرة وهو المسئول عنه قوله غرة الغرة المملوک ولما کانت الظئر خدمته لنفسها جعل جزاء حقها من جنس فعلها بان تعطی مملوکا یخدمها ۱۲ طیبی **۴؎ قوله** اذا اقبلت امرأة هی حلیمة مرضعة النبی صلی الله علیه وسلم قوله فبسط النبی صلی الله علیه وسلم رداءه قال الطیبی فیه اشارة الی وجوب رعایة الحقوق القدیمة ولزوم اکرام من له صحبة قدیمة وحقوق سابقة ۱۲

قوت المغتذی

(مذمة الرضاع) قال حق المشهور روایة بفتح میم فکسر نقط ذال فشد ذال قال طب وبفتح ذال ای ذمام الرضاع وحقه (غرة عبد) قال حق بتنوین غرة وعبد تفسیره بالمشهور روایة واضافة بعضهم اضافة شیء لنفسه. (اذا اقبلت امرأة) هی حلیمة بنت ابی ذویب السعدیة (فی صورة شیطان) قال قرای فی صفة

علی بن حجر نا جریر بن عبد الحمید عن هشام بن عروة عن ابیه **عن** عائشة قالت کان[1] زوج بریرة عبدا فخیرها النبی صلی الله علیه وسلم فاختارت نفسها ولو کان حرا لم یخیرها **حدثنا**[١١١٨] هناد نا ابومعاویة عن الاعمش عن ابراهیم عن الاسود **عن** عائشة قالت کان زوج بریرة حرا فخیرها رسول الله صلی الله علیه وسلم حدیث عائشة حدیث حسن صحیح هکذا روی هشام بن عروة عن ابیه **عن** عائشة قالت کان زوج بریرة عبدا **و** روی عکرمة عن ابن عباس قال رایت زوج بریرة وکان عبدا یقال له مغیث وهکذا روی عن ابن عمر **و** العمل علی هذا عند بعض اهل العلم قالوا اذا کانت الامة تحت الحر فاعتقت فلا خیار لها وانما یکون لها الخیار اذا اعتقت وکانت تحت عبد وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق وروی غیر واحد عن الاعمش عن ابراهیم عن الاسود عن عائشة قالت کان زوج بریرة حرا فخیرها رسول الله صلی الله علیه وسلم وروی ابوعوانة هذا الحدیث عن الاعمش عن ابراهیم عن الاسود عن عائشة فی قصة بریرة قال الاسود وکان زوجها حرا **و** العمل علی هذا عند بعض اهل العلم من التابعین ومن بعدهم وهو قول سفیان الثوری واهل الکوفة **حدثنا**[١١١٩] هناد نا عبدة عن سعید عن ایوب وقتادة عن عکرمة **عن** ابن عباس ان زوج بریرة کان عبدا اسود لبنی المغیرة یوم اعتقت بریرة والله لکانی به فی طرق المدینة ونواحیها وان دموعه لتسیل علی لحیته یترضاها لتختاره فلم تفعل هذا حدیث حسن صحیح وسعید بن ابی عروبة هو سعید بن مهران ویکنی ابا النضر

باب[٨٢] ما جاء ان الولد للفراش **حدثنا**[١١٢٠] احمد بن منیع نا سفین عن الزهری عن سعید بن المسیب **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الولد للفراش[2] وللعاهر الحجر **و** فی الباب عن عمر وعثمان وعائشة وابی امامة وعمرو بن خارجة وعبد الله بن عمرو والبراء بن عازب وزید بن ارقم حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح وقد رواه الزهری عن سعید بن المسیب وابی سلمة عن ابی هریرة **و** العمل علی هذا عند اهل العلم

باب[٨٣] ما جاء فی الرجل یری المرأة فتعجبه **حدثنا**[١١٢١] محمد بن بشار نا عبد الاعلی بن عبد الاعلی نا هشام بن ابی عبد الله وهو الدستوائی عن ابی الزبیر **عن** جابر ان النبی صلی الله علیه وسلم رای امرأة فدخل علی زینب فقضی حاجته (کنایة عن الجماع ١٢) وخرج وقال ان المرأة اذا اقبلت اقبلت فی صورة شیطان (المقصود تشبیہا بالشیطان فی الدعاء الی الشر والوسوسة ١٢ لمعات) فاذا رای احدکم امرأة فاعجبته فلیات اهله فان معها مثل الذی معها (کنایة عن الفرج ١٢) **و** فی الباب عن ابن مسعود حدیث جابر حدیث حسن صحیح غریب وهشام ابن ابی عبد الله هو صاحب الدستوائی هو هشام بن سنبر

باب[٨٤] ما جاء فی حق الزوج علی المرأة **حدثنا**[١١٢٢] محمود بن غیلان نا النضر بن شمیل نا محمد بن عمرو عن ابی سلمة **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لو کنت امرا احدا ان یسجد لاحد لامرت[3] المرأة ان تسجد لزوجها **و** فی الباب عن معاذ بن جبل وسراقة بن مالك بن جعشم[4] وعائشة وابن عباس وعبد الله بن ابی اوفی وطلق بن علی وام سلمة وانس وابن عمر حدیث ابی هریرة حدیث حسن غریب من هذا الوجه من حدیث محمد بن عمرو عن ابی سلمة عن ابی هریرة **حدثنا**[١١٢٣] هناد نا ملازم بن عمرو ثنی عبد الله بن بدر عن قیس بن طلق **عن** ابیه طلق بن علی قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا الرجل دعا زوجته لحاجته فلتاته وان کانت[5] علی التنور هذا حدیث حسن غریب **حدثنا**[١١٢٤] واصل بن عبد الاعلی الکوفی نا محمد بن فضیل عن عبد الله بن عبد الرحمٰن ابی نصر عن مساور الحمیری عن امه **عن** ام سلمة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ایما امرأة ماتت وزوجها عنها راض دخلت الجنة هذا حدیث حسن غریب

باب[٨٥] ما جاء فی حق المرأة علی زوجها **حدثنا**[١١٢٥] ابوکریب محمد بن العلاء نا عبدة بن سلیمان عن محمد بن عمرو نا ابوسلمة **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اکمل[6] المؤمنین ایمانا احسنهم خلقا وخیارکم خیارکم لنسائهم **و** فی الباب عن عائشة وابن عباس حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح **حدثنا**[١١٢٦] الحسن بن علی الخلال نا

حدیث الباب لفظ قالت الخ صیغة المؤنث ونقول ایضا ان لبعض الروایات تصریح قول عائشة کما روی قال علقمة والاسود سمعنا عائشة تقول کان زوجها حرا حین عتقت صح اسناده اخرجه ابو بشر الدولابی فی کتاب الاسماء والکنی وفی سنده ابومعشر وهو زیاد بن کلیب وقال العینی انه لاینا لفنا الا قول ولو کان عبدا لم یخیرها الخ وذلک قول عروة کما هو مصرح فی النسائی و لک قال الطحاوی واما تفقه التخییر فذکره فی الهدایة بما رده ابن قیم شدیدا واقول والوجه ما ذکره الطحاوی من ان الامة کانت قبل عتقها علیها ولایة الاجبار واما اذا عتقت فلابد من ان تکون مختارة فترتفع ولایة الاجبار. واما قول ابن عباس انه عبد اسود الخ فلا یدل علی کونه عبدا فی الحال بل باعتبار ما کان ولی بحث فی ان ابن عباس جاء الی المدینة مع ابیه فی السنة التاسعة وانها عتقت قبلها وکانت تخدم عائشة فانه علیه السلام سألها عن شان عائشة فی قصة الافک واقول ان کونه عبدا او کونه حرا لا یضرنا اصلا فانا نقول بالتخییر فی الحالین حرا وعبدا. **باب** ما جاء ان الولد للفراش. ظاهر الحدیث ان الحدیث یوافق ما قال ابوحنیفة وقال النووی ان ابا حنیفة جمد علی ظاهر حدیث الباب واعلم ان الفراش عندنا ثلثة اقسام القوی وهو فراش المنکوحة الحرة فان نفی ولدها لایمکن الا باللعان والمتوسط وهو فراش ام الولد کان اقر قبل الولد الثانی وما بعده لاینتفی الا بالنفی ویثبت النسب بالسکوت والضعیف وهو فراش امة یمین ولدت اول مرة فانه لایثبت الا بالدعوة والاقرار وبناء علی هذه المسئلة قلنا ان رجلا شرقیا تزوج امرأة غربیة فاتت بالولد بعد ستة اشهر ولا یتصور الجمع بینهما فالولد عند ابی حنیفة للفراش ای للزوج المشرقی واستبعده النووی وقال ان ابا حنیفة جمد علی محض ظاهر الحدیث ولما زعم ابن الهمام انه مستبعد تعرض الی التقیید فقال انه لعله استخدم او کانت له کرامة وتبعه صاحب الدر المختار فی باب ثبوت النسب (قیل ان کل معجزة تصح کرامة للولی وقیل ان الکلیة غیر صحیحة والحق ان بعض المعجزات تکون مختصة بالانبیاء ولا تصلح کرامة للولی اقول الارجح هو الثانی وهو مذهب الاستاذ ابی القاسم القشیری صاحب الولایة) اقول ان من استبعد مسئلة ابی حنیفة فقد غفل عن باب مستقل فی الفقه وهو باب اللعان فنقول ان ولدت المغربیة ولم ینف المشرقی ولده فکیف یمکن لاحد ان ینفی الولد واذا علم الزوج انه لیس من نطفته فعلیه ان یلاعن وروی عن ابی حنیفة ان الرجل اذا علم ان الولد لیس من نطفته فعلیه ان یلاعن وجوبا علیه دیانة نعم لاحق للقاضی فی الاستفسار قبل رفع الامر الیه ومسئلة وجوب۔

---

[1] قوله کان زوج بریرة براءین مهملتین علی وزن کریمة مولاة لعائشة اشترتها من یهود واعتقتها قوله ولو کان ای زوجها حرا لم یخیرها هذا مذهب الائمة الثلثة وعند ابی حنیفة للامة الخیار بعد العتق وان کان زوجها حرا فعنده الخیار للامتناع عن زیادة الملک فان الحرة یملک الزوج علیها ثلث تطلیقات وعلی الامة تطلیقتین وعندهم العلة دفع العار بکونها فراشا للعبد ولعل هذه الزیادة فی الحدیث اعنی قوله ولو کان حرا لم یخیرها لم یثبت عند ابی حنیفة او هو قول الراوی بناء علی مذهبه والله اعلم ١٢ لمعات **[2] قوله** الولد للفراش ای لمالکه وهو الزوج والمولی لانهما یفترشانها وللعاهر الحجر العاهر الزانی من عهر عهرا وعهورا اذا اتی المرأة لیلا للفجور ثم غلب علی الزنا مطلقا یعنی لاحظ للزانی فی الولد وانما هو لصاحب ام الولد وهو زوجها او مولاها کقوله الآخر له التراب ای لاشئ له وقیل هو الرجم وضعف بانه لیس کل زان مرجوما ولانه لایلزم من الرجم نفی الولد فالمعنی له الخیبة لا النسب ١٢ مجمع البحار **[3] قوله** لامرت المرأة ان تسجد لزوجها مبالغة وبیان لکمال وجوب طاعة الزوج علیها ١٢ لمعات **[4] قوله** جعشم بضم الجیم والشین المعجمة بینهما عین مهملة کذا فی التقریب ١٢ **[5] قوله** وان کانت علی التنور ای وان کانت مشغولة بشغل ضروری وربما یضیع به المال کالخبز للزوج لانه اذا دعاها فی هذه الحالة فقد رضی باتلاف مال نفسه کذا قالوا ١٢ لمعات **[6] قوله** اکمل المؤمنین ایمانا احسنهم خلقا یعنی حسن الخلق واللطف بالاهل من اسباب کمال الایمان ١٢ لمعات **ع** بفتح المهملة وسکون النون وفتح الموحدة بوزن جعفر ١٢ جامع۔

قوت المغتذی (فان معها مثل الذی معها) هو کنایة عن محل وطی قال قرمحله منهن سواء والتفاوت انما هو من خارج فلیکتف بمحله فهو المقصود ولیتغافل عما سواه. (الدستوائی) بکسر الدال فسکون سین ففتح بالانساب (ابن سنبر) بسین فنون فموحدة فراء کجعفر (عوان) بعین فواو فنون کجواع جمع عانیة اسیرة وبراء مدل لزنة خطام فاحش

الحسین بن علی الجعفی عن زائدة عن شبیب بن غرقدة عن سلیمان بن عمرو بن الاحوص قال ثنی ابی انه شهد حجة الوداع مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فحمد اللہ واثنی علیه وذکر ووعظ فذکر فی الحدیث قصة فقال الا واستوصوا[1] بالنساء خیرا فانما هن عوان عندکم لیس تملکون منهن شیئا غیر ذلک الا ان یاتین بفاحشة مبینة فان فعلن فاهجروهن فی المضاجع واضربوهن ضربا غیر مبرح[2] فان اطعنکم فلا تبغوا علیهن سبیلا الا ان لکم علی نساءکم حقا ولنسائکم علیکم حقا فاما حقکم علی نساءکم فلا یوطئن[3] فرشکم من تکرهون ولا یاذن فی بیوتکم لمن تکرهون الا وحقهن علیکم ان تحسنوا الیهن فی کسوتهن وطعامهن هذا حدیث حسن صحیح و معنی قوله عوان عندکم یعنی اسری فی اید یکم **باب** ما جاء فی کراهیة اتیان النساء فی ادبارهن **حدثنا**[1127] احمد بن منیع وهناد قالا نا ابو معاویة عن عاصم الاحول عن عیسی بن حطان عن مسلم بن سلام **عن** علی بن طلق قال اتی اعرابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ الرجل منا یکون فی الفلاة فتکون منه الرویحة وتکون فی الماء قلة فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا فسا[4] احدکم فلیتوضأ ولا تاتوا النساء فی اعجازهن فان اللہ لا یستحیی من الحق **وفی** الباب عن عمر و خزیمة بن ثابت وابن عباس وابی هریرة حدیث ابی طلق حدیث حسن سمعت محمدا یقول لا اعرف لعلی بن طلق عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم غیر هذا الحدیث الواحد ولا اعرف هذا الحدیث من حدیث طلق بن علی السحیمی وکانه رای ان هذا رجل آخر من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وروی وکیع هذا الحدیث **حدثنا**[1128] قتیبة وغیر واحد قالوا نا وکیع عن عبد الملک بن مسلم وهو ابن سلام عن ابیه **عن** علی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا فسا احدکم فلیتوضأ ولا تاتوا النساء فی اعجازهن وعلی هذا هو علی بن طلق **حدثنا**[1129] ابو سعید الاشج نا ابو خالد الاحمر عن الضحاک بن عثمان عن مخرمة بن سلیمان عن کریب **عن** ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا ینظر اللہ الی رجل اتی رجلا او امراة فی الدبر هذا حدیث حسن غریب **باب** ما جاء فی کراهیة خروج النساء فی الزینة **حدثنا**[1130] علی بن خشرم نا عیسی بن یونس عن موسی بن عبیدة عن ایوب بن خالد **عن** میمونة ابنة سعد وکانت خادمة للنبی صلی اللہ علیہ وسلم قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثل الرافلة[5] فی الزینة فی غیر اهلها کمثل ظلمة یوم القیامة لا نور لها هذا حدیث لا نعرفه الا من حدیث موسی بن عبیدة وموسی بن عبیدة یضعف فی الحدیث من قبل حفظه وهو صدوق **وقد** روی عنه شعبة والثوری وقد رواه بعضهم عن موسی بن عبیدة ولم یرفعه **باب** ما جاء فی الغیرة **حدثنا**[1131] حمید بن مسعدة ثنا سفیان بن حبیب عن الحجاج الصواف عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة **عن** ابی هریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ یغار والمؤمن یغار وغیرة[6] اللہ ان یاتی المؤمن ما حرم علیه **وفی** الباب عن عائشة وعبد اللہ بن عمر حدیث ابی هریرة حدیث حسن غریب **وقد** روی عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن عروة عن اسماء ابنة ابی بکر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم هذا الحدیث وکلا الحدیثین صحیح وحجاج الصواف هو حجاج بن ابی عثمان وابو عثمان اسمه میسرة وحجاج یکنی ابا الصلت وثقه یحیی بن سعید القطان **حدثنا** ابو عیسی نا ابو بکر العطار عن علی بن عبد اللہ المدینی قال سالت یحیی بن سعید القطان عن حجاج الصواف قال هو فطن کیس **باب** ما جاء فی کراهیة ان تسافر المراة وحدها **حدثنا**[1132] احمد بن منیع نا ابو معاویة عن الاعمش عن ابی صالح **عن** ابی سعید قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یحل لامراة تؤمن باللہ والیوم الآخر ان تسافر سفرا فیکون ثلاثة[7] ایام فصاعدا الا ومعها ابوها او اخوها او زوجها او ابنها او ذو محرم منها **وفی** الباب عن ابی هریرة وابن عباس وابن عمر هذا حدیث حسن صحیح **وروی** عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال لا تسافر امراة مسیرة

اللعان ذکره فی الدر المختار ص ۲۶۷. الاقرار بالولد الذی لیس منه حرام کالسکوت الخ فاذن امتناعه عن اللعان یوجب لحوق الولد بابیه وثبوت نسبه منه شرعا وروی عن ابی حنیفة فی رد المحتار ان المولی اذا علم ان ولد امته من نطفته فیحرم علیه السکوت والامتناع عن الدعوة والاقرار دیانة. واما قضاء فلا یثبت النسب الا بالاقرار والدعوة فصار حاصل المسئلة انه اذا علم ان الولد لیس منه فیحرم علیه الکف عن اللعان دیانة واذا لم یلاعن فلیس لاحد ان ینفی ولده. والعجب من الشافعیة انهم استبعدوا هذه المسئلة والحال انهم یقولون بمثل هذا فی مسئلة اخری لهم وهی ان مذهب مالک ان المراة ترجم بالاقرار او البینة او الحبل اذا لم نکن تعلم نکاحها ومذهب الاحناف والشافعیة ان الرجم لا یکون الا بالبینة او الاقرار لا بالحبل. ثم قال الشافعیة ان المراة اذا حبلت ولا نعلم نکاحها باحد فکیف ترجم فانها لعلها نکحت خفیة وهل یجب علینا استفسار انها نکحت ام لا قبل رفع القضیة الینا بالاقرار او البینة فاذن لم یبق فی مسئلة ابی حنیفة استبعاد شئ. **قوله** وللعاهر الحجر الخ. العاهر الزانی والحجر قیل الرجم وقیل المراد الذلة والخیبة **باب** کراهیة اتیان النساء فی ادبارهن. ای الایلاج فی الدبر وهو حرام باجماع الامة لا یشذ عنهم شاذ وجوزه الروافض الملاعنة وقالوا ان هذا الفعل لیس فی الحیوانات ایضا الا فی الحمار والکلب واللہ اعلم وهذا مغلظة شدیدة تخرب البلاد وتدعها بلاقع فانه نسب الی ابن عمر جواز الادبار فی النسوان وهذه نسبة ما تدع البلاد بلاقع وقد ذکر الامام الهمام البخاری ایضا فی هذه المسئلة حیث روی عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنه روایتها فی ولم یذکر مدخول فی اقول ان هذه النسبة الیه محض افتراء علیه ومنشاء الغلط انه یجوزان یاتی الزوج من جانب الدبر والحال ان غرضه ان یکون الایلاج فی القبل لا فی الدبر وقد صرح ابن عمر خلاف ما نسب الیه کما رواه الطحاوی ص ۲۳ ج ۲ باب وطی النساء فی ادبارهن الخ عن ابن الحمص لمن قال ابن عمر وما التحمیض فذکرت الدبر فقال ابن عمر وهل یفعل من المسلمین الخ **باب** کراهیة ان تسافر المراة وحدها. واعلم ان الحدیث فی السفر غیر سفر الحج واما العلماء فیذکرون مسئلة سفر

۱ **قوله** واستوصوا بالنساء خیرا الاستیصاء قبول الوصیة ای اوصیکم بهن خیرا فاقبلوا وصیتی فیهن کذا فی مجمع البحار ۱۲. ۲ **قوله** غیر مبرح بکسر راء مشددة ای غیر شاق. مجمع البحار ۱۲. ۳ **قوله** فلا یوطئن فرشکم ای لا یاذن لاحد من الرجال ان یتحدث الیهن وکان الحدیث من الرجال الی النساء من عادات العرب لا یرون ذلک عیبا ولا یعدونه ریبة الی ان نزلت آیة الحجاب ولیس المراد بوطی الفراش نفس الزنا فان ذلک محرم علی الوجوه کلها فلا معنی لاشتراط الکراهة والمختار منعهن عن اذن احد فی الدخول والجلوس فی المنازل سواء کان محرما او امراة الا برضاء الزوج کذا فی الطیبی والمجمع والنهایة ۱۲. ۴ **قوله** اذا فسا احدکم الفساء بضم الفاء والمد ریح من الدبر یخرج بلا صوت وقوله فی اعجازهن جمع عجز بفتح العین وضم الجیم علی المشهور مؤخر الشئ والمراد الدبر ووجه المناسبة بین الجملتین انه لما ذکر الفساء الذی یخرج من الدبر ویزیل الطهارة والتقرب الی اللہ ذکر ما هو اغلظ منه فی رفع الطهارة زجرا وتشدیدا قاله الشیخ فی اللمعات قال الطیبی ان اللہ تعالی اذا لم یجوز للعبد المؤمن هذا القدر من الهنات ومنعه من التقرب الیها بسببها فما ظنک بتلک العظیمة الشنعاء ومن ثم جعل ان اللہ یحب التوابین ویحب المتطهرین معترضا بین المفسر وهو قوله تعالی نساءکم حرث لکم والمفسر وهو قوله فاتوهن من حیث امرکم اللہ ۱۲. ۵ **قوله** الرافلة المتبرجة بزینتها والرافلة التی ترفل فی ثوبها ای تتبختر والرفل الذیل ۱۲ س. ۶ **قوله** وغیرة اللہ ان یاتی المؤمن الخ قال فی المجمع البحار وغیرته ان یاتی ای غضبه ثابت لان یاتی عبده والغیرة کراهة المشارکة فی المحبوب واللہ لا یرضی به فلذا منع من الشرک والفواحش ۱۲. ۷ **قوله** قال الطحاوی اتفقت الآثار التی فیها مدة الثلث کلها عن النبی صلی اللہ علیه وسلم فی تحریم السفر ثلاثة ایام علی المراة واختلف فیما دون الثلث فنظرنا فی ذلک فوجدنا ان حدیث ما دون الثلث لم یخل من ان یکون متقدما علی خبر الثلث او متاخرا فان کان متقدما فیکون خبر الثلث المتاخر ناسخا له ولا الا ما کان لذکره الثلث معنی وان کان متاخرا فلم یمکن انه یقال انه ناسخ لخبر الثلث بل یکون مثبتا لحرمة زائدة فحدیث الثلث واجب استعماله علی الاحوال کلها ۱۲

قوت المغتذی (غیر مبرح) بموحدة فراء فحاء کمقدس ای شدید شاق (مثل الرافلة فی الزینة) براء وفاء ای الجارة ذیلها التمایلة بمشیها فوقیة کذا جزم به ابن السمعانی

یوم ولیلة الا مع ذی محرم والعمل علی هذا عند اهل العلم یکرهون للمرأة ان تسافر الا مع ذی محرم واختلف اهل العلم فی المرأة اذا کانت موسرة ولم یکن لها محرم هل تحج فقال بعض اهل العلم لا یجب علیها الحج لان المحرم من السبیل لقول الله عزوجل من استطاع الیه سبیلا فقالوا اذا لم یکن لها محرم فلم تستطع الیه سبیلا وهو قول سفیان الثوری واهل الکوفة وقال بعض اهل العلم اذا کان الطریق امنا فانها تخرج مع الناس فی الحج وهو قول مالک بن انس والشافعی ۱۱۳۳ حدثنا الحسن بن علی الخلال نا بشر بن عمر نا مالک بن انس عن سعید بن ابی سعید عن ابیه عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا تسافر المرأة مسیرة یوم ولیلة الا ومعها ذو محرم هذا حدیث حسن صحیح

باب ۹۰ ما جاء فی کراهیة الدخول علی المغیبات ۱۱۳۴ حدثنا قتیبة نا اللیث عن یزید بن ابی حبیب عن ابی الخیر عن عقبة بن عامر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ایاکم والدخول علی النساء فقال رجل من الانصار یا رسول الله افرایت الحمو قال الحمو الموت[۱] وفی الباب عن عمر وجابر وعمرو بن العاص حدیث عقبة بن عامر حدیث حسن صحیح وانما معنی کراهیة الدخول علی النساء علی نحو ما روی عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا یخلون رجل بامرأة الا کان ثالثهما الشیطان ومعنی قوله الحمو یقال الحمو اخو الزوج کانه کره له ان یخلو بها

باب ۹۱ ۱۱۳۵ حدثنا نصر بن علی نا عیسی بن یونس عن مجالد عن الشعبی عن جابر عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا تلجوا[۲] علی المغیبات فان الشیطان یجری[۳] من احدکم مجری الدم قلنا ومنک قال ومنی ولکن الله اعاننی علیه فاسلم[۴] هذا حدیث غریب من هذا الوجه وقد تکلم بعضهم فی مجالد بن سعید من قبل حفظه وسمعت علی بن خشرم یقول قال سفیان بن عیینة فی تفسیر قول النبی صلی الله علیه وسلم ولکن الله اعاننی علیه فاسلم یعنی فاسلم انا منه قال سفیان فالشیطان[۵] لا یسلم لا تلجوا علی المغیبات والمغیبة المرأة التی یکون زوجها غائبا والمغیبات جماعة المغیبة

(ای لا تدخلوا ۱۲ — وهی اللاتی غابت عنهن ازواجهن ۱۲ — لا تدخلوا ۱۲)

باب ۹۲ ۱۱۳۶ حدثنا محمد بن بشار نا عمرو بن عاصم نا همام عن قتادة عن مورق عن ابی الاحوص عن عبد الله عن النبی صلی الله علیه وسلم قال المرأة عورة فاذا خرجت استشرفها[۶] الشیطان هذا حدیث حسن صحیح غریب

باب ۹۳ ۱۱۳۷ حدثنا الحسن بن عرفة نا اسمعیل بن عیاش عن بحیر بن سعد عن خالد بن معدان عن کثیر بن مرة الحضرمی عن معاذ بن جبل عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا تؤذی امرأة زوجها فی الدنیا الا قالت زوجته من الحور العین لا تؤذیه قاتلک الله فانما هو عندک دخیل یوشک ان یفارقک الینا هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من هذا الوجه ورواية اسمعیل بن عیاش عن الشامیین اصلح وله عن اهل الحجاز واهل العراق مناکیر

(العین جمع عیناء ۱۲ — نساء اهل الجنة جمع حوراء ای الشدیدة بیاض العین الشدیدة سوادها ۱۲ — غریب نزیل ۱۲ — انما قالت یوشک لانه لا یجزم بکونه من اهل الجنة ۱۲)

بسم الله الرحمن الرحیم ۔ ابواب الطلاق واللعان ۱۳ عن رسول الله صلی الله علیه وسلم

باب ۱ ما جاء فی طلاق السنة ۱۱۳۸ حدثنا قتیبة بن سعید نا حماد بن زید عن ایوب عن محمد بن سیرین عن یونس بن جبیر قال سالت ابن عمر عن رجل طلق امرأته وهی حائض فقال هل تعرف عبد الله بن عمر فانه طلق امرأته وهی حائض فسال عمر النبی صلی الله علیه وسلم فامره[۷] ان یراجعها قال قلت فیعتد بتلک التطلیقة قال فمه[۸] ارأیت ان عجز واستحمق[۹] ۱۱۳۹ حدثنا هناد نا وکیع عن سفیان عن محمد بن

(ای شمار کردہ خواہد شد ۱۲ — ابن عمر ۱۲)

الخ تحت هذه الاحادیث وکذلک الطحاوی وغیره فعل مثل هذا ای ذکر سفر الحج تحت هذه الاحادیث ۔ ثم ورد فی الاحادیث لا تسافر المرأة فوق ثلثة ایام وفی بعض الروایات سفر یوم وفی بعض الروایات سفر یوم ولیلة وغیرها من الالفاظ ومذهب ابی حنیفة ان سفر الحج ان کان ثلثة ایام فلا تسافر الا ومعها محرم واذا کان اقل من ثلثة ایام فیجوز لها السفر فیقال ان الاحادیث ترد علی ابی حنیفة ۔ اقول لا ترد علی ابی حنیفة فان الاحادیث لیست بواردة فی سفر الحج بل فی غیره من الاسفار والمحقق فیها ان یدار الامر علی الفتنة وعدمها ویحول الامر الی رای من ابتلی به ولا یکون فیه تحدید الایام وهذا ما تحقق لی من المذهب وان لم یصرح به احد۔ باب حدثنا نصر بن علی الخ قال الغزالی ان الشیطان یدخل فی بدن الانسان ویسری فیه وقال ابن حزم الاندلسی انه یلقی الوساوس علی الانسان من الخارج بلا سرایة اقول ان القرآن یؤید ما قال ابن حزم الاندلسی کما فی آیة یتخبطه الشیطان من المس الخ واما فی حدیث الباب فهذا مثل ے وقد کنت اجری فی حشاهن مرة ؛ کجری معین الماء فی قصب الآس ؛ واعلم ان الجن والشیطان من نوع واحد وتاثیرهما فی الانسان بطریق واحد۔ قوله فاسلم الخ فی روایة اسلم اقول یمکن ان یسلم الشیطان وان ترکب الشهوة فی الملک وقال البیضاوی والرازی ان هاروت وماروت ما کانا ملکین بل هذا تمثیل النفس والبدن اقول ان قصة هاروت وماروت مرویة بحدیث قال الحافظ انه لیس بلا اصل فاقول لا یلتفت الی غیره ؛

ابواب الطلاق } **باب** طلاق السنة ۔ الطلاق علی ثلثة اقسام الاحسن ان یطلق فی الطهر الذی لم یجامع فیه واحدة ولا یراجع وطلاق السنة ثلث طلقات فی ثلث اطهار وطلاق البدعة ۔ ثم هذا عندنا اما من حیث العدد واما من حیث الوقت اما من حیث العدد فثلث طلقات فی طهر واحد واما من حیث الوقت فالطلاق فی الحیض واما عند الشافعیة فلا بدعة من حیث العدد وعندنا لا طلاق بدعة من حیث الوقت فی حق الحامل فانها لا تحیض ووقوع طلاق البدعة عند الفقهاء الاربعة والبخاری محقق خلاف ابن تیمیة واما تمسک الاحناف والحنابلة علی ان البدعة من حیث العدد ایضا فبآیة الطلاق مرتان الخ ای مرة بعد مرة ای تفریقا واما اذا طلق ثلث طلقات فلا تقع عند داؤد الظاهری وابن تیمیة وکذلک نسب الی ابن عباس الا طلقة واحدة وقال ان الطلاق المنهی عنه لا یترتب علیه الاحکام وعندی فی خلافه نصوص کثیرة وقال ان رجلا اذا وکل رجلا بان ینکح فانکح الوکیل نکاحا فاسدا لا ینفذ النکاح فی حق الموکل وکذلک وکل الله تعالی عباده بالطلاق فلا ینفذ الطلاق المنهی عنه عنده تعالی ۔ اقول لو التفت ابن تیمیة الی کلام الطحاوی لم یقل ما قال۔ قوله ۱ ان

(اقول عن ابن عباس اختلاف الروایتین ۱۲)

ع واعارض الشافعیة بان عمل عائشة علی عشر مصات لما اخرجه مالک فی موطاه ص ۲۲۶ ومن مختارها ان الرضاع تثبت بعد مدة الرضاع ایضا لعلها احتجت بواقعة سالم بن حذیفة وقال الامة انها مخصوصة لسالم ۱۲

---

[۱] قوله الحمو بسکون المیم بهمزة وجاء حما کعصا وحمو کابو وحم کاب وهو اسم لاقارب المرأة من جانب الزوج والمراد هنا غیر آبائه وابنائه الا ان یحمل علی المبالغة وقوله الحمو الموت هذه کلمة یقولها العرب للتشبیه والشدة والفظاعة فیقال الاسد الموت والسلطان النار والمراد تحذیر المرأة منهم کما یحذر من الموت لان الخوف من الاقارب اکثر والفتنة منهم اوقع لتمکنهم من الوصول والخلوة من غیر نکیر ۱۲ لمعات۔

[۲] قوله لا تلجوا علی المغیبات جمع مغیبة بضم المیم وکسر المعجمة وسکون التحتیة وتخصیص المغیبات بالذکر لشدة اشتیاقهن الی الوقاع وارتفاع المانع ۱۲ لمعات۔ [۳] قوله فان الشیطان یجری مجری الدم یحتمل الحقیقة بان جعل له قدرة علی الجری فی باطن الانسان ویحتمل الاستعارة لکثرة وسوسته کذا فی المجمع والمقصود تمکنه من اغواء الانسان تمکنا تاما ۱۲۔ [۴] قوله فاسلم قال الطیبی فی جامع الترمذی قال ابن عیینة فاسلم بالضم ای اسلم انا منه والشیطان لا یسلم وفی جامع الدارمی قال ابو محمد اسلم بالفتح ای استسلم وذهب الخطابی الی الاول والقاضی العیاض المغربی الی الثانی وهما روایتان مشهورتان ۱۲۔ [۵] قوله فالشیطان لا یسلم قال فی المجمع هذا ضعیف فان الله تعالی علی کل شیئ قدیر فلا یبعد تخصیصه لمن فضله باسلام قرینه ۱۲۔ [۶] قوله استشرفها الشیطان ای ینظر الیها لیطمع نظره الیها لیغویها او لیغوی فیها لانها حبائل الشیطان وقیل اذا خرجت وراها اهل الریبة بارزة من خدرها استشرفوها بما بث الشیطان فی نفوسهم من الشر والزیغ فاضیف الی الشیطان للسببیة ۱۲ مجمع۔ [۷] قوله فامره ان یراجعها فی روایة احمد بالصاحب المشکوة عن الشیخین فتغیظ فیه رسول الله صلی الله علیه وسلم قال الشیخ المحدث فی شرح المشکوة فیه دلیل علی حرمة الطلاق فی الحیض وفی قوله فلیراجعها دلیل علی وقوع الطلاق مع کونه حراما وعلی استحباب المراجعة ۱۲۔ [۸] قوله فمه یعنی کف نفسک عن هذا السؤال لانه لیس بمحتاج الی البیان بل تلک التطلیقة محسوبة البتة الا ان الرجعة لازمة ۱۲ س۔ [۹] قوله ارایت ان عجز واستحمق ای عجز بالنطق من الرجعة اذ ذهب عقله عنها لم یکن ذلک مخلا بالطلقة۔ واستحمق ای تکلف الحمق بما فعل من الطلاق للحائض قال النووی هو استفهام انکار ای نعم تحتسب طلاقه ولا یمتنع احتسابه لعجزه وحماقته ابن عمر رضی الله عنهما قاله الشیخ ابو طاهر الفتنی فی مجمع البحار والله تعالی اعلم بالصواب ۱۲۔

قوت المغتذی استشرفها الشیطان ای رفعها من اعلی ما یفتتن به الناس او دعاهم لاستشراف وطلع لها دخیل بدل فنقطعها کایر ضعیف نازل

عبد الرحمٰن مولی اٰل طلحة عن سالم **عن** ابیه انه طلق امرأته فی الحیض فسال عمر النبی صلی الله علیه وسلم فقال مُرهُ فلیُراجعها ثم لیُطلقها طاهرًا او حاملًا حدیث
یونس بن جُبیرٍ عن ابن عمر حدیث حسن صحیح وکذٰلك حدیث سالم عن ابن عمرؓ وقد رُوی هذا الحدیث من غیر وجه عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم والعمل
علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم ان طلاق السنة ان یطلقها طاهرًا من غیر جماعٍ وقال بعضهم ان طلقها ثلاثًا وهی طاهر فانه یکون للسنة
ایضًا وهو قول الشافعیؒ واحمدؒ وقال بعضهم لا یکون ثلاثًا للسنة الا ان یطلقها واحدة وهو قول الثوری واسحٰق وقالوا فی طلاق الحامل یطلقها متی شاء وهو قول الشافعی
واحمد واسحٰق وقال بعضهم یطلقها عند کل شهر تطلیقة **باب**[۹۰] ما جاء فی الرجل طلق امرأته البتة[۱۴۰] **حدثنا** هناد نا قبیصة عن جریر بن حازم عن الزبیر بن
سعد عن عبد الله بن یزید بن رُکانة **عن** ابیه عن جده قال اتیت النبی صلی الله علیه وسلم فقلت یا رسول الله انی طلقت امرأتی البتة فقال ما اردت بها قلت واحدة
قال واللهِ قلتُ واللهِ قال فهو ما اردتَ هذا حدیث لا نعرفه الا من هذا الوجه وقد اختلف اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم فی طلاق البتة فروی
عن عمر بن الخطاب انه جعل البتة واحدة وروی عن علی انه جعلها ثلاثًا وقال بعض اهل العلم فیه نیة الرجل ان نوی واحدة فواحدة وان نوی ثلاثًا فثلاث
وان نوی ثنتین لم تکن الا واحدة وهو قول الثوری واهل الکوفة **وقال** مالك بن انس فی البتة ان کان قد دخل بها فهی ثلاث تطلیقات **وقال** الشافعی ان
نوی واحدة فواحدة یملك الرَّجعة وان نوی ثنتین فثنتین وان نوی ثلاثًا فثلاث **باب**[۹۶] ما جاء فی امرُكِ بیدكِ[۱۴۱] **حدثنا** علی بن نصر بن علی نا سُلیمان بن
حَرب نا حماد بن زید قال قلتُ لایوب هل علمت احدًا قال فی امرُك بیدكِ انها ثلاث الا الحسن ثم قال لا الا الحسن ثم قال اللّٰهمّ غفرًا[۱] الا ما حدثنی قتادة عن کثیر
مولی بنی سمُرة عن ابی سلمة **عن** ابی هُریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ثلاث قال ایوب فلقیتُ کثیرًا مولی ابن سمُرة فسالتُه فلم یعرفه فرجعتُ الی قتادة
فاخبرتُه فقال نسی هذا حدیث لا نعرفه الا من حدیث سلیمان بن حرب عن حمّاد بن زید **وسالت** محمدًا عن هذا الحدیث فقال نا سُلیمان بن حَرب
عن حماد بن زید بهذا وانما هو عن ابی هُریرة موقوف ولم یعرف حدیث ابی هُریرة مرفوعًا وکان علی بن نصر حافظًا صاحب حدیث وقد اختلف اهل العلم
فی امرُك بیدك فقال بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم منهم عُمر بن الخطاب وعبد الله ابن مسعود هی واحدة وهو قول غیر واحد من اهل

یراجعها الخ لنا فی الرجوع قولان قیل واجب وقیل مستحب ورجح صاحب الهدایة الاول **قوله** فمه ارأیت الخ قال ابن تیمیة ان طلاقه باطل والشرح عنده ارأیت ان الاحکام تتبدل ان عجز و استحمق بل لا تقع الطلقة اقول ان ما فی مهما استفهامیة والهاء بدل الالف وقد صرح ابن حاجب بان الالف قد تتبدل بالهاء والشرح عند الجمهور فما تقول اتتعطل الاحکام الشرعیة اقول کیف ینکر ابن تیمیة وقوع الطلاق والحال ان فی کثیر من طرق مسلم ص ۴۷۶ تصریح الطلقة الواحدة والفاء الداخلة علی مه تلغو علی شرح ابن تیمیة لا شرح الجمهور ویدل بعض طرق الحدیث علی ان ما استفهامیة کما فی مسلم ص ۴۷۶ فما یمنعنی الخ واما المراجعة ففی بعض الروایات ان یطلق فی الطهر اللاحق وفی بعض الروایات ان یطلق فی الطهر الذی بعد الطهر اللاحق ولنا ایضًا قولان مثل الروایتین وابدی حکمته ابن رشد فی قواعده **قوله** ثم لیطلقها طاهرًا او حاملًا الخ الحامل لا تحیض عندنا وقال الشافعیة تحیض وتمسکوا بحدیث الباب ای التقابل بین الطاهر والحامل ونقول انه لا تمسک لکم فیه ونقول ان الطاهر علی قسمین حامل وحائل وانی سألت من اهل التجربة هل تحیض ام لا فقالوا قد تحیض ومثل هذا التائید لاهل الطب روی عن ابن عباس فی مسند الدارمی ان الحامل اذا حاضت تزید الایام علی وضع حملها قدر ما حاضت فاقول انها تحیض لکن الاحکام لم تفرد لها لان بناء الاحکام علی الاغلب وحیض الحامل اندر وحجتنا علی ان الحامل لا تحیض هی مسئلة استبراء الامة المشتراة فانها لو حاضت حالة الحمل الخ فای جدوی فی الاستبراء فلعل الدم الذی تراه الحامل دم لمرض لحقها. **قوله** احمد الخ اقول لیس مذهب احمد هذا بل مذهبه مذهبنا (**مسئلة**) هل الطلقة الواحدة البائنة بدعة ام لا فقیل بدعة لانها فاضلة عن الحاجة وقیل لیست ببدعة والقولان مذکوران فی المبسوطات واتفقوا علی ان الخلع وان کان طلاقًا بائنًا لکنه لیس ببدعة. **باب** الرجل طلق امراته البتة. یحتمل ان یکون هذا حکایة طلاقه بلفظ البتة او حکایة الطلاق ثلثًا وقال ابو حنیفة یصح نیة الواحدة البائنة والثلث فی البتة وقال الشافعی یصح نیة الثنتین ایضًا واما الواقعة ففی اکثر الطرق انه طلق بلفظ البتة وفی بعضها انه طلق ثلثًا کما فی ابی داؤد ص ۲۹۸، ص ۳۰۶ باب نسخ المراجعة بعد التطلیقات الثلث رواه ابن جریج ورجح المحدثون انه طلق بالبتة اقول ان کان طلق ثلثًا فامره علیه السلام بالمراجعة فیحمل علی جزئیة فی کتب الشافعیة والحنفیة کما فی الدر المختار ص ۱۳۹ انه لو اراد التاکید لا التاسیس یصدق دیانة وکان سواله علیه السلام لعلم انه اراد الواحدة او الثلث واما لو کان طلق بالبتة فیشکل الامر علی الحنفی فانه یقول ان الکنایات بوائن وقال الشافعی انها رواجع فامره علیه السلام بالمراجعة عندنا مشکل فنحمل المراجعة علی المراجعة حسًا ای بنکاح جدید. واعلم ان مسئلة الدیانة یفتی بها المفتی ومسئلة القضاء یحکم بها القاضی ولا یجوز للمفتی الحکم بمسئلة القضاء ولا للقاضی الحکم بمسئلة الدیانة[کذا فی الدر المختار] ثم الافتاء الذی جری فی زماننا فانهم یفتون کانهم قضاة غیر جائز لهم فان المفتی یجب علیه الحکم بمسئلة الدیانة ولا یجوز الحکم بمسئلة القضاء بعکس حال القاضی والفرق بین الفتوی والقضاء قد یکون فرق الحلال والحرام وقد یکون فرق الاحتیاط واما ما قلت من وجوب الحکم بالفتوی والدیانة علی المفتی فیوخذ من عبارات کتبنا منها ما فی الکنز قال لامرأته ان ولدت غلامًا فانت طالق واحدة وان ولدت جاریة فطالق ثنتین فانت بهما ولم یدر الاول تقع واحدة قضاءً وثنتین دیانة. وقد صرحوا بان الفتوی بثنتین لیس حکم الاستحباب والاحتیاط بل حکم واجب وفی فتح القدیر ان الاقالة فی العزر الفعلی واجبة دیانة لا محض استحباب وههنا بحث وهو انه اذا رفع الامر الی القاضی فحکم القاضی بمسئلة القضاء فهل لهذا الرجل بعد القضاء ان یعمل بالفتوی بحیث ترام لا وظنی انه لا یجوز له العمل بالفتوی بعد قضاء فی هذه الجزئیة وهذا یجری فی کثیر من المسائل منها انه اذا وهب شیئًا ثم عاد الیه بقضاء القاضی والحال ان العود فی الهبة مکروه تحریمًا دیانة فهل یرفع القضاء هذه الکراهة ام لا وکذلک اذا حکم القاضی یکون المغصوب للغاصب فهل یکون له هذا الشیٔ حرامًا او حلالًا بعد ان قضی القاضی وکذلک مسائل اخر واما ما ذکرت من ظنی انه لا یبقی الخیرة فی الدیانة فشبیه ما یقال ان قضاء القاضی نافذ ظاهرًا او باطنًا ووجدت جزئیة عن محمد تؤیده وهی ان رجلًا شافعیًا مثلًا طلق امرأته الحنفیة مثلًا بلفظ الکنایة فیرید الرجل الرجوع ولا ترضی به فرفعا القضیة الی القاضی فاذا حکم القاضی بحکم لا یمکن لاحدهما الخلاف فی هذه الجزئیة اصلًا ولا لاحد ان یحکم خلاف حکم هذا القاضی شرقًا وغربًا وفی الهدایة ان القضاء بمجتهد فیه صار فی حکم المجمع علیه فی هذه الجزئیة ولا یمکن لاحد ان یفسخه ثم کل مسئلة من مسائل الشافعیة مثلًا مجتهدة فیها عندنا الا ما عدا وبعض المسائل لا تزید علی عدد الاصابع ولکن ینظر من الکتب کون هذه المسائل المستثناة مجتهدة فیها ایضًا فتکون کل مسئلة من المذاهب الاربعة مجتهدة فیها. ثم قضاء القاضی المشهور انه فی المعاملات لا فی العبادات اقول قد یکون فی العبادات ایضًا کما ذکرت اولًا واما دلیل ان فرق القضاء والدیانة کان فی السلف ایضًا فما اخرجه الطحاوی ص ۲۵۰، ج ۲ عن ابی یوسف عن عطاء عن شریح استفتی رجل شریحًا فقال شریح انما اقضی لا افتی الخ ثم یرد ههنا انه علیه السلام کان قاضیًا لا مفتیًا فکیف اجاز له الرجوع حین طلق ثلثًا اقول انه علیه السلام قاض ومفت. **باب** ما جاء فی امرك بیدك. قال الفقهاء ان لفظ امرک بیدک واختاری نفسک وانت طالق

ع اقول ان اثبات النسب ونفیه ان کان عقلیًا فلا یجدی اللعان فانه لیس بعقلی وان کان شرعیًا فالشریعة یثبت نسبه من ابیه فمن نفی فاذن لا احتیاج الی تقیید مسئلة ابی حنیفة کما فی ابن ہمام ۱۲

---

[۱] **قوله** اللهم غفرًا طلب المغفرة من الله تعالی لانه جعل سماع هذا القول مخصوصًا بالحسن یعنی انه سمع من قتادة ایضًا مثله ۱۲ ص ویحتمل انه کان بسماعه من الحسن علی الجزم والیقین فلما قال جزمًا بل حصرًا ولیس کان سماعه من قتادة بهذه المرتبة فذکره لعطلب المغفرة من الله تعالی لسبب ان یکون فیه شیٔ من السهو والغفلة والله تعالی اعلم بالصواب ۱۲۔

العلم من التابعین ومَن بعدهم وقال عُثمان بن عفّان و زید بن ثابت القضاءُ ما قضت وقال ابن عُمَر اذا جعل امرها بیدها وطلّقت نفسها ثلاثا وانکر الزوجُ وقال لم اجعل امرها الا فی واحدة استحلف الزوج وکان القول قوله مع یمینه وذهب سفیانُ واهلُ الکوفة الی قول عُمَر وعبد الله وامّا مالک بن انس فقال القضاء ما قضت وهو قول احمد وامّا اسحٰق فذهب الی قول ابن عُمر **باب** ما جاء فی الخیار **حدثنا** محمد بن بشار نا عبد الرحمٰن بن مهدی نا سفیان عن اسمٰعیل بن ابی خالد عن الشعبی عن مسروق **عن** عائشة قالت خیّرنا رسول الله صلی الله علیه وسلم فاخترناه أفکان طلاقا **حدثنا** بندار نا عبد الرحمٰن بن مهدی نا سفیان عن الاعمش عن ابی الضحیٰ عن مَسْرُوق **عن** عائشة بمثله هذا حدیث حسن صحیح واختلف اهلُ العلم فی الخیار فروی عن عُمر وعبد الله بن مسعود انهما قالا ان اختارت نفسها فواحدة بائنة **وروی** عنهما انهما قالا ایضا واحدة یملک الرجعة وان اختارت زوجها فلاشیٔ وروی عن علی انه قال ان اختارت نفسها فواحدة بائنة وان اختارت زوجها فواحدة یملک الرجعة وقال زید بن ثابت ان اختارت زوجها فواحدة وان اختارت نفسها فثلاث وذهب اکثر اهل العلم والفقه من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم فی هذا الباب الی قول عُمر وعبد الله وهو قول الثوری واهل الکوفة وامّا احمد بن حنبل فذهب الی قول علی **باب** ما جاء فی المُطلّقة ثلاثا لا سکنی لها ولا نفقةَ **حدثنا** هناد نا جریر عن مغیرة **عن** الشعبی قال قالت فاطمةُ بنت قیس طلّقنی زوجی ثلاثا علی عهد النبی صلی الله علیه وسلم فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا سُکنیٰ لکِ ولا نفقة قال مُغیرة فذکرته لابراهیم فقال قال عمر لا ندع کتاب الله وسُنّة نبیّنا صلی الله علیه وسلم بقول امرأة

ان شئت الفاظ التوکیل لا التطلیق وانما تقع الطلاق بعد اختیار المرأة الطلاق وذکرہا فی الکنایات یوہم انہا من الکنایات وانما الفاظ التوکیل واختلف ابوحنیفة والشافعی فی ارادة الثنتین فی ہذه الالفاظ. **قوله** فالقول قوله الخ **واعلم** انہم اذا ذکروا القول قول فلان یراد بالیمین فی کل موضع. **باب** فی الخیار. مذہبنا انہ یشترط لفظ النفس فی کلام المرأة واختیارہ بالنار وقال علی اذا خیرہا فتقع طلقة واحدة اذا لم تختر ولیس ہذا مذاہب الاربعة وواقعة الباب واقعة انہ علیہ السلام آلی الی شہر ثم خیرہن فاخترن ایاہ علیہ السلام. **باب** المطلقات ثلثا لا نفقة لہا ولا سکنی. ہذہ مسئلة المبتوتة الحائل قال ابوحنیفة لہا النفقة والسکنی وقال احمد لا نفقة ولا سکنی کما فی ظاہر حدیث الباب وقال الشافعی ومالک لہا السکنی لا النفقة. طرق حدیث الباب کثیرة وتعبیر المسئلة ان المبتوتة الحائل تستحق النفقة والسکنی ام لا وتمسک بعض الاحناف بقول عمر علی عدم الزیادة علی القاطع بالخبر الواحد اقول انہ لیس بنافع فیہ. **قوله** فاطمة بنت قیس الخ. فاطمة ہذہ وراویة حدیث جساسة واحدة غیرہا فی ابواب المستحاضة وتلک فاطمة بنت ابی حبیش وتسمی بقیس ایضا. **قوله** کتاب الله الخ نقلوا ان احمد بن حنبل کان یضحک ویقول این فی کتاب الله وغرضہ ان ہذا من اجتہاد عمر واما سنة نبیکم فاخذ الاحناف بالعتق وقالوا ان عند عمر نصا صریحا منہ علیہ السلام ولیس ہذا محض اجتہادہ فیکون احالة الی حدیث مرفوع وقال الدارقطنی ان لفظ سنة نبینا الخ وہم الراوی اقول ان ہذا اللفظ مروی فی طرق مسلم صراحة فلا یمکن الانکار وتاول بعض الحنابلة بان عمر لا نص عندہ بل ہذا اجتہادہ اقول قد روی عمر الفاظہ علیہ السلام المرفوعة کما اخرجہ فی معانی الآثار ص ۳۹، ج ۲. بسند لا بحط عن الحسن قال عمر سمعت رسول الله صلی الله علیہ وسلم یقول لہا النفقة والسکنی الخ وفیہ خصیب ابن ناصح ولعلہ من رواة الحسان وفی سندہ حماد بن ابی سلیمان شیخ ابی حنیفة وقالوا لم یخرج عنہ البخاری اقول انہ اخرج عنہ لکنہ فی نسخة غیر متداولة بیننا ومر علیہ بعض الحفاظ ایضا ومر الحافظ علی ما فی الطحاوی فی الفتح وقال لم یسمع ابراہیم عن عمر رض. وقال ابن قیم انی اشہد انہ لم یقل بہ رسول الله صلی الله علیہ وسلم اقول کیف مثل ہذا التجاسر بعد حسن السند واما ما قال الحافظ من الانقطاع فقد مر ان النخعی لا یرسل الا صحیحا کما فی اوائل التمہید ولہم ما فی مسلم تقول فاطمة بنت قیس ان نفی السکنی والنفقة موجود فی القرآن فان فی القرآن قیدا بالحمل فالحائل لا یکون لہا النفقة والسکنی وایضا فی القرآن لعل الله یحدث بعد ذلک امرا والآیة اقالت ان الامر ہو الرجعة فلا یکون النفقة للمبتوتة نقول ان الآیات عامة فی سیاقہا وان کان الامر ہو الرجعة فلا علینا الا بیان النکتة فی القید واجاب الطحاوی عن تمسک فاطمة واما ما قلت ان سیاق الآیة عام وان کان العجز خاصا فلہ نظائر فی القرآن العظیم ایضا اقول من جانب الاحناف ما بد الی فارجع الی قیاس جلی وہو انہ ثبت بالاحادیث وتلقاہ الامة بالقبول ان المتوفی عنہا زوجہا لا یجوز لہا الخروج من بیت العدة واقول لک حال المطلقة بلا فرق شیٔ فیکون للمطلقة السکنی ثم قال ابوحنیفة اذا کانت لہا السکنی تکون النفقة ایضا فالمسئلة قویة والقیاس جلی لا یمکن العدول عنہا اصلا ومذہبنا فی المتوفی عنہا زوجہا ان تعتد فی بیت العدة ولا سکنی لہا ولا نفقة ولہا ارث فتکون کرایة البیت التی اعتدت فیہا علیہا ولا یجوز لہا الخروج منہا وذکر الطحاوی ص ۴۰ الاستنباطات من الآیات منہا الآیة ولا تخرجوہن من بیوتہن الخ وفیہ اختلاف المفسرین انہا للمطلقة الرجعیة او البائنة. ووافق البخاری ص ۸۰۳، ابا حنیفة او الشافعی وما وافق احمد وحدیث الباب لما کان یخالف الشافعیة ایضا فقالوا ان نزاع فاطمة کان فی النفقة لا فی السکنی اقول ان فی بعض الاحادیث الصحاح ذکر نزاعہا فی السکنی ایضا منہا ما فی حدیث الباب اقول ان خروجہا من بیت العدة کان لمعاذیر مرویة فی الاحادیث کما فی مسلم انہا کانت تطیل اللسان علی احمائہا فکان لہا السکنی ولکنہا خرجت من بیت العدة لمعاذیر واما نفی النفقة. فی حدیث الباب فلا بد من القید فی الحدیث عندنا فقال الطحاوی بالالزام علی الشافعیة انہا خرجت من بیت العدة لکونہا طویلة اللسان علی احمائہا فاذا خرجت تکن ناشزة ولا نفقة للناشزة وفیہ نظر فانہا خرجت باجازتہ علیہ السلام فلا بد من عذر آخر عن نفی النفقة وقدم العذر عن نفی السکنی وذکر الشافعیة ایضا معاذیر نفی السکنی لانہم یقولون بنفی النفقة لا السکنی فاقول مجیبا عن نفی النفقة ان النفی نفی الزائد الذی کانت تطلبہا فان اصل النفقة قد اعطیت کما فی الروایات واصحہا انہا اعطاہا زوجہا عشرة اصوع کما مر فی الترمذی وفی بعض الروایات انہ اعطاہا ازید من عشرة اصوع کما فی الطحاوی فکان المراد لا نفقة ای الفاضل علی ما کان اعطاہا وکنت جعلت قرینة اخری علی انہا کانت تطلب الازید مما اعطیت اصل النفقة وہی ما اخرجہ الطحاوی ص ۳۸، ج ۲ عن ابی عمرو قال رسول الله صلی الله علیہ وسلم لیست لک نفقة ولکن متاع بالمعروف الخ ای بالقدر المعروف لکنی رأیت فی مشکل الآثار ان الطحاوی حمل متاع بالمعروف علی متعة الثیاب للمطلقة فانہ جرہ تحت باب متعة النساء فلما حملہ الطحاوی علی ہذا ترک ہذہ القرینة وتمسک بالروایات الدالة انہا اعطیت النفقة. ثم اقول ان الروایات فی موت زوج فاطمة وحیوتہ مختلفة فان مسلما اخرج فی صحیحہ فی حدیث جساسة ص ۴۰۴، ج ۲. ان زوجی اشہد وخطبنی ابو معاویة ومر علیہ الحافظ واختار انہ لم یمت بل طلقہا وہو حی ولو کان زوجہا مات فلا نفقة لہا ولا سکنی عندنا ایضا ولکن الحافظ اعلم وقال انہ وہم الراوی فانہ عاش الی عہد عمر فان عمر حین عزل خالد بن ولید وخطب فقام ہذا الرجل وتکلم فی عزلہ خالدا ویخالفہ کلام الحافظ فی کتٰب التقریب حین جزم بانہ مات فاذن لا سکنی ولا نفقة لہا عندنا وان الخطیب السائل عمر رض رجل آخر بہذا الاسم ولکن علماء معرفة الصحابة والبخاری فی تاریخہ قالوا انہ عاش الی عہد عمر رض فصار حال ہذا الرجل مترددا فیہ واما اذا قیل انہ طلق ثم مات فاقول لم اجد فی کتبنا مسئلة ہذہ المرأة

---

[1] قال محمد رح الطلاق عندنا علی ما نوی الزوج فان نوی واحدة فواحدة بائنة وہو اطیب من الخطاب وہو قول ابی حنیفة رحمہ الله والعامة وقال عثمان بن عفان وعلی بن ابی طالب رضی الله عنہما القضاء ما قضت انتہی کلامہ فی الموطا ای الحکم ما نوت من رجعیة او بائنة واحدة او ثلاث لان الامر مفوض الیہا ۱۲ علی قاری بہ

[2] **قوله** افکان طلاقا الہمزة للانکار ای لم یکن طلاقا وغرضہا ان محض الاختیار لا یکون طلاقا حتی ینضم باختیار المرأة المفارقة وفی الموطا لمحمد رحمہ الله تعالی اخبرنا مالک اخبرنا یحیی بن سعید عن سعید بن المسیب انہ قال اذا ملک امرأتہ امرہا فلم تفارقہ وقرت عندہ فلیس ذلک بطلاق قال محمد وبہذا ناخذ اذا اختارت زوجہا فلیس ذلک طلاق وان اختارت نفسہا فہو علی ما نوی الزوج وان نوی ثلاثا فثلاث وہو قول ابی حنیفة والعامة من فقہائنا انتہی ۱۲

[3] **قوله** لا ندع کتاب ربنا وہو قولہ تعالی اسکنوہن من حیث سکنتم من وجدکم ۱۲ س وہو مذہب ابی حنیفة کما یجیٔ بیانہ ۱۲

لا ندری احفظت ام نسیت فکان عمر یجعل لها السکنٰی والنفقة **حدثنا** احمد بن منیع نا هُشَیم نا حُصَین واسمٰعیل ومجالد قال هُشیم ونا داؤد ایضاً **عن** الشعبی قال دخلت علی فاطمة ابنة قیس فسالتها عن قضاء رسول الله صلی الله علیه وسلم فیها فقالت طلقها زوجها البتة فخاصمته فی السکنی والنفقة فلم یجعل لها النبی صلی الله علیه وسلم سکنٰی ولا نفقة وفی حدیث داؤد قالت وامرنی ان اعتد فی بیت ابن ام مکتوم هذا حدیث حسن صحیح وهو قول بعض اهل العلم منهم الحسن البصری وعطاء بن ابی رباح والشعبی وبه یقول احمد واسحٰق وقالوا لیس للمطلقة سکنٰی ولا نفقة اذا لم یملك زوجها الرجعة وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم منهم عمر وعبد الله ان المطلقة ثلاثاً لها السکنٰی والنفقة وهو قول سفیان الثوری واهل الکوفة وقال بعض اهل العلم لها السکنٰی ولا نفقة لها وهو قول مالك بن انس واللیث بن سعد والشافعی **وقال** الشافعی انما جعلنا لها السکنی بکتاب الله قال الله تعالٰی لا تخرجوهن من بیوتهن ولا یخرجن الا ان یاتین بفاحشة مبینة قالوا هو البذاء ان تبذو علی اهلها واعتل بان فاطمة ابنة قیس لم یجعل لها النبی صلی الله علیه وسلم السکنی لما کانت تبذو علی اهلها قال الشافعی ولا نفقة لها لحدیث رسول الله صلی الله علیه وسلم فی قصة حدیث فاطمة بنت قیس **باب** ما جاء لا طلاق قبل النکاح **حدثنا** احمد بن منیع نا هُشیم نا عامر الاحول عن عمرو بن شُعیب عن ابیه **عن** جده قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا نذر لابن ادم فیما لا یملك ولا عتق له فیما لا یملك ولا طلاق له فیما لا یملك **وفی** الباب عن علی ومعاذ وجابر وابن عباس وعائشة حدیث عبد الله بن عمرو حدیث حسن صحیح وهو احسن شیء روی فی هذا الباب وهو قول اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم **روی** ذلك عن علی بن ابی طالب وابن عباس وجابر بن عبد الله وسعید بن المسیب والحسن وسعید بن جُبیر وعلی بن حُسین وشُریح وجابر بن زید وغیر واحد من فقهاء التابعین وبه یقول الشافعی وروی عن ابن مسعود انه قال فی المنصوبة انها تطلق **وروی** عن ابراهیم النخعی والشعبی وغیرهما من اهل العلم انهم قالوا اذا وقت نُزّل وهو قول سفیان الثوری ومالك بن انس انه اذا سمّی امرأةً بعینها او وقّت وقتاً اوقال ان تزوجت من کُورة کذا فانه ان تزوج فانها تطلق واما ابن المبارك فشدد فی هذا الباب وقال ان فعل لا اقول هی حرام وذکر عن عبد الله بن المبارك انه سئل عن رجل حلف بالطلاق ان لا یتزوج ثم بدا له ان یتزوّج هل له رخصة ان یاخذ بقول الفقهاء الذین رخّصوا فی هذا فقال ابن المبارك ان کان یری هذا القول حقاً من قبل ان یبتلی بهذه المسألة فله ان یاخذ بقولهم فاما من لم یرض بهذا فلما ابتلی احبّ ان یاخذ بقولهم فلا اری له ذلك **وقال** احمد ان تزوّج هل له رخصة ان یاخذ بقول الفقهاء الذین رخّصوا فی هذا فقال ابن المبارك ان کان یری هذا القول حقاً من قبل ان یبتلی بهذه المسألة فله ان یاخذ بقولهم فاما من لم یرض بهذا فلما ابتلی احبّ ان یاخذ بقولهم فلا اری له ذلك **وقال** احمد ان تزوّج لا امره ان یفارق امرأته وقال اسحٰق انا اجیز فی المنصوبة لحدیث ابن مسعود وان تزوجها لا اقول تحرم علیه امرأته ووسع اسحٰق فی غیر المنصوبة **باب** ما جاء ان طلاق الامة تطلیقتان **حدثنا** محمد بن یحیی النیسابوری نا ابو عاصم عن ابن جُریج قال نا مظاهر بن اسلم قال حدثنی القاسم **عن** عائشة

بل تکون لها السکنی والنفقة ام لا وفی النظم ویسقط بالتطلیق والموت وانقضاء عدتها المعلوم لا یتقرر. واما اسم هذا الرجل ففیه اختلاف قیل انه ابو عمرو بن حفص بن مغیرة وهذا مختار المحدثین وفی باب الروایات انه ابو حفص بن مغیرة وفی بعضها حفص بن ابی عمرو بن مغیرة ولنا ما اخرجه دارقطنی فی سننه عن جابر مرفوعا وسند رجاله ثقات وفیه المطلقة ثلثا لها النفقة والسکنی وفی سنده قوة الا ابو قلابة عبد الملك بن محمد واخرج عنه ابن ماجة وقیل انه اختلط فی آخر عمره وقال ابوداؤد انه امین مامون اخذت عنه. **واعلم** ان الراوی عنه الدارقطنی اخذ قبل الاختلاط او بعده واما البخاری فلم یخرج حدیث لا نفقة ولا سکنی وما اخرج ما یخالفه من فتوی عائشة وعمر وبعض التابعین والانصاف انه وافق الشافعی ومالکا لا ابا حنیفة. **قوله** ثلثا الخ لنا ولد للحنابلة ان نحمل الثلث علی تفرقة سیما اذا کان فی مسلم تصریح الثلث تفرقة والمسئلة مختلفة فیها فی السلف ایضا هذا والله اعلم. **باب** لا طلاق قبل النکاح. مذهب ابی حنیفة انه اذا اضاف الطلاق الی الملك او الی سببه یقع الطلاق بعد الملك وتحقق الشرط وخالفنا سائر الائمة الا ان مالکا فصل بانه ان کان قید فمثل ابی حنیفة وان اطلق مثل ان قال دخلت الدار فکل امرأة اتزوج طالق فلا اثر مثل الشافعی والسلف ایضا مختلفون واطنب الحافظان ولعل اکثر السلف الی الجازمین واتی الحافظ بآثار علیها ما اخرج ان ولید بن عبد الملك کتب الاستفتاء الی البلاد فاجاب العلماء بعدم الطلاق ولنا ایضا آثار کما ذکر مالك فی مؤطاه ص ۲۱۴، اسامی بعض الصحابة والتابعین ولنا فتوی عمر اخرجه الحافظ فی الفتح ان الظهار المعلق یقع بعد النکاح وتکلم الحافظ فی سنده من قبل عبد الله العمری اقول قد اخرجه مالك فی مؤطاه ص ۲۰۳ عن القاسم بن محمد عن عمر وکان افتی عمر فی الظهار المضاف واجریناه الی الطلاق ایضا فکیف اغمض الحافظ عن هذا الاثر القوی. **قوله** لا طلاق فیما لا یملك الخ قال صاحب الهدایة بقول بالموجب والمراد بالقول بالموجب هو مصطلح الاصولیین لا مصطلح اهل المعانی وهذا هو شرح الزهری کما فی التخریج. **قوله** فی المنصوبة الخ الاصح المنسوبة بالسین ای التقیید بالبلدة او القبیلة او غیرهما لا الا طلاق. **قوله** قال ابن المبارك ان کان یری الخ هذا القول یخالف ما قال ابن عابدین یجوزان یعمل بمذهبین فی واقعتین متضادتین واقول ان هذا لا نظیر له من اقوال السلف وقد قلت ۔ ولیس رجوعه عما قضاه ؛ ولا تخییر شئ والنقیض ؛ وکانوا یسئلون من ارتضوه ؛ ولا یرجی خلاف من مفیض ؛ ومن افتی بمسئلة لغیر ؛ فلسلة علی عرض عریض ؛ وهذه المسئلة طویلة الذیل لا یسع ذکرها المقام وبعض تفصیلها مر اولا. **باب** ما جاء ان طلاق الامة تطلیقتان. اختلف فی ان الاعتبار فی الطلاق والعدة للرجال او النساء. قال ابو حنیفة بالثانی وفی کتب الشافعیة ان العبرة للرجال وحدیث

۱ قال الشیخ وقد جوز ابو حنیفة والزهری تعلیقه بالنکاح عموما بان یقول کل امرأة نکحتها فهی طالق او خصوصا بان یقول لامرأة معینة اذا نکحتك فانت طالق فیقع الطلاق عند النکاح والجمهور علی خلافه انتهی کلامه فی اللمعات وعند الحنفیة اذا طلق الرجل امرأته فلها النفقة والسکنی فی عدتها رجعیا کان او لا وحدیث فاطمة رده عمر کما مر وکما روی مسلم فی صحیحه قال عمر لا نترك کتاب الله تعالی وسنة نبینا صلی الله علیه وسلم لقول امرأة لا ندری لعلها حفظت او نسیت لها السکنی والنفقة قال الله عزوجل لا تخرجوهن من بیوتهن انتهی وایضا ردت قول فاطمة عائشة رضی الله عنها فقالت ما لفاطمة بنت قیس خیر فی ان تذکر هذا الحدیث رواه مسلم وفی الهدایة وردها ایضا زید بن ثابت واسامة بن زید وجابر وعائشة رضی الله عنهم انتهی ومر بیانه **۲ قوله** فی المنسوبة ای زنی که نسبت کرده شد بقبیلة یا شهری که گفت مردی اگر نکاح کنم فلانی زن را که از قبیلهٔ فلان یا در فلان شهر است او طالق ست عبد الله بن مسعود گفت که طلاق واقع میشود یعنی بعد تزوج و همین است مذهب حنفیه ۱۲. **۳ قوله** طلاق الامة تطلیقتان الخ بهذا الحدیث قال ابو حنیفة ان الطلاق والعدة باعتبار المرأة وقال الشافعی یتعلقان بالرجل ۱۲ لمعات ؛

ع واخرج الزیلعی من مصنف ابن ابی شیبة ان الصحابة کانوا لا یرضون بطلاقین او ثلث فی وقت واحد ۱۲ ؛ **عه** واما وجه عدم صحة ارادة ثنتین فما ذکره فی الهدایة لا یتعلق بالقلب واما ما یذکر ان الجنس لا یراد منه فرد ان فاقول ان الجنس یطلق علی القلیل والکثیر والاثنین فما وجه عدم صحة اثنتین وان قیل لا دلیل علی اثنتین یقال الدلیل ارادة المتکلم ۱۲ ؛ **ه** اقول هذه القاعدة المذکورة من اهم الاصول فی امتیاز احکام القاضی والمفتی واکثر الناس عنها غافلون مصحح الکتاب ؛

ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال طلاق الامة تطليقتان وعدتها حيضتان قال محمد بن يحيى وثنا ابو عاصم نا مظاهر بهذا **وفی** الباب عن عبد الله بن عمر حديث عائشة حديث غريب لانعرفه مرفوعا الا من حديث مظاهر بن اسلم ومظاهر لا يعرف له فى العلم غير هذا الحديث **و**العمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبى صلی الله علیه وسلم وغيرهم وهو قول سفيان الثورى والشافعى واحمد واسحق **باب** [۸۰۱] ما جاء فى من يحدث نفسه بطلاق امرأته **حدثنا** [۱۱۴۶] قتيبة نا ابو عوانة عن قتادة عن زرارة بن اوفى **عن** ابى هريرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم تجاوز الله لامتى ما حدثت به انفسها[۱] ما لم تكلم به او تعمل به هذا حديث حسن صحيح **و**العمل على هذا عند اهل العلم ان الرجل اذا حدث نفسه بالطلاق لم يكن شيئا حتى يتكلم به **باب** [۸۰۲] ما جاء فى الجد والهزل فى الطلاق **حدثنا** [۱۱۴۷] قتيبة نا حاتم بن اسمعيل عن عبد الرحمن بن اردك مدينى عن عطاء عن ابن ماهك **عن** ابى هريرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ثلاث[۲] جدهن جد وهزلهن جد النكاح والطلاق والرجعة هذا حديث حسن غريب **و**العمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبى صلی الله علیه وسلم وغيرهم وعبد الرحمن هو ابن حبيب بن اردك وابن ماهك هو عندى يوسف بن ماهك **باب** [۸۰۳] ما جاء فى الخلع **حدثنا** [۱۱۴۸] محمود بن غيلان نا الفضل بن موسى عن سفين نا محمد بن عبد الرحمن وهو مولى ال طلحة عن سليمان بن يسار **عن** الربيع بنت معوذ بن عفراء انها اختلعت على عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم فامرها النبى صلی الله علیه وسلم او امرت ان تعتد بحيضة **وفی** الباب عن ابن عباس **قال** ابو عيسى حديث الربيع بنت معوذ الصحيح انها امرت ان تعتد بحيضة **حدثنا** [۱۱۴۹] محمد بن عبد الرحيم البغدادى ثنا على بن بحر ثنا هشام بن يوسف عن معمر عن عمرو بن مسلم عن عكرمة **عن** ابن عباس ان امرأة ثابت بن قيس اختلعت من زوجها على عهد النبى صلی الله علیه وسلم فامرها النبى صلی الله علیه وسلم ان تعتد بحيضة هذا حديث حسن غريب واختلف اهل العلم فى عدة المختلعة فقال اكثر اهل العلم من اصحاب النبى صلی الله علیه وسلم وغيرهم ان عدة المختلعة عدة المطلقة وهو قول الثورى واهل الكوفة وبه يقول احمد واسحق وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبى صلی الله علیه وسلم وغيرهم عدة المختلعة حيضة **قال** اسحق وان ذهب ذاهب الى هذا فهو مذهب قوى (وهو قول ابی حنیفة) **باب** [۸۰۴] ما جاء فى المختلعات **حدثنا** [۱۱۵۰] ابو كريب ثنا مزاحم بن ذواد بن علية عن ابيه عن ليث عن ابى الخطاب عن ابى زرعة عن ابى ادريس **عن** ثوبان عن النبى صلی الله علیه وسلم انه قال المختلعات[۳] هن المنافقات هذا حديث غريب من هذا الوجه وليس اسناده بالقوى **و**روى عن النبى صلی الله علیه وسلم انه قال ايما امرأة اختلعت من زوجها من غير بأس[۴] لم ترح[۵] رائحة الجنة **حدثنا** [۱۱۵۱] بذلك محمد بن بشار ثنا عبد الوهاب الثقفى ثنا ايوب عن ابى قلابة عمن حدثه **عن** ثوبان ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ايما امرأة سألت زوجها طلاقا من غير باس فحرام عليها رائحة الجنة وهذا حديث حسن ويروى هذا الحديث عن ايوب عن ابى قلابة عن ابى اسماء عن ثوبان ورواه بعضهم عن ايوب بهذا الاسناد ولم يرفعه **باب** [۸۰۵] ما جاء فى مداراة النساء **حدثنا** [۱۱۵۲] عبد الله بن ابى زياد ثنا يعقوب بن ابراهيم بن سعد ثنى ابن اخى ابن شهاب عن عمه عن سعيد بن المسيب **عن** ابى هريرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان المرأة[۶] كالضلع ان ذهبت تقيمها كسرتها وان تركتها استمتعت بها على عوج **وفی** الباب عن ابى ذر وسمرة وعائشة حديث ابى هريرة حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه **باب** [۸۰۶] ما جاء فى الرجل يسأله ابوه ان يطلق امرأته **حدثنا** [۱۱۵۳] احمد بن محمد ثنا ابن المبارك ثنا ابن ابى ذئب عن الحارث بن عبد الرحمن عن حمزة بن عبد الله بن عمر **عن** ابن عمر قال كانت تحتى امرأة احبها وكان ابى يكرهها فامرنى

الباب عدتها حيضتان الخ يفيدنا فى ان المراد من الاقراء الحيضات لا الاطهار. **باب** من يحدث نفسه بطلاق زوجته. **قوله** ما حدثت به نفسها الخ نفسها فاعل او مفعول ورجح الطحاوى النصب فى مشكل الآثار وفى حديث الباب اشكال وهو ان ظاهر حديث الباب ان معاصى القلب لا اثم عليها ما لم يعمل بها او تكلم حتى ان الكفر ايضا من امور القلب والحال ان الامة المحمدية اتفقت على ان البغض والحسد والكبر من اعلى المعاصى وتفرد البعض بان معاصى القلب لا اثم عليها الا اذا عمل او تكلم اقول ان هذا القول لا يحتاج الى ان يبطل فان شريعتنا والشرائع السماوية اتفقت على ترتب العقاب على معاصى القلب وقال رجل ان مراتب ما فى النفس خمسة الهاجس والخاطر وحديث النفس والهم والعزم وغيرها والهم معتبر فى الطاعة لا المعصية ولا اثم على اربعة منها وانما الاثم على العزم وقريب من هذا كلام الغزالى. اقول ان مدلول الحديث ان كل ما قبل العمل والكلام حديث النفس فاجوبة الاشكال عديدة اقول ان المراد التصميم كناية وانه لا اسم ما لم يصمم والكناية ليس بمجاز لما حررت اولا واقول انه اذا صمم ارادة المعصية ثم منع لعارض عن تلك المعصية فهل عليه اثم ام لا اقول انه ماخوذ عليه اثم واما اذا امتنع عن المعصية بقدرته وخيرته بعد تصميم الارادة فلا وزر عليه بل هو ماجور كما فى مسلم ص ٧٨ وان تركها اكتبوه له حسنة وانما تركها من جرائى الخ واما ما فيه فانا اغفر له ما لم يعملها الخ فلا يرد على فانه ليس بعام فى ما يكون بعمل اختيارى واضطرارى بل ما يكون تركه بخيرته. **باب** الجد والهزل فى الطلاق. الجد ان يتلفظ بلفظ يريد ايقاع حكمه والهزل ان يتلفظ بلفظ لا يريد ايقاع حكمه وعندنا قاعدة اشياء يكون الجد والهزل فيه سواء مثل الطلاق والعتاق واليمين والنكاح وغيرها وتنقيح المناط ان كل تصرف يمين ففيه الجد والهزل سواء والمراد من اليمين التزم التصرف بذمته وصرح الشيخ فى فتح القدير ان الهزل بكلمة الكفر كفر اقول ان الكفر ليس بمقتضى الكلمة بل بسبب ارتكابه الهزل بكلمة الكفر والهزل بكلمة الكفر حرام وكفر. **باب** الخلع. فى رواية عن الشافعى الفسخ والمشهور عنه انه طلاق وهو مذهب ابى حنيفة وفى الحديث عدة الخلع حيضة وليس هذا مذهب احد الا رواية عن احمد والمنتسب ابن تيمية وقال ان الطمث الواحد حكم منصوص وخلافه خلاف النص ومر عليه الحافظان وقال بعض المدرسين فى جواب حديث الباب ان فى الحديث حيضة وهذا اسم جنس يطلق على القليل والكثير (وعنده فسخ ۱۲)

---

[۱] **قوله** ما لم تكلم اى فى الاقوال او تعمل اى فى الافعال ۱۲ لمعات. [۲] **قوله** ثلث جدهن جد وهزلهن جد الجد ان يتلفظ باللفظ قصدا الى ارادة معناه الحقيقى او المجازى والهزل ضده فمن طلق او نكح او راجع وقال كنت فيه لاعبا او هازلا وما قصدت معانيها لم يعتبر قوله ويقع الطلاق وينعقد النكاح ويثبت الرجعة وكذا الحكم فى جميع العقود كالبيع والهبة وغيرهما من التصرفات وانما خص هذه الثلثة لتاكيد امر الفرج والاهتمام به ۱۲ لمعات. [۳] **قوله** المختلعات اى الطالبات للخلع والطلاق من غير عذر كذا فى المجمع قوله هن المنافقات فيه تشديد وتغليظ لان ظاهر الازواج والاختلاط يقتضى ان لا يبطن العداوة والخلاف كذا فى اللمعات ۱۲. [۴] **قوله** من غير باس اى تسأل الطلاق فى غير حال شدة وضرورة تدعو بالجئها الى المفارقة ۱۲ لمعات. [۵] **قوله** لم ترح رائحة وكذا قوله الآتى فحرام عليها رائحة الجنة اى ممنوع عنها اى لا تجد اول ما يجدها المحسنون لا انها لا تجد ها اصلا وهذا من المبالغة فى تهديد ونظير ذلك كثير كذا فى الطيبى ۱۲. [۶] **قوله** ان المرأة كالضلع بكسر وفتح وبفتحتين عظم الجنب وهو معوج يعنى ان النساء فى خلقهن اعوجاج فى الاصل فلا يستطيع احد ان يغيرهن عما جبلت عليه قوله ان ذهبت تقيمها اى شرعت ان تجعل الضلع مستقيمة ادى الى كسرها اى طلاقها فلا يمكن الانتفاع بها الا بالترك على اعوجاجها وتحسين الخلق معها ولكن ذلك مشروط بان لا يكون فى ذلك اثم وشر ۱۲ لمعات

قوت المغتذى (جدهن جد) بكسر جيم كل (ذواد) بنقط داله فواو فدال كشداد (ابن علية) بعين فلام فموحدة كغرفة.

ان اُطلّقها فابیتُ فذکرتُ ذلک للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا عبد اللہ بن عُمر طلّق امرأتک هذا حدیث حسن صحیح انما نعرفه من حدیث ابن ابی ذئب **باب** ۸۰ ما جاء
لا تسأل المرأة طلاق اختها **حدثنا** ۱۱۵۴ قُتیبة ثنا سُفیان بن عُیینة عن الزهری عن سعید ابن المسیب عن ابی هُریرة یبلغ به النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تسأل
المرأة طلاق اختها لتکفئ ما فی انائها **وفی** الباب عن ام سلمة حدیث ابی هُریرة حدیث حسن صحیح **باب** ۸۱ ما جاء فی طلاق المعتوه **حدثنا** ۱۱۵۵ محمد بن عبد الاعلی
ثنا مروان بن معاویة الفزاری عن عطاء بن عجلان عن عکرمة بن خالد المخزومی **عن** ابی هُریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کلُّ طلاق جائز الا طلاق
المعتوه المغلوب علی عقله هذا حدیث لا نعرفه مرفوعاً الا من حدیث عطاء بن عجلان .... وعطاء بن عجلان ضعیف ذاهب الحدیث **والعمل**
على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم ان طلاق المعتوه المغلوب على عقله لا یجوز الا ان یکون معتوهاً یفیق الاحیان فیُطلّق فی حال
افاقته **باب** ۸۲ **حدثنا** ۱۱۵۶ قُتیبة ثنا یعلی بن شبیب عن هشام ابن عُروة عن ابیه **عن** عائشة قالت کان الناس والرجل یطلق امرأته ما شاء ان یطلقها وهی
امرأته اذا ارتجعها وهی فی العدة وان طلقها مائة مرة او اکثر حتی قال رجل لامرأته والله لا اُطلّقك فتبینین منی ولا اُؤویك ابداً قالت وکیف ذاك قال اُطلّقك
فکلما همّت عدتك ان تنقضی راجعتُك فذهبت المرأة حتی دخلت علی عائشة فاخبرتها فسکتت عائشة حتی جاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاخبرته فسکت النبی صلی اللہ
علیه وسلم حتی نزل القرآن الطلاق مرتان فامساك بمعروف او تسریح باحسان قالت عائشة فاستأنف الناس الطلاق مستقبلاً من کان طلّق ومن لم یکن طلّق
حدثنا ابو کُریب محمد بن العلاء قال ثنا عبد اللہ بن ادریس عن هشام بن عُروة **عن** ابیه نحو هذا الحدیث بمعناه ولم یذکر فیه عن عائشة وهذا اصح
من حدیث یعلی بن شبیب **باب** ۸۳ ما جاء فی الحامل المتوفی عنها زوجها تضع **حدثنا** ۱۱۵۷ احمد بن منیع ثنا حسین بن محمد ثنا شیبان عن منصور عن ابراهیم عن
الاسود **عن** ابی السنابل بن بعکك قال وضعت سُبیعة بعد وفات زوجها بثلثة وعشرین یوماً او خمسة وعشرین یوماً فلما تعلّت تشوّفت للنکاح فانکر علیها
ذلك فذکر ذلك للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال ان تفعل فقد حل اجلها **حدثنا** احمد بن مَنیع ثنا الحسن بن موسی ثنا شیبان عن منصور نحوه **وفی** الباب عن ام
سلمة حدیث ابی السنابل حدیث مشهور غریب من هذا الوجه ولا نعرف للاسود شیئاً عن ابی السنابل وسمعتُ محمداً یقول لا اعرف ان ابا السنابل عاش بعد
النبی صلی اللہ علیہ وسلم **والعمل** علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم ان الحامل المتوفی عنها زوجها اذا وضعت فقد حل لها التزویج و
ان لم تکن انقضت عدتها وهو قول سفیان الثوری والشافعی واحمد واسحٰق وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم تعتدّ آخر
الاجلین والقول الاول اصح **حدثنا** ۱۱۵۸ قُتیبة ثنا اللیث عن یحیی بن سعید **عن** سلیمان بن یسار ان ابا هُریرة وابن عباس **و**ابا سلمة بن عبد الرحمن
تذاکروا المتوفی عنها زوجها الحامل تضع عند وفاة زوجها **فقال** ابن عباس تعتدّ آخر الاجلین وقال ابو سلمة بل تحل حین تضع وقال ابو هُریرة انا مع ابن
اخی یعنی ابا سلمة فارسلوا الی ام سلمة زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالت قد وضعت سُبیعة الاسلمیة بعد وفاة زوجها بیسیر فاستفتت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فامرها ان تتزوج هذا حدیث حسن صحیح **باب** ۸۴ ما جاء فی عدة المتوفی عنها زوجها **حدثنا** ۱۱۵۹ الانصاری ثنا معن بن عیسی ثنا مالك بن انس عن عبد اللہ بن

مراده ان یکون العدة بالحیض لا بالاشهر فلا یدل علی وحدة الحیضة اقول انه تاویل سیما اذا کان فی النسائی تصریح الواحدة ایضا اقول ان حق الجواب ان تعتد حیضة واحدة فی بیت العدة
فیدل الحدیث علی ان خرجت من بیت العدة ولا یدل علی نقصان العدة واما وجه هذا الحمل ما اخرجه النسائی ص ۵۵۲ باب عدة المطلقة عن محمد بن عبد الرحمن ان الربیع بنت عفراء
الخ وفی الروایات ان زوجها ضربها وکسر ذراعها فهذا عذر خروجها وحدیث صحیح صححه الذهبی سنداً ومتناً وقال رجاله ثقات وفی سنده حمدون وهو غیر مشهور لکن الذهبی وثقه واما واقعة
خلع هذا الرجل ان الربیع بنت عفراء کانت جمیلة وکان ثابت بن قیس بن شماس زوجها قصیر القد فرأته یوما فی جماعة رجال طوال وهو قصیر فلما دخل علیها بزقت علی وجهه فبلغ الامر
الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال لها فقالت انی لا کلام لی فی دینه وامره ولکنی لا ارضی بالکفر فی الاسلام فامره النبی
صلی اللہ علیہ وسلم بالخلع فخلع فخروجها من بیت العدة کان لعذر وایضا اقول ان فی سنن الدارقطنی امرها علیه السلام ان تعتد حیضة ونصفها الخ ولیس هذا مذهب احد فدل علی ان
المراد ان تحیض بقدر ما امرها علیه السلام فی بیت العدة ثم تلحق باهلها ولنا دلیل علی ان الخلع طلاق اخرجه النسائی فی صغراه ص ۵۴۸ باب الخلع اقبل الحدیقة وطلقها تطلیقة الخ اخرجه
البخاری ایضا. **باب** طلاق المعتوه. المعتوه مغلوب العقل. **قوله** تسریح باحسان الخ التفسیر المشهور انه ترکها بلا رجعة والمشهور ان الخلع طلاق وفی روایة عن الشافعی ان الخلع
فسخ لان الخلع عنده لو کان طلاقا یکون الطلاق الثالث فی قول اللہ عز وجل لا جناح علیکم فیما افتدت به فیکون قوله تعالی فان طلقها فلا تحل له الخ طلاقا رابعا فقال الحنفیة ان الخلع داخل
فی قوله تعالی الطلاق مرتان ثم بینه ان الطلاق اما علی مال او بغیر مال فبین اولا طلاقا بلا مال ثم بین الطلاق علی مال بقوله لا جناح الخ هذا ما قال المفسرون اقول یرد علی المفسرین ما اخرجه

---

۱ قوله لا تسأل المرأة طلاق اختها المراد نهی المخطوبة عن ان تسأل الخاطب طلاق التی فی نکاحه او المرأة تسأل زوجها طلاق ضرتها والمراد الاخت فی الدین ۱۲ لمعات۔ **۲ قوله** لتکفئ ما فی انائها من کفأت
القدر اذا کببتها لتفرغ ما فیها کفئت الاناء واکفأته اذا کببته وهذا تمثیل لامالة الضرة حق صاحبتها من زوجها الی نفسها اذا سألت طلاقها ۱۲ مجمع البحار۔ **۳ قوله** قال الطیبی اختلفوا فی طلاق السکران فذهب بعضهم
الی ان طلاقه لا یقع لانه لا عقل له کالمجنون وهو قول عثمان وابن عباس وآخرون الی ان طلاقه واقع لانه عاص لم یزل عنه الخطاب ولا اثم بدلیل انه یؤمر بقضاء الصلوة ویأثم باخراجها عن وقتها وبه قال علی وهو قول مالك والثوری
والاوزاعی وظاهر مذهب الشافعی وابی حنیفة ۱۲۔ **۴ قوله** هی امرأته اذا ارتجعها ای فی العدة الخ ای کان له الرجعة ما دامت فی العدة وان طلقها مائة مرة ۱۲۔ **۵ قوله** ابی السنابل بفتح المهملة وخفة النون وکسر
الموحدة وباللام وبعکك بفتح الموحدة وسکون العین وفتح الکاف الاولی ۱۲ ج مغنی۔ **۶ قوله** فلما تعلت ای طهرت من النفاس تشوفت للنکاح ای تزینت للخطاب تشوف الشیء ای طمح بصره الیه ۱۲۔ **۷ قوله** فقد
حل اجلها لان عدة الحامل وضع الحمل قال الشیخ فی اللمعات وهذا مذهبنا لعموم قوله تعالی واولات الاحمال اجلهن ان یضعن حملهن وهو متاخر وناسخ لقوله تعالی والذین یتوفون منکم ویذرون ازواجا یتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا
ولذا قال ابن مسعود من شاء باهلته ان سورة النساء القصری وهی سورة یایها النبی اذا طلقتم النساء وفیها قوله تعالی واولات الاحمال اجلهن الآیة بعد سورة النساء الطولی وهی سورة البقرة التی فیها قوله تعالی والذین یتوفون الآیة
انتهی مختصر ۱۲۔ **۸ قوله** تعتد آخر الاجلین ای ان کان وضع الحمل بعد اربعة اشهر وعشر فعدتها وضع الحمل وان کان وضعه قبلها فعدتها اربعة اشهر وعشر وبیانه ان قوله تعالی والذین یتوفون منکم ویذرون ازواجا یتربصن
بانفسهن اربعة اشهر وعشرا عام فی الحامل وغیرها وقوله تعالی واولات الاحمال اجلهن ان یضعن حملهن فی المتوفی عنها زوجها وغیرها فیتعارضان فی الحامل المتوفی عنها زوجها فاختار بعضهم انها تعتد بابعد الاجلین ویروی ذلك عن
علی وابن عباس وعندنا عدتها بوضع حملها وهو مذهب ابن مسعود وقال قوله تعالی واولات الاحمال متاخر وناسخ لقوله تعالی والذین یتوفون وهو المراد من قول ابن مسعود من شاء باهلته الخ کما مر ۱۲ کذا فی اللمعات۔

ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم عن حمید بن نافع **عن** زینب بنت ابی سلمة انها اخبرته بهذه الاحادیث الثلثة قال قالت زینب دخلت علی ام حبیبة
زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم حین توفی ابوها ابو سفیان بن حرب فدعت بطیب فیه صُفرة[1] خلوق او غیره فدهنت به جاریة ثم مَسّت بعارضیها ثم قالت واللہ
مالی بالطیب من حاجة غیر انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یحل لامرأة تؤمن باللہ والیوم الاٰخر ان تُحِدّ علی میت فوق ثلثة ایام الا علی زوج اربعة
اشهر وعشرا قالت زینب فدخلت علی زینب بنت جحش حین تُوُفّی اخوها فدعت بطیب فمست منه ثم قالت واللہ مالی فی الطیب من حاجة غیر انی سمعت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یحل لامرأة تؤمن باللہ والیوم الاٰخر ان تُحِدّ علی میت فوق ثلث لیال الا علی زوج اربعة اشهر وعشرا قالت زینب وسمعت اُمّی ام
سلمة تقول جاءت امرأة الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالت یا رسول اللہ ان ابنتی توفی عنها زوجها وقد اشتکت عینیها افنکحُلُها فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
لا مرتین او ثلث مرات کل ذلک یقول لا ثم قال انما هی اربعة اشهر وعشرا وقد کانت احداکن[2] فی الجاهلیة ترمی بالبعرة علی راس الحول **وفی الباب** عن فُرَیعة
ابنة مالک بن سنان اخت ابی سعید الخدری وحفصة بنت عمر حدیث زینب حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم ان المتوفی
عنها زوجها تتقی فی عدتها الطیب والزینة وهو قول سفیان الثوری ومالک والشافعی واحمد واسحٰق **باب[812] ما** جاء فی المظاهر[3] یواقع قبل ان یُکفّر **حدثنا**[1160] ابو سعید
الاشج ثنا عبد اللہ بن ادریس عن محمد بن اسحٰق عن محمد بن عمرو بن عطاء عن سلیمان بن یسار **عن** سلمة بن صخر البیاضی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی المظاهر
یواقع قبل ان یُکفّر قال کفارة واحدة هذا حدیث حسن غریب **والعمل** علی هذا عند اکثر اهل العلم وهو قول سفیان الثوری ومالک والشافعی واحمد واسحٰق وقال
بعضهم اذا واقعها قبل ان یُکفّر فعلیه کفارتان وهو قول عبد الرحمٰن بن مهدی **حدثنا**[1161] ابو عمار الحسین بن حُرَیث ثنا الفضل بن موسٰی عن معمر عن الحکم
بن ابان عن عکرمة **عن** ابن عباس ان رجلا اتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم قد ظاهر من امرأته فوقع علیها فقال یا رسول اللہ انی ظاهرتُ من امرأتی فوقعتُ علیها
قبل ان اُکفّر فقال وما حملک علی ذلک یرحمک اللہ قال رایتُ خلخالها فی ضوء القمر قال فلا تقربها حتی تفعل ما امرک اللہ هذا حدیث حسن صحیح غریب
باب[813] ما جاء فی کفارة الظهار **حدثنا**[1162] اسحٰق بن منصور ثنا هارون بن اسمٰعیل الخزاز ثنا علی بن المبارک ثنا یحیی بن ابی کثیر **ثنا** ابو سلمة ومحمد بن عبد الرحمٰن
ان سلمان بن صخر الانصاری احد بنی بیاضة جعل امرأته علیه کظهر امّه[4] حتی یمضی رمضان فلما مضی نصف من رمضان وقع علیها لیلا فاتی رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم فذکر ذلک له فقال له رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعتق رقبة قال لا اجدها قال فصم شهرین متتابعین قال لا استطیع قال اطعم ستین مسکینا قال لا اجد
فقال له رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لفروة بن عمرو اعطه ذلک العَرَق وهو مکتل یاخذ خمسة عشر صاعا او ستة عشر صاعا اطعام ستین مسکینا هذا حدیث
حسن یقال سلمان بن صخر ویقال سلمة بن صخر البیاضی **والعمل** علی هذا الحدیث عند اهل العلم فی کفارة الظهار **باب[814] ما** جاء فی الایلاء[5] **حدثنا**[1163]

ابوداؤد انه علیه السلام قال او تسریح باحسان طلاق ثالث حین سأله رجل یا رسول اللہ فی قوله عزوجل الطلاق مرتان طلاقان فاین الثالثة قال تسریح باحسان، اقول قوله تعالی فان طلقها فلا تحل له اعادة اسم ما استونف عنه لیجری الحکم علیه کما قال ارباب المعانی وان لم یعتد بالروایة فالقول الذی اختاره المفسرون صحیح ایضا وانما قلت ان لم یعتد بالروایة لان الروایة لا تغیر حسنة الا بالتسلیم ورعایة سیاق القرآن وسباقه اولی من رعایة امثالها **باب** عدة المتوفی عنها زوجها. زینب هذه لیست بام المؤمنین بل ربیبة النبی صلی اللہ علیہ وسلم بنت ام سلمة وابو سفیان والد معاویة **قوله** الا علی زوجها الخ دل الحدیث علی ان الاحداد علی من مات من الاقارب جائز لثلثة ایام وقد روی عن محمد فی النوادر یجوز الاحداد علی بعض الاقارب الی ثلثة ایام ولا بد من اعتداد بهذه الروایة والا فلا جواب عن الحدیث وفی القصص المذکورة فی حدیث الباب کلام طویل واما فی قصة زینب بنت جحش فاشکال ذکره الحافظ فی الفتح بان اخوتها کانوا ثلثة مات احدهم نصرانیا بحبشة والثانی مات صحابیا قبل نکاحها بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم والثالث عاش بعدها وعندی فی دفع الاضطراب کلام **قوله** افنکحلها الخ یجوز الاکتحال للعذر عندنا ویحمل قوله علیه السلام علی حال لم تبلغ مرتبة الضرورة والاحداد عندنا وعند غیرنا واجب للمتوفی عنها زوجها وفی المطلقة المبتوتة اختلاف علیها الاحداد عندنا ولا شیء فی مذهبنا فیه مرفوعا وموقوفا الا اثر فی معانی الآثار ومر ابن الهمام علی مسئلة الاحداد وقال ان الاحداد لیس بزیادة علی القاطع فان الزیادة انما تکون لو قلنا بعدم اداء العدة اذا لم تحد. نعم تکون مرتکبة الکراهة تحریما اقول ولا ریب فی جواز الزیادة بخبر الواحد علی القاطع فی مرتبة الظن کما قلت اولاً. **باب** المظاهر یواقع قبل ان یکفر. اختلفوا فی ان هذا الرجل والذی مر حدیثه اولا فی الصوم واحد او اثنان وان هذا غیر ذاک واما اتحاد سطحی الحدیثین فلان الحکم واحد اختلفوا فی مراد آیة ثم یعودون لما قالوا الخ واتی الامام داؤد الظاهری بشیء عجیب فانه قال العود قول وهو ان یقول مرة ثانیة انت علی کظهر امی وقال اتباع الاربعة ان العود لما قال یکون بمعنی نقض قول السابق او المراد ان یعود الی الحل الذی قبل الظهار وفی هذه المسئلة مناظرة بین الطبرانی ومحمد بن داؤد الظاهری مذکورة فی الکتب **باب** کفارة الظهار **قوله** خمسة عشر صاعا الخ هذا لا یکفی فی اداء الکفارة عندنا وفی الروایات الفاظ کثیرة منها ما فی کتاب الطحاوی اتی له بمکتلین فی کل منهما خمسة عشر صاعا فقال العلماء لا بد فی الظهار من التشبیه واذا قال انت امی لا یکون ظهارا بل لغوا اقول لا بد من ان یکون طلاقا بائنا عند النیة وقد روی عن ابی یوسف کما فی العمدة **باب** الایلاء من الآیة الحلف وفی اصطلاح الفقهاء هو حلف علی ترک قربان المرأة اربعة اشهر فصاعدا وان حلف بترک القربان باقل من اربعة اشهر یکون یمینا ولا تبین المرأة ان تبر وقال ابو حنیفة وبعض السلف منهم زید بن ثابت وابن مسعود ان المرأة تبین بعد مضی اربعة اشهر بلا تفریق القاضی وقال الحجازیون وجمهور السلف لا تبین الا بحکم القاضی وفی اللعان عکس هذا

---

[1] **قوله** صفرة خلوق هو بفتح خاء طیب مرکب من الزعفران وغیره وتغلب علیه الصفرة ۱۲ مجمع [2] **قوله** وقد کانت احداکن الخ نقل الطیبی عن شرح السنة قیل کانت عدة المتوفی عنها زوجها فی الابتداء حولا کاملا ثم نسخ باربعة اشهر وعشر وکان فی الجاهلیة امور اخر کما اشار الیه بقوله ترمی بالبعرة بفتح باء وسکون عین روث البعیر قالوا کانت المرأة اذا توفی عنها زوجها دخلت بیتا ضیقا ولبست شر ثیابها ولا تمس طیبا ولا شیئا فیه زینة حتی تمضی علیه سنة ثم یوتی بدابة فتمسح بها قبلها وتخرج عن البیت فتعطی بعرة فترمی بها وتخرج بذلک عن العدة ۱۲ لمعات **ع** وقد اشار صلی اللہ علیہ وسلم بذلک الی ان ما شرع فی الاسلام من العدة الیسر مما کانت علیه الجاهلیة ۱۲ ۔ [3] **قوله** الظهار مصدر ظاهر من امرأته اذا قال لها انت علی کظهر امی او کبطنها او کفخذها او کفرجها او کظهر اختی او عمتی فاذا قال هذا یصیر به مظاهرا بالنیة فیحرم وطیها علیه ودواعیه حتی یکفر فان وطی قبله تاب واستغفر وکفر للظهار فقط وقیل علیه اخری ولا یعود الی وطیها ثانیا قبل الکفارة کذا فی در المختار ای لقوله صلی اللہ علیہ وسلم لا تقربها حتی تفعل ما امرک اللہ ۱۲ [4] **قوله** جعل امرأته علیه کظهر امه وجاء مفسرا فی روایة ابی داؤد عن سلمة ابن صخر البیاضی قال کنت امرأ اصیب من النساء ما لا یصیب غیری فلما دخل شهر رمضان خفت ان اصیب من امرأتی شیئا یتتابع بی حتی اصبح فظاهرت منها حتی ینسلخ شهر رمضان فبینا هی تخدمنی ذات لیلة اذ تکشف لی منها شیء فلم البث ان نزوت علیها الحدیث ۱۲ والتتابع التهافت فی الشر واللجاج فیه ۱۲۔ [5] **قوله** الایلاء مصدر آلی یولی ومنه قوله تعالی للذین یولون من نسائهم تربص اربعة اشهر ای یحلفون علی ترک قربان ازواجهم اربعة اشهر فصاعدا باللہ او تعلیق ما یشق علیهم ۱۲ شرح موطا

قوت المغتذی (افنکحلها) بفتح وضم حاء فلام آت من الکحل کعبد ؎

الحسن بن قَزَعة البصری ثنا مَسْلَمَة بن عَلْقَمَة ثنا داؤد عن عامر عن مسروق **عن** عائشة قالت الٰی رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم من نسائہ وحرم فجعل الحرام
حلالا وجعل فی الیمین کَفَّارَةً **وفی** الباب عن ابی موسی وانس حدیث مسلمة بن علقمة عن داؤد رواہ علی بن مُسْہِر وغیرہ عن داؤد عن الشعبی
ان النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم مرسلا ولیس فیہ عن مسروق عن عائشة وھذا اصح من حدیث مسلمة بن علقمة والایلاء ان یحلف الرجل ان لا یقرب امرأتہ اربعة اشہر
واکثر واختلف اھل العلم فیہ اذا مضت اربعة اشہر فقال بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم وغیرھم اذا مضت اربعة اشہر یوقف فاما ان یَفِئَ و
اما ان یُطَلِّقَ وھو قول مالک بن انس والشافعی واحمد واسحٰق وقال بعض[1] اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم وغیرھم اذا مضت اربعة اشہر فھی تطلیقة
بائنة وھو قول الثوری واھل الکوفة **باب**[۸۱۹] ما جاء فی اللعان[2] **حدثنا** ھناد ثنا عَبْدَة بن سُلیمان عن عبد المَلِکِ بن ابی سُلیمان **عن** سعید بن جُبَیر قال سُئلت
عن المتلاعِنَین فی امارة مُصْعَب بن الزُّبَیر ایُفرّق بینھما فما دَرَیْتُ ما اقول فَقُمْتُ مکانی الی منزل عبد اللّٰہ بن عمر استاذنت علیہ فقیل لی انہ قائل فسمع کلامی
فقال ابن جبیر ادخل ما جاء بک الا حاجة قال فدخلت فاذا ھو مُفْتَرِش بَرْدَعَة رحل لہ فقلت یا ابا عبد الرحمٰن المتلاعنان ایُفرق بینھما فقال سبحان اللّٰہ نعم
ان اوّل من سال عن ذلک فلان بن فلان اتی النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم فقال یارسول اللّٰہ ارایتَ لو اَنَّ احدنا رای امرأتہ علی فاحشة کیف یصنع ان تکلم تکلم بامر عظیم
وان سَکَتَ سَکَتَ علی امر عظیم قال فَسَکَتَ النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم فلم یُجِبْہ فلما کان بعد ذلک اتی النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم فقال ان الذی سالتک عنہ قد ابْتُلِیْتُ بہ فانزل
اللّٰہ الاٰیاتِ التی فی سورة النور والذین یرمون ازواجھم ولم یکن لھم شُھَدَآءُ الا انفُسُھم حتی خَتَمَ الاٰیاتِ فدعی الرَّجُلَ فتلاھن علیہ ووعظہ وذَکَّرَہ واخبرہ
ان عذاب الدنیا اَھْوَنُ من عذاب الاٰخرة فقال لا والذی بَعَثَکَ بالحق ما کَذَبْتُ علیھا ثم ثَنّٰی بالمرأة ووعظھا وذکّرھا واخبرھا ان عذاب الدنیا اھون من عذاب
الاٰخرة فقالت لا والذی بعثک بالحق ما صدق قال فَبَدَأَ بالرجل فَشَہِدَ اربع شھادات باللّٰہ انہ لمن الصادقین والخامسة ان لعنة اللّٰہ علیہ ان کان من الکاذبین
ثم ثنّی بالمرأة فشَھِدَتْ اربع شھادات باللّٰہ انہ لمن الکاذبین والخامسة ان غضب اللّٰہ علیھا ان کان من الصادقین ثم فَرَّقَ[3] بینھما **وفی** الباب عن سَھْل بن

واما وجہ التفرقة بین الایلاء واللعان عندنا فھو ذکرہ ان اللعان لما کان من اولہ الی آخرہ بحضرة القاضی یکون التفریق ایضا من القاضی واما الایلاء فھذہ وخصمہ لیس عند القاضی فلا یکون
التفریق من القاضی واستنبط ابن قیم عشرة استنباطات من القرآن علی مذھب الحجازیین وفی کتاب الاسماء والکنی للدولابی اثر صحابی موافقا للحجازیین رواہ بسند ابی حنیفة واما وجہ
ایلاءہ علیہ السلام ففی الصحیحین انہ علیہ السلام اکل العسل من عند زینب رضی فقالت لبعض ازواجہ ان فی فیک رائحة مغافیر وفی سنن النسائی فقصة ماریة القبطیة وانہ علیہ السلام حرمھا علی نفسہ
لارضاء حفصة وفی روایة صحیحة ان ازواجہ طلبن النفقة ورجح الحافظ فی النخبة ما فی النسائی علی ما فی الصحیحین وھھنا مسئلة اخری وھی ان الشافعی ومالک بن انس یقولان ان تحریم الطعام
وتحریم اللباس لیس لہ حکم بل ھذا التحریم لغو وقال ابو حنیفة ان ھذا التحریم یمین ولہ ایضا احکام وتمسک بان فی القرآن سمی اللّٰہ تعالی تحریم الحلال یمینا وقال النووی ان الیمین لیس تحریم
الحلال بل کان النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم تلفظ بلفظ واللّٰہ ونقول ان لفظ واللّٰہ وان کان فی القصة والواقعة لکن ذکرہ لیس فی القرآن وسمی القرآن بالیمین ما ھو مذکور فیہ وقوی ابن
قیم قول الاحناف فی زاد المعاد وقال ان تحریم الحلال یمین وھذہ روایة عن احمد بن حنبل وھھنا اشکال للحافظ وھو ان ترک القربان وان کان اقل من اربعة اشھر اثم ومنھی عنہ فکیف
ارتکبہ علیہ السلام وما اجاب الحافظ وقد اشار فی فتح القدیر الی جوابہ. **قولہ** الیمین کفارة الخ ان قیل انہ علیہ السلام بر عن ایلاءہ فکیف الکفارة قلت انھا کفارة التحریم الذی ھو
یمین ولی ھھنا کلام مستنبط من القرآن وھو فی مقابلة ابن تیمیة بانہ تعالی یقول لم تحرم ما احل اللّٰہ لک الخ ثم فرع الکفارة علیہ ففرع اللّٰہ الاحکام علی تحریم الحلال الذی ھو غیر جائز
وھو ان الظھار وتحریم الحلال من وادٍ واحد فتکون الکفارة فیھما ویذکر فی عامة کتبنا ان الکفارة بعد الحنث ولکنی لا اجد ان الرجل اذا حرم الشیٔ الحلال علی نفسہ فھل یصیر حراما ام لا فما وجدت فی
کتبنا مع التتبع الکثیر الا ما نقل ابن قیم من الحنفیة ان یحرم الشیٔ ثم یحل عند العزم بالحنث. **باب** اللعان حقیقة اللعان عندنا الشھادات المؤکدات بالایمان وقال الشافعیة ان حقیقة
الایمان المؤکدات بالشھادات فشرط العراقیون کون الزوجین اہلا للشھادة ولم یشترط الحجازیون. **قولہ** باللّٰہ انہ لمن الخ قال الرضی المقتضی فتح ان الا انہ بعد الشھادة وھی بمعنی الحلف
ویکون بعد الحلف الکسر وغرض اللعان اشار الیہ حدیث الباب ان سکت لسکت علی امر عظیم واما اللعان فالتفریق فیہ عندنا من القاضی خلاف الحجازیین وذکرت تفقھنا فی الباب السابق
من قواعد ابن رشد ومن احکام اللعان ان تکون المرأة محصنة بعدہ ومذھب ابی حنیفة انہ اذا لاعن بالقذف بالزنا تکون المرأة بعد اللعان محصنة حتی لو ان ھذا الزوج الذی بانت عنہ
او الاجنبی ان قذفھا بعد یحد واما لو لاعن علی نفی الولد فلا تکون محصنة بعد اللعان لان ھھنا شبھة بسبب الولد فلا حد علی القاذف وما ذکرنا من ھذہ التفرقة یخالفہ ما اخرجہ ابو داؤد ص ۷ ۳۰ وقضی
ان لا یدعی ولدھا لاب ولا ترمی ولا یرمی ولدھا ومن رماھا او رمی ولدھا فعلیہ الحد الخ لعل المراد بہ التعزیر وما توجھوا الیہ. **قولہ** فلان بن فلان الخ قیل عُوَیمر العجلانی وقیل ھلال بن امیة فی کتب
الحنفیة ان اللعان فی حقہ قائم مقام حد القذف وفی حقھا مقام حد الزنا. **قولہ** فالحق الخ حدیث الباب یخالفنا فانا نقول انہ اذا لاعن بنفی الولد قبل الولادة صح اللعان ولا ینتفی
الولد ویکون نسبہ منہ لانا لا نعلم بالقطع انھا حاملة لانھا لعلھا نفخ بطنھا المرض لحقھا وھذا الاشکال علی تقدیر ان لاعن رجل حالة حبلھا وتفصیل مذھبنا انہ ان اراد نفی الولد وقطع نسبہ منہ فعلیہ
ان یلاعن بعد الولادة متصلا ولو تاخر زمانا او لاعن قبل الولادة لا ینقطع النسب واجاب صاحب الھدایة عن حدیث الباب بانہ علیہ السلام لعلہ علم کونھا حاملة بالوحی اقول لعلہ اراد دعاءہ
صلی اللّٰہ علیہ وسلم بقولہ اللھم بین وبوب الطحاوی علی ھذا وعندی جواب طویل (**مسئلة**) فی کتب الحنفیة ان قضاء القاضی بشھادة الزور من الشاھدین فی العقود والفسوخ لا الاملاک
المرسلة اذا کان المحل قابل الانشاء نافذ ظاھرا وباطنا بشرط ان لا یکون القاضی آخذ الرشوة فیحل فی ھذہ الصورة للمرأة فیما بینھا وبین اللّٰہ ان تمکن الرجل منھا وقد قرر الطحاوی ھذہ المسئلة
وفی فتح القدیر ان اثم الکذب ووزرہ مسلط علی الناکح والشاھدین فی الآخرة وانکر الناس علی ابی حنیفة ھذہ المسئلة ومنھم البخاری اقول لا وجہ للانکار علی ھذا ولہ نظائر من السلف وصنف
العلامة قاسم بن قطلوبغا فی ھذہ المسئلة کتابا مستقلا ومن مبلغات محمد فی الاصل ذکرہ فی رد المحتار عن علی رض ما قال ابو حنیفة فان رجلا ادعی عند علی رض ان ھذہ زوجتہ وشھد الشاھدان علیھا فقضی امیر
المؤمنین فقالت بعد النکاح انی اعلم ان ھذا الرجل کاذب فقضیت بہ فانکحنی بہ یا امیر المؤمنین کیلا یاثم فی وقاعہ علی فقال علی رض شاھداک زوجاک وکذا عن الشعبی فی المبسوط فقال ابو حنیفة فی
ھذہ الصورة ان قضاء القاضی نکاح وکذا قال بعض المشائخ بان شھود الشاھدین وقت القضاء واجب بخلاف سائر الاقضیة وھذا خلاف اکثر المشائخ والقاضی لہ ولایة علی المؤمنین و

۱؎ قال محمد بلغنا عن عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعبد اللّٰہ بن مسعود وزید بن ثابت انھم قالوا اذا آلی الرجل من امرأتہ فمضت اربعة اشھر قبل ان یفئ فقد بانت بتطلیقة بائنة وھو خاطب من الخطاب
وکانوا لا یرون ان یوقف بعد الاربعة وقال ابن عباس فی تفسیر ھذہ الآیة للذین یؤلون من نسائھم تربص اربعة اشھر فان فاؤا فان اللّٰہ غفور رحیم وان عزموا الطلاق فان اللّٰہ سمیع علیم قال الفئ الجماع فی الاربعة الاشھر وعزیمة
الطلاق انقضاء الاربعة فاذا مضت بانت بتطلیقة ولا یوقف بعدھا وکان عبد اللّٰہ بن عباس اعلم بتفسیر القرآن من غیرہ وھو قول ابی حنیفة رح والعامة ۱۲ موطا ۲؎ **قولہ** اللعان من اللعن وھو الطرد والبعد وسمی بہ لکونہ سبب
البعد بینھما ولوجود لفظ اللعن فی الخامسة تسمیة الکل باسم الجزء وسببہ قذف الرجل امرأتہ قذفا یوجب الحد فی الاجانب ولہا شروط مشروحة فی کتب الفقہ ۱۲ شرح موطا لعلی القاری رح ۳؎ **قولہ** ثم فرق بینھما فیہ تنبیہ علی
ان الفرقة بینھما لا تکون الا بتفریق الحاکم وقال زفر تقع الفرقة بنفس تلاعنھما وھو المشھور من مذھب مالک والمروی عن احمد وابن عباس وقال الشافعی تقع الفرقة بلعان الرجل وحدہ ۱۲ شرح موطا.

سعد وابن عباس وحذیفة وابن مسعود حدیث ابن عُمر حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا الحدیث عند اهل العلم ۱۱۶۵ حدثنا قُتیبة ثنا مالك بن انس عن نافع عن ابن عُمر قال لاعَنَ رجل امرأته وفرّق النبی صلی الله علیه وسلم بینهما والحق الولد بالأم هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم ۸۱۶ باب ماجاء این تعتدّ المتوفّی عنها زوجها ۱۱۶۶ حدثنا الانصاری ثنا معن ثنا مالك عن سعد بن اسحٰق بن کعب بن عُجرة عن عمته زینب بنت کعب بن عُجرة ان الفُریعة بنت مالك بن سنان وهی اخت ابی سعید الخدری اخبرتها انها جاءت رسول الله صلی الله علیه وسلم تسأله ان ترجع الی اهلها فی بنی خُدرة وان زوجها خرج فی طلب اَعبُد له ابقوا حتی اذا کان بطرف القَدُوم لحقهم فقتلوه قالت فسألت رسول الله صلی الله علیه وسلم ان ارجع الی اهلی فان زوجی لم یترك لی مسکنا یملکه ولا نفقة قالت فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم نعم قالت فانصرفتُ حتی اذا کنت فی الحُجرة او فی المسجد ناداني رسول الله صلی الله علیه وسلم او امر بی فنودیت له فقال کیف قلت قالت فرددتُ علیه القصة التی ذکرت له من شان زوجی قال اُمکُثی فی بیتك حتی یبلغ الکتاب اجله قالت فاعتددتُ فیه اربعة اشهر وعشرا قالت فلما کان عُثمان ارسل الیّ فسألنی عن ذلك فاخبرته فاتّبعه وقضی به حدثنا محمد بن بشّار ثنا یحیی بن سعید ثنا سعد بن اسحٰق بن کعب بن عُجرة فذکر نحوه بمعناه هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا الحدیث عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم لم یروا للمعتدة ان تنتقل من بیت زوجها حتی تنقضی عدتها وهو قول سفیان الثوری والشافعی واحمد واسحٰق وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم للمرأة ان تعتد حیث شاءت وان لم تعتد فی بیت زوجها والقول الاوّل اصح.

بسم الله الرحمٰن الرحیم **ابواب البیوع** عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ۸۱۷ **باب** ماجاء فی ترك الشبهات ۱۱۶۷ حدثنا قُتیبة بن سعید ثنا حمّاد بن زید عن مُجالد عن الشعبی عن النعمان بن بشیر قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول الحلال بیّن والحرام بیّن وبین ذلك اُمور مشتبهات لا یدری کثیر من الناس اَمِنَ الحلال هی ام من الحرام فمن ترکها استبرأ لدینه وعرضه فقد سلم ومن واقع شیئا منها یوشك ان یواقع الحرام کما انه من یرعی حول الحمی

(ای خلیفة ۱۲ — من العیب والطعن ۱۲ — ای طلب التبری من التهمة ۱۲)

المؤمنات من وجه حتی قال الشافعی یفرق القاضی بین الزوجین بسبب الاعذار الخمس فی الزوجة او الاعذار فی الزوج فیکون کل له ولایة الفسخ فیما بینهما وتدل مسائل التفریق ان القضاء منبت من وجه ولیس مظهرا محضا کما ذکره فی رد المحتار من تعریفه عن بعضهم وکذالک جعلوه مثبتا فی المسائل المجتهد فیها اذا ثبتوا الحکم اقتضاء وفی الرجوع عن الشهادة لم یفسخوا الحکم وراجع الفتح ص ۳۰۲، ۱۲ ولکن فی القیاس علی اللعان تردد لان اللعان انتقل فیه الی حکم آخر وهو التفریق من ولایة الحاکم بخلاف القضاء بشهادة الزور فانه قضاء بعین ماشهد وابه ولیس انتقالا ثم ان جعله حلا للمقضی علیه ابدا دون المقضی له والمعاملة واحدة فی الاشکال وقال الطحاوی ص ۲۲۷، ج ۲، ان احد الزوجین کاذب قطعا ولا یمکن تعیین کذب احدهما فیحکم القاضی بحکم الثالث وهو التفریق ثم قال الطحاوی لا باطن للعقود والفسوخ بل الظاهر فقط ولیراجع الی الطحاوی اقول ثبت محکی عنه للاملاک المرسلة واما العقود والفسوخ فلیس لها محکی عنه حتی ان قال الشافعیة ان العقود والفسوخ انشاءات محضة واما عندنا فانها اخبارات وثبوت العقد فباقتضاء النص ورأیت فی الهدایة فی اول ابواب البیوع ما یومی الی انه اختار مذهب اصولی الشافعیة ثم رأیت انه اختار بعض مشائخنا. ثم رأیت فی المبسوط من ص ۱۸۰ صرح بکونه انشاءً دفعا للزنا کما صرحوا بمثله فیما اذا وطی جاریة ابنه وادعی الولد وهو فی نکاح الرقیق من رد المحتار وکذا فیما اذا اشتری المضارب امة فولدت فادعاه یحمل علی انه تزوجها ثم اشتراها حبلی منه وکون الفعل واحدا کما اذا اقر بالزنا وانکره الامة اخرلاحد فیه علی المقر **باب** این تعتد المتوفی عنها زوجها لانفقة ولا سکنی عندنا وتعتد فی بیت العدة ولا تخرج منه الا لعذر مبیح ویجوز الخروج نهارا للاکتساب ویجوز لها الانتقال من بیت العدة بالمعاذیر کما فی الدر المختار واما المطلقة فلا یجوز لها الخروج للاکتساب لان نفقتها علی زوجها. **قوله** للمرأة ان تعتد حیث شاءت الخ هذا مذهب علی وابن عباس والله اعلم.

ابوابُ البیوع } البیع علی عدة اقسام، بیع الصرف ما یکون فیه النقدان وبیع السلم —— وبیع مطلق وبیع المقایضة ما یکون فیه العروض من الطرفین ذکر فی البحر قال رجل لمحمد ما صنفت فی التصوف قال محمد بن حسن صنفت فی البیوع کان غرضه ان التصوف هو العلم بالحل والحرمة **باب** ترك الشبهات الحدیث جزیل وشرحه خارج عن قدرنا وکان الاولی فیه الشرح من ائمة الاجتهاد واعلی ما قیل فی هذا ما قال ابن دقیق العید فی شرح عمدة الاحکام للشیخ عبد الغنی المقدسی وذلک لیس بمحتضر لی فلا اذکر الا حل الالفاظ فاقول انه اما فی المقلد او فی المجتهد ولکنه لیس فی المقلد فان المجتهد قد فصل له الاحکام ولم یدع حکما الا حکم بالحل او الحرمة فلا مشتبه فی حقه نعم المقلد یکون جاهلا عن الوقائع لا المسائل فقالوا ان الجهل عن المسئلة لیس بعذر والجهل عن الواقعة عذر علی الاطراد ویذکر فی آخر کتب الاصول ان الجهل عن ضروریات الدین لیس بعذر والجهل عن المسائل الاجتهادیة عذر اطلاقا فعلی هذا یرد ذخیرة من الاعتراضات اقول ان الحکم المذکور انما هو فی دار الآخرة لا دار الدنیا وللحدیث رجوع الی مسئلة اصولیة ایضا وهی ان الحق فی موضع الاجتهاد لا فی ضروریات الدین واحد ام متعدد ونسب الی الائمة الاربعة وحدة الحق وانه دائر غیر معلوم واشتهر هذا فی المصنفین والروایة الغیر المشهورة عنهم تعدد الحق وقیل ان هذا مذهب صاحبی ابی حنیفة وعن الاشعری روایتان ورجح البعض غیر المشهورة ویقول اهل الاصول فی تمهید المسئلة هل لکل واقعة حکم واحد او مناسبة ام لا والمشهور انه واحد ووجده بعضهم لا البعض الآخر ومن وجده فهو مصیب ومن اخطأ فهو مخطی وللاول اجران وللآخر اجر واحد ونسب الی الصاحبین قول ان فی کل واقعة مناسبة حکم لے شئ مناسب بحیث لو جاء الحکم فجاء مثل هذا وقال جماعة لا یجب فی کل واقعة بل ما صح للمجتهد فهو حکم وفی هذه المسئلة اشیاء کثیرة والمسئلة طویلة ولا یجوز لاحد ان یترک تحقیقه فی مسئلة ویتبع الرخص ویقع فی التناقض کما ذکره الترمذی فی مسئلة التسمیة فی الوضوء والطلاق المضاف. **قوله** مشتبهات الخ. فی بعض الالفاظ من التفاعل وفی بعضها من الافتعال وفی بعضها من التفعیل ومقتضی الاول کونها غیر معلومة المراد مثل متشابهات القرآن ومقتضی الثانی عدم علم الحکم ومقتضی الثالث الاشارة الی قیاس الفقهاء والتقسیم فی الحدیث اما ثنائی او ثلاثی واشارة بعض الالفاظ الی الثنائی واشارة بعضها الی الثلاثی واما حکم فمن ترکها الخ فاما انه حکم او تخلیص الرقبة اقول ان کان الحدیث فی المجتهد فالمشتبهات تعارض الادلة قال قائل ان المشتبهات المباحات فانه اذا اصر علی المباح یقع فی المکروه واذا اصر علی المکروه صار حراما ونقلوا ان المتورع تجنب من المباحات ایضا. **قوله** الحمی الخ هل اتخاذ الحمی جائز للملک ام لا فهذه المسئلة لیست فی فقه الحنفیة نفیا واثباتا وتعرض الیه الشافعیة وجوز الحمی للملک

(ای المشتبهات حلال وحرام او مرتبة اخری ۱۲)

۱ **قوله** والحق الولد بالام قال محمد وبهذا ناخذ اذا نفی الرجل ولد امرأته ولاعن فرق بینهما ولزم الولد امه وهو قول ابی حنیفة والعامة من فقهائنا ۱۲ موطا۔ ۲ **قوله** فریعة بضم الفاء وفتح الراء وسکون التحتیة والعین المهملة صحابیة ۱۲۔ ۳ **قوله** القدوم مشدد ومخفف موضع علی ستة امیال من المدینة ۱۲ در مجمع البحار۔ ۴ **قوله** وفی الموطا لمحمد اخبرنا مالک حدثنا نافع ان ابن عمر کان یقول لا تبیت المبتوتة ولا المتوفی عنها زوجها الا فی بیتها قال محمد وبهذا ناخذ اما المتوفی عنها فانها تخرج فی حوائجها ولا تبیت الا فی بیتها واما المطلقة مبتوتة کانت او غیر مبتوتة فلا تخرج لیلا ولا نهارا ما دامت فی عدتها وهو قول ابی حنیفة والعامة من فقهائنا ۱۲۔ ۵ **قوله** من یرعی حول الحمی الخ هو المرعی الذی حماه الامام ومنع من ان یرعی فیه شبه المحارم بالحمی فی کونها واجب الاجتناب عن الوقوع فیه فلا ینبغی ان یرعی حوله مخافة الوقوع فیه فلذلک ینبغی ان لا یقرب من المعاصی بالوقوع فی الشبهات فانه اذا وقع فیها یوشک ان یقع فی الحرام کما انه بالرعی حول الحمی والقرب منه یخاف ان یقع فی الحمی هذا الحدیث احد الاحادیث التی علیها مدار الاسلام ۱۲ لمعات۔

(ای حیث لا الفقراء بها ۱۲ — لا استحقاق لغیرها ۱۲)

يُوشك ان يواقِعه الا وان لكل ملك حِمًى الا وان حمى الله محارِمه **حدثنا** هناد ثنا وكيع عن زكريا بن ابى زائدة عن الشعبى **عن** النعمان بن بشير عن النبى
صلى الله عليه وسلم نحوه بمعناه هذا حديث حسن صحيح قد رواه غير واحد عن الشعبى عن النعمان بن بشير **باب** [818] ما جاء فى اكل الربوا **حدثنا** [1168] قتيبة ثنا ابو عوانة عن
سماك بن حرب عن عبد الرحمن بن عبد الله ابن مسعود **عن** ابن مسعود قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم اكل الربوا ومُوكِله وشاهديه وكاتبه **وفى** الباب عن عمر
وعلى وجابر حديث عبد الله حديث حسن صحيح **باب** [819] ما جاء فى التغليظ فى الكذب والزور ونحوه **حدثنا** [1169] محمد بن عبد الاعلى الصنعانى ثنا خالد بن الحارث عن
شُعبة ثنا عبيد الله بن ابى بكر بن انس عن انس **عن** النبى صلى الله عليه وسلم فى الكبائر قال الشرك بالله وعقوق[1] الوالدين وقتل النفس وقول الزور **وفى** الباب عن
ابى بكرة وايمن بن خريم وابن عمر حديث انس حديث حسن صحيح غريب **باب** [820] ما جاء فى التجار وتسمية النبى صلى الله عليه وسلم اياهم **حدثنا** [1170] هناد ثنا ابو بكر بن عياش
عن عاصم عن ابى وائل **عن** قيس بن ابى غرزة قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نُسمّى السماسرة فقال يا معشر التجار ان الشيطان[2] والاثم يحضران
البيع فشوبوا بيعكم بالصدقة **وفى** الباب عن البراء بن عازب ورفاعة حديث قيس بن ابى غرزة حديث حسن صحيح رواه منصور والاعمش وحبيب بن ابى
ثابت وغير واحد عن ابى وائل عن قيس بن ابى غرزة ولا نعرف لقيس عن النبى صلى الله عليه وسلم غير هذا **حدثنا** هناد ثنا ابو معوية عن الاعمش عن شقيق بن سلمة
عن قيس بن ابى غرزة عن النبى صلى الله عليه وسلم نحوه بمعناه هذا حديث صحيح **حدثنا** [1171] هناد ثنا قبيصة ثنا سفيان عن ابى حمزة عن الحسن **عن** ابى سعيد عن
النبى صلى الله عليه وسلم قال التاجر الصدوق[3] الامين مع النبيين والصديقين والشهداء **حدثنا** سويد ثنا ابن المبارك عن سفيان عن ابى حمزة بهذا الاسناد نحوه
هذا حديث حسن لا نعرفه الا من هذا الوجه من حديث الثورى عن ابى حمزة وابو حمزة اسمه عبد الله بن جابر وهو شيخ بصرى **حدثنا** [1172] يحيى بن خلف ثنا
بشر بن المفضل عن عبد الله بن عثمان بن خُثيم عن اسمعيل بن عُبيد بن رفاعة عن ابيه **عن** جده انه خرج مع النبى صلى الله عليه وسلم الى المصلى فراى الناس يتبايعون
فقال يا معشر التجار فاستجابوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ورفعوا اعناقهم وابصارهم اليه فقال ان التجار[4] يُبعثون يوم القيمة فجارا الا من اتقى الله وبرّ وصدق هذا حديث
حسن صحيح ويقال اسمعيل بن عُبيد الله بن رفاعة ايضا **باب** [821] ما جاء فيمن حلف على سلعته كاذبا **حدثنا** [1173] محمود بن غيلان ثنا ابو داؤد انبأنا شعبة قال اخبرنى
على بن مُدرك قال سمعت ابا زُرعة بن عمرو بن جرير يحدث عن خَرَشة بن الحُر[5] **عن** ابى ذر عن النبى صلى الله عليه وسلم قال ثلثة لا ينظر الله اليهم يوم القيمة ولا يزكيهم
ولهم عذاب اليم قلت من هم يا رسول الله فقد خابوا وخسروا فقال المنان والمسبل[6] ازاره والمنفق سلعته بالحلف الكاذب **وفى** الباب عن ابن مسعود وابى هريرة و
ابى امامة بن ثعلبة وعمران بن حُصين ومعقل بن يسار حديث ابى ذر حديث حسن صحيح **باب** [822] ما جاء فى التبكير[7] بالتجارة **حدثنا** يعقوب بن ابراهيم الدورقى ثنا هشيم
ثنا يعلى بن عطاء عن عُمارة بن حديد **عن** صخر الغامدى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم بارك لامتى فى بُكورها قال وكان اذا بعث سرية[8] او جيشا بعثهم اول
النهار وكان صخر رجلا تاجرا وكان اذا بعث تجارة بعثهم اول النهار فاثرى وكثر ماله **وفى** الباب عن على وبُريدة وابن مسعود وانس وابن عمر وابن عباس وجابر حديث صخر
الغامدى حديث حسن ولا نعرف لصخر الغامدى عن النبى صلى الله عليه وسلم غير هذا الحديث وقد روى سفين الثورى عن شعبة عن يعلى بن عطاء هذا الحديث **باب** [823] ما جاء
فى الرخصة فى الشراء الى اجل **حدثنا** [1175] ابو حفص عمرو بن على ثنا يزيد بن زُريع ثنا عمارة بن ابى حفصة ثنا عكرمة **عن** عائشة قالت كان على رسول الله صلى الله

لمواشى الزكوة او الجهاد اى مواشى بيت المال وثبت اتخاذ الحمى عن عمر فانه اتخذ الربذة حمى وكان فيها اربعون الفا من الفرس **باب** اكل الربوا۔ قيل آكل الربوا المباشر لمعاملة
الربوا وان لم ياكل وعندى الآكل الموكل على ظاهرهما وان لم يباشرا فى الكسب وفى بعض الروايات اللعنة على تسعة رجال. **باب** التغليظ فى الكذب والزور ونحوه۔ فى تفسير
الكبائر اقوال كثيرة ذكرها الحافظان واما عدد الكبائر ففى الصحاح يبلغ الى سبعة او ثمانية واذا ممنت الحسان فيزيد وروى عن ابن عباس انها تبلغ الى سبعمائة وصنف ابن حجر
المكى فى الكبائر رسالة وكذلك صنف صاحب البحر. **باب** التجار وتسمية النبى صلى الله عليه وسلم. دل الحديث على جواز الدلالة والسمسرة وفى كتبنا ان الدلال يجوز له
ان ياخذ الاجرة من المشترى او البائع او من كليهما ان كان العرف كذلك واختلف فى المفاضلة بين التجارة والزراعة ومختارنا ان التجارة افضل **قوله** قيس ابن ابى غرزة ۔ الخ
سها الحافظ فى اسم هذا الصحابى فى لسان الميزان وزعم انه عزرة بن ابى قيس وانه ليس بصحابى **باب** من حلف على سلعته كاذبا. المنان قيل من وهب واتبعه منه واحسانه وقيل من ينقص
الكيل والوزن وهذا اصح **قوله** مسبل الازار الخ قال الشافعية من اسبل بدون التجبر ليس له وعيد وزعموا قيد خيلاء احترازيا واما الاحناف فيذكرون المسئلة بلا قيد وزعموا القيد
واقعيا فاذن لا يتبدل الحكم وان اختاره الصلحة **باب** الرخصة فى الشراء الى اجل ۔ يجوز البيع بثمن مؤجل او معجل والبيع المعجل ان يقع البيع على معين، ويلزم ادا ما وقع عليه

[1] قوله عقوق الوالدين من عق والده اذا اذاه وعصاه من العق الشق قوله قول الزور هو تحسين الشئ ووصفه بخلاف صفته قاله فى المجمع ۱۲۔ **[2] قوله**
ان الشيطان والاثم يحضران البيع اى من اللغو والحلف كما هو فى رواية يا معشر التجار ان البيع يحضره اللغو والحلف فشوبوه امر من الشوب بمعنى الخلط اى تصدقوا شيئا ليكون كفارة لذلك فان اللغو والحلف يوجبان
سخط الرب والصدقة تطفئ غضبه انتهى ۱۲۔ **[3] قوله** التاجر الصدوق الامين اى من تحرى الصدق والامانة يكان فى زمرة الابرار من النبيين والصديقين ومن توخى خلافهما كان فى قرن الفجار من الفسقة والعاصين ۱۲ طيبى۔
[4] قوله ان التجار يبعثون يوم القيمة فجارا الا من اتقى الله وبر وصدق قال الطيبى لما كان من ايدى التجار التدليس فى المعاملات والتهالك على ترويج السلعة بما تيسر لهم من الايمان الكاذبة ونحوها حكم عليهم بالفجور و
استثنى منهم من اتقى المحارم وبر فى يمينه وصدق فى حديثه انتهى ۱۲۔ **[5] قوله** خرشة بفتحات والشين معجمة ابن الحر بضم المهملة ۱۲۔ تقريب **[6] قوله** المسبل ازاره اى المرخى ازاره بل ثوبه مطلقا تكبرا واختيالا
كذا فى اللمعات قوله المنان يأول على وجهين احدهما من المنة التى هى الاعتداد بالصنيعة وهى ان وقعت فى الصدقة ابطلت الاجر وقيل من المن وهو النقص يريد النقص من الحق والخيانة ومنه قوله تعالى وان لك لاجرا غير ممنون والمنفق بالتخفيف ۱۲۔ طيبى
[7] قوله التبكير الفصل اول الوقت لا قبله كذا فى المجمع والمراد هنا اول النهار ۱۲۔ **[8] قوله** وهى طائفة من جيش اقصاها اربعمائة ۱۲۔

قوت المغتذى

(ابواب البيوع) (عن قيس بن ابى غرزة) بفتح عينه فراء فزاء كرحمة
(السماسرة) بسينين وميم جمع سمسار كعمران (معشر التجار) قال حق روى كرمان وكتاب (ان الشيطان والاثم يحضران البيع) اما حضور الشيطان فقد جاء ان مجلسه الاسواق واما الاثم فقال قب هو مجاز اى اذا حضر الشيطان يدعو لاثم
فقد حضر الاثم قال حق او الاثم اليمين الكاذبة قال حط يؤيده ان بعض طرقه للطبرانى ان هذا البيع يحضره الحلف الكذب وبه يحضره الحلف والشيطان (فشوبوا) اى اخلطوا (ولا يعرف لقيس عن النبى صلى الله عليه وسلم غير هذا) قال حط
روى له الطبرانى حديثا آخر فاخرج بطريق الحكم عنه قال مر النبى صلى الله عليه وسلم برجل يبيع طعاما فقال يا صاحب الطعام اسفل هذا مثل اعلاه قال نعم قال صلى الله تعالى عليه وآله وسلم من غش المسلمين فليس منهم (عن خرشة)
بنقط خاء فراء فنقط سينه كرقبة (ابن الحر) بضم حاء فشد راء ما له عند المصنف الا هذا

علیه وسلم ثوبین قطریین غلیظین فکان اذا قعد فعرق ثقلا علیه فقدم بزّ من الشام لفلان الیهودی فقلت لو بعثت الیه فاشتریت منه ثوبین الی المیسرة فارسل الیه فقال قد علمت ما یرید انما یرید ان یذهب بمالی او بدراهمی فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم کذب قد علم انی من اتقاهم لله واداهم للامانة **وفی الباب** عن ابن عباس وانس واسماء ابنة یزید حدیث عائشة حدیث حسن صحیح غریب وقد رواه شعبة ایضا عن عمارة بن ابی حفصة سمعت محمد بن فراس البصری یقول سمعت ابا داؤد الطیالسی یقول سئل شعبة یوما عن هذا الحدیث فقال لست احدثکم حتی تقوموا الی حرمی بن عمارة فتقبلوا راسه قال وحرمی فی القوم [1176] **حدثنا** محمد بن بشار ثنا ابن ابی عدی وعثمان بن ابی عمر عن هشام بن حسان عن عکرمة **عن** ابن عباس قال توفی النبی صلی الله علیه وسلم ودرعه مرهونة بعشرین صاعا من طعام اخذه لاهله هذا حدیث حسن صحیح [1177] **حدثنا** محمد بن بشار ثنا ابن ابی عدی عن هشام الدستوائی عن قتادة عن انس ح قال محمد واخبرنا معاذ بن هشام قال ثنی ابی عن قتادة **عن** انس قال مشیت الی رسول الله صلی الله علیه وسلم بخبز شعیر واهالة سنخة ولقد رهن له درع مع یهودی بعشرین صاعا من طعام اخذه لاهله ولقد سمعته ذات یوم یقول ما امسی عند ال محمد صاع تمر ولا صاع حب وان عنده یومئذ لتسع نسوة هذا حدیث حسن صحیح **باب [824] ما جاء فی کتابة الشروط** [1178] **حدثنا** محمد بن بشار ثنا عباد بن لیث صاحب الکرابیس **ثنا** عبد المجید بن وهب قال قال لی العداء بن خالد بن هوذة الا اقرئک کتابا کتبه لی رسول الله صلی الله علیه وسلم قال قلت بلی فاخرج لی کتابا هذا ما اشتری العداء بن خالد بن هوذة من محمد رسول الله صلی الله علیه وسلم اشتری منه عبدا او امة لا داء ولا غائلة ولا خبثة بیع المسلم المسلم هذا حدیث حسن غریب لا نعرفه الا من حدیث عباد بن لیث وقد روی عنه هذا الحدیث غیر واحد من اهل الحدیث **باب [825] ما جاء فی المکیال والمیزان** [1179] **حدثنا** سعید بن یعقوب الطالقانی ثنا خالد بن عبد الله الواسطی عن حسین بن قیس عن عکرمة **عن** ابن عباس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لاصحاب الکیل والمیزان انکم قد ولیتم امرین هلکت فیه الامم السالفة قبلکم هذا حدیث لا نعرفه مرفوعا الا من حدیث الحسین بن قیس وحسین بن قیس یضعف فی الحدیث وقد روی هذا باسناد صحیح موقوفا عن ابن عباس **باب [826] ما جاء فی بیع من یزید** [1180] **حدثنا** حمید بن مسعدة ثنا عبید الله بن شمیط بن عجلان ثنا الاخضر بن عجلان عن عبد الله الحنفی **عن** انس بن مالک ان رسول الله صلی الله علیه وسلم باع حلسا وقدحا وقال من یشتری هذا الحلس والقدح فقال رجل اخذتهما بدرهم فقال النبی صلی الله علیه وسلم من یزید علی درهم فاعطاه رجل درهمین فباعهما منه هذا حدیث حسن لا نعرفه الا من حدیث الاخضر بن عجلان وعبد الله الحنفی الذی روی عن انس هو ابو بکر الحنفی والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم لم یروا باسا ببیع من یزید فی الغنائم والمواریث وقد روی هذا الحدیث المعتمر بن سلیمان وغیر واحد من اهل الحدیث عن الاخضر بن عجلان **باب [827] ما جاء فی بیع المدبر** [1181] **حدثنا** ابن ابی عمر ثنا سفین بن

العقد خاصة ولا یجوز اداء مثله بدله ویکون مشارًا الیه ای معینا الا ان یکون حاضرا فی المجلس مشاهدا بل یکون اداء ذلک المعین متی طولب وان قبضه بعد سنین والبیع المؤجل ما هو خلافه ولیتدبر بهذا فانه قد یغفل عنه. واما القبض بالبراجم فلیس عند ابی حنیفة الا فی بیع الصرف فانه یجب القبض فی المجلس ورأس المال فی السلم ولکنه فیه توسع انه یجوز القبض بالبراجم ما لم یتفرقا ابدانا وان تفرقا مجلسا فیجوز عند ابی حنیفة بیع الحنطة بالحنطة بحسب التعیین وان لم یقبض واشترط الشافعی القبض فی الحنطة بالحنطة وغیرها من الربویة **قوله** قطریین الخ القطری هو الابیض وجد اول حمر **قوله** ما امسی ال محمد صلی الله علیه وسلم الخ روی ان اهل نجران اتوه علیه السلام للمباهلة فخرج النبی صلی الله علیه وسیدة النساء والحسنین فابی اهل نجران من المباهلة ورضوا بالجزیة فارسل النبی صلی الله علیه وسلم ابا عبیدة لاخذ الجزیة فاتی بمائة الف درهم فوهبها النبی صلی الله علیه وسلم وقسم علی الناس حتی لم یبق الی الاشراق عنده درهم. **قوله** سنخة الخ فی مشکل الآثار اذا سنخ. والنتن الجامد محرم بخلاف المائع مثل الدهن والسمن والاهالة وحدیث الباب دلیل له. **باب** ماجاء فی کتابة الشروط. لیس المراد هو المتعارف فیما بیننا بل کتابة المحاضر والسجلات ومثلها ویسمی کتابتها شروطیا واسالیب کتابتها مذکورة فی الهندیة (عالمگیریة) وللطحاوی فی هذا کتاب وکان شروطیا ظاهر حدیث الباب انه علیه السلام کان بائعا وظاهر حدیث البخاری ان النبی صلی الله علیه وسلم کان مشتریا والعداء بائعا والاوفق بالمراد والالفاظ عندی انه کان بائعا فان الکتابة تکون من البائع **باب** بیع من یزید ای نیلام ولا یتوهم فیه انه انتقال من بیع الی بیع **قوله** الحلس الخ لیس معناه ٹاٹ بل اصل اللغة ما نسج بالاحبال المفتولة من اشعار المعز **باب** بیع المدبر المدبر مطلق ومقید المطلق من قال له مولاه انت حر عن دبر موتی والمقید ان یقول لو مت فی هذا المرض او مت من هذا السفر فانت حر ولا یجوز بیع المطلق ویجوز بیع المقید قبل تحقق

۱؎ قوله قطریے بکسر القاف ضرب من البرود فیه حمرة ولها اعلام وفیه بعض خشونة ۱۲ نهایة. **۲؎ قوله** اهالة سنخة فی القاموس الاهالة الشحم او ما اذیب منه او الزیت وکل ما ائتدم به وفی الحدیث الآخر یدعی الی خبز الشعیر والاهالة فیجیب هو کل شیئ من الادهان مما یؤتدم به وقیل ما اذیب من الالیة والشحم وقیل الدسم الجامد کذا فی مجمع البحار والسنخة بفتح السین المهملة وکسر النون المتغیر الریح فی القاموس السنخ محرکة التغیر والسناخة الریح المنتشر کذا فی اللمعات ۱۲. **۳؎ قوله** لا داء الداء المرض والعیب والموجب للخیار والغائلة ان یکون مسروقا فاذا ظهر استحقه مالک غال مال مشتریه الذی اداه فی ثمنه ای اتلفه واهلکه ولا خبثة اراد بها الحرم کما یعبر عن الحلال بالطیب اراد به عبدا رقیقا لا انه من قوم لا یحل سبیهم کالمعاهد والمستامن کذا فی مجمع البحار ۱۲ **۴؎ قوله** قد ولیتم امرین ای جعلتم حکاما فی امرین ای الوزن والکیل ۱۲ مجمع البحار.

قوت المغتذی

صلی الله علیه وسلم غیر هذا الحدیث) قال حق للطبرانی آخر اخرج برواية سفیان عن شعبة عن یعلی ابن عطاء عن عمارة بن حدید عن صخ قال قال رسول الله صلی الله تعالی علیه باله وسلم لا تسبوا الاموات فتؤذوا الاحیاء (عمارة بن ابی حفصة) اسم ابی حفصة نابت بنون باوله او مثلثة (قطریان) بقاف فطاء فراء کذوب سبب نوع من برود یصنع بالیمن له بز بفتح موحدة فشد زای ثیاب لما قدر (قد علم انی من اتقاهم واداهم للامانة) قال حق به اشکال الاستعمال افعل التفضیل من فعل رباعی وانما یستعمل من ثلاثی والاشهر روایته انه بفتح همز بلا مد وشد داله وبالجوهری مده وعلی کل فهو شاذ لانه من اداه کزکاه (درعه) کسمده (داهالة) کتجارة دسم یجمد علی راس مرقة قال ابن المبارک وقال الخلیل هی الالیة تقطع فتذاب وقال ابو زید هی ما یؤتدم به من ادهان (سنخة) بسین فنون فنفط خاء کلکمة متغیرة ونخة بزای ایضا (ولقد رهن درعا له مع یهودی) باخری رهن له درع مع الخ قال حق استشکله بعضهم بانه لم یکن اذا بالمدینة یهودی قال ویجاب بانه ما یقل انه بطیبة فلعله من یهود خیبر وسماه البیهقی برواة ابا الشحم (العداء) بفتح عینه فشد داله ممد (اشتری منه عبدا وامة) هو شک من عباد بن لیث کما ذکره ابو الحسن الطوسی بالاحکام فقال بسنده قال عباد الاشک (لا داء) هو المرض (ولا غائلة) بنقط عینه (ولا خبثة) بنقط خاء فموحدة فمثلثة کسدرة قال الاصمعی سالت سعید بن ابی عروبة عن الغائلة فقال هو اباق وسرقة وزنی فسالته من خبثة فقال بیع اهل عهد المسلمین وبالنهایة الغائلة کونه مسروقا والخبثة عبد غیر رقیق لانه من قوم لا تحل سبیهم کذی ذمة حر وقبب الداء ما بجسده وخلقه والخبثة ما من الطباع کسرقة والغائلة سکوته عما یکره بمبیعه (بیع السلم) قال حق الاشهر روایة نصب بیع بحذف حرف تشبیه ای کبیعه او مصدر لاشتری بلا لفظه ویرفع خبر المحذوف ای هو (ولیتم امرین هلکت فیه الامم) افرد ضمیر فیه لارادة المذکور وقیاسه فیهما کقول روبة فیها خطوط من سواد وبلق ؛ کانه فی الجلد توقیع البهق ؛ (عبد الله بن شمیط) بنقط سینه فمیم فطاء مثال کزبیر ولیس له عند المصنف الا هذا (عن عبد الله الحنفی) قال الذهبی بالمیزان لا یعرف روی عنه الا الاخضر وحده حدیثا واحدا ؛

عُیَیْنَۃَ عن عمرو بن دینار **عن** جابر ان رجلا من الانصار دبّر غلاما له فمات ولم یترک مالا غیرہ فباعہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاشتراہ[1] نُعَیْم بن النحّام قال جابر عبدًا قبطیا مات عام الاول فی امارۃ ابن الزُّبَیْر هذا حدیث حسن صحیح **وقد** روی من غیر وجه عن جابر بن عبد اللہ **و**العمل علی هذا الحدیث عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم لم یروا باسا ببیع المُدَبَّر وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق وکرہ قوم من اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم بیع المُدَبَّر وهو قول سفیان الثوری ومالك والاوزاعی **باب ما** جاء فی کراهیة تَلَقِّی البیوع **حدثنا** هنّاد ثنا ابن المبارك ثنا سلیمان التیمی عن ابی عثمان **عن** ابن مسعود عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه نهی عن[2] تَلَقِّی البیوع **وفی** الباب عن علی وابن عباس وابی هُرَیْرَۃ وابی سعید وابن عُمَر ورجلٍ من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم **حدثنا** سلمة بن شَبِیْب ثنا عبد اللہ بن جعفر الرّقّی ثنا عُبَیْد اللہ بن عمرو الرّقّی عن ایوب عن محمد بن سیرین **عن** ابی هُرَیْرَۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نهی ان یُتَلَقَّی الجَلَبُ فان تَلَقَّاہ انسان فابتاعه فصاحب السِلعة فیها بالخیار اذا وَرَدَ السُّوق هذا حدیث حسن غریب من حدیث ایوب وحدیث ابن مسعود حدیث حسن صحیح وقد کرہ قوم من اهل العلم تلقی البُیُوع وهو ضرب من الخدیعة **و**هو قول الشافعی وغیرہ من اصحابنا **باب ما** جاء لا یَبِیْعُ حاضِرٌ[3] لبادٍ **حدثنا** قُتَیْبَة واحمد بن منیع قالا ثنا سفیان بن عُیَیْنَة عن الزهری عن سعید بن المسیب **عن** ابی هُرَیْرَۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال قُتَیْبَة یبلغ به النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یبیع حاضر لباد **وفی** الباب عن طلحة وانس وجابر وابن عباس وحکیم بن ابی یزید عن ابیه وعَمرو بن عَوف المُزَنی جد کثیر بن عبد اللہ ورجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم **حدثنا** نصر بن علی واحمد بن مَنیع قالا ثنا سفیان بن عُیَیْنَة عن ابی الزُّبَیر **عن** جابر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یبیع حاضر لباد دَعُوا النّاسَ یرزق اللہ بعضهم من بعض حدیث ابی هُرَیْرَۃ حدیث حسن صحیح وحدیث جابر فی هذا هو حدیث حسن صحیح ایضا **و**العمل علی هذا الحدیث عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم کرهوا ان یبیع حاضر لباد ورخص بعضهم فی ان یشتری

لے کان ذلک الغلام عبدا قبطیا ۱۲ — ای المبیعات واصحابها وتفصیله فی حاشیة ۱۲

شرط وقال الجاز لون بجوز بیع المطلق وکل تصرف فیه قبل موت المدبر والرق ضعف شرعی یعطل من التصرفات الشرعیة کالقضاء والشهادة فالرقبة باعتبار المسلمین جمیعهم والملک باعتبار المالک خاصة ومقابل الرقبة العتق والمتجزی عند ابی حنیفة الملک لا العتق والقن الذی لیس فیه استحقاق الحریة فلا یکون المدبر والمکاتب وام ولد فنا قال بعض الحنفیة ان بیع المدبر المطلق غیر مجتهد فیه ولکنی وجدت روایة او قولا لکل ما یذکرونه تحت غیر المجتهد فیه لکونه مجتهدا فیه وذکر الشافعی فی کتاب الام عن ابی یوسف انه باع المدبر المطلق ولیس له لقاء ابی یوسف. **قوله** انصاریا الخ اسم المولی ابو مذکور واسم العبد یعقوب. **قوله** مات الخ ظاهرہ انه مات المولی وہذا مخالف لکل مذہب واما حمله علی المقید فغیر صحیح لما فی مسلم ص ۳۲۲ تصریح عن دبر الخ. وقیل فی الجواب انه علیه السلام لم یبعه بل اجارہ وقد ثبت البیع بمعنی الاجارة فی لغة المدینة کما ذکر الشیخ العینی فی غیر ہذا الموضع ان البیع فی لغة المدینة بمعنی الاجارة والمجاورة بمعنی الاعتکاف والمخابرة بمعنی المزارعة ثابت فی لغات المدینة اقول ان ہذا الجواب نافذ ویؤیدہ ما فی سنن الدارقطنی مرسلا عن محمد الباقر انه علیه السلام کان یؤجر المدبر ویؤیدہ ما اخرجه الزیلعی فی نصب الرایة ص ۶۲ ج ۲. اخرج من مصنف عبد الرزاق عن زیاد الاعرج عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه اعتق عبدہ عند الموت قال یستسعی العبد فی قیمته الخ ثم اخرج عن علی مثله الخ ولکن الزیلعی لم یصرح بان الواقعة واقعة الباب او غیرہا وعندی قطع انها واقعة الباب ولی فی ہذا قرائن اخر وقال مولانا قدس سرہ انه علیه السلام ردّ تدبیرہ وہذا مخصوص به لا یجوز الرد لغیرہ علیه السلام اقول یؤید قول مولانا ان البخاری وضع علی حدیث الباب ترجمة بیع المدبر .... وترجمة الحجر فاشار الی ان واقعة الباب کان فیها الحجر ورد التدبیر اقول لا یمکن استخراج الترجمتین من الحدیث کما فعل البخاری بل لا یمکن الا احد منهما واقول ان لقول مولانا قدس سرہ نظائر منها ما فی ابی داؤد ان عبدا شکا الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان مولائی یضربنی وآذانی شدیدا فدعی النبی صلی اللہ علیہ وسلم مولاہ فلم یات فاعتقه النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال العبد من لی حامیا ان اخذنی مولائی قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہ ورسوله ومنها ما فی الطحاوی ص ...... ج ۲ حدیث سُرّق انه علیه السلام امر رجلا ان یبیعه والحال ان سرق کان حرا فہذا مخصوص به علیه السلام واصل قصته ان سرق اشتری الابل من اعرابی فقال للاعرابی جیٔ معی اعطیک الثمن فجاء معه الاعرابی فدخل سُرق فی بیته وخرج من طرف آخر فذہب الاعرابی بعد الانتظار الشدید فلقیه بعد مدة وجاء به الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقص حاله فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعه فی السوق فاخذ الاعرابی یبیعه فاتفق امرہ بمشتری فقال الاعرابی للمشتری ما تفعل به قال المشتری اعتقه للہ فقال الاعرابی فانا احق به فترکه الاعرابی واعتقه وحدیث سرق ذکرہ ارباب معرفة الصحابة ایضا ومنها ما اخرجه ابو داؤد انه علیه السلام اعتق امة جار علیها مولاہا فہذہ الروایات مختصة به علیه السلام. ثم لیعلم ان حدیث الباب یدل علی ان المولی مات واعله الشافعی والحافظ والبیہقی والزیلعی فان فی سائر الطرق تصریح انه کان حیا کما فی مسلم ص ۳۳۲ ج ۱ عن جابر اقول یمکن توجیه لفظ مات ایضا بان یقال ان الضمیرات راجع الی العبد وذکر الراوی موته مقدما فان فی حدیث الباب تصریح انه مات عام الاول فقدم الراوی ذکر موته بعد الواقعة ہذا واللہ اعلم **باب** کراهیة تلقی البیوع. قال ابو حنیفة ان کراهیة تلقی الجلب لیس فی جمیع الاحوال بل فی بعضها وانما قصرہا علی بعض الاحوال فان الوجه اجل واما فی صورة الکراهة فبیعه صحیح ویکون مرتکب المکروہ تحریما ثم ان غرر المتلقی قولا فللبائع الفسخ قضاء وان غرر فعلا فیجب الفسخ والاقالة دیانة واما الاعتراز ففیه اختلاف العبارات الجلب اسم جمع للجالب. **باب** لا یبیع حاضر لباد. صورته ان یرید البادی البیع فقال الحاضر لا تبع الآن وضعه عندی وکلنی سابیعه فی حالة الغلاء واما بیع حاضر لباد بان یکون البادی مشتریا وقال الحاضر سا شتریه لک حالة الرخص فذلک جائز له ویوخذ من **قوله** دعوا الناس یرزق اللہ بعضهم ببعض

---

[1] **قوله** فاشتراہ نعیم بالتصغیر ابن نحام بفتح النون وتشدید الحاء المهملة دل الحدیث علی جواز بیع المدبر والیه ذهب الشافعی واحمد وذهب ابو حنیفة ومالک الی انه لا یجوز والحدیث بان المراد بالمدبر فیه المدبر المقید بان قال ان مت من مرضی او من شهری ہذا فانت حر وہذا المدبر لا یعتق بخلاف المطلق بدلیل الاحادیث الأخر ہذا ما فی اللمعات شرح مشکوٰة ۱۲ [2] **قوله** نهی عن تلقی البیوع ای المبیعات واصحابها وقوله نهی ان تلقی الجلب ای المجلوب الذی جاء من بلدة التجارة وفی روایة نهی عن تلقی الرکبان والحاصل ان یستقبل الحضری البدوی قبل وصوله الی البلدة بخبرہ بکساد ما کذبا لیشتری منه سلعة بالوکس واقل من ثمن المثل ۱۲ کذا فی المجمع واللہ تعالی اعلم بالصواب [3] **قوله** لا یبیع حاضر لباد قال الطیبی نهی عن بیع الحاضر للبادی وہو ان یاخذ البلدی من البدوی ما حمل الی البلد لیبیعه بسعر الیوم حتی یبیع له علی التدریج بثمن ارفع والعلة فیه تفویت الربح وتضییق الرزق علی الناس فعلی ہذا لو کان المتاع کاسدا فی البلد اما لکثرته او لندور الحاجة الیه لم یحرم ذلک لفقد المعنی فان الحکم المنصوص کما یعم لعموم العلة یختص بخصوصها انتهی ۱۲

قوت المغتذی (دبر غلاما له فمات ولم یترک مالا غیرہ) قال حق ہذا مما نسب به سفیان بن عیینة الی خطاء بین الشافعی خطاہ فیه وقد انفردت بهذا اللفظ ای قوله فمات قال البیہقی وسبب غلط ان لفظ الحدیث ببعض طرقه ان رجلا من الانصار اعتق مملوکا ذهدت به حدث فمات فدعا به النبی صلی اللہ تعالی علیه وآله وسلم فباعه قال البیہقی فمات من شرط العتق ولیس باخبار عن موت المعتق قال ومن ہنا وقع الغلط لبعض رواته فی ذکر وفاة الرجل فیه عند البیع وانما ذکر وفاته لشرط العتق یوم التدبیر (فاشتراہ نعیم بن نحام) قال حق کذا وقع باصوله وفی ح واحمد بزیادة ابن خطاء من بعض رواته لان نحام صفة لنعیم لا لابیه وهو بنون فحاء فمیم کشداد من النحمة کرحمة السلعة والنحمة کقوله صلی اللہ علیه وسلم دخلت الجنة فسمعت نحمة نعیم فیها (لا یبیع حاضر لباد) قال حق الروایة المشهورة باثبات یاء لانه خبر معناه نهی وقب الحاضر من هو مقیم علی ماء والبادی من هو من ابناء السماء قال کذا فسرہ فقیه العرب مالک بن انس (ان زیدا ابا عیاش) هو ابن عیاش وکنیته واسم ابیه بنقطة سینه کشداد ولیس له بالکتب الا ہذا.

حاضرٌ لبادٍ وقال الشافعی یکره ان یبیع حاضر لباد وان باع فالبیع جائز **باب** ما جاء فی النهی عن المحاقلة والمزابنة **حدثنا** قتیبة ثنا یعقوب بن عبد الرحمٰن
عن سُهیل بن ابی صالح عن ابیه **عن** ابی هُرَیْرَة قال نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن المحاقلة والمزابنة **وفی** الباب عن ابن عُمر وابن عباس وزید بن ثابت و
سعد وجابر ورافع بن خدیج وابی سعید حدیث ابی هُرَیْرَة حدیث حسن صحیح **و**المحاقلة بیع الزرع بالحنطة **و**المزابنة بیع الثمر علی رؤس النخل بالتمر **و**العمل علی
هذا عند اهل العلم کرهوا بیع المحاقلة والمزابنة **حدثنا** قتیبة ثنا مالك بن انس **عن** عبد الله بن یزید ان زیدا ابا عیاش سال سعدا عن البیضاء بالسلت فقال
ایّهما افضل قال البیضاء فنهی عن ذلك وقال سعد سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یسال عن اشتراء التمر بالرطب فقال لمن حوله اینقص الرطب اذا یبس قالوا
نعم فنهی عن ذلك **حدثنا** هناد ثنا وکیع عن مالك عن عبد الله بن یزید **عن** زید ابی عَیّاش قال سالنا سعدا فذکر نحوه هذا حدیث حسن صحیح **و**العمل
علی هذا عند اهل العلم **وهو** قول الشافعی واصحابنا **باب** ما جاء فی کراهیة بیع الثمرة قبل ان یبدو صلاحها **حدثنا** احمد بن مَنیع ثنا اسمٰعیل بن ابراهیم
عن ایوب عن نافع **عن** ابن عُمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم نهی عن بیع النخل حتی یزهو **و**بهذا الاسناد ان النبی صلی الله علیه وسلم نهی عن بیع السنبل حتی یبیض ویامن
العاهة نهی البائع والمشتری **وفی** الباب عن انس وعائشة وابی هُرَیْرَة وابن عباس وجابر وابی سعید وزید بن ثابت حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح **و**العمل
علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم کرهوا بیع الثمار قبل ان یبدو صلاحها وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق **حدثنا** الحسن بن علی الخلال
ثنا ابو الولید وعفّان وسُلیمان بن حَرْب قالوا ثنا حماد بن سلمة عن حُمَید **عن** انس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم نهی عن بیع العنب حتی یسودّ ومن بیع الحب حتی
یشتدّ هذا حدیث حسن غریب لا نعرفه مرفوعا الا من حدیث حماد بن سلمة **باب** ما جاء فی النهی عن بیع حَبَل الحَبَلة **حدثنا** قتیبة ثنا حماد بن زید عن ایوب
عن نافع **عن** ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم نهی عن بیع حبل الحبلة **وفی** الباب عن عبد الله بن عباس وابی سعید الخدری حدیث ابن عمر حدیث حسن
صحیح **و**العمل علی هذا عند اهل العلم وحَبَل الحبلة نتاج النتاج وهو بیع مفسوخ عند اهل العلم وهو من بیوع الغرر وقد روی شعبة هذا الحدیث عن ایوب

انه لا یراعی الضرر الداخل فی الابهام والانتشار وانما یراعی المتشخص المتعین. **باب** النهی عن المحاقلة والمزابنة. المحاقلة بیع الحنطة بالزرع والمزابنة من الزبن بتقدیم الزاء المعجمة
وبعد ها باء موحدة الدفع وهو بیع الثمار علی رؤس الاشجار بالتمر المجذوذ. وقیل المحاقلة المزارعة فیکون الحدیث حجة لابی حنیفة للنهی عن المزارعة. **قوله** بالسلت الخ یقال له فی الهندیة جو
لانکون ذات اشعار ویجوز بیع الحنطة بالسلت متفاضلا لانهما نوعان الاعند مالک لانهما نوع واحد کما قال سعد. **قوله** اشتراء التمر بالرطب الخ قالوا ان التمر هو المجذوذ والرطب مادام
علی الاشجار اقول یطلق الرطب مادام لم یصلح للادخار وان قطع ولم یجوز الشافعی ومالک واحمد وصاحبا ابی حنیفة بیع التمر بالرطب وجوزه ابو حنیفة وحدیث الباب یخالفه فاجاب
الطحاوی ص۱۹۹ ج ۲ عن سعد بن ابی وقاص وفیه قید الی اجل الخ فیکون المنهی عنه البیع نسیئة وحدیث الطحاوی اخرجه ابو داؤد ایضا. ثم ههنا اسولة واجوبة قیل اذا کان البیع نسیئة
تحت النهی فای فائدة فی سواله علیه السلام اینقص الرطب الخ فان علة عدم الجواز هو النسیئة. قال الفاضل بهاء الدین المرجانی صاحب الحاشیة علی التلویح بان سواله علیه السلام کان
تبرعا ای زائدا علی المفروض والوجه النسیئة ثم تبرع ای ای فائدة فی هذا البیع اذا تنقص الرطب. ثم لی شبهة اخری وهی ان نقصان الرطب بعد الیبس بدیهی یعلمه کل واحد فما وجه سواله
علیه السلام عن امر بدیهی وقول انه استفهام تقریری لا یشفی ما فی الصدور ولعل المراد ینقص بعد ما جف ای هل حال ذلک الرطب ان ینقص فسال عن حال الجزئی ولم یسال عن القاعدة
ذکر شراح الهدایة ان ابا حنیفة دخل بغداد فوقع مناظرته بالعلماء فی مسائل منها مسئلة بیع التمر بالرطب فقال جائز فروی احدهم عنده حدیث الباب فقال ابو حنیفة ان زیدا ابا العیاش
مجهول ثم قال ان التمر والرطب جنس واحد او جنسان فان کانا جنسین فیجوز التفاضل ایضا وان کانا من جنس واحد فیجوز التساوی فقال ابن حزم ان ابا العیاش معروف عند اهل الصناعة
وان لم یعرفه ابو حنیفة فانه اخرج عنه مالک فی موطاه اقول ان قول هذا من ابی حنیفة انما کان بلاغة ولا یتوهم ان قابل النص بالقیاس فانه لا یفعله العامی ایضا فضلا عن امام المسلمین
والمجتهدین وعرضنا انه محمول علی البیع نسیئة. **باب** کراهیة بیع الثمرة قبل ان یبدو صلاحها. بدو الصلاح عندنا الامن من العاهات وعند الشافعیة ظهور الحلاوة. وذکر الشیخ
فی الفتح ان المسئلة علی ست صور لانه اما وقع البیع بشرط القطع او بشرط الابقاء او باطلاق ثم فی الحالین اما قبل بدو الصلاح او بعده فقال الشافعی یجوز البیع بعد بدو الصلاح فی الصور
الثلثة لا قبله فاعتبر البدو وعدمه فقالوا اخذنا الحدیث مفهوما ومنطوقا ومذهبنا ان البیع بشرط القطع جائز فی الحالین وبشرط الابقاء غیر جائز فیهما وفی الاطلاق جائز فی الحالین لکنه یفرغ الاشجار
عند طلب البائع فلیس الفرق عندنا قبل البدو وبعده والحال ان فی کثیر من الاحادیث قید قبل البدو وجوابنا عن الحدیث بوجهین ذکرهما الطحاوی احدهما ان البیع المذکور فی الحدیث بیع
السلم لا المطلق ویجب فیه بدو الصلاح عندنا ای یکون المعقود علیه فی السلم موجودا من حال العقد الی وقت الاداء فی الاسواق ووجوده فی الاسواق انما یکون بعد الامن من العاهات
واما دلیل التقیید بالسلم فما فی الصحیحین وغیرهما انه علیه السلام لما دخل المدینة وجد الناس یسلمون الی سنة وسنتین فقال النبی صلی الله علیه وسلم فلیسلم احدکم الی اجل معلوم فی کیل معلوم
فی عدد معلوم فی وزن معلوم فدل علی ان بدو الصلاح فی السلم شرط فتحمل الاحادیث الساکتة علی الناطقة والجواب الثانی تسلیم ان البیع بیع مطلق لکنه بشرط القطع واما النهی قبل البدو
فنهی شفقة. واخرج الطحاوی علی هذا حدیث زید بن ثابت اخرجه البخاری ایضا. ثم اقول ان حدیث النهی محمول علی ما کان بالاطلاق لا بشرط القطع فان الاصوب حمل الحدیث علی ما هو
الکثیر واما شرط القطع فنادر وایضا عامة الحدیث خالیة عن ذکر انه کان البیع علی شرط الابقاء او فلا بد من ان یکون البیع بالاطلاق بلا شرط القطع والابقاء وذلک جائز عند ابی حنیفة قبل البدو
علی ما قال فی قاضیخان من عامة مشائخنا بانهم یقولون لا یجوز قبل بدو الصلاح اذا لم یکن فیه جدوی فلا یتمشی علی عموم الهدایة هذا ما حصل منی واجاب اکثر الاحناف بان المفهوم عندنا
غیر معتبر اقول انه معتبر لکنه لا یصیر دلیلا شرعیا بل تخرج النکات واما البیع مطلقا فذکر فی الهدایة جوازه واعترض ابن عابدین بان المعروف بالعرف کالمشروط بالشرط فلا یصح البیع مطلقا وکنت
مترددا فی هذا حتی ان وجدت فی فتاوی ابن تیمیة عن ابی حنیفة والثوری انهما اجازا البیع مطلقا اذا اجاز البائع الترک علی الاشجار فاذن لما وجدت عن ابی حنیفة فلا ابالی. فالحاصل

---

۵۱ قوله عن المحاقلة مفاعلة من الحقل وهو الزرع اذا تشعب قبل ان تغلظ سوقه وقیل الارض التی تزرع وتسمی القراح والمحاقلة ههنا هی اکتراء الارض بالحنطة وقیل المزارعة علی نصیب معلوم کالثلث والربع ونحوهما وقیل بیع الطعام فی سنبله وقیل بیع الزرع قبل ادراکه وانما نهی عنها لانهما من الکیل ولا یجوز فیه اذا کان من الجنس واحد الا مثلا بمثل ویدا بید وهذا مجهول لا یدری ایهما اکثر وفیه النسیئة کذا فی المجمع وهذا الوجه یوجد فی المزابنة فلذا نهی عنهما ۱۲ **۵۲ قوله** حتی یزهو ای تحمر وتصفر والزهو حسن المنظر وزهی وازهی بمعنی والمراد تمامها وکمالها وسلامتها عن الآفات وهذا الالوان علامة لذلک کما اشار الی ذلک بقوله یامن العاهة ۱۲ لمعات **۵۳ قوله** حبل الحبلة بفتح الحاء والباء فیهما قیل الحبلة جمع حابل کظالم وظلمة واختلفوا فی المراد بالنهی فقال جماعة هو البیع بثمن موجل الی ان تلد الناقة ویلد ولدها وبه قال مالک والشافعی ومن تابعهم لانه الراوی وهو ابن عمر قد فسره بهذا وقال آخرون هو بیع ولد ولد الناقة فی الحال وهذا تفسیر اهل اللغة وبه قال احمد واسحٰق وهذا اقرب الی اللغة ۱۲ طیبی مختصرا **۵۴ قوله** حبل الحبلة قال فی المشارق بفتح الحاء والباء فیهما ویروی فی الاول بسکون الباء ایضا والفتح ابین وافصح فیهما کان من بیوع الجاهلیة فسره ابن عمر فی الحدیث انه البیع الی ان تنتج الناقة ثم تنتج نتاجها قاله الشیخ وفی المجمع قیل اراد البیع الی اجل تنتج فیه حمل فی بطن امه ۱۲

عن سعید بن جُبیر عن ابن عباس وروی عبدالوهاب الثقفی وغیرہ عن ایوب عن سعید بن جُبیر ونافع عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھذا اصح **باب** ۸۲ ما جاء
فی کراهیة بیع الغرر **حدثنا** ۱۱۹۲ ابوکُریب ثنا ابواُسامة عن عُبیداللہ بن عُمر عن ابی الزناد عن الاعرج **عن** ابی هُریرة قال نهی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن بیع الغرر[۱] وبیع
الحصاة **وفی** الباب عن ابن عمر وابن عباس وابی سعید وانس حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا الحدیث عند اهل العلم کرهوا بیع الغرر **قال** الشافعی
ومن بیع الغرر بیع السمك فی الماء وبیع العبد الاٰبق وبیع الطیر فی السماء ونحو ذلك من البیوع ومعنی بیع الحصاة ان یقول البائع للمشتری اذا نبذت الیك بالحصاة
فقد وجب البیع فیما بینی وبینك وهو یُشبِه ببیع المُنابذة وکان هذا من بیوع اهل الجاهلیة **باب** ۸۳ ما جاء فی النهی عن بیعتین فی بیعة **حدثنا** ۱۱۹۳ هناد ثنا عبدة بن
سلیمان عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة **عن** ابی هُریرة قال نهی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن بیعتین فی بیعة **وفی** الباب عن عبداللہ بن عَمرو وابن عُمر وابن مسعود
حدیث ابی هُریرة حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اهل العلم وقد فسر بعض اهل العلم قالوا بیعتین فی بیعة ان یقول ابیعك هذا الثوب بنقد بعشرة وبنسیئة
بعشرین ولا یفارقه علی احد البیعین فاذا فارقه علی احدهما فلا باس اذا کانت العقدة علی واحد منهما قال الشافعی ومن معنی ما نهی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن بیعتین فی
بیعة ان یقول ابیعك داری هذه بکذا علی ان تبیعنی غلامك بکذا فاذا وجب لی غلامك وجبت لك داری وهذا تفارق عن بیع بغیر ثمن معلوم ولا یدری کل واحد منهما
علی ما وقعت علیه صفقته **باب** ۸۴ ما جاء فی کراهیة بیع ما لیس عنده **حدثنا** ۱۱۹۴ قُتیبة ثنا هشیم عن ابی بشر عن یوسف بن مالك **عن** حکیم بن حزام قال سالت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقلت یاتینی الرجل فیسالنی من البیع ما لیس عندی ابتاع له من السوق ثم ابیعه قال لا تبع ما لیس عندك **حدثنا** ۱۱۹۵ قُتیبة ثنا حماد
بن زید عن ایوب عن یوسف بن ماهك **عن** حکیم بن حزام قال نهانی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ابیع[۲] ما لیس عندی هذا حدیث حسن **وفی** الباب عن
عبداللہ بن عمر **حدثنا** ۱۱۹۶ احمد بن منیع ثنا اسمٰعیل بن ابراهیم ثنا ایوب ثنا عمرو بن شعیب قال ثنی ابی **عن** ابیه حتی ذکر عبداللہ بن عمرو ان رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یحل[۳] سلف وبیع ولا شرطان فی بیع ولا ربح ما لم یضمن ولا بیع ما لیس عندك وهذا حدیث حسن صحیح قال اسحٰق بن منصور قلت
لاحمد ما معنی نهی عن سلف وبیع قال ان یکون یقرضه قرضا ثم یبایعه بیعا یزداد علیه ویحتمل ان یکون یُسلِف الیه فی شیء فیقول ان لم یتهیأ عندك فهو
بیع علیك قال اسحٰق کما قال قلت لاحمد وعن بیع ما لم تضمن قال لا یکون عندی الا فی الطعام یعنی ما لم تقبض قال اسحٰق کما قال فی کل ما یکال ویوزن
قال احمد واذا قال ابیعك هذا الثوب وعلیّ خیاطته وقصارته فهذا من نحو شرطین فی بیع واذا قال ابیعکه وعلیّ خیاطته فلا باس به او قال ابیعکه وعلیّ قصارته
فلا باس به انما هذا شرط واحد قال اسحٰق کما قال حدیث حکیم بن حزام حدیث حسن قد روی من غیر وجه وروی ایوب السختیانی وابوبشر عن یوسف بن
ماهك عن حکیم بن حزام وروی هذا الحدیث عوف وهشام بن حسّان عن ابن سیرین عن حکیم بن حزام عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وهذا حدیث مرسل انما رواه
ابن سیرین عن ایوب السختیانی عن یوسف بن ماهك عن حکیم بن حزام هکذا **حدثنا** ۱۱۹۷ الحسن بن علی الخلّال وعَبدة بن عبداللہ وغیر واحد قالوا ثنا عبدالصمد
بن عبدالوارث عن یزید بن ابراهیم عن ابن سیرین عن ایوب عن یوسف بن ماهك **عن** حکیم قال نهانی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ابیع ما لیس عندی وروی وکیع
هذا الحدیث عن یزید بن ابراهیم عن ابن سیرین عن ایوب عن حکیم بن حزام ولم یذکر فیه عن یوسف بن ماهك وروایة عبدالصمد اصح وقد روی یحیی بن
ابی کثیر هذا الحدیث عن یعلی بن حکیم عن یوسف بن ماهك عن عبداللہ بن عِصمة عن حکیم بن حزام عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **والعمل** علی هذا عند اکثر اهل العلم
کرهوا ان یبیع الرجل ما لیس عنده **باب** ۸۵ ما جاء فی کراهیة بیع الولاء[۵] وهبته **حدثنا** ۱۱۹۸ محمد بن بشار ثنا عبدالرحمٰن بن مهدی ثنا سفین وشعبة عن عبداللہ بن دینار

اذا لم یشترط الابقاء فی صلب العقد یصح البیع وان کان معروفا بالعرف هذا ما حصل لی واللہ اعلم وعلمه اتم. **باب** النهی عن بیع الحبل الحبلة قیل ان یکون حبل الحبلة مبیعا وقیل یکون اجل اداء الثمن. **باب** کراهیة بیع الغرر فی القصة ان الغرر القولی یجب فیه الفسخ قضاءً او الفعلی یجب فیه الفسخ دیانة کما فی الفتح فی الاقالة واما الاعتزار فلا اعتبار فیه. واما تفسیر بیع الحصاة فمعروف ای یکون فیه القاء الحصاة لتعیین المبیع او لقطع الخیار وکذلک المنابذة. **قوله** بیع السمك الخ السمك اذا کان سهل الاخذ فالبیع جائز والا فلا **باب** النهی عن بیعتین فی بیعة. نقل صاحب المشکوة عن الخطابی تفسیر بیعتین فی بیعة مثل ما ذکر الترمذی عن الشافعی وهو المختار وهو تفسیر ابی حنیفة فی کتاب الآثار. **باب** کراهیة بیع ما لیس عندك لا یجعل بیع السلم معارض حدیث الباب فانه باب مستقل ولا یعارض باب بابا **قوله** بیع السلف الخ لیس المراد من السلف السلم بل المراد الدین **قوله** شرطان الخ قال احمد مراده ان الشرط الفاسد اذا کان واحدا متحمل ای شرط کان ولا یتحمل شرطان فاسدان وقال الثلثة المراد ان الشرطین ای ملائما وغیر ملائم غیر متحملان والواحد متحمل ای الشرط الملائم. **قوله** ولا ربح ما لم یضمن الخ معنی الضمان ان المبیع لو هلك فلمن هلك فلمن کان فی ضمانه یحل له ربحه وتتفرع علی هذا مسائل منها ان المشتری اذا اشتری عبدا ثم اجاره ثم اطلع علی العیب فرده بخیار عیب فهل تحل له الرباح التی کسبها العبد المشتری ام لا فان کان فی ضمانه تحل له المنافع والا فلا واما زوائد المغصوب ای الاعیان ومنافعه ای الاعمال لا تجوز للغاصب. **قوله** قال اسحٰق کما الخ ای قال اسحاق ابن راهویه کما قال احمد (**مسئلة**) التصرف فی المبیع قبل القبض عند الشیخین جائز اذا کان المبیع عقارا الا فی المنقولات وعند

[۱] **قوله** قال الطیبی النهی عن بیع الغرر اصل عظیم من اصول کتاب البیوع ویدخل فیه مسائل کثیرة غیر منحصرة کبیع المعدوم والمجهول وما لا یقدر علی التسلیم وما لم یتم ملك البائع علیه واشباه ذلك مما یلزم منه الغرر من غیر حاجة وبیع الملامسة والمنابذة والحصاة وعسب الفحل واشباهها من البیوع التی جاء فیها نصوص داخلة فی الغرر ولکن افردت بالذکر لکونها من المبیعات الجاهلیة مشهورة واجمعوا علی جواز غرر حقیر کالجبة المحشوة بالقطن ولو بیع حشوها بانفراده لم یجز واجمعوا ایضا علی جواز اجارة الدار والدابة والثوب ونحو ذلك شهرا مع ان الشهر قد یکون ثلثین یوما وقد یکون تسعة وعشرین وعلی جواز دخول الحمام بالاجرة مع اختلاف الناس فی صب الماء وفی قدر مکثهم وعلی جواز الشرب من السقاء بالعوض مع جهالة قدر المشروب واختلاف عادة الشاربین وتحریره ان مدار البطلان بسبب الغرر لغیر حاجة وان دعت حاجة الی ارتکابه ولا یمکن الاحتراز عنه الا بمشقة او کان الغرر حقیرا جاز البیع انتهی کلام الطیبی مع اختصار ۱۲. [۲] **قوله** ان ابیع ما لیس عندی کالآبق او ما لم یقبض او مال الغیر ویستثنی منه السلم بالشرائط معتبرة فیه وکذا بیع مال الغیر جائز موقوفا عند الائمة الثلثة سوی الشافعی فانه لا یجوزه کذا فی اللمعات [۳] **قوله** لا یحل سلف وبیع والمراد بالسلف ههنا القرض ای لا یحل ان یقرضه قرضا ویبیع منه شیئا باکثر من قیمته لان کل قرض جر نفعا فهو حرام ۱۲ لمعات. [۴] **قوله** ولا شرطان قال الشیخ فی اللمعات التقیید بشرطین وقع اتفاقا وعادة وبالشرط الواحد ایضا لا یجوز لانه قد ورد النهی عن بیع وشرط انتهی قال فی المجمع لا فرق عند الاکثر فی البیع بشرط او شرطین وفرق احمد بظاهر هذا الحدیث انتهی کما ذکره المؤلف ایضا ۱۲. [۵] **قوله** الولاء بفتح الواو والمد لغة المقارنة والمناصرة وشرعا عبارة عن عصوبة متراخیة عن عصوبة النسب یرث منها المعتق ویلی امر النکاح والصلوة علیه وقد ورد الولاء لمن اعتق رواه احمد ۱۲ شرح موطا

عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نھی عن بیع الولاء وعن ھبتہ ھذا حدیث حسن صحیح لا نعرفہ الا من حدیث عبد اللہ بن دینار عن ابن عمر والعمل علی ھذا الحدیث عند اھل العلم وقد روی یحیی بن سُلیم ھذا الحدیث عن عُبید اللہ بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ نھی عن بیع الولاء وھبتہ وھو وَھْمٌ وَھِمَ فیہ یحیی بن سُلیم وقد روی عبد الوھاب الثقفی وعبد اللہ بن نُمیر وغیر واحد عن عُبید اللہ بن عمر عن عبد اللہ بن دینار عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھذا اصح من حدیث یحیی بن سلیم **باب** ۸۲۷ ما جاء فی کراھیۃ بیع الحیوان بالحیوان نسیئۃ ۱۱۹۹ **حدثنا** محمد بن المثنی ابو موسی ثنا عبد الرحمٰن بن مھدی عن حماد بن سلمۃ عن قتادۃ عن الحسن **عن** سمرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نھی عن بیع الحیوان بالحیوان نسیئۃ **وفی** الباب عن ابن عباس وجابر وابن عمر حدیث سمرۃ حدیث حسن صحیح وسماع الحسن من سمرۃ صحیح ھکذا قال علی بن المدینی وغیرہ **والعمل** علی ھذا عند اکثر اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم فی بیع الحیوان بالحیوان نسیئۃ وھو قول سفیان الثوری واھل الکوفۃ وبہ یقول احمد وقد رخّص بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم فی بیع الحیوان بالحیوان نسیئۃ وھو قول الشافعی واسحٰق ۱۲۰۰ **حدثنا** ابو عمار الحسین بن الحُریث ثنا عبد اللہ بن نُمیر عن الحجّاج وھو ابن ارطاۃ عن ابی الزبیر **عن** جابر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الحیوان اثنین بواحدۃ لا یصلح نسئًا ولا باس بہ یدا بید ھذا حدیث حسن **باب** ۸۲۸ ما جاء فی شراء العبد بالعبدین ۱۲۰۱ **حدثنا** قتیبۃ ثنا اللیث عن ابی الزبیر **عن** جابر قال جاء عبدٌ فبایع النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی الھجرۃ ولا یشعُر النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ عبد فجاء سیّدہ یریدہ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم بِعْنِیہ فاشتراہ بعبدین اسودین ثم لم یبایع احدًا بعدُ حتی یسالہ اعبدٌ ھو **وفی** الباب عن انس حدیث جابر حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم انہ لا باس بعبد بعبدین یدا بید واختلفوا فیہ اذا کان نسأ **باب** ۸۲۹ ما جاء ان الحنطۃ بالحنطۃ مثلًا بمثل وکراھیۃ التفاضل فیہ ۱۲۰۲ **حدثنا** سوید بن نصر ثنا ابن المبارک ثنا سفیان عن خالد الحذّاء عن ابی قلابۃ عن ابی الاشعث **عن** عبادۃ بن الصامت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الذھب بالذھب مثلًا بمثل والفضۃ بالفضۃ مثلًا بمثل والتمر بالتمر مثلًا بمثل والبر بالبر مثلًا بمثل والملح بالملح مثلًا بمثل والشعیر بالشعیر مثلًا بمثل فمن زاد او ازداد فقد اربی بیعوا الذھب بالفضۃ کیف شئتم یدا بید وبیعوا البُرّ بالتمر کیف شئتم یدا بید وبیعوا الشعیر بالتمر کیف شئتم یدا بید **وفی** الباب عن ابی سعید وابی ھریرۃ وبلال حدیث عبادۃ حدیث حسن صحیح **وقد** روی بعضھم ھذا الحدیث عن خالد بھذا الاسناد قال بیعوا البُرّ بالشعیر کیف شئتم یدا بید وروی بعضھم ھذا الحدیث عن خالد عن ابی قلابۃ عن ابی الاشعث عن عبادۃ عن النبی

محمد لا یجوز فی شیء وقال الثلثۃ ای الحجازیون یجوز التصرف فی کل شیء الا الطعام واللہ اعلم۔ **باب** کراھیۃ بیع الولاء وھبتہ۔ الولاء عندنا ولاء العتاقۃ وولاء الموالاۃ وعند الشافعیۃ ولاء العتاقۃ فقط ولا تنتقل الولاء بالبیع او الھبۃ او المعاوضۃ واما ولاء الموالاۃ ان جاء رجل من دار الحرب واسلم علی ید رجل وقال لہ ان مت فمالی لک وان جنیت فعلیک العقل وقال السرخسی لا یجب ان یجیء من دار الحرب بل یشترط ان لا یعرف اقاربہ دورثتہ وحکم الموالاۃ انہ ما لم یاخذ الارش یجوز الفسخ واذا اخذ فلا ودلنا علی ولاء الموالاۃ حدیث تمیم الداری اقول ان ولاء الموالاۃ کان ذائعًا فی المتقدمین وکثیرًا ما ینسب الرجل الی المولی بالموالاۃ مثل البخاری یقال لہ الجعفی ولیس بجعفی صلبیۃ بل ولاءً فدل علی ان ولاء الموالاۃ لہا حق وثبوت من السلف وحق الولاء لیس یقابل للبیع والانتقال واما مسئلۃ جر الولاء المذکورۃ فی کتبنا فلیس بمخالف لحدیث الباب فانہا ثبتت بالحدیث لکن الحدیث متکلم فیہ ولکنہ باب مستقل فلا یخالف باب بابا۔ وحدیث الباب یسمی بالمسلسل بالائمۃ فانہ مروی عن الائمۃ فانہ رواہ احمد عن الشافعی عن محمد عن ابی یوسف عن ابی حنیفۃ۔ ثم قیل رواہ ابو حنیفۃ عن مالک ولقد صنف السیوطی رسالۃ مستقلۃ فی المسلسل بالائمۃ وقال الاحناف لم یرو ابو حنیفۃ بل اخذ عنہ حال المذاکرۃ واما ما روی مالک عن ابی حنیفۃ فحملہ المالکیۃ علی اخذہ حال المذاکرۃ اقول لا تنقیص فی روایۃ احدھما عن الآخر لیتاول فیہ وعندی انہما روی کل واحد منہما عن الآخر وعندی ثلث احادیث رواہا ابو حنیفۃ عن مالک وقال علاء الدین المغلطائی الحنفی روی ابو حنیفۃ عن مالک بلا ریب۔ **باب** کراھیۃ بیع الحیوان بالحیوان نسیئۃ قال ابو حنیفۃ وجمہور الصحابۃ ان بیع الحیوان بالحیوان نسیئۃ غیر صحیح وان لم یکن الحیوان من الاشیاء الربویۃ وقال الحجازیون انہ جائز والمنہی عنہ ما یکون النسأ فیہ من الطرفین وحدیث الباب لابی حنیفۃ حسن السند وتصدی الحافظ الی الاعلال ولکنہ لیس کذلک ولا یثبت عندنا فی الذمۃ الا ما یکون من قبیل المکیلات او الموزونات او المزروعات او المعدودات المتقاربۃ ویصح السلم فی ہذہ المذکورۃ لا ما قال بعض من لا حظ لہ فی العلم ان السلم لا یصح عندنا الا فی الربویۃ قال مولانا المرحوم ان الحدیث لابی حنیفۃ واما ما قال الحجازیون من انہ نہی عن ما فیہ النسأ من الطرفین فیصیر مآل حدیث الباب مصداق حدیث نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن بیع الکالی بالکالی فکیف یحمل احد الحدیثین المتغایرین مفہومًا علی الآخر فانہ اذن یخرج الحدیث عن مدلولہ۔ **باب** شراء العبد بالعبدین۔ لا اختلاف فی بیع عبد بعبدین یدًا بید بل الخلاف فی النسیئۃ وہہنا اشکال لان احدہما ان العبد المہاجر ظاہرہ انہ اسلم لانہ بایع النبی صلی اللہ علیہ وسلم سیما عند الاحناف فانا نقول انہ اذا ہاجر الینا صار حرا فاذا کان اسلم صار حرا فکیف اشتراہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ والاشکال الثانی ان العبدین الاسودین ان کانا مسلمین فلا یجوز دفعہما الی دار الحرب فلم یتعرض احدنا الی الجواب فیدعی العبدین انہما کانا کافرین ویدعی فی العبد انہ لعلہ کان عبد قبیلۃ حلیفۃ بینہ علیہ السلام وبینہا کان عہد وفی کتبنا اذا اسلم العبد او الامۃ وہما ملک کافر عتقا ودلیل مسئلتنا انہ علیہ السلام قال عند محاصرۃ ہوازن من نزل فہو حر فنزلوا منہم نفیع بن حارث ابو بکرۃ الطائفی وجعلہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم حرا من غیر اعتاق ویقال مولی النبی صلی اللہ علیہ وسلم مجازا۔ واما دلیلنا علی ان العبد المہاجر الینا قد عتق اثر اخرجہ البخاری فی الجزء الثانی من النکاح۔ **باب** ان الحنطۃ بالحنطۃ مثلا بمثل وکراھیۃ التفاضل۔ **قولہ** یدا بید الخ قال ابو حنیفۃ ان النقدین یجب القبض بالبراجم فیہما واما سائر الاشیاء الربویۃ فیکفی التعیین

---

۱ قولہ نہی عن بیع الولاء وعن ہبتہ ذہب الجمہور من العلماء من السلف والخلف علی عدم جوازہ لانہ لحمۃ کلحمۃ النسب واجازہ بعضہم قال النووی فی شرح صحیح مسلم ولعلہم لم یبلغہم الحدیث واللہ تعالی اعلم ۱۲ لمعات۔ قال محمد وبہذا ناخذ لا یجوز بیع الولاء ولا ہبتہ وہو قول ابی حنیفۃ والعامۃ من فقہائنا ۱۲ موطا۔ **۲** قال محمد بلغنا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ نہی عن بیع الحیوان بالحیوان نسیئۃ فہذا ناخذ وہو قول ابی حنیفۃ والعامۃ من فقہائنا رحمہم اللہ تعالی علیہم ۱۲۔

۳ قولہ فاشتراہ بعبدین اسودین ومن ہذا حکم اہل العلم بجواز بیع الحیوان اثنین بحیوان نقدا سواء کان الجنس واحدا ومختلفا واما نسیئۃ فمنعہ جماعۃ من الصحابۃ وہو قول عطاء واصحاب ابی حنیفۃ لما روی انہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن بیع الحیوان بالحیوان نسیئۃ وقال الشافعی النہی فیما اذا کان النسیئۃ من الطرفین ویجوز فیما اذا کانت النسیئۃ من احد الطرفین لما روی عن عبد اللہ بن عمرو انہ صلی اللہ علیہ وسلم امرہ ان یجہز جیشا فنفدت الابل فامرہ ان یاخذ علی قلائص الصدقۃ فکان یاخذ البعیر بالبعیرین الی ابل الصدقۃ رواہ ابو داؤد وقال التوربشتی فی اسنادہ مقال او انہ کان قبل تحریم الربوا فنسخ بعد کذا فی اللمعات ۱۲۔ **۴ قولہ** مثلا بمثل ای فی المقدار وہذا الحدیث ہو الاصل فی باب الربوا فانہ صلی اللہ علیہ وسلم ذکر الاشیاء الستۃ وترک ما سواہا علی القیاس فقاس المجتہدون واستنبطوا العلۃ خلافا للظاہریۃ فانہم لا یجرون الربوا فیما سواہا فعندنا القدر والجنس وکذا فی القول الاشہر عن احمد وعند الشافعی الطعم والثمنیۃ وعند مالک الطعم والادخار وقد عرف تفصیل ذلک المسائل المتفرعۃ علیہ فی کتب الفقہ وقولہ فقد اربی ای اتی بالربوا کذا فی اللمعات ۱۲۔ **۵ قولہ** بیعوا الذہب بالفضۃ کیف شئتم ای متساویا او متفاضلا وقولہ یدا بید احتراز عن النسیئۃ فانہ لا یجوز وان اختلف الجنس ۱۲ لمعات۔

قوت المغتذی (فمن زاد او استزاد فقد اربی) قیل ہو شک من راویہ والاظہر خلافہ ای من زاد اعطی زیادۃ واستزاد اخذہا

صلی اللہ علیہ وسلم الحدیث وزاد فیه قال خالد قال ابو قلابة بیعوا البر بالشعیر کیف شئتم فذکر الحدیث والعمل علی هذا عند اهل العلم لا یرون ان یباع البر بالبر الا مثلا
بمثل والشعیر بالشعیر الا مثلا بمثل فاذا اختلف الاصناف فلا باس ان یباع متفاضلا اذا کان یدا بید وهذا قول اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم
وهو قول سفیان الثوری والشافعی واحمد واسحٰق وقال الشافعی والحجة فی ذلک قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم بیعوا الشعیر بالبر کیف شئتم یدا بید وقد کرہ قوم من اهل
العلم ان یباع الحنطة بالشعیر الا مثلا بمثل وهو قول مالک بن انس والقول الاول اصح **باب** ۸۳ ما جاء فی الصرف ۱۲۰۳ **حدثنا** احمد بن منیع ثنا شیبان عن یحیی
بن ابی کثیر عن نافع قال انطلقت انا وابن عمر الی ابی سعید فحدثنا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال سمعته اُذُنای هاتین یقول لا تبیعوا الذهب بالذهب الا مثلا
بمثل والفضة بالفضة الا مثلا بمثل لا یشف[1] بعضه علی بعض ولا تبیعوا منه غائبا بناجز **وفی** الباب عن ابی بکر وعمر وعثمان وابی هریرة وهشام بن عامر و
البراء وزید بن ارقم وفضالة بن عبید وابی بکرة وابن عمر وابی الدرداء وبلال حدیث ابی سعید عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند
اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم **الا** ما روی عن ابن عباس انه کان لا یری باسا ان یباع الذهب بالذهب متفاضلا والفضة بالفضة متفاضلا
اذا کان یدا بید وقال انما الربوا فی النسیئة وکذلک روی عن بعض اصحابه شیئ من هذا **وقد** روی عن ابن عباس انه رجع عن قوله حین حدثه ابو سعید
الخدری عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم والقول الاول اصح **والعمل** علی هذا عند اهل العلم وهو قول سفیان الثوری وابن المبارک والشافعی واحمد واسحٰق وروی عن
ابن المبارک انه قال لیس فی الصرف اختلاف ۱۲۰۴ **حدثنا** الحسن بن علی الخلال ثنا یزید بن هارون ثنا حماد بن سلمة عن سماک بن حرب عن سعید بن
جبیر **عن** ابن عمر قال کنت ابیع الابل بالبقیع[2] فابیع بالدنانیر فاٰخذ مکانها الورق وابیع بالورق فاٰخذ مکانها الدنانیر فاتیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فوجدته
خارجا من بیت حفصة فسالته عن ذلک فقال لا باس به[3] بالقیمة هذا حدیث لا نعرفه مرفوعا الا من حدیث سماک بن حرب عن سعید بن جبیر عن ابن عمر
وروی داؤد بن ابی هند هذا الحدیث عن سعید بن جبیر عن ابن عمر موقوفا **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم ان لا باس ان یقتضی الذهب من الورق[4] و
الورق من الذهب وهو قول احمد واسحٰق وقد کرہ بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم ذلک ۱۲۰۵ **حدثنا** قتیبة ثنا اللیث عن ابن شهاب
عن مالک بن اوس بن الحدثان انه قال اقبلت اقول من یصطرف الدراهم فقال طلحة بن عبید اللہ وهو عند عمر بن الخطاب ارنا ذهبک ثم ائتنا اذا جاء
خادمنا نعطک ورقک فقال عمر بن الخطاب کلا واللہ لیعطینه ورقه او لتردن الیه ذهبه فان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الورق بالذهب ربوا الا هاء وهاء[5] والبر بالبر
ربوا الا هاء وهاء والشعیر بالشعیر ربوا الا هاء وهاء والتمر بالتمر ربوا الا هاء وهاء هذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اهل العلم ومعنی قوله الا هاء وهاء
یقول یدا بید **باب** ۸۴ ما جاء فی ابتیاع النخل بعد التابیر والعبد وله مال ۱۲۰۶ **حدثنا** قتیبة ثنا اللیث عن ابن شهاب عن سالم **عن** ابیه قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم یقول من ابتاع نخلا بعد ان تؤبر[6] فثمرتها للذی باعها الا ان یشترط المبتاع ومن ابتاع عبدا وله مال فماله للذی باعه الا ان یشترط المبتاع[7] **وفی** الباب
عن جابر حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح هکذا روی من غیر وجه عن الزهری عن سالم عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من ابتاع نخلا بعد ان تؤبر فثمرتها
للبائع الا ان یشترط المبتاع ومن باع عبدا وله مال فماله للبائع الا ان یشترط المبتاع **و** روی عن نافع .... عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من ابتاع نخلا

فیہا واما ما فی حدیث الباب من لفظ یدا بید فمرادہ التعیین لما فی مسلم عینا بعین، واما النقدان فلا تعیین فیہما الا بالقبض بالبراجم فی المجلس، واما قبض راس المال فی السلم فایضا ضروری عندنا لکنہ لا یجب فی مجلس العقد بل قبل تفرق الابدان۔ **قولہ** قول مالک بن الخ لعل قولہ فی السلت بالحنطۃ لا فی الحنطۃ بالحنطۃ فانہ کیف یقول خلاف الحدیث الصریح **باب** بیع الصرف۔ ما یکون فیہ الثمن والمبیع النقدان ویجب القبض من الطرفین باجماع الامۃ ونسب الی ابن عباس انہ کان یقول بجواز التفاضل فی الربویۃ وتمسک بحدیث البخاری لا ربوا الا فی النسیئۃ۔ وقال الجمہور ان معناہ لا ربوا الذی یخرب البلاد ای اشد الربوا الا فی النسیئۃ فان الربوا متفاضلا نادر اندر ثم روی ان ابن عباس رجع عن مختارہ حین بلغہ اجماع الامۃ واستغفر اللہ تعالٰی۔ **واعلم** ان العبرۃ فی بیع الصرف للوزن لا للضرب فلا یوخذ غیر المضروب بما ہو اقل منہ مضروبا۔ **قولہ** الورق بالورق ربوا الخ لفظ ربوا بالالف والواو فی الکتابۃ وبالتنوین علی الباء فی القراءۃ واما وجہ کتابۃ الواو فلان فی مثل الزکوٰۃ والربوا والصلوۃ لغۃ صَلَوۃ زَکَوۃ ورِبُوا بالواو الساکنۃ للجہولۃ فی عرف العجم قراءۃ۔ **قولہ** فابیع بالدنانیر الخ ای التصرف فی الثمن قبل القبض وہذا جائز عندنا واما التصرف فی المبیع قبل القبض ففی غیر المنقول جائز عند الشیخین لا عندہ ولکن التمیز بین المبیع والثمن متعذر سیما فی الصرف والمبیع المقابضۃ وانی قد جمعت جزئیات من کتب الفقہ ونظمتہا ہذین الشعرین مرابحۃ تعرف المثلی صاح ثمنا: مدخول باء وکذا معینا: وہو فی النقد بیع فاعتن: کغیر مدخول ولا معین: وذکرہا الفقہاء ان الثمن مدخول الباء ولکن ہذہ الضابطۃ لا تجدی ولزومہا من العوام متعذر واما الضابطۃ التی نظمتہا فی الاشعار فاخذتہا من مراجعۃ رد المحتار وغیرہا۔ **قولہ** ہاء الخ اسم فعل بمعنی خذ **باب** ابتیاع النخل بعد التابیر والعبد ولہ مال۔ قال الشافعی ان الثمرۃ قبل التابیر للمشتری وبعدہ للبائع فعمل بالمفہوم والمنطوق وقال ابو حنیفۃ ان الثمرۃ للبائع فی الحالین

---

[1] **قولہ** لا یشف بعضہ بلفظ المجہول من باب الافعال من الشف بالکسر الزیادۃ وتجیئ بمعنی النقصان ایضا الاول یتعدی بعلی الثانی بعن ۱۲۔ [2] **قولہ** بالبقیع المراد بہ بقیع الغرقد فانہم کانوا یقیمون السوق فیہ قبل ان یتخذ مقبرۃ وروی النقیع بالنون وہو موضع قریب المدینۃ یستنقع فیہ الماء ای یجتمع کذا فی النہایۃ ۱۲ کذا ذکرہ الشیخ فی اللمعات [3] **قولہ** لا باس بالقیمۃ ای لا باس ان تاخذ بدل الدنانیر الدراہم وبالعکس بشرط التقابض فی المجلس ۱۲ کذا فی اللمعات [4] **قولہ** الورق بکسر الراء ویسکن وبکسر واو مع سکون والرقۃ بکسر راء وخفۃ قاف الدرہم المضروب ۱۲۔ مجمع البحار [5] **قولہ** الا ہاء وہاء صوت بمعنی خذ یعنی کل واحد من متولی عقد الصرف یقول لصاحبہ خذ فیتقابضان قبل التفرق عن المجلس فہو حال بتقدیر القول تقدیرہ الا مقولا عندہ من المتبایعین ہاء وہاء ای الا حال التقابض ۱۲۔ لمعات [6] **قولہ** بعد ان تؤبر بتشدید الموحدۃ ویستعمل بالتخفیف کثیرا من نصر وضرب والتابیر اصلاح النخل وتلقیحہا وذلک بان یوضع شیئ من طلع فحلہا فی طلع الانثی وہو فی ہذا الحدیث کنایۃ عن ظہور ثمرتہا لکونہ لازما لہ غالبا فلو ابرت ولم یظہر بعد ثمرتہا لا یکون الحکم کما ذکر وہو کون الثمرۃ للبائع غیر تابع للاصل وہو ظاہر ثم ہذا الحکم مختلف فیہ بین العلماء فقیل الثمرۃ یتبع الاصل بکل حال وقیل لا یتبع وقیل یتبع قبل الظہور والصلاح ولا یتبع بعدہ وقال الطیبی الاول مذہب ابی حنیفۃ وہذا الخلاف فی غیر صورۃ الاشتراط واما بالاشتراط فیدخل بالاتفاق ۱۲۔ لمعات [7] **قولہ** من ابتاع عبدا ولہ مال اضافۃ المال الی العبد لیس بطریق التملیک لان العبد ومالہ ملک المولی قال وفی الحدیث دلیل علی ان الثیاب التی علیہ لم تدخل فی البیع الا ان یشترطہا لانہ مال فی الجملۃ ۱۲:

قوت المغتذی

(لا یشف) قال حق لعلہ بناء بضم تحتیۃ ففتح نقط سینہ ففاء فلا نافیۃ لا ناہیۃ او ہو نہی لواحد بضم فوقیۃ فکسر شینہ من اشف فقد انتقل لنہی واحد من نہی جماعۃ وہو من اضداد نقص وزیادۃ ::

قد أُبِّرَتْ فثمرتها للبائع الا ان يشترط المبتاع وروى عن نافع عن ابن عُمر عن عمر انه قال من باع عبدا وله مال فماله للبائع الا ان يشترط المبتاع هكذا روى عُبيد الله
بن عُمر وغيره عن نافع الحديثين **وقد** روى بعضهم هذا الحديث عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ايضا وروى عكرمة بن خالد عن ابن عُمر عن النبی صلی اللہ
علیہ وسلم نحو حديث سالم **والعمل** على هذا الحديث عند بعض اهل العلم وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق **قال** محمد وحديث الزهری عن سالم عن ابيه عن النبی صلی
اللہ علیہ وسلم اصح **باب** ما جاء البَيِّعان بالخيار ما لم يتفرّقا ١٢٠٧ **حدثنا** واصل بن عبد الاعلى الكوفی ثنا محمد بن فُضَيل عن يحيى بن سعيد عن نافع **عن** ابن عمر قال سمعت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يقول البَيِّعان بالخيار ما لم يتفرقا او يختارا قال فكان ابن عمر اذا ابتاع بيعا وهو قاعد قام ليجب له ١٢٠٨ **حدثنا** محمد بن بشار ثنا يحيى بن سعيد
عن شعبة ثنی قتادة عن صالح ابی الخليل عن عبد الله بن الحارث **عن** حكيم بن حزام قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم البَيِّعان بالخيار ما لم يتفرقا فان صَدَقا
وبَيَّنا بُورِك لهما فی بيعهما وان كذبا وكتما مُحِقَت بَرَكة بيعهما هذا حديث صحيح **وفی** الباب عن ابی بَرزة وعبد الله ابن عمرو وسَمُرة وابی هُريرة وابن عباس
ما فی المبيع من جانب البائع وما فی الثمن من جانب المشتری ١٢
حديث ابن عمر حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغيرهم وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق وقالوا الفُرقة
بالابدان لا بالكلام وقد قال بعض اهل العلم معنى قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما لم يتفرقا يعنی الفُرقة[٢] بالكلام والقول الاول اصح لان ابن عمر هو روى عن رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو اعلم بمعنى ما روى ورُوی عنه انه كان اذا اراد ان يوجب البيع مشى ليجب له وهكذا رُوِی عن ابی بَرزة الاسلمی ان رجلين اختصما اليه
فی فرس بعد ما تبايعا فكانوا فی سفينة فقال لا اراكما افترقتما وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم البَيِّعان بالخيار ما لم يتفرقا وقد ذهب بعض اهل العلم من اهل الكوفة
وغيرهم الى ان الفُرقة[٣] بالكلام وهو قول الثوری وهكذا رُوی عن مالك بن انس **وروی** عن ابن المبارك انه قال كيف اَرُدُّ هذا والحديث فيه عن النبی صلی اللہ
علیہ وسلم صحيح فَقَوّى هذا المذهب ومعنى قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا بيع الخيار معناه ان يخير البائع المشتری بعد ايجاب البيع فاذا خيره فاختار البيع فليس له خيار
بعد ذلك فی فسخ البيع وان لم يتفرقا هكذا فسره الشافعی وغيره **ومما** يقوی قول من يقول الفرقة بالابدان لا بالكلام حديث عبد الله بن عمرو عن النبی
صلی اللہ علیہ وسلم ١٢٠٩ **حدثنا** بذلك قُتَيبة ثنا الليث ابن سَعد عن ابن عجلان عن عمرو بن شُعَيب عن ابيه **عن** جده ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال البيّعان بالخيار ما لم
يتفرقا الا ان تكون صفقة خيار ولا يحل له ان يُفارق صاحبه خَشيةَ[٤] ان يستقيله هذا حديث حسن ومعنى هذا ان يفارقه بعد البيع خشية ان يستقيله ولو

الا اذا صرح المشتری بانها لی واجاب اكثر الاحناف بان المفهوم عندنا غير معتبر ولكن هذا الجواب لا يعلق بالقلب واما اقول انها اذا كانت للبائع بعد التابير يكن له قبل التابير
بالاولی فلا محد ان يمنعه بان البائع عمل فی الثمرة اذا كان البيع بعد التابير واما فی صورة البيع قبل التابير فلم يعمل شيئ وتصدى العينی الى المعارضة اقول ان معارضة الخاص بالعام لا يقبله الذوق السليم
والصحيح فی الجواب من جانب ابی حنيفة ما ذكر الطيبی وابو عمر فی التمهيد بان التابير كناية عن ظهور الثمرة فمفهومه ان يكون الثمرة قبل الظهور للمشتری ای فی عام البيع وبعد هذا العام فلا يذهب
الوهم الى نزاع وهكذا مذهب ابی حنيفة فصار الحديث لطيفا على مذهبنا ايضا . **باب** البيعان بالخيار ما لم يتفرقا قال مالك وابو حنيفة ليس خيار المجلس اذا انعقد البيع قال
الشافعی واحمد بخيار المجلس **قوله** ما لم يتفرقا او يختارا الخ او اما عاطفة او بمعنى الا ان او الى ان فاذا كانت عاطفة يعطف على يتفرقا تحت النفی واذا كانت بمعنى الى ان او الا ان يكون
استثناء او غاية وفی يختار تفاسير احدها ما قال الشافعية ان يقول لتبايعان اختر اختر قبل ختم المجلس لختم الخيار فلا يمتد الخيار الى آخر المجلس وثانيها خيار الشرط وخيار الشرط عندنا ايضا معتبر
وهذا الى ثلثة ايام عند ابی حنيفة ولا تحديد عند الصاحبين واما قول البيعان بالخيار ما لم يتفرقا فقال الشافعی واحمد انه خيار المجلس واما شرح ابی يوسف فهو ان التفرق هو تفرق الابدان كما
قال الشافعی واحمد والغرض من الحديث ان المجلس جامع المتفرقات فيضم القبول بالايجاب ويكون المراد ان المشتری له ان يقبل او لا يقبل وللبائع قبل القبول ان يرجع عن ايجابه
فالاختيار هو هذا ما ذكره الطحاوی وشرح محمد كما فی موطاه ص . ٢٣٤ قال ما لم يتفرقا من منطق البيع ثم فی شرح قول محمد اقوال احدها ان للتفرق اقوالا هو الفراغ عن الايجاب والقبول فاذن
لا خيار وان كان المجلس باقيا وهذا احسن فانه يكون من حيث اللفظ والاعلى تفرق الابدان ومن حيث الحكم مرادا به تفرق الاقوال ای تفرق الابدان كناية عن تفرق الاقوال ای الفراغ
عن الايجاب والقبول والوجه ان فی الفراغ عن الايجاب والقبول تمكن تفرق الابدان والشرح الثانی لقول محمد شرح ابن همام والاوجح فی شرح قول الهداية ما قال ملا الهداد الجونپوری
وقال الشافعية ان شرحنا اوجح على شرح محمد فان التفرق من التفعل يكون فی الابدان والافتراق من الافتعال يكون فی الاقوال ان فی شرح ابی يوسف واحد شرحی محمد تفرق الابدان وايضا
يأتی التفرق فی الاقوال كما فی احد لفظی حديث ستفترق امتی الى بضع وسبعين فرقة فان فی لفظ منه من الافتعال وفی لفظ من التفعل وليس فيه الا تفرق الاقوال وفی القرآن العزيز الا ان
يتفرقا فی تفرق الاقوال والاحسن شرح ابی يوسف وهو الطف وقال فاضل حنفی ان شرح هو بعين ما قال الشافعية ويكون الخيار خيارا مستحبا لا واجبا واختاره مولانا قدس سره اقول
يؤيده ما فی ابن ماجة والبخاری لفظ او يقول اختر ثلثا وحمله الشافعية ايضا على الاستحباب فان التثليث عندهم ليس بضروری وقول ذلك الفاضل ليس بمخالف لمسائل الاحناف
فان فی اقالة الهداية استحباب الاقالة فی كل وقت ان ندم احدهما وقال بعض الشافعية ان ابن عمر رض راوی المرفوع وفعله موافق لمذهبنا واما شرح ذلك الفاضل فنقله الحافظ ولم يرض
به ولكنه لم يرده ايضا اقول ان مذهب الشافعية ان العبرة لما روى لا لما رأى فكيف يستدل عندهم بفعل ابن عمر رض وايضا اقول ان فعل ابن عمر ترك الواجب عندهم وترك المستحب عندنا
فان مذهبهم ان لا يقوم من المجلس خشية ان يستقيله وهذا الحق لازم عندنا هذا الحق مستحب فاذن الاقرب هو قولنا او قولهم حتى انه وقع المناظرة فی المسئلة بين مالك وابن ابی ذئب فقيه
ليقل فی حقه ما هو شانه اليق ١٢

---

[١] **قوله** البيعان بالخيار هما البائع والمشتری يقال لكل واحد منهما بيع وبائع قوله ما لم يتفرقا ذهب معظم الائمة من الصحابة والتابعين الى التفريق بالابدان وقال ابو حنيفة ومالك وغيرهما اذا تعاقدا صح وان لم يتفرقا
وظاهر الحديث يشهد للاول فان راويه ابن عمر كان اذا اراد ان يتم البيع قام يمشی خطوات قاله فی المجمع ١٢ [٢] **قوله** محمد بن الحسن الشيبانی وتفسيره عندنا على ما بلغنا عن ابراهيم النخعی انه قال المتبايعان
بالخيار ما لم يتفرقا عن منطق البيع اذا قال البائع قد بعتك فلان يرجع ما لم يقل الآخر قد اشتريت واذا قال المشتری قد اشتريت بكذا وكذا فله ان يرجع عن قوله اشتريت ما لم يقل البائع قد بعت وهو قول ابی حنيفة و
العامة من فقهائنا ١٢ موطا [٣] **قال** النووی فی معنى هذا الحديث ثلاثة اقوال اصحها ان المراد التخيير بعد تمام العقد قبل مفارقة المجلس وتقديره ثبت لهما الخيار ما لم يتفرقا الا ان يتخايرا فی المجلس ويختارا امضاء
البيع فيلزم البيع بنفس التخاير ولا يدوم الى المفارقة والثانی ان معناه الا بيعا شرط فيه بخيار الشرط ثلثة ايام او دونها فلا ينقضی الخيار فيه بالمفارقة بل تبقى حتى تنقضی المدة المشروطة والثالث ان معناه الا بيعا شرط
فيه ان لا خيار لهما فی المجلس فيلزم بنفس البيع ولا يكون فيه خيار ذكره السيوطی ١٢ شرح موطا للقاری [٤] **قوله** خشية ان يستقيله يخدش فيه ان الاقالة لا تكون الا بعد تمام البيع فكيف يستقيم المعنى بل يحتمل ان ابن عمر رض
حق الاقالة الى تمام المجلس على وجه الاستحباب لما روی من اقال نادما اقاله الله من نار جهنم والله تعالى اعلم ١٢

قوت المغتذی (البيعان بالخيار
ما لم يتفرقا) ولم ما لم يفترقا وسئل ثعلب بل هما بمعنى فقال انا ابن الاعرابی عن المفضل قال يفترقان بالكلام ويتفرقان بالابدان وبسنن البيهقی انا ابو عبد الله الحافظ انا ابو الحسن احمد بن محمد بن عبدوس الطرائفی قال سمعت عثمان بن سعيد
الدارمی يقول سمعت اسحٰق بن ابراهيم الحنظلی يقول سمعت سفيان يقول سمعت عبد الله بن المبارك يقول الحديث فی البيعان بالخيار ما لم يتفرقا ای من هذه الاماكن (او يختارا) ای امضاء بيع وهما بالمجلس

كان الفُرقة بالكلام ولم يكن له خيار بعد البيع لم يكن لهذا الحديث معنى حيث قال ولا يحل له ان يفارقه خشية ان يستقيله **باب** **حدثنا** نصر بن علي ثنا
ابو احمد ثنا يحيى بن ايوب قال سمعت ابا زُرعة بن عمرو يحدث **عن** ابي هُريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يتفرقن عن بيع الا عن تراضٍ هذا حديث غريب
حدثنا عمرو بن حفص الشيباني ثنا ابن وهب عن ابن جُريج عن ابي الزبير **عن** جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم خيّر اعرابيا بعد البيع وهذا حديث حسن غريب
باب ما جاء فيمن يُخدع في البيع **حدثنا** يوسف ابن حماد البصري ثنا عبد الاعلى بن عبد الاعلى عن سعيد عن قتادة **عن** انس ان رجلا كان في عُقدته
ضعف وكان يُبايع وان اهله اتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله احجُر عليه فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فنهاه فقال يا رسول الله انى لا اصبِرُ عن البيع فقال اذا
بايعت فقل هاءَ وهاءَ ولا خلابة **وفي** الباب عن ابن عُمر حديث انس حديث حسن صحيح غريب **والعمل** على هذا الحديث عند بعض اهل العلم وقالوا الحجر على الرجل
الحُرّ في البيع والشراء اذا كان ضعيف العقل وهو قول احمد واسحٰق ولم يَرَ بعضهم ان يُحجر على الحر البالغ **باب** ما جاء في المُصرّاة **حدثنا** ابو كُريب ثنا وكيع عن حماد
بن سلمة عن محمد بن زياد **عن** ابي هُريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اشترى مُصرّاة فهو بالخيار اذا حلبها ان شاء ردّها وردّ معها صاعا من تمر **وفي** الباب
عن انس ورجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** محمد بن بشار ثنا ابو عامر ثنا قُرّة بن خالد عن محمد بن سيرين **عن** ابي هُريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم من اشترى
مُصرّاة فهو بالخيار ثلثة ايام فان ردّها ردّ معها صاعا من طعام لا سمراء معنى لا سمراء لا بُرّ هذا حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا الحديث عند اصحابنا منهم الشافعي و
احمد واسحٰق **باب** ما جاء في اشتراط ظهر الدابة عند البيع **حدثنا** ابن ابي عُمر ثنا وكيع عن زكريا عن الشعبي **عن** جابر بن عبد الله انه باع من النبي صلى الله عليه وسلم

المدينة فقال مالك بن انس حديث الباب ليس عليه عملنا فعارضه ابن ابي ذئب فقال مالك اخرج عني فقال ناقل القصة ان مالكا لم يجد على ذلك ذكره المواكب في كتبهم وبعد اللتيا
والتي الالطف شرح ابي يوسف **قوله** لا الا ان تفترقا الخ تمسك الشافعية بهذا واصل قصتهما ما ذكر الطحاوي بانهما كانا في السفينة فتبايعا اول الليل ثم عند الفجر اراد احدهما الفسخ
فاذن ادعاء انهما لم يتحركا عن مجلسهما ادعاء بعيد وذكر البيهقي في السنن الكبرى ان ابن عيينة بلغ كوفة وروى حديث الباب فبلغ الخبر ابا حنيفة فقال ابو حنيفة ليس بشيء ارأيت اذا كانا في
السفينة فقال رجل ان الله يسأل ابا حنيفة اقول ما اراد ابو حنيفة معارضة الحديث بقياسه والعياذ بالله بل مراده ان شرح الحديث مثل ما قال ابو يوسف او غيره **قوله** ولا يحل له
ان يفارق الخ قال الشافعية ان هذا يفيدنا. وقال الحنفية ان لفظ خشية ان يستقيله يفيدنا فان الاقالة لا يكون الا بعد صحة العقد وطلب الاقالة من سين الاستفعال يدل على ان المشتري
او البائع ليس بمستبد فان المستقبل لابد من ان يقول لمتبائعه اقلني فيصدق الاستقالة في هذا وان كان الفسخ بخيرته وايضا قوله ولا يحل له ان يفارقه ليس تغيير الما قبل بل جملة مستقلة
وليعلم ان الاقالة عندنا ايضا مستحبة عند ندم احدهما ومسئلة اخرى لنا وهي ان الرجل اذا باع او اشترى ثم لقي الآخر بعد مدة طويلة فقال له انت بالخيار ففي هذا يكون خيارا قبل تفرق
الابدان ومفترقا على المجلس ولكن هذه المسئلة بعد العقد واما اذا قال هذا القول في طلب العقد يصير مفسد البيع واذا قال بعد الفراغ ففي مختلفة بين صاحب البحر وابن همام ولكن ظاهر
الحديث على الخيار من جانب الشارع وفيما ذكرت التخيير من جانب المكلف. **قوله** خيّر اعرابيا الخ تمسك به المجازيون اقول تفصيل الحديث انه عليه السلام اشترى الابل ثم قال
له عليه السلام عليك ان تدبر في صفقتك ان اردت استرجع ثم بلغ الاعرابي بعد مدة طويلة عنده عليه السلام فقال هل عرفتني يا رسول الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم فاقول ان
قوله عليه السلام كان من مروته ومصداق خلقه العظيم لا انه حق شرعي **باب** من يخدع في البيع اسم هذا الرجل حبان ابن منقذ قال ابو حنيفة لا حجر الا على ثلثة وعند صاحبيه على خمسة وهو قول
الصاحبين. **قوله** فنهاه الخ اي نهى عن البيع لا انه حجره. واعلم ان الحجر انما يكون من الاقوال لا في الافعال. **قوله** لا خلابة الخ قيل انه ليس عليه حكم شرعي بل كان يقول عند البيع
لان الناس كانوا متدينين وقيل انه مدار الحكم الشرعي ويكون لهذا الرجل خاصة ان رد البيع ان لم يرض وهذا اختيار الشافعي واشار اليه محمد في موطاه وفي مستدرك الحاكم زيادة لا خلابة ولي الخيار
ثلثة ايام الخ فاذن يكون هذا خيار الشرط. (**فائدة**) اخرج مسلم حديث حبان بن منقذ وفيه ان في لسانه كانت لكنة فدل على ان المدار على المقاصد وان كانت الالفاظ قاصرة قصور
شيء. **باب** ما جاء في المصراة قال الشافعي واحمد ومالك وابو يوسف ان في المصراة يجوز رد البيع وصاع تمر بدل اللبن وعن ابي يوسف روايتان تحت وفاقه اياهم بانه
اما ان يرد المبيع وقيمة اللبن واما ان يرده وصاع تمر احدى الروايتين في شرح ابي داؤد ومعالم السنن للخطابي وثانيتهما في شرح مختصر الطحاوي للاسبيجابي وقال ابو حنيفة لا يجوز الرد و
اول من اجاب الطحاوي فعارض الحديث واتى بحديث الخراج بالضمان وسنده قوي اقول ان هذا الجواب ليس بذاك القوي فان في مسئلة خيار العيب ثمانية اقسام فان الزيادة
اما متولدة من المبيع او غير متولدة ثم اما منفصلة او متصلة وكلها اما قبل القبض او بعده واما مصداق حديث الخراج بالضمان عندنا ففي الزيادة غير المتولدة واما ما نحن فيه فالزيادة منفصلة
متولدة فلا يجدي في الجواب واتبع المتاخرون الطحاوي واما الزيادة المتولدة المنفصلة او عكس هذه الصورة فلا يرد البيع فيهما وفيما نحن فيه من الصورة الاولى فاقول ان المذكور في عامة
كتبنا هو حكم القضاء واما ديانة فالرد واجب فيحمل الحديث على الديانة والحكم يكون وجوبا واما حكم الرد ديانة فمذكور في الوجيز والتهذيب والحاوي القدسي وجمعت هذا المضمون في البيتين
بزيادة المنفصل المتولد او عكسه متعيب لم يردد ثم في التهذيب والوجيز والحاوي الجواز بالتراضي يحل فصار الخلاف في انه حكم قضاء او ديانة والفرق في الديانة والقضاء عند الشافعية
ايضا فان في الصحيحين ان زوجة ابي سفيان استغاثت عنده عليه السلام بانه لا يعطيني النفقة وانه رجل شحيح فامره النبي صلى الله عليه وسلم ان تاخذ من ماله قدر نفقتها ونفقة العيال فقال
بعض الشافعية امره عليه السلام فتوى وقال بعضهم انه حكم القضاء واما وجه ما ادعيت من وجوب الرد ديانة فما في الفتح ان الفسخ في الغرر الفعلي واجب وحمل مولانا الحديث على الاستحباب
على ان الاقالة مستحبة اذا ندم احدهما واما ما ذكر صاحب المنار وغيره من ان حديث المصراة يرويه ابو هريرة وهو غير فقيه ورواية الذي ليس بفقيه غير معتبر اذا كانت خلاف القياس والقياس
يقتضي بالفرق بين اللبن القليل والكثير ولبن الناقة او الشاة او البقرة وغيرها من الاقيسة فاقول ان مثل هذا قابل الاسقاط من الكتب فانه لا يقول به عالم وايضا هذه الضابطة لم
ترو عن ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد ولكنها منسوبة الى عيسى بن ابان وذلك صنف كتابا في بيع المصراة فذكر فيه كما وزعم الناس ضابطة فلا يقبل نسبتها الى عيسى بن ابان ايضا حكي
انه وقع مناظرة بين حنفي وشافعي في مسجد رصافة في بغداد في مسئلة المصراة فقال الحنفي لم يكن ابو هريرة فقيها اذا سقطت عليه حية سوداء فكان الحنفي يعدو ولا ندعه
الحية فقيل له استغفر من قولك فاستغفر فتركته الحية والله اعلم. **باب** ما جاء في اشتراط ظهر الدابة. الشرط المفسد غير متحمل عند الثلثة ومتحمل عند احمد اذا كان واحدا وفي
الهداية ان الشرط الذي فيه نفع احد المتعاقدين او المبيع وهو من اهل الاستحقاق غير جائز وواقعة الباب واقعة ليلة البعير واكثرهم الى انها في غزوة ذات الرقاع وفي السير انها في السنة

ع وحمل الصحاوي هذه القطعة على الاقالة فانها لابد فيها من ان يخاطب من يستقيل فامر الشريعة ان لا يغيب الرجل عنه خشية ان يستقيل ۱۲. ع سيما اذا كان الحديث مرويا عن ابن مسعود ايضا الذي
اصل الفقه الحنفي ۱۲

له قوله قال محمد نرى ان هذا كان لذلك الرجل خاصة قال النووي واختلف العلماء في هذا الحديث فجعله بعضهم خاصا في حقه وانه الاخيار يغبن لغيره وعليه ابو حنيفة والشافعي وقيل للمغبون الخيار لهذا الحديث بشرط ان يبلغ الغبن ثلث
القيمة ۱۲ موطا وشرحه للقاري. له قوله من اشترى مصراة التصرية هو جمع بين في ضروع الابل والغنم لتباع كذلك ويغتر بها المشتري والمصراة هي التي تفعل بها ذلك وهي المحفلة ۱۲ **قوت المغتذي**
(ان رجلا كان في عقدته ضعف) اي ضعف عقل وهو حبان بن منقذ او ابو منقذ بن عمرو (فقل ها ولا خلابة) قال حق روي بالمد وقصره لا اخذ العطاء والخلابة بسقط خاء فلام فموحدة كتجارة الخديعة

بعيرًا واشترط ظهره الى اهله هذا حديث صحيح قد رُوی من غير وجه عن جابر والعمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وغيرهم يرون الشرط جائزا فى البيع اذا كان شرطا واحدا وهو قول احمد واسحٰق وقال بعض اهل العلم لا يجوز الشرط فى البيع ولا يتمّ البيع اذا كان فيه شرط **باب** ٨٤٧ الانتفاع بالرهن **حدثنا** ١٢١٥ ابوكُريب ويوسف بن عيسى قالا ثنا وكيع عن زكريا عن عامر **عن** ابى هُريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر يُركَب اذا كان مرهونا ولبن الدرّ يُشرب اذا كان مرهونا وعلى الذى يركب ويشرب نفقته هذا حديث حسن صحيح لا نعرفه مرفوعا الا من حديث عامر الشعبى عن ابى هُريرة وقد روى غير واحد هذا الحديث عن الاعمش عن ابى صالح عن ابى هريرة موقوفا **و**العمل على هذا عند بعض اهل العلم وهو قول احمد واسحٰق وقال بعض اهل العلم ليس له ان ينتفع من الرهن بشئ **باب** ٨٤٨ **ما** جاء فى شراء القلادة وفيها ذهب وخرز **حدثنا** ١٢١٦ قُتيبة ثنا الليث عن ابى شجاع سعيد بن يزيد عن خالد بن ابى عِمران عن حَنَش الصنعانى **عن** فضالة ابن عُبيد قال اشتريت يوم خيبر قلادة باثنى عشر دينارا فيها ذهب وخرز ففصّلتها فوجدت فيها اكثر من اثنى عشر دينارا فذكرت ذلك للنبى صلى الله عليه وسلم فقال لا تُباع حتى تُفصّل **حدثنا** قُتيبة ثنا ابن المبارك عن ابى شجاع سعيد بن يزيد بهذا الاسناد نحوه هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وغيرهم لم يروا ان يباع سيف محلًّى او منطقة مفضّضة او مثل هذا بدراهم حتى يُميّز ويُفصّل وهو قول ابن المبارك والشافعى واحمد واسحٰق وقد رخّص بعض اهل العلم فى ذلك من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وغيرهم **باب** ٨٤٩ **ما** جاء فى اشتراط الولاء والزجر عن ذلك **حدثنا** ١٢١٧ محمد بن بشار ثنا عبد الرحمٰن بن مهدى ثنا سفيٰن عن منصور عن ابراهيم عن الاسود **عن** عائشة انها ارادت ان تشترى بَريرة فاشترطوا الولاء فقال النبى صلى الله عليه وسلم اشتريها فانما الولاء لمن اعطى الثمن اولمن ولى النعمة **وفى** الباب عن ابن عمر حديث عائشة حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم وقال منصور بن المُعتمر يكنى ابا عتّاب **حدثنا** ابوبكر العطّار البصرى عن على ابن المدينى قال سمعت يحيى بن سعيد يقول اذا حُدّثت عن منصور فقد ملأت يدك من الخير لا تُرد غيره ثم قال يحيى ما اجد فى ابراهيم النخعى ومجاهد اثبت من منصور واخبرنى محمد عن عبد الله بن الاسود قال قال عبد الرحمٰن بن مهدى منصور اثبت اهل الكوفة **باب** ٨٥٠ **حدثنا** ١٢١٨ ابوكُريب ثنا ابوبكر بن عيّاش عن ابى حُصين عن حبيب بن ابى ثابت **عن** حكيم بن حزام ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث حكيم بن حزام يشترى له اضحية بدينار فاشترى اضحية فاربح فيها دينارا فاشترى اخرى مكانها فجاء بالاضحية والدينار الى رسول الله

الرابعة او الخامسة واختلفت الروايات فى قيمة البعير ذكرها البخارى ولا يمكن التوفيق بينها وتحمل على اختلاف الاوقات فان تكرار البيع فى الطريق ثابت واجاب الطحاوى بان الشرط لم يكن فى صلب العقد بل بعده اقول ان فى المسئلة تفصيلا بان الشرط ان كان فى مجلس العقد فيلحق الشرط بالعقد وان كان بعده فلا فاذن لعل شرطه او استدعاءه كان بعد العقد اقول يفصل فى المسئلة بانه ان كان المراد الحاق الشرط بالعقد يكون فاسدا والا فلا وان كان الشرط فى صلب العقد فانه كالمواعيد لا كالشروط ذكر فى جامع الفصولين انه اذا اشترى حمل حطب واشترط نقله الى بيته صح البيع ويجب عليه نقله فانه كالوعد وادار الوعد فى المعاوضات واجب اقول ان فى المسئلة زيادة تفصيل فان فى رواية ان الشرط يلحق بالعقد وفى رواية انه لا يلحق وفى قول انه ان كان قبل تبدل المجلس فيلحق والا فلا يلحق وفى الهداية جواز الاشتراط بشروط متعارفة اقول ان الحديث لم يخالفنا اذا فصلنا المسائل بهذا التفصيل واقول ايضا ان غرضه عليه السلام لم يكن البيع حقيقة بل صورة وايصال النفع الى جابر رض كما دل القصة انه عليه السلام اعطاه الثمن وزاد فيه ورد عليه الابل فاذا لم تكن بيعا واقعيا يتحمل فيه بعض التحمل. حكى ان اجتمع ابوحنيفة وابن شبرمة وابن ابى ليلى الكوفيون فى حج مكة فجاء رجل فسأل اباحنيفة عن مسئلة الباب فقال ان الشرط والبيع باطل ثم بلغ الى ابن شبرمة فسأله فقال ان الشرط والبيع صحيحان ثم بلغ الى ابن ابى ليلى فقال ابن ابى ليلى البيع صحيح والشرط باطل ثم عاد الرجل على ابى حنيفة فقص ما قالا فقال لا اعلم ما زعما فروى حديث ان النبى صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع وشرط ثم عاد على ابن شبرمة فقال ما قال فروى ابن شبرمة حديث الباب ثم عاد على ابن ابى ليلى فقال ما قال فقال لا اعلم ما زعما فروى حديث بريرة رض اقول ان المطابق بالسوال هو جواب ابى حنيفة واما ابن ابى ليلى فعمل بالقياس واما ابن شبرمة فالكلام فى استدلاله مر منا ولم يكن سوال الرجل الاعن بيع وشرط وما ورد فيه الاحديث نهى عن بيع وشرط. **باب** الانتفاع بالرهن قال الثلثة لا يجوز الانتفاع بالمرهون وقال احمد يجوز الانتفاع وقال ابوحنيفة ان منافع المرهون وزوائده مرهونة واما اجرة حفظه وبيته فما كان له دخل فى ابقاء المرهون فهو على الراهن واما غيره من الذى ليس به دخل فى بقاءه فعلى المرتهن ويجوز الانتفاع عندنا اذا اجاز الراهن ولا تكون الاجارة او الانتفاع مشروطا او معروفًا. **قوله** وعلى الذى يركب الخ قد اطنب الحافظ ابن تيمية الكلام ان من محاسن الشريعة الغراء اجازة الانتفاع من المرهون واجاب بعض المحشين بان المراد من الذى يركب او يشرب هو الراهن اقول كيف يجرى هذا وقد صرح الراوى بالمرتهن فى بعض الروايات اقول يمكن لنا ان نجيب بان هذا اذا لم يكن مشروطا او معروفا ويمكن ان يقال ان المرهون ليس هو مصطلح الفقهاء بل المراد المنيحة وقد ثبت فى القاموس الراهن بمعنى المانح ولينظر الى ما فى الطحاوى ص ٢٥٣، ج ٢، وما فى حديث ابى داؤد من الزكوٰة قريب من حديث ابى هريرة وليراجع الى ما فى تخريج الزيلعى فانه يجدى شيئا آخر. **باب** شراء القلادة وفيها ذهب وخرز. قال الثلثة لا يجوز هذا البيع الا عند تفصيل الذهب من القلادة وقال ابوحنيفة يجوز البيع بلا فصل ايضا اذا علم ان البدل ازيد ما فى القلادة فانه يصير الذهب مقابل الذهب والزائد بدل القلادة واما شرط الزيادة فلكيلا يلزم الربوا وقال النووى ان اباحنيفة خالف النص اقول لا ينبغى مثل هذه الاقاويل فانه اذا ادار الحكم على الوجه الذى هو اجلى فاى بعد واى خلاف من النص. **باب** اشتراط الولاء والزجر عند ذلك من المجمع عليه ان انتقال حق الولاء غير جائز واما اجر الولاء فباب آخر ولا يجوز بيع المكاتب عند ابى حنيفة واما فى واقعة الباب فلعلها عجزت ويجوز البيع عند التعجيز عن اداء بدل الكتابة **باب** حدثنا ابوكريب الخ فى حديث الباب حجة لنا على الشافعى على جواز بيع الفضولى ولنا فى صحة نكاح الفضولى حديث ان جارية جاءت الى النبى صلى الله عليه وسلم .... وقالت ان ابى زوجنى ولم يستامرنى فخيرها النبى صلى الله عليه وسلم فقالت انى راضية بنكاح ابى وانما اردت ان للنساء امرا فاذا هذه الجارية اما ثيب فيلزم انكاحها دون استيمارها وذلك غير جائز عندهم واما بكر فلزم ان لا يكون ولاية الاجبار عليها. **باب** المكاتب اذا كان عنده ما يؤدى اشكل الحديث على العلماء فانه يدل على تجزى هذه الاشياء ولا يقول به احد. **قوله** اصاب حدا الخ اى يكون العبد جانيا لا كما قال المحشى فانه غلط. **قوله** اديه انا

---

١ قوله واشترط ظهره الى اهله تمسك به احمد على جواز بيع الدابة باشتراط البائع لنفسه ركوبها وقال مالك تجوز اذا كانت المسافة قريبة وكذلك كان فى قصة جابر وقال ابوحنيفة والشافعى لا يجوز مطلقا للحديث الوارد فى النهى عن بيع وشرط والجواب عن حديث جابر انه لم يكن الشرط فى صلب العقد كما فى رواية قال جابر بعت من النبى صلى الله عليه وسلم وافقرنى ظهره الى المدينة والافقار لغة اعارة الظهر للركوب ١٢، لمعات. **٢ قوله** وعلى الذى يركب اى سواء كان راهنا او مرهونا هذا الحديث يدل على ان للمرتهن ان ينتفع بالرهن وينفق عليه والجمهور على خلافه وقالوا هذا الحديث منسوخ بحديث لا يغلق المرتهن الرهن من صاحبه الذى رهنه له غنمه رواه الشافعى كذا فى اللمعات ١٢. **٣ قوله** اشتريها الخ قد يتوهم ان هذا متضمن للخداع والتغرير فكيف اذن رسول الله صلى الله عليه وسلم لاهله بذلك والجواب انه كان جهلا باطلا منهم فلا اعتداد بذلك واشكل من ذلك ما ورد فى بعض الروايات خذيها واشترطى الولاء لهم فان الولاء لمن اعتق والجواب باشتراط لهم تسليم قولهم الباطل بارخاء العنان دون اثباته لهم كذا فى اللمعات ١٢.

صلی اللہ علیہ وسلم فقال خیر بالشاة وتصدق بالدینار حدیث حکیم بن حزام لانعرفه الامن هذا الوجه وحبیب بن ابی ثابت لم یسمع عندی من حکیم بن حزام
۱۲۱۹ حدثنا احمد بن سعید الدارمی ثنا حبان ثنا هارون بن موسی ثنا الزبیر بن خریت عن ابی لبید عن عروة البارقی قال دفع الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دینارًا لاشتری له شاة فاشتریت له شاتین فبعت احدهما بدینار وجئت بالشاة والدینار الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فذکر له ماکان من امره فقال بارك اللہ لك فی صفقة یمینك فکان یعد ذلك یخرج الی کناسة الکوفة فیربح الربح العظیم فکان من اکثر اهل الکوفة مالا حدثنا احمد بن سعید ثنا حبان ثنا سعید بن زید ثنا الزبیر بن خریت عن ابی لبید فذکر نحوه وقد ذهب بعض اهل العلم الی هذا الحدیث وقالوا به وهو قول احمد واسحق ولم یاخذ بعض اهل العلم بهذا الحدیث منهم الشافعی وسعید بن زید اخو حماد بن زید وابو لبید اسمه لمازة **باب** ما جاء فی المکاتب اذا کان عنده ما یؤدی ۱۲۲۰ حدثنا هارون بن عبد اللہ البزار ثنا یزید بن هارون ثنا حماد بن سلمة عن ایوب عن عکرمة عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا اصاب المکاتب حدا او میراثا ورث بحساب ما عتق منه وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یؤدی المکاتب بحصة ما ادی دیة حر وما بقی دیة عبد وفی الباب عن ام سلمة حدیث ابن عباس حدیث حسن وهکذا روی یحیی بن ابی کثیر عن عکرمة عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وروی خالد الحذاء عن عکرمة عن علی قوله والعمل علی هذا الحدیث عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم وقال اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم المکاتب عبد ما بقی علیه درهم وهو قول سفیان الثوری والشافعی واحمد واسحق ۱۲۲۱ حدثنا قتیبة ثنا عبد الوارث بن سعید عن یحیی بن ابی انیسة عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخطب یقول من کاتب عبده علی مائة اوقیة فاداها الا عشرة اواق او قال عشرة دراهم ثم عجز فهو رقیق وهذا حدیث غریب والعمل علیه عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم ان المکاتب عبد ما بقی علیه شیئ من کتابته وقد رواه الحجاج بن ارطاة عن عمرو بن شعیب نحوه ۱۲۲۲ حدثنا سعید بن عبد الرحمن المخزومی ثنا سفیان عن الزهری عن نبهان عن ام سلمة قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان عند مکاتب احدٰکن ما یؤدی فلتحتجب منه هذا حدیث حسن صحیح ومعنی هذا الحدیث عند اهل العلم علی التورع وقالوا لا یعتق المکاتب وان کان عنده ما یؤدی حتی یؤدی **باب** ما جاء اذا افلس للرجل غریم فیجد عنده متاعه ۱۲۲۳ حدثنا قتیبة ثنا اللیث عن یحیی بن سعید عن ابی بکر بن حزم عن عمر بن عبد العزیز عن ابی بکر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام عن ابی هریرة عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انه قال ایما امرئ افلس ووجد

الخ ای حصل له المیراث دل الحدیث علی ان العبد عتق بحصة ما ادی ولیس هذا مذهب احد بل قالوا ان العبد عبد ما دام علیه درهم۔ **قوله** یؤدی المکاتب الخ مثال وادی من الدیة ولیس بهموز ویکون العبد فی هذه الصورة مجیبا علیه وحدیث الباب قوی واما حدیث عمرو بن شعیب فضعیف من قبل یحیی بن انیسة وهو سیئ الحفظ واما الحدیث الاول فقوی ووارد وما اجاب احد عنه وانما اتی بالاسناد لالات ولی ههنا شیئ اذکره وسیفید للجواب انشاء اللہ تعالی وهو ان بحساب ما عتق الخ وان کان ظاهره العتق بقدر ما ادی ولکن المراد انه حرمن زمان اداء بدل الکتابة وهذا المعنی محتمل فی اللغة واما جملة یؤدی المکاتب دیة حر وعبد فلا تدل علی انه عتق لبعضه بل فیها تشبیه بدیة حر وعبد والمراد انه اذا جنی علی المکاتب فعلی الجانی ارش وارشه یکون قیمة ثم فی تقویم الارش تعتبر شائبة الحریة والعبدیة وهذا یظهر مما اذکر مسئلة مفصلة ففی کتبنا ان المدبر قیمته ثلثا قیمة القن کما فی الهدایة لفقدان احد المنافع الثلثة وفی القن المنافع الثلثة ای البیع والاستخدام والوطی موجودة ثم یذکرون فی الجنایات ان دیة العبد قیمته ویذکرون العبد ههنا بلا تقیید القن او المکاتب والمروی عن ابی حنیفة ان دیة العبد قیمته واذا زادت قیمته علی دیة الحر تنقص منها عشر دراهم ودیة الامة قیمتها وان زادت علی خمسة آلاف تنقص منها خمسة دراهم وروی عن ابی یوسف ان دیة العبد قیمته بالغة ما بلغت وقد وقعنا فی المسئلة ابن مسعود ثم یذکرون فی التدبیر ان قیمة المکاتب نصف قیمة القن وقیل ثلثها فنقصت قیمته من قیمة القن فاذا ادی یؤدی بالنظر الی جانب الحریة والعبدیة لانه قریب الحریة فاذن نقصت قیمته فتکون الدیة ایضا ناقصة فعلم تشبیه دیة بدیة حر وعبد للشبهتین ولیس فیه الحکم بحریة قدر ما ادی فلا یخالف الحدیث مذهب الاربعة ویکون دیته حر وعبد الخ منصوبا مثل المراح صراخ الشکلی وانما شرح الجملتین متفرقا وقطعت فی نظم الحدیث فان الجملتین حدیثان مستقلان لما فی النسائی ص ۲۲ ے فتدل حدیث النسائی علی تعدد الحدیثین واما دلیل ما ذکرت فی الجملة الاولی وحملتها علی الزمان فان ابن عباس راوی حدیث الباب یفتی موافق الفقهاء الاربعة کما اخرجه الطحاوی ص ۶۴، ج ۲ فانه قال بعد روایة المرفوع ویقام علی المکاتب حد المملوك الخ۔ **قوله** فلتحتجب الخ ظاهر حدیث انه اذا اجتمع عنده بدل الکتابة صار حرا قبل اداءه ولیس مذهب احد فیقال انه علی التورع وههنا مسئلة اخری مختلفة فیها قال الشافعی ان المولیات لا یحتجبن عن عبیدهن وقال ابو حنیفة ان بینهن وبینهم حجاب وظاهر حدیث الباب یفید الشافعی فحمل الاحناف الحدیث علی زیادة الاحتجاب وذکر الطحاوی فی مشکل الآثار محمل الحدیث لطیفا وهو ان الاحتجاب فی الصورة التی اجتمع عنده بدل الکتابة ولا یؤدیه تعنتا کیلا تنقطع التعلقات التی بینه وبین مولاته فامر الشارع بالاحتجاب قبل اداء بدل الکتابة لسد الذرائع ومثل هذا ثبت ان ام سلمة کان لها عبد فکاتبه فادی بعض النجم وقسط، ثم اتی بابا فی للاداء وکانت ام سلمة فی الهودج فاحتجبت فقال ماذا تفعلین قالت هکذا حکم الشریعة فبکا واراد ان لا یؤدی فقالت ادام لا ولکن حکم الشریعة قد جری وقال العینی ان معنی فلتحتجب ان تهیأ للاحتجاب. **باب** اذا افلس للرجل غریم فیجد عنده ماله قال ابو حنیفة ان البائع قبل قبض المبیع یجوز له ان یحبس المبیع واما بعد القبض فهو وسائر الغرماء سواسیة وقال الحجازیون یجوز له ان یاخذ شیئه اذا کان علی حاله بدون تصرف فیه ونقول ان فی العاریة والمغصوب حق اخذ الرجل شیئه و حدیث الباب الصحیح ظاهره للحجازیین، واما محمل الحدیث عندنا فقال الاحناف انه محمول علی المغصوب والعواری والامانات اقول کیف یجری هذا الجواب والحال ان فی مسلم تصریح البیع فاقول ان حکم حدیث الباب محمول علی الدیانة لا القضاء ای یعطی المدیون الدائن شیئه اذا کان موجودا عنده بعینه لتعلق حق له به کما ذکروا فی فرس عار الی دار الحرب ثم اصابه المسلمون ما لحق المالك الاصلی بعد ما قسم الغانمون کما فی مسلم والترمذی ان رجلا من بنی اسرائیل کان یامر غلمانه ان یتجاوزوا ویمهلوا الناس اذا اعسروا فتجاوز اللہ عنه لهذه الحسنة واذا قص الشریعة علینا ولم

---

۱ قوله فی الحدیث دلیل علی ان بیع مال الغیر بلا اذنه موقوف علی اجازته فلما اجاز صح کما هو مذهب الحنفیة وحجة علی من لم یجوزه ۱۲۔ **۲ قوله** کناسة موضع فی الکوفة وفی روایة للبخاری فکان لو اشتری ترابا لربح فیه قال الشیخ هذا مبالغة فی ربحه او محمول علی حقیقة فان بعض انواع التراب یباع ویشتری ۱۲ **۳ قوله** اذا اصاب ای وجد المکاتب حدا ای دیة او میراثا ورث بلفظ الماضی المعلوم من الارث او المجهول من التوریث بحساب ما عتق صحح بلفظ المجهول والظاهر ان یکون بلفظ المعلوم وقوله یؤدی بلفظ المجهول بتخفیف الدال من ودی یدی دیة بمعنی یعطی الدیة وقوله دیة حر مفعول ثان ویحتمل ان یکون معنی یؤدی المکاتب بمعنی یؤخذ دیة وقوله دیة حر مفعول مطلق وقوله ما بقی دیة عبد تقدیره ویؤدی بحصة ما بقی دیة عبد صورته بانه اذا ادی المکاتب نصف النجوم مثلا ثم قتل فالقاتل یدفع نصف دیة الحر الی ورثته ونصف قیمته الی مولاه کذا فی اللمعات ۱۲۔ **۴ قوله** علی مائة اوقیة الاوقیة اسم لاربعین درهما کذا فی القاموس **۵ قوله** عشرة بالتاء والصحیح بدونها وهو الموجود فی اکثر النسخ ۱۲۔ **۶ قوله** فلتحتجب منه اذ لا یکمل نظره الیها هو محمول علی الورع کما اشار الیه المؤلف لان المکاتب عبد ما بقی علیه درهم ویمکن ان یکون معناه فلتستعد وتتهیأ للاحتجاب اشارة الی قرب زمانه ۱۲۔

قوت المغتذی (اذا اصاب المکاتب حدا او میراثا ورث بحسب ما عتق منه) قال حتی اقتصر علی ذکر ارث ولم یذکر جوابا عن حد اختصار الدلالة ذکر ارث علیه

رجل سلعته عنده بعينها فهو اولی بها من غيره وفی الباب عن سمرة وابن عمر حديث ابی هريرة حديث حسن صحيح والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم وهو قول الشافعی واحمد واسحق وقال بعض اهل العلم هو اسوة الغرماء وهو قول اهل الكوفة باب ما جاء فی النهی للمسلم ان يدفع الی الذمی الخمر يبيعها له ١٢٢٤ حدثنا علی بن خشرم ثنا عيسی ابن يونس عن مجالد عن ابی الوداك عن ابی سعيد قال كان عندنا خمر ليتيم فلما نزلت المائدة سالت رسول الله صلی الله عليه وسلم عنه وقلت انه ليتيم قال اهريقوه وفی الباب عن انس بن مالك حديث ابی سعيد حديث حسن وقد روی من غير وجه عن النبی صلی الله عليه وسلم نحو هذا وقال بهذا بعض اهل العلم وكرهوا ان يتخذ الخمر خلا وانما كره من ذلك والله اعلم ان يكون المسلم فی بيته خمر حتی يصير خلا ورخص بعضهم فی خل الخمر اذا وجد قد صار خلا باب ١٢٢٥ حدثنا ابو كريب ثنا طلق بن غنام عن شريك وقيس عن ابی حصين عن ابی صالح عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم اد الامانة الی من ائتمنك ولا تخن من خانك هذا حديث حسن غريب وقد ذهب بعض اهل العلم الی هذا الحديث وقالوا اذا كان للرجل علی آخر شیء فذهب به فوقع له عنده شیء فليس له ان يحبس عنه بقدر ما ذهب له عليه ورخص فيه بعض اهل العلم من التابعين وهو قول الثوری وقال ان كان له عليه دراهم فوقع له عنده دنانير فليس له ان يحبس بمكان دراهمه الا ان يقع عنده له دراهم فله حينئذ ان يحبس من دراهمه بقدر ماله عليه باب ما جاء ان العارية مؤداة ١٢٢٦ حدثنا هناد وعلی بن حجر قالا ثنا اسمعيل بن عياش عن شرحبيل بن مسلم الخولانی عن ابی امامة قال سمعت رسول الله صلی الله عليه وسلم يقول فی خطبته عام حجة الوداع العارية مؤداة والزعيم غارم والدين مقضی وفی الباب عن سمرة وصفوان بن امية وانس حديث ابی امامة حديث حسن صحيح وقد روی عن ابی امامة عن النبی صلی الله عليه وسلم ايضا من غير هذا الوجه ١٢٢٧ حدثنا محمد بن المثنی ثنا ابن ابی عدی عن سعيد عن قتادة عن الحسن عن سمرة عن النبی صلی الله عليه وسلم قال علی اليد ما اخذت حتی تودی قال قتادة ثم نسی الحسن فقال هو امينك لا ضمان عليه يعنی العارية هذا حديث حسن صحيح وقد ذهب بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله عليه وسلم وغيرهم الی هذا وقالوا يضمن صاحب العارية وهو قول الشافعی واحمد وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله عليه وسلم وغيرهم ليس علی صاحب العارية ضمان الا ان يخالف وهو قول الثوری واهل الكوفة وبه يقول اسحق باب ما جاء فی الاحتكار ١٢٢٨ حدثنا اسحق بن منصور ثنا يزيد بن هارون ثنا محمد بن اسحق عن محمد بن ابراهيم عن سعيد بن المسيب عن معمر بن عبد الله بن فضلة قال سمعت رسول الله صلی الله عليه وسلم يقول لا يحتكر الا خاطیء فقلت لسعيد يا ابا محمد انك تحتكر قال ومعمر قد كان يحتكر وانما روی عن سعيد بن المسيب انه كان يحتكر الزيت والخبط ونحو هذا وفی الباب عن عمر وعلی وابی امامة وابن عمر حديث معمر حديث حسن صحيح والعمل علی هذا عند اهل العلم كرهوا احتكار الطعام ورخص بعضهم فی الاحتكار فی غير الطعام وقال ابن المبارك لا باس بالاحتكار فی القطن والسختيان ونحو ذلك باب ما جاء فی بيع المحفلات ١٢٢٩ حدثنا هناد ثنا ابو الاحوص عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس ان النبی صلی الله عليه وسلم قال لا تستقبلوا السوق ولا تحفلوا ولا ينفق بعضكم لبعض وفی الباب عن ابن مسعود وابی هريرة حديث ابن عباس حديث حسن صحيح والعمل علی هذا عند اهل العلم كرهوا بيع المحفلة وهی المصراة لا يحلبها صاحبها اياما او نحو ذلك ليجتمع اللبن فی ضرعها فيغتر بها المشتری وهذا ضرب من الخديعة والغرر باب ما جاء فی اليمين الفاجرة يقتطع بها مال المسلم ١٢٣٠ حدثنا هناد ثنا ابو معاوية عن الاعمش عن شقيق بن سلمة عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم من حلف علی يمين وهو فيها فاجر ليقتطع بها مال امریء مسلم لقی الله وهو عليه غضبان فقال الاشعث بن قيس فی والله لقد كان ذلك كان بينی وبين رجل من اليهود ارض فجحدنی فقدمته الی النبی صلی الله عليه وسلم فقال لی رسول الله صلی الله عليه وسلم الك بينة فقلت لا فقال لليهودی احلف فقلت يا رسول الله اذن يحلف فيذهب بمالی فانزل الله عزوجل ان الذين يشترون بعهد الله وايمانهم ثمنا قليلا الاية الی آخرها وفی الباب

ينكره يكون ذلك الحكم فی شريعتنا ايضا فلابد من حمل الحديث علی الديانة. باب ماجاء فی النهی عن ان يدفع الخمر الی الذمی ليبيعها. المسئلة التی فی الترجمة صحيحة عندنا والمسئلة ليست فی حديث الباب بل مستنبطة من الحديث وفی الهداية مسئلة اخری انه اذا وكل المسلم الذمی ليشتری له الخمر ويبيع له فاشتری الخمر يثبت الشراء فی حق الموكل هذا عند ابی حنيفة خلاف صاحبيه وحديث الباب لا يعزه وله فتوی عمر رض فيما اذا مر الذمی علی العاشر بالخمر ذكره ما فی شروح البخاری. باب حدثنا ابو كريب الخ هذه المسئلة مسئلة الظفر والصورة ان كان لاحد حق علی الآخر فظفر المستحق علی حقه فعند الشافعی يجوز له اخذ ذلك الشیء وان كان بسرقة ومن ای جنس كان وقال ابو حنيفة انه اذا وجد جنس حقه يجوز له والا فلا والنقدان عنده فی هذه المسئلة جنس واحد وافتی ارباب فتوينا بما قال الشافعی. باب ان العارية مؤداة قال الشافعی وغيره من الجازمين ان فی العارية ضمانا هلكت او استهلكها قال ابو حنيفة الضمان فی الاستهلاك ولا يرد الحديث علينا اصلا فان العارية مؤداة ای اذا كانت موجودة قال الشافعی ان فی العارية اباحة المنفعة وقال ابو حنيفة ان فيها تمليكا. قوله قال قتادة ثم نسی الخ زعم الراوی ان بين القولين تعارضا اقول لا تعارض بل يفسر احدهما الآخر. باب الاحتكار من الحكرة. المنع والمراد حبس الشیء عن بيعه ليباع فی الجدب غاليا، والنهی عنه هو حبس

١ قوله هو اسوة الغرماء لا يتفرد احدهم دون الآخر وهو قول ابی حنيفة والحديث محمول علی ان كان سلعة رهنا عنده كما يفيد اضافة السلعة اليه والله اعلم ١٢ ٢ قوله اهريقوه يقول اراقه اهراقه ای اجراه من اناءه الی صبه لانه مال غير متقوم يحرم به الانتفاع ١٢ ٣ قوله لا تخن من خانك ای لا تقابل خيانته وان كان قصاصا حسنا بل قابله بالتی هی احسن ١٢ مجمع ٤ قوله العارية بالتخفيف والتشديد مؤداة ای واجب علی المستعير اداؤها وايصالها الی المعير قوله والزعيم غارم ای الكفيل غارم ای ضامن والغرم والغرامة والزعم والزعامة بالفتح ما يلزم اداؤه ١٢ لمعات ٥ قوله فی الاحتكار الحكر فی الاصل الظلم واساءة المعاشرة وفی الشرع احتباس الاقوات لانتظار الغلاء به بان يشتری الطعام فی وقت الغلاء ليغلوا اما ان جاء به من قرية او اشتراه فی وقت الرخص وادخره وباعه فی وقت الغلاء فليس باحتكار وكذا لا يحرم الاحتكار فی غير الاقوات ١٢ لمعات ٦ قوله والسختيان فی القاموس السختيان ويفتح جلد الماعز اذا دبغ معرب ١٢ ٧ قوله لا تستقبلوا السوق وهو فی معنی لا تلقوا الجلب ومر بيانه فی صفحه ٢٣٢ ٨ قوله لا ينفق بعضكم لبعض ای لا يقصد ان ينفق سلعة علی جهة النجش فانه بزيادته فيها يرغب السامع ويتسبب للشراء ای بان يزيد فی الثمن لا لرغبة بل ليخدع غيره كذا فی مجمع بحار الانوار ١٢ ٩ قوله فائدة نزول الآية فی حق اليهودی ان انه ذ ايضا كانوا يعرفون امثال هذا الوعيد فی اليمين الفاجرة فعسی ان يتذكروا به ما ورد فی شرعهم ويجتنبوا عن امثال هذه الافعال ١٢

المغتذی - ولا يحتكر الا خاطیء) ای آثم اسم فاعل من خطیء كفرح خطأ كعدد. ولا تستقبلوا السوق) ای لا تتلقوا سلعا قبل ان تدخل سوقا. (ولا ينفق بعضهم لبعض) لبتشد فاء ای لا يكن له بخش يزيد بها ليغر غيره

عن وائل بن حُجر وابی مُوسیٰ وابی اُمامۃ بن ثعلبۃ الانصاری وعمران بن حُصَین حدیث ابن مسعود حدیث حسن صحیح **باب**[٨٥٩] ما جاء اذا اختلف[١] البیِّعان **حدثنا**[١٢٣١]
قُتَیبۃ ثنا سفیان عن ابن عجلان عن عون بن عبداللہ **عن** ابن مسعود قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اختلف البیِّعان فالقول قول البائع والمُبتاع بالخیار ھذا حدیث
مرسل عونُ بن عبداللہ لم یُدرِک ابن مسعود **وقد** روی عن القاسم بن عبدالرحمن عن ابن مسعود عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ھذا الحدیث ایضا وھو مرسل ایضا قال ابن
منصور قلت لاحمد اذا اختلف البیِّعان ولم تکن بیِّنۃ قال القول ما قال ربُّ السِلعۃِ او یترادّان قال اسحاق کما قال وکل من قال القول قوله فعلیه الیمین وقد روی نحو
ھذا عن بعض التابعین منھم شُریح **باب**[٨٦٠] ما جاء فی بیع فضل الماء **حدثنا**[١٢٣٢] قُتَیبۃ ثنا داؤد بن عبد الرحمن العطار عن عمرو بن دینار عن ابی المنھال **عن** ایاس بن
عبد المزنی قال نھی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن بَیعِ الماء[٢] **وفی** الباب عن جابر وبُھَیسۃ عن ابیھا وابی ھریرۃ وعائشۃ وانس وعبداللہ بن عمرو وحدیث ایاس حدیث حسن
صحیح **والعمل** علی ھذا عند اکثر اھل العلم انھم کرھوا بیع الماء وھو قول ابن المبارک والشافعی واحمد واسحٰق وقد رخّص بعض اھل العلم فی بیع الماء منھم الحسن
البصری **حدثنا**[١٢٣٣] قُتَیبۃ ثنا اللیث عن ابی الزناد عن الاعرج **عن** ابی ھُرَیرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یُمنَع[٣] فضل الماء لیُمنَع به الکلاءُ ھذا حدیث حسن صحیح
باب[٨٦١] ما جاء فی کراھیۃ عَسْبِ الفحل **حدثنا**[١٢٣٤] احمد بن منیع وابو عمار قالا ثنا اسمٰعیل بن عُلَیّۃ ثنا علی بن الحکم عن نافع **عن** ابن عمر قال نھی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
عن عَسْبِ[٤] الفحل **وفی** الباب عن ابی ھُرَیرۃ وانس وابی سعید حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند بعض اھل العلم وقد رخّص قوم فی قبول
الکرامۃ علی ذلک **حدثنا**[١٢٣٥] عَبدۃ بن عبداللہ الخُزاعی البصری ثنا یحیی بن اٰدم عن ابراھیم بن حُمَید الرُؤاسی عن ھشام بن عُروَۃ عن محمد بن ابراھیم التیمی **عن** انس
بن مالک ان رجُلًا من کلاب[قبیلہ ١٢] سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن عَسْبِ الفحل فنھاہ فقال یا رسول اللہ انا نطرق الفحل[یعنی بدون الشرط برو الطلب ١٢] فنُکرَم فرخص له فی الکرامۃ ھذا حدیث حسن
غریب لا نعرفه الا من حدیث ابراھیم بن حُمَید عن ھشام بن عُروَۃ **باب**[٨٦٢] ما جاء فی ثمن الکلب **حدثنا**[١٢٣٦] قُتَیبۃ ثنا اللیث عن ابن شھاب **ح** وثنا سعید بن عبدالرحمن
المخزومی وغیر واحد قالوا ثنا سفیان بن عُیَینۃ عن الزھری عن ابی بکر بن عبدالرحمن **عن** ابی مسعود الانصاری قال نھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن ثمن الکلب
ومَھرِ البغیّ[یعنی الزانیۃ ١٢] وحُلوانِ[٥] الکاھن ھذا حدیث حسن صحیح **حدثنا**[١٢٣٧] محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن یحیی بن ابی کثیر عن ابراھیم بن عبداللہ بن قارظ عن
السائب بن یزید **عن** رافع بن خَدِیج ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال کسب الحجّام خبیث ومَھرُ البغیّ[ای اجرۃ الزانیۃ ١٢] خبیث وثمنُ الکلب خبیث **وفی** الباب عن عمر وابن
مسعود وجابر وابی ھُرَیرۃ وابن عباس وابن عمر وعبداللہ بن جعفر حدیث رافع حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند اکثر اھل العلم کرھوا ثمن الکلب وھو
قول الشافعی واحمد واسحٰق **وقد** رخّص بعض اھل العلم فی ثمن کلب الصید **باب**[٨٦٣] ما جاء فی کسب الحجام **حدثنا**[١٢٣٨] قُتَیبۃ عن مالک بن انس عن ابن شھاب
عن ابن مُحَیِّصۃ اخی بنی حارثۃ **عن** ابیه انه استاذن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی اجارۃ الحجّام فنھاہ عنھا فلم یزل یساله ویستاذنه حتی قال اَعلِفْه[٦] ناضِحَک واَطعِمْه
رَقیقک **وفی** الباب عن رافع بن خَدِیج وابی جُحَیفۃ وجابر والسائب حدیث مُحَیِّصۃ حدیث حسن والعمل علی ھذا عند بعض اھل العلم وقال احمد ان سالنی
حجام نھیته واٰخذ بھذا الحدیث **باب**[٨٦٤] ما جاء من الرخصۃ[بتقدیم الجیم علی الباء ١٢] فی کسب الحجام **حدثنا**[١٢٣٩] علی بن حُجر ثنا اسمٰعیل بن جعفر **عن** حُمَید قال سُئل انس عن کسب الحجام

قوت الانسان وروی عن ابی یوسف فی قوت الحیوان ایضا واما اذا ادخر الغلۃ الخارجۃ من ارضه وحبسه عن البیع فذالک جائز وفی کل باب مستثنیات. **باب** اذا اختلف البیعان
قال الشافعی القول قول البائع والا فتحالفا وترادا قال ابو حنیفۃ ان العبرۃ للتحالف والتراد عند کون المبیع قائما والحدیث عندنا ایضا محمول به. **باب** بیع فضل الماء. الماء ثلثۃ اقسام
احدھا الماء الذی لا صنع فیه لاحد کالنھر الجاری ویجوز فیه لکل واحد ان ینصب الرحی والثانی ان تحفر جماعۃ نھرا صغیرا فیجوز منه سقی الدواب ولا یجوز سقی الارض ونصب الرحی والثالث الماء
المحرز فی الاوانی ویجوز منه الشرب ویجوز اخذہ بالقتال ایضا عند الاضطرار وفیه اثر عمر رض فانه قال حین ذکروا القصۃ افلا وضعتم فیھم السیف **باب** کراھیۃ عسب الفحل واعلم ان
حدیث الباب حدیث انس قوی وجزیل یفید فی ان الالفاظ دخیلۃ فی اصطلاح الحکم خلاف ما قال ابن تیمیۃ ان العبرۃ للمقاصد لا للالفاظ وفی ھذا ادلۃ منھا الآیۃ الدالۃ علی ان المتوفی عنھا
زوجھا لا تخطب تصریحا ویجوز الکنایۃ فالغرض واحد والاختلاف فی التعبیر. **باب** کراھیۃ ثمن الکلب. قال صاحب الھدایۃ یجوز بیع الکلب وان لم یکن معلما وقال شیخنا السرخسی
ان جواز البیع منحصر علی الکلب المعلم والراجح ما قال السرخسی ووقع استثناء الکلب المعلم فی الاحادیث منھا ما فی مسند احمد بسند قوی ومنھا ما فی النسائی ص ١٩٥ ج ٢ باب الرخصۃ فی بیع
لکلب الصید فان فیه تصریحا لا یجوز بیع الکلب الا بیع کلب صید واعله البعض وقیل ان الحدیث ثابت باسانید قویۃ وصورۃ الاعلال بان الا کلب صید لیست قطعۃ ھذا الحدیث بل حدیث
نھی اقتناء الکلب ولنا ما فی الطحاوی ان عثمان ذا النورین اوجب علی رجل قتل کلب رجل قیمۃ وافرۃ واما حدیث الباب وما یضاھیه فیمکن فیه ان یقال بعین ما قال الخطابی ان حدیث النھی

---

[١] **قوله** اذا اختلف البیعان بکسر التحتیۃ وتشدیدھا بمعنی المتبایعین ای
اذا اختلف البائع والمشتری فی قدر الثمن او فی شرط الخیار او غیرھا من الشرائط فمذھب الشافعی ان یحلف البائع انه ما باعه بکذا بل بکذا ثم المشتری مخیر ان شاء رضی بما حلف علیه البائع وان شاء حلف انه ما اشتراہ الا بکذا
فاذا تحالفا فان رضی احدھما بقول الآخر فذلک وان لم یرضیا فسخ القاضی العقد بینھما سواء کان المبیع باقیا اولا وتمسکه ھذا الحدیث باطلاقه وعندنا ان کان الاختلاف فی الثمن وکان المبیع باقیا تحالفا لما جاء عن ابن
مسعود اذا اختلف المتبایعان والسلعۃ قائمۃ ولا بینۃ لاحدھما تحالفا وترادا لان کل واحد منھما یدعی وینکر وان کان لاحدھما بینۃ فذلک وان اقام کل واحد منھما بینۃ کانت البینۃ المثبتۃ للزیادۃ اولی ولو کان الاختلاف فی
الثمن والمبیع جمیعا فبینۃ البائع اولی فی الثمن وبینۃ المشتری اولی فی المبیع نظرا الی زیادۃ الاثبات ولا یتحالف عندنا فی الاجل وشرط الخیار وقبض بعض الثمن کذا فی الھدایۃ ١٢ لمعات [٢] **قوله** عن بیع الماء ای
اذا کان له ماء فان فضل عن حاجته والناس یحتاجون الیه لم یجز له ان یمنعھم وکذلک حکم الکلاء الا ان یحمیه الوالی ١٢ لمعات. [٣] **قوله** لا یمنع فضل الماء لیمنع به الکلاء معناہ من کان له بیر فی موات من الارض لا یمنع ماشیۃ
غیرہ ان یرد فضل مائه الذی زاد علی ما احتاج الیه ماشیته لیمنعھا بذلک من فضل الکلاء فانه اذا منعھم عن فضل مائه لا ماء بھا سواہ لم یکن لھم الرعی بھا فیصیر الکلاء ممنوعا بمنع الماء واختلف العلماء فی ان ھذا النھی للتحریم
او للتنزیه وبنوا ذلک علی ان الماء یملک ام لا والاولی حمله علی الکراھۃ ١٢ قاله الطیبی [٤] **قوله** عن عسب الفحل بفتح العین وسکون السین وھو کراء ضرابه وقال فی القاموس العسب ضرب الفحل او ماؤہ او نسله والولد
واعطاء الکراء علی الضرب والفعل کضرب الفحل اعم من ان یکون فرسا او بعیرا او غیرھما واخذ الکراء علیه منھی عنه واما الاعارۃ فمندوب الیھا وذھب الی تحریمه اکثر الصحابۃ والفقھاء ورخص جماعۃ لخوف انقطاع النسل کذا
فی اللمعات ١٢. [٥] **قوله** حلوان الکاھن بضم الحاء المھملۃ قال الطیبی ھو ما یعطاہ علی کھانته یقال حلوته حلوانا اذا اعطیته قال الھروی اصله من حلاوۃ شبه المعطی بالشیء الحلو من حیث انه یاخذہ سھلا بلا کلفۃ
ومشقۃ والکاھن ھو الذی یتعاطی الاخبار عن الکائنات فی مستقبل الزمان ویدعی معرفۃ الاسرار کذا قاله الطیبی ١٢. [٦] **قوله** اعلفه ناضحک الناضح الجمل الذی یستقی به الماء والنھی للتنزیه للاجتناب عن دنی الاکساب
والحث علی مکارم الاخلاق ومعالی الامور ولو کان حراما لم یفرق بین الحر والعبد فانه لا یجوز للسید ان یطعم عبدہ ما لا یحل کذا فی شرح المشکوۃ للطیبی ١٢
قوت المغتذی (وھو فیھا فاجر) ای کاذب

فقال انس احتجم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وحجمہ ابو طیبۃ فامر لہ بصاعین من طعام وکلم اہلہ[1] فوضعوا عنہ من خراجہ وقال ان افضل ما تداویتم بہ الحجامۃ او ان من امثل دوائکم الحجامۃ **وفی** الباب عن علی وابن عباس وابن عمر حدیث انس حدیث حسن صحیح **وقد** رخص بعض اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم فی کسب الحجام وہو قول الشافعی **باب**[865] ما جاء فی کراہیۃ ثمن الکلب والسنور **حدثنا**[1240] علی بن حجر وعلی بن خشرم قالا ثنا عیسی بن یونس عن الاعمش عن ابی سفیان **عن** جابر قال نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن ثمن الکلب[2] والسنور[3] ہذا حدیث فی اسنادہ اضطراب وقد روی ہذا الحدیث عن الاعمش عن بعض اصحابہ عن جابر واضطربوا علی الاعمش فی روایۃ ہذا الحدیث وقد کرہ قوم من اہل العلم ثمن الہر ورخص فیہ بعضہم وہو قول احمد واسحق وروی ابن فضیل عن الاعمش عن ابی حازم عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من غیر ہذا الوجہ **حدثنا**[1241] یحیی بن موسی ثنا عبد الرزاق ثنا عمر بن زید الصنعانی عن ابی الزبیر **عن** جابر قال نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن اکل الہر وثمنہ ہذا حدیث غریب وعمر بن زید لا نعرف کبیر احد روی عنہ غیر عبد الرزاق **باب**[866] **حدثنا**[1242] ابو کریب ثنا وکیع عن حماد بن سلمۃ عن ابی المہزم **عن** ابی ہریرۃ قال نہی عن ثمن الکلب الا کلب الصید ہذا حدیث لا یصح من ہذا الوجہ وابو المہزم اسمہ یزید بن سفیان وتکلم فیہ شعبۃ بن الحجاج وروی عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو ہذا ولا یصح اسنادہ ایضا **باب**[867] ما جاء فی کراہیۃ بیع المغنیات **حدثنا**[1243] قتیبۃ ثنا بکر بن مضر عن عبید اللہ بن زحر عن علی بن زید عن القاسم **عن** ابی امامۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تبیعوا[4] القینات ولا تشتروہن ولا تعلموہن ولا خیر فی تجارۃ فیہن وثمنہن حرام فی مثل ہذا انزلت ہذہ الآیۃ ومن الناس من یشتری لہو الحدیث لیضل عن سبیل اللہ الی آخر الآیۃ **وفی** الباب عن عمر بن الخطاب حدیث ابی امامۃ انما نعرفہ مثل ہذا من ہذا الوجہ وقد تکلم بعض اہل العلم فی علی بن یزید وضعفہ وہو شامی **باب**[868] ما جاء فی کراہیۃ ان یفرق بین الاخوین او بین الوالدۃ وولدہا فی البیع **حدثنا**[1244] عمر بن حفص الشیبانی ثنا عبد اللہ بن وہب اخبرنی حیی بن عبد اللہ عن ابی عبد الرحمن **عن** ابی ایوب قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من فرق بین والدۃ وولدہا فرق اللہ بینہ وبین احبتہ یوم القیامۃ ہذا حدیث حسن صحیح **حدثنا**[1245] الحسن بن علی ثنا عبد الرحمن بن مہدی عن حماد بن سلمۃ عن الحجاج عن الحکم عن میمون بن ابی شبیب **عن** علی قال وہب لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غلامین اخوین فبعت احدہما فقال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا علی ما فعل غلامک فاخبرتہ فقال ردہ ردہ ہذا حدیث حسن غریب وقد کرہ بعض اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم التفریق بین السبی فی البیع ورخص بعض اہل العلم فی التفریق بین المولدات الذین ولدوا فی ارض الاسلام والقول الاول اصح وروی عن ابراہیم انہ فرق بین والدۃ وولدہا فی البیع فقیل لہ فی ذلک فقال انی قد استاذنتہا فی ذلک فرضیت **باب**[869] ما جاء فی من یشتری العبد ویستغلہ[5] ثم یجد بہ عیبا **حدثنا**[1246] محمد بن المثنی ثنا عثمان بن عمر وابو عامر العقدی[6] عن ابن ابی ذئب عن مخلد بن خفاف[7] عن عروۃ **عن** عائشۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قضی ان الخراج بالضمان ہذا حدیث حسن وقد روی ہذا الحدیث من غیر ہذا الوجہ **والعمل** علی ہذا عند اہل العلم **حدثنا**[1247] ابو سلمۃ یحیی بن خلف ثنا عمر بن علی عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ **عن** عائشۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قضی ان الخراج بالضمان وہذا حدیث صحیح غریب من حدیث ہشام بن عروۃ واستغرب محمد بن اسمعیل ہذا الحدیث من حدیث عمر بن علی وقد روی مسلم بن خالد الزنجی ہذا الحدیث عن ہشام بن عروۃ ورواہ جریر عن ہشام ایضا وحدیث جریر یقال تدلیس[8] دلس فیہ جریر لم یسمعہ من ہشام بن عروۃ وتفسیر الخراج بالضمان ہو الرجل الذی یشتری العبد فیستغلہ ثم یجد بہ عیبا فیردہ علی البائع فالغلۃ للمشتری لان العبد لو ہلک ہلک[9] من مال المشتری ونحو ہذا من المسائل یکون فیہ الخراج بالضمان **باب**[870] ما جاء من الرخصۃ فی اکل الثمرۃ للمار بہا **حدثنا**[1248] محمد بن عبد الملک بن ابی الشوارب ثنا یحیی بن سلیم عن عبید اللہ بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من دخل حائطا فلیاکل ولا یتخذ خبنۃ[10] **وفی** الباب عن عبد اللہ بن عمرو وعباد بن

عن بیع الہرۃ انما معناہ ان لا تجعل الہرۃ مملوکۃ بل تحمل مباحۃ ومذہب الشافعیۃ ان بیع الہرۃ جائز وفی الدر المختار باب البیع المکروہ ان بیع القردۃ للہو واللعب غیر جائز **باب** کسب الحجام اجرۃ الحجامۃ غیر مرضیۃ وتصیر فی ملک الحجام ولو یملک فیہ خبث وہذا یکون خلاف المروۃ ومثلہ ان اللہ یحب اعالی الامور ویکرہ سفاسفہا وان قیل ان الحجامۃ من ضروریات الدنیا فلم جعلت اجرتہا غیر مرضیۃ قلت اجاب الغزالی عن ہذا فی کتاب الضرورۃ من الاحیاء۔ **قولہ** لا تبیعوا الخ دل الحدیث علی ان للحلال ایضا مراتب ولا یخالفہ ما فی کتبنا من ان ما لا یجوز للانسان لا یوکل دوابہ وفی نظم ابن وہبان ؎ وما مات لا تطعم کلبا فانہ حرام خبیث نفعہ متعذر وقال ابن الشحنۃ ان ہذا فیما یقطع لحم المیتۃ ویوکل کلبہ واما اذا مر عند میتۃ بکلبہ فوقع الکلب علیہ فلا وزر علیہ وقول ابن الشحنۃ ہذا نظر فیہ **باب** من یشتری عبدا فیستعملہ ثم یجد بہ عیبا قال الاحناف ان حدیث الخراج بالضمان محمول علی الزیادۃ المنفصلۃ غیر المتولدۃ فاذن لا یعارض حدیث الباب حدیث المصراۃ کما قال الطحاوی فی المعارضۃ والواقعۃ لیست بمذکورۃ فی طریق الباب ولکنہا مذکورۃ فی سائر الطرق وہی ان رجلا اشتری عبدا فاستعملہ ثم ردہ بعیب فرفع القضیۃ الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال الخراج بالضمان **باب** الرخصۃ فی الثمار للمار بہا قال العلماء ان ہذا الحدیث وحدیث حلب اللبن للمار بہا دائر علی عرف الناس فما کان

١ قولہ وکلم اہلہ ای سادتہ فانہ کان مملوکا لبنی بیاضۃ والمراد بخراجہ الوظیفۃ التی ضرب علیہ سیدہ کل یوم وفی الحدیث دلیل علی حل کسب الحجامۃ واخذ الاجرۃ علیہ کذا فی اللمعات ١٢ **٢ قولہ** عن ثمن الکلب قال القاری وہو محمول عندنا علی ما کان فی زمنہ صلی اللہ علیہ وسلم حین امر بقتلہ وکان الانتفاع بہ یومئذ محرما ثم رخص فی الانتفاع بہ حتی روی انہ قضی فی کلب صید قتلہ رجل باربعین درہما وقضی فی کلب ماشیۃ بکبش ذکرہ ابن الملک انتہی ١٢ **٣ قولہ** والسنور ہذا محمول علی ما لا ینفع او علی انہ نہی تنزیہ لکی یعتاد الناس ہبتہ واعارۃ السماحۃ کما ہو الغالب فان کان نافعا وباعہ صح البیع وکان ثمنہ حلالا ہذا مذہب الجمہور الا ما حکی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ وجماعۃ من التابعین واحتجوا بالحدیث ١٢ طیبی **٤ قولہ** لا تبیعوا القینات جمع قینۃ بفتح القاف وسکون الیاء وہی الامۃ المغنیۃ او اعم والمراد فی الحدیث المغنیات خاصۃ ثم النہی عن بیعہا وشراہا لیس صریحا فی کون البیع فاسدا لجواز ان یکون لکونہ اعانۃ وتوسلا الی محرم وہو السبب لحرمۃ ثمنہن کما فی بیع العصیر من النباذ اعنی الذی یعمل الخمر ولہو الحدیث اضافۃ من قبیل خاتم فضۃ ولفظہ عام یشمل الغناء وغیرہ بالکلیۃ نزلت فی الغناء کذا فی اللمعات ١٢ **٥ قولہ** استغل غلامی ای اخذ حاصلہ ومنفعتہ ومعیشتہ ومنہ ابتعت غلاما فاستغللتہ ثم ظہرت علی عیب ١٢ مجمع البحار **٦ قولہ** العقدی بعین وقاف مفتوحتین ودال مہملۃ ١٢ مغنی **٧ قولہ** خفاف بضم المعجمۃ وفائین الاولی خفیفۃ کغراب ١٢ واللہ اعلم بالصواب۔ **٨ قولہ** التدلیس ہو ان یروی الراوی من لقیہ عاصرہ ما لم یسمعہ منہ علی سبیل یوہم اسمعہ منہ ١٢ **٩ قولہ** ہلک من مال المشتری لم یکن لہ علی البائع شیئ ای الخراج مستحق بسبب الضمان ١٢ مجمع البحار **١٠ قولہ** لا یتخذ خبنۃ الخبنۃ معطف الازار وطرف الثوب ای لا تاخذ منہ فی ثوبہ حمل بعضہم ہذہ الاحادیث علی المجاعۃ والضرورۃ لانہا لا تقادم النصوص التی وردت فی تحریم مال المسلم کذا فی الطیبی ١٢

قوت المغتذی (ابو طیبۃ) اسمہ نافع او دینار او میسرۃ۔ (من دخل حائطا) ای بستانا من نخل علیہ حائط وجدار (ولا یتخذ خبنۃ) بمعجمۃ فموحدۃ فنون کغرفۃ قال الجوہری ملتحمل فی حضنک

شرحبیل و رافع بن عمرو و عمیر مولی ابی اللحم و ابی هریرة حدیث ابن عمر حدیث غریب لا نعرفه من هذا الوجه الا من حدیث یحیی ابن سلیم و قد رخص فیه بعض اهل العلم لابن السبیل فی اکل الثمار و کرهه بعضهم الا بالثمن ۱۲۴۹ حدثنا قتیبة ثنا اللیث عن ابن عجلان عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده ان النبی صلی الله علیه وسلم سئل عن الثمر المعلق[۱] فقال من اصاب منه من ذی حاجة غیر متخذ خبنة فلا شیء علیه هذا حدیث حسن ۱۲۵۰ حدثنا ابو عمار الحسین بن حریث الخزاعی ثنا الفضل بن موسی عن صالح بن ابی جبیر عن ابیه عن رافع ابن عمرو قال کنت ارمی نخل الانصاری فاخذونی فذهبوا بی الی النبی صلی الله علیه وسلم فقال یا رافع لم ترمی نخلهم قال قلت یا رسول الله الجوع قال لا ترم و کل ما وقع اشبعك الله و ارواك هذا حدیث حسن غریب صحیح باب ما جاء فی النهی عن الثنیا ۸۶ ۱۲۵۱ حدثنا زیادة بن ایوب البغدادی ثنا عباد بن العوام اخبرنی سفیان بن حسین عن یونس بن عبید عن عطاء عن جابر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم نهی[۲] عن المحاقلة والمزابنة والمخابرة والثنیا[۳] الا ان تعلم هذا حدیث حسن صحیح غریب من هذا الوجه من حدیث یونس بن عبید عن عطاء عن جابر باب ما جاء فی کراهیة بیع الطعام حتی یستوفیه ۸۷ ۱۲۵۲ حدثنا قتیبة ثنا حماد بن زید عن عمرو بن دینار عن طاؤس عن ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم قال من ابتاع طعاما فلا یبعه حتی یستوفیه قال ابن عباس واحسب کل شیء مثله وفی الباب عن جابر و ابن عمر حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم کرهوا بیع الطعام حتی یقبضه المشتری و قد رخص بعض اهل العلم فی من ابتاع شیئا مما لا یکال ولا یوزن مما لا یوکل ولا یشرب ان یبیعه قبل ان یستوفیه وانما التشدید عند اهل العلم فی الطعام و هو قول احمد و اسحق باب ما جاء فی النهی عن البیع علی بیع اخیه ۸۸ ۱۲۵۳ حدثنا قتیبة ثنا اللیث عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا یبع[۴] بعضکم علی بیع بعض ولا یخطب بعضکم علی خطبة بعض وفی الباب عن ابی هریرة و سمرة حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح و روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال لا یسوم الرجل علی سوم اخیه و معنی البیع فی هذا الحدیث عن النبی صلی الله علیه وسلم عند بعض اهل العلم هو السوم باب ما جاء فی بیع الخمر والنهی عن ذلك ۸۹ ۱۲۵۴ حدثنا حمید بن مسعدة ثنا المعتمر بن سلیمان قال سمعت لیثا یحدث عن یحیی بن عباد عن انس عن ابی طلحة انه قال یا نبی الله انی اشتریت[۵] خمرا لایتام فی حجری قال اهرق الخمر واکسر الدنان وفی الباب عن جابر و عائشة و ابی سعید و ابن مسعود و ابن عمر و انس حدیث ابی طلحة روی الثوری هذا الحدیث عن السدی عن یحیی بن عباد عن انس ان ابا طلحة کان عنده وهذا اصح من حدیث اللیث ۱۲۵۵ حدثنا محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید ثنا سفیان عن السدی عن یحیی بن عباد عن انس بن مالك قال سئل[۶] رسول الله صلی الله علیه وسلم ایتخذ الخمر خلا قال لا هذا حدیث حسن صحیح ۱۲۵۶ حدثنا عبد الله بن منیر قال سمعت ابا عاصم عن شبیب بن بشر عن انس بن مالك قال لعن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الخمر عشرة عاصرها و معتصرها و شاربها و حاملها والمحمولة الیه و ساقیها و بائعها و آکل ثمنها والمشتری لها والمشتراة له هذا حدیث غریب من حدیث انس وقد روی نحو هذا عن ابن عباس و ابن مسعود و ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم باب ما جاء فی احتلاب المواشی بغیر اذن الارباب ۹۰ ۱۲۵۷ حدثنا ابو سلمة یحیی بن خلف ثنا عبد الاعلی عن سعید عن قتادة عن الحسن عن سمرة بن جندب ان النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا اتی احدکم

وقیعا و عزیرا عند المالک لا یجوز اکله بلا اجازة. **باب** النهی عن الثنیا. الثنیا الاستثناء قال العلماء ان استثناء الاشجار من الاشجار المبیعة جائز واما الاستثناء بعض الثمار فاما ان یستثنی الارطال المعلومة او المجهولة فان کانت معلومة او استثناء الجزء الشائع مثل النصف او الربع ففیه لنا روایتان وان کانت مجهولة فالمبیع غیر جائز واما فی استثناء للارطال المعلومة فاختار صاحب الہدایة ص ۴۳ اعدم الجواز و در المختار الجواز واختاره الطحاوی فانه یویده الحدیث الصریح وقد اختاره محمد فی موطاه. **قوله** المخابرة الخ قیل المزارعة فیکون الحدیث دلیل ابی حنیفة للنهی عن المزارعة وقیل المخابرة هو عمله علیه السلام باهل خیبر ولکن الارجح هو القول الاول. **باب** کراهیة بیع الطعام حتی یستوفیه قال الجازلیون لا یجوز بیع الطعام قبل القبض والطعام عندهم عن الاشیاء الربویة وقال الشیخان لا یجوز التصرف قبل القبض فی المبیع الا العقار وقال محمد لا یجوز التصرف فی بیع ما قبل القبض واما القبض فی الطعام عند ابی حنیفة فیکون بمحض التخلیة واما تعریف التخلیة فمعقد ومحصله ما ذکره المصنف ان یرفع البائع ملکه عن المبیع بحیث یتمکن المشتری من القبض ولا یجب القبض بالبراجم واما ما فی الاجناس الناطفی من ان یقول قد خلیت فغیر مزدری وقال الشافعی ان القبض بالنقل واما الحدیث ففیه ذکر الطعام فنقح فیه الشیخان المناط وقرر المناط ان یکون الشیء منقولا وقصر الجازلیون الحکم علی الطعام وقال محمد و ابن عباس ان قید الطعام اتفاقی والحکم حکم کل بیع واما الفاظ الحدیث فثلثة حتی یستوفیه، حتی ینقله، یقبضه فزعم الشافعیة ان الاصل حتی ینقله والآخران یحملان علیه وقال الاحناف ان الکل صور القبض او کنایة عن القبض **باب** بیع الخمر والنهی عن ذلك ان کان الخمر مبیعا فالثمن ان کان نقدا فالبیع باطل وان کان عروضا فالبیع فاسد وان کان الخمر ثمنا فالبیع فاسد. وقال ابو حنیفة ان التخلیل والتخلل جائز وقال الشافعی لا یجوز التخلیل وتفصیل مذهبه ان التخلل جائز والتخلیل ان کان بلا القاء شیء ففیه قولان وان کان بالقاء شیء فغیر جائز وحدیث انس یخالفنا فی التخلیل وفی الحدیث کلام فان حدیث الباب یدل علی انه اشتری الخمر حین نزول الآیة والحدیث السابق الماء یدل علی انه کان الخمر عنده موجودا قبل نزول الآیة واجاب الزیلعی شارح الکنز من حدیث الباب اتتخذ الخمر خلا الخ ان معناه اتجعل الخمر بدل الخل للادام وذکره اقول ان هذا الجواب لا یعلق بالقلب وتمسک الاحناف بحدیث وذلک مروی بسندین ضعفهما الزیلعی فی التخریج وتأول فیه البیهقی بان خل الخمر فی نفسه الحجاز العنب اقول یتمسک بما اخرجه الدارقطنی انه علیه السلام جوز التخلیل ورجاله ثقات الا مغیرة بن زیاد وضعفه الدارقطنی اقول انه من رجال السنن واما فی خارج

---

[۱] **قوله** عن الثمر المعلق لعل المراد به ما یعلق منه للجفاف قبل ان یجعل فی الجرین و یحرز فانهم اولا یعلقونها لیحصل نوع من الجفاف ولا ینتن بجمعها رطبا و یحتمل ان یکون المراد المعلق بالشجر قبل ان یقطع فابیح لمن به حاجة ولو لم یبلغ حد المخمصة ان یصیب منها علی قدر حاجة غیر ان یرفعه و یدخره ۱۲ لمعات.

[۲] **قوله** نهی عن المحاقلة والمزابنة مر بیانهما فی صفحة ۲۳۲. اما المخابرة فهی کراء الارض بالثلث او الربع کما هو فی روایة مسلم قال الشیخ فی اللمعات قیل ان اصل المخابرة من خیبر لان النبی صلی الله علیه وسلم اقرها فی ایدی اهلها علی النصیب من محصولها ثم تنازعوا فنهاهم عن ذلک ثم اجاز بعد ذلک کذا فی المشارق انتهی ۱۲.

[۳] **قوله** والثنیا بالضم علی وزن الدنیا اسم من الاستثناء وهی فی البیع ان یستثنی شیئا مجهولا کذا فی اللمعات ۱۲ ع **قوله** الا ان تعلم قال محمد فی الموطا لا باس بان یبیع الرجل ثمره و یستثنی بعضه لکن لا مطلقا بل اذا استثنی شیئا من جملة ربعا او خمسا او سدسا انتهی والله تعالی اعلم ۱۲.

[۴] **قوله** لا یبیع بلفظ نهی الغائب وکذا لا یخطب او بلفظ الخبر فیهما بمعنی النهی والمراد بالبیع المبالغة اعم من البیع والشراء وهذا اذا تراضی المتعاقدان علی مبلغ ثمن فی المساومة فاما اذا لم یرکن احدهما الی الآخر فلا باس به هو محمل فی نهی النکاح ایضا کذا فی الهدایة ۱۲.

[۵] **قوله** اشتریت خمرا لایتام صفة خمرا ای اشتریتها للتخلیل کذا فی الحاشیة و یحتمل ان یتعلق باشتریت ای اشتریتها لاجلهم و یکون هذا قبل التحریم ثم سال عن حکمها بعد التحریم هل القیها او اهریقه ۱۲ لمعات.

[۶] **قوله** سئل رسول الله صلی الله علیه وسلم ایتخذ الخمر خلا فقال لا هذا دلیل الائمة الثلثة وعند ابی حنیفة یجوز التخلیل قال فی المرقاة اما الجواب عن قوله صلی الله علیه وسلم لا عند من یجوز تخلیل الخمر ان القوم کانت نفوسهم الفتة بالخمر و کل مالوف تمیل الیه النفس فخشی النبی صلی الله علیه وسلم من دواخل الشیطان فنهاهم عن اقترانهم نهی تنزیه کیلا یتخذوا التخلیل وسیلة الیها واما بعد طول عهد التحریم فلا یخشی هذه الدواخل ویؤیده خبر نعم الادام الخل رواه مسلم و خبر خلکم خل خمرکم رواه البیهقی عن جابر مرفوعا انتهی ۱۲.

قوت المغتذی (عن صالح بن جبیر عن ابیه) لیس لهما بالکتب غیر هذا ولا یعرف لابی جبیر راو غیر ابنه صالح. (سئل عن الثمر المعلق) ای ثمر شجر قبل قطعه.

علی ماشیة فان کان فیھا صاحبھا فلیستاذنہ فان اذن لہ فلیحتلب[1] ولیشرب وان لم یکن فیھا احد فلیصوت ثلثا فان اجابہ احد فلیستاذنہ فان لم یجبہ احد فلیحتلب
ولیشرب ولا یحمل **وفی** الباب عن ابن عمر و ابی سعید حدیث سمرة حدیث حسن غریب صحیح **و** العمل علی ھذا عند بعض اھل العلم بہ یقول احمد واسحٰق وقال علی
بن المدینی سماع الحسن من سمرة صحیح وقد تکلم بعض اھل الحدیث فی روایة الحسن عن سمرة وقالوا انما یحدث عن صحیفة سمرة **باب** ما جاء فی بیع جلود المیتة والاصنام
۱۲۵۸ **حدثنا** قتیبة ثنا اللیث عن یزید بن ابی حبیب عن عطاء بن ابی رباح **عن** جابر بن عبد اللہ انہ سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عام الفتح وھو بمکة یقول ان
اللہ ورسولہ حرم بیع الخمر والمیتة والخنزیر والاصنام فقیل یا رسول اللہ ارایت شحوم المیتة فانہ یطلی بہ السفن ویدھن بھا الجلود ویستصبح بھا الناس قال
لا ھو حرام ثم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عند ذلک قاتل اللہ الیھود ان اللہ حرم علیھم الشحوم فاجملوہ[2] ثم باعوہ فاکلوا ثمنہ **وفی** الباب عن عمر و ابن عباس حدیث
جابر حدیث حسن صحیح **و** العمل علی ھذا عند اھل العلم **باب** ما جاء فی کراھیة الرجوع من الھبة ۱۲۵۹ **حدثنا** احمد بن عبدة الضبی ثنا عبد الوھاب الثقفی ثنا ایوب عن
عکرمة **عن** ابن عباس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لیس لنا[3] مثل السوء العائد فی ھبتہ کالکلب یعود فی قیئہ **وفی** الباب عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال
لا یحل لاحد ان یعطی عطیة فیرجع فیھا الا الوالد فیما یعطی ولدہ ۱۲۶۰ **حدثنا** بذلک محمد بن بشار ثنا ابن ابی عدی عن حسین المعلم عن عمرو بن شعیب انہ سمع طاؤسا
یحدث **عن** ابن عمر و ابن عباس یرفعان الحدیث الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بھذا الحدیث حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح **و** العمل علی ھذا عند بعض اھل العلم من اصحاب
النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم قالوا من وھب ھبة لذی رحم محرم فلیس لہ ان یرجع فی ھبتہ ومن وھب ھبة لغیر ذی رحم محرم فلہ ان یرجع فیھا ما لم یثب منھا وھو
قول الثوری وقال الشافعی لا یحل لاحد ان یعطی عطیة فیرجع الا الوالد فیما یعطی ولدہ واحتج الشافعی بحدیث عبد اللہ بن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یحل لاحد ان یعطی
عطیة فیرجع فیھا الا الوالد فیما یعطی ولدہ **باب** ما جاء فی العرایا والرخصة فی ذلک ۱۲۶۱ **حدثنا** ھناد ثنا عبدة عن محمد بن اسحٰق عن نافع عن ابن عمر **عن** زید بن

الصغری للنسائی فقال مرة انہ متروک وقال مرة انہ حسن واکثر ارباب الجرح والتعدیل لھم فیہ قولان وعن احمد ایضا قولان فاذن اقول انہ حسن بحسب الضابطة فیمکن تحسین الحدیث وان کان الکلام فی خصوص ھذا الحدیث فلا اعلم ولنا ما فی کامل ابن عدی عن ام سلمة انہ علیہ السلام قال یطھر الخمر بالتخلیل کما یطھر الجلد بالدباغة ولا اعلم حال سند حدیث کامل الا انہ من عادتہ اخراج الحدیث فی کاملہ ما لا یکون حسنا ولا صحیحا بل ما یکون فیہ الوھم واما وجود الخمر عند المسلم فلا سبیل لہ الا ان یکون غصب او کافر وعندہ خمر فاسلم واما اشتراط الخمر فغیر جائز عندنا وفی الدر المختار من ملتقی الابحر ان النظر الی الخمر علی سبیل التلھی حرام وفی الدر المختار اذا اتلف احد خمر اخیہ المسلم فلا ضمان وفی کتبنا ان نقل دن الخمر الی الخل غیر جائز ویجوز نقل دن الخل الی الخمر **قولہ** فاجملوھا الخ قال ابو حنیفة ان الاجرة علی نقل الخمر حلال طیبة خلاف صاحبیہ واشار فی الھدایة ص ۱۲۳ الی الجواب من جانب ابی حنیفة والحدیث محمول علی المقرون بالقصد الخ ای قصد الشرب **باب** بیع جلود المیتة والاصنام. ظاھر حدیث الباب یشیر الی بطلان بیع نجس العین قال ابو حنیفة شحم المیتة نجس ولا ینتفع بہ اصلا واما السمن الذی سقطت الفارة فیہ وماتت فتنجس لمجاورة النجس ولیس نجس عین یجوز بیعہ اذا اخبر المشتری بانہ سقطت الفارة فیہ ویجوز الاستصباح بہ وقال الشافعی ان الاستصباح وطلی السفن بشحم المیتة جائز. **قولہ** الاصنام الخ من کسر الصنم فان کان کسرہ بلا اجازة الامام فعلیہ قیمة ما تتخذ منہ لا قیمة الصنع وان کان کسرہ باجازة الامام فلا شئ اصلا. واعلم ان الخنزیر لم یکن حلالا فی شریعة ما خلاف ما قال فی اول نور الانوار فان فی التوراة کان فیہ حرمة کل ذی ظفر فاختلف علماء الانجیل فی دخول الخنزیر فی ذی ظفر ولم یکن تصریح جوازہ وحلتہ فی شریعة ما **باب** کراھیة الرجوع عن الھبة قال الشافعیة بظاھر ما فی جملتی حدیث الباب وفی متون الحنفیة ان الرجوع عن الھبة جائز عند فقدان الموانع السبعة وھی ما ذکرھا النسفی فی منظومتہ ۔ یمنع الرجوع عن الھبة یا صاحبی حروف دمع خزقہ ثم یذکر فی الکتب ان الرجوع عن الھبة لا یجوز الا بتراضی الطرفین کما فی الکنز وفی الدر المختار ان الرجوع مکروہ تحریما او تنزیھا وان فقدت الموانع وھذا حکم الدیانة ثم اقول ان حدیث الباب محمول علی الدیانة لا القضاء والرجوع دیانة مکروہ تحریما وتمسکوا بحدیث ابن ماجہ الواھب احق بالھبة ما لم یثب منھا الخ **قولہ** الا فیما یعطی الوالد الخ قال ابو حنیفة ان الوالد لا یرجع عن ھبتہ لولدہ واما حدیث الباب فجوابہ ان فی مال الولد حقا للوالد ایضا فاذا اخذ شیئا من ولدہ فلیس برجوع عن الھبة فی الواقع والحقیقة. **باب** العرایا والرخصة فی ذلک البحث طویل الذیل ولا اذکر الا نبذة من الکلام العرایا جمع العریة وھی من علم او نصر الاول لازم والثانی متعد وتفاسیر العریة عدیدة ذکرھا فی فتح الباری قال الشافعی العرایا الاشجار التی اعطی صاحب البستان لاکل الرطب التی علی رؤس الاشجار خرصا بدل التمر المجذوذ فان الرجل اذا کان عندہ تمر مجذوذ ویشتھی قلبہ ان یاکل الرطب فی زمان النخیل فذھب عند صاحب البستان لیشتری الرطب بدل التمر فیجوز لہ ذلک البیع الی خمسة اوسق لھذا الاشتجار فیکون ھذا استثناء عن المزابنة ای بحرام بیع الثمار علی رؤس الاشجار بتمر مجذوذ الا فی خمسة اوسق ثم قال الشافعی یشترط الکیل فی التمر والخرص فی الرطب فالعرایا ھی الاشجار التی افرزلہ صاحب البستان لیا کلہ ثم قال الشافعیة انہ یجوز لہ ازید من خمسة اوسق والالف وسق فی صفقات کل صفقة لا تزید علی خمسة اوسق ولمالک فی العریة تفسیران احدھما ما فی موطاہ والثانی ما فی کتاب الطحاوی وما ذکرہ ھو تفسیر ابی حنیفة فاحد تفسیریہ ان لرجل نخلا کثیرة فی البستان ولرجل آخر عدة نخل فی ذلک البستان فذھب صاحب النخیل الکثیرة بعیالہ فی البستان کما ھو داب العرب فضرہ ایاب ذی النخیل القلیلة ذھابہ فی البستان فقال لذی النخل القلیلة خذ منی تمرا بدل رطبک علی نخیلک فھذا البیع جائز لذی النخیل الکثیرة ولا یجوز لغیر ھذین الرجلین فالعرایا ھی الاشجار القلیلة وفی ھذا ایضا یکون استثناء من المزابنة والتفسیر الثانی للعریة عن مالک بن انس ان یھب رجل صاحب البستان اعانة او عاریة بعض النخیل ثم ضرہ ایاب الموھوب لہ وذھابہ فی البستان فیعطی الموھوب لہ التمر المجذوذ بدل الرطب علی رؤس الاشجار ویمنعہ من الدخول فی البستان وھذا ھو تفسیر ابی حنیفة لفظا بلفظ والاختلاف فی التخریج بان معاوضة التمر والرطب عند مالک بیع فانہ اذا کان وھبہ الرطب تثبت ملک الموھوب لہ فاذا باعہ بدل التمر یکون بیعا وقال ابو حنیفة انہ اذا وھب بعض ثمر النخیل لم یثبت ملکہ فی ثمر النخیل بالتخلیة فان ملک الثمر لا یثبت الا بالقبض ولا یثبت القبض الا بالتخلیة فی صورة الھبة بخلاف بیع النخیل فانہ یثبت الملک فیہ بالتخلیة فقط ففی ھبة النخیل وبیع النخیل فی ثبوت الملک فرق فان الملک یثبت فی البیع بالتخلیة لا فی الھبة ثم اذا اعطی مالک البستان التمر بدل الرطب علی رؤس الاشجار فلا یکون بیعا بل استردادا ھبة وبدء ھبة مستانفة وقال مالک انہ بیع فلیس الاختلاف الا فی التخریج ومثل ما قال ابو حنیفة ومالک فی تفسیر العریة قال احمد ایضا وھھنا تفسیر آخر عن ابی عبید وھو ان العریة ھی الاوسق التی تخرج من مال الزکوٰة لان یعطی من یشاء ولا یحملھا الی بیت المال وھی مصداق حدیث لیس فیما دون

ع ۵ دفی تیمم فی فتح القدیر انہ اذا وھب الماء لاحد یجوز لہ التیمم ولا یقال انہ لا یجوز التیمم فانہ لہ ان یرجع فان الرجوع عن الھبة غیر جائز ۱۲

۱ **قولہ** فلیحتلب ولیشرب ولا یحمل اکثرھم حملوہ علی حالة الاضطرار وقالوا یشرب بقدر الضرورة ولا یحمل منہ شیئا لانہ لا یقادم النصوص التی وردت فی تحریم مال المسلم کذا فی الطیبی او ھو محمول علی العرف والعادة فالبلد الذی کان فی اھلہ عادة الاذن الاجمالی یجوز ھناک اکل الثمرة وحلب اللبن بقدر الاکل ۱۲ واللہ اعلم بالصواب ۲ **قولہ** فاجملوا ای اذابوہ واحتالوا بذلک فی تحلیلہ وذلک لان الشحم المذاب لا یطلق علیہ لفظ الشحم فی عرف العرب بل یقولون انہ الودک وفی الحدیث فائدة عظیمة من النھی عن امثال ھذہ الحیل فاحفظہ ۱۲ س ۳ **قولہ** لیس لنا مثل السوء ای لا ینبغی لاھل ملتنا بالمکرمین بالایمان ان یوصفوا بما یسوء فی العاقبة ویحط بہ منزلتھم وای وصف اخس من وصف یساویھم اخس الحیوان وھو الکلاب ۱۲ س

قوت المغتذی

(ان اللہ ورسولہ حرم بیع الخمر) حرم بافرادہ بکل اصولہ قال ذو فاصلہ حرما بالالف لکن تادب صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم فلم یجمع بینہ وبین اسمہ تعالی بضمیر اثنین ولابن مردویہ حرما. (لیس لنا مثل السوء) اذ جعل اللہ تعالی مثل السوء للکفرة فقال للذین لا یؤمنون بالآخرة مثل السوء فاراد صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم ان حق المؤمن ان لا یتحبب شیئا مما یستحق ان یمثل المرتکب لہ بنحو ھذا المثل من تشبیہ بکلب یقئ فیاکل قیاءہ:

ثابت ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن المحاقلۃ والمزابنۃ الا انہ قد اذن لاہل العرایا ان یبیعوہا بمثل خرصہا **وفی** الباب عن ابی ہریرۃ وجابر حدیث زید بن ثابت ہکذا روی محمد بن اسحٰق ہذا الحدیث **و** روی ایوب و عبید اللہ بن عمر ومالک بن انس عن نافع **عن** ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن المحاقلۃ والمزابنۃ وبہذا الاسناد عن ابن عمر عن زید بن ثابت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ رخص فی العرایا فیما دون خمسۃ اوسق وہذا اصح من حدیث محمد بن اسحٰق **حدثنا** ۱۲۶۲ ابوکریب ثنا زید بن حباب عن مالک عن داؤد بن الحصین عن ابی سفیان مولی بن ابی احمد **عن** ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارخص فی بیع العرایا فیما دون خمسۃ اوسق اوکذا **حدثنا** قتیبۃ عن مالک عن داؤد بن حصین نحوہ **و** روی ہذا الحدیث من مالک ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ارخص فی بیع العرایا فی خمسۃ اوسق او فیما دون خمسۃ اوسق **حدثنا** ۱۲۶۳ قتیبۃ ثنا حماد بن زید عن ایوب عن نافع عن ابن عمر **عن** زید بن ثابت ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارخص فی بیع العرایا بخرصہا وہذا حدیث حسن صحیح وحدیث ابی ہریرۃ حدیث حسن صحیح **و**العمل علیہ عند بعض اہل العلم منہم الشافعی واحمد واسحٰق وقالوا ان العرایا مستثنی من جملۃ نہی النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذ نہی عن المحاقلۃ والمزابنۃ واحتجوا بحدیث زید بن ثابت وحدیث ابی ہریرۃ وقالوا لہ ان یشتری ما دون خمسۃ اوسق ومعنی ہذا عند بعض اہل العلم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اراد التوسعۃ علیہم فی ہذا لانہم شکوا الیہ وقالوا لانجد ما نشتری من الثمر الا بالتمر فرخص لہم فیما دون خمسۃ اوسق ان یشتروہا فیاکلوہا رطبا **حدثنا** ۱۲۶۴ الحسن بن علی الخلال ثنا ابواسامۃ عن الولید بن کثیر ثنا بشیر بن یسار مولی بنی حارثۃ **ان** رافع بن خدیج وسہل بن ابی حثمۃ حدثاہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن بیع المزابنۃ الثمر بالتمر الا لاصحاب العرایا فانہ قد اذن لہم وعن بیع العنب بالزبیب وعن کل ثمر بخرصہا ہذا حدیث حسن صحیح غریب من ہذا الوجہ

باب ما جاء فی کراہیۃ النجش **حدثنا** ۱۲۶۵ قتیبۃ واحمد بن منیع قالا ثنا سفیان عن الزہری عن سعید بن المسیب **عن** ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال قتیبۃ یبلغ بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تناجشوا **وفی** الباب عن ابن عمر وانس حدیث ابی ہریرۃ حدیث حسن صحیح **و**العمل علی ہذا عند اہل العلم کرہوا النجش[2] والنجش ان یاتی الرجل الذی یبصر السلعۃ الی صاحب السلعۃ فیستام باکثر مما تسوی وذلک عند ما یحضرہ المشتری یرید ان یغتر المشتری بہ ولیس من رایہ الشراء انما یرید ان یخدع المشتری بما یستام وہذا ضرب من الخدیعۃ **قال** الشافعی وان نجش رجل فالناجش اثم فیما یصنع والبیع جائز لان البائع غیر الناجش

باب ما جاء فی الرجحان فی الوزن **حدثنا** ۱۲۶۶ ہناد ومحمود بن غیلان قالا ثنا وکیع عن سفیان عن سماک بن حرب **عن** سوید بن قیس قال جلبت انا ومخرفۃ العبدی بزا من ہجر فجاءنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فساومنا بسراویل وعندی وزان یزن بالاجر فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم للوزان زن وارجح **وفی** الباب عن جابر وابی ہریرۃ حدیث سوید حدیث حسن صحیح واہل العلم یستحبون الرجحان فی الوزن **و** روی شعبۃ ہذا الحدیث عن سماک فقال عن ابی صفوان وذکر الحدیث

باب ما جاء فی انظار المعسر والرفق بہ **حدثنا** ۱۲۶۷ ابوکریب ثنا اسحٰق بن سلیمان الرازی عن داؤد بن قیس عن زید بن اسلم عن صالح **عن** ابی ہریرۃ قال

خمسۃ اوسق صدقۃ ای لا یحملہا الی بیت المال بل یتصدق بہا علی من یشاء بتعارف ہذہ التفاسیر التی یحتاج الی ذکرہا وہذہ التفاسیر کلہا مرویۃ عن الصحابۃ بالاسانید القویۃ بلا ریب ثم یرد علی تفسیر الحنفیۃ انکم فسرتموہا بالہبۃ والحال ان فی جمیع طرق الاحادیث اما اطلاق البیع علی العریۃ او استثناء العریۃ من البیع والاحادیث تبلغ الی عدد من الطرق ثم ہی علی خمسۃ انواع وتحت کل نوع افراد فان فی بعضہا استثناء العریۃ من المزابنۃ وفی بعضہا عن اشیاء اخر وفی بعضہا اطلاق البیع علی العریۃ فاذن یرد علی الاحناف ان اطلاق واستثناءہا من البیع یخالف التفسیر بالہبۃ فقال الاحناف بان فی العریۃ صورۃ بیع لا حقیقۃ بیع وتمشی الاحادیث علی اطلاق البیع فانہا بیع مجازا کما فی الہدایۃ ص ۴۹، ج ۲ وہو بیع مجازا لانہ لم یملکہ الخ اقول قد ثبت تفسیر ابی حنیفۃ من الصحابۃ بلا ریب والعریۃ فی اللغۃ الہبۃ کما مر فی الشعر ولیست بسنہا ولا رجبیۃ ولکن عرایا فی السنین الجوائح ذکرہ فی معانی الآثار ص ۱۱۳، ج ۲ ایضا وقد نص علماء اللغۃ ان الہبۃ علی انواع العریۃ والمنیحۃ وغیرہما فلا ریب فی کون تفسیرنا موافقا للغۃ ثم اقول من جانب الشافعیۃ ان عند اہل اللغۃ العریۃ ہی الاشجار التی توہب للغیر لاکلہ ثم توسع واطلق علی کل شجرۃ منتخبۃ لان یاکل ثمارہا بنفسہ او یعطی غیرہ فاذن قرب تفسیر الشافعیۃ الی اللغۃ واقول فی الجواب من الاحناف من الحدیث الدال علی البیع بعد ثبوت تفسیرنا من اللغۃ ان بیع العریۃ صورتہ ان یقول اشتریت خمسۃ اوسق من ثمار ہذہ الشجرۃ بدل ہذا التمر ویکون المبیع خمسۃ اوسق واما اذا قال اشتریت ثمار ہذہ الشجرۃ التی ہی خمسۃ اوسق بدل ہذہ التمر ویکون المبیع ثمار الشجرۃ ثم البائع لا یضمن ان تخرج قدر خمسۃ اوسق ام لا فہذہ صورۃ اخری فالصورۃ الاولی جائزۃ وہی صورۃ العریۃ عندنا والصورۃ الثانیۃ غیر جائزۃ عند ابی حنیفۃ الا ان فی الصورۃ الاولی تخرص الخمسۃ الاوسق علی الاشجار فی الحال وانما یکون البیع بالکیل فانہ کلما جناہا یکیلہا فالکیل یکون بعد الجنی لا فی الحال والبیع لا یکون بالخرص بل بالکیل فصدق لفظ البیع حقیقۃ وکون الرطب علی روس الاشجار وبدل التمر وبصورۃ الخرص فی الحال وان کان البیع بالکیل فاذن صار مذہبنا عین ظاہر الاحادیث ہذا ما حصل لی فی توفیق المذہب بالحدیث واما وجہ خمسۃ اوسق فاما ان یقال ان البیع یکون بالکیل والکیل لم یکن فی الرطب حالۃ الرطب بل المعروف الکیل فی التمر فاذا اختار بنفسہ الکیل الذی غیر معروف یقتصر علی ما یقتضی بہ الحاجۃ وحاجۃ الاکثرین یقتضی بخمسۃ اوسق وہذا اوسط الاحوال واما ان یقال بحمل خمسۃ اوسق علی ما حملت حدیث لیس فیما دون خمسۃ اوسق صدقۃ. فیقتصر الحکم علی خمسۃ اوسق بحکم الشرع لا بالعادۃ. **قولہ** بمثل خرصہا الخ قال الشافعیۃ ان الباء باء البدلیۃ والمخروص الرطب والمثل ہو التمر المجذوذ واما من جانب الحنفیۃ فاقول ان الباء باء التصویر ای یبیع بصورۃ الخرص ہذا واللہ اعلم والبحث اطول. **باب** ما جاء فی الرجحان فی الوزن زیادتہ علیہ السلام اما ہبۃ واما زیادۃ فی الثمن فان کانت زیادۃ فی الثمن فیلحق

---

۱ قولہ قد اذن لاہل العرایا الخ واختلف فیہ انہ لما نہی عن المزابنۃ وہو بیع التمر فی روس النخل بالتمر رخص منہا العریۃ وہو ان من لا نخل لہ من ذوی الحاجۃ یدرک الرطب ولا نقد بیدہ یشتری بہ الرطب لعیالہ ولا نخل لہ یطعمہم ویکون قد فضل لہ من قوتہ تمر فیشتری من صاحب النخل ثمرۃ نخلۃ بخرصہا من التمر فرخص لہ فیما دون خمسۃ اوسق وہو فعیلۃ بمعنی مفعولۃ من عراہ یعروہ اذا قصدہ او بمعنی فاعلۃ من عری یعری اذا خلع ثوبہ کانہا عریت من التحریم او لانہا جردت النخلۃ عن ثمرہا او عن ملکہ وقیل ان یکون للرجل نخلات فی حائط غیرہ بہبۃ لہ او بملکہ من الاصل فیاتی صاحب الحائط باہلہ فیسکون بین النخیل فیدخل علیہم ذلک الرجل فیجدون فی انفسہم ویتاذون ویتضررون بدخولہ علیہم فرخص لصاحب الحائط ان یاتیہ مقدار خرص نخلاتہ بتمر عوضا عمالہ فی ذلک ونقل عن مالک ہو ان یعری ای یجبر الرجل نخلا من نخلاتہ لاخر ولیعطہا لہ ثم یتاذی الواہب بدخول الموہوب لہ علیہ فرخص للواہب ان یشتریہا منہ وقال ابوحنیفۃ وہو ان یہب الرجل نخلا لاحد ثم یشق علیہ تردد الموہوب لہ الی بستانہ کرہ ان یرجع فی ہبتہ فیدفع الیہ بدلہا تمرا وہو صورۃ بیع ویجئی تفسیر قول ابی حنیفۃ تاما فی صفحۃ ۲۳۲ ایضا وقال الشافعی واحمد معناہ بیع الرطب علی النخل بالتمر علی الارض وذکر عن سفیان العرایا نخل کانت توہب للمساکین فلا یستطیعون ان ینظروا بہا فرخص لہم ان یبیعوہا بما شاءوا من التمر ہذا کلہ ملتقط من اللمعات ومجمع البحار واللہ تعالی اعلم بالصواب ۱۲. **۲ قولہ** قال الشیخ ابوطاہر رح فی مجمع البحار النجش فی البیع ہو ان یمدح السلعۃ لینفقہا ویروجہا او یزید فی الثمن ولا یرید شراءہا لیقع غیرہ فیہا واصلہ تنفیر الوحش من مکان الی مکان ومنہ لا تناجشوا من التفاعل لان التجار یتعارضون فیفعل ہذا الصاحبہ علی ان یکافیہ بمثلہ انتہی ۱۲.

قوت المغتذی

(بخرصہا) بنقط خاء کسرہ قالہ قتب دلو وقال قتب لا یجوز فتحہ قال حق فتحہ لغۃ وہو اشہر علی الالسنۃ والخرص تخمین وحدس (عن سوید بن قیس) یکنی ابا صفوان وما لہ بالاربعۃ الا ہذا (مخرفۃ العبدی) ابقاء او میم کرحمۃ ورواہ الطبرانی بروایۃ ولا نعرف لہ روایۃ غیرہ ÷

قَالَ رسول الله صلی الله علیہ وسلم مَنْ انظر مُعْسِرًا اَوْ وَضَع له اظلّه الله یوم القیمة تحت ظل عرشه یوم لا ظل الا ظله وفی الباب عن ابی الیسر وابی قتادة وحُذَیفة وابی مسعود وعُبادة حدیث ابی هُرَیْرَة حدیث حسن صحیح غریب من هذا الوجه **حدثنا** ۱۲۶۸ هناد ثنا ابو معاویة عن الاعمش عن شقیق **عن** ابی مسعود قال قال رسول الله صلی الله علیہ وسلم حُوسب رجل ممن کان قبلکم فلم یوجد له من الخیر شئ الا انّه کان رجلا مُوسِرا فکان یُخالط الناس فکان یأمر غلمانه ان یتجاوزوا عن المُعسِر فقال الله تعالیٰ نحن اَحَقُّ بذلک منه تجاوزوا عنه هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی مَطْلِ الغنی ظُلم **حدثنا** ۱۲۶۹ محمد بن بشار ثنا عبد الرحمن بن مهدی ثنا سفیٰن عن ابی الزناد عن الاعرج **عن** ابی هُرَیْرَة عن النبی صلی الله علیہ وسلم قال مَطْلُ الغنی ظلمٌ واذا اُتْبِعَ اَحَدُکم علی مَلِیٍّ فَلْیَتْبَعْ **وفی** الباب عن ابن عُمَر والشَّرِید حدیث ابی هُرَیْرَة حدیث حسن صحیح ومعناه انه اذا احیل احدکم علی مَلِیٍّ فلیَتْبَع وقال بعض اهل العلم اذا اُحیل الرجل علی ملی فاحتاله فقد برئ المُحِیل ولیس له ان یرجع علی المحیل وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق وقال بعض اهل العلم اذا توی مال هذا بافلاس المُحال علیه فله ان یرجع علی الاول واحتجوا بقول عثمان وغیره حین قالوا لیس علی مال مسلم تَوًی وقال اسحٰق معنی هذا الحدیث لیس علی مال مسلم توًی هذا اذا احیل الرجل علی اٰخر وهو یری انه ملی فاذا هو مُعْدِم فلیس علی مال مسلم توی **باب** ما جاء فی المُنابذة والمُلامَسة **حدثنا** ۱۲۷۰ ابو کُرَیب ومحمود بن غیلان قالا ثنا وکیع عن سفیان عن ابی الزناد عن الاعرج **عن** ابی هُرَیْرَة قال نهی رسول الله صلی الله علیہ وسلم عن بیع المنابذة والمُلامَسة **وفی** الباب عن ابی سعید وابن عمر حدیث ابی هُرَیْرَة حدیث حسن صحیح **ومعنی** هذا الحدیث ان یقول اذا نبذت الیک بالشئ فقد وجب البیع بینی وبینک **والملامسة** ان یقول اذا لمست الشئ فقد وجب البیع وان کان لا یری منه شیئا مثل ما یکون فی الجراب او غیر ذلک وانما کان هذا من بیوع اهل الجاهلیة فنهی عن ذلک **باب** ما جاء فی السَّلَف فی الطعام والتمر **حدثنا** ۱۲۷۱ احمد بن مَنِیع ثنا سفیٰن عن ابن ابی نجیح عن عبد الله بن کثیر عن ابی المِنْهال **عن** ابن عباس قال قَدِمَ رسول الله صلی الله علیہ وسلم المدینة وهم یسلفون فی التمر فقال من اسلف فلیُسلف فی کیل معلوم ووزن معلوم الی اجل معلوم قال **وفی** الباب عن ابن ابی اوفی وعبد الرحمٰن بن اَبْزٰی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیہ وسلم وغیرهم اجازوا السلف فی الطعام والثیاب وغیر ذلک مما یعرف حدّه وصفته واختلفوا فی السلم فی الحَیَوان فرای بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیہ وسلم وغیرهم السلم فی الحیوان جائزا وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق وکره بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیہ وسلم وغیرهم السَّلَم فی الحَیَوان وهو قول سفیان الثوری واهل الکوفة **باب** ما جاء فی ارض المشترک یرید بعضهم بیع نصیبه **حدثنا** ۱۲۷۲ علی بن خَشْرَم ثنا عیسٰی بن یونس عن سعید عن قتادة عن سلیمان الیَشْکُری **عن** جابر بن عبد الله ان نبی الله صلی الله علیہ وسلم قال من کان له شَرِیک فی حائط فلا یَبِیعُ نَصِیبَه من ذلک حتی یعرضه علی شریکه هذا حدیث لیس اسناده بمتصل سمعت محمدا یقول سُلیمان الیَشْکُرِیّ یقال انه مات فی حیٰوة جابر بن عبد الله قال ولم یسمع منه قتادة ولا ابو بشر قال محمد ولا نعرف لاحد منهم سماعا من سُلیمان الیشکُری الا ان یکون عمرو بن دینار لعله سمع منه فی حیاة جابر بن عبد الله قال وانما یحدث

بالثمن لما فی الهدایة وان کانت هبة فلا یقال انها هبة مشاع فان الفضة لم تکن مفروزة بل کانت مکسورة فلا شیوع فمن ای باب کانت زیادته علیه السلام یعتبر فی الشروط ذلک الباب قیل ان اول من اخرج الضرب هو عبد الملک کما قال الشافعیة او عمر الفاروق رض کما قال الاحناف وهذا الضرب هو فی الاسلام واما ضرب غیر المسلم فکان فی عهده علیه السلام ایضا **باب** السلف فی الطعام والتمر السلف السلم فی السلم عند ابی حنیفة سبع شروط ولا یصح عندنا الا فی المکیلات والموزونات والمزروعات والمعدودات المتقاربة فانه لا یصح الا فیما یثبت فی الذمة ولا یکون بیع صحیحا الا ما یکون المبیع فیه موجودا الا بیع السلم ویلحقه فصل الاستصناع کما یذکرونه لاحق السلم وفی متوننا ان السلم لا یکون فی اقل من شهر وقال السرخسی ان العبرة لما وقع علیه العقد ولا یجب تعیین شهر والسلم فی الحیوان غیر صحیح عندنا. **قوله** الی اجل معلوم الخ قال الشافعی ان اجّل یجب التعیین وان سلم المسلم فیه فی المجلس فلا یجب تعیین الاجل وعندنا یجب تعیین الاجل وشرح جمیع الجمل فی حدیث الباب علی شاکلة ونسق واحد علی ما قال ابو حنیفة خلاف الشافعیة. **باب** المخابرة والمعاومة. المخابرة المزارعة والمزارعة علی النقدین جائزة اتفاقا واما المزارعة بجزء معین فغیر جائزة اتفاقا واما بجزء مشاع فمختلفة فیها قال ابو حنیفة بعدم الجواز وقال مالک واحمد وصاحبا ابی حنیفة بالجواز وقال الشافعی ان کانت المزارعة بتبعیة المساقاة فجائزة والا فلا والمساقاة تکون فی الثمار وهی جائزة عند الشافعی لا عند ابی حنیفة واما ارباب فتوی اهل المذهبین فافتوا بالجواز خلاف الامام واما الاحادیث ففی الجواز وعدمه صحاح وحمل المجوزون النهی علی الشفقة وطرق الطحاوی بالروایات واختار مذهب الصاحبین واما ارباب التصنیف فیذکرون فی اول الباب ان المزارعة عند ابی حنیفة باطلة خلاف صاحبیه ثم بعده یذکرون خلاف الفروع بینهم واقول اذا فقد باب المزارعة عند ابی حنیفة فکیف یذکر الخلاف فی الفروع فقال شراح الهدایة ان ذکر ابی حنیفة الفروع بناء علی فرض صحة المزارعة اقول ان هذا لا یجدی بل مثله یجری فی کل باب ثم رأیت فی الحاوی القدسی قال ان ابا حنیفة انما کرهها ولم ینه عنها اشد النهی الخ فانحل الاشکال ومراده ان ابا حنیفة لم یقل ببطلان المزارعة بل کرهها ذکر بعض الشافعیة ان البذر ان کان من رب الارض فمزارعة والا فمخابرة وهم

۱ قوله من انظر معسرا ای امهله او وضع له یعنی ابراه من الدین ۱۲ قوله اظله ای وقاه الله من حر یوم القیمة او اقعده تحت عرشه کذا فی اللمعات ۱۲. **۲ قوله** مطل الغنی المطل التسویف بالعدة والدین کالمماطلة واتبع بلفظ المجهول باسکان التاء والمراد احیل من الحوالة فلیتبع بلفظ المعلوم مخففة وقد یشدد ای فلیقبل حوالة وملی بالهمزة علی وزن کریم وقد یقال بالیاء مشددة کغنی والامر للندب وقیل للوجوب ۱۲ لمعات.
۳ قوله فی السلف وهو السلم وهو فی عرف الفقهاء عبارة عن بیع الشئ علی ان یکون دینا علی البائع بالشرائط المعتبرة شرعا وقد ثبت فی کتب الفقه کذا فی اللمعات قال محمد هذا عندنا لا باس وهو السلم بفتحتین ای وهو المسمی ببیع السلم وهو فی اللغة السلف وفی الشرع بیع عاجل بآجل یسلم الرجل فی طعام ای معلوم قدره وجنسه کبر وشعیر الی اجل معلوم واقله شهر وهو الاصح وعلیه الفتوی بکیل معلوم من صنف معلوم ای نوع ووصف کجید ولا خیر فی ان یشترط ذلک من زرع معلوم او نخل معلوم ای لاحتمال فساده بالعاهة وهو قول ابی حنیفة رحمه الله ویدل علیه الکتاب لما روی الحاکم فی المستدرک عن ابن عباس رض انه قال اشهد ان السلف المضمون الی اجل مسمی قد احله الله فی الکتاب واذن فیه قال تعالی یا ایها الذین امنوا اذا تداینتم بدین الی اجل مسمی فاکتبوه ۱۲ موطا لمحمد وشرحه للقاری. **۴ قوله** فلا یبیع نصیبه الخ هو محمول علی الندب وکراهة بیعه قبل اعلامه ولو اعلم الشریک بالبیع فاذن فیه فباع ثم اراد الشریک ان یاخذ بالشفعة قال الشافعی ومالک وابو حنیفة واصحابهم وغیرهم له ان یاخذ بالشفعة وقال الحکم والثوری وطائفة من اهل الحدیث لیس له ان یاخذ وعن احمد روایتان کالمذهبین والله تعالی اعلم کذا فی الطیبی ۱۲.

قتادة عن صحيفة سُليمان اليشكُري وكان له كتاب عن جابر بن عبد الله فقال علی بن المديني قال يحيى بن سعيد قال سليمان التيميُّ ذهبوا بصحيفة جابر بن عبد الله الى الحسن البصري فاخذها او قال فرواها فذهبوا بها الى قتادة فرواها فاتوني بها فلم اروها **حدثنا** بذلك ابو بكر العطار عن علی بن المديني **باب** ما جاء في المخابرة والمعاومة **حدثنا** [١٢٧٣] محمد بن بشّار ثنا عبد الوهاب الثقفي ثنا ايوب عن ابي الزُّبير **عن** جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى[1] عن المحاقلة والمزابنة والمخابرة والمعاومة ورخّص[2] في العرايا هذا حديث حسن صحيح **باب** [١٢٧٤] **حدثنا** محمد بن بشّار ثنا الحجاج بن منهال ثنا حماد بن سلمة عن قتادة وثابت وحُميد **عن** انس قال غَلَا السِعرُ على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله سَعِّرْ لنا فقال ان الله هو المُسعِّر القابض الباسط الرزاق واني لَأَرجُو ان القى ربّي وليس احد منكم يطلبني بمَظلِمةٍ في دم ولا مال هذا حديث حسن صحيح **باب** ما جاء في كراهية الغش في البيوع **حدثنا** [١٢٧٥] علی بن حجر ثنا اسمٰعيل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمٰن عن ابيه **عن** ابي هُريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مرّ على صُبرة من طعام فادخل يده فيها فنالت اصابعه بللا فقال يا صاحب الطعام ما هذا قال اصابته السماء يا رسول الله قال افلا جعلته فوق الطعام حتى يراه الناس ثم قال مَن غشّ[3] فليس منّا **وفي** الباب عن ابن عمر وابي الحمراء وابن عباس وبُريدة وابي بردة بن نيار وحُذيفة بن اليمان حديث ابي هُريرة حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا عند اهل العلم كرهوا الغشّ وقالوا الغشّ حرام **باب** ما جاء في استقراض البعير او الشيء من الحيوان **حدثنا** [١٢٧٦] ابو كُريب ثنا وكيع عن علي بن صالح عن سلمة بن كُهيل عن ابي سلمة **عن** ابي هُريرة قال استقرض[4] رسول الله صلى الله عليه وسلم سنًّا فاعطى سنًّا خيرا من سنه وقال خياركم احاسنكم قضاء **وفي** الباب عن ابي رافع حديث ابي هُريرة حديث حسن صحيح وقد رواه شعبة وسفيان عن سلمة **والعمل** على هذا عند بعض اهل العلم لم يروا باستقراض السن بأسًا من الابل وهو قول الشافعي واحمد واسحٰق وكره بعضهم ذلك **حدثنا** [١٢٧٧] محمد بن المثنى ثنا وهب بن جرير ثنا شعبة عن سلمة بن كُهيل عن ابي سلمة **عن** ابي هُريرة ان رجلا تقاضى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاغلظ[5] له فهمّ به اصحابه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوه فان لصاحب الحق مقالا وقال اشتروا له بعيرا فاعطوه اياه فطلبوه فلم يجدوا الا سنًّا افضل من سنّه فقال اشتروه فاعطوه اياه فان خيركم احسنكم قضاء **حدثنا** محمد بن بشّار ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن سلمة بن كُهيل نحوه هذا حديث حسن صحيح **حدثنا** [١٢٧٨] عبد بن حُميد ثنا روح بن عبادة ثنا مالك بن انس عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار **عن** ابي رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال استسلف رسول الله صلى الله عليه وسلم بَكرا[6] فجاءته ابل من الصدقة قال ابو رافع فامرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اقضي الرجل بَكره فقلت لا اجد في الابل الا جملا خيارا رباعيًا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطه اياه فان خيار الناس احسنهم قضاء هذا حديث حسن صحيح **باب** [٨٩] **اخبرنا** [١٢٧٩] ابو كُريب ثنا اسحٰق بن سليمان عن مُغيرة بن مسلم عن يونس عن الحسن **عن** ابي هُريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله يحب سمح البيع سمح الشراء سمح القضاء هذا حديث غريب وقد روى بعضهم هذا الحديث عن يونس عن سعيد المقبري عن ابي هُريرة **حدثني** [١٢٨٠] عباس بن محمد الدوري ثنا عبد الوهاب بن عطاء ثنا اسرائيل عن زيد بن عطاء بن السائب عن محمد بن المنكدر **عن** جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم غفر الله لرجل كان قبلكم كان سهلا اذا باع سهلا اذا اشترى سهلا اذا اقتضى هذا حديث غريب صحيح حسن من هذا الوجه **باب** النهي عن البيع في المسجد **حدثنا** [١٢٨١] الحسن بن علي الخلال ثنا عارم ثنا عبد العزيز بن محمد قال اخبرني يزيد بن خُصيفة عن محمد بن عبد الرحمٰن بن ثوبان **عن** ابي هُريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا رايتم من يبيع او يبتاع في المسجد فقولوا لا اربح الله تجارتك واذا رايتم من ينشد[7] فيه ضالّة فقولوا لا ردّ الله عليك حديث ابي هُريرة حديث غريب **والعمل** على هذا عند بعض اهل العلم كرهوا البيع

ابد بذا الفرق فی غیر کتبہم **قوله** سعّرلنا الخ روی عن ابی یوسف ان الغلو والمظلمة اذا انتهی یعین الامام السعر بنفسه ويدخل فی ترخيص الاشياء **باب** کراهية الغش فی البيع ـ ذکر فی الفتح ان البيع ذا غرر ولی يجب فسخه قضاء وذا عزر فعلی يجب فسخه ديانة وكل بيع مكروه تحريما يجب فسخه ديانة ـ **باب** استقراض البعير او الشئ عن الحيوان قال ابو حنيفة لا يجوز القرض الا فی المثلی ای المكيل او الموزون وقال الشافعی يجوز استقراض الحيوان كالسلم ويعين كل تعيين كيلا يقع النزاع بعد وللشافعی حديث الباب ولنا ما مر من التشريع العام نهی عن بيع الحيوان بالحيوان نسيئة وحديث الباب واقعة حال وان قيل ان حديث المار فی البيع لا القرض اقول ان مناطهما واحد ومحمل واقعة الباب عندی انه اشتری البعير بثمن مؤجل ثم اعطى ابلا بدل ذا الثمن فعبر الراوی بهذا ومثل هذه المعاملة تكون فی عصرنا كثيرة. **قوله** استسلف الخ اشتری بثمن مؤجل ومثل هذا ما فی الصحيحين انه عليه السلام استسلف الطعام ورهن درعه ولم تكن الدرع ثمنا بل رهنا بدل الثمن ـ **باب** النهی عن البيع فی المسجد ـ يجوز للمعتكف بلا احضار سلعة وقال ابن وهبان فی منظومته ان اعتيادا المرور بمسجد فسق والتعليم للاطفال فيه غير جائز وقال الشارح هذا اذا كان يعلم على الاجرة والافلا ـ ويفسق معتاد المرور بجامع ؛ ومن علّم الاطفال فيه ويؤزر ؛

---

[1] **قوله** نهى عن المحاقلة والمزابنة مر بيانهما فی صفحة ۲۳۲ قوله والمخابرة سبق ذكرها ايضا فی صفحة ۲۴۰ اما قوله والمعاومة فهی بيع ثمر النخيل او الشجر سنتين فصاعدا وهی مفاعلة من العام بمعنى السنة ۱۲ طيبی ـ [2] **قوله** ورخص فی العرايا جمع عرية وفی تفسيرها اقوال لا يسعها المقام فهی عند الحنفية ان يهب الرجل ثمرة نخلة من بستانه ثم يشق على المعری دخول المعری له فی بستانه كل يوم لكون اهله فی البستان ولا يرضى من نفسه خلف الوعد والرجوع فی الهبة فيعطيه مكان ذلك تمرا مجدودا بالخرص ليدفع ضرره عن نفسه فلا يكون مخلفا للوعد وهذا جائز لان الموهوب لم يصر ملكا للموهوب له ما دام متصلا بملك الواهب فما يعطيه من التمر لا يكون عوضا عنه بل هبة مبتدأة وانما سمی ذلك بيعا مجازا لانه فی الصورة عوض يعطيه للتحرز عن الخلف ۱۲ نهاية شرح الهداية وسبق بحثه فی صفحة ۲۴۴ [3] **قوله** من غش فليس منا الغش ضد النصح من الغشش وهو المشرب الكدر ای ليس من اخلاقنا ولا على سنتنا ۱۲ مجمع البحار [4] قال الشيخ فی اللمعات فی الحديث دليل على جواز استقراض الحيوان وعند ابی حنيفة لا يجوز وقالوا هذا الحديث منسوخ انتهى ۱۲ [5] **قوله** فاغلظ له ای عنف به ای تشدد فی طلب دينه من غير كلام يقتضی الكفر اذ كان هو كافرا قوله فهم اصحابه ای قصدوه ليؤذوه باللسان او باليد ۱۲ مجمع البحار [6] **قوله** بكرا بفتح الباء وسكون الكاف الشاب من الابل قوله خيارا ای مختارا ورباعيا بالتخفيف لے الابل الذی القی رباعية وهی السن الذی بين الثنية والانياب والاعراب كاعراب القاضی وفی الحديث دليل على ان رد الاجود فی الدين من مكارم الاخلاق وليست من الاموال الربوية والضالم يكن مشروطا فی صلب العقد ۱۲ لمعات ـ [7] **قوله** من ينشد فيه ضالة هو من النشد رفع الصوت قوله لا رد الله عليك قاله زجرا عن طلبه فی المسجد ۱۲ مجمع

والشراء فی المسجد وھو قول احمد واسحٰق وقد رخّص بعض اھل العلم فی البیع والشراء فی المسجد ؛ بسم اللہ الرحمٰن الرحیم **ابواب الاحکام**[15] عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **باب**[892] ما جاء عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی القاضی **حدثنا**[1282] محمد بن عبد الاعلی ثنا المُعتمِر بن سلیمان قال سمعت عبد الملک یحدّث **عن** عبد اللہ بن موھب ان عثمان قال لابن عُمر اذھب فاقضِ بین الناس قال اَو[1] تعافینی یا امیر المؤمنین قال فما تکرہ من ذلک وقد کان ابوك یقضی قال انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من کان قاضیا فقضیٰ بالعدل فبالحرّی[2] ان ینقلب منہ کفافا فما ارجو بعد ذلك وفی الحدیث قصّة **وفی** الباب عن ابی ھُریرة حدیث ابن عمر حدیث غریب ولیس اسنادہ عندی بمتصل وعبد الملك الذی روی عنہ المُعتمِر ھذا ھو عبد الملك بن ابی جمیلة **حدثنا**[1283] ھنّاد ثنا وکیع عن اسرائیل عن عبد الاعلی عن بلال ابن ابی موسی **عن** انس بن مالك قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من سال القضاء وکل الی نفسه ومن جُبِرَ علیه ینزل علیه ملك فیُسدّدہ[3] **حدثنا**[1284] عبد اللہ بن عبد الرحمٰن ثنا یحیی بن حمّاد عن ابی عَوانة عن عبد الاعلی الثّعلبی عن بلال بن مرداس الفزاری عن خیثمة وھو البصری **عن** انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من ابتغی القضاء وسَاَل فیه شُفَعَاء وکل الی نفسه ومن اکرہ علیه انزل اللہ علیه ملکا یُسدّدہ ھذا حدیث حسن غریب وھو اصح من حدیث اسرائیل عن عبد الاعلی **حدثنا**[1285] نصر بن علی الجَھضَمی ثنا الفضیل بن سلیمان عن عمرو بن ابی عمرو عن سعید المقبری **عن** ابی ھُریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ولی القضاء او جعل قاضیا بین الناس فقد ذُبح[4] بغیر سکّین ھذا حدیث حسن غریب من ھذا الوجه وقد روی ایضا من غیر ھذا الوجه عن ابی ھریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **باب**[893] ما جاء فی القاضی یصیب ویُخطِی **حدثنا**[1286] حسین بن مھدی ثنا عبد الرزاق ثنا مَعمَر عن سفیان الثوری عن یحیی بن سعید عن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابی سلمة **عن** ابی ھُریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا حکم الحاکم فاجتھد فاصاب فله اجران واذا حکم[5] فاخطأ فله اجر واحد **وفی** الباب عن عمرو بن العاص وعقبة بن عامر حدیث ابی ھُریرة حدیث حسن غریب من ھذا الوجه لا نعرفه من حدیث سفیان الثوری عن یحیی بن سعید الا من حدیث عبد الرزاق عن معمر عن سفیان الثوری **باب**[894] ما جاء فی القاضی کیف یقضی **حدثنا**[1287] ھناد ثنا وکیع عن شُعبة عن ابی عون عن الحارث بن عَمرو عن رجال من اصحاب معاذ **عن** معاذ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعثَ مَعاذاً الی الیمن فقال کیف تقضی فقال اَقضِی بما فی کتاب اللہ قال فان لم یکن فی کتاب اللہ قال فبسنة رسول اللہ قال ان لم یکن فی سنة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اجتھد[6] رأیی قال الحمد للہ الذی وفق رسول رسول اللہ لما یحبُّ یرضی **حدثنا**[1288] محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر وعبد الرحمٰن بن مھدی قالا ثنا شعبة عن ابی عون عن الحارث بن عَمرو بن اخ للمغیرة بن شعبة عن اُناس من اھل حمص **عن** معاذ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بنحوہ ھذا حدیث لا نعرفه الا من ھذا الوجه ولیس اسنادہ عندی بمتصل وابو عون الثقفی اسمه محمد بن عبید اللہ **باب**[895] ما جاء فی الامام العادل **حدثنا**[1289] علی بن المُنذِر الکوفی ثنا محمد بن فُضَیل عن فُضَیل بن مرزوق عن عَطِیة **عن** ابی سعید قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اَحبَّ[7] الناس الی اللہ یوم القیٰمة وادناھم منه مجلسا امام عادل وابغضُ الناس الی اللہ وابعدھم منه مجلسا امام جائر **وفی** الباب عن ابن ابی اوفی حدیث ابی سعید حدیث حسن غریب لا نعرفه الا من ھذا الوجه **حدثنا**[1290] عبد القدوس بن محمد ابو بکر العَطّار ثنا عَمرو بن عاصم ثنا عِمران القَطّان عن ابی اسحٰق الشیبانی **عن** ابن ابی اَوفیٰ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ مع القاضی ما لم یَجُر فاذا جار تخلّی عنه ولَزِمَه الشیطان ھذا حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث عِمران القطان **باب**[896] ما جاء فی القاضی لا یقضی بین الخصمین حتی یسمع کلامھما **حدثنا**[1291] ھنّاد ثنا حُسَین بن علی الجُعفی عن زائدة عن سماك بن حَرب عن حَنَش **عن** علی قال قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا تقاضا الیك رجلان فلا تقض للاول حتی تسمع کلام الآخر فسوف تدری کیف تقضی قال علی فما زلتُ قاضیا بعد ھذا حدیث حسن **باب**[897] ما جاء فی امام الرعیّة **حدثنا**[1292] احمد بن مَنیع ثنا اسمٰعیل بن ابراھیم قال ثنی علی بن الحکم ثنی ابو الحسن قال **قال** عَمرو بن مُرّة لمعاویة

اَبوَابُ الاَحکَام } لا نجد کتاب الاحکام فی کتب الفقه بل نجد فی کتب الحدیث ویذکر تحته مسائل مثل مسائل القضاء فی الفقه. **باب** القاضی یخطی ویصیب قال الشاہ ولی اللہ رح فی عقد الجید ان حدیث الباب فی حق القاضی لا فی حق المفتی او المجتھد والقاضی الحاکم یحتاج الی معرفة المسائل والوقائع ایضا بخلاف المفتی. **قوله** اجران الخ فی سند فی روایة بسند ضعیف ان للمصیب عشرة حسنات. **باب** کیف یقضی القاضی حدیث الباب یفید فی القیاس واخذہ ارباب الاصول وتکلم فیه المحدثون لان الراوی عن معاذ مبھم اقول ان الراوی عنه جماعة من اصحاب معاذ واصحاب معاذ ثقات فلا ضیر والحدیث قوی وقال البیھقی ان الحدیث وان ھو منقطع لکنه مروی عن اصحاب معاذ فیکون حجة واخذ ارباب القیاس حدیث الباب اقول ان الاجتھاد الذی اعم من القیاس الذی فیه الکتاب والسنة والاجماع لا ینکرہ داؤد الظاھری ولا یقال ان داؤد الظاھری منکر القیاس ولیس بمجتھد وان اشار الیه فی الھدایة لکن الحق انه مجتھد والاجتھاد یشتمل علی تقیید المطلق وتخصیص العام وتفسیر المجمل وتقدیم النص علی الظاھر ومثل ھذہ الابحاث ھذا

۱ قوله او تعافینی بالواو بعد الھمزة والمعطوف علیه محذوف ای اترحم وتعافینی ١٢ لمعات **۲ قوله** فبالحری الروایة المشھورة بکسر الراء وتشدید الیاء بلفظ الصفة علی وزن فعیل بمعنی الخلیق والجدیر فالباء زائدة وھو مبتداء ما بعدہ خبرہ والکفاف ھو الذی لا الفضل عن الشئی ویکون مقدار الحاجة الیه وھو نصب علی الحال وقیل اراد به مکفوفا عنی شرہا ١٢ لمعات **۳ قوله** فیسددہ ای یعینه ویحمله علی الصواب ١٢ لمعات **۴ قوله** فقد ذبح بغیر سکین معناہ التحذیر من طلب القضاء والذبح مجاز عن الھلاك وبغیر سکین اعلام بانه اراد به ھلاك دینه لا ھلاك بدنه او مبالغة فان الذبح بالسکین راحة وخلاص من الالم وبغیرہ تعذیب فضرب به المثل لیکون اشد فی التوقی منه فان الذبح بالسکین عناء ساعة والآخر عناء عمر ١٢ کذا فی المجمع. **۵ قوله** فاذا حکم فاخطاء فله اجر واحد انما یوجر المخطی علی اجتھادہ فی طلب الحق لان اجتھادہ عبادة ولا یوجر علی الخطاء بل یوضع عنه الاثم فقط وھذا فی من کان جامعا لآلة الاجتھاد عارفا بالاصول عالما وجوہ القیاس فاما من لم یکن محلا للاجتھاد فھو متکلف ولا یعذر بالخطاء بل یخاف علیه الوزر ویدل علیه قوله صلی اللہ علیه وسلم القضاة ثلثة واحد منھم فی الجنة واثنان فی النار الحدیث کذا قال الطیبی ١٢ **۶ قوله** اجتھد رأیی الاجتھاد اخذ النفس ببذل الطاقة وتحمل المشقة فیه دلیل علی شریعة القیاس کما تقرر فی اصول الفقه ١٢ **۷ قوله** ان احب الناس الخ لا بد من تخصیص الانبیاء علیھم السلام وبعدھم ان ارید بالامام العادل من اجمع بین الکمالات العلمیة والعملیة الی الغایة القصوی ومع ذلك عدل بین خلق اللہ وسیاستھم کالخلفاء الراشدین فلا شبھة انه افضل فمن اعداہ والظاھر انه لبیان فضیلة العدل وان العادل افضل ممن اعداہ من ھذہ الحیثیة واللہ تعالی اعلم ١٢ لمعات.

قوت المغتذی (اللہ مع القاضی ما لم یجر) ای یکون معه نصرہ وھدایته وتوفیقه (فاذا جار تخلی عنه) ای قطع عنه اعانته وتسدیدہ وتوفیقه لما احدثه من جور (ابواب الاحکام) (من ولی القضاء فقد ذبح بغیر سکین) حمله الجمھور علی ذم وترغیب عنه لما به من خطر وحمله ابن القاص علی ترغیب فیه لما به من مجاھدة ؛

انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول مامن امام یُغلِقُ بابه دون ذوی الحاجة والخَلّة والمسكنة الا اَغلَقَ الله ابواب السماء دون خَلّته وحاجته ومسكنته فجعل مُعاوية رجلا على حوائج الناس **وفی** الباب عن ابن عُمَر حديث عمرو بن مُرّة حديث غريب وقد روى هذا الحديث من غير هذا الوجه وعمرو بن مُرّة الجُهَنی يكنى ابامريم **حدثنا** علی بن حُجر ثنا يحيى بن حَمزة عن يزيد بن ابی مريم عن القاسم بن مُخَيمَرة **عن** ابی مريم صاحب النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو هذا الحديث بمعناه

باب[٥٩٨] ما جاء لا يقضی القاضی وهو غضبان **حدثنا**[١٢٩٣] قُتَيبة ثنا ابوعوانة عن عبدالملك بن عُمَير **عن** عبدالرحمٰن ابن ابی بكرة قال كتب ابی الی عُبَيد الله بن ابی بكرة وهو قاضٍ ان لا تحكم بين اثنين وانت غضبان فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يقول لا يحكم الحاكم بين اثنين وهو غضبان[٢] هذا حديث حسن صحيح وابوبكرة اسمه نفيع

باب[٥٩٩] ما جاء فی هدايا الامراء **حدثنا**[١٢٩٤] ابوكُرَيب ثنا ابواُسامة عن داؤد بن يزيد الاَودی عن المُغيرة[٣] بن شُبَيل عن قيس بن ابی حازم **عن** معاذ بن جبل قال بعثنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی اليمن فلما سرتُ ارسل فی اَثَری فرُدِدتُ فقال اتدری لم بعثتُ اليك قال لا تُصِيبَنّ شيئا بغير اِذنی فانه غُلول ومن يَغلُل يأتِ بما غَلّ يوم القيٰمة لهذا دعوتك فامض لعملك **وفی** الباب عن عَدِی بن عَمِيرة وبُريدة والمُستورِد بن شدّاد وابی حُمَيد وابن عمر حديث معاذ حديث حسن غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه من حديث ابی اُسامة عن داؤد الاودی

باب[٦٠٠] ما جاء فی الراشی[٤] والمرتشی فی الحكم **حدثنا**[١٢٩٥] قُتَيبة ثنا ابوعوانة عن عُمَر بن ابی سَلَمة عن ابيه **عن** ابی هُرَيرة قال لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الراشی والمرتشی فی الحكم **وفی** الباب عن عبدالله بن عمرو وعائشة وابن حَدِيدة[٥] وام سَلَمة حديث ابی هُرَيرة حديث حسن **وقد** روى هذا الحديث عن ابی سَلَمة بن عبدالرحمٰن عن عبدالله بن عمرو **وروی** عن ابی سَلَمة عن ابيه عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولا يصح وسمعت عبدالله بن عبدالرحمٰن يقول حديث ابی سلمة عن عبدالله بن عمرو عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم احسن شئ فی هذا الباب واصح **حدثنا**[١٢٩٦] ابوموسى محمد بن المثنى ثنا ابوعامر العَقَدی ثنا ابن ابی ذئب عن خالد الحارث بن عبدالرحمٰن عن ابی سلمة **عن** عبدالله بن عمرو قال لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الراشی والمرتشی هذا حديث حسن صحيح

باب[٦٠١] ما جاء فی قبول الهدية واجابة الدعوة **حدثنا**[١٢٩٧] محمد بن عبدالله بن بزيع ثنا بِشر بن المُفَضّل ثنا سعيد عن قتادة **عن** انس بن مالك قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو اُهدِیَ الیّ كُراع[٦] لقبلت ولو دُعِيتُ عليه لاجبتُ **وفی** الباب عن علی وعائشة والمُغيرة بن شُعبة وسلمان ومعاوية بن حَيدة وعبدالرحمٰن بن علقمة حديث انس حديث حسن صحيح

باب[٦٠٢] ما جاء فی التشديد على من يُقضَى له بشئ ليس له ان يأخذه **حدثنا**[١٢٩٨] هارون بن اسحٰق الهمدانی ثنا عبدة بن سليمان عن هشام بن عُروة عن ابيه عن زينب بنت ابی سلمة

(حواشی بین السطور: بلفظ المجهول من الرد ١٢ — فيه اشارة لتعميم الابعاث والبك لا دعيته — وهو الخيانة فی الغنيمة والفئ ١٢ — بغير وجوه ١٢)

واللہ علم وراجع تخريج الهداية من احاديث الاجتهاد من القضاء. **باب** لا يقضی القاضی وهو غضبان لان القضاء ينبغی ان يكون حالة الاعتدال وثبت قضاءه عليه السلام حال الغضب لكنه لا يقاس عليه سائر الناس امته. **باب** ماجاء فی هدايا الامراء. قال ارباب متون الحنفية ان القاضی لا يجيب دعوة رجل الا ان يكون من متعلقيه اوكان يدعوه قبل نصبه على منصب القضاء والهدية على اربعة اقسام وبحث ابن عابدين فی جواز الدعوة المفتی وعدم الجواز. **باب** ماجاء فی الراشی والمرتشی الرشوة فی اللغة ادلاء الدلو فی البير وقال فقهائنا يجوز اعطاء الرشوة اذا كان مظلوما وان كان ظالما اوكان لغرض فاسد فلا يجوز والراشی المعطی والمرتشی الآخذ ووقع فی بعض كتب اللغة حديث لعن الله الراشی والمرتشی والرائش الخ والرائش الوكيل بين الراشی والمرتشی واحاديث ارباب اللغة لا تكون بلا اصل وذكر العسكری امام اللغة فی كتاب الامثال قريب الف حديث ليست بلا اصل. **باب** التشديد على من يقضی له بشئ ليس له ان يأخذه. قالوا ان حديث الباب يرد على الحنفية حين قالوا ان القضاء نافذ ظاهرا وباطنا وانكره البخاری فی كتاب الحيل اشد الانكار اقول ليست المسئلة ان ينكر ذلك الانكار فان عنوان المسئلة هذا قضاء القاضی بشهادة الزور فی العقود والفسوخ لا فی الاملاك المرسلة اذا كان المحل قابل الانشاء ولا يأخذ القاضی الرشوة نافذ ظاهرا وباطنا وقيود اخرايضا. واما الاملاك المرسلة فهی ان يدعی ان هذا الشئ لی ولا يذكر سبب ملكه فانه قضاء ظاهرا لا باطنا واما وجه عدم نفاذه باطنا فذكر صاحب الهداية ان الشئ يتملك باسباب عديدة فاذا قضی فالقضاء يكون بدل السبب ولا وجه ترجيح بعض الاسباب على بعض فيكون ترجيحا بلا مرجح والوجه ان العقود والفسوخ فی يد القاضی وقدرته بخلاف الاملاك المرسلة فعلى ما ذكر قلنا انه اذا ادعى رجل نكاح امرأة وشهد شاهدان فحكم القاضی بنكاحه حل له الاستمتاع وزعم خصومنا انا اخبرنا بهذا الارتكاب بلا نكير والحال ان هذا الزعم فاسد وعلى المدعی والشاهدين وزر الآخرة كما قال الشيخ فی الفتح وخلاف العراقيين والحجازيين فی ان النكاح صحيح ام لا والمرأة منكوحة ام لا فقال الحجازيون انها تقوم عنده ولا تمكنه من نفسها. وقلنا انها تمكنه من نفسها ثم قال جماعة منا ان القضاء بمنزلة النكاح حتى قالوا انه يجب عند هذا القضاء شاهدان مثل ما يكون الشاهدان فی النكاح وقيل لا يجب الشاهدان لان القضاء ليس بنكاح صريح بل النكاح فی ضمنه واتفقنا على ان القضاء قائم مقام النكاح واما حديث الباب فلا يرد علينا فانه فی من هو الحن بحجته ولا نقول بان القضاء نافذ بمحض ذلك اللحن بل يجب الشاهدان وغيره من الشروط ونقول ايضا ان الحديث فی الاملاك المرسلة فانه فی الميراث لما اخرجه ابوداؤد ص ٨٤ ا ج ٢. وقد يدور بالبال انه مع الحل باطنا من النار لا فی الكذب ابتداء فقط بل مستمر ونظيره ما ذكره فی رد المحتار فی نكاح الرقيق فيما وطئ جارية ابنه وادعى الولد والاسهل ان يقال انه قطع له من النار من جهة السبب فهو فی نفس الدفع لا بعده فالسبب تحقق ابتداء والاتصاف مستمر كما قال بعض ارباب الفنون ان التحقق مرة يكفی للصدق باطلاق العام مستمرا اوانه حكم من جهة السبب وبمثله قالوا فی حديث عمار تقتله الفئة الباغية يدعوهم الى الجنة ويدعونه الى النار. واما حجتنا فذكر الطحاوی حين بوب على المسئلة واتی بشئ لطيف من باب التفقه ويذكر ارباب تصنيفنا واقعة على رض انه ادعى عنده رجل نكاح امرأة وشهد شاهد الزور فحكم علی رض بالنكاح فقامت المرأة فقالت والله اعلم انه كاذب فانكحنی به يا امير المؤمنين كيلا ياثم. فقال علی رض شاهداك

---

۱ **قوله** يغلق بابه ای منع ارباب الحوائج ان يدخلوا عليه ويعرضوا حوائجهم والحاجة والخلة والمسكنة متقاربة المعنى كررها تاكيدا قوله الا اغلق الله ابواب السماء ای ابعده ومنعه عما يطلب ويسأله ويخيب دعوته ١٢ كذا فی اللمعات. ۲ **قوله** لا يحكم الحاكم وهو اعم من ان يكون قاضيا وغيره قوله وهو غضبان لانه يمنعه من التمكن من الاجتهاد والتثبت فيه وكذلك حكم كل ما تغير من الاحوال كالجوع والعطش والمرض وامثال ذلك ١٢ لمعات. ۳ **قوله** مغيرة بن شبيل بمعجمة وموحدة مصغرا وهو ابوالطفيل البجلی قال فی المغنی وفی التقريب المغيرة بن شبل بكسر المعجمة وسكون الموحدة ويقال بالتصغير البجلی الاحمسی ابوالطفيل الكوفی ثقة من الرابعة ١٢. ۴ **قوله** الراشی وهو المعطی والمرتشی وهو الآخذ وانما يلحقهما العقوبة اذا استويا فی القصد والارادة فرشا المعطی لينال به باطلا ويتوصل به الى ظلم فاما اذا اعطى ليتوصل به الى حق اوليدفع به عن نفسه مضرة فانه غير داخل فی هذا الوعيد هذا ما قاله الطيبی فی اللمعات هذا ينبغی ان يكون فی غير القضاة والولاة لان السعی فی اصابة الحق الى مستحقه ودفع الظلم عن المظلوم واجب عليهم فلا يجوز لهم الاخذ عليه وايضا قيل اذا كان عمل يستاجر عليه بمقدار هذه الاجرة فياخذ بالا يحرم واما كلمة او عمل قليل لا يؤخذ عليه هذه الاجرة فهو حرام ١٢. ۵ كذا فی اكثر النسخ قال فی اسد الغابة من ابی نعيم وابن مندة انه الصواب قال وقيل ابوحديدة انتهى بالمعنى وفی بعضها ابن حيدة وفی بعضها ابی حديد ١٢. ۶ **قوله** الی كراع هو مستدق الساق من الغنم والبقرة ١٢ مجمع البحار

 (الخلة) بفتح نقط حاء فشد لام:

عن ام سلمة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انكم تختصمون الیّ وانما انا بشر[١] ولعلّ بعضكم ان يكون الحن[٢] بحجته من بعض فان قضيت لاحد منكم بشي من حق اخيه فانما اقطع له من النار قطعة فلا ياخذ منه شيئا وفي الباب عن ابي هريرة وعائشة حديث ام سلمة حديث حسن صحيح باب [٩١٥] ما جاء في ان البيّنة على المدّعى واليمين على المدعى عليه حدثنا [١٢٩٩] قتيبة ثنا ابوالاحوص عن سماك بن حرب عن علقمة بن وائل عن ابيه قال جاء رجل من حضر موت ورجل من كندة[٣] الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال الحضرمي يارسول الله ان هذا غلبني[٤] على ارض لي فقال الكندي هي ارضي وفي يدي ليس له فيها حق فقال النبي صلى الله عليه وسلم للحضرمي الك بيّنة قال لا قال فلك يمينه قال يارسول الله ان الرجل فاجر لا يبالي على ما حلف عليه وليس يتورّع من شئ قال ليس لك منه الا ذلك قال فانطلق الرجل ليحلف له فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ادبر لئن حلف على ماله لياكله ظلما ليلقين الله وهو عنه معرض[٥] وفي الباب عن عمر وابن عباس وعبد الله بن عمرو والاشعث بن قيس حديث وائل بن حجر حديث حسن صحيح حدثنا [١٣٠٠] علي بن حجر ثنا علي بن مسهر وغيره عن محمد بن عبيد الله عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في خطبته البيّنة على المدّعى واليمين على المدعى عليه هذا حديث في اسناده مقال ومحمد بن عبيد الله العرزمي يضعّف في الحديث من قبل حفظه ضعّفه ابن المبارك وغيره حدثنا [١٣٠١] محمد بن سهل بن عسكر البغدادي ثنا محمد بن يوسف ثنا نافع بن عمر الجمحي عن عبد الله بن ابي مليكة (بعين المهملة مفتوحة وراء ساكنة فزاى ١٢) عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى[٦] ان اليمين على المدّعى عليه هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم ان البيّنة على المدعى واليمين على المدعى عليه باب [٩١٦] ما جاء في اليمين مع الشاهد حدثنا [١٣٠٢] يعقوب بن ابراهيم الدورقي ثنا عبد العزيز بن محمد قال ثنى ربيعة بن ابي عبد الرحمن عن سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة قال قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم باليمين مع الشاهد الواحد قال ربيعة واخبرني ابن لسعيد بن عبادة قال وجدنا في كتاب سعد ان النبي صلى الله عليه وسلم قضى[٧] باليمين مع الشاهد وفي الباب عن علي وجابر وابن عباس وسُرَّق[٨] حديث ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قضى باليمين مع الشاهد حديث حسن غريب حدثنا [١٣٠٣] محمد بن بشار ومحمد بن ابان قالا ثنا عبد الوهاب الثقفي عن جعفر بن محمد عن ابيه عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم قضى باليمين مع الشاهد (قال محمد في الموطا وبلغنا عن النبي صلى الله عليه وسلم خلاف ذلك ١٢) حدثنا [١٣٠٤] علي بن حجر ثنا اسمعيل بن جعفر ثنا جعفر بن محمد عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم قضى باليمين مع الشاهد الواحد قال وقضى بها علي فيكم وهذا اصح وهكذا روى سفيان الثوري عن جعفر بن محمد عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلا وروى عبد العزيز بن ابي سلمة ويحيى بن سليم هذا الحديث عن جعفر بن محمد عن ابيه عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم والعمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم راوا ان اليمين مع الشاهد الواحد جائزة في الحقوق والاموال وهو قول مالك بن

زوجاك الخ ذكره محمد في الاصل ولا يذكرون سند هذه الواقعة ولم اجد السند وظني انها لا تكون بلا اصل ومر الحافظ على هذا الاثر ولم يرده زيادة الرد ولم يقبله ايضا فدل على انه ليس بلا اصل.

باب البينة على المدعى واليمين على من انكر قال ابوحنيفة ان فصل الامور بطريقين البينة على المدعى او اليمين من المنكر ولا ثالث وقال الشافعية بالثالث اي الشاهد الواحد واليمين من المدعى وحديث الباب لنا اي البينة على المدعى واليمين على من انكر ولا ثالث وسياتي حديث للجازمين ولعل البخاري وافقنا فانه لم يخرج حديث الجازمين. **قوله** عن ابن عباس الخ حديث ابن عباس ولكن البينة على المدعى واليمين على من انكر الخ اخرجه النووي في اربعينه وصححه وابن حبان صححه في صحيحه ورواه البيهقي في السنن الكبرى وسنده صحيح واخرج البخاري قطعة منه في تفسير سورة البقرة لكن معرفة المدعى والمدعى عليه متعذرة لا يدركها كل واحد ولذا صرح الفقهاء في جميع الجزئيات بان المدعى فلان والمدعى عليه فلان **باب** اليمين مع الشاهد حديث الباب حديث الجازمين وحجة علينا واجاب الحنفية باوجه منها ان الحديث لا يدل على ان اليمين كان على المدعى بل يمكن مراد ان يقال ان الشاهد على المدعى واليمين للمنكر ومنها ان المراد ان فصل الخصومات في عهده عليه السلام كان بسببين اما بالبينة او باليمين والشاهد اسم جنس يطلق على الواحد والكثير ولا يدل على الشاهد الواحد وقال الجمهور ان اسم الجنس لا يكون في المشتقات لكن الزمخشري قال بانه قد يكون مشتق ايضا اسم جنس كما قال تحت آية يوم يعض الظالم الآية —— فدل الحديث على ان يكون فصل الامر بالبينة لكن البينة عام من ان يكون رجلين او رجلا وامرأتين او امرأة واحدة او رجل واحدا او اربعة شهداء لكن هذا الوجه للجواب يرده سائر طرق الحديث وحديث الباب اخرجه مسلم في صحيحه ونقل المحقق ابن امير الحاج اعلال ابن معين حديث الجازمين بجميع طرقه (في شرح التحرير ١٢) لكن الجمهور الى تصحيح الحديث فاقول ولينظر الى اصل الواقعة فاقول انه كان صلحا لا فصل الامر بالقضاء لما اخرجه ابوداود ص ٥٠٨ ـ انه عليه السلام قضى بشاهد واحد الخ وفيه اذ هبوا فقاسموهم انصاف المال الخ فدل على انه مصالحة فانه لو كان قضاء بشاهد واحد ويمين فكيف يكون التنصيف فليس الا صلحا وعبره الراوي بالقضاء بشاهد ويمين فاذن لا حاجة الى الجواب والمسئلة مختلفة فيها في السلف قيل ان اول من قضى بشاهد ويمين معاوية رض ولكنه قال باقر رض قضى جدي علي رض بيمين وشاهد وسنده قوي رواه ابويوسف في مسنده تاليف ابن عروبة الحراني تلميذ ابي جعفر الطحاوي وهو في كنز العمال ورايت في تمهيد ابي عمر انه روى مذهبنا ثم رد عليه اشد الرد ولم يكن هذا الانكار دابه فانه نقل عن محمد بن حسن انه خبر الواحد خلاف كتاب الله تعالى ثم توجه الى ان ياتي بنظائر فيها الزيادة بخبر الواحد على القاطع ثم نقل عن محمد انه اذا قضى قاضي بشاهد ويمين يجوز لقاضي آخر ان يفسخه ثم غضب ابوعمر وقال اليس مذهبنا مجتهدا فيه ايضا اقول قول ان محمدا انه خلاف الكتاب فان الكتاب قد تعرض الى هذه المسئلة في مواضع وليس فيها ذكر الطريق الثالث للفصل واما ما نقل عن محمد ان القاضي الثاني يجوز له ان يفسخه فاقول ان ههنا دقيقة وهي انه قد يكون القضاء مختلفا فيه وقد تكون المسئلة مختلفة فيها واذا لحق القضاء مسئلة مختلفة فيها مجتهدة فيها صارت مجمعة عليها واما اذا كان المختلف فيه قضاء فاذا لحقه قضاء

---

[١] **قوله** انما انا بشر يعني ان تركت على ما جبلت عليه من القضايا البشرية ولم اؤيد بالوحي طرأ على منها ما يطرأ على سائر البشر ١٢ لمعات [٢] **قوله** الحن بحجته اي السن وافصح وابين كلاما واقدر على الحجة ويقال لحن كفرح اي فطن واللحن قد يطلق على الخطاء في الكلام وعدم تصريح بالمقصود وعلى الضرب في الصوت وعلى معنى الفطانة وهو المراد ههنا ١٢ لمعات [٣] **قوله** من كندة بكسر الكاف الوحي الذي من اليمن وحضر موت ايضا بلدة من اليمن ١٢ [٤] **قوله** غلبني على ارض لي اي غصبها مني قهرا ١٢ طيبي [٥] **قوله** وهو عنه معرض قال الطيبي هو مجاز عن الاستهانة به والسخط عليه والابعاد عن رحمته نحو قوله تعالى لا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم يوم القيمة ١٢ [٦] **قوله** قضى ان اليمين على المدعى عليه لم يذكر في هذه الرواية طلب البينة كانه ثابت مقرر في الشرع فانه قال البينة على المدعى فان لم يكن بنية فاليمين على المدعى عليه ١٢ [٧] **قوله** قضى باليمين مع الشاهد اي كان للمدعي شاهد واحد فامره صلى الله عليه وسلم ان يحلف على ما يدعيه بدلا عن الشاهد الاخير وبه قال الائمة الثلثة رح وقال ابوحنيفة لا يجوز الحكم بالشاهد واليمين بل لابد من شاهدين لقوله تعالى واستشهدوا شهيدين من رجالكم فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان قال واشهدوا ذوي عدل منكم ولا يجوز نسخ الكتاب بخبر الواحد وايضا اللام في البينة واليمين للاستغراق فيكون جميع البينات في جانب المدعى وجميع الايمان في جانب المنكر قال التوربشتي وجه الحديث عند من لا يرى القضاء باليمين والشاهد الواحد انه قضى بيمين المدعى عليه بعد ان اقام المدعي شاهدا واحدا وعجز عن اتمام البينة ١٢ [٨] **قوله** سرق بالضم وتشديد الراء وصوب العسكري تخفيفها ابن اسد الجهني وقيل غير ذلك في نسبه صحابي سكن المصر ثم الاسكندرية ١٢ تقريب

انس والشافعی واحمد واسحٰق وقالوا لا یقضی بالیمین مع الشاھد الواحد الا فی الحقوق والاموال ولم یر بعض اھل العلم من اھل الکوفۃ وغیرھم ان یقضی بالیمین مع الشاھد الواحد **باب** ما جاء فی العبد یکون بین رجلین فیُعتِق احدھما نصیبہ **حدثنا**[1205] احمد بن مَنِیع ثنا اسمٰعیل بن ابراھیم عن ایوب عن نافع **عن** ابن عُمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من اعتق نصیبا او قال شَقِیصًا او قال شِرکا لہ فی عَبدٍ فکان لہ من المال ما یبلُغ ثمنہ بقیمۃ العدل فھو عتیق والا فقد[1] عتق منہ ما عتق قال ایوب وربما قال نافع فی ھذا الحدیث یعنی فقد عتق منہ ما عتق **حدیث** ابن عمر حدیث حسن صحیح وقد رواہ سالم عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم

یفھم من ہذا ان الزیادۃ قال نافع فقد عتق فقط واللہ اعلم مولانا ۱۲

حدثنا[1206] بذلک الحسن بن علی الخلّال ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن الزھری عن سالم **عن** ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من اعتق نصیبا لہ فی عبد فکان لہ من المال ما یبلُغ ثمنہ فھو عتیق من مالہ ھذا حدیث صحیح **حدثنا**[1207] علی بن خَشْرَم ثنا عیسی بن یونس عن سعید بن ابی عَرُوبۃ عن قتادۃ عن النضر بن انس عن بَشِیر بن نَھِیک **عن** ابی ھُرَیرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اعتق نصیبا او قال شقیصًا فی مملوک فخلاصُہ فی مالہ ان کان لہ مال وان لم یکن لہ مال قُوِّم قیمۃ عدل ثم یستسعی فی نصیب الذی لم یُعتق غیر مشقوق علیہ **وفی** الباب عن عبد اللہ بن عمرو **حدثنا** محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید عن

ای لا یکلف ما یشق علیہ ای لا یغلی علیہ الثمن اذ لا یکلف بخدمۃ لا یطیق علیہ ۱۲ لمعات

سعید بن ابی عَرُوبۃ نحوہ وقال شقیصا ھذا حدیث حسن صحیح وھکذا روی ابان بن یزید عن قتادۃ مثل روایۃ سعید بن ابی عروبۃ وروی شعبۃ ھذا الحدیث عن قتادۃ ولم یذکر فیہ امر السِعایۃ واختلف اھل العلم فی السعایۃ فرای بعض اھل العلم السعایۃ فی ھذا وھو قول سفیان الثوری واھل الکوفۃ وبہ یقول اسحٰق وقد قال بعض اھل العلم اذا کان العبد بین رجلین فاعتق اَحَدُھما نصیبہ فان کان لہ مال غَرِم نصیبَ اخیہ وعتق العبدُ من مالہ وان لم یکن لہ مال عَتَقَ من العبد ما عتق ولا یُستَسعی وقالوا بما رُوی عن ابن عُمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھذا قول اھل المدینۃ وبہ یقول مالک بن انس والشافعی واحمد واسحٰق **باب** ما جاء فی العُمری **حدثنا**[1208] محمد بن المثنّی ثنا ابن ابی عدی عن سعید عن قتادۃ عن الحسن **عن** سَمُرۃ ان نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال العمری[2] جائزۃ لاھلھا او میراث لاھلھا **وفی** الباب عن زید بن ثابت وجابر وابی ھُرَیرۃ وعائشۃ وابن الزبیر ومُعاویۃ **حدثنا**[1209] الانصاری ثنا معن ثنا مالک عن ابن شھاب عن ابی سلمۃ **عن** جابر بن عبد اللہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ایما رجل اُعمِر عمری لہ ولعَقِبہ فانھا للذی یُعطاھا لا ترجع الی الذی اعطاھا لانہ اعطی عطاء وقعت فیہ

بفتح العین وکسر القاف ای ورثتہ ۱۲ شرح موطا

المواریث ھذا حدیث حسن صحیح وھکذا روی مَعْمر وغیر واحد عن الزھری مثل روایۃ مالک وروی بعضھم عن الزھری ولم یذکر فیہ ولعَقِبہ والعمل علی ھذا عند بعض اھل العلم قالوا اذا قال ھی لک حیاتک ولعَقِبک فانھا لمن اُعمِرھا لا ترجع الی الاوّل واذا لم یقل لعقبک فھی راجعۃ الی الاوّل اذا مات المُعمَر وھو قول مالک بن انس والشافعی وروی من غیر وجہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال العمری جائزۃ لاھلھا والعمل علی ھذا عند بعض اھل العلم قالوا اذا مات المُعمَر فھی لورثتہ وان لم یجعل لعقبہ وھو قول سفیان الثوری واحمد واسحٰق **باب** ما جاء فی الرقبی **حدثنا**[1210] احمد بن منیع ثنا ھشیم عن داؤد بن ابی ھند عن ابی الزبیر **عن** جابر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم العمری جائزۃ لاھلھا والرُقبی[3] جائزۃ لاھلھا ھذا حدیث حسن وقد رواہ بعضھم عن ابی الزُبیر عن جابر موقوفا **و**العمل علی ھذا عند بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم ان الرقبی جائزۃ مثل العُمری وھو قول احمد واسحٰق **و**فرق بعض اھل العلم من اھل

قاضٍ لا یصیر مجمعا علیہ والا اذا لحقہ قضاء قاضٍ ثان فیصیر مجمعا علیہ فقول محمد فی القضاء لا فی المسئلۃ فلا وجہ للغضب۔ **باب** العبد یکون بین رجلین فیعتق احدھما نصیبہ ای اذا کان العبد مشترکا بین رجلین فاعتق احدھما نصیبہ فقال ابو یوسف ومحمد ان العبد حر ثم ان کان المعتق موسرا فیضمن قیمۃ شریکہ وان کان معسرا فیستسعی العبد قال الشافعی ان المعتق ان کان موسرا فیضمن شریکہ ولا یتجزی العتق وان کان معسرا فیتجزی العتق ولا یقول بالاستسعاء بل یقول یستخدمہ الشریک الثانی یوما ویدعہ یوما الی الابد وقال ابو حنیفۃ ان کان المعتق معسرا فاما ان یستسعی او یعتق وان کان موسرا فاما ضمان او استسعاء او اعتاق والعتق یتجزی عند ابی حنیفۃ فی کل حال ولا یتجزی عند صاحبیہ فی حال وقال الشافعی یتجزی فی بعض الاحوال لا فی البعض الآخر وقال النووی ان وفاق الاحادیث للشافعی اقول کیف وقد اخذ الشافعی بحدیث الضمان واھمل حدیث الاستسعاء مع صحتہ والانصاف من حیث الحدیث ما قال الطحاوی من انہ اختار مذھب الصاحبین واقول ان مذھب ابی حنیفۃ قوی تفقھا فان الاعتاق لازم الضمان والاستسعاء المذکورین فی الاحادیث ووافق البخاری رح ابا حنیفۃ من الاول الی الآخر۔ **قولہ** فھو عتیق الخ قال ابو حنیفۃ معناہ انہ لا یبقی رقیقا وان لم یعتق کلہ فی الحال۔ **قولہ** عتق منہ ما عتق الخ قال ابو حنیفۃ معناہ ان ہذا اعتاق المعتق الاول واما الباقی فیعتق فی المآل بعد الضمان او الاعتاق او الاستسعاء وقال بعض الشافعیۃ فی الاستسعاء بان المراد بہ ان یخدم مولاہ یوما ویترک یوما ویبقی علی ہذا الی الابد اقول ان ہذا یخالفہ قوم قیمۃ عدل الخ واذکر مستدلات ابی حنیفۃ منہا اثر عمر رض اخرجہ الطحاوی ص ۶۳ ج ۲، سندہ قوی وفیہ فقال عمر اعتقوا انتم وادا ابلغ عبد الرحمن فان رغب فیما رغبتم والا فضمنکم الخ ولابی حنیفۃ حدیثان صحیحان احدہما فی مصنف عبد الرزاق والثانی فی مسند احمد ورجالہ ثقات وصحح بعض الحفاظ احدہما۔ **واعلم** ان ما یذکر فی کتبنا ان العتق عند ابی حنیفۃ متجزی فیہ مسامحۃ والحق ان یقال ان ازالۃ الملک متجزیۃ فان ازالۃ الملک بمنزلۃ السبب للعتق وکذلک الملک سبب الرقیۃ فان العتق ہو قبول شہادتہ وکونہ اہل الولایۃ وغیرہما ولا یکون ہذا الا بعد ازالۃ الملک کلہ فبین الرق والملک فرق وکذلک فی ضدہما ولذا قال النسفی فی الکنز ان الولد یتبع امہ فی الملک والرق الخ فانہ عطف الرق علی الملک فیکونان مفترقین وعلی ہذا یقال ان العبد مملوک زید ورقیق فی حق کل اناسی الدنیا وکذلک ازالۃ الملک فی حق المولی والعتق فی حق کل رجل ہذا واللہ اعلم۔ **باب** العمری ہی اعطاء الدار ویقال للمعطی المعمر والمعطی لہ المعمر ثم عند الثلثۃ تکون الدار للمعمر لہ ولعقبہ اذا قال لک ولعقبک واذا لم یصرح بہذا فکذلک

---

[1] **قولہ** والا فقد عتق منہ الخ ای وان لم یکن لہ ما یبلغ ثمنہ فقد عتق منہ ای من العبد ما عتق من نصیب المعتق ہذا الحدیث بظاہرہ یدل علی ان المعتق ان کان موسرا ضمن للشریک وان کان معسرا لا یستسعی العبد بل عتق ما عتق ورق ما رق ومذہب ابی حنیفۃ ان کان موسرا ضمن او استسعی الشریک العبد او اعتق وان کان معسرا لا یضمن لکن الشریک اما ان یستسعی او یعتق والولاء لہما لان الاعتاق یتجزی وقالا ای صاحباہ ضمانہ غنیا والسعایۃ فقیرا والولاء للمعتق لعدم تجزی الاعتاق عندہما ومعنی الاستسعاء ان العبد یکلف للاکتساب حتی یحصل قیمتہ للشریک وقیل ہو ان یخدم الشریک بقدر مالہ فیہ من الملک ۱۲ کذا فی اللمعات۔

[2] **قولہ** العمری جائزۃ بضم العین علی وزن حبلی من اعمرتک الدار ای جعلتہا عمرتک والعمری اسم منہ فیصیر معناہا جعلت سکناہا لک مدۃ عمرک والعمری علی ثلثۃ اوجہ احدہا ان یقول اعمرتک ہذہ الدار فاذا مت فہی لورثتک او لعقبک ولا خلاف فیہ لاحد انہ یکون ہبۃ للمُعمَر لہ ویخرج من ملک المعمر رقبتہا ویکون بعدہ لورثتہ وان لم یکن لہ ورثۃ فلبیت المال وثانیہا ان یقول مطلقا بان اعمرتہا لک او جعلتہا لک عمرک فالجمہور علی ان حکمہ حکم الاول ویکون بعدہ لورثتہ وہو مذہبنا وقول الشافعی فی الاصح وعند بعض العلماء لا یکون لورثتہ ویعود بعدہ الی المعمر وثالثہا ان یقول جعلتہا لک عمرک فاذا مت عادت الی او الی ورثتی فہذا ایضا صحیح وحکمہا حکم الاول عندنا لانہ شرط فاسد والہبۃ لا تبطل بالشرط الفاسد بل الشرط باطل وکذلک الحکم فی اصح قولی الشافعی ۱۲ لمعات۔

[3] **قولہ** والرقبی جائزۃ قال القاری فی شرح الموطا الرقبی حکمہا حکم العمری عند الشافعی واحمد وابی یوسف وقال مالک وابو حنیفۃ ومحمد الرقبی باطلۃ وہی ان یقول شخص لآخر ارقبتک ہذہ الدار وہی لک حیاتک علی انی ان مت قبلک فہی لک وان مت قبلی فہی لی انما سمیت بذلک لان کلا احد یرقب موت صاحبہ ۱۲۔

الکوفۃ وغیرھم بین العمری والرُّقبیٰ فاجازوا العمری ولم یُجیزوا الرقبی **وتفسیر** الرقبیٰ ان یقول ھذا الشیٔ لك ما عِشْتَ فان مُتَّ قبلی فھی راجعۃ الیّ و قال احمد واسحٰق الرُّقبی مثل العمری وھی لمن اُعطِیھا ولا ترجع الی الاول **باب** ۹۰۹ ذکر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الصلح بین الناس **حدثنا** الحسن بن علیّ الخلال ثنا ابو عامر العقدی ثنا کثیر بن عبد اللہ بن عمرو بن عوف المُزنی عن ابیہ **عن** جدہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الصلح جائز بین المسلمین الا صُلحا حَرَّم حلالا او احلّ حراما والمسلمون علی شروطھم الا شرطا حرّم حلالا او احل حراما ھذا حدیث حسن صحیح **باب** ۹۱۰ ما جاء فی الرجل یضع علی حائط جارہ خشبا **حدثنا** ۱۲۱۲ سعید بن عبد الرحمٰن ثنا سفیٰن بن عُیَینۃ عن الزھری عن الاعرج **عن** ابی ھُرَیْرَۃ قال سمعتہ یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا استأذن اَحَدُکم جارہ ان یَغرِزَ خشبۃ فی جدارہ فلا یَمْنَعہ فلما حدّث ابو ھُرَیْرَۃ طاطئوا رؤسھم فقال مالی اراکم عنھا مُعرِضین واللہ لَارْمِیَنَّ بھا بین اکتافکم **وفی** الباب عن ابن عباس و مُجَمِّع بن جاریۃ حدیث ابی ھُرَیْرَۃ حدیث حسن صحیح **و**العمل علی ھذا عند بعض اھل العلم وبہ یقول الشافعیؒ وروی عن بعض اھل العلم منھم مالك بن انس قالوا لہ ان یمنع جارہ ان یضع خشبۃ فی جدارہ والقول الاول اصح **باب** ۹۱۱ ما جاء ان الیمین علی ما یُصَدِّقہ صاحبہ **حدثنا** ۱۲۱۳ قُتَیْبَۃ واحمد بن منیع المعنی واحد قالا ثنا ھُشَیم عن عبد اللہ بن ابی صالح عن ابیہ **عن** ابی ھُرَیْرَۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الیمین علی ما یصدقك بہ صاحبك ھذا حدیث حسن غریب لا نعرفہ الا من حدیث ھشیم عن عبد اللہ بن ابی صالح وعبد اللہ ھو اخو سُھَیل بن ابی صالح **و**العمل علی ھذا عند بعض اھل العلم وبہ یقول احمد واسحٰق **وروی** عن ابراھیم النخعی انہ قال اذا کان المستحلف ظالما فالنیۃ نیۃ الحالف وان کان المستحلف مظلوما فالنیۃ نیۃ الذی استحلف **باب** ۹۱۲ ما جاء فی الطریق اذا اختُلِف فیہ کم یُجعل **حدثنا** ۱۲۱۴ ابو کُرَیب ثنا وکیع عن المُثنّی بن سعید الضُبَعی عن قتادۃ عن بَشِیر بن نَہِیك **عن** ابی ھُرَیْرَۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اجعلوا الطریق سبعۃ اَذْرُع **حدثنا** ۱۲۱۵ محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید ثنا المثنی بن سعید عن قتادۃ عن بُشَیر بن کَعْب العدوی **عن** ابی ھُرَیْرَۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا تَشَاجَرْتم فی الطریق فاجعلوہ سبعۃ اذرع وھذا اصح من حدیث وکیع **وفی** الباب عن ابن عباس حدیث بُشَیر بن کعب عن ابی ھُرَیْرَۃ حدیث حسن صحیح **وروی** بعضھم عن قتادۃ عن بَشِیر بن نہیك عن ابی ھُرَیْرَۃ وھو غیر محفوظ **باب** ۹۱۳ ما جاء فی تخییر الغلام بین اَبَوَیہ اذا افترقا **حدثنا** ۱۲۱۶ نصر بن علیّ ثنا سفیان عن زیاد بن سَعْد عن ھلال بن ابی میمونۃ التغلبی عن ابی میمونۃ **عن** ابی ھُرَیْرَۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خیّر غلاما بین ابیہ وامّہ **وفی** الباب عن عبد اللہ بن عَمرو وجدّ عبد الحمید بن جعفر حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح وابو میمونۃ اسمہ سُلیم **والعمل** علی ھذا عند بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم قالوا یُخَیَّر الغلام بین اَبَوَیہ اذا وقعت بینھما المنازعۃ فی الولد وھو قول احمد واسحٰق قالا ما کان الولد صغیرا فالام احق فاذا بلغ الغلام سبع سنین خُیِّر بین ابویہ وھلال بن ابی میمونۃ ھو ھلال بن علی بن اُسامۃ وھو مدنی وقد روی عنہ یحیی بن ابی

ایضا واذا اشترط العدم فیلغو الشرط وقال الموالک انہ لیس بھبۃ وتملیک بل عاریۃ والفاظ الاحادیث تؤید الثلثۃ واما الرقبی فقال ابو حنیفۃ ومحمد انہ عاریۃ ولیس بتملیک وقال ابو یوسف انہ ھبۃ قالا انہ من الارتقاب الانتظار وقال انہ من الرقبۃ واما الاحادیث فبعضھا یفیدہ مثل ما فی الباب اللاحق الرقبی جائزۃ لاھلھا الخ وکذلک ما فی ابن ماجۃ ویقال من جانبھا ان المدار علی العرف ولعل عرف اہل کوفۃ وعرف عہدہ علیہ السلام تبدل۔ **قولہ** مالك بن انس والشافعی الخ المذکور فی کتب الشافعیۃ ما ذکرت لا ما نقلہ الامام المصنف رحمہ اللہ تعالی۔ **باب** ما ذکر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الصلح بین الناس۔ یجوز الصلح عندنا فی الاقرار والسکوت والانکار وقال الشافعیۃ لا یجوز الا فی الاول **قولہ** کثیر بن عبد اللہ الخ صحح المصنف ھھنا حدیثہ وحسن فی باب تکبیرات العیدین وقال احمد انہ لا یساوی درھما ولکنہ متحمل عند البخاری وابن خزیمۃ وضعفہ الجمہور **باب** الرجل یضع علی حائط جارہ خشبۃ۔ یجوز لہ دیانۃ ولا جبر قضاءً۔ **قولہ** ان یغرز خشبۃ الخ قال النووی فی شرح المسلم ان فی عامۃ الطرق خشبۃ بالتاء المعجمۃ وفی مشکل الآثار للطحاوی خشبہ بھاء الضمیر واخذہ النووی عن القاضی عیاض فانہ لیس عندہ مشکل الآثار۔ **قولہ** لارمین بھا الخ مرجع الضمیر اما کلمۃ او خشبۃ حکی فی تذکرۃ ابی حنیفۃ ان رجلا کانت لہ حائط فاراد کوۃ فیھا فسال ابا حنیفۃ عن الغرفۃ فاجازلہ ومنعہ جارہ وجاء ابن ابی لیلی فلم یجز لہ الکوۃ فجاء الرجل الاول عند ابی حنیفۃ واخبرہ بما قال ابن ابی لیلی فقال لہ ابو حنیفۃ اہدم جدارک فلما اراد ذلک ذہب الجار عند ابن ابی لیلی واخبرہ بما قال ابو حنیفۃ فقال ابن ابی لیلی ما افعل فانہ جدارہ یفعل بہ ما شاء **قولہ** وبہ قال الشافعی الخ لعل قول الشافعی دیانۃ وقول مالک قضاء فلا خلاف **باب** ان الیمین علی ما یصدقہ صاحبہ ای العبرۃ فی نیۃ الحلف للحالف او المستحلف وفی کتبنا ان الحالف ان کان ظالما فالعبرۃ لنیۃ المستحلف وان کان مظلوما فالعبرۃ لنیۃ الحالف والمذکور فی الحلف فی محکمۃ القضاء الذی علیہ مدار فصل الامر لا الذی یکون فیما بینھم ولا یدور علیہ فصل الامور حکی ان حجاجا امیر الامۃ ارسل رجلا الی واحد من السلف لیاتی بہ عندہ فاتی الرجل باب سفیان ونادی وکان سفیان فی بیتہ فبدل مجلسہ الذی کان فیہ وقال لامتہ قولی انہ لیس ھھنا ای الموضع الذی جلس فیہ اولا، وکذلک یذکر قصۃ الشافعی بین یدی المامون فی مسئلۃ خلق القرآن **باب** الطریق اذا اختلف فیہ کم یجعل قال الاحناف ان طول الطریق وعرضہ کطول الباب وعرضہ والمراد بھذا الطول ھو الارتفاع والمراد بالارتفاع انہ لا یجوز لاحد ان یکشف عرضہ فی حد الارتفاع ولا یخالفنا حدیث الباب وقال الطحاوی فی مشکل الآثار ان الحدیث فی الطریق الجدید واما القدیم فیترک علی ما علیہ سابقا واشار البخاری الی ہذا ولا خلاف فی الحدیث ومسئلتنا زیادۃ **باب** تخییر الغلام بین ابویہ اذا افترقا۔ ای اذا طلق امرأتہ او فارقہ بوجہ آخر فیمن یلحق الولد ومذہبنا انہ یکون فی حضانۃ الام ان لم تنکح ومدۃ الحضانۃ فی الغلام سبع سنین وفی الجاریۃ تسع سنین واما اصل مذہبنا فمدۃ الحضانۃ الی التمیز حتی یاکل بنفسہ ویستنجی بنفسہ کما قرأہ خصافؒ وقال الحنابلۃ ان الغلام والجاریۃ یتخیران فی الاختیار فیلحق بمن شاء وحدیث الباب یخالفنا

۱؎ **قولہ** فلا یمنعہ اختلفوا فیہ ہل ہو للندب ام علی الایجاب وفیہ قولان للشافعی ولاصحاب مالک اصحہما الندب وبہ قال ابو حنیفۃ والثانی الایجاب وبہ قال احمد واصحاب الحدیث وہو الظاہر من قول ابی ہریرۃ مالی اراکم عنہا معرضین الخ وذلک انہم توقفوا عن العمل بہ ومعنی قولہ لارمین بین اکتافکم ای اقضی بہا واکرہکم واوجعکم بالتقریع بہا کما یضرب الانسان بالشیء بین کتفیہ ولجاب الاولون بان اعراضہم انما کان لانہم فہموا منہ الندب لا الایجاب ولو کان واجبا لما اطبقوا علی الاعراض ۱۲ طیبی۔

۲؎ **قولہ** ای المعتبر فی تصدیق الیمین نیۃ صاحبک الذی یستحلفک وما قصدہ ولا یعتبر فیہا توریۃ الحالف ونیتہ وہذا اذا کان المستحلف صاحب حق یبطل بالتوریۃ کما فی صورۃ استحلاف القاضی اذا ادعی المدعی علیہ وان لم یکن کذلک ہناک مستحلف فلا باس بالتوریۃ لاسیما اذا کان فیہ نفع لاحد ۱۲

۳؎ **قولہ** اجعلوا الطریق سبعۃ اذرع وفی نسخۃ سبع وکلاہما صحیح لان الذراع یذکر ویؤنث یعنی اذا کان طریق بین ارض لقوم وارادوا عمارتہا فان اتفقوا علی شیء فذلک وان اختلفوا فی قدرہ جعل سبعۃ اذرع ہذا مراد الحدیث اما اذا وجدنا طریقا مسلوکا وہو اکثر من سبعۃ اذرع فلا یجوز لاحد ان یستولی علی شیء منہ ۱۲ لمعات۔

۴؎ **قولہ** خیر غلاما الخ لعل ہذا الصبی کان بلغ سن التمیز فخیر ولیس ہذا من باب الحضانۃ وفی الحضانۃ لا یخیر الصبی وہو المذہب عندنا خلافا للشافعی ۱۲ لمعات۔

قوت المغتذی (الصلح جائز بین المسلمین الا صلحا حرم حلالا) کان یصالح من دراہم علی اکثر منہا فلا یحل للربا (عن بشیر بن نہیک) کامیر معا (عن بشیر بن کعب) کزبیر ۱۲

کثیر ومالك بن انس وفُلیح بن سُلیمان **باب** ۹۱۴ ما جاء ان الوالد یاخذ من مال ولدہٖ **حدثنا** ۱۳۱۷ احمد بن منیع ثنا یحیی بن زکریا بن ابی زائدۃ ثنا الاعمش عن عُمارۃ بن عُمَیر عن عمتہ **عن** عائشۃ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اطیب ما اکلتم من کسبکم[۱] وان اولادکم من کسبکم **وفی** الباب عن جابر وعبد اللہ بن عمرو هذا حدیث حسن وقد روی بعضهم هذا عن عُمارۃ بن عُمَیر عن امہ عن عائشۃ واکثرهم قالوا عن عمتہ عن عائشۃ **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم قالوا ان ید الوالد مبسوطۃ فی مال ولدہ یاخذہ ما شاء وقال بعضهم لا یاخذ من مالہ الا عند الحاجۃ الیہ **باب** ۹۱۵ ما جاء فی من یُکسر لہ شئ ما یحکم لہ من مال الکاسر **حدثنا** ۱۲۱۸ محمود بن غیلان ثنا ابو داؤد الحفری عن سفیان عن حُمید **عن** انس قال اهدت بعض ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم طعاما فی قصعۃ فضربت عائشۃ القصعۃ بیدها فالقت ما فیها فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم طعام بطعام واناء باناء هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** ۱۲۱۹ علی بن حُجر ثنا سُوید بن عبد العزیز عن حُمید **عن** انس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم استعار قصعۃ فضاعت فضمنها لهم هذا حدیث غیر محفوظ وانما اراد عندی سُوید الحدیث الذی رواہ الثوری وحدیث الثوری اصح **باب** ۹۱۶ ما جاء فی حد بلوغ الرجل والمرأۃ **حدثنا** ۱۳۲۰ محمد بن وزیر الواسطی ثنا اسحق بن یوسف الازرق عن سفیان عن عبید اللہ بن عُمر عن نافع عن ابن عمر قال عُرضت علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی جیش وانا ابن اربع عشرۃ فلم یقبلنی فعُرضت علیہ من قابل فی جیش[۲] وانا ابن خمس عشرۃ فقبلنی قال نافع فحدثت بهذا الحدیث عمر بن عبد العزیز فقال هذا حد ما بین الصغیر والکبیر ثم کتب ان یُفرض لمن بلغ الخمس عشرۃ **حدثنا** ابن ابی عُمر ثنا سفیان بن عُیینۃ عن عُبید اللہ بن عُمر عن نافع **عن** ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ ولم یذکر فیہ ان عمر بن عبد العزیز کتب ان هذا حد ما بین الصغیر والکبیر وذکر ابن عُیینۃ فی حدیثہ قال حدثت بہ عمر بن عبد العزیز فقال هذا حد ما بین الذریۃ والمقاتلۃ هذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اهل العلم بہ یقول الثوری وابن المبارک والشافعی واحمد واسحق یرون ان الغلام اذا استکمل خمس عشرۃ فحکمہ حکم الرجال وان احتلم قبل خمس عشرۃ فحکمہ حکم الرجال **وقال** احمد واسحق للبلوغ ثلث منازل بلوغ خمس عشرۃ او الاحتلام فان لم یعرف سنہ ولا احتلامہ فالانبات یعنی العانۃ **باب** ۹۱۷ ما جاء فی من تزوج امرأۃ ابیہ **حدثنا** ۱۳۲۱ ابو سعید الاشج ثنا حفص بن غیاث عن اشعث عن عدی بن ثابت **عن** البراء قال مر بی خالی ابو بُردۃ بن نیار ومعہ لواء فقلت این ترید فقال بعثنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی رجل تزوج امرأۃ ابیہ ان آتیہ براسہ **وفی** الباب عن قُرۃ حدیث البراء حدیث حسن غریب **وقد** روی محمد بن اسحق هذا الحدیث عن عدی بن ثابت عن عبد اللہ بن یزید عن البراء **وقد** روی هذا الحدیث عن اشعث عن عدی عن یزید بن البراء عن ابیہ **وروی** عن اشعث عن عدی عن یزید بن البراء عن خالہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **باب** ۹۱۸ ما جاء فی الرجلین یکون احدهما اسفل من الآخر فی الماء **حدثنا** ۱۳۲۲ قُتیبۃ ثنا اللیث عن ابن شهاب عن عُروۃ انہ حدثہ ان عبد اللہ ابن الزبیر حدثہ **ان** رجلا من الانصار خاصم الزُبیر عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی شراج[۴] الحرۃ التی یسقون بها النخل فقال الانصاری سرح الماء یمر

سیما اذا کانت الواقعۃ واقعۃ مسلم وکافر فانہ لا تخییر فی المسلم والکافر والواقعۃ فی ابی داؤد وابن ماجۃ ان احد الزوجین کان مسلما والآخر کافرا فخیر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فانحرف الولد الی الکافر فدعا النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یلتحق بالمسلم فلحق بہ وهذہ واقعۃ خاصۃ بہ علیہ السلام لانہ مستجاب الدعوات ولعل غرضہ من التخییر حسا رفع حجۃ الکافر انہ علیہ السلام راعی للمسلم **باب** ان الوالد یاخذ من مال ولدہ۔ الحدیث معمول بہ وتفصیل انہ یاخذ من مالہ المنقول لا من غیر المنقول او انہ یاخذ جنس النفقۃ بلا اذن القاضی وما لیس من جنسها باذن القاضی بطلب من النفقۃ وفی بعض طرق حدیث الباب قید النفقۃ لعل فی الجامع الکبیر للسیوطی لکنہ لعلہ موقوف علی عمر۔ **باب** من یکسر لہ الشئ ما یحکم لہ من مال کاسرہ۔ قال الطحاوی فی المشکل ان الاناء من ذوات القیم لا من المثلیات فکیف یکون الاناء بالاناء اقول ان بعض الاوانی یکون مثلیا بل فی زماننا اکثر الاوانی مثلیۃ وکذلک بعض الثیاب کما نقل فی الهدایۃ عن العتابی ان الکرباس مثلی ویمکن ان یقال انہ لیس بفصل الامر علی الضوابط بل هو صلح کما وقع مصالحتہ علیہ السلام فی واقعۃ اخرجها فی ابی داؤد ص ۵۰۹ وفیہ فقام نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال للرجل رد علی هذا ذریبۃ امتہ التی اخذت منها فقال یا نبی اللہ انها خرجت من یدی قال فاختلع نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سیف الرجل واعطانیہ وقال للرجل اذهب فزدہ آصعا الخ فان هذا صلح لا قضاء۔ **باب** حد بلوغ الرجل والمرأۃ البلوغ حقیقی وحکمی وظهور العانۃ لیس علامۃ البلوغ والروایات فی الفقہ فی البلوغ الحکمی مختلفۃ ولعل اختلاف الروایات بحسب اختلاف الاحوال۔ **قولہ** بین الذریۃ والمقاتلۃ الخ الذریۃ اولاد المجاهدین ولیحفظ ههنا فضیلۃ علی رض وعمر بن الخطاب وعمر بن عبد العزیز **باب** من تزوج امرأۃ ابیہ ای ملیلۃ الاب کان هذا النکاح فی الجاهلیۃ وجعل ابو حنیفۃ النکاح شبهۃ دارئۃ للحد خلاف غیرہ وکذلک فعل فی النکاح بالمحارم وقال انہ لیس بزنا فلا یحد وان کان اشد من الزنا مثل اللواطۃ۔ والمسئلۃ طویلۃ الذیل متعلقۃ بالنصوص والفقهیات واما حدیث الباب فلا یرد علی ابی حنیفۃ فانہ قتل والقتل لیس بحد فان الحد الجلد او الرجم وایضا قال الطحاوی ان الذی یقیم الحد لا یعطی لواء وهذا الرجل قد اعطاہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم لواء فی یدہ کقتل اهل الجاهلیۃ۔ **باب** الرجلین یکون احدهما اسفل من الاخر فی الماء قیل ان الرجل القائل بان کان ابن عمک منافق۔ اقول ان لفظ الانصار لفظ المدح ولا یطلق الا علی المخلصین وقیل انہ اطلق علیہ توسعا اقول اطلق علیہ لفظ البدری فی البخاری وللبدریین وعد عظیم وقیل انہ حضر البدر لانہ مسلم مخلص وقیل ان قولہ هذا وان کان یوجب الاکفار فانہ نسبۃ الجور الی ختم المرسلین لکنہ عنہ بسبب الغضب وجری هذا اللفظ علی لسانہ اقول لیس هذا اللفظ موجب التکفیر فانہ من المحاورات ومرادہ انک فعلتہ یا رسول اللہ تحت حد الجواز لکنہ بسبب رعایۃ القریب ومثل هذہ الکلمات تختلف باختلاف الاحوال واما غضبہ علیہ السلام فقد غضب النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی معاذ رض حین الحان القرءۃ وغضب علی صحابی آخر کما فی البخاری ص ۱۹ باب الغضب فی الموعظۃ واما قول الباری عز اسمہ

۱؎ قولہ وان اولادکم من کسبکم وفی روایۃ ان اولادکم من اطیب کسبکم کما فی المشکوۃ قال الشیخ فی اللمعات من اطیب کسبکم من الطیب بمعنی الحلال ای اولادکم من الطیب اوجد بسببکم وبتوسطکم کانہ جعل رزقا حلالا حصل بکسبہ والمقصود ان ما اکتسبہ اولادکم من الطیب کسبکم وفیہ دلیل علی وجوب نفقۃ الوالد علی ولدہ انتهی ۱۲۔ **ع** بفتح المهملۃ والفاء نسبۃ الی موضع فی الکوفۃ ۱۲۔ **۲؎ قولہ** فی جیش یعنی غزوۃ احد قولہ فعرضت علیہ من قابل فی جیش یعنی غزوۃ الخندق وهو غزوۃ الاحزاب ۱۲۔ **۳؎ قولہ** المراد الابعد بان تکون ارض احدهما قریبۃ من الماء وارض الآخر بعیدۃ ۱۲۔ **۴؎ قولہ** فی شراج الحرۃ الشراج بکسر الشین المعجمۃ جمع شرجۃ مسیل ماء من الحرۃ الی السهل والحرۃ بفتح الحاء المهملۃ وتشدید الراء ارض ذات حجارۃ قولہ ان کان بفتح الهمزۃ ای لان کان وهذا القول من الرجل اما کونہ منافقا وجعلہ من الانصار لکونہ من قبیلتهم وقد کان فیهم من یتصف بالنفاق کابن ابی وغیرہ واما زلۃ عند الغضب واما القول بکونہ یهودیا فبعید غایۃ البعد واما عدم قتلہ اما التالیف بصرہ علی اذی المنافقین حتی لا یحدث ان محمدا یقتل اصحابہ کذا فی اللمعات ۱۲۔

قوت المغتذی (الی رجل تزوج امرأۃ ابیہ) قال ابن بشکوال بالمبهات هو منظور بن زبان بن سیار واسمها ملیکۃ بنت خارجۃ (فی شراج الحرۃ) بنقط معجمۃ فراء فجیم ککتاب مسائل الماء جمع کرجمۃ (بالحرۃ) ارض ذات الحجارۃ السود (سرح الماء) امر کقدس ارسلہ

فأبَى عليه فاختصموا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم للزُبَيْر اسقِ يا زُبَيْر ثم ارسل الماء الى جارك[۱] فغضِبَ الانصاری فقال ان كان ابن عمتك فتلون وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال يا زُبَيْر اسقِ ثم احبس الماء حتى يرجع الى الجَدْر[۱] فقال الزُبَيْر والله انى لاحسب نزلت هذه الاية فى ذلك فلا وربّك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر[ای تنازع بسبب الغضب ۱۲] بينهم ثم لا يجدوا فى انفسهم حرجا مما قضيتَ ويُسلّموا تسليما الاية هذا حديث حسن **وروى** شُعَيْب بن ابى حَمْزة عن الزهرى عن عُروة بن الزُبَيْر عن الزبير ولم يذكر فيه عن عبد الله بن الزُبَيْر **و** رواه عبد الله بن وهب عن الليث ويونس عن الزهرى عن عُروة عن عبد الله بن الزبير نحو الحديث الاول **باب**[۹۱۹] ما جاء فى من يُعتِقُ مَمَالِيْكَه عند موته وليس له مال غيرهم **حدثنا**[۱۳۲۳] قُتَيْبَة ثنا حماد بن زيد عن ايوب عن ابى قلابة عن ابى المُهَلَّب **عن** عمران بن حصين ان رجلا من الانصار اعتق ستة اعبُدٍ له عند موته ولم يكن له مال غيرهم فبلغ ذلك النبى صلى الله عليه وسلم فقال له قولا شديدا قال ثم دعاهم فجزّأهم[۲] ثم اقرع بينهم فاعتق اثنين وارقّ اربعة **وفى** الباب عن ابى هُرَيْرة حديث عمران بن حُصَيْن حديث حسن صحيح **وقد** رُوى من غير وجه عن عِمران بن حُصَيْن **و**العمل على هذا عند بعض اهل العلم وهو قول مالك بن انس والشافعى واحمد واسحق يرون القُرعة فى هذا وفى غيره واما بعض اهل العلم من اهل الكوفة وغيرهم فلم يرَوا القرعة وقالوا يعتق من كل عبد الثلث ويَسْتَسْعٰى فى ثُلُثَى قيمته وابو المُهَلَّب اسمه عبد الرحمن بن عَمْرو ويقال معاوية بن عمرو **باب**[۹۲۰] ما جاء فى من مَلَكَ ذا محرم **حدثنا**[۱۳۲۴] عبد الله بن معاوية الجمحى ثنا حمّاد بن سَلَمَة عن قتادة عن الحسن **عن** سَمُرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مَنْ مَلَكَ ذا رحم[۳] محرم فهو حُرٌّ هذا حديث لا نعرفه مسندا الا من حديث حماد بن سلمة **وقد** روى بعضهم هذا الحديث عن قتادة عن الحسن عن عُمَر شيئا من هذا **حدثنا**[۱۳۲۵] عقبة[۴] بن مُكْرَم العَمّى البصرى وغير واحد قالوا ثنا محمد بن بَكْر البُرْسانى[۵] عن حمّاد بن سَلَمة عن قتادة وعاصم الاحول عن الحسن **عن** سمُرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال من ملك ذا رحمٍ محرمٍ فهو حر ولا نعلم احدا ذكر فى هذا الحديث عاصم الاحول عن حمّاد بن سَلَمة غير محمد بن بكر **و**العمل على هذا عند بعض اهل العلم **وقد** روى عن ابن عمر عن[منفرد لضاف وجره للجوار ۱۲] النبى صلى الله عليه وسلم قال من ملك ذا رحم محرم فهو حُرٌّ رواه ضَمْرة بن رَبِيْعة عن سفيان الثورى عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم ولا يتابَع ضَمْرة بن رَبِيْعة على هذا الحديث وهو حديث خطأ عند اهل الحديث **باب**[۹۲۱] ما جاء من زرع فى ارض قوم بغير اذنهم **حدثنا**[۱۳۲۶] قُتَيْبة ثنا شَرِيك بن عبد الله النخعى عن ابى اسحق عن عطاء **عن** رافع بن خَدِيْج ان النبى صلى الله عليه وسلم قال من زرع فى ارض قوم بغير اذنهم فليس له من الزرع شئ وله نَفَقَتُه[۶] هذا حديث حسن غريب لا نعرفه من حديث ابى اسحق الا من هذا الوجه من حديث

فلا وربک لا یؤمنون حتی یحکموک الآیۃ فتلقی المخاطب بما لا یترقب مثل قولہ فی حق نبی فظن ان لن نقدر علیہ الآیۃ واما الحکم المذکور فی حدیث الباب فالحکم الاصلی ہو الثانی فی قولہ یا زبیر اسق ثم احبس الماء حتی الخ وحدیث الباب یخالف ما فی عامۃ کتبنا من ان یسقی الاسفل اولا ثم الاعلی فالاعلی لم یجب احدمنا حدیث الباب ــــــ واقول ان فی غایۃ البیان علی الہدایۃ للشیخ قوام الدین عن محمد بن حسن ان ما فی کتبنا فی مالم یتعارف تقدیم الاعلی واذا التعورف فوفاق ما فی الحدیث والی ہذا وجدت اشارات الکتب منہا ما فی موطا محمد ص ۳۵۸ قال محمد وبہ ناخذ لانہ کک الصلح بینہم الخ وفیہ لکل قوم ما اصطلحوا علیہ الخ فدل علی ان العبرۃ لعرف الناس فانہم یتمشون علی عرفہم **باب** من یعتق مما یلکہ عند موتہ ولیس لہ مال غیرھم قال الثلثۃ ان یقرع الامام فی مثل ہذہ الصورۃ وقال ابو حنیفۃ لا حکم للقرعۃ فانہ قال ان القرعۃ لیست مدار الحکم الشرعی بل لتطیب الخاطر وقال الطحاوی ان القرعۃ کانت ثم نسخت وواقعۃ الباب لعلہا حین ثبوت القرعۃ اقول ان قول الطحاوی مؤید بالروایات، منہا ما فی مسند احمد انہ علیہ السلام ارسل علیا رض الی الیمن عاملا انہ عمل بالقرعۃ فی واقعۃ ان رجالا حفروا زبیۃ ای حبالۃ الاسد فسقط فیہا رجل واخذ رجلا آخر عند سقوطہ والآخر ثالثا فاختلفوا فی الدیۃ فاقرع علی رض فبلغ الفصل الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فکان یضحک علی فصل علی رض واما دلیل النسخ فہو ان علیا رض عرضۃ واقعۃ فی عہدہ فلم یعمل فیہا بالقرعۃ والواقعۃ ذکرہا الطحاوی فی باب ام الولد فلا عبرۃ للقرعۃ واما صورۃ الباب فالعبید کلہم معتق البعض عند ابی حنیفۃ فیعتق ثلث کل واحد ویستسعی فی ثلثیہ ومحمل الحدیث عند ابی حنیفۃ ان الراوی ذکر الحساب الحاصل فان حصص العبید ثمانی عشرۃ وعتقت ستۃ منہا وبقیت ثنتا عشر فی الرقبۃ فالستۃ مثل عبدین وثنتا عشر مثل اربعۃ اعبد فذکر الراوی حاصل الحساب ولا بعد فی ہذا واما مراد فاقرع بینہم الخ فاقول ان القرعۃ لم تکن علی الحریۃ والرقبۃ بل للتہایؤ فی العمل والاستخدام فان فی الاستخدام صورا مثل ان یقول المالک الوارث اخدمونی من ستۃ ایام اربعۃ ایام واجعلوا یومین فی امرکم للاستسعاء او یقول اخدمونی فی اربعۃ اشہر من ستۃ اشہر او یقول اخدمونی اربعۃ واستسعی عبدان منکم ومثل ہذہ الامور فالقرعۃ فی ہذہ الامور لکن ما قلت غیر متبادر واما وجہ تغییری خلاف التبادر وہو ان الفاظ الحدیث مضطربۃ فان فی بعض الطرق انہ اعتق واحدا وفی بعضہا انہ اعتق ستۃ وفی بعضہا انہ دبّر عبیدہ فالحدیث مضطرب واما ادلۃ ابی حنیفۃ علی تجزی العتق فمنہا حدیث مصنف عبد الرزاق الذی اخرجہ الزیلعی وذکرتہ فی بیع المدبر، ومنہا ما فی فتح الباری ان رجلا دبّر فمات فاستسعی العبد فی الثلثین ومنہا ما فی لسان المیزان واثقہ الحافظ ان رجلا اعتق بعض عبدہ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم تعتق فی عتقک وترق فی رقک ومنہا ما فی مسند احمد رح عن سعید بن عاص ان صحابیا اعتق بعض عبدہ وفی سندہ راو مبہم لا اعلمہ ووثقہ عبد الرزاق فی مسندہ والکل مرفوعات وقویۃ. **باب** من ملک ذا رحم محرم قال ابو حنیفۃ من ملک ذا رحم محرم عتق علیہ وقال الشافعی من کان ذا قرابۃ الولاء عتق علیہ اصلا وفرعا. **قولہ** محرم الخ قال علماء اللغۃ ان الجر جر الجوار ورجال حدیث الباب ثقات ولا اعلم وجہ کف المصنف لسانہ عن التحسین او التصحیح والحدیث حجۃ لنا. **باب** من زرع فی ارض قوم بغیر اذنہم قال ابو حنیفۃ ان الزرع تبع البذر فاذا زرع فی ارض مغصوبۃ فالغاصب لہ الخارج بملک خبیث وعلیہ کراء الارض والغصب ہذا فی معناہ اللغوی فان الغصب الشرعی لا یکون الا فی المنقول عند ابی حنیفۃ خلاف محمد بن حسن وحدیث الباب للجانبین ویخالفنا واما الطحاوی فروی دلیلنا ولم یذکر محمل حدیث الباب اقول المحمل لطیف بعد ذکر تفصیل المسئلۃ

---

۱ قولہ الی الجدر بفتح الجیم وسکون الدال ہو ہہنا المناۃ وہو ما یرفع حوال المزرعۃ کالجدار وقیل ہو لغۃ فی الجدار وروی الجدر بالضم جمع جدار وروی بالذال والرجل ہو حاطب وقیل غیرہ ومن نسبہ الی النفاق فہو مجترئ اذ لا یطلق الانصاری علی من اتہم بہ کذا فی المجمع واللہ تعالی اعلم قال الشیخ فی اللمعات الجدر بفتح الجیم وسکون الدال الحائط ای حتی یبلغ الماء جمیع الارض وقدرہ بان تبلغ کعب الانسان انتہی ۱۲ **۲ قولہ** فجزاہم من التجزیۃ ای قسمہم قولہ فقال لہ قولا شدیدا کراہتہ لفعلہ وتغلیظا لہ لعتق العبید کلہم ولا مال لہ سواہم وعدم رعایۃ جانب الورثۃ ولذا انفذہ من الثلث شفقۃ علی الیتامی ودل الحدیث علی ان الاعتاق فی مرض الموت ینفذ عن الثلث لتعلق حق الورثۃ بمالہ وکذا التبرع کالہبۃ ونحوہا ۱۲ لمعات **۳ قولہ** من ملک ذا رحم محرم فہو حر وفی روایۃ عتق علیہ وبہ اخذ ابو حنیفۃ رح فی تعمیم العتق لاولی الارحام المحرمۃ کلہم ۱۲ لمعات. **۴ قولہ** عقبۃ بن مکرم بمیم مضمومۃ وسکون کاف وفتح راء ۱۲ مغنی. **۵ قولہ** البرسانی بضم موحدۃ وسکون راء واہمال سین وبعد الالف نون ۱۲ مغنی. **۶ قولہ** ولہ نفقتہ ای اجرۃ عملہ قال الشیخ فی اللمعات قال الطیبی قولہ ولہ نفقتہ ای ما حصل من الزرع یکون لصاحب الارض ولیس لصاحب البذر الا بذرہ وبہذا قال احمد واما غیرہ فقال ما حصل من الزرع فہو لصاحب البذر وعلیہ اجرۃ الارض من یوم غصبہا الی یوم التفریغ انتہی ۱۲۔

قوت المغتذی (الی الجدر) بجیم فدال فراء کعبد الجدار قال حق ای جدار الحائط او جدار النخل (فقال لہ قولا شدیدا) لن فقال قد ہممت ان لا اصلی علیہ وللبیہقی لو علمنا ما صلینا علیہ.

شریك بن عبداللہ والعمل علی ھذا الحدیث عند بعض اھل العلم وھو قول احمد واسحٰق وسالت محمد بن اسمٰعیل عن ھذا الحدیث فقال ھو حدیث حسن قال
لا اعرفه من حدیث ابی اسحٰق الا من روایة شریك قال محمد ثنا معقل بن مالك البصری ثنا عقبة بن الاصم عن عطاء عن رافع بن خدیج عن النبی صلی اللہ نحوہ

باب ٩٢١ ما جاء فی النحل والتسویة بین الولد **حدثنا** ١٣٢٧ نصر بن علی وسعید بن عبدالرحمٰن المخزومی المعنی واحد قالا ثنا سفیٰن عن الزھری عن حمید ابن عبدالرحمٰن وعن محمد بن النعمان بن بشیر یحدثان **عن** النعمان بن بشیر ان اباہ نحل[1] ابنا له غلاما فاتی النبی صلی اللہ علیه وسلم یشھدہ فقال اکل ولدك قد نحلته مثل ما نحلت ھذا قال لا قال فارددہ ھذا حدیث حسن صحیح وقد روی من غیر وجه عن النعمان بن بشیر والعمل علی ھذا عند بعض اھل العلم یستحبون التسویة بین الولد حتی **قال** بعضھم یسوی بین ولدہ حتی فی القُبلة وقال بعضھم یسوی بین ولدہ فی النحل والعطیة الذکر والانثی سواء وھو قول سفیان الثوری وقال بعضھم التسویة بین الولد ان یعطی الذکر مثل حظ الانثیین مثل قسمة المیراث وھو قول احمد واسحٰق

باب ٩٢٢ ما جاء فی الشفعة **حدثنا** ١٣٢٨ علی بن حجر ثنا اسمٰعیل بن علیة عن سعید عن قتادة عن الحسن عن سمرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم جار الدار احق بالدار **قال** ابوعیسٰی **وفی** الباب عن الشرید وابی رافع وانس حدیث سمرة حدیث حسن صحیح وقد روی عیسی بن یونس عن سعید بن ابی عروبة عن قتادة **عن** انس عن النبی صلی اللہ علیه وسلم مثله (وبه قال ابوحنیفة ۱۲) **وروی** عن سعید بن ابی عروبة عن قتادة عن الحسن عن سمرة عن النبی صلی اللہ علیه وسلم **والصحیح** عند اھل العلم حدیث الحسن عن سمرة ولا نعرف حدیث قتادة عن انس الا من حدیث عیسی بن یونس وحدیث عبداللہ بن عبدالرحمٰن الطائفی عن عمرو بن الشرید عن ابیه عن النبی صلی اللہ علیه وسلم فی ھذا الباب ھو حدیث حسن وروی ابراھیم بن میسرة عن عمرو بن الشرید عن ابی رافع عن النبی صلی اللہ علیه وسلم سمعت محمدا یقول کلا الحدیثین عندی صحیح

باب ٩٢٣ ما جاء فی الشفعة للغائب **حدثنا** ١٣٢٩ قتیبة ثنا خالد ابن عبداللہ الواسطی عن عبدالملك بن ابی سلیمان عن عطاء **عن** جابر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم الجار احق[2] بشفعته ینتظر به وان کان غائبا اذا کان طریقھما واحدا ھذا حدیث حسن غریب ولا نعلم احدا روی ھذا الحدیث غیر عبدالملك بن ابی سلیمان عن عطاء عن جابر وقد تکلم شعبة فی عبدالملك بن ابی سلیمان من اجل ھذا الحدیث وعبدالملك ھو ثقة مامون عند اھل الحدیث لا نعلم احدا تکلم فیه غیر شعبة من اجل ھذا الحدیث وقد روی وکیع عن شعبة عن عبدالملك ھذا الحدیث (کذا فی نسخة صحیحة معتمدة ۱۲) وروی عن ابن المبارك عن سفیان الثوری قال عبدالملك بن ابی سلیمان میزان یعنی فی العلم **والعمل** علی ھذا الحدیث عند اھل العلم ان الرجل احق بشفعته ینتظر به وان کان غائبا فاذا قدم فله الشفعة وان تطاول ذلك

باب ٩٢٥ اذا حدت الحدود ووقعت السھام فلا شفعة **حدثنا** ١٣٣٠ عبد بن حمید ثنا عبدالرزاق ثنا معمر عن الزھری عن ابی سلمة بن عبدالرحمٰن **عن** جابر بن عبداللہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم اذا[4] وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة ھذا حدیث حسن صحیح **وقد** رواہ بعضھم مرسلا عن ابی سلمة عن النبی صلی اللہ علیه وسلم **والعمل** علی ھذا عند بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیه وسلم منھم عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وبه یقول بعض فقھاء التابعین مثل عمر بن عبدالعزیز وغیرہ وھو قول اھل المدینة منھم یحیی بن سعید الانصاری وربیعة بن ابی عبدالرحمٰن ومالك بن انس وبه یقول الشافعی واحمد واسحٰق لا یرون الشفعة الا للخلیط ولا یرون للجار شفعة اذا لم یکن خلیطا **وقال** بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیه وسلم وغیرھم الشفعة للجار واحتجوا بالحدیث المرفوع عن النبی صلی اللہ علیه وسلم قال

والمسئلة مذکورة فی الھدایة وھی انه اذا غصب ارض رجل فالخارج یملکه الغاصب بملک خبیث واذا اعطی مالک الارض کراء الارض من ھذا الخارج فھو له طیب فان الخبث کان لتعلقه واما الخارج فقدر اجرة الارض فله مملوک بملک طیب فغرض الحدیث الی الحلة والحرمة۔ **قوله** ولیس له من الزرع الخ ای لا یطیب له دیانة واما قضاء فمملوکه بملک خبیث یجب تصدقه ویطیب بقدر ما النفق۔ **قوله** وله نفقته الخ ای یطیب له قدر ما انفق واما دلیل ابی حنیفة فما اخرجه الطحاوی ص ٢٦٤، ج ٢ فجعل الزرع لصاحب البذر وجعل لصاحب الارض اجرا معلوما الخ بسند جید ارسله مجاھد ومراسیله تقبل عند الجمھور۔ **باب** النحل والتسویة بین الولدان قال بعض المحدثین انه اذا فضل بعض ولدہ علی البعض الآخر بلا فضل فالوصیة باطلة خلاف اکثر الفقھاء فان الھبة عندھم صحیحة مع الکراھة تحریما وقال الاحناف یجوز الترجیح عند الفضل والرجحان ولا یقال ان الحدیث ینفیه فان الوجه جلی۔ **قوله** الذکر والانثی الخ۔ قال ابو یوسف ان التسویة ھو للذکر مثل حظ الانثیین۔ **باب** الشفعة۔ الشفعة عند ابی حنیفة، اما فی نفس المبیع او فی حق المبیع او فی حق الجوار، وخالف الحجازیون فی الثالث والبخاری وافقنا فانه اخرج حدیث العراقیین ولا یمکن ادراجه فی الشفعة لو کان ما تاول خصمنا ولنا حدیث صریح نعم حدیث یوھم الی خلافنا وساذکر محمله ومرادہ وتاول الشافعیة فی حدیثنا بان المراد البر والاحسان لا حق الشفعة وقال بعضھم ان المراد من الجار الشریک فی نفس المبیع لکن التاویلین تاویلان ولنا جار الدار احق بالدار۔ **باب** الشفعة للغائب حق الشفعة وعلیه ثلث طلبات، طلب المواثبة وطلب الاشھاد وطلب الخصومة۔ **قوله** تکلم شعبة الخ مر ابن قطان فی کتاب الوھم والایھام علی کلام شعبة فقال ما کان شعبة فیقابل حافظ الحدیث ثم ذکر منشأ کلام شعبة وردہ **باب** اذا احدت الحدود ووقعت السھام فلا شفعة۔ حدیث الباب یوھم الی نفی شفعة الجوار، اقول اولا ان نفی حق الجوار مفھوم حدیث الباب ولنا حدیث صریح فنطالب بالنکتة وجواب حدیث الباب ما قال المحشون مذکور فی الحاشیة والجواب عندی ان الفرق بین الحدیث والفقه لیس الا فی التلقیب بان الحدیث یسمی التشفیع فی حق الجوار بالجار وسماہ الفقھاء بالتشفیع ولا ینفی حدیث الباب حکم شفعة الجوار ودلیلنا فی حق الجوار ما اخرجه البخاری فی صحیحه ص ٣٠٠۔ **قوله** فلا شفعة الخ ای ما یسمی

---

[1] **قوله** نحل ای اعطاہ النحل العطیة والھبة ابتداء من غیر عوض ولا استحقاق فیه استحباب التسویة بین الاولاد فی الھبة فلا یفضل بعضھم علی بعض سواء کانوا ذکورا او اناثا فلو وھب بعضھم دون بعض فمذھب الشافعی ومالک وابی حنیفة انه مکروہ ولیس بحرام والھبة صحیحة قال احمد واسحٰق والثوری وغیرھم ھو حرام واحتجوا بما ورد من قوله صلی اللہ علیه وسلم لا اشھد علی جور وبقوله واعدلوا فی اولادکم واحتج الاولون بما جاء فی روایة فاشھد علی ھذا غیری ولو کان حراما وباطلا لما قال ھذا وبقوله فارجعه ولو لم یکن نافذا لما احتاج الی الرجوع واما معنی الجور فلیس فیه انه حرام لانه ھو المیل عن الاستواء والاعتدال وکل ما خرج عن الاعتدال فھو جور سواء کان حراما او مکروھا کذا فی الطیبی ١٢ [2] **قوله** الجار احق بشفعته ھذا الحدیث دلیل ابی حنیفة حیث اثبت الشفعة للجار وغیر الائمة الثلاثة لا یثبت الشفعة للجار بل اثبتوا للشریک فقط وتمسکم الحدیث الآتی فی باب بعد ھذا واجابوا عن حدیث الباب المراد بالجار الشریک واللہ تعالی اعلم بالصواب ١٢ [3] وفی اللمعات قال بعض المحدثین انه صحیح ومن تکلم فیه تکلم بلا حجة انتھی ١٢ [4] **قوله** اذا وقعت الحدود وصرفت الطرق ای خلصت وحولت فلا شفعة لعدم بقاء الشرکة ھذا الحدیث یدل علی ان لا شفعة للجار وھو متمسک الائمة کما ذکرنا کذا فی اللمعات لا یخفی انه معارض بما مر وبما روی محمد فی موطاه اخبرنا عبداللہ بن عبدالرحمٰن بن یعلی الثقفی اخبرنی عمرو بن الشرید عن ابیه الشرید بن سوید قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم الجار احق بسقبه انتھی قال القاری رواہ البخاری وابو داؤد والنسائی وابن ماجة وانقص من ذلک ما اخرجه النسائی وابن ماجة عن عمرو بن الشرید عن ابیه ان رجلا قال یا رسول اللہ ارضی لیس فیھا لاحد شرک ولا قسم الا الجوار قال الجار احق بسقبه ای بما قرب من الدار ویاول الحدیث بان معناہ ان لا شفعة بسبب القسمة دفعا لتوھم ان القسمة یثبت بھا الشفعة کالبیع لما فیھا من معنی التملیک من کل واحد من الشریکین للآخر انتھی کلام القاری مع تغییر یسیر واللہ تعالی اعلم ١٢

جار الدار احق بالدار وقال الجار احق بسقبه وهو قول الثوری وابن المبارك واهل الكوفة **باب** ۹۲۶ **حدثنا** ۱۲۲۱ یوسف بن عیسی ثنا الفضل بن موسی عن ابی حمزة السكری عن عبد العزیز بن رُفَیع **عن** ابن ابی مُلیكة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الشریكُ شفیع والشفعة فی كل شیٔ هذا حدیث لانعرفه مثل هذا الا من حدیث ابی حمزة السكری وقد روی غیر واحدٍ هذا الحدیث عن عبد العزیز بن رُفیع عن ابن ابی ملیكة عن النبی صلی الله علیه وسلم مرسلا وهذا اصح **حدثنا** هناد ثنا ابوبكر بن عیّاش عن عبد العزیز بن رُفیع **عن** ابن ابی ملیكة عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه بمعناه ولیس فیه عن ابن عباس **وهكذا** روی غیر واحد عن عبد العزیز بن رُفیع مثل هذا لیس فیه عن ابن عباس وهذا اصح من حدیث ابی حمزة وابوحمزة ثقة یمكن ان یكون الخطأ من غیر ابی حمزة **حدثنا** هناد ثنا ابوالاحوص عن عبد العزیز بن رُفیع **عن** ابن ابی مُلیكة عن النبی صلی الله علیه وسلم نحو حدیث ابی بكر بن عیّاش وقال اكثر اهل العلم انما تكون الشفعة فی الدور والارضین ولم یَرَوُا الشفعة فی كل شیٔ **وقال** بعض اهل العلم الشفعة فی كل شیٔ والقول الاول اصح **باب** ۹۲۷ ما جاء فی اللُقَطَةِ[1] وضالّةِ الابِلِ والغنم **حدثنا** ۱۲۲۲ الحسن بن علی الخلال ثنا یزید بن هارون وعبد الله بن نُمَیر عن سفیان عن سلمة بن كُهَیل **عن** سُوَیْد بن غَفَلة قال خرجت مع زید بن صُوحان وسلمان بن رَبیعة فوجدتُ سَوْطا قال ابن نُمَیر فی حدیثه فالتقطتُ سوطا فاخذتُه قالا دعه فقلتُ لا اَدَعُه تاكلُه السباعُ لَآخُذَنَّه فلاستمتِعَنَّ به فقدمتُ علی اُبَیّ بن كعب فسألته عن ذلك وحدثته الحدیث فقال احسنت وجدتُ علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم صُرَّةً فیها مائة دینار قال فاتیته بها فقال لی عرِّفها حولا فعرفتها حولا فما اجد مَن یَعرفها ثم اتیتُه بها فقال عرفها حولا اٰخر فعرّفتُها حولا ثم اتیته فقال عرِّفها حولا اٰخر وقال اَحْصِ عِدَّتَها ووعاءَها[2] ووكاءَها[3] فاذا جاء طالبها فاخبرك بعدّتها ووعاءها ووكاءها فادفعها الیه والا فاستمتع بها هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** ۱۲۲۳ قُتَیْبَة نا اسمٰعیل بن جعفر عن ربیعة بن ابی عبد الرحمٰن عن یزید مولی المنبعث **عن** زید بن خالد الجُهَنی ان رجلا سال رسول الله صلی الله علیه وسلم عن اللُقَطَة فقال عرِّفها سنة ثم اعرف وكاءها ووعاءها وعِفاصَها[4] ثم استنفِق بها فان جاء ربُّها فادِّها الیه فقال یارسول الله فضالّةُ الغنم فقال خُذْها فانّما هی لك[5] اولاخیك او للذئب فقال یارسول الله فضالّةُ الابل قال فغضب النبی صلی الله علیه وسلم حتی احْمرت وَجْنَتاه او احمرّ وَجهُه فقال مالك[6] ولها معها حذاءها وسقاءها حتی یلقی ربَّها **وفی** الباب عن اُبَیّ بن كعب وعبد الله بن عمرو الجارود بن المعلّی وعیاض بن حمار وجَریر بن عبد الله حدیث زید بن خالد حدیث حسن صحیح وقد روی عنه من غیر وجه وحدیث یزید مولی المنبعث عن زید بن خالد حدیث حسن صحیح وقد روی عنه من غیر وجه **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم رَخَّصُوا فی اللُقَطَة اذا عرفها سنة فلم یجد من یعرفها ان ینتفع بها وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم یعرفها سنة فان جاء صاحبها[7] والا تصدّق بها وهو قول سفیان الثوری وعبد الله ابن المبارك وهو قول اهل الكوفة لم یروا لصاحب اللقطة ان ینتفع بها اذا كان غنیًّا **وقال** الشافعی ینتفع بها وان كان غنیا لان اُبَیّ بن كعب اصاب علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم صُرَّة فیها مائة دینار فامره النبی صلی الله علیه وسلم ان یعرفها ثم ینتفع بها وكان اُبَیّ كثیر المال من مَیاسیر اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم فامره النبی صلی الله علیه وسلم ان یعرفها فلم یجد من یعرفها فامره النبی صلی الله علیه وسلم ان یاكلها فلو كانت اللقطة لم تحل الا لمن تحل له الصدقة لم تَحِل لعلی بن ابی طالب لان علی بن ابی طالب اصاب دینارا علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم فعرفه فلم یَجِد من یَعرفه فامره النبی صلی الله علیه وسلم باكله وكان علی لا تحل له الصدقة وقد رخّص بعض اهل العلم اذا كانت اللُقطةُ یسیرة ان ینتفع بها ولا یُعرّفها وقال بعضهم اذا كان دون دینار یُعرِّفها قدر جمعة وهو قول اسحٰق ابن ابراهیم **حدثنا** ۱۲۲۴ محمد بن بشار ثنا ابوبكر الحنفی ثنا الضحّاك بن عثمان ثنی سالم ابو النضر عن بسر بن سعید **عن** زید بن خالد الجُهَنی ان رسول الله صلی الله علیه

بالشفعة وهو القسمان الاولان للشفعة بل حق الجوار **قوله** عمرؓ وعثمانؓ الخ فی هذا نظر لان اثرهان فی البخاری اعطاء حق الجوار فی قصة سلمان الفارسی رضی الله عنه فانه لم یكن ثمه الا شفعة الجوار وكان ذلك فی عهد عمرؓ والظن والغالب ان یكون باجازة عمرؓ **قوله** فی كل شیٔ ... الخ لا شفعة فی المنقولات عند الاربعة خلاف لبعض العلماء فلا بد من التخصیص او التاویل فی لفظة كل والحدیث ایضا ساقط السند **باب** اللقطة وضالة الابل والغنم اصل اللغة ان اللقطة فی غیر الحیوانات وفی المبسوط عن محمد ان مدة التعریف وقدر المال موكولان الی رای من ابتلی به وقال السرخسی انه اقرب الی مذهب ابی حنیفة وهكذا قال السرخسی فی تغییر العمل الكثیر فی الصلوة والوجه ان القیاس لا یجری فی الحدود وزعموا ان المراد بالحدود الزواجر اقول ان المراد بالحد هو ما یقع بین شیئین متجانسین ومختلفین حكما لما قد صرح السرخسی فی مواضع ان اباحنیفة لا یحد ولا یوقت بالرأی فدل علی ان الحد معناه ما ذكرت **قوله** فادفعها الخ لا یجب الدفع قضاءً بلا بینة واما دیانة فیردها۔ **قوله** فاستمتع الخ قلنا انه ان كان فقیرا یستمتع بها والا فلا وقال الشافعیة انه یستمتع بها وان كان غنیا وقالوا ان ابی بن كعب كان من المیاسیر وقال فی الهدایة ص ۵۹۳، ج ۱۔ وانتفاع ابی كان باذن الامام وهو جائز الخ وایضا قال ان الغناء یتبدل وقتا فوقتا ولا شیٔ یدل علی كونه من المیاسیر حالة الاستمتاع بها واما ما قال انه كان استمتاعه بالاذن فقال فی العنایة ان الاستمتاع بها للغنی مجتهد فیه فاذا حكم به القاضی صار مجمعا علیه اقول هذا لیس مراد الهدایة انه مذهبنا والا فكیف یصح جوابا ولیس مراده انه مذهب غیرنا۔ **قوله** فضالة الابل

---

[1] **قوله** اللقطة بضم اللام وفتح القاف المال الملقوط ویقال فیه لقاطة بضم اللام وهی فی الاصطلاح المال الضائع عن ربه یلتقطه غیره ۱۲ كذا فی شرح الشیخ [2] **قوله** الوعاء الظرف الذی یكون فیه النفقة من جلد او خرقة اوغیر ذلك والمراد ههنا ما یكون فیه اللقطة ۱۲ [3] **قوله** الوكاء بكسر الواو الخیط الذی تشد به الصرة والكیس والقربة وغیرها ۱۲ لمعات [4] **قوله** العفاص ككتاب الوعاء الذی فیه النفقة من جلد او خرقة كذا فی القاموس ۱۲ [5] **قوله** فانما هی لك اولاخیك ای ان اخذتها وعرفتها ولم تجد صاحبها كان لك ان تملكها وقوله اولاخیك ای صاحبها وقوله او للذئب ای لم یحصل من هذه الصور شیٔ والمقصود التنبیه علی التقاطها تحرزا عن الضیاع ۱۲ [6] **قوله** مالك ولها معها حذاءها وسقاءها اشارة الی ترك التقاط الابل وعدم احتیاجها الیه فانها تعیش بدون راع والحذاء بالمد النعل والسقاء بالكسر القربة والمراد ههنا بطنها وكروشها فان فیها رطوبة یكفی ایاما كثیرة من الشرب فان الابل قد یحتمل من الظمأ ما لا یحتمله سواه من البهائم اراد انها تقوی علی المشی وعلی قطع الارض وعلی قصد المیاه وورودها ورعی الشجر والامتناع عن السباع المفترسة ۱۲ كذا فی اللمعات شرح المشكوة [7] **قوله** فان جاء صاحبها فهو المقصود والا تصدق بها ثم بعد ذلك ان جاء صاحبها فهو بالخیار ان شاء اختار ثواب الصدقة وان شاء ضمن الملتقط ۱۲ ؛

وسلم سئل عن اللُقطة فقال عرِّفها سنة فان اعتُرِفت فادها والا فاعرف عفاصها ووکائها وعددها ثم کلها فان جاء صاحبها فادِّها هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه وقال احمد بن حنبل اصح شئ فی هذا الباب هذا الحديث والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغيرهم رخصوا فی اللقطة اذا عرَّفها سنة فلم يجد من يعرفها ان ينتفع بها وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق **باب**[921] ما جاء فی الوقف **حدثنا**[1325] علی بن حُجر ثنا اسمٰعيل بن ابراهيم عن ابن عَون عن نافع **عن** ابن عمر قال اصاب عُمر ارضًا بخيبر فقال يارسول الله اصبتُ[1] مالا بخيبر لم اُصِب مالا قط انفس عندی منه فما تامرنی قال ان شئت حبَّست[2] اصلها وتصدقت بها فتصدق بها عمر انها لا يباع اصلها ولا يوهب ولا يورث تصدق بها فی الفقرآء والقربٰی وفی الرقاب وفی سبيل الله وابن السبيل والضيف لا جُناح علی من وليها ان ياکل منها بالمعروف او يُطعِم صديقا غير متموِّل[3] فيه قال فذکرتُه لمحمد بن سيرين فقال غير متأثل مالا قال ابن عون فحدثنی به رجل اٰخر انه قرأها فی قطعة اديم احمر غير مُتأثِّل مالا هذا حديث حسن صحيح قال اسمٰعيل وانا قرأتها عند ابن عُبَيد الله بن عمر فکان فيه غير متأثل مالا **والعمل** علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغيرهم لا نعلم بين المتقدمين منهم فی ذلك اختلافا فی اجازة وقف الارضين وغير ذلك **حدثنا**[1326] علی بن حُجر ثنا اسمٰعيل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمٰن عن ابيه **عن** ابی هُرَيرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا مات الانسان انقطع عنه عمله الا من ثلث صدقة جارية وعلم ينتفع به وولد صالح يدعوله هذا حديث حسن صحيح **باب**[922] ما جاء فی العجماء ان جُرحها جبار **حدثنا**[1327] احمد بن مَنيع ثنا سفيٰن عن الزهری عن سعيد بن المُسيّب **عن** ابی هُرَيرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم العجماء[4] جرحها جُبارٌ والبير جبار والمعدن جبار وفی الرِّکاز الخُمس **وفی** الباب عن جابر وعمرو بن عوف المزنی وعبادة بن الصامت حديث ابی هُرَيرة حديث حسن صحيح **حدثنا** قُتَيبة ثنا الليث عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وابی سلمة بن عبد الرحمٰن **عن** ابی هُرَيرة عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه **حدثنا** الانصاری ثنا معن قال قال مالك بن انس وتفسير حديث النبی صلی الله علیه وسلم العجماء جرحها جبار يقول هدرٌ لا دية فيه **ومعنی** قوله العجمآء جرحها جبار فسره بعض اهل العلم قالوا العجمآء الدابة المنفلتة من صاحبها فما اصابت فی انفلاتها فلا غُرم علی صاحبها والمعدِن جُبار يقول اذا احتفر لرجل معدِنا فوقع فيه انسان فلا غرم عليه وکذٰلك[5] البير اذا احتفرها الرجل للسبيل فوقع فيها انسان فلا غُرم علی صاحبها وفی الرکاز الخُمس فالرکاز ما وجد من دفن اهل الجاهلية فمن وجد رکازا ادّی[12] منه الخمس الی السلطٰن وما بقی منه فهو له **باب**[923] ما ذکر فی احياء ارض الموات **حدثنا**[1328] محمد بن بشار ثنا عبد الوهاب ثنا ايوب عن هشام بن عُروة عن ابيه **عن** سعيد بن زيد عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من احيٰی ارضا ميتة[6] فهی له وليس لعرق ظالم حق هذا حديث حسن غريب **حدثنا**[1329] محمد بن بشار ثنا عبد الوهاب الثقفی عن ايوب عن هشام بن عُروة عن وهب بن کيسان **عن** جابر بن عبد الله عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من احيٰی ارضا ميتة فهی له هذا حديث حسن صحيح وقد رواه بعضهم عن هشام بن عروة عن ابيه عن النبی صلی الله علیه وسلم

(ابن عون ۱۲) (علی وزن مجلس بنت الجواهر من ذهب ونحوه ۱۲)

الخ تمسک الشافعية بهذا علی عدم التقاط الابل ومذهبنا ان يلتقط الابل واما عهد السلف وکان عهد الامانة بخلاف زماننا فانه زمان الجناية فيلتقط فالاختلاف باختلاف الاعصار۔ **قوله** وکان علی رضی الله عنه لا تحل له الصدقة الخ الواقعة مذکورة فی سنن ابی داؤد وغرض الترمذی انه انتفاع به لا تصدق ونقول انه صدقة نافلة وهی جائزة لاهل البيت عند اکثرنا وان تردد فيه فخر الدين الزيلعی وابن همام ولذا قلنا بجواز اللقطة علی الفروع والاصول فافترق الزکوٰة والتصدق باللقطة۔ **قوله** وان جاء صاحبها فردها الخ قال الکرابيسی انه اذا عرف الی المدة ثم استمتع بها فجاء المالک فلا شئ علی الملتقط ويرد عليه حديث الباب وبوّب البخاری موافق الکرابيسی لعله وافقه والله اعلم۔ **باب** الوقف قال الائمة الثلثة وابو يوسف ومحمد ان الوقف حبس الشئ علی ملک الله تعالیٰ والمشهور ان اباحنيفة يقول ان الوقف حبس الشئ علی ملک الواقف والتصدق بالمنافع حتی قيل ان الوقف عنده لا شئ فان التصدق بالمنافع يتحقق بلا وقف ايضا وما اوجد الوقف شيئا آخر وکذلک قال السرخسی ايضا وقالوا ان الوقف عنده باطل، اقول ان فی الحاوی القدسی ان الوقف عنده نذر بالتصدق بالمنافع والرجوع عنه مکروه تحريما ويکون علی ملک الواقف الا فی صور اربعة ای وقف المسجد او علقه بموته او خرج مخرج الوصية او قضی بخروجه عن الملک قاض ففی هذه الاربعة لا يمکن الرجوع اصلا۔ اقول لا حاجة الی ذکر الصورة الرابعة فان هذا الحکم فی کل مسئلة وقال ابن همام ان اوقاف الصحابة باقية الی الآن اقول اذا کان الرجوع مکروه تحريما فکيف الرجوع عنهم واختار الشيخ والطحاوی قول الصاحبين وذکر الطحاوی حجة ابی حنيفة فی معانی الآثار ص ۲۵۰، ج ۲۔ وقف عمر هذا الوقف اول الاوقاف فی الاسلام وتعقب الحافظ علی اختيار الطحاوی مذهب الجمهور ثم اتيانه تمسک ابی حنيفة وتصدی الحافظ الی التاويل فی حجتنا فقال ان عمر رضی الله عنه لم يوقف بل شاور معه عليه السلام اقول ان فی الاحاديث تصريح انه وقف فی الحال وکتب کتابا بعض الفاظه فی النسائی منها ما فی الترمذی وفی بعض معتبراتنا ونسيت تعيينه لعله شرح صدر الشهيد علی الجامع الصغير ان ابا يوسف رجع عن مذهب ابی حنيفة حين رجع من المدينة ورأی اوقاف الصحابة **قوله** حبست اصلها الخ ظاهره لابی حنيفة۔ **قوله** او يطعم صديقا الخ هذا لفظ کتاب عمر والوقف يکون فی غير المنقول وروی عن محمد بن حسن وقف المنقول اذا کان متعارفا مثل سرير الميت وصنف محمد بن عبد الله المثنی الانصاری حفيد انس کتابا فی الوقف موافق ابی حنيفة وهو من اخص تلامذة زفر واخذ منه مصنفونا ويعبرونه بالانصاری **قوله** لا يباع الخ ای لا يجوز لانه لا ينفذ۔ **باب** احياء ارض الموات ويشترط عندنا اذن الامام لا عند الحجازيين ونقول ان الاراضی تحت تصرف الامام فمن اخذ بظاهر الحديث لم يشترط الاذن ومن ضم الحديث والتفقه اشترط الاذن۔ **قوله** وليس لعرق ظالم الخ قيل ترکيب اضافی وقيل توصيفی وهو غرس الشجرة فی ارض الغير بلا اذنه واصل مذهبنا ان يقلع مالک الارض الاشجار قل قيمة الارض من الاشجار او کثر ونظر ارباب الفتوی الی قلة القيمة وکثرتها واذا رضی صاحب الشجرة بالقيمة تقوم مقلوعة لا مغروسة ولکن فی طبقات الشافعية مناظرة

---

[1] **قوله** اصبت مالا بخيبر قال الطيبی اسمها ثمغ بفتح المثلثة وسکون الميم والغين المعجمة وفی القاموس ثمغ بالفتح مال بالمدينة کان لعمر وقفه وهذا يدل علی ان الثمغ اسم مال بالمدينة لا بخيبر والله اعلم ۱۲ لمعات [2] **قوله** حبست صحح فی النسخ بالتشديد وفی مجمع البحار عن الکرمانی حبست بالتشديد واحبست ای وقفت وحبست بالخفة ای منعته وضيقت عليه وحکی الخفة ای فی الوقف يريد ان يقف اصل الملک ويبيح الثمر لمن اوقفها عليه ۱۲ لمعات [3] **قوله** غير متمول حال او مفعول به ليطعم وقوله غير متاثل غير متاصل ای غير جامع ۱۲۔ [4] **قوله** العجماء بفتح العين ممدود ای البهيمة سميت عجماء لانها لا تتکلم ۱۲ وقوله جرحها بضم الجيم وبفتحها فبالفتح مصدر وبالضم الاسم وجبار بضم الجيم وتخفيف الباء ای هدر لا طلب فيه وانما کان جبارا اذا لم يکن لها سائق ولا قائد والا فالسائق والقائد يضمنان کذا فی اللمعات ۱۲۔ [5] قال الشيخ من حفر بيرا فی ارضه او فی الارض المباحة وسقط فيه رجل فمات فلا قود ولا دية علی الحافر کذا فی المعدن انتهی ۱۲۔ [6] **قوله** ارضا ميتة ای موصوفة بالموات فهی له ای تلک الارض ملکا له مسلما کان او ذميا اذن له الامام اولم ياذن وبه قال الجمهور وقال ابوحنيفة لو احياه بغير اذن الامام لا يملکه کما سيجئ فی الصفحة الآتية وليس لعرق ظالم باضافة عرق وتنوينه وظالم نعته ای صاحبه ذکره السيوطی وفی المغرب ای لذی عرق ظالم وهو الذی يغرس فی الارض غرسا علی وجه الاغتصاب ۱۲ شرح الموطا لعلی القاری۔

مرسلا والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم وهو قول احمد واسحق وقالوا[۱] له ان یحیی الارض الموات بغیر اذن السلطان وقال بعضهم لیس له ان یحییها الا باذن السلطان والقول الاول اصح **وفی** الباب عن جابر وعمرو بن عوف المزنی جد کثیر وسمرة **حدثنا** ابو موسی محمد بن المثنی قال سالت ابا الولید الطیالسی عن قوله ولیس لعرق ظالم حق فقال العرق الظالم الغاصب الذی یاخذ ما لیس له قلت هو الرجل الذی یغرس فی ارض غیره قال هو ذاك **باب**[۹۲۱] ما جاء فی القطائع قلت لقتیبة بن سعید حدثکم محمد بن یحیی ابن قیس المأربی قال اخبرنی ابی عن ثمامة بن شراحیل عن سمی بن قیس عن شمیر **عن** ابیض بن حمال انه وفد الی رسول الله صلی الله علیه وسلم استقطعه[۲] الملح فقطع له فلما ان ولی قال رجل من المجلس اتدری ما قطعت له انما قطعت له الماء العد قال فانتزعه منه قال وسأله[۳] عن ما یحمی من الاراك قال ما لم تنله خفاف الابل فاقر به قتیبة وقال نعم **حدثنا** محمد بن یحیی بن ابی عمر ثنا محمد بن یحیی بن قیس المأربی نحوه **وفی** الباب عن وائل واسماء ابنة ابی بکر حدیث ابیض بن حمال حدیث حسن غریب **والعمل** علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم فی القطائع یرون جائزا ان یقطع الامام لمن رای ذلك **حدثنا**[۱۳۴۱] محمود بن غیلان ثنا ابو داؤد الطیالسی ثنا شعبة عن سماك قال سمعت علقمة بن وائل یحدث **عن** ابیه ان النبی صلی الله علیه وسلم اقطعه ارضا بحضرموت قال محمود وثنا النضر عن شعبة وزاد فیه وبعث معه معاویة لیقطعها ایاه هذا حدیث حسن صحیح **باب**[۹۲۲] ما جاء فی فضل الغرس **حدثنا**[۱۳۴۲] قتیبة ثنا ابو عوانة عن قتادة **عن** انس عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ما من مسلم یغرس غرسا او یزرع زرعا فیاکل منه انسان او طیر او بهیمة الا کانت له صدقة **وفی** الباب عن ابی ایوب وام مبشر وجابر وزید بن خالد حدیث انس حدیث حسن صحیح **باب**[۹۲۳] ما جاء فی المزارعة **حدثنا**[۱۳۴۳] اسحق بن منصور ثنا یحیی بن سعید عن عبید الله بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم عامل اهل خیبر بشطر ما یخرج منها من ثمر او زرع **وفی** الباب عن انس وابن عباس وزید بن ثابت وجابر هذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم لم یروا بالمزارعة باسا علی النصف والثلث والربع واختار بعضهم ان یکون البذر من رب الارض وهو قول احمد واسحق وکره بعض اهل العلم المزارعة بالثلث والربع ولم یروا بمساقاة[۴] النخیل بالثلث والربع باسا وهو قول مالك بن انس والشافعی ولم یر بعضهم ان یصح شیء من المزارعة الا ان تستاجر الارض بالذهب والفضة **باب**[۹۲۴] **حدثنا**[۱۳۴۴] هناد ثنا ابو بکر بن عیاش عن ابی حصین عن مجاهد **عن** رافع بن خدیج قال نهانا رسول الله صلی الله علیه وسلم عن امر کان لنا نافعا اذا کانت لاحدنا ارض ان یعطیها ببعض خراجها وبدراهم وقال اذا کانت لاحدکم ارض فلیمنحها[۵] اخاه او لیزرعها **حدثنا**[۱۳۴۵] محمود بن غیلان ثنا الفضل بن موسی الشیبانی ثنا شریك عن شعبة عن عمرو بن دینار عن طاؤس **عن** ابن عباس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم لم یحرم المزارعة ولکن امر ان یرفق بعضهم ببعض هذا حدیث حسن صحیح **وفی** الباب عن زید بن ثابت حدیث رافع حدیث فیه اضطراب یروی هذا الحدیث عن رافع بن خدیج عن عمومته ویروی عنه عن ظهیر بن رافع وهو احد عمومته وقد روی هذا الحدیث عنه علی روایات مختلفة

بسم الله الرحمن الرحیم

ابواب[۱۶] الدیات عن رسول الله صلی الله علیه وسلم

باب[۹۲۵] ما جاء فی الدیة کم هی من الابل **حدثنا**[۱۳۴۶] علی بن سعید الکندی الکوفی ثنا ابن ابی زائدة عن الحجاج عن زید بن جبیر **عن** خشف[۶] بن مالك قال سمعت ابن مسعود

الشافعی ومحمد فی المسئلة وذلك تدل علی التفصیل فی المسئلة. **باب** القطائع جمع قطیعة وتفسیرها فی عرف المتاخرین هو العفو الدائم عن الخراج (جاگیر) ویقال لها فی الترکیة سیرغال ووضع البخاری ترجمة علی القطائع ولم یفسرها الشارحون ایضا ولعله اراد ان یاذن الامام باحیاء ارض الموات وذکر ابو یوسف ایضا لفظ القطیعة فی کتاب الخراج ولم یفسرها واستعملها فی الدر المختار ولعله اراد بها المقاطعة (ٹھیکہ)، واما العفو الدائم عن الخراج فقیل انه جائز وقیل لا یجوز واتفقوا علی عدم جواز عفو العشر واما اقطاع المعدن فعندنا غیر جائز والمقطوع له غیر ظالم فی ما اخذ وانما الظلم فی منعه غیره عن الاخذ. **باب** المزارعة قدمر ذکرها بالاقسام الثلثة وقیل ان المعاملة فی لغة المدینة بمعنی المساقاة وحدیث الباب وارد علی ابی حنیفة والشافعی واجاب الشافعی بان هذه المزارعة تبع المساقاة واعترض القدوری بان اکثر اراضی خیبر کانت مکشوفة وما کانت الاشجار حاویة علی جمیع الاراضی واما جواب ابی حنیفة فاجاب صاحب الهدایة بانه خراج المقاسمة لا المزارعة وهو تقسیم ما خرج من الارض واخذه المرغینانی عن شیخه السرخسی وقیل ان جمیع الهدایة ماخوذ من مبسوط السرخسی وکنت اتوهم ان جواب الهدایة مناقض لکلامه فی موضع آخر فانه ذکر فی السیر ان النبی صلی الله علیه وسلم فتح خیبر عنوة وقسمها بین الغانمین فاذن تکون الاراضی فی ملك الغانمین ومزارعة وقال فی جواب حدیث الباب انه خراج بالمقاسمة فتکون اراضی خیبر علی ملك یهود الکفار فتدافع بین کلامیه وما توجه الی دفعه شارح من الشراح ثم رایت فی مبسوط السرخسی فاطنب الکلام علی اوراق تزید علی ثلثین ورق وکلامه یفید دفع التدافع واجاب خواهرزاده فی مبسوطه نقله العینی فی العمدة وذلك ایضا مستبعد جدا.

ابواب الدیات } **باب** الدیة کم هی من الابل. اتفقوا علی ان الدیة مائة ابل والاختلاف فی انها ارباعا او اثلاثا والدیة مغلظة ومخففة ولا یظهر الغلظة والشدة الا فی الابل لا فی الدراهم ولنا روایة ابن مسعود موقوفة علیه بسند صحیح والقتل علی اقسام عدیدة مذکورة فی الفقه وظنی ان فی الاحادیث

---

[۱] قال محمد فی الموطا من احیاء ارضا میتة باذن الامام او بغیر اذنه فهی له اما ابو حنیفة فقال لا یکون له الا ان یجعلها له الامام قال وینبغی للامام اذا احیاها ان یجعلها له وان لم یفعل لم تکن له انتهی قال الشارح علی القاری لما روی الطبرانی من حدیث معاذ ان النبی صلی الله علیه وسلم قال لیس للمرء الا ما طابت نفس امامه به ولان ما یتعلق به حق جماعة المسلمین لا یختص به واحد دون واحد الا باذن الامام ثم من حجر ارضا ای وضع حجرا او شیئا للاعلام بانه قصد احیاءها ولم یعمرها ثلث سنین دفعها الامام الی غیره اتفاقا انتهی ۱۲. [۲] **قوله** استقطعه الملح ای ساله ان یقطعه ایاه قوله فقطع له ای فاسعفه الی ملتمسه قوله انما قطعت له الماء العد بالکسر والتشدید ماله مادة لا ینقطع کالعین قوله فانتزعه منه لانه صلی الله علیه وسلم قطعه ظنا بانه معدن یحصل منه القطع بعمل وکد ثم لما تبین انه مثل العد رجع من الاعطاء فعلم منه ان الاقطاع انما یجوز اذا کانت باطنة لا ینال منها شیء الا بتعب ومؤنة وفیه ان الحاکم اذا حکم ثم ظهر ان الحق فی خلافه رجع عنه کذا فی اللمعات ۱۲. [۳] **قوله** وساله ای سال ابیض رسول الله صلی الله علیه وسلم عن ما یحمی بلفظ المجهول والمراد بالحما الاحیاء لا الحمی لانه لا یجوز لاحد ان یخص وقوله ما لم تنله خفاف الابل اراد به البعید من المرعی ففیه دلیل علی ان الاحیاء لا یجوز بقرب البلد لاحتیاج اهله الی مرعی مواشیهم کذا فی اللمعات ۱۲. [۴] **قوله** المساقاة ان یدفع الرجل اشجاره الی غیره لیعمل فیه ویصلحها بالسقی والتربیة علی سهم معین کنصف او ثلث والمزارعة عقد علی الارض ببعض الخارج کذلك والمساقاة یکون فی الاشجار والمزارعة فی الاراضی وحکمهما واحد وهما فاسدان عند ابی حنیفة وعند صاحبیه والآخرین من الائمة جائز وقیل لا یری احد من اهل العلم منع عنهما الا ابا حنیفة وقیل زفر معه وقال فی الهدایة الفتوی علی قولهما والدلیل للائمة ما روی ان النبی صلی الله علیه وسلم عامل اهل خیبر علی نصف ما یخرج من ثمر او زرع ولابی حنیفة ما روی عنه صلی الله علیه وسلم نهی عن المخابرة وهی المزارعة کذا فی اللمعات ۱۲. [۵] **قوله** فلیمنحها ای فلیعطها اخاه علی وجه العاریة للزراعة لیحصل له الثواب او لیزرعها بنفسه لیحصل له النفع ۱۲. [۶] **قوله** خشف بکسر الخاء وسکون الشین المعجمة وبالفاء ۱۲ لمعات

قوت المغتذی

(محمد بن قیس المأربی) بمیم فهمزة فراء فموحدة فیاء نسب ومأرب ولامن فوقه عندی الا هذا الحدیث (شمیر) بنقط سینه فمیم فراء کزبیر (الماء العد) بکسر عینه فتشدید دال ای الدائم لا انقطاع لمادته ۱۲ ∴

قال قضی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی دیۃ الخطأ عشرین ابنۃ مخاض وعشرین بنی مخاض ذکورًا وعشرین بنت لبون وعشرین جذعۃ وعشرین حقۃ حدثنا
ابو ہشام الرفاعی ثنا ابن ابی زائدۃ وابو خالد الاحمر عن الحجاج بن ارطاۃ نحوہ وفی الباب عن عبد اللہ بن عمرو وحدیث ابن مسعود لا نعرفہ مرفوعا الا من ہذا
الوجہ وقد روی عن عبد اللہ موقوفا وقد ذہب بعض اہل العلم الی ہذا وہو قول احمد واسحق وقد اجمع اہل العلم علی ان الدیۃ توخذ فی ثلث سنین فی
کل سنۃ ثلث الدیۃ ورأوا ان دیۃ الخطأ علی العاقلۃ فرای بعضہم ان العاقلۃ قرابۃ الرجل من قبل ابیہ وہو قول مالک والشافعی وقال بعضہم انما الدیۃ
علی الرجال دون النساء والصبیان من العصبۃ ویحمل کل رجل منہم ربع دینار وقد قال بعضہم الی نصف دینار فان تمت الدیۃ والا نظر الی اقرب القبائل منہم
فالزموا ذلک حدثنا احمد بن سعید الدارمی ثنا حبان ثنا محمد بن راشد ثنا سلیمان بن موسی عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قال من قتل متعمدا دفع الی اولیاء المقتول فان شاؤا قتلوا وان شاؤا اخذوا الدیۃ وہی ثلثون حقۃ وثلثون جذعۃ واربعون خلفۃ وما صالحوا علیہ فہو لہم
وذلک لتشدید العقل حدیث عبد اللہ بن عمرو حدیث حسن غریب باب ۹۲۶ ما جاء فی الدیۃ کم ہی من الدراہم ۱۲۴۸ حدثنا محمد بن بشار ثنا معاذ بن ہانئ
ثنا محمد بن مسلم ہو الطائفی عن عمرو بن دینار عن عکرمۃ عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ جعل الدیۃ اثنی عشر الفا ۱۲۴۹ حدثنا سعید بن عبد الرحمن
المخزومی ثنا سفیان بن عیینۃ عن عمرو بن دینار عن عکرمۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ ولم یذکر فیہ عن ابن عباس وفی حدیث ابن عیینۃ کلام اکثر
من ہذا ولا نعلم احدا یذکر ہذا الحدیث عن ابن عباس غیر محمد بن مسلم والعمل علی ہذا الحدیث عند بعض اہل العلم وہو قول احمد واسحق ورأی بعض
اہل العلم الدیۃ عشرۃ آلاف وہو قول سفیان الثوری واہل الکوفۃ وقال الشافعی لا اعرف الدیۃ الا من الابل وہی مائۃ من الابل باب ما جاء فی الموضحۃ
۱۲۵۰ حدثنا حمید بن مسعدۃ ثنا یزید بن زریع ثنا حسین المعلم عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال فی المواضح خمس خمس
ہذا حدیث حسن صحیح والعمل علی ہذا عند اہل العلم وہو قول سفیان الثوری والشافعی واحمد واسحق ان فی الموضحۃ خمسا من الابل باب ۹۲۸ ما جاء فی دیۃ
الاصابع ۱۲۵۱ حدثنا ابو عمار ثنا الفضل بن موسی عن الحسین بن واقد عن یزید النحوی عن عکرمۃ عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دیۃ اصابع
الیدین والرجلین سواء عشرۃ من الابل لکل اصبع وفی الباب عن ابی موسی وعبد اللہ بن عمرو وحدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح غریب والعمل
علی ہذا عند بعض اہل العلم وبہ یقول سفیان الثوری والشافعی واحمد واسحق ۱۲۵۲ حدثنا محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید ومحمد بن جعفر قالا ثنا شعبۃ
عن قتادۃ عن عکرمۃ عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ہذہ وہذہ سواء یعنی الخنصر والابہام ہذا حدیث حسن صحیح باب ۹۲۹ ما جاء فی العفو
حدثنا احمد بن محمد ثنا عبد اللہ بن المبارک ثنا یونس بن ابی اسحق ثنا ابو السفر قال دق رجل من قریش سن رجل من الانصار فاستعدی علیہ
معاویۃ فقال لمعاویۃ یا امیر المؤمنین ان ہذا دق سنی فقال معاویۃ انا سنرضیک والح الآخر علی معاویۃ فابرمہ فقال لہ معاویۃ شانک بصاحبک
وابو الدرداء جالس عندہ فقال ابو الدرداء سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ما من رجل یصاب بشیء فی جسدہ فیتصدق بہ الا رفعہ اللہ بہ درجۃ وحط
عنہ بہ خطیئۃ فقال الانصاری انت سمعتہ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال سمعتہ اذنای ووعاہ قلبی قال فانی اذرہا لہ قال معاویۃ لا جرم لا اخیبک
فامر لہ بمال ہذا حدیث غریب لا نعرفہ الا من ہذا الوجہ ولا اعرف لابی السفر سماعا من ابی الدرداء وابو السفر اسمہ سعید بن احمد ویقال ابن یحمد الثوری
باب ۹۳۰ ما جاء فیمن رضخ راسہ بصخرۃ ۱۲۵۳ حدثنا علی بن حجر ثنا یزید بن ہارون ثنا ہمام عن قتادۃ عن انس قال خرجت جاریۃ علیہا اوضاح فاخذہا

صورۃ فاخترنا صورۃ واختاروا صورۃ وحدیث الباب لنا وقال الخصوم ان خشف بن مالک مجہول وقلنا انہ لیس بمجہول فیکون الحدیث حجۃ۔ **قولہ** قرابۃ الرجل الخ مذہبنا ان فی العرب
عبرۃ النسب فان الانساب فیہم محفوظۃ وفی العجم علی اہل الدیوان والتفصیل فی الفقہ۔ **قولہ** ان شاء واقتلوا وان شاء وا الخ ہذا بخلافنا فانا نقول بعدم التخییر خلاف الشافعیۃ فضعیف فی ہذا
قیدا۔ **قولہ** ثلثون الخ ہذا حجۃ الشافعی ونحملہ علی انہ بحسب التقویم والحق انہ ایضا صورۃ ثابتۃ والمسلک الترجیح فقہا **باب** الدیۃ کم ہی من الدراہم۔ قال الشافعی اثنا عشر
الف درہم وقلنا بعشرۃ آلاف درہم وقال محمد للشافعی ان اثنا عشرۃ من وزن الستۃ یکون عشرۃ آلاف من وزن السبعۃ والمختار تسلیم ثبوت الصورتین ثم مسلک الترجیح فقہا۔
باب دیۃ الاصابع۔ ہکذا مذہبنا ومذہب غیرنا فی نقل صحیح ان عمر کان یفتی ان دیۃ الابہامۃ اقل من دیۃ سائر الاصابع فان للابہامۃ مفصلین وفی سائرہا ثلثۃ مفاصل حتی رأی
فی کتاب عمرو بن حزم ان فی کل اصبع صغیرۃ وکبیرۃ عشرۃ من الابل۔ **واعلم** ان دیۃ اعضاء الانسان قد تزید علی دیۃ الکل کان ودی اولا فی الاصابع ثم فی الرجلین ثم فی الیدین وروی
صحیحا ان عمرؓ اخذ ثلث دیات سوالم لرجل جرح ثم بقی حیا۔ **باب** من رضخ راسہ بصخرۃ۔ ہہنا مسئلتان احدہما ان الیہودی رضخ الراس بصخرۃ فیکون فیہ شبہۃ العمد عند ابی حنیفۃ
فلا قصاص عندہ فان القصاص فی العمد وہو القتل بالاحد لا بالمثقل ولکنہ عمد عند صاحبیہ وثانیتہما ان فی الحدیث مماثلۃ ولا مماثلۃ عندنا وجواب الاول ان الیہودی قطع الطریق ایضا فیکون
من قطاع الطریق ویقتل قاطع الطریق کیف ما قتل۔ ثم فی متوننا ان قطع الطریق فی المصر فی النہار لیس بقطع الطریق لکن فی المبسوطات انہ ایضا قطع الطریق فجواب الطحاوی نافذ بلا ریب ویمکن
حمل الحدیث علی السیاسۃ وباب السیاسۃ موجود عند الکل الا انہ وسیع عندنا وصنف عبد البر بن الشحنۃ فی السیاسۃ ذکر فیہا مسائل کثیرۃ وصنف ابن تیمیۃ ایضا وسماہ بالسیاسۃ الشرعیۃ وغرضہ
وسماہ بلسان الحکام ۱۲

۱ **قولہ** ابنۃ مخاض وہی التی تطعن فی السنۃ الثانیۃ من الابل قولہ بنی مخاض ذکورا بالنصب وہو ظاہر ویروی بالجر علی الجوار وعلی التقدیرین ہو تاکید لابن مخاض فدیۃ الخطأ اخماس وہذا بالاتفاق
الا ان الشافعی یعنی بعشرین ابن لبون مکان ابن مخاض وہذا الحدیث حجۃ علیہ ۱۲ ۲ **قولہ** حقۃ بکسر المہملۃ وتشدید القاف وہی الداخلۃ فی الرابعۃ قولہ ثلثون جذعۃ بفتح الجیم والذال المعجمۃ الداخلۃ فی الخامسۃ واربعون
خلفۃ بفتح الخاء المعجمۃ وکسر اللام وبالفاء الحامل من النوق ۱۲ لمعات ۳ **قولہ** جعل الدیۃ اثنی عشر الفا وبہ اخذ الشافعی وعند ابی حنیفۃ الدیۃ من الابل مائۃ ومن العین الف دینار ومن الورق عشرۃ آلاف درہم لما روی
عن عمرؓ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قضی بالدیۃ فی قتیل بعشرۃ آلاف درہم کذا فی اللمعات ۱۲ ۴ **قولہ** فی المواضح خمس خمس ای فی کل واحد من الموضحات خمس من الابل قال فی مجمع البحار الموضحۃ التی تبدی وضح العظم ای بیاضہ
وجمعہ المواضح والتی فیہا خمس من الابل ما کان فی الراس والوجہ فاما فی غیرہا فحکومۃ عدل ۱۲ ۵ **قولہ** اصابع الیدین والرجلین سواء الغوات المنفعۃ المختصۃ بکل واحدۃ منہا الغوات اصابعہا ۱۲ لمعات ۶ **قولہ**
فاستعدی علیہ معاویۃ ای استغاث معاویۃ علی قرشی وفی القاموس استعداہ استعانہ واستنصرہ ۱۲ ۷ **قولہ** ابن یحمد الثوری بضم التحتیۃ وکسر المیم ۱۲ ت وفی المغنی سعید بن یحمد عند النووی بفتح میم ۱۲
۸ **قولہ** رضخ راسہ الرضخ الشدخ والرضخ ایضا الدق والکسر ۱۲ مجمع البحار ۹ **قولہ** اوضاح ہی نوع من الحلی من الفضۃ سمیت بہا لبیاضہا ۱۲ مجمع

یهودی فرضخ راسها واخذ ما علیها من الحلی قال فادرکت وبها رمق فاتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال من قتلک[1] افلان فقالت براسها لا قال ففلان حتی سمی الیهودی فقالت براسها نعم قال فاخذ فاعترف فامر به رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرضخ راسه بین حجرین هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم وهو قول احمد واسحق وقال بعض اهل العلم لا قود الا بالسیف

باب ۹۴۱ ما جاء فی تشدید قتل المؤمن

حدثنا [1255] ابو سلمة یحیی بن خلف ومحمد بن عبد اللہ بن بزیع قالا ثنا ابن ابی عدی عن شعبة عن یعلی بن عطاء عن ابیه **عن** عبد اللہ بن عمرو ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لزوال الدنیا اهون علی اللہ من قتل رجل مسلم **حدثنا** محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن یعلی بن عطاء عن ابیه **عن** عبد اللہ بن عمرو نحوه ولم یرفعه وهذا اصح من حدیث ابن ابی عدی **وفی** الباب عن سعد وابن عباس وابی سعید وابی هریرة وعقبة بن عامر وبریدة حدیث عبد اللہ بن عمرو هکذا رواه ابن ابی عدی عن شعبة عن یعلی بن عطاء فلم یرفعه وهکذا روی سفیان الثوری عن یعلی بن عطاء موقوفا وهذا اصح من حدیث المرفوع

باب ۹۴۲ الحکم فی الدماء

حدثنا [1256] محمود بن غیلان ثنا وهب بن جریر ثنا شعبة عن الاعمش عن ابی وائل **عن** عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اول[2] ما یحکم بین العباد فی الدماء حدیث عبد اللہ حدیث حسن صحیح وهکذا روی غیر واحد عن الاعمش مرفوعا وروی بعضهم عن الاعمش ولم یرفعوه **حدثنا** [1257] ابو کریب ثنا وکیع عن الاعمش عن ابی وائل عن عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اول ما یحکم بین العباد فی الدماء **حدثنا** [1258] ابو کریب ثنا وکیع عن الاعمش عن ابی وائل **عن** عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اول ما یقضی بین العباد فی الدماء **حدثنا** [1259] الحسن بن حریث ثنا الفضل بن موسی عن الحسین بن واقد عن یزید الرقاشی ثنا ابو الحکم البجلی قال **سمعت** ابا سعید الخدری وابا هریرة یذکران عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لو ان[3] اهل السماء واهل الارض اشترکوا فی دم مؤمن لاکبهم اللہ فی النار هذا حدیث غریب

باب ۹۴۳ ما جاء فی الرجل یقتل ابنه یقاد منه ام لا

حدثنا [1260] علی بن حجر ثنا اسمعیل بن عیاش ثنا المثنی بن الصباح عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده **عن** سراقة بن مالک قال حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقید[4] الاب من ابنه ولا یقید الابن من ابیه هذا حدیث لا نعرفه من حدیث سراقة الا من هذا الوجه ولیس اسناده بصحیح رواه اسمعیل بن عیاش عن المثنی بن الصباح والمثنی بن الصباح یضعف فی الحدیث **وقد** روی هذا الحدیث ابو خالد الاحمر عن الحجاج عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده عن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **وقد** روی هذا الحدیث عن عمرو بن شعیب مرسلا وهذا حدیث فیه اضطراب **والعمل** علی هذا عند اهل العلم ان الاب اذا قتل ابنه لا یقتل به واذا قذفه لا یحد **حدثنا** [1261] ابو سعید الاشج ثنا ابو خالد الاحمر عن حجاج بن ارطاة عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده **عن** عمر بن الخطاب قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا یقاد الوالد بالولد **حدثنا** [1262] محمد بن بشار ثنا ابن ابی عدی عن اسمعیل بن مسلم بن عمرو بن دینار عن طاؤس عن ابن عباس **عن** النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تقام الحدود فی المساجد ولا یقتل الوالد بالولد هذا حدیث لا نعرفه بهذا الاسناد مرفوعا الا من حدیث اسمعیل بن مسلم واسمعیل بن مسلم المکی تکلم فیه بعض اهل العلم من قبل حفظه

باب ۹۴۴ ما جاء لا یحل دم امرء مسلم الا باحدی ثلث

حدثنا [1263] هناد ثنا ابو معاویة عن الاعمش عن عبد اللہ بن مرة عن مسروق **عن** عبد اللہ بن مسعود قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یحل دم امرء مسلم یشهد ان لا اله الا اللہ وانی رسول اللہ الا باحدی ثلث الثیب الزانی[5] والنفس بالنفس والتارک لدینه المفارق[6] للجماعة **وفی** الباب عن عثمان وعائشة وابن عباس حدیث ابن مسعود حدیث حسن صحیح

باب ۹۴۵ ما جاء فیمن یقتل نفسا معاهدا

حدثنا [1264] محمد بن بشار ثنا مهدی بن سلیمان عن ابن عجلان عن ابیه **عن** ابی هریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الا من قتل نفسا معاهدة له ذمة اللہ وذمة رسوله فقد اخفر بذمة اللہ فلا یرح رائحة

فی ذلک الکتاب الرد علی من یقول ان مسائل الاسلام لا تکتفی نظام العالم وبحث فیه من جانب الشریعة لا من جانب مذهب من المذاهب ثم ظنی ان باب التعزیر غیر باب السیاسة واللہ اعلم وجواب الثانی ایضا الحمل علی السیاسة والمماثلة عند الشافعیة فی کل شیء الا عمل لوط والاحراق حکی ان ابا العلاء امام اللغة سئل ابا حنیفة عمن قتل بحجر کبیر عظیم هل یکون قتلا بشبهة العمد قال ابو حنیفة ولو ضرب یابا قبیس (اسم جبل) فاعترض بعض الجهلة بان ابا حنیفة عار عن معرفة اللغة حیث قرا ابا قبیس بالالف بعد دخول الباء الجارة علیه. اقول ان هذا الاعتراض من قلة المعرفة وکثرة الجهل وحقیقة الامر ان فی لغة فصیحة من لغات العرب ان اعراب الاسماء الستة بالالف فی الاحوال الثلثة ــه.

ان اباها وابا اباها قد بلغنا فی المجد منتهاها

باب لا یحل دم امرء مسلم الا باحدی ثلث بعض الکلام فی حدیث الباب مر ولکن الکلام فیه اطول من حیث ادخال ما فی الفقه من جواز قتل غیر ما فی حدیث الباب من قطاع الطریق

---

۱ قوله فائدة السؤال عن المقتول ان یعرف القاتل فیطالب فان اقر ثبت والا فلیس علیه شیء بدون الحجة وعلیه الجمهور وروی عن مالک انه اثبت القصاص بمجرد قول المقتول ۱۲ **۲ قوله** ان اول ما یحکم بین العباد فی الدماء هذا تعظیم امر الدماء ولیس هذا الحدیث مخالفا لقوله ان اول ما یحاسب به العبد صلوته لان ذلک فی حق اللہ وهذا فیما بین العباد کذا قاله الطیبی ۱۲ **۳ قوله** لو ان اهل السماء ای لو ثبت اشتراکهم فی دم مؤمن ای فی اراقة دمه قوله لاکبهم اللہ المشهور ان اکب لازم وکب متعد علی عکس المتعارف من استعمال الافعال سواء کان ذلک لاجل کون اکب مطاوع کب او کون همزة اکب للصیرورة او الدخول بمعنی صار ذا کب او دخل فی الکب فعلی هذا کان الظاهر لکبهم مکان لاکبهم ولکن لو ثبت ان هذا اللفظ النبی صلی اللہ علیه وسلم او احد من رواة الموثوق بعربیتهم لکان حجة علی القائلین بذلک فجزم التورپشتی بان الصواب کبهم اللہ ولعل ما فی الحدیث سهو من بعض الرواة لیس کما ینبغی واللہ اعلم ۱۲ لمعات **۴ قوله** یقید الاب من ابنه ای یاخذ قصاصه منه والقود القصاص ولا یقید الابن من ابیه قالوا الحکمة فیه ان الوالد سبب وجود الولد فلا یجوز ان یکون هو سببا لعدمه کذا فی اللمعات ۱۲ **۵ قوله** الثیب الزانی المراد به المحصن خص احد اوصافه بالذکر وهو الوطی بنکاح صحیح المتضمن له الثیب وباقی الاوصاف ظاهر ۱۲ لمعات. **۶ قوله** المفارق للجماعة ای بالارتداد وفیه بیان کل خارج عن الجماعة ببدعة او خلاف اجماع کذا نقل الطیبی عن النووی ۱۲ لمعات

قوت المغتذی (اوضاح) هو نوع من حلی یعمل من فضة جمع وضح کسبب معا. (والتارک لدینه المفارق للجماعة) هو المرتد (الا من قتل نفسا معاهدا) قال حق روی بکسر ها وفتحها والاول اشهر والصحیح روایة معاهدا بتذکیره وهو صفة للنفس لارادة شخص وروی معاهدة بتاء (اخفر) بنقط خاء وفاء فراء کضرب نقض عهده (فلا یرح رائحة الجنة) قال حق کذا بنی لقطاه معناه خبر و یرح کیسب ای لم یجد ریحها قال قب انما هو فی حین دون حین الا فهو ذنب مغفور فلا ینتهی لقتل مسلم وقد ثبت انه لا قصاص به فکیف یقصر عنه بحکم الدنیا وینافیه بالآخرة ؛

الجنّة وان ریحها لتوجد من مسیرة سبعین خریفًا **وفی** الباب عن ابی بکرة حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح وقد روی من غیر وجه عن ابی هریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **باب** ٩٤ **حدثنا** ١٣٦٥ ابو کریب ثنا یحیی بن ادم عن ابی بکر بن عیاش عن ابی سعد عن عکرمة **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ودی العامریین بدیة المسلمین وکان لهما عهد من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من هذا الوجه وابو سعد البقال اسمه سعید بن المرزبان **باب** ٩٥ ماجاء فی حکم ولی القتیل فی القصاص والعفو **حدثنا** ١٣٦٦ محمود بن غیلان ویحیی بن موسی قالا ثنا الولید بن مسلم ثنا الاوزاعی ثنا یحیی بن ابی کثیر قال حدثنی ابو سلمة قال **ثنی** ابو هریرة قال لما فتح اللہ علی رسوله مکة قام فی الناس فحمد اللہ واثنی علیه ثم قال ومن قُتل له قتیل فهو بخیر النظرین اما ان یعفو واما ان یقتل **وفی** الباب عن وائل بن حجر وانس وابی شریح خویلد بن عمرو **حدثنا** ١٣٦٧ محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید ثنا ابن ابی ذئب قال ثنی سعید بن ابی سعید المقبری **عن** ابی شریح الکعبی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ان اللہ حرّم مکة ولم یحرمها الناس من کان یؤمن باللہ والیوم الاخر فلا یسفکنّ فیها دما ولا یعضدنّ فیها شجرا فان ترخّص مترخص فقال اُحلت لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فان اللہ احلّها ولم یحلّها للناس وانما اُحلّت لی ساعة من نهار ثم هی حرام الی یوم القیمة ثم انکم معشر خزاعة قتلتم هذا الرجل من هذیل وانی عاقله فمن قتل له قتیل بعد الیوم فاهله بین خیرتین اما ان یقتلوا او یاخذوا العقل هذا حدیث حسن صحیح وحدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح ورواه شیبان ایضا عن یحیی ابن ابی کثیر مثل هذا **وروی** عن ابی شریح الخزاعی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من قُتل له قتیل فله ان یقتل او یعفو او یاخذ الدیة ذهب الی هذا بعض اهل العلم وهو قول احمد واسحق **حدثنا** ١٣٦٨ ابو کریب ثنا ابو معاویة عن الاعمش عن ابی صالح **عن** ابی هریرة قال قتل رجل فی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فدفع القاتل الی ولیه فقال القاتل یا رسول اللہ واللہ ما اردت قتله فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اما انه ان کان صادقا فقتلته دخلت النار فخلّاه الرجل وکان مکتوفا بنسعة قال فخرج یجرّ نسعته فکان یسمی ذا النسعة هذا حدیث حسن صحیح **باب** ٩٦ ما جاء فی النهی عن المثلة **حدثنا** ١٣٦٩ محمد بن بشار ثنا عبد الرحمن بن مهدی ثنا سفین عن علقمة بن مرثد عن سلیمان بن بریدة **عن** ابیه قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا بعث امیرا علی جیش اوصاه فی خاصّة نفسه بتقوی اللہ ومن معه من المسلمین خیرا فقال اغزوا بسم اللہ وفی سبیل اللہ قاتلوا من کفر باللہ اغزوا ولا تغلّوا ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا ولیدا وفی الحدیث قصة **وفی** الباب عن ابن مسعود وشداد بن اوس وسمرة والمغیرة ویعلی بن مرة وابی ایوب حدیث بریدة حدیث حسن صحیح وکره اهل العلم المثلة **حدثنا** ١٣٧٠ احمد بن منیع ثنا هشیم ثنا خالد عن ابی قلابة عن ابی الاشعث الصنعانی **عن** شداد بن اوس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان اللہ کتب الاحسان علی کل شئ فاذا قتلتم فاحسنوا القتلة واذا ذبحتم فاحسنوا الذبحة ولیحدّ احدکم شفرته ولیرح ذبیحته هذا حدیث حسن صحیح وابو الاشعث اسمه شراحیل بن ادة **باب** ٩٧ ما جاء فی دیة الجنین **حدثنا** ١٣٧١ الحسن بن علی الخلال ثنا وهب بن جریر ثنا شعبة عن منصور عن ابراهیم عن عبید بن نضلة **عن** المغیرة بن شعبة ان امرأتین کانتا ضرّتین فرمت احدٰهما الاخری بحجر او عمود فسطاط فالقت جنینها فقضی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الجنین غرة عبد او امة وجعله علی عصبة المرأة **قال** الحسن وثنا زید بن الحباب عن سفیان عن منصور بهذا الحدیث هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** ١٣٧٢ علی بن سعید الکندی ثنا ابن ابی زائدة عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة **عن** ابی هریرة قال قضی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الجنین بغرة عبد او امة فقال الذی قضی علیه انعطی من لا شرب ولا اکل ولا صاح فاستهلّ فمثل ذلک یطلّ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان هذا

ومن تارک الصلوٰة عند غیرنا مثل الشافعیة والحنابلة لکن القتل عند الحنابلة ارتدادا وفی کتاب لنا ان یقتل تارک الصلوٰة وفی عامة کتبنا انه یضرب حتی یسیل الدم من بدنه فقیل فی وجه الحاق مثل ہذین بما فی الحدیث بانهم داخلون تحت النعت ای المفارق للجماعة وقیل بادخالهم تحت المنعوت ایضا ای التارک لدینه. وورد فی المعجم للطبرانی من ترک الصلوٰة فقد کفر جهارا الخ وہو متمسک الحنابلة وتمسک النووی بحدیث فیه المقاتلة علی قتل تارک الصلوٰة والحال ان بین القتال والقتل بونًا بعیدًا حتی ان القتال قد یکون علی ترک السنة ایضا. **باب** حکم ولی القتیل فی القصاص والعفو قال الحجازیون ان فی الدیة والقصاص تخییرا وقلنا ان التخییر بعد رضاء ولاة القتیل والصلح ولیس فی حدیث الباب ما یرد علینا فان المذکور فیه التخییر بین القصاص والعفو لا بین الدیة والقصاص. **قوله** قتل رجل فی عهد الخ اصل القصة ما فی مسلم ان رجلین خرجا محتطبین فتنازعا فضرب احدہما بفأسه علی راس الآخر فیکون عند ابی حنیفة القتل بالسلاح ولا عبرة فیه للارادة وعدمها فیقال من جانبه لعله ضربه بخشبة لا بالمحدد. واللہ اعلم. او یقال ان حکمه علیه السلام ہذا حکم الدیانة لا حکم القضاء. **باب** النهی عن المثلة ای قتل الاعضاء صبرا وفی النسائی قال صحابی ما سمعت خطبة من خطبة علیه السلام بعد نزول الآیة الا وحث فیها علی الصدقة ونهی عن المثلة وروی بسند صحیح قال ابن سیرین ان حدیث العرنیین قبل النهی عن المثلة.

---

١ قوله مسیرة سبعین وفی روایة مائة عام وفی الموطا خمس مائة عام وفی الفردوس الف عام وذلک بحسب اختلاف درجات العمال ولیس عدم وجدان الرائحة کنایة عن عدم دخول الجنة بل عدم وجدانها اول ما یجدها الصالحون ١٢

٢ قوله بخیر النظرین ظاهره ان الاختیار لاولیاء المقتول ان شاءوا اقتصوا وان شاءوا اخذوا الدیة وہو مذهب الشافعی واحمد وعند ابی حنیفة ومالک لا یثبت الدیة الا برضی القاتل وہو احد قولی الشافعی لان موجب القتل عمدا ہو القصاص لقوله تعالی کتب علیکم القصاص فی القتلی الآیة لانه تعمد بوصف العمد لقوله صلی اللہ علیه وسلم العمد قود ای موجبه فایجاب المال زیادة فلا یکون للولی اخذ الدیة الا برضی القاتل والمسئلة مختلف فیها بین الصحابة ومن بعدهم ویمکن حمل الحدیث علی ذلک ایضا فافهم ١٢ لمعات **٣ قوله** ثم انکم معشر خزاعة الخ بیان ذلک ان خزاعة قد کانوا قتلوا فی تلک الایام رجلا بمکة بقتیل لهم فی الجاهلیة فادی رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم دیته لاطفاء نار الفتنة بین القبیلتین ١٢ لمعات **٤ قوله** مکتوفا بنسعة ای شدت یداه من خلف بنسعة والنسعة سیر مضفور ١٢ **٥ قوله** ولا تغلوا من الغلول وہو الخیانة فی الغنیمة قوله ولا تغدروا من الغدر وہو نقض العهد قوله لا تمثلوا قال فی الدر مثلت بالقتیل جدعت انفه او اذنه او مذاکیره او شیئا من اطرافه والاسم المثلة ١٢ **٦ قوله** فاحسنوا الذبحة یستحب ان لا یحد السکین بحضرة الذبیحة وان لا یذبح واحدة بحضرة الاخری ولا یجرها الی مذبحها ١٢ طیبی **٧ قوله** فالقت جنینها الجنین الولد ما دام فی بطن امه قوله غرة اصلها بیاض فی جبهة الفرس ویطلق علی العبد والامة وقیل بشرط البیاض ولیس بشرط عند الفقهاء وانما المراد منه عندهم ما یبلغ قیمته عشر الدیة کذا فی اللمعات ١٢ **٨ قوله** فاستهل من الاستهلال قال فی المجمع استهلال الصبی تصویته عند ولادته ١٢ **٩ قوله** فمثل ذلک یطل بلفظ المجهول یقال طل دمه اذا ہدر وقد یروی بطل من البطلان ١٢ **١٠ قوله** ان ہذا لیقول بقول الشاعر انکر علیه قوله الباطل فی مقابلة الشارع بالتکلیف بالکلام المسجع یستعمل به قلوب اہل البطالة ولیس السجع مذموما علی الاطلاق لوقوعه فی القرآن وکلام النبی صلی اللہ علیه وسلم وانما المذموم منه ما یتکلف به ویکون الغرض منه ترویج الباطل کذا فی اللمعات مع فرق یسیر فی الالفاظ ونحوه ١٢

قوت المغتذی (فاحسنوا القتلة) کسدرة (فاحسنوا الذبحة) کسدرة فکلاهما ہیئة (ولیحد) بسکون لامه فضم تحتیة فکسر حاء فتشدید دال (شفرته) کرحمة ہی سکین عریضة

لیقول بقول الشاعر بلی فیه غرة عبد اوامة **وفی** الباب عن حمید بن مالك بن النابغة حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم
وقال بعضهم الغرة عبد اوامة اوخمس مائة درهم وقال بعضهم اوفرس او بغل **باب** ما جاء لا یقتل مسلم بکافر **حدثنا** احمد بن منیع ثنا هشیم ثنا
مطرف عن الشعبی **ثنا** ابو جحیفة قال قلت لعلی یا امیر المؤمنین هل عندکم سوداء فی بیضاء لیس فی کتاب الله قال والذی فلق الحبة وبرأ النسمة ما علمته
الا فهما یعطیه الله رجلا فی القران وما فی الصحیفة قال قلت وما فی الصحیفة قال فیها العقل وفکاك الاسیر وان لا یقتل مؤمن بکافر **وفی** الباب عن عبد الله
بن عمرو حدیث علی حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم وهو قول سفیان الثوری ومالك بن انس والشافعی واحمد واسحق قالوا
لا یقتل مؤمن بکافر **وقال** بعض اهل العلم یقتل المسلم بالمعاهد والقول الاول اصح **حدثنا** عیسی بن احمد ثنا ابن وهب عن اسامة بن زید **عن**
عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا یقتل مسلم بکافر وبهذا الاسناد عن النبی صلی الله علیه وسلم قال دیة عقل الکافر نصف عقل
المؤمن حدیث عبد الله بن عمرو فی هذا الباب حدیث حسن واختلف اهل العلم فی دیة الیهودی والنصرانی فذهب بعض اهل العلم الی ما روی عن
النبی صلی الله علیه وسلم وقال عمر بن عبد العزیز دیة الیهودی والنصرانی نصف دیة المسلم وبهذا یقول احمد بن حنبل وروی عن عمر بن الخطاب انه قال دیة
الیهودی والنصرانی اربعة الاف ودیة المجوسی ثمان مائة وبهذا یقول مالك والشافعی واسحق وقال بعض اهل العلم دیة الیهودی والنصرانی مثل دیة المسلم وهو
قول سفیان الثوری واهل الکوفة **باب** ما جاء فی الرجل یقتل عبده **حدثنا** قتیبة ثنا ابو عوانة عن قتادة عن الحسن **عن** سمرة قال قال رسول الله صلی الله
علیه وسلم من قتل عبده قتلناه ومن جدع عبده جدعناه هذا حدیث حسن غریب وقد ذهب بعض اهل العلم من التابعین منهم ابراهیم النخعی الی هذا و
قال بعض اهل العلم منهم الحسن البصری وعطاء بن ابی رباح لیس بین الحر والعبد قصاص فی النفس ولا فیما دون النفس وهو قول احمد واسحق
وقال بعضهم اذا قتل عبده لا یقتل به واذا قتل عبد غیره قتل به وهو قول سفیان الثوری **باب** ما جاء فی المرأة ترث من دیة زوجها **حدثنا** قتیبة
وابو عمار وغیر واحد قالوا ثنا سفیان بن عیینة عن الزهری **عن** سعید بن المسیب ان عمر کان یقول الدیة علی العاقلة ولا ترث المرأة من دیة زوجها
شیئا حتی اخبره الضحاك بن سفیان الکلابی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کتب الیه ان ورث امرأة اشیم الضبابی من دیة زوجها هذا حدیث حسن صحیح و
العمل علی هذا عند اهل العلم **باب** ما جاء فی القصاص **حدثنا** علی بن خشرم ثنا عیسی بن یونس عن شعبة عن قتادة قال سمعت زرارة بن اوفی
یحدث **عن** عمران بن حصین ان رجلا عض ید رجل فنزع یده فوقعت ثنیتاه فاختصموا الی النبی صلی الله علیه وسلم فقال یعض احدکم اخاه کما یعض

باب لا یقتل مسلم بکافر . قال الحجازیون لا یقتل مسلم بکافر ای کافر کان وقال ابو حنیفة یقتل المسلم بدل الذمی وفی الحربی المعاهد یة وفی المستأمن روایتان وذکر الحافظ فی فتح الباری ان رجلا قال لزفر انکم تقولون ان الحد عندکم یندرئ بالشبهة وایة شبهة اعلی من شبهة کفره فقال زفر لکن شاہدا علی انی رجعت مما قال ابو حنیفة. **قوله** لا یقتل مسلم بکافر الخ قال الشافعیة ان لا یقتل مسلم بکافر ولکن قتل الذمی وذی عهد حرام وان قتل فلا قصاص بل الدیة وقالوا ان معنی القطعة الثانیة ای ولا ذو عهد فی عهده غیر مصداق الاولی وقال الطحاوی ان مرادها ان لا یقتل ذو عهد فی عهده بدل کافر فصار حاصل الحدیث لا یقتل مسلم بحربی اقول یتمشی علی معنی قاله الشافعیة ای لا یقتل ذو عهد فی عهده واما لو تصدی احد الی قتل ذی عهد فیقتص منه فان المعاهد محقون الدم اجماعا فیکون حکمه حکم سائر الدماء وحصل ان لا یقتل مسلم بدل حربی وقال العینی فی العمدة ان حدیث لا یقتل مسلم بکافر لیس متعرضا الی ما نحن فیه بل غرضه علیه السلام بهذا وضع دماء الجاهلیة ای لا یقتل بعد الاسلام بدل ما کان دم الجاهلیة ولقوله شواهد ایضا منها انه علیه السلام خطب فی حجة الوداع کما فی مسلم وقال فیها الا وان دماء الجاهلیة موضوعة تحت قدمی الخ ثم فی حدیث مسلم کلام فان فیه ذکر حجة الوداع وفی سائر الطرق ذکر انه علیه السلام خطب فی فتح مکة والرجحان الی انه خطب فی فتح مکة بتعدد الخطبة فاذن صار شرح الجملة الاولی لطیفا الطف لکن الجملة الثانیة ولا ذو عهد فی عهده وصارت رکیکة وعلی شرح الطحاوی یکون المراد بالکافر الحربی ونطالب وجه التخصیص بالحربی ولی شیء آخر لا رکة فیه ولا تخصیص وهو ان یقال ان الذمی فی حکم المسلم فان حقن دمه مستفاد من حقن دماء المسلمین فصار شرح لا یقتل مسلم بکافر ای لا یقتل مسلم .... وذمی بدل کافر فلیس ذلك الا الحربی ثم اقول ان مستدلنا ما اخرجه الطحاوی ص ۱۱۲، ج ۲ بسند قوی ان عمر امر بان یقتص من مسلم بکافر ثم امر ان لا یقتص بل یودی وزعم الشافعیة ان عمر رجع عن القول الاول وقال الطحاوی ان الرجوع بعید وحقیقة الامر انه امر اولا بالمسئلة ثم صالح بالدیة ونقل علاء الدین الماردینی انه علیه السلام قتل مسلما بکافر ولکنی لم اجد تفصیل تلك الواقعة ولعله یجدی فیها ما اخرجه ابو داود ص ۲۷۴ باب القسامة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه قتل بالقسامة رجلا من بنی نصر بن الخ الا ان فی سنده ولید بن مسلم المدلس ولان فیه ذکر القسامة ایضا فلم اجد تفصیل ما رواه الماردینی فی کتب السیر ایضا ولنا مرسل آخر اخرجه الطحاوی ص ۱۱۱، ج ۲ لکن فی سنده عبد الرحمن البیلمانی وهو متکلم فیه ومع ذلك من رجال السنن وفیه ذلك المرسل بسند آخر وسیاتی بعض التفصیل فی البخاری، واما دیة الذمی فعندنا دیته دیة المسلم کاملة وعند الشافعیة نصفها والآثار من الطرفین وثبت دیة الذمی نصف دیة المسلم وکلها

۱ قوله والذی فلق الحبة ای شقه فاخرج منه النبات وفالق الحب خالقه او شاقه باخراج الورق منه قوله وبرأ النسمة ای خلقها والنسمة یجیئ بمعنی الانسان وبمعنی النفس وکل دابة ذی روح قوله الا فهما ای لیس عندنا الا فهما والمراد منه ما یستنبط به المعانی ویدرك به الاشارات والعلوم المخفیة والاسرار الباطنة التی یظهر للعلماء الراسخین فی العلم قوله وما فی الصحیفة هی صحیفة کتب فیها بعض الاحکام لیس فی القرآن منها العقل یعنی احکام الدیات وفکاك الاسیر بفتح الفاء ویجوز کسرها اسم من فك الاسیر اخلصه وفکاك الرهن ما یفك وان لا یقتل مسلم بکافر سواء کان ذمیا او حربیا وهو مذهب کثیر من الصحابة والتابعین ومن بعدهم وهو مذهب الائمة الثلثة وعند بعض العلماء یقتل المسلم بالذمی والیه ذهب کثیر من الائمة وهو مذهب الحنفیة وقیل کان فی الصحیفة من الاحکام غیر ما ذکر لکنه لم یذکر ههنا لانه لم یکن مقصودا کذا فی اللمعات ۱۲

۲ قوله من قتل عبده قتلناه اعلم ان الائمة علی ان السید لا یقتل بعبده لانه لا یستوجب لنفسه علی نفسه القصاص وقالوا هذا الحدیث وارد علی الزجر والردع لیرتدعوا وقیل الحدیث ورد فی عبد اعتقه فسمی عبده باعتبار ما کان وقیل منسوخ بقوله تعالی الحر بالحر والعبد بالعبد کذا قال الطیبی ۱۲ المعات **۳ قوله** واذا قتل عبد غیره قال الشیخ فی اللمعات اختلف فیه وعندنا ان یقتل الحر بالعبد وعند مالك والشافعی واحمد لا یقتل الحر بالعبد لقوله تعالی الحر بالحر والعبد بالعبد ولان مبنی القصاص علی المساواة وهی منتفیة بین المالك والمملوك ولنا ان القصاص یعتمد المساواة فی العصمة وهی بالدین او بالدار ویستویان فیهما والنص تخصیص بالذکر فلا ینفی ما عداه کذا فی الهدایة ۱۲. **۴ قوله** عض ید رجل العض اخذ الشیء بالسن فی الصراح عض گزیدن من سمع یسمع وضرب یضرب ۱۲. **۵ قوله** فوقعت ثنیتاه ای سقطت والثنیة واحدة الثنایا وهی الاسنان المتقدمة اثنان فوق واثنان تحت ۱۲. **۶ قوله** کما یعض الفحل الفحل الذکر من کل حیوان ویراد ذکر الابل کثیرا وهو المراد ههنا وکذا حکم من اضطر الی الدفع کالمرأة تدفع عن نفسها من قصد الفجور بها مثلا لکن ینبغی ان یرفق فی الدفع الا من قصد القتل کمن شهر سیفا او عصا لیلا فی مصر او نهارا فی طریق فی غیر مصر فقتله المشهور علیه عمدا فلا شیء علیه کذا فی الهدایة ۱۲ لمعات

قوت المغتذی

(سوداء فی بیضاء) لحمرا معناه ای شیئا مکتوبا. (من قتل عبده قتلناه) قال الحافظ صلاح الدین العلائی بکتابه الاختصاص بما یمنع الاقتصاص احسن ما قیل تبادیله انه صلی الله علیه وسلم تسامر الیتیمة فی نفسها فتکون فائدة هذا الحدیث ازالة توهم ان المعتق لا یقاد بعتیقه کما لا یقاد الوالد بولده فقد ظن بعضهم ذلك لان حق مولی النعمة کحق الوالد فنبه صلی الله تعالی علیه وآله وسلم بهذا الحدیث فبهذا تجمع الادلة کلها. (اخبره الضحاك ابن سفیان الکلابی) لیس له بالسنن الا هذا الحدیث **ع** قوله ورث امرأة اشیم الخ قال محمد وبهذا ناخذ لکل وارث فی الدیة والدم نصیب امرأة کان الوارث او زوجا وغیره وهو قول ابی حنیفة والعامة من فقهائنا ۱۲ موطا.

الفحل لا دیۃ لک فانزل اللہ تعالیٰ والجروح قصاص **وفی** الباب عن یعلی بن اُمیّۃ وسلمۃ بن امیۃ وھما اخوان حدیث عمران بن حصین حدیث حسن صحیح **باب** ۹۵۴ ما جاء فی الحبس فی التُّھمۃ **حدثنا** ۱۳۷۸ علی بن سعید الکندی ثنا ابن المبارک عن مَعْمَرٍ عن بَھْزِ بن حکیم عن ابیہ **عن** جدہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم حبس رجلا فی تُھْمَۃ ثم خلّی عنہ **وفی** الباب عن ابی ھُرَیْرَۃ حدیث بھز عن ابیہ عن جدہ حدیث حسن وقد روی اسمٰعیل بن ابراھیم عن بَھْزِ بن حکیم ھذا الحدیث اتم من ھذا واطول **باب** ۹۵۵ ما جاء من قُتل دون مالہ فھو شھید **حدثنا** ۱۳۷۹ سلمۃ بن شَبِیْب وحاتم بن سِیَاہ المروزی وغیر واحد قالوا ثنا عبد الرزاق عن مَعْمَرٍ عن الزُّھری عن طلحۃ بن عبد اللہ بن عوف عن عبد الرحمٰن بن عَمْرو بن سھل **عن** سعید بن زید بن عمرو بن نُفَیْل عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من قتل دون مالہ فھو شھید ھذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** ۱۳۸۰ محمد بن بشار ثنا ابو عامر العقدی ثنا عبد العزیز بن المطلب عن عبد اللہ بن الحسن عن ابراھیم بن محمد بن طلحۃ **عن** عبد اللہ بن عَمْرو عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من قُتِل دون مالہ فھو شھید **وفی** الباب عن علی وسعید بن زید وابی ھُرَیْرَۃ وابن عُمَر وابن عباس وجابر حدیث عبد اللہ بن عَمْرو حدیث حسن **وقد** روی عنہ من غیر وجہ وقد رخّص بعض اھل العلم للرجل ان یقاتل عن نفسہ ومالہ وقال ابن المبارک یُقَاتِل عن مالہ ولو درھمین **حدثنا** ۱۳۸۱ ھارون بن اسحٰق الھمدانی ثنی محمد بن عبد الوھاب عن سفیان الثوری عن عبد اللہ بن الحسن قال ثنی ابراھیم بن محمد بن طلحۃ قال سفیان واثنی علیہ خیرا قال سمعت عبد اللہ بن عمرو قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اُرید مالہ بغیر حق فقاتل فَقُتِل فھو شھید ھذا حدیث صحیح **حدثنا** محمد بن بشار ثنا عبد الرحمٰن بن مھدی ثنا سفیان عن عبد اللہ بن الحسن عن ابراھیم بن محمد بن طلحۃ **عن** عبد اللہ بن عَمْرو عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ **حدثنا** ۱۳۸۲ عبد بن حُمَیْد قال اخبرنی یعقوب بن ابراھیم بن سعد ثنا ابی عن ابیہ عن ابی عُبَیْدَۃ بن محمد بن عمار بن یاسر عن طلحۃ بن عبد اللہ بن عوف **عن** سعید بن زید قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من قتل دون مالہ فھو شھید ومن قتل دون دمہ فھو شھید ومن قتل دون دینہ فھو شھید ومن قُتل دون اھلہ فھو شھید ھذا حدیث حسن صحیح وھکذا روی غیر واحد عن ابراھیم بن سعد نحو ھذا ویعقوب ھو ابن ابراھیم بن سعد بن ابراھیم بن عبد الرحمٰن بن عوف الزھری **باب** ۹۵۶ ما جاء فی القسامۃ **حدثنا** ۱۳۸۳ قُتَیْبَۃ ثنا اللیث عن یحیی بن سعید عن بُشَیْر بن یسار عن سھل بن ابی حثمۃ قال یحیی وحسبتُ **عن** رافع بن خدیج انھما قالا خرج عبد اللہ بن سھل بن زید ومُحَیِّصَۃ ابن مسعود بن زید حتی اذا کانا بخیبر تفرّقا فی بعض ما ھناک ثم ان مُحَیِّصَۃ وجد عبد اللہ بن سھل قتیلا قد قُتِل فدفنہ ثم اقبل الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ھو وحُوَیِّصَۃ ابن مسعود وعبد الرحمٰن بن سَھْل وکان اصغر القوم ذھب عبد الرحمٰن لیتکلم قبل صاحبیہ قال لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کبّر الکُبْر فصمت وتکلم صاحباہ ثم تکلم معھما فذکروا لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مقتل عبد اللہ بن سَھْل فقال لھم اتحلفون خمسین یمینا فتستحقون صاحبکم او قاتلکم قالوا کیف نحلف ولم نشھد قال فتبرئکم یھود بخمسین یمینا قالوا وکیف

وثلثھا ولعل الاختلاف اختلاف الصور وودی الذمی بصورتی عھدہ علیہ السلام وتحمل الناقصۃ علی معاذیر وحمل الکاملۃ علی معاذیر الشکل من حمل الناقصۃ علی معاذیر وفی تخریج الزیلعی ان دیۃ الذمی فی عھد الخلفاء الاربعۃ کانت دیۃ المسلم وسندہ قوی وانما قلت فی عھد معاویۃ رض **باب** الحبس فی التھمۃ الحدیث عندنا معمول بہ وفی لسان الحکام لابن شحنۃ من خرج من بیت خال وفیہ مقتول وسیف الخارج متلطخ بالدم یقتص صاحب السیف الذی خرج واللہ اعلم **باب** من قتل دون مالہ فھو شھید فی الدر المختار من تعدی علی محارم رجل یجوز لہ قتلہ وان لم یجد البینۃ فیقتص فی احکام الدنیا ولا حرج علیہ فی احکام الآخرۃ **باب** القسامۃ من وجد قتیلا فی موضع ولا یدری قاتلہ فقال مالک بن انس ان کان لولاۃ القتیل لوث فینتخبون الذین علیھم لوث ویحلف ویقسم خمسون رجلا من ولاۃ القتیل ان فلانا قاتل قتیلنا فان اقسموا یقتص المدعی علیہ وقال الشافعی لاقصاص فی صورۃ بل یقسم خمسون رجلا من المدعین فان اقسموا فیودی والا فالقسم علی ولاۃ القاتل فان اقسموا بانہ لم یقتل فلا دیۃ ولا قصاص وقال ابو حنیفۃ لا قسم علی المدعین وانما القسم علی المنکرین ای خمسون رجلا من المنتخبین مما حول موضع القتل یحلفون باللہ ما علمنا قاتلہ وما قتلناہ وفائدۃ القسم درء القصاص وان علموا بالقاتل اعلموا ومذھب عمر الفاروق رض موافق لمذھب ابی حنیفۃ وسأل سائل عمر عن القسم قال انہ برفع القصاص ویمکن لاحد ان یقول ان البخاری موافق لنا فانہ اخرج قسامۃ ابی طالب فی الجاھلیۃ وقسامتہ موافق قسامتنا ولعلہ یشیر البخاری الی ان تلک القسامۃ باقیۃ علی ما کانت فی الجاھلیۃ والواقعۃ فی عھدہ علیہ السلام واحدۃ والخلاف فی تخریجھا۔ **قولہ** کبّر الکُبْر الخ کان عبد الرحمٰن ومن معہ بنو اعمام والمدعی انما ھو عبد الرحمٰن واما سوالہ علیہ السلام عن الکبر لیس لکونہ ممن ادعی علیہ بل لتفسیر القصۃ ومعرفتھا ونقول فی حدیث الباب ان غرضہ علیہ السلام عن استحلاف المدعین ھو لیس حکم الشرعیۃ وضابطتھا بل غرضہ استفسار ما فی ضمیرھم لینکلوا عن الحلف ولذا قالوا کیف نحلف ولم نشھد ونظیر استفسار ما فی القلب ما فی الصحیحین قالت بنت ابی سفیان ام المؤمنین تزوج اختی یا رسول اللہ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اتریدین فرادہ استفسار ما فی قلبھا فقالت اریدان یکون اُختی شریکتی فی الخیر فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا فان اللہ حرم جمع اختین ونقول ایضا ان راویًا قال بعد روایۃ الحدیث لیس العمل علی ہذا رواہ ابو داؤد وایضا فی ابی داؤد ص ۶۲۲ باب ترک القود بالقسامۃ قال ان سہلاً واللہ اوہم الحدیث ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ فصار الحدیث معلولاً۔ **قولہ** اعطی عقلہ الخ فی البخاری وہی یومئذ صلح ای

ع واماحدیث لاقود الا بالسیف اخرجہ ابن ماجہ وضعفہ الحافظ بجمیع طرقہ وحسنہ علاء الدین الماردینی ۱۲

۱؎ **قولہ** من قتل دون مالہ ای عند الدفع عن مالہ وکذا دون اہلہ ۱۲ لمعات۔ ۲؎ **قولہ** شہید فعیل اما بمعنی مفعول ای یشہد ویحضرہ الملئکۃ بالنور والکرامۃ او بمعنی فاعل ای یشاہد ما اعد من النعیم او یحضر عند ربہ ہذا اذا کان من الشہود والمشاہدۃ ویحتمل ان یکون من الشہادۃ ای مشہود لہ بالفضل والکرامۃ ویشہد لنفسہ بذلک بالصدق والاخلاق او یشہد علی الامم یوم القیٰمۃ ۱۲ ۳؎ **قولہ** القسامۃ اسم بمعنی القسم وقیل مصدر یقال نسم یقسم قسامۃ اذا حلف وقد یطلق علی الجماعۃ الذین یقسمون وفی الشرع عبارۃ عن ایمان تقسم بہا اولیاء الدم علی استحقاق دم صاحبہم او یقسم بہا اہل المحلۃ المتہمون علی نفی القتل عنہم علی اختلاف بین الائمۃ فعندنا یقسم اہل المحلۃ یتخیرہم الولی یحلفون باللہ ما قتلنا وما علمنا قاتلا للحدیث المشہور البینۃ علی المدعی والیمین علی من انکر وعند الشافعی وکذا عند احمد ان کان بینہم عداوۃ ولوث بان یغلب الظن علی انہم قتلوہ یحلف الاولیاء فان ابوا یحلف المتہمون وان لم یکن عداوۃ ولوث فلا یمین علی الاولیاء ولا یجب فی القسامۃ قصاص وان کان الدعوی القتل عمدا بل الواجب فیہ الدیۃ عمدا کان الدعوی او خطأ وقال مالک یقضی بالقود ان کان الدعوی فی العمد وہو القول القدیم للشافعی وتمام مسائل الباب فی کتب الفقہ ۱۲ لمعات

۴؎ **قولہ** کبر الکبر امر من التکبیر والکبر بضم فسکون اکبر القوم ای عظم من ہو اکبر منک ای قدمہ فی التکلم وفی روایۃ الکبر الکبر علی الاغراء او بتقدیر قدموا الکبر والثانی تاکید وہہنا اشکال لان احدہما انہ کیف امر بتقدیم الاکبر مع ان المدعی کان ہو الاصغر اعنی عبد الرحمٰن وثانیہما انہ کیف عرضت الیمین علی الثلاثۃ والوارث ہو عبد الرحمٰن خاصۃ اجیب عن الاول بان المراد کان سماع صورۃ القضیۃ فاذا ارید حقیقۃ الدعوی تکلم المدعی وبانہ یحتمل ان عبد الرحمٰن وکل حویصۃ وہو الاکبر وعن الثانی بانہ اورد لفظ الجمع لعدم الالتباس ۱۲ لمعات ۵؎ **قولہ** فتبرئکم من الابراء وفی بعض النسخ فتبریکم من التبریۃ ای یرفعون منکم الظن والتہمۃ منہم وظاہرہ انہم اذا حلفوا ارتفعت الدیۃ عنہم کما ہو مذہب الشافعی ولان الیمین عہدت فی الشرع مبرئۃ للمدعی علیہ لا ملزمۃ کما فی سائر الدعاوی وعندنا یجب الدیۃ مع وجود الایمان لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم جمع بین الدیۃ والقسامۃ فی حدیث سہل وفی حدیث زیاد بن ابی مریم کذا فی الہدایۃ قال الشیخ فی اللمعات وذکر الامام محمد رح فی الموطا وقد قال عمر بن الخطاب رض القسامۃ توجب العقل ولا تشیط الدم فی احادیث کثیرۃ فبہذا ناخذ وہو قول ابی حنیفۃ رح والعامۃ من فقہائنا ۱۲۔ ای لا تبطل ۱۲

نَقْبَلُ ایمان قوم کفار فلما رای ذلک رسول الله صلی الله علیه وسلم اعطی عَقْلَه حدثنا الحسن بن علی الخلال ثنا یزید بن هارون ثنا یحیی ابن سعید عن بُشَیر
بن یسار عن سهل بن ابی حثمة ورافع بن خَدِیج نحو هذا الحدیث بمعناه هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم فی القسامة وقد رای
بعض فُقهاء المدینة القود بالقسامة وقال بعض اهل العلم من اهل الکوفة وغیرهم ان القسامة لا توجب القود وانما توجب الدیة بسم الله
الرحمن الرحیم ابواب الحدود عن رسول الله صلی الله علیه وسلم باب ما جاء فیمن لا یجب علیه الحد ١٣٨٤ حدثنا محمد بن یحیی القطعی ثنا بِشر بن عُمر
ثنا همام عن قتادة عن الحسن البصری عن علی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال رُفع القلم عن ثلثة عن النائم حتی یستیقظ وعن الصبی حتی یشب
وعن المعتوه حتی یعقل وفی الباب عن عائشة حدیث علی حدیث حسن غریب من هذا الوجه وقد روی من غیر وجه عن علی وذکر بعضهم وعن
الغلام حتی یحتلم ولا نعرف للحسن سماعا من علی بن ابی طالب وقد روی هذا الحدیث عن عطاء بن السائب عن ابی ظَبیان عن علی عن النبی صلی الله علیه وسلم
نحو هذا الحدیث ورواه عن الاعمش عن ابی ظبیان عن ابن عباس عن علی موقوفا ولم یرفعه والعمل علی هذا الحدیث عند اهل العلم وابو ظبیان اسمه
حُصَین بن جندب باب ما جاء فی درء الحد ١٣٨٥ حدثنا عبد الرحمن بن الاسود وابو عمرو البصری قالا ثنا محمد ابن ربیعة ثنا یزید بن زیاد الدمشقی عن الزهری
عن عروة عن عائشة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ادرؤا الحدود عن المسلمین ما استطعتم فان کان له مخرج فخلوا سبیله فان الامام ان یُخطِی فی العفو
خیر من ان یُخطِی فی العقوبة حدثنا هناد ثنا وکیع عن یزید بن زیاد نحو حدیث محمد بن ربیعة ولم یرفعه وفی الباب عن ابی هُرَیْرَة وعبد الله بن عمرو
حدیث عائشة لا نعرفه مرفوعا الا من حدیث محمد بن ربیعة عن یزید بن زیاد الدمشقی عن الزهری عن عُروة عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم ورواه وکیع
عن یزید بن زیاد نحوه ولم یرفعه وروایة وکیع اصح وقد روی نحو هذا عن غیر واحد من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم انهم قالوا مثل ذلک ویزید بن
زیاد الدمشقی ضعیف فی الحدیث ویزید بن ابی زیاد الکوفی اثبت من هذا واقدم باب ما جاء فی السَّتر علی المسلم ١٣٨٦ حدثنا قُتَیْبَة ثنا ابو عوانة عن الاعمش
عن ابی صالح عن ابی هُرَیْرَة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من نفّس عن مسلم کُرْبَةً من کُرب الدنیا نفّس الله عنه کربة من کُرب الآخرة ومن ستر علی
مسلم ستره الله فی الدنیا والآخرة والله فی عون العبد ما کان العبد فی عون اخیه وفی الباب عن عقبة بن عامر وابن عُمر حدیث ابی هُرَیْرَة هکذا روی غیر
واحد عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم نحو روایة ابی عوانة وروی اسباط بن محمد عن الاعمش قال حُدثت عن ابی صالح عن
ابی هُرَیْرَة عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه حدثنا بذلک عبید بن اسباط بن محمد قال ثنی ابی عن الاعمش بهذا الحدیث ١٣٨٧ حدثنا قُتَیْبَة ثنا اللیث عن عقیل عن
الزهری عن سالم عن ابیه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال المسلم اخو المسلم لا یظلمه ولا یُسلمه ومن کان فی حاجة اخیه کان الله فی حاجته ومن فرّج عن
مسلم کُربة فرّج الله عنه کربة من کُرب یوم القیامة ومن ستر مسلما ستره الله یوم القیٰمة هذا حدیث حسن صحیح غریب من حدیث ابن عُمر باب ما جاء
فی التلقین فی الحد ١٣٨٨ حدثنا قُتَیْبَة ثنا ابو عوانة عن سِماک بن حرب عن سعید بن جُبَیر عن ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم قال لماعز بن مالک اَحقٌّ ما بلغنی
عنک قال ما بلغک عنی قال بلغنی اَنّک وقعتَ علی جاریة آلِ فلان قال نَعَمْ فشهد اربع شهادات فامر به فرُجِم وفی الباب عن السائب بن یزید حدیث
ابن عباس حدیث حَسن وروی شعبة هذا الحدیث عن سِماک بن حَرب عن سعید بن جُبَیر مرسلا ولم یذکر فیه عن ابن عباس باب ما جاء فی دَرْءِ
الحد عن المعترف اذا رجع ١٣٨٩ حدثنا ابو کُرَیب ثنا عبدة بن سلیمان عن محمد بن عمرو ثنا ابو سلمة عن ابی هُرَیْرَة قال جاء ماعز الاَسلمی الی رسول الله صلی الله
علیه وسلم فقال انه قد زنی فاعرض عنه ثم جاء من الشقّ الآخر فقال انه قد زنی فاعرض عنه ثم جاء من الشق الآخر فقال یا رسول الله انه قد زنی فامر به فی
الرابعة فأُخرِج الی الحرّة فرجم بالحجارة فلما وجد مسّ الحجارة فرّ یشتدّ حتی مر برجل معه لَحْیُ جمل فضربه به وضربه الناس حتی مات فذکروا ذلک

کان معہم عہدًا وقال محمد بن اسحق فی السیرة ان ہذہ القصة بعد فتح خیبر وفی بعض الصور عندنا الدیة من بیت المال وادلتنا فی مسئلة الباب محصاة فی موضعہا کما فی التخریج وذکرہا الشیخ
علاؤ الدین المارودینی ایضًا ۞

ابوابُ الحدُود } **باب** الستر علی المسلم. فی کتب الحنفیة من رأی رجلا یزنی بغیر محارم الرأی لا یرفع الامر الی الحاکم بل یستر علیه الا اذا علم انه یعتاده.
باب التلقین فی الحد. یستحب للامام ان یلقن المعترف ولا تلقین فیمن قام علیه البینة وثبت تلقینه علیه السلام رجلا. **قوله** اربع
شہادات الخ ہذا حجة لابی حنیفة فی الاعتراف اربع مرات فی اکثر. وقال ابو یوسف یکفی الاقرار مرتین وقال الحجازیون یکفی مرةً واحدةً وفی ابی داؤد وغیرہ انه اقر مرة فاعرض عنه النبی
صلی الله علیه وسلم ثم اقر فاعرض ثم اقر وتمسک الحجازیون ببعض المبہمات التی لیس فیہا ذکر اربع شہادات وحمل الساکت علی الناطق. **باب** درء الحد عن المعترف اذا رجع یجوز
الرجوع فی صورة الاعتراف لا فی حالة اقامة البینة علیه وہکذا عندنا وعند غیرنا. **قوله** مر برجل الخ قیل انه ابو بکر الصدیق رض وقیل غیرہ. **قوله** هلّا ترکتموہ. الخ قال المواکب

---

١ قوله ادرؤا الحدود ای ادفعوہا قبل ان یصل الی الامام فان الامام اذا سلک سبیل الخطأ فی
العفو الذی صدر منکم خیر من ان یسلک سبیل الخطأ فی العقوبة بان یعاقب بخطأ وعدم تشخیص القضیة فاذا وصلت الیه وجب علیه الانفاذ فعلی ہذا مضمونه مضمون قوله تعافوا الحدود والخطاب لغیر الائمة وقد یحمل علی درء الامام الحدود بقوله لعلّ
جنون اشرب خمر العلک قبلت اوغمزت ونحوہا فالخطاب للامام من قبیل وضع المظہر موضع المضمر فتدبر ١٢ لمعات. **٢ قوله** لا یسلمه اسلم فلان اذا القاه فی الہلکة ای اہلکه ولم یحمه من عدوہ وہو عام فی کل من اسلم الی شیء ولکنه غلب
فی الالقاء فی الہلکة ١٢ مجمع البحار. **٣ قوله** احق ما بلغنی عنک الخ قال الطیبی فان قلت کیف التوفیق بین ہذا الحدیث وبین حدیث ابی ہریرة وغیرہ فان ہذا یدل علی انه صلی الله علیه وسلم کان عارفا بزنا ماعز فاستنطقه لیقربه لیقیم علیه
الحد وحدیث ابی ہریرة ای الآتی بعدہ یدل علی انه صلی الله علیه وسلم لم یکن عارفا به فجاء ماعز فاقر واعرض عنه مرارا قلت للبلغاء مقامات واسالیب فمن مقام یقتضی الایجاز فیقتصرون علی کلمات معدودة ومن مقام یقتضی الاطناب فیطنبون فیه
کل الاطناب فابن عباس سلک طریق الاختصار فاخذ من اول القصة وآخرہا اذ کان قصدہ بیان رجم الزانی المحصن بعد اقرارہ وغیرہ سلک طریق الاطناب فی بیان مسائل مہمة للامة وذلک انه یبعد ان رسول الله صلی الله علیه وسلم بلغه حدیث
ماعز فاحضرہ بین یدیه فاستنطقه لینکر ما نسب الیه لدرء الحد فلما اقر اعرض عنه مرارا بعد ما جاءہ من قبیل الیمین والشمال باقرار بعد الاقرار وکل ذلک لیرجع عما اقر فلما لم یجد فیه ذلک قال ابہ جنون الخ انتہی کلام الطیبی مختصرا مع تغییر یسیر والله تعالی اعلم

المغتذی (ابواب الحدود) (رفع القلم عن ثلثة الخ) بصحیح ابن حبان مراد رفعه عنہم فی شروون کتب خیر لہم قال حق وہو ظاہر بالصبی دون النائم والمجنون (ادرؤا الحدود) ہو امر للائمة ای لا تحدوا الا بامر متیقن

لرسول الله صلى الله عليه وسلم انه فرّ حين وجد مس الحجارة ومسّ الموتِ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هلّا تركتموه[1] هذا حديث حسن قد روى من غير وجه عن ابى هُرَيْرَة وروى هذا الحديث عن ابى سلمة عن جابر بن عبد الله عن النبى صلى الله عليه وسلم نحو هذا ١٣٩٠ **حدثنا** بذالك الحسن بن على الخلّال ثنا عبد الرزّاق ثنا مَعْمَر عن الزهرى عن ابى سلمة بن عبد الرحمٰن **عن** جابر بن عبد الله ان رجلا من اسلم جاء النبى صلى الله عليه وسلم فاعترف بالزنا فاعرض عنه ثم اعترف فاعرض عنه حتى شهد على نفسه اربع شهادات فقال لنبى صلى الله عليه وسلم ابك جُنون قال لا قال احصَنْتَ قال نَعَمْ فامَرَ به فرُجِم فى المُصَلّى فلما اذلقته الحجارة فرّ فأُدْرِكَ فرجم حتى مات فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم خيْرًا ولم يُصَلِّ عليه هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا الحديث عند بعض اهل العلم ان المعترف بالزنا اذا اقرّ على نفسه اربع مرات اقيم عليه الحد وهو قول احمد واسحٰق وقال بعض اهل العلم اذا اقر على نفسه مرة اقيم عليه الحد وهو قول مالك بن انس والشافعى وحجة من قال هذا القول حديث ابى هُرَيْرَة وزيد بن خالد ان رجلين اختصما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال احدهما يا رسول الله ان ابنى زنى بامرأة هذا الحديث بطوله وقال النبى صلى الله عليه وسلم اغدُ يا اُنيس الى امرأة هذا فان اعترفَتْ فارجُمها ولم يقل فان اعترفت اربع مرات **باب** ٩٦٢ ماجاء فى كراهية ان يشفع فى الحدود ١٣٩١ **حدثنا** قُتَيْبَة ثنا الليث عن ابن شهاب عن عُروة **عن** عائشة ان قريشا اَهَمَّهُمْ[2] شان المرأة المَخْزُومِيَّة التى سَرَقَتْ فقالوا من يُكلِّم فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا من يجترئ عليه الا اُسامة بن زيد حِبُّ رسول الله صلى الله عليه وسلم فكَلَّمه اُسامة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتشفعُ[3] فى حد من حدود الله ثم قام فاختطب فقال انما اهلك الذين من قبلكم انهم كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيهم الضعيف اقاموا عليه الحد وايمُ[4] الله لو ان فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها **وفى** الباب عن مسعود بن العَجْماء ويقال ابن الاعجم وابن عمر وجابر حديث عائشة حديث حسن صحيح **باب** ٩٦٣ ماجاء فى تحقيق الرجم ١٣٩٢ **حدثنا** سلمة بن شبيب واسحٰق بن منصور والحسن بن على الخلال وغير واحد قالوا ثنا عبد الرزاق ثنا مَعْمَر عن الزهرى عن عُبَيْد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس **عن** عُمر بن الخطاب قال ان[5] الله بعث محمدا بالحق وانزل عليه الكتاب وكان فيما انزل عليه اٰية الرجم فرجم رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجمنا بعده وانى خائف ان يطول بالناس زمان فيقول قائل لا نجد الرجم فى كتاب الله فيضلوا بترك فريضة انزلها الله الَاوانّ[6] الرجم حق على من زنى اذا احصن وقامت البيّنة اوكان حمل او الاعتراف هذا حديث صحيح ١٣٩٣ **حدثنا** احمد بن مَنِيع ثنا اسحٰق بن يوسف الازرق عن داؤد بن ابى هند عن سعيد بن المسيّب **عن** عمر بن الخطاب قال رجم رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجم ابوبكر ورجمتُ ولولا انى اكره ان ازيد فى كتاب الله لكتبتُه فى المصحف فانى قد خشيتُ ان يجئ اقوام فلا يجدونه فى كتاب الله فيكفرون به **وفى** الباب عن على حديث عمر حديث حسن صحيح وروى من غير وجه

اذا اقرّ المعترف بالزنا فى اثناء اقامة الحد عليه فيسأل ان كان فراره لألم الحد وان كان رجوعا فيترك ويسقط الحد والاستفسار لازم وقال الشافعية اذا هرب فلا يسقط الحد الا اذا رجع صراحة وفى كتبنا انه اذا فرّ فعلاً او قولاً سقط الحد واعترض على الموالك بانهم اذا سألوا الاستفسار افيلزم الدية على الصحابة رضوان الله عليهم فاعترض الموالك بمعاذ يرو الحديث وارد على الشكل ولكن اكثر الفاظ الحديث اقرب الى قول الموالك منها لفظ الباب هلّا تركتموه وفى ابى داؤد ص ٢٥٩ هلا تركتموه لا تثبت الخ وفيه لعله يتوب فيتوب الله عليه الخ و اقول لابد من التفصيل فى المسئلة ههنا ولابد من ان يقال انه ان فرّ من الالم العوزى فلا يسقط الحد ثم رأيته فى البدائع قال فرولم يرجع ويقال ان ماعزا فرّ من الالم كما فى الصحيحين فلما وجد مس الحجارة فرّ الخ وفى ابى داؤد انه قام بعد فراره يسير. **قوله** لم يصل عليه الخ الروايات فى الصلوة عليه مختلفة وقيل فى الجمع بانه عليه السلام لم يصل وامر غيره بالصلوة عليه ثم دعا له بعد عدة ايام وصلى على الغامدية وامرأة اخرى لتوبتهما كما فى ابى داؤد وسيأتى فى الترمذى. **قوله** احصنتَ الخ الاحصان له شروط عندنا فى الزنا وحد القذف واستخراج هذه الشروط عندنا متعذر وبوّب عليه فى المبسوط ولعل الحنفية اخذوا بجميع اطلاق المحصن فى القرآن فان اطلاقات المحصنات كثيرة منها الحرائر ومنها المنكوحات ومنها المسلمات ومنها العفائف وظنى ان المذكور والمسئول فى الحديث الاحصان بمعنى النكاح فان هذا ركن من اركان الاحصان (**مغلطة**) قد يذكر فى كتبنا ان المحصن حر عاقل بالغ مسلم نكح بنكاح صحيح ودخل بها ويكونان محصنين وزعم بعض ارباب التصنيف ايضا ان الاحصان هو احصان الزانى والمزنية والحال ان المراد بهما الزوجان فان الزانى اذا كان محصنا يرجم والمزنية اذا كانت غير محصنة تجلد فاستبصر ولا تخلط ولا تغلط **باب** كراهية ان يشفع فى الحدود يجوز الشفاعة قبل رفع القضية الى القاضى لا بعده هذا فى الحدود واما فى التعازير فتجوز فى الحالين **قوله** سرقت الخ فى اكثر الطرق انها جحدت العوارى التى عندها ولقد اطنب الحافظ واقول ان كان جحود العوارى فلا قطع وانما لعلها سرقت وجحدت العوارى. **قوله** لقطعت يدها الخ قالوا يستحب بعد هذا كلمة اعاذها الله عنها **باب** تحقيق الرجم قيل ان الخوارج انكروا الرجم لكن فى قراءة ابن مسعود كان الرجم فان فى مصحفه الشيب والشيخة اذا زنيا فارجموهما نكالا من الله فتكون القراءة مشهورة لكن الامام اى مصحف عثمان خال عن حكم الرجم وحكم الرجم موجود فى التوراة ايضا **قوله** الاعتراف الخ قال به الموالك ولا ترجم عندنا الا بالبينة او الاعتراف ولا عبرة للحبل وهو مذهب الشافعية وقال النووى اذا حبلت ولا ندرى نكاحها فكيف ترجم لعلها نكحت وهل يجب علينا تحقيق اسرار المخلوق اقول يجب الجواب عن قول عمر فانه قال به بمحضر من الصحابة فقال الحافظ ان عمر كان يقول بالرجم بالحبل فى بعض الصور لا فى كلها وفاق الموالك واقول يمكن ان يقال ان الحبل لا يبقى كذلك بل يبلغ الى الاعتراف او البينة فان عادة الدنيا انهم لا يدعونها مهملة بل يرفعون امرها فاما ان تدعى نكاح السر او تعترف او يقام البينة عليها ولا مرفوع يدل على الرجم بالحبل وظنى ان حقيقة الحال ان مراد عمر ان لا يبقى احد فى دار الاسلام غير منتسب ومهمل النسب بخلاف ابى حنيفة والشافعى فان جماعة من قطان دار الاسلام تبقى غير منتسبين الى احد فانا نقول ان الامة اذا ولدت اولادا ولم يدع مولاها فيبقى ولدها بلا نسب واما عند الشافعى فمثل من اتى بحبلى لا نعلم نكاحها فان اولادها تكون بلا انتساب واما المذكور منا فحكم القضاء واما باعتبار الديانة فلا يبقى بلا نسب لما ذكرت اولا من وجوب الدعوة ديانة اذا علم ان نطفته منه وظنى ان نهى عمر عن بيع ام الولد ايضا من فروع هذه المسئلة فان السلف كانوا مختلفين فى بيع ام الولد ثم منع واخذه ارباب المذاهب الاربعة. **قوله** ولولا انى الخ

[1] **قوله** هلا تركتموه قال على القارى فى المرقاة قال ابن الهمام ناذا هرب فى الرجم فان كان مقرا يترك ولا يتبع وان كان مشهودا عليه اتبع ورجم حتى يموت لان هربه رجوع ظاهر ورجوعه يعمل فى اقراره لا فى رجوع الشهود انتهى والله تعالى اعلم ١٢۔
[2] **قوله** اهمتهم اى اقلقتهم واحزنتهم والمرأة المخزومية هى فاطمة بنت الاسود بن عبد الاسد وبنت اخى ابى سلمة وقوله حب رسول الله صلى الله عليه وسلم بكسر الحاء اى محبوبه صلى الله عليه وسلم ١٢ لمعات [3] **قوله** قال الطيبى وقد اجمعوا على تحريم الشفاعة فى الحد بعد بلوغه الى الامام لهذا الحديث وعلى انه يحرم التشفيع فيه فاما قبل البلوغ فقد اجاز فيها اكثر العلماء اذا لم يكن المشفوع فيها صاحب شر واذى للناس واما المعاصى التى يجب فيها التعزير فيجوز الشفاعة والتشفيع فيها سواء بلغت الامام اولا لانها اهون بل هى مستحبة اذا لم يكن المشفوع فيه صاحب اذى انتهى ١٢۔ [4] **قوله** وايم الله هذا مخفف ايمن الله وايمن جمع يمين واصله ايمن الله قسمى ١٢۔ [5] **قوله** قال الطيبى انما جعل قوله ان الله بعث محمدا بالحق الخ مقدمة للكلام رفعا للريبة ودفعا للتهمة ١٢۔ [6] **قوله** الاوان الرجم حق وفى رواية الرجم فى كتاب الله حق وفى رواية ان ما نة وقد قرئ بها الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما البتة كذا فى الطيبى ١٢۔

قوت المغتذى (اذلقته الحجارة) بنقط والراى بلغت منه جهدا حتى قلق (مسيفا) بعين نسيان فقاف كامير اجيرا۔

عن عمر **باب** ۹۶۴ ما جاء فی الرجم علی الثیب **حدثنا** نصر بن علی وغیر واحد قالوا ثنا سفیان بن عُیَینَة عن الزهری **عن** عُبَیدِ اللّٰہ بن عبد اللّٰہ سمعه من ابی
هُرَیرَة و زید بن خالد وشبل انهم کانوا عند النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم فاتاه رجلان یختصمان فقام الیه احدهما فقال انشدك اللّٰہ یا رسول اللّٰہ لما قضیت بیننا
بکتاب اللّٰہ فقال خصمه وکان افقه منه اجل یا رسول اللّٰہ اقضِ^ا بیننا بکتاب اللّٰہ واذن لی فاتکلم ان ابنی کان عسیفًا علی هذا فزنی بامرأته فاخبرونی ان
علی ابنی الرجم ففدیت منه بمائة شاة وخادم ثم لقیت ناسا من اهل العلم فزعموا ان علی ابنی جلد مائة وتغریب عام وانما الرجم علی امرأة هذا فقال النبی صلی اللّٰہ
علیه وسلم والذی نفسی بیده لاقضین بینکما بکتاب اللّٰہ المائة شاة والخادم ردٌّ علیك وعلی ابنك جلد مائة وتغریب عام واغدُ^۲ یا اُنَیس علی امرأة هذا فان اعترفت
فارجمها فغدی علیها فاعترفت فرجمها **حدثنا** اسحٰق بن موسی الانصاری ثنا معن ثنا مالك عن ابن شهاب عن عبید اللّٰہ بن عبد اللّٰہ **عن** ابی هُرَیرَة و زید
بن خالد الجهنی عن النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم نحوه بمعناه **حدثنا** قُتَیبَة ثنا اللیث عن ابن شهاب باسناده نحو حدیث مالك بمعناه **وفی** الباب عن ابی بکر وعبادة
بن الصامت وابی هُرَیرَة وابی سعید وابن عباس وجابر بن سمرة وهزال وبریدة وسلمة بن المُحَبَّق وابی برزة وعمران بن حُصَین **حدیث** ابی هُرَیرَة وزید
بن خالد حدیث حسن صحیح وهکذا روی مالك بن انس ومعمر وغیر واحد عن الزهری عن عُبَیدِ اللّٰہ بن عبد اللّٰہ عن ابی هُرَیرَة وزید بن خالد عن النبی صلی
اللّٰہ علیه وسلم **و** رووا بهذا الاسناد عن النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم انه قال اذا زنت الامة فاجلدوها فان زنت فی الرابعة فبیعوها ولو بضفیر **و** روی سفیان بن عُیَینَة عن
الزهری عن عُبَیدِ اللّٰہ عن ابی هُرَیرَة و زید بن خالد وشبل قالوا کنا عند النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم هکذا روی ابن عُیَینَة الحدیثین جمیعًا عن ابی هُرَیرَة و زید بن
خالد وشبل وحدیث ابن عُیَینَة وهِمَ وَهِمَ فیه سفیان بن عُیَینَة ادخل حدیثا فی حدیث **و** الصحیح ما روی الزُبَیدی ویونس بن یزید وابن اخی الزهری
عن الزهری عن عبید اللّٰہ عن ابی هُرَیرَة وزید بن خالد عن النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم قال اذا زنت الامة والزهری عن عبید اللّٰہ عن شبل بن خالد عن عبد اللّٰہ بن
مالك الاوسی عن النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم قال اذا زنت الامة وهذا الصحیح عند اهل الحدیث وشبل بن خالد لم یدرك النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم انما روی شبل عن عبد اللّٰہ
بن مالك الاوسی عن النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم وهذا الصحیح **وحدیث** ابن عُیَینَة غیر محفوظ وروی عنه انه قال شبل بن حامد وهو خطأ انما هو شبل بن خالد
ویقال ایضا شبل بن خُلَید **حدثنا** ۹۵ قُتَیبَة ثنا هشیم عن منصور بن زاذان عن الحسن عن حِطّان بن عبد اللّٰہ **عن** عُبادة بن الصامت قال قال رسول اللّٰہ
صلی اللّٰہ علیه وسلم خذوا عنی^۳ فقد جعل اللّٰہ لهن سبیلا الثیب بالثیب جلد مائة ثم الرجم والبکر بالبکر جلد مائة ونفی سنة هذا حدیث صحیح **و** العمل علی هذا
عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم منهم علی بن ابی طالب واُبی بن کعب وعبد اللّٰہ بن مسعود وغیرهم قال الثیب یجلد ویرجم والی هذا ذهب
بعض اهل العلم وهو قول اسحٰق وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم **منهم** ابوبکر وعُمر وغیرهما الثیب انما علیه الرجم ولا یُجلد **وقد** روی
عن النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم مثل هذا فی غیر حدیث فی قصة ماعز وغیره انه امر بالرجم ولم یامر ان یجلد قبل ان یرجم **و** العمل علی هذا عند بعض اهل العلم و
هو قول سفیان الثوری وابن المبارك والشافعی واحمد **باب** ۹۶۵ منه **حدثنا** ۱۲۹۶ الحسن ابن علی ثنا عبد الرزاق ثنا مَعمر عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی قلابة
عن ابی المُهَلَّب **عن** عمران بن حُصَین ان امرأة من جُهَینَة اعترفت عند النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم بالزنا وقالت انا حبلی فدعا النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم ولیها فقال احسن الیها
فاذا وضعتْ حملها فاخبرنی ففعل فامر بها فشُدَّت علیها ثیابها ثم امر برجمها فرُجمت ثم صلی علیها فقال له عمر بن الخطاب یا رسول اللّٰہ رجمتها ثم تصلی علیها
فقال لقد تابت توبة لو قُسمت بین سبعین من اهل المدینة وسعتهم وهل وجدت شیئا افضل من ان جادت بنفسها للّٰہ وهذا حدیث صحیح **باب** ۹۶۶ ما جاء
فی رجم اهل الکتاب **حدثنا** ۱۲۹۷ اسحٰق بن موسی الانصاری ثنا معن ثنا مالك بن انس عن نافع **عن** ابن عمر ان النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم رجم یهودیا ویهودیة وفی

ههنا اشکال وهو ان حکم الرجم اما من القرآن اولیس منه فان کان حکم القرآن فلا یجوز لعمر رض ترک کتابته وان لم یکن منه فلا یجوز له کتابته وفی فتح الباری بسند قوی عن عمر رضی اللّٰہ عنه کتبتها فی آخر
القرآن **باب** الرجم علی الثیب. الثیب المنکوحة **قوله** لما قضیت الخ لما بمعنی الا. **قوله** المائة شاة الخ بالجر عند الکوفیین. **قوله** وتغریب عام الخ حمل الحنفیة
التغریب علی السیاسة ولنا علی هذا ما رواه الطحاوی ان عمر رض غرب رجلا فلحق باهل الشام فقال عمر لا اغرب بعد ولو کان حدا کیف کف عنه عمر رض ولنا ما فی البخاری باقامة حد وتغریب الخ
ودل العطف علی انه لیس بحد ولا تغریب للارقاء والنسوان عند الحنفیة ونقول ان فی مسلم وفی الترمذی فی الصفحة الآتیة الجمع بین الجلد والرجم ولیس ذلک مذهب احد فقیل بالحمل علی
النسخ او السیاسة فلک نقول ههنا. **قوله** خادما الخ قال شارح ان المائة شاة والخادم اعطی زوج المزنیة. **قوله** واغد یا انیس الخ قیل لا تفتیش علی الحاکم فی الحدود فکیف
ارسل النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم فاجاب النووی بان فی الواقعة کان السوال بسبب حد القذف فانه من حقوق العباد ولم یکن التفتیش عن حد الزنا الذی من حقوق اللّٰہ ولا یقال ان
احدهما اذا اقر بالزنا وانکره الآخر فلا حد علی المقر فی کتبنا ان الامام یسأل الزانی بمن زنیت واین زنیت وما الزنا ههنا کیف ما دعا النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم المزنیة وانتظر سوالها فانا
نقول ان هذا انما یرد لو کانت حاضرة واذا کانت غائبة یقام علیه الحد وکذا لو اقر بالزنا بمن لا یعرفها ومالو اطلق وقال زنیت. **قوله** فان زنت فی الرابعة فبیعوها الخ ان قیل لا یجوز
له ان یرفع الشکل عن نفسه ویضعه علی راس اخیه المسلم قلنا انه لیس وضعه علی معین فان المشتری یجوز له ان یبیعها ثم هکذا **باب** رجم اهل الکتاب ذیل المسئلة طویل وذخیرتها کثیرة

---

^۱ **قوله** اقض بیننا بکتاب اللّٰہ قال الشیخ فی اللمعات هذا مبنی علی انه کان فی کتاب اللّٰہ آیة الرجم ثم نسخت تلاوته فصح القول بانه کتاب اللّٰہ وقیل المراد بکتاب اللّٰہ ههنا حکمه وقوله ان ابنی کان عسیفا علی هذا ای اجیرا وقوله وتغریب
عام التغریب داخل فی الحد عند بعض العلماء وعندنا هو سیاسة وتعزیر مفوض الی رای الامام ومصلحته وانیس اسم رجل هو سید قوم المرأة هو بلفظ التصغیر انیس بن الضحاک الاسلمی انتهی ۱۲.

^۲ **قوله** واغد یا انیس قال النووی هذا محمول علی اعلامها بان اباالعسیف قذفها بابنه فتعرفها بان لها عنده حد القذف هل هی طالبة به ام تعفو عنه او تعترف بالزنا فان اعترفت
فلا یحد القاذف وعلیها الرجم لانها کانت محصنة ولابد من هذا التاویل لان ظاهره انه بعث لطلب اقامة حد الزنا وتجسسه وهذا غیر مراد لان حد الزنا لا یتجسس ولا ینقر بل لو اقر به الزانی استحب ان یلقن بالرجوع کذا فی الطیبی ۱۲.

^۳ **قوله** خذوا عنی وفی روایة کما فی المشکوٰة خذوا عنی خذوا عنی مرتین کرر للتاکید لخفائه لانه تعالی حکم اولا واللاتی یاتین الفاحشة الخ بالامساک فی البیوت وحبسهن فیها حتی یتوفاهن الموت او یجعل اللّٰہ لهن سبیلا والمراد بالسبیل الحد
فاخبر صلی اللّٰہ تعالی علیه وسلم انه تعالی قد جعل لهن سبیلا وشرع الحد البکر بالبکر جلد مائة والثیب بالثیب والمراد به المحصن جلد مائة والرجم وفیه الجمع بین الجلد والرجم وبه اخذ اصحاب الظواهر وبعض الصحابة والتابعین والجمهور علی ان الجلد منسوخ
فی من وجب علیه الرجم لحدیث ماعز وغیره ثم انه لم یذکر حکم الثیب مع البکر لظهوره ۱۲.

الحدیث قصّة هذا حدیث حسن صحیح ۱۳۹۸ حدثنا هناد ثنا شریك عن سماك بن حرب عن جابر بن سمرة ان النبی صلی الله علیه وسلم رجم یهودیا ویهودیة وفی الباب عن
ابن عمر والبراء وجابر وابن ابی اوفی وعبد الله بن الحارث بن جزء وابن عباس حدیث جابر بن سمرة حدیث حسن غریب من حدیث جابر بن سمرة والعمل علی هذا
عند اکثر اهل العلم قالوا اذا اختصم اهل الکتاب وترافعوا الی حکام المسلمین حکموا بینهم بالکتاب والسنة وباحکام المسلمین وهو قول احمد واسحق وقال بعضهم لا یقام
علیهم الحد فی الزنا والقول الاول اصح باب ما جاء فی النفی[1] ۱۳۹۹ حدثنا ابو کریب ویحیی بن اکثم[2] قالا ثنا عبد الله بن ادریس عن عبید الله عن نافع عن ابن عمر
ان النبی صلی الله علیه وسلم ضرب وغرّب وان ابابکر ضرب وغرّب وان عمر ضرب وغرّب[3] وفی الباب عن ابی هریرة وزید بن خالد وعبادة بن الصامت حدیث ابن عمر
حدیث غریب رواه غیر واحد عن عبد الله بن ادریس فرفعوه وروی بعضهم عن عبد الله بن ادریس هذا الحدیث عن عبید الله عن نافع عن ابن عمر ان
ابابکر ضرب وغرّب وان عمر ضرب وغرّب حدثنا بذلك ابو سعید الاشج ثنا عبد الله بن ادریس وهکذا روی هذا الحدیث من غیر روایة ابن ادریس عن عبید الله
بن عمر نحو هذا وهکذا رواه محمد بن اسحق عن نافع عن ابن عمر ان ابابکر ضرب وغرّب وان عمر ضرب وغرّب ولم یذکروا فیه عن النبی صلی الله علیه وسلم وقد صح
عن رسول الله صلی الله علیه وسلم النفی رواه ابو هریرة وزید بن خالد وعبادة بن الصامت وغیرهم عن النبی صلی الله علیه وسلم والعمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب
النبی صلی الله علیه وسلم منهم ابو بکر وعمر وعلی وابی بن کعب وعبد الله بن مسعود وابو ذر وغیرهم وکذلك روی عن غیر واحد من فقهاء التابعین وهو قول سفیان
الثوری ومالك بن انس وعبد الله بن المبارك والشافعی واحمد واسحق باب ما جاء ان الحدود کفارة لاهلها حدثنا قتیبة ثنا سفیان بن عیینة عن

قال ابو حنیفة رح لا یرجم اهل الکتاب وقال الشافعی یرجم اهل الکتاب ووافقه احمد وقال مالک لا حد علی الحربی اصلاً ثم قال المواک ان کل قضیة الذمی اذا رفعت الی الحاکم
فهو مخیر بین ان یحکم بالشریعة الغراء او یعرض عنه وتمسک بالآیة وقال الثلثة لا تخییر بل یحکم بما فی الشریعة الغراء وادعوا نسخ ما فی الآیة ثم ظاهر حدیث الباب للشافعی واحمد رحمهما الله
تعالی واجاب الطحاوی واعترض علیه الحافظ اقول ان فی جواب الطحاوی اختصارا فانه قال ان حکم الرجم کان بحکم التوراة واذکر احتمالات مراد الطحاوی منها انهم جعلوا النبی صلی الله علیه وسلم
حکما فاذن یحکم بما فی شریعتهم نعم یبحث انه علیه السلام هل له ان یحکم بشریعة حقه غیر کتابه ام لا ومنها ان الاسلام لم یکن شرط الاحصان فی التوراة بل کان الرجم علی المحصن وغیره ویقال علی هذا
ان اشتراط الاسلام فی الاحصان فی شریعتنا ما ماخذه ویطلب منا اثبات التسویة بین المحصن وغیره فی التوراة، وقال الحافظ لا تسویة بین المحصن وغیره فی التوراة فان فی ابی داؤد ص ۲۶۳
ج ۲، انه علیه السلام سأل عن احصانهما وعدمه، اقول ان الاحصان فی ابی داؤد ص ۲۶۳ بمعنی التزوج لا بمعنی الاسلام لما قلت اولا ان الاحصان المذکور فی الاحادیث بمعنی التزوج ومن
تلک الاحتمالات انه علیه السلام الزم ما یعلمونه من شریعتهم والزامه علیه السلام ایاهم بما یلتزمونه لیس ببعید وآما دلیل اشتراط الاسلام فی الاحصان مما فی الدرایة بسند عبد الباقی بن قانع
الحنفی بینه وبین ابی داؤد واسطة واحدة رواه عن ابن عمرو فی الجوهر النقی من باب من بلاعن من الازواج وعن ابن عمر من اشرک بالله فهو غیر محصن الخ ورجال السند ثقات اخرجه اسحاق
بن راهویه فی مسنده واختلف فی رفعه ووقفه وظنی الغالب انه مرفوع وتاول الشافعیة بانه فی حد القذف لا فی الزنا واختلف فی وقت واقعة الباب ففی اکثر الروایات انها فی المدینة وفی لبعضها انها واقعة
فی خیبر وفی اسباب النزول للسیوطی انها واقعة فی الفدک وورد فی الروایات ان الیهود تشاوروا وتناجوا ان نذهب الی هذا النبی ونبتلیه فان حکم بالرجم کما فی التوراة فهو نبی والا فلیس
بنبی وادعی ان آیة الجلد لعد هذه الواقعة وتلک آیة الرجم الشیخ والشیخة اذا زنیا فارجموهما ولی فی هذه الدعوی ذخیرة کثیرة وقال الحافظ ان واقعة الباب فی السنة الثامنة وما اتی بما یشفی
وتمسک بان ابن عباس شهد الواقعة وهجرته الی المدینة المنورة فی السنة الثامنة مع ابیه عباس اقول ان ابن عباس راوی الحدیث وما من لفظ یدل علی انه شهد الواقعة وکذلک
تمسک الحافظ بان عبد الله بن حارث بن جزء راوی الواقعة واتی المدینة فی السنة الثامنة مع ابیه، اقول لم اجد فی کتاب من الکتب حارث بن جزء اسم صحابی من الصحابة ولم یذکره
الحافظ ایضا صحابیا فی الاصابة باسم حارث بن جزء وقد سلمت ان عبد الله بن حارث اتی المدینة فی السنة الثامنة لکن ما من روایة تدل علی شهود الواقعة الا ما اتی بسند ضعیف ما اخرجه
الطبرانی، اقول انه وهم الراوی فان اتی المدینة مع ابیه عبد الله بن عباس کما فی مسلم لا عبد الله بن حارث، ثم اقول ان فی سیرة محمد بن اسحق بسند صحیح ان الیهود امتحنوه علیه السلام حین
دخل المدینة وعد الاشیاء الممتحنة فیها وعد منها واقعة الباب ایضا وذکر القسطلانی ان الواقعة واقعة السنة الرابعة ولا ماخذ عنده وعندی روایات دالة علی تقدم الواقعة، منها ان فی واقعة الباب کان
ناس من الیهود وقد قتلوا فی قرب احد منهم کعب بن اشرف، اقول کان للحافظ ان یستدل بما فی تفسیر ابن جریر عن ابی هریرة ما یدل علی انه شهد الواقعة ولکنه لم یاخذه، اقول ان فی ابی داؤد ص
۲۶۳، ج ۲، عن ابی هریرة یخالف ما فی تفسیر ابن جریر فیکون ما فی تفسیره وهم الراوی فلا تکون القصة الا قبل حکم الآیة ولیحفظ ههنا انه علیه السلام کان یومر بالحکم بالتوراة لما فی آیة یحکم بها النبیون
الخ وفی ابی داؤد انه علیه السلام ایضا داخل فیه وفی الاحادیث انه علیه السلام کان یحب العمل بما فی التوراة قبل نزول الشریعة الغراء لما فی البخاری ص ۵۰۳ کان یحب العمل بالکتاب ما لم ینزل
فیه حکم الله الخ وقال حافظ من الحفاظ ان ابتداء خلاف اهل الکتاب کان بعد فتح مکة ولا اعلم ماخذه وذکر ابن العربی المالکی فی احکام القرآن ان ما فی الواقعة الزام علی الیهود بما فی کتابهم، اقول
ان مدلول الآیات والاحادیث ان الیهود معاقبون علی ترکهم ما فی التوراة کما یعاقبون علی ترک الایمان بمحمد صلی الله علیه وسلم ولنا علی مسئلة الباب فی باب المکاتبة فی الزیلعی ان
محمد بن ابی بکر الصدیق رض کان عاملا علی مصر فی عهد علی رض وکتب الی علی رض ان مسلما زنی بذمیة فقال علی رض حول الذمیة الی الذمیین وارجم المسلم فدل علی عدم رجم الذمیة. واعلم ان فی ابی
داؤد ص ۶۱۰ عن ابی هریرة ما یدل علی قبول شهادة الکافر ولا یجوز ذلک عند الشافعی وجائز عندنا فی بعض الصور. باب ان الحدود کفارة لاهلها فی کتب اصولنا ان الحدود زواجر
وعند الشافعیة سواتر وکفارات ولم اجد عن ائمتنا ومشائخنا ان الحدود زواجر فقط لا کفارات لکن المحقق ان الحدود کفارات لبعض الکفارة وعلی هذا عندی نقول فان فی جنایات الخ من ملتقط
الفتاوی وهو من المعتبرات انه اذا جنی وقدی فمغفرة الا اذا اصر بحیث یجنی ویکفر ویجنی ویکفر ومثله فی التیسیر تفسیر الشیخ نجم الدین عمر النسفی معاصر الزمخشری وهو غیر ابی البرکات النسفی صاحب
الکنز وکذلک فی الهدایة ص ۱۰۱ ج ۲ کتاب الصیام نقل عن الشافعی وقال علم ان التوبة لیست بمکفرة للجنایات الخ ای الحدود ایضا دخیلة فی المغفرة والیه یشیر کلام الطحاوی ص ۳۲۳
ووجدت فی تعزیر البدائع تصریح ان الحدود کفارات لبعض الکفارة وللحافظین کلام فی شرح البخاری واما الاحادیث ففی الصحیحین ان الحدود کفارات وفی مستدرک الحاکم عن ابی هریرة
قال النبی صلی الله علیه وسلم لا ادری ان الحدود کفارات ام لا والسند قوی باعتراف الحافظ وابو هریرة متاخر عن عبادة فالعبرة له وقال الحافظ ان حدیث عبادة متاخر عن حدیث ابی هریرة
وقال ان عند عبادة حدیثین احدهما فی لیلة العقبة والثانی فی وقت نزول سورة الممتحنة وللحافظین ههنا کلام طویل وقال العینی ان الحدیث واحد ای فی لیلة بیعة العقبة ولہ قرائن اعلاها ان

---

[1] قوله النفی النفی والتغریب جلاوطن کردن ۱۲ [2] قال الشیخ ابو طاهر فی المغنی اکثم بن الجون بفتح همزة ومثلثة وکذا بصرة بن اکثم ویحیی بن اکثم انتهی ولیس فی المغنی اکثم بالفوقیة احد وفی القاموس فی ک ت م الاکتم
بن الجون صحابی ویحیی بن اکثم القاضی العلامة انتهی وفی التقریب یحیی بن اکثم ابو محمد القاضی من العاشرة انتهی ۱۲ [3] قال الشیخ فی اللمعات التغریب داخل فی الحد عند بعض العلماء وعندنا هو سیاسة وتعزیر مفوض الی رای الامام
ومصلحته انتهی ۱۲ والدلیل لنا قوله تعالی الزانیة والزانی فاجلدوا اشارةً فی بیان حکم الزنا ما هو فکان المذکور تمام حکمه والا کان تجهیلا اذ یفهم انه تمام الحکم ولیس تمامه فی الواقع فکان مع الشروع فی البیان ابعد من ترک البیان لانه یوقع فی الجهل
المرکب وذلک فی البسیط کذا قال ابن الهمام وبسط فی حاشیة الهدایة من اراد الاطلاع فلینظر ثمه ۱۲

الزهری عن ابی ادریس الخولانی **عن** عبادة بن الصامت قال کنا عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال تبایعونی علی ان لا تشرکوا باللہ ولا تسرقوا ولا تزنوا قرأ علیهم الاٰیة فمن وفی منکم فاجره علی اللہ ومن اصاب من ذلك شیئاً فعوقب علیه فهو[1] کفارة له ومن اصاب من ذلك شیئاً فستره اللہ علیه فهو الی اللہ ان شاء عذبه وان شاء غفر له **وفی** الباب عن علی وجریر بن عبد اللہ وخزیمة بن ثابت حدیث عبادة بن الصامت حدیث حسن صحیح وقال الشافعی لم اسمع فی هذا الباب ان الحد یکون کفارة لاهله شیئاً احسن من هذا الحدیث **قال** الشافعی واُحِبُّ لمن اصاب ذنبا فستره اللہ علیه ان یستر علی نفسه و یتوب فیما بینه وبین ربه وکذلك روی عن ابی بکر وعمر انهما اَمَرا رجلا ان یستر علی نفسه **باب** ما جاء فی اقامة الحد علی الاماء **حدثنا** الحسن بن علی الخلال ثنا ابو داؤد الطیالسی ثنا زائدة عن السدی عن سعد بن عبیدة **عن** ابی عبد الرحمن السلمی قال خطب علی فقال یا ایها الناس اقیموا الحدود[2] علی ارقائکم من احصن منهم ومن لم یحصن وان امة لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زنت فامرنی ان اجلدها فاتیتها فاذا هی حدیثة عهد بنفاس فخشیت ان انا جلدتها ان اقتلها او قال تموت فاتیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فذکرت ذلك له فقال احسنت هذا حدیث صحیح **حدثنا** ابو سعید الاشج ثنا ابو خالد الاحمر ثنا الاعمش عن ابی صالح **عن** ابی هریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا زنت امة احدکم فلیجلدها ثلثا بکتاب اللہ فان عادت فلیبعها[3] ولو بحبل من شعر **وفی** الباب عن زید بن خالد وشبل عن عبد اللہ بن مالك الاوسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح وقد روی عنه من غیر وجه **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم راوا ان یقیم الرجل الحد علی مملوکه دون السلطان وهو قول احمد واسحق **وقال** بعضهم یدفع الی السلطان ولا یقیم الحد هو بنفسه والقول الاول اصح **باب** ما جاء فی حد السکران **حدثنا** سفیان بن وکیع ثنا ابی عن مسعر عن زید العمی عن ابی الصدیق **عن** ابی سعید الخدری ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ضرب الحد بنعلین اربعین قال مسعر اظنه فی الخمر **وفی** الباب عن علی وعبد الرحمن بن ازهر وابی هریرة و السائب وابن عباس وعقبة بن الحارث حدیث ابی سعید حدیث حسن وابو الصدیق الناجی اسمه بکر بن عمرو **حدثنا** محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة قال سمعت قتادة یحدث **عن** انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه اُتی برجل قد شرب الخمر فضربه بجریدتین[4] نحو الاربعین وفعله ابو بکر فلما کان عمر[5] استشار الناس فقال عبد الرحمن بن عوف کاخف الحدود ثمانین فامر به عمر حدیث انس حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم ان حد السکران ثمانون **باب** ما جاء من شرب الخمر فاجلدوه فان عاد فی الرابعة فاقتلوه **حدثنا** ابو کریب ثنا ابو بکر بن عیاش عن عاصم عن ابی صالح **عن** معاویة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من شرب الخمر فاجلدوه فان عاد فی الرابعة[6] فاقتلوه **وفی** الباب عن ابی هریرة والشرید وشرحبیل بن اوس وجریر وابی الرمد البلوی وعبد اللہ بن عمرو وحدیث معاویة هکذا روی الثوری ایضا عن عاصم عن ابی صالح عن معاویة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم و روی

فی مثل حدیث الباب لفظ انه علیه السلام کان مع رهط من اصحابه ولا یطلق لفظ الرهط علی ما فوق الاربعین واما فی وقت نزول السورة الممتحنة فکان کثیر من الصحابة والصحابیات ثم لنا ما اخرجه الطحاوی ص ۲۸۶ ج ۲ عن محمد بن ثوبان ثم قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم تب الی اللہ الخ فدل علی ان قطع الیدین فقط لم تکن کفارة کل کفارة **قوله** کفارة له الخ التنوین ایضا مفید لنا فی المسئلة ولا یدریه الا من کانت له حذاقة فی علم المعانی، قال التفتازانی فی المطول ان تنوین الجزاء لافائدة فیه اقول ربما تکون فیه فوائد وسیما اذا وقع لغت له فخرج من ان یکون وصفا الی ان یکون ذاتا کما فی البخاری ایضا ایمان باللہ ورسوله الخ ای شیء ایمان باللہ ورسوله . **باب** اقامة الحدود علی الاماء قال العراقیون لا یقیم الحد الا الحاکم وقال الحجازیون یجوز للمولی ان یقیم الحدود مراد حدیث الباب عندنا ان لا یخفی المولی الحدود لیس المراد ان یقیم الحد بنفسه ولنا آثار ثلثة من التابعین اخرجها الزیلعی ان الجمعة والفیء واقامة الحد للامام السلطان وهذه الآثار تفید نا فی مسئلة الجمعة ولنا اثر صحابی ایضا بسند قوی ان اقامة الحد حق الامام رواه الطحاوی فی احکام القرآن وقال الطحاوی لا نعلم خلاف هذا عن الصحابة وقال ابن حزم ان اقامة الحد من الصحابة علی ارقائهم ثابت منها ما اخرجه مالک فی موطاه **باب** حد السکران قال الشافعی ان حد الخمر اربعون جلدا وقال ابو حنیفة ان الحد ثمانون جلدا وکلامهم یشیر الی نفی ثمانین فی عهده علیه السلام اقول ان حد الخمر فی عهده علیه السلام کان بصور عدیدة وما کان مقررا وموقتا وانما وقته عمر رض، واقول ان التوقیت فی مثل هذا جائز لعمر رض کما وقت فی الصاع والمسئلة طویلة متعلقة بالاجتهاد واشار فی الهدایة ص ۲۲۹ باب المعاقل الی انه جائز لعمر فانه قال ولیس ذلک نسخا بل تقریر معنی لان العقل کان علی اهل الخ اقول ان ایماء الشافعیة الی نفی ثمانین فی عهده علیه السلام غیر صحیح کیف وذلک ثابت بروایة البخاری والطحاوی ص ۸۸ والعجب علی اغماض الحافظ عن هذه الروایة والحال ان جلد ثمانین مصرح فی البخاری ص ۵۲۲ فی مناقب عثمان فامره ان یجلده فجلده ثمانین الخ وفیه قال علی رض وکل سنة وهذا احب الی الخ فدل لفظ السنة علی رفع ثمانین وقال هذا احب الیّ وزعم الشافعیة ان اشارة هذا الی اربعین اقول الاشارة الی ثمانین وانما وقف علی رض علی اربعین وقد صح جلده ثمانین فی تلک الواقعة بلا ریب لما ذکرت من البخاری والطحاوی وقال بعض الشافعیة ان اربعین حد واربعین سیاسة ومر البیهقی علی بعض روایات ثمانین وتاول فیه بان الجلد کان ذا فرعین دجلد اربعین وعده الراوی بثمانین . اقول یلزم علی هذا التاویل ان یقال فی حدیث الباب انه جلد عشرین وعده الراوی اربعین فالحاصل ان نفی ثمانین فی عهده علیه السلام غیر صحیح . **باب** من شرب الخمر فاجلدوه وان عاد فی الرابعة فاقتلوه . الحدیث صحیح وقالوا لیس علیه عمل احد من الاربعة وقال السیوطی فی قوت المغتذی انی اقول به وان لم یعمل به احد من

---

[1] **قوله** فهو کفارة لہ ای یکفر اثم ذلک ولم یعاقب به فی الآخرة وهذا خاص بغیر الشرک واخذ اکثر العلماء من هذا ان الحدود کفارات وتنافیه خبر لا ادری الحدود کفارات ام لا اجابوا عنه بانه قبل هذا الحدیث لانه فیه نفی العلم وفی هذا اثباته والمعنی لا یعاقب علیه فی الآخرة بل علی عدم التوبة منه ان مات قبلها لان ترکها ذنب آخر غیر ما وقع علیه العقاب لقوله تعالی ومن لم یتب فاولئک هم الظالمون ۱۲ مرقاة [2] **قوله** اقیموا الحدود علی ارقائکم قال الطیبی فیه دلیل علی وجوب حد الزنا علی الاماء والعبید وان السید یقیم الحد علیهما وهذا مذهبنا ومذهب مالک واحمد وجماهیر العلماء وقال ابو حنیفة فی طائفة لیس له ذلک انتهی وفی اللمعات والحنفیة حملوا قوله فلیجلد علی التسبیب ۱۲ [3] **قوله** فلیبعها فانها تعلمات تستحق عند المشتری بصونها او تزویجها ۱۲ لمعات [4] **قوله** بجریدتین الجریدة هی غصن النخلة جرد عنه الخوص ۱۲ [5] وفی المشکوة عن ثور بن زید الدیلمی قال ان عمر استشار فی حد الخمر فقال له علی اری ان تجلده ثمانین جلدة فانه اذا شرب سکر واذا سکر هذی واذا هذی افتری فجلد عمر فی حد الخمر ثمانین رواه مالک ۱۲

[6] **قوله** فان عاد فی الرابعة فاقتلوه قالوا هذا وارد علی سبیل التهدید دون الامر بالقتل او اراد بالقتل الضرب الشدید وقیل کان ذلک فی ابتداء الاسلام ثم نسخ بقوله صلی اللہ علیہ وسلم لا یحل دم امرئ مسلم الا باحدی ثلث وهذا بعید لانه لم یکن فی ابتداء الاسلام حد معین بالجلد فکیف بالقتل وقوله ولم یقتله فعلم من هذا ان قوله فاقتلوه کان علی سبیل التهدید او ثبت لهذا ان ذلک کان منسوخا واثبات النسخ لهذا احسن من اثباته بالحدیث المذکور فانه موقوف علی العلم بالتاریخ و ذلک غیر معلوم ۱۲ لمعات

المغتذی (عن معاویة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من شرب الخمر فاجلدوه فان عاد فی الرابعة فاقتلوه) صححه ابن حبان والحاکم ولعبد الرزاق فان شرب فی الرابعة فاضربوا عنقه (وفی الباب عن ابی هریرة) اخرجه احمد وذوو السنن وابن حبان والحاکم فقال صحیح بشرط مسلم (وشرحبیل بن اوس) اخرجه احمد والحاکم (وجریر) اخرجه الدارقطنی بالافراد والحاکم (وابی الرمد البلوی) براء فمیم فدال کسبب اخرجه الطبرانی فی کبیره والبغوی بمعجمه عنه ان رجلا منهم شرب الخمر فاتوا به رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فضربه فشرب الثانیة فاتوا به الرابعة فامر به فجعل علی العجلة فضربت عنقه (وعبد اللہ بن عمرو) اخرجه الحاکم واحمد (وجابر) اخرجه الحاکم والبیهقی .

ابن جریج ومعمر عن سُہیل بن ابی صالح عن ابیہ عن ابی ہُریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم سمعت محمدا یقول حدیث ابی صالح عن معاویۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی هذا اصح من حدیث ابی صالح عن ابی هُریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وانما کان هذا فی اول الامر ثم نسخ بعد هکذا روی محمد بن اسحٰق عن محمد بن المنکدر عن جابر بن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان من شرب الخمر فاجلدوه فان عاد فی الرابعۃ فاقتلوه قال ثم اُتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعد ذٰلک برجل قد شرب فی الرابعۃ فضربہ ولم یقتلہ وکذلک روی الزهری عن قبیصۃ بن ذُویب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو هذا قال فرفع القتل وکانت رخصۃ والعمل علی هذا عند عامۃ اهل العلم لا نعلم بینهم اختلافا فی ذلک فی القدیم والحدیث ومما یُقَوِّی هذا ما رُوی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من اوجہ کثیرۃ انہ قال لا یحل دم امرئ مسلم یشهد ان لا الٰه الا اللہ وانی رسول اللہ الا باحدی ثلث النفس بالنفس والثیب الزانی والتارک لدینہ **باب ۹۶ ما جاء فی کم تُقطع ید السارق**

حدثنا علی بن حجر ثنا سفیٰن بن عُیینۃ عن الزهری اخبرتہ عمرۃ **عن** عائشۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقطع فی ربع دینار فصاعدا حدیث عائشۃ حدیث حسن صحیح **و**قد روی هذا الحدیث من غیر وجہ عن عمرۃ عن عائشۃ مرفوعا ورواہ بعضهم عن عمرۃ عن عائشۃ موقوفا **حدثنا** قُتیبۃ ثنا اللیث عن نافع **عن** ابن عمر قال قطع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی مِجَنٍّ[1] قیمتہ ثلثۃ دراهم **وفی** الباب عن سعد وعبد اللہ بن عمرو وابن عباس وابی هُریرۃ وام ایمن حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم منهم ابوبکر الصدیق قطع فی خمسۃ دراهم **و** روی عن عثمان وعلی انهما قطعا فی ربع دینار **و** روی عن ابی هُریرۃ وابی سعید انهما قالا تقطع الید فی خمسۃ دراهم **و**العمل علی هذا عند بعض فقهاء التابعین وهو قول مالک بن انس والشافعی واحمد واسحٰق راوا القطع فی ربع دینار فصاعدا **و** قد روی عن ابن مسعود انہ قال لا قطع الا فی دینار او عشرۃ دراهم وهو حدیث مرسل رواہ القاسم بن عبد الرحمٰن عن ابن مسعود والقاسم لم یسمع من ابن مسعود **و**العمل علی هذا عند بعض اهل العلم وهو قول سفیٰن الثوری واهل الکوفۃ قالوا لا قطع فی اقل من عشرۃ دراهم **باب ۹۷ ما جاء فی تعلیق ید السارق** **حدثنا** قتیبۃ ثنا عمر بن علی المقدمی ثنا الحجاج عن مکحول **عن** عبد الرحمٰن بن مُحیریز قال سالت فضالۃ بن عُبید عن تعلیق الید فی عنق السارق امن السنۃ هو قال اُتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالسارق فقطعت یدہ ثم امر بها فعلقت فی عنقہ هذا حدیث حسن غریب لا نعرفہ الا من حدیث عمر بن علی المقدمی عن الحجاج بن ارطاۃ وعبد الرحمٰن بن مُحیریز هو اخو عبد اللہ بن محیریز شامی **باب ۹۸ ما جاء فی**

الائمۃ اقول الحدیث معمول بہ عندنا ای الاحناف ونحملہ علی التعزیر ویجوز القتل عندنا تعزیرا کما یجوز قتل المبتدع تعزیرا ذکر الشیخ عبد الرؤف المناوی فی شرحہ علی الجامع الصغیر للسیوطی ان السیوطی ادعی الاجتهاد فکتبوا الیہ تسعۃ مسائل من مسائل الشافعیۃ یسئلونہ عن ترجیحها ومواضع تلک المسائل فقال السیوطی لا اقدر علی ہذا ثم قال المناوی والعجب ممن یدعی الاجتهاد ولا یقدر علی ترجیح مسائل مذکورۃ وبیان مواضعها وحکی فی الطبقات الشافعیۃ ان ابا محمد الجوینی اراد ان یکتب تصنیفا ویخرج عن تقلید الشافعی فکتب الیہ البیهقی انی سمعت ارادتک فاعلم انک لست اہل الاجتهاد فلا تخرج عن تقلید الشافعی فترک ابو محمد الجوینی ما اراد. **باب** ماجاء فی کم یقطع السارق المذاهب فی مسئلۃ الباب تبلغ عشرین وقال ابن حزم یقطع فی سرقۃ حبۃ شعیرۃ ایضا وقال مالک یقطع فی ثلثۃ دراہم وقال الشافعی یقطع فی ربع الدینار وقال ابو حنیفۃ والثوری لا قطع فی اقل من عشر دراہم واصح ما فی الباب حدیث الحجازیین فانہ حدیث الصحیحین وتکلم الطحاوی فی المسئلۃ واتی بالاستدلالات ولم یذکر محمل حدیث الحجازیین وتکلم الحافظ فی المسئلۃ وقال فی آخر کلامہ ان حدیث العراقیین لا یخالفنا فانہ لا ینفی القطع فی اقل من عشرۃ دراہم ثم اتی بروایۃ دالۃ علی نفی القطع فی اقل من عشرۃ دراہم اخرجها ابن ماجہ والطحاوی وضعفها الحافظ اقول محمل حدیث الحجازیین انہ محمول علی السیاسۃ لکنی لم اجد فی کتبنا القطع فی اقل من عشرۃ دراہم سیاسۃ الا ان للقطع سیاسۃ نظائر منها ما فی الدر المختار ص ۲۱۵ ان القطع ثالثا جائز سیاسۃ وقد ثبت فی کتبنا القتل سیاسۃ وہو اشد من القطع ایضا وانہ کان ہناک صور وانتهی الامر الی عشرۃ دراہم وفرق بین المنسوخ والمتروک وہذا المحمل اعلی المحامل عندی وقال الاحناف ان قیمۃ المجن مختلفۃ فیها فی بعض الروایات عشرۃ دراہم وفی بعضها ثلثۃ دراہم وفی بعضها اختلاف آخر فیوخذ بالاحوط فان الحدود تندرء بالشبہات واما ادلتنا من الحدیث مما روی الطحاوی من حدیثین وقال الحافظ انہما مضطربان وفی سندہما محمد بن اسحٰق وہو قد یروی عن ابن عباس وقد یروی عن ابن عمرو بن العاص اقول اخرجهما ابو داؤد والنسائی ص ۲۴۰ عن ابن عباس وابن عمرو بن العاص اقول ان عند محمد بن اسحٰق حدیثین وہما حسنان لذاتہما ووثق البخاری محمد بن اسحٰق وہو من رجال مسلم ولنا حدیث ثالث اخرجہ النسائی ص ۲۴۰ عن عطاء عن ایمن بسند قوی وفیہ بحث طویل فان ایمن اختلف فی انہ صحابی او تابعی والحدیث علی الاول منقطع وعلی الثانی مرسل وقال النسائی ما احسب ان لہ صحبۃ الخ فیکون مرسلا واذا کان صحابیا فلیس للعطاء لقاء ایمن لان ایمن استشہد فی غزوۃ حنین وقال الطحاوی فی احکام القرآن ان ایمن صحابی وعاش الی ما بعد عہدہ علیہ السلام والحدیث متصل لکنہ لم یذکر ماخذہ وقال محمد بن اسحٰق فی سیرتہ انہ شہد غزوۃ حنین واستشہد وذکر فی کتاب الام للشافعی انہ سأل محمد بن حسن دلیل عشرۃ دراہم فروی محمد حدیث ایمن فقال الشافعی انہ منقطع فانہ شہد غزوۃ حنین قبل ولادۃ مجاہد وقال شریک بن عبد اللہ فی الطحاوی ان ایمن صحابی وقال الحافظ ان کثیرا اسئی الحفظ اقول ان ابا ایمن عُبید وفی بعض الروایات تصریح انہ ابن ام ایمن وفی الطحاوی ص ۹۳ ج ۲ حدیث النسائی عن ایمن الحبشی والحال ان ابا ایمن الصحابی اسمہ عُبید وہو مکی ویذکر فی کتب معرفۃ الصحابۃ ایضا ایمن الحبشی ویذکر ایمن. ن

---

۱ قولہ فی مجن قیمتہ ثلثۃ دراہم قال التوربشتی وجہ ہذا الحدیث عند من لا یری من العلماء قطع ید السارق فی اقل من عشرۃ دراہم ان التقویم لعلہ کان من ابن عمر رایا واجتہادا علی ما تبین لہ لا نا وجدنا القول فی قیمۃ المجن مختلفا عن جمع من الصحابۃ فروی عن ابن عباس ان قیمتہ کانت عشرۃ دراہم وروی عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ مثلہ وکذلک روی عن ام ایمن ولما وجدنا ہذا الاختلاف وکان الاخذ بحدیث من روی ان قیمۃ المجن المقطوع فیہ کانت عشرۃ دراہم داخلا فیما اجمع المسلمون علیہ والاخذ بما دونہ خارجا عن الاجماع راوا الاخذ بالمجمع علیہ ۱۲ لمعات۔ لانہ ورد ادرؤا الحدود ما استطعتم ۱۲ ؛

قوت المغتذی

(وقبیصۃ بن ذویب) اخرجہ ایضا عن ابی سعید الخدری اخرجہ ابن حبان وابن عمر اخرجہ ذو عضیف او غطیف اخرجہ الطبرانی وابن مندۃ بالمعرفۃ ونفر من الصحابۃ اخرجہ الحاکم فہذہ بضعۃ عشر حدیثا کلہا صحیحۃ صریحۃ فی قتلہ بالرابعۃ ولیس لہا معارض صریح وقول من قال بالنسخ لا یعضدہ دلیل وقولہم انہ صلی اللہ علیہ وسلم اتی برجل قد شرب بالرابعۃ فضربہ ولم یقتلہ لا یصلح لرد ہذہ الاحادیث لوجوہ الاول انہ مرسل اذ راویہ قبیصۃ ولد یوم الفتح فکان عمرہ عند موتہ صلی اللہ علیہ وسلم سنتین واشہرا فلم یدرک شیئا یرویہ الثانی انہ لو کان متصلا صحیحا لکانت تلک الاحادیث مقدمۃ علیہ لانہا اصح واکثر الثالث ان ہذہ واقعۃ عین لا عموم لہا الرابع ان ہذا فعل والقول مقدم علیہ لان القول تشریع عام والفعل قد یکون خاصا الخامس ان الصحابۃ خصوا فی ترک الحدود بما لم یخص بہ غیرہم لانہم لا یفسقون بما یفسق بہ غیرہم وہذہ خصوصیۃ لہم وقد ورد فی قصۃ نعمان لما قال عمر اخزاہ اللہ ما اکثر ما یوتی بہ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تطعنہ فانہ یحب اللہ ورسولہ فعلم النبی صلی اللہ علیہ وسلم من باطنہ صدق محبتہ للہ ورسولہ فاکرمہ بترک القتل فلہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یخص من شاء بما شاء من الاحکام فلا اقبل ہذا الحدیث الا بنص صریح من قولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم وہو لا یوجد وقد ترک عمر اقامۃ حد الخمر علی فلان لانہ من اہل بدر وقد ورد فیہم اعملوا ما شئتم فقد غفرت لکم وترک سعد بن وقاص اقامۃ علی ابی محجن لحسن بلائہ فی قتال الکفار فالصحابۃ رضی اللہ عنہم جمیعا جدیرون بالرخصۃ اذا بدت من احدہم زلۃ ما بحین اما ہؤلاء المدمنون للخمر الفسقۃ المعروفون بالانواع الفساد وظلم العباد وترک الصلوۃ ومجاوزۃ الاحکام الشرعیۃ واطلاق انفسہم بما سکرہم بالکفریات وما قاربہا فانہم یقتلون بالرابعۃ لا شک فیہ ولا ارتیاب وقول المصنف لا نعلم خلافا فاردہ حق بان الخلاف ثابت محکی عن طائفۃ فروی احمد عن عبد اللہ بن عمرو بن العاص فقال ائتونی برجل اقیم علیہ حد الخمر فان لم اقتلہ فانا کذاب ومن وجہ آخر عنہ ائتونی بمن شرب خمرا فی الرابعۃ والحکم علی ان اقتلہ ؛؛

الخائن والمختلس والمنتهب [۱۴۰۹] حدثنا علی بن خشرم ثنا عیسی بن یونس عن ابن جریج عن ابی الزبیر عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لیس[۱] علی خائن ولا منتهب ولا مختلس قطع هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم وقد روی مغیرة بن مسلم عن ابی الزبیر عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو حدیث ابن جریج ومغیرة بن مسلم هو بصری اخو عبد العزیز القسملی کذا قال علی بن المدینی باب[۹۷۵] ما جاء لا قطع فی ثمر ولا کثر[۲] [۱۴۱۰] حدثنا قتیبة ثنا اللیث عن یحیی بن سعید عن محمد بن یحیی بن حبان عن عمه واسع بن حبان عن رافع بن خدیج قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا قطع فی ثمر ولا کثر هکذا روی بعضهم عن یحیی بن سعید عن محمد بن یحیی بن حبان عن عمه واسع بن حبان عن رافع عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو روایة اللیث بن سعد وروی مالک بن انس وغیر واحد هذا الحدیث عن یحیی بن سعید عن محمد بن یحیی بن حبان عن رافع بن خدیج عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولم یذکروا فیه عن واسع بن حبان باب[۹۷۶] ما جاء ان لا یقطع الایدی فی الغزو [۱۴۱۱] حدثنا قتیبة ثنا ابن لهیعة عن عیاش بن عباس عن شییم بن بیتان عن جنادة بن ابی امیة عن بسر بن ارطاة قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا یقطع الایدی فی الغزو هذا حدیث غریب وقد رواه غیر ابن لهیعة بهذا الاسناد نحو هذا وقال بشر بن ابی ارطاة ایضا والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم منهم الاوزاعی لا یرون ان یقام الحد فی الغزو بحضرة العدو مخافة ان یلحق من یقام علیه الحد بالعدو فاذا خرج الامام من ارض الحرب ورجع الی دار الاسلام اقام الحد علی من اصابه کذلک قال الاوزاعی[۳] باب[۹۷۷] ما جاء فی الرجل یقع علی جاریة امرأته [۱۴۱۲] حدثنا علی بن حجر ثنا هشیم عن سعید بن ابی عروبة وایوب بن مسکین عن قتادة عن حبیب بن سالم قال رفع الی النعمان بن بشیر رجل وقع علی جاریة امرأته فقال لاقضین فیها بقضاء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لئن کانت احلتها له لاجلدنه مائة وان لم تکن احلتها له رجمته [۱۴۱۳] حدثنا علی بن حجر ثنا هشیم عن ابی بشر عن حبیب بن سالم عن النعمان بن بشیر نحوه وفی الباب عن سلمة بن المحبق حدیث النعمان فی اسناده اضطراب[۴] سمعت محمدا یقول لم یسمع قتادة من حبیب بن سالم هذا الحدیث انما رواه عن خالد بن عرفطة[۵] وابو بشر لم یسمع من حبیب بن سالم هذا الحدیث ایضا انما رواه عن خالد بن عرفطة وقد اختلف اهل العلم فی الرجل یقع علی جاریة امرأته فروی غیر واحد من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم منهم علی وابن عمر ان علیه الرجم وقال ابن مسعود لیس علیه حد ولکن یعزر وذهب احمد واسحق الی ما روی النعمان بن بشیر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم باب[۹۷۸] ما جاء فی المرأة اذا استکرهت علی الزنا [۱۴۱۴] حدثنا علی بن حجر ثنا معمر بن سلیمان الرقی عن الحجاج بن ارطاة عن عبد الجبار بن وائل بن حجر عن ابیه قال استکرهت امرأة علی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فدرأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عنها الحد واقامه علی الذی اصابها ولم یذکر انه جعل لها مهرا هذا حدیث غریب ولیس اسناده بمتصل وقد روی هذا الحدیث من غیر هذا الوجه سمعت محمدا یقول عبد الجبار بن وائل بن حجر لم یسمع من ابیه ولا ادرکه یقال انه ولد بعد موت ابیه باشهر والعمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم ان لیس علی المستکرهة حد [۱۴۱۵] حدثنا محمد بن یحیی ثنا محمد بن یوسف عن اسرائیل ثنا سماک بن حرب عن علقمة بن وائل الکندی عن ابیه ان امرأة خرجت علی عهد النبی صلی اللہ علیہ وسلم ترید الصلوة فتلقاها رجل فتجللها[۷] فقضی حاجته منها فصاحت فانطلق ومر بها رجل فقالت ان ذلک الرجل فعل بی کذا وکذا ومرت بعصابة

ای جماعۃ

عبید الیمنی ایضا ولا یوقتون موت الحبشی واللہ اعلم واقول ان المذکور فی الطحاوی ہو ابن ام ایمن والحبشۃ قبیلۃ من قبائل الیمن ہذا انا علم واللہ اعلم. ولنا فتوی عمر رض لکنہ ثبت عنہ القطع فی اقل من عشرۃ دراہم ایضا وفتوی عمر اخرجہ الزیلعی بسند قوی وروی عن ابن مسعود ایضا القطع فی خمسۃ دراہم کما فی النسائی ص ۲۳۹، اقول ان حقیقۃ الامر ان الاعتماد علی قیمۃ المجن ولعل قیمتہ اولا کانت اقل من عشرۃ دراہم ثم غلت وصارت عشرۃ دراہم ———— فی آخر عہدہ علیہ السلام فیبحث فی ان العبرۃ للقیمۃ الاولی او الآخرۃ والعمل بالآخرۃ لیس بنسخ وشبیہ ہذا ما فی دیات ابی داؤد ص ۲۷۹، ان الدیۃ کانت اربعمائۃ درہم ثم غلت الابل فصارت الدیۃ ثمانمائۃ درہم ثم خطب عمر وقرر الدیۃ عشرۃ آلاف دراہم ولقد وجدت الی ما قلت اشارات کتبنا کما فی الہدایۃ ص ۵۱۶، ج ۱، واقل ما نقل فی تقدیرہ ثلثۃ دراہم الخ وہذا ما سنح لی من جانب الحنفیۃ وہو قوی انشاء اللہ تعالی. باب الرجل یقع علی جاریۃ امرأتہ. قال ابو حنیفۃ لا حد علی ہذا الرجل وجعلہ شبہۃ دافعۃ للحد والشبہۃ عندہ علی ثلثۃ اقسام شبہۃ فی العقد، شبہۃ فی المحل وشبہۃ الاشتباہ. **قولہ** احلتہا لہ الخ ای احلت لہ الوقاع بلا ہبۃ او نکاح او تملیک وہذا حرام باتفاق الفقہاء خلاف الروافض الملاعنۃ وحدیث الباب محمول عندنا علی التعزیر ثم فی متوننا ان التعزیر لا یزاد علی الحد والحد اربعون سوطا. وفی الحاوی القدسی وغیرہ عن ابی یوسف ان التعزیر یجوز الی خمسۃ وسبعین وفی مشکل الآثار ومعانی الآثار یعزر بالغا ما بلغ ولا تقیید الی حد اقول الارجح ہو ہذا فان فتاوی عمر رض ووقائعہ تؤیدہ روی ابا الشاہ ولی اللہ رحمہ اللہ فی ازالۃ الخفاء منہا ان عمر کتب الیہ ان فلانا یسأل دقائق القرآن تعنتا فقال عمر رض ارسلوہ الی فارسل الیہ فضرب عمر رض فی راسہ حتی انفجرت الدم من راسہ وحبسہ ثم جیئ بہ فضربہ فی الیوم الثانی ثم حبسہ ثم جیئ بہ یوما ثالثا فاراد عمر رض الضرب فقال ذلک الرجل لم تعذبنی یا امیر المومنین ان شئت فاقتلنی فقال عمر رض اخرج من راسک ما کان قال نعم خرج فترکہ فما اعترض علی القرآن وروی ان علیا رض ضرب شارب الخمر مائۃ وعشرین سوطا فالحاصل انی اقول بما فی معانی الآثار ص ۲۷، ج ۲. ان قال قائل ای یجوز التعزیر بمائۃ قیل لہ نعم عزر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الخ واحمل ما فی المتون علی انہ لسد ذرائع ارباب المظلمۃ من سلاطین الجور. باب ما جاء فی المرأۃ استکرہت علی الزنا. **قولہ** ولم یذکر انہ جعل لہا مہرا الخ فان الحد والمہر لا یجتمعان **قولہ** فاقام بہ ـ الحد ای تصدی

۱ قولہ لیس علی خائن الخیانۃ الاخذ مما فی یدہ علی وجہ الامانۃ فی القاموس الخون ان یؤتمن الانسان فلا ینصح خانہ خونا وخیانۃ وخانۃ ومخانۃ واختانہ فہو خائن قولہ ولا منتہب النہب الغنیمۃ والاخذ علی وجہ العلانیۃ والقہر فاما ان حمل علی معنی الغارۃ فلان ذلک لیس بسرقۃ لعدم الخفیۃ وان حمل علی الغنیمۃ فلان لہ فیہا حقا قولہ ولا مختلس الاختلاس اخذ الشئ من ظاہرہ بسرعۃ ویقال بالفارسیۃ ربودن وانما لم یقطع من الخیانۃ لقصور فی الحرز وفی الاختلاس لعدم الخفیۃ کذا فی اللمعات ۱۲. **۲ قولہ** لا قطع فی ثمر الثمر محرکۃ الرطب ما دام علی راس النخلۃ فاذا قطع فہو الرطب فاذا کنز بالکاف والنون والزاء فہو التمر. قولہ ولا کثر ہو بفتحتین جمار النخل وہو شحمۃ الذی فی وسط دیوکل وہو شئ ابیض لین یخرج من راس النخل وقیل الطلع اول ما یبدو، ذہب ابو حنیفۃ الی ظاہر ہذا الحدیث فلم یوجب القطع فی سرقۃ شئ من الفواکہ الرطبۃ سواء کانت محرزۃ او غیر محرزۃ وقاس علیہ اللحوم والالبان والاشربۃ والجبوز واوجب الآخرون القطع فی جمیعہا اذا کانت محرزۃ وہو قول مالک والشافعی وتاول الشافعی الحدیث علی الثمار المعلقۃ غیر المحرزۃ کذا فی الطیبی ۱۲. **۳ قولہ** کذلک قال الاوزاعی قال فی اللمعات وقال الاوزاعی لا یقطع امیر العسکر حتی یقفل من الدرب فاذا قفل قطع وقیل المراد لا یقطع بسرقۃ مال الغزو ای الغنیمۃ قبل القسمۃ اذ لہ حق فیہا انتہی ۱۲. **۴ قولہ** قال الخطابی ہذا الحدیث لیس بمتصل ولیس العمل علیہ ۱۲ قالہ السیوطی فی حاشیۃ ابی داؤد ۱۲. **۵ قولہ** عرفطۃ بضم مہملۃ وسکون راء وضم فاء واہمال طاء ۱۲. **۶** قال محمد فی الموطا اذا استکرہت المرأۃ فلا حد علیہا وعلی من استکرہہا الحد فاذا وجب علیہ الحد بطل الصداق ولا یجب الحد والصداق فان درئ عنہ الحد وجب علیہ الصداق وہو قول ابی حنیفۃ وابراہیم النخعی والعامۃ من فقہائنا واللہ اعلم انتہی ۱۲ مغنی. **۷ قولہ** فتجللہا ای تغشاہا وصار کالجل علیہا کنایۃ عن الوطی کما یکنی عنہ بالغشیان ۱۲ لمعات شرح المشکوۃ

المغتذی ولا کثر بکاف مثلثۃ فراء کسبب جمار النخل (عن عیاش بن عباس) الاول بتحتیۃ ونقط سینہ والثانی بموحدۃ وسین کشداد معا (عن شییم) بمعجمۃ تحتیتین فمیم کزبیر وبکسر شینہ (بن بیتان) بلفظ تثنیۃ بیت (عن بسر ابن ارطاۃ) بموحدۃ فسین فراء کقفل

بکسر معجمۃ ویقال بضمہا وفتح التحتیۃ الاولی وسکون الثانیۃ ۱۲

من المهاجرین فقالت ان ذالك الرجل فعل بی کذا وکذا فانطلقوا فاخذ والرجل الذی ظننت انه وقع علیها فاتوها فقالت نعم هو هذا فاتوا به رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیه وسلم فلما امر به لیرجم قام صاحبها الذی وقع علیها فقال یارسول اللّٰہ انا صاحبها فقال لها اذهبی فقد غفر اللّٰہ لك وقال للرجل قولا حسنا وقال للرجل الذی وقع علیها ارجموه وقال لقد تاب توبة لو تابها اهل المدینة لقبل منهم هذا حدیث حسن غریب صحیح وعلقمة بن وائل بن حجر سمع من ابیه وهو اکبر من عبد الجبار بن وائل وعبد الجبار بن وائل لم یسمع من ابیه **باب** (۹۷۹) ما جاء فیمن یقع علی البهیمة **حدثنا** ۱۴۱۵ محمد بن عمرو السواق ثنا عبد العزیز بن محمد عن عمرو بن ابی عمرو عن عکرمة **عن** ابن عباس قال قال رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیه وسلم من وجدتموه وقع علی بهیمة فاقتلوه واقتلوا البهیمة فقیل لابن عباس ما شان البهیمة فقال ما سمعت من رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیه وسلم فی ذلك شیئا ولکن اری ان رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیه وسلم کره ان یوکل من لحمها او ینتفع بها وقد عمل بها ذاك العمل هذا حدیث لا نعرفه الا من حدیث عمرو بن ابی عمرو عن عکرمة عن ابن عباس عن النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم **و** روی سفیان الثوری عن عاصم عن ابی رزین عن ابن عباس انه قال من اتی بهیمة فلا حد علیه **حدثنا** بذلك محمد بن بشار ثنا عبد الرحمٰن بن مهدی ثنا سفیان الثوری وهذا اصح من الحدیث الاول **والعمل** علی هذا عند اهل العلم وهو قول احمد واسحٰق **باب** (۹۸۰) ما جاء فی حد اللوطی **حدثنا** ۱۴۱۶ محمد بن عمرو السواق ثنا عبد العزیز بن محمد عن عمرو بن ابی عمرو عن عکرمة **عن** ابن عباس قال قال رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیه وسلم من وجدتموه یعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به **وفی** الباب عن جابر وابی هریرة وانما نعرف هذا الحدیث عن ابن عباس عن النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم من هذا الوجه **و** روی محمد بن اسحٰق هذا الحدیث عن عمرو بن ابی عمرو فقال ملعون من عمل عمل قوم لوط ولم یذکر فیه القتل وذکر فیه ملعون من اتی بهیمة وقد روی هذا الحدیث عن عاصم بن عمر عن سهیل بن ابی صالح عن ابیه **عن** ابی هریرة عن النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم قال اقتلوا الفاعل والمفعول به هذا حدیث فی اسناده مقال ولا نعلم احدا رواه عن سهیل بن ابی صالح غیر عاصم بن عمر العمری وعاصم بن عمر یضعف فی الحدیث من قبل حفظه واختلف اهل العلم فی اللوطی فرای بعضهم ان علیه الرجم احصن او لم یحصن وهذا قول مالك والشافعی واحمد واسحٰق وقال بعض اهل العلم من فقهاء التابعین منهم الحسن البصری وابراهیم النخعی وعطاء ابن ابی رباح وغیرهم قالوا حد اللوطی حد الزانی وهو قول الثوری واهل الکوفة **حدثنا** ۱۴۱۷ احمد بن منیع ثنا یزید بن هارون ثنا همام عن القاسم بن عبد الواحد المکی **عن** عبد اللّٰہ بن محمد بن عقیل انه سمع جابرا یقول قال رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیه وسلم ان اخوف ما اخاف علی امتی عمل قوم لوط هذا حدیث حسن غریب انما نعرفه من هذا الوجه عن عبد اللّٰہ بن محمد بن عقیل بن ابی طالب عن جابر **باب** (۹۸۱) ما جاء فی المرتد **حدثنا** ۱۴۱۸ احمد بن عبدة الضبی ثنا عبد الوهاب الثقفی ثنا ایوب **عن** عکرمة ان علیا حرق قوما ارتدوا عن الاسلام فبلغ ذلك ابن عباس فقال لو کنت انا لقتلتهم بقول رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیه وسلم قال رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیه وسلم من بدل دینه فاقتلوه ولم اکن لاحرقهم لان رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیه وسلم قال لا تعذبوا بعذاب اللّٰہ فبلغ ذلك علیا فقال صدق ابن عباس هذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اهل العلم فی المرتد واختلفوا فی المرأة اذا ارتدت عن الاسلام فقالت طائفة من اهل العلم تقتل وهو قول الاوزاعی واحمد واسحٰق وقالت طائفة منهم تحبس ولا تقتل وهو قول سفیان الثوری وغیره من اهل الکوفة **باب** (۹۸۲) ما جاء فی من شهر السلاح **حدثنا** ۱۴۱۹ ابو کریب وابو السائب قالا ثنا ابو اسامة عن برید بن عبد اللّٰہ بن ابی بردة عن جده ابی بردة **عن** ابی موسی عن النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم قال من حمل علینا السلاح فلیس منا **وفی**

الی الامر لانه امر فانه کیف یقام الحد قبل الاعتراف والبینة فانه لیس مذهب احد **واعلم** ان لحم البهیمة المزنیة لیس بحرام **باب** حد اللوطی۔ قال الحجازیون ان اللواطة مثل الزنا جلدا ورجما وقال العراقیون لا حد علیه وان کان اشد من الزنا فانه لیس بزنا ویعزره الامام بما بدا له من الاحراق او هدم الحائط علیه وکان ماخذه ما فی القرآن من تدمیر قوم لوط وحدیث الباب لنا فانه قتل والقتل لیس بحد فان الحد الجلد او الرجم وحدیث الباب قوی عند المحدثین بطریق غیر طریق الباب. **قوله** اهل الکوفة الخ لیس بذا مذهب اهل الکوفة بل المذهب ما ذکرت وثبت الاحراق والهدم وغیرهما عن الصحابة واحراق ابی بکر الصدیق رضی اللّٰہ عنه زجرا وسیاتی مسئلة الاحراق **باب** المرتد قلنا من ارتد عیاذا باللّٰہ یکشف شبهته ویعرض علیه الاسلام ویحبس ثلثة ایام فان رجع فبها والا فیقتل واما المرأة فتحبس عندنا وتقتل عند الحجازیین وفی المسئلة حدیثان عامان معارضان فیقاسم فی الاصول نعم اخرج الحافظ حدیثا قویا صریحا خاصا فی قتل المرتدة وما اجابه احد من الحنفیة وتخصصه ولکنه یقتضی جوابا شافیا عنه **قوله** حرق قوما الخ وهؤلاء الذین اعتقدوا سرایة الالوهیة فی علی عیاذا باللّٰہ وکان راسهم عبد اللّٰہ بن السبا راس الروافض وزعم اکثر الشارحین انه احرقهم وهم حیون لکن فی تمهید ابی عمر انه احرقهم بعد قتلهم وروی علیه روایة واما مسئلة الاحراق فماخذ من قال بعدم الجواز روایة ابی هریرة قال بعثنا رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیه وسلم فقال ان وجدتم فلانا وفلانا لرجلین من قریش فاحرقوهما بالنار ثم قال الخ واصل الواقعة انه علیه السلام لما خلص ابا العاص واخذ منه الوعد بانه یرسل زینب الی المدینة فارسل صلی اللّٰہ علیه وسلم زید بن حارثة لقتل هبار بن اسود وکان آذی زینب رضی اللّٰہ عنها فارسل النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم اصحابه فی اثره لیحرقوه ثم منع عن الاحراق وزعم بعض انه علیه السلام اطلع علی الخطأ فی حکم الاحراق اقول لا داعی الی هذا بل هذا امهال فی دار الدنیا ومسامحة لیوخذ فی الآخرة اشد الاخذ ولا یدل علی منع الاحراق وثبت الاحراق عن الصحابة ایضا وفی الدر المختار ص ۳۴۴ جواز احراق

۱؎ قوله فلما امر به لیرجم لا یخفی انه بظاهره مشکل اذ لا یستقیم الامر بالرجم من غیر اقرار ولا بینة وقول المرأة لا یصلح بینة بل هی التی تستحق ان تحد حد القذف فلعل المراد فلما قارب ان یامر به وذلك قاله الراوی نظرا الی ظاهر الامر حیث انهم احضروه فی المحکم عند الامام والامام اشتغل بالتفتیش عن حاله واللّٰہ تعالیٰ اعلم ۱۲۔
۲؎ قوله فاقتلوه واقتلوا البهیمة قیل انما امر بقتلها لئلا یتولد منها حیوان علی صورة انسان او انسان علی صورة حیوان وذهب الائمة الاربعة الی من اتی بهیمة یعزر ولا یقتل والحدیث محمول علی الزجر والتشدید ۱۲۔
۳؎ قوله قال الشیخ ابن الهمام من اتی امرأة ای اجنبیة فی الموضع المکروه ای دبرها او عمل عمل قوم لوط فلا حد علیه عند ابی حنیفة ولکنه یعزر ویسجن حتی یموت او یتوب ولو اعتاد اللواطة قتله الامام محصنا کان او غیر محصن سیاسة وقالا هو کالزنا وهذه العبارة تفید اعترافهما بانه لیس من نفس الزنا بل حکمه حکم الزنا فیحد جلدا ان لم یکن احصن ورجما ان احصن ولابی حنیفة انه لیس بزنا ولا فی معناه فلا یثبت فیه حده وذلك لان الصحابة اختلفوا فی موجبه فمنهم من اوجب فیه التحریق بالنار ومنهم من قال یهدم علیه الجدار ومنهم من نکسه من مکان مرتفع مع اتباع الحجارة فلو کان زنا او فی معناه لم یختلفوا بل کانوا یتفقون علی ایجاب حد الزنا علیه فاختلافهم فی موجبه وهم اهل اللسان اول دلیل علی انه لیس من مسمی لفظ الزنا لغة ولا معناه واحادیث الباب فلو سلم حمل علی قتله سیاسة ومع ما فیه من التردد والمقال لم یجز ان یقدم به علی القتل مستمرا علی انه حد ۱۲۔ **۴؎ قوله** ارتدوا عن الاسلام قیل هم قوم من السبائیة اصحاب عبد اللّٰہ بن السبا اظهر الاسلام ابتغاء للفتنة وتضلیلا للامة وادعوا ان علیا هو الرب فاخذهم رضی اللّٰہ عنه واستتابهم فلم یتوبوا فحفر لهم حفرا واشعل النار ثم امر بان یرمی بهم فیها وکان ذلك اجتهادا منه ورایا ومصلحة فی زجرهم وزجر سائر المفسدین من ابناء جنسهم یدل علی ذلك انه لما بلغه قول ابن عباس قال صدق ابن عباس واللّٰہ اعلم لمعات۔ **۵؎ قوله** من حمل علینا السلاح فلیس منا ای حمل علی المسلمین لاسلامهم فلیس بمسلم وان لم یحمله له فقد اختلف فیه وقیل معناه لیس بمثلنا وقیل لیس متخلقا باخلاقنا ولا عاملا بسنتنا ۱۲ مجمع البحار

(یتوسده) ای یجعلها تحت راسه فلینفضه بضم فاء فنقط ضاد (بصنفة ازاره) بصاد فنون ففاء کلکمة طرفه مما یلی طرفه (فانه لا یدری ما خلفه علیه) الخ

الباب عن ابن عُمر وابن الزُّبَیر وابی هُرَیرَة وسلمة بن الاکوع حدیث ابی موسیٰ حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی حد الساحر **حدثنا** [١٤٢٠] احمد بن مَنِیع ثنا ابو
معاویة عن اسمٰعیل بن مسلم **عن** الحسن عن جُندَب قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم حد الساحر ضَربَة [١] بالسیف هذا حدیث لا نعرفه مرفوعا الا من هذا
الوجه واسمٰعیل بن مسلم المکی یُضَعَّف فی الحدیث من قِبَل حِفظه واسمٰعیل بن مسلم العبدی البصری قال وکیع هو ثقة ویروی عن الحسن ایضا **و** الصحیح
عن جندب موقوف **و** العمل علی هذا الحدیث عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم وهو قول مالك بن انس **وقال** الشافعی انما یقتل الساحر
اذا کان یعمل من سحره ما یبلغ الکفر فاذا عمل عملا دون الکفر فلم یر علیه قتلا **باب** ما جاء فی الغالّ ما یُصنَع به **حدثنا** [١٤٢١] محمد بن عمرو ثنا عبد العزیز بن محمد عن
صالح بن محمد بن زائدة عن سالم بن عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عمر **عن** عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من وجدتموه غَلّ [٢] فی سبیل الله فاحرقوا متاعه
قال صالح فدخلت علی مَسلَمة ومعه سالم بن عبد الله فوجد رجلا قد غلّ فحدث سالم بهذا الحدیث فامر به فاحرق متاعه فوجد فی متاعه مصحف فقال سالم
بع هذا وتصدق بثمنه هذا حدیث غریب [٣] لا نعرفه الا من هذا الوجه **و** العمل علی هذا عند بعض اهل العلم وهو قول الاوزاعی واحمد واسحاق وسالت محمدا عن
هذا الحدیث فقال انما روی هذا صالح بن محمد بن زائدة وهو ابو واقد اللیثی وهو منکر الحدیث قال محمد وقد روی فی غیر حدیث عن النبی صلی الله علیه وسلم فی الغالّ لم
یامُر فیه بحرق متاعه وقال هذا حدیث غریب **باب** ما جاء فیمن یقول للآخر یا مخنث **حدثنا** [١٤٢٢] محمد بن رافع ثنا ابن ابی فدیك عن ابراهیم بن اسمٰعیل بن ابی
حبیبة عن داؤد بن الحُصَین عن عکرمة **عن** ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا قال الرجل للرجل یا یهودی [٤] فاضربوه عشرین واذا قال یا مخنث فاضربوه
عشرین ومن وقع علی ذات مَحرَم فاقتلوه [٥] هذا حدیث لا نعرفه الا من هذا الوجه وابراهیم بن اسمٰعیل یضعف فی الحدیث **وقد** روی عن النبی صلی الله علیه وسلم من
غیر وجه رواه البراء بن عازب وقُرّة بن ایاس المُزَنی ان رجلا تزوج امرأة ابیه فامر النبی صلی الله علیه وسلم بقتله **و** العمل علی هذا عند اصحابنا قالوا من اتی ذات
محرم وهو یعلم فعلیه القتل وقال احمد من تزوج امه قُتِل وقال اسحٰق من وقع علی ذات محرم قتل **باب** ما جاء فی التعزیر **حدثنا** [١٤٢٣] قتیبة ثنا اللیث بن
سعد عن یزید بن ابی حَبِیب عن بُکَیر بن عبد الله بن الاشج عن سلیمان بن یسار عن عبد الرحمٰن بن جابر بن عبد الله **عن** ابی بردة بن نیار قال قال رسول الله
صلی الله علیه وسلم لا یُجلَد [٦] فوق عشر جلدات الا فی حد من حدود الله **و** قد روی هذا الحدیث ابن لهیعة عن بُکَیر فاخطأ فیه وقال عن عبد الرحمٰن ابن جابر بن عبد الله
عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم وهو خطأ والصحیح حدیث اللیث بن سعد انما هو عبد الرحمٰن بن جابر بن عبد الله عن ابی بُردة بن نیار عن النبی صلی الله علیه وسلم وهذا حدیث
غریب لا نعرفه الا من حدیث بُکَیر ابن الاشج وقد اختلف اهل العلم فی التعزیر واحسن شیء یروی فی التعزیر هذا الحدیث ؛ **ابواب** [١٨] **الصید** عن رسول

الله صلی الله علیه وسلم **باب** ما جاء ما یؤکل من صید الکلب وما لا یؤکل **حدثنا** [١٤٢٤] محمود بن غَیلان ثنا قبیصة ثنا سفیان عن منصور عن ابراهیم عن همام بن الحارث **عن**
عدی بن حاتم قال قلت یا رسول الله انا نُرسِل کلابا لنا مُعَلَّمَة [٧] قال کل ما امسکن علیك قلت یا رسول الله وان قتلن قال وان قتلَن ما لم یشرکها کلب من غیرها قال
قلتُ یا رسول الله انا نرمی بالمعراض قال ما خزَق [٨] فکل وما اصاب بعرضه فلا تاکل **حدثنا** محمد بن یحیی ثنا محمد بن یوسف ثنا سفیان عن منصور نحوه الا انه
قال وسُئِل عن المعراض وهذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** [١٤٢٥] احمد بن منیع ثنا یزید بن هارون ثنا الحجاج عن مکحول عن ابی ثَعلَبة والحجاج عن الولید بن ابی مالك
عن عائذ الله ابن عبد الله انه سمع ابا ثعلبة الخُشَنی قال قلت یا رسول الله انّا اهل صید فقال اذا ارسلت کلبك وذکرت اسم الله علیه فامسك علیك فکل قلت
وان قتَل قال وان قتل قلت انا اهل رَمی قال ما رَدّت [٩] علیك قوسك فکل قال قلتُ انا اهل سفر نمر بالیهود والنصاری والمجوس فلا نجد غیر آنیتهم قال فان لم تجدوا [١٠]

للوطی وروی عن احمد بن حنبل جواز احراق الحیوانات الموذیة من القمل والزنابیر وغیرها وبه اخذ عنه عدم البدمنه **باب** الغالّ ما یصنع به ای یقطع ید سارق مال الغنیمة ام لا **قوله** فاحرق
متاعه الخ یدل حدیث الباب علی احراق المال تعزیرا وفی عامة کتبنا نفی التعزیر بالمال وانه منسوخ ووجدت فی الحاوی القدسی جواز التعزیر بالمال عن ابی یوسف **باب** التعزیر
حدیث الباب حدیث الصحیحین وعزیه المصنف لان طریقه غریب وقالوا ان حدیث الباب صحیح ولیس علیه عمل احد من الفقهاء فان التعزیر عند الکل زائد علی عشرة جلدات وفتاوی
الصحابة تخالف المرفوع والمرفوع ایضا صحیح وقال ابن دقیق العید بلغنا من بعض حفاظ العصر انه یقول ان المراد بالحدود لیست حدود الفقه بل حدود القرآن ای مناهی الشرع فمراد الحدیث
ان لا یعزر علی اشیاء حقیرة صغیرة ازید من عشر جلدات اقول ان المراد بهذا البعض هو ابن تیمیة اقول یمکن ان یکون مراد حدیث الباب سد مظالم الجائرین ای المنع عن التعزیر علی امور محقرة
والله اعلم ؛

[١] **قوله** ضربة بالسیف یروی بالتاء وبالهاء وعدل عن القتل الی هذا کیلا یتجاوز منه الی امر آخر ١٢ مجمع البحار [٢] **قوله** غل فی سبیل الله ای سرق من مال الغنیمة والغلول الخیانة فی المغنم قوله فاحرقوا متاعه ای
غیر ما غل فیه لانه حق الغانمین وهذا من باب التعزیر بالمال وقد اختلف فیه قال المانعون کان ذلک فی اول الامر ثم نسخ او تغلیظ وتشدید وحمله احمد علی ظاهره والله تعالیٰ اعلم ١٢ [٣] قال الطیبی هذا حدیث غریب وذهب بعض اهل العلم
الی ظاهر هذا الحدیث منهم الحسن قال یحرق ماله الا ان یکون حیوانا او مصحفا وکذلک قال احمد واسحٰق وذهب آخرون الی انه لا یحرق رحله لکنه یعزر علی سوء صنیعه والیه ذهب مالك والشافعی واصحاب ابی حنیفة وحملوا الحدیث علی الزجر والوعید
دون الایجاب انتهی ١٢۔
[٤] **قوله** یا یهودی قال الطیبی فیه توریة وایهام لانه یحتمل ان یراد به الکفر والذلة لان الیهود مثل فی الذلة والصغار والحمل علی الثانی ارجح للدرء فی الحدود وعلی هذا المخنث ١٢ [٥] **قوله** فاقتلوه حکم احمد بظاهره وقال غیره هذا زجر و
حکمه حکم سائر الزنا ١٢ طیبی [٦] **قوله** لا یجلد فوق عشر جلدات قال الطیبی قال اصحابنا هذا الحدیث منسوخ واستدلوا بان الصحابة رضوان الله علیهم جاوزوا العشرة اسواطا وقال اصحاب مالك انه کان مختصا بزمن النبی صلی الله علیه وسلم
وهو ضعیف وقال جمهور اصحابنا لا یبلغ تعزیر کل انسان ادنی الحدود وکالشرب فلا یبلغ تعزیر العبد عشرین ولا یعزر الحر اربعین انتهی وعند ابی حنیفة ومحمد اربعین سوطا وذکر مشائخنا ان ادناه علی ما یراه الامام کذا فی الهدایة ١٢ [٧]
قوله معلمة قال القاری فی شرح الموطا المعلم هو ان یوجد فیها ثلثة اشیاء اذا اشلی استشلی واذا زجر انزجر واذا اخذ الصید امسك ولم یاکل فاذا فعل ذلك مرارا واقلها ثلثا کان معلما یحل بعد ذلك قتیلها وکذا قاله الطیبی ١٢ [٨] **قوله**
فامسك علیك نهایة شرط اذا قتله الکلب اما اذا لم یقتل بل اخذه الکلب واکل منه شیئا فوجد حیا وذکی فهو جائز اکله ١٢ [٩] **قوله** ما ردت علیك قوسك یعنی ما صدت بسهمك فکل ١٢ [١٠] **قوله** فان لم تجدوا غیرها فاغسلوها
بالماء قال الطیبی انما نهی عن الاکل فیها لانهم یطبخون فیها الخنزیر ویشربون فیها الخمر انتهی ویشهد علیه ما ذکره ابو داؤد مقیدا قال انا نجاور اهل الکتاب وهم یطبخون فی قدرهم الخنزیر ویشربون فی آنیتهم الخمر الحدیث فعلم من هذا ان الذین
یستعملون النجاسات فی آنیتهم کاکلی المیتة وشاربی الخمر فلا یجوز استعمال ظروفهم بدون الغسل ولا اکل الطعام المطبوخ فی آنیتهم والله تعالیٰ اعلم بالصواب ١٢ [ع] الخزق بالخاء والزاء المعجمتین معناه نفذ کذا فی الطیبی ١٢۔

قوت المغتذی (ابواب الصید) (المعراض) بعین فراء فنقط صاد کمحراب خشبة ثقیلة او عصا فی طرفها حدیدة وقد تکون بلا حدیدة او سهم لا ریش له او عود رقیق الطرفین غلیظ الوسط ؛

غيرها فاغسلوها بالماء ثم كلوا فيها واشربوا **وفي** الباب عن عدي بن حاتم وهذا حديث حسن وعائذ الله هو ابو ادريس الخولاني **باب** ٩٦ جاء في صيد كلب
المجوسي ١٤٢٦ **حدثنا** يوسف بن عيسى ثنا وكيع ثنا شريك عن الحجاج عن القاسم بن ابي بزة عن سليمان اليشكري **عن** جابر بن عبد الله قال نهينا عن صيد كلب
المجوسي هذا حديث غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه **والعمل** على هذا عند اكثر اهل العلم لا يرخصون في صيد كلب المجوس والقاسم بن ابي بزة هو القاسم بن
نافع المكي **باب** ٩٧ في صيد البزاة ١٤٢٧ **حدثنا** نصر بن علي وهناد وابو عمار قالوا ثنا عيسى بن يونس عن مجالد عن الشعبي عن عدي بن حاتم قال سالت رسول الله صلى
الله عليه وسلم عن صيد البازي فقال ما امسك عليك فكل هذا حديث لا نعرفه الا من حديث مجالد عن الشعبي **والعمل** على هذا عند اهل العلم لا يرون بصيد البزاة
والصقور باسا **وقال** مجالد البزاة هو الطير الذي يصاد به من الجوارح التي قال الله تعالى وما علمتم من الجوارح فسر الكلاب والطير الذي يصاد به **وقد** رخص بعض
اهل العلم في صيد البازي وان اكل منه **وقالوا** انما تعليمه اجابته وكرهه بعضهم والفقهاء اكثرهم قالوا ياكل وان اكل منه **باب** ٩٨ الرجل يرمي الصيد فيغيب عنه
١٤٢٨ **حدثنا** محمود بن غيلان ثنا ابو داؤد ثنا شعبة عن ابي بشر قال سمعت سعيد بن جبير يحدث **عن** عدي بن حاتم قال قلت يا رسول الله ارمي الصيد فاجد فيه من
الغد سهمي قال اذا علمت ان سهمك قتله ولم تر فيه اثر سبع فكل هذا حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا عند اهل العلم وروى شعبة هذا الحديث عن ابي بشر
وعبد الملك بن ميسرة عن سعيد بن جبير عن عدي بن حاتم وكلا الحديثين صحيح **وفي** الباب عن ابي ثعلبة الخشني **باب** ٩٩ فيمن يرمي الصيد فيجده ميتا في الماء
١٤٢٩ **حدثنا** احمد بن منيع ثنا ابن المبارك قال اخبرني عاصم الاحول عن الشعبي **عن** عدي بن حاتم قال سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصيد فقال اذا
رميت بسهمك فاذكر اسم الله فان وجدته قد قتل فكل الا ان تجده قد وقع في ماء فلا تاكل فانك لا تدري الماء قتله او سهمك هذا حديث حسن صحيح ١٤٣٠ **حدثنا** ابن ابي
عمر ثنا سفيان عن مجالد عن الشعبي **عن** عدي بن حاتم قال سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيد الكلب المعلم قال اذا ارسلت كلبك وذكرت اسم الله فكل
ما امسك عليك فان اكل فلا تاكل فانما امسك على نفسه قلت يا رسول الله ارايت ان خالطت كلابنا كلاب اخرى قال انما ذكرت اسم الله على كلبك ولم تذكر على
غيره **قال** سفيان كره له اكله **والعمل** على هذا عند بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم في الصيد والذبيحة اذا وقعا في الماء ان لا ياكل **وقال** بعضهم في
الذبيحة اذا قطع الحلقوم فوقع في الماء فمات فيه فانه يؤكل وهو قول ابن المبارك **وقد** اختلف اهل العلم في الكلب اذا اكل من الصيد فقال اكثر اهل العلم
اذا اكل الكلب منه فلا ياكل وهو قول سفيان وعبد الله بن المبارك والشافعي واحمد واسحق وقد رخص بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم في
الاكل منه وان اكل الكلب منه **باب** ١٠٠ جاء في صيد المعراض ١٤٣١ **حدثنا** يوسف بن عيسى ثنا وكيع ثنا زكريا عن الشعبي **عن** عدي بن حاتم قال سالت النبي صلى الله
عليه وسلم عن صيد المعراض فقال ما اصبت بحده فكل وما اصبت بعرضه فهو وقيذ **حدثنا** ابن ابي عمر ثنا سفيان عن زكريا عن الشعبي **عن** عدي بن حاتم عن
النبي صلى الله عليه وسلم نحوه هذا حديث صحيح **والعمل** على هذا عند اهل العلم **باب** ١٠١ في الذبح بالمروة ١٤٣٢ **حدثنا** محمد بن يحيى ثنا عبد الاعلى عن سعيد عن قتادة
عن الشعبي **عن** جابر بن عبد الله ان رجلا من قومه صاد ارنبا او اثنتين فذبحهما بمروة فتعلقهما حتى لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله فامره باكلهما **وفي**
الباب عن محمد بن صفوان ورافع وعدي بن حاتم وقد رخص بعض اهل العلم في ان يذكي بمروة ولم يروا باكل الارنب باسا وهو قول اكثر اهل العلم وقد
كره بعضهم اكل الارنب واختلف اصحاب الشعبي في رواية هذا الحديث فروى داؤد بن ابي هند عن الشعبي عن محمد بن صفوان وروى عاصم الاحول عن الشعبي
عن صفوان بن محمد او محمد بن صفوان ومحمد بن صفوان اصح وروى جابر الجعفي عن الشعبي عن جابر بن عبد الله نحو حديث قتادة عن الشعبي ويحتمل ان يكون الشعبي
روى عنهما جميعا **قال** محمد حديث الشعبي عن جابر غير محفوظ **باب** ١٠٢ جاء في كراهية اكل المصبورة ١٤٣٣ **حدثنا** ابو كريب ثنا عبد الرحيم بن سليمان عن ابي
ايوب الافريقي عن صفوان بن سليم عن سعيد بن المسيب **عن** ابي الدرداء قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اكل المجثمة وهي التي تصبر بالنبل **وفي**
الباب عن عرباض بن سارية وانس وابن عمر وابن عباس وجابر وابي هريرة وحديث ابي الدرداء حديث غريب ١٤٣٤ **حدثنا** محمد بن يحيى وغير واحد قالوا ثنا
ابو عاصم عن وهب ابن ابي خالد قال حدثتني ام حبيبة بنت العرباض بن سارية **عن** ابيها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى يوم خيبر عن كل ذي ناب من السباع وعن
كل ذي مخلب من الطير وعن لحوم الحمر الاهلية وعن المجثمة وعن الخليسة وان توطأ الحبالى حتى يضعن ما في بطونهن قال محمد بن يحيى هو القطعي سئل

ابواب الصيد } **باب** ما يؤكل من صيد الكلب وما لا يؤكل. تفصيل الكلب المعلم والبازي المعلم مذكور في الفقه والمختار عندنا ان يجرح الكلب ولا يخنق فاذا خنق فقد حرم الصيد واما صيد البندق فحرام عند الثلثة بلا تذكية فان فيه الدفع لا الحد وفيه خلاف مالك بن انس **باب** الرجل يرمي الصيد فيغيب عنه في المسئلة قيود سبعة عندنا ما استقصاها الا الزيلعي شارح الكنز منها انه لا يجلس عن طلبه. **قوله** ان سهمك قتله الخ في هذا عندنا تفصيل فاذا

١ قال القاري في شرح الموطا والمراد من الجوارح هي الكلاب عند الضحاك والسدي وعند عامة العلماء هي الكواسب من سباع البهائم كالفهد والنمر والكلب ومن سباع الطير كالبازي والعقاب والصقر ونحوها مما يقبل التعليم والمعلم هو ان يوجد فيها ثلثة اشياء اذا اشليت استشلت واذا زجرت انزجرت واذا اخذت امسكت ولم تاكل فاذا وجد ذلك منها مرارا اقلها ثلث مرات كانت معلمة يحل قتيلها اذا جرحت بارسال صاحبها انتهى ١٢ ٢ قوله في البرهان لو شارك كلب لا يحل صيده لما في كتب الستة من قول عدي بن حاتم اني ارسل كلبي فاجد معه كلبا آخر لا ادري ايهما اخذه فقال صلى الله عليه وسلم لا تاكل فانما سميت على كلبك ولم تسم على كلب آخر انتهى ١٢ ٣ بكسر الميم خشبة ثقيلة او عصا في طرفها حديدة وقد يكون بغير حديدة هذا هو الصحيح في تفسيره وقال الهروي هو سهم لا ريش فيه ولا نصل وقيل سهم طويل له اربع قذذ رقاق فاذا رمي به اعترض وقيل هو عود رقيق الطرفين غليظ الوسط اذا رمي به ذهب مستويا ١٢ ٤ قال في البرهان ان تقتل المعراض بعرضه او البندقة او وقع في ماء او على سطح او جبل فتردى منه الى الارض فمات حرم في هؤلاء الصور كلها اما المعراض فلما روينا من قوله صلى الله عليه وسلم وان اصاب بعرضه فقتل فلا تاكل فانه وقيذ والبندقة مثل المعراض لانها تدق وتكسر ولا تجرح واما وقوعه في الماء فلما روينا من قوله صلى الله عليه وسلم الا ان تجده قد وقع في ماء واما المتردية فلقوله تعالى والموقوذة والمتردية والنطيحة ١٢ ٥ وفي البرهان ويذبح بكل ما انهر الدم كمدية ومروة وهو حجر حاد وليطة بكسر اللام قشر القصب لما في سنن ابي داؤد والنسائي عن عدي بن حاتم قلت يا رسول الله ارايت احدنا يصيب صيدا وليس معه سكين ايذبح بالمروة وشقة العصا قال انهر الدم بما شئت واذكر اسم الله تعالى ١٢ ٦ قوله التي تصبر بالنبل اي تنصب وترمى حتى تقتل وتسمى المصبورة ١٢ ٧ قوله وان توطأ الحبالى اي اذا حصلت جارية لرجل من السبي لا يجوز له ان يجامعها حتى تضع حملها اذا كانت حاملة وحتى يحتض وينقطع ومهما ان لم تكن حاملة ١٢

قوت المغتذي (وقيذ) بواو فقاف فنقط داله كاميرأي موقوذ ومقتول بغير حد (فعيل مفعول لا المجثمة) بجيم فمثلثة فميم كمعظمة من جثم الطائر لطا بالارض (الخليسة) بنقط خاء فلام فسين كمدينة ما اختلسها سبع فلا تدرك ذكاتها فعيلة مفعولة (عرضا) بنقط عينه فراء فنقط ضاد كسبب ينصب فيرمى اليه.

ابو عاصم عن المجثمة فقال ان ينصب الطير او الشئ فيرمى وسئل عن الخليسة فقال الذئب او السبع يدركه الرجل فيأخذ منه فيموت فى يده قبل ان يذكيها ١٤٣٥ حدثنا
محمد بن عبد الاعلى ثنا عبد الرزاق عن الثورى عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يتخذ شئ فيه الروح غرضا هذا حديث
حسن صحيح باب فى ذكوة الجنين ١٤٣٦ حدثنا محمد بن بشار ثنا يحيى بن سعيد عن مجالد ح وثنا سفيان بن وكيع ثنا حفص بن غياث عن مجالد عن ابى الوداك
عن ابى سعيد عن النبى صلى الله عليه وسلم قال ذكوة الجنين ذكوة امه وفى الباب عن جابر وابى امامة وابى الدرداء وابى هريرة وهذا حديث حسن وقد روى
من غير هذا الوجه عن ابى سعيد والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وغيرهم وهو قول سفيان وابن المبارك والشافعى واحمد واسحق
وابو الوداك اسمه جبر بن نوف باب فى كراهية كل ذى ناب وذى مخلب ١٤٣٧ حدثنا احمد بن الحسن ثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك بن انس عن ابن شهاب
عن ابى ادريس الخولانى عن ابى ثعلبة الخشنى قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كل ذى ناب من السباع حدثنا سعيد بن عبد الرحمن وغير واحد قالوا
ثنا سفيان عن الزهرى بهذا الاسناد نحوه هذا حديث حسن صحيح وابو ادريس الخولانى اسمه عائذ الله بن عبد الله ١٤٣٨ حدثنا محمود بن غيلان ثنا ابو النضر
ثنا عكرمة بن عمار عن يحيى بن ابى كثير عن ابى سلمة عن جابر قال حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم يعنى يوم خيبر الحمر الانسية ولحوم البغال وكل ذى ناب من
من السباع وذى مخلب من الطير وفى الباب عن ابى هريرة وعرباض بن سارية وابن عباس وحديث جابر حديث حسن غريب ١٤٣٩ حدثنا قتيبة ثنا
عبد العزيز بن محمد عن محمد بن عمرو عن ابى سلمة عن ابى هريرة ان النبى صلى الله عليه وسلم حرم كل ذى ناب من السباع هذا حديث حسن والعمل على هذا عند
اكثر اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وغيرهم وهو قول عبد الله بن المبارك والشافعى واحمد واسحق باب ما جاء ما قطع من الحى فهو ميت ١٤٤٠ حدثنا
محمد بن عبد الاعلى الصنعانى ثنا سلمة بن رجاء ثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابى واقد الليثى قال قدم النبى
صلى الله عليه وسلم المدينة وهم يجبون اسنمة الابل ويقطعون اليات الغنم فقال ما يقطع من البهيمة وهى حية فهو ميتة حدثنا ابراهيم بن يعقوب ثنا
ابو النضر عن عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار نحوه هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث زيد بن اسلم والعمل على هذا عند اهل العلم وابو
واقد الليثى اسمه الحارث بن عوف باب فى الذكوة فى الحلق واللبة ١٤٤١ حدثنا هناد ومحمد بن العلاء قال ثنا وكيع عن حماد بن سلمة ح وثنا احمد بن منيع
ثنا يزيد بن هارون ثنا حماد بن سلمة عن ابى العشراء عن ابيه قال قلت يا رسول الله اما تكون الذكوة الا فى الحلق واللبة قال لو طعنت
فى فخذها لاجزأ عنك قال احمد بن منيع قال يزيد بن هارون هذا فى الضرورة وفى الباب عن رافع بن خديج وهذا حديث غريب لا نعرفه الا من
حديث حماد بن سلمة ولا نعرف لابى العشراء عن ابيه غير هذا الحديث واختلفوا فى اسم ابى العشراء فقال بعضهم اسمه اسامة بن قهطم ويقال يسار بن
برز ويقال ابن بلز ويقال اسمه عطارد باب فى قتل الوزغ ١٤٤٢ حدثنا ابو كريب ثنا وكيع عن سفين عن سهيل بن ابى صالح عن ابيه عن ابى هريرة ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال من قتل وزغة بالضربة الاولى كان له كذا وكذا حسنة فان قتلها فى الضربة الثانية كان له كذا وكذا حسنة فان قتلها فى الضربة الثالثة
كان له كذا وكذا حسنة وفى الباب عن ابن مسعود وسعد وعائشة وام شريك وحديث ابى هريرة حديث حسن صحيح باب فى قتل الحيات ١٤٤٣ حدثنا

رماه فوقع على الارض فذهب ثم وقع فمات لا يحل واذا رماه فوقع على الارض ولم يذهب ومات فحلال . **باب** ذكوة الجنين قال الثلثة وابو یوسف ومحمد ان الجنين حلال بلا ذكوة فانه تبع امه وقال ابو حنيفة ان خرج حيًا فيجب تذكيته وان خرج ميتًا فحرام والمشهورة ذكوة الجنين ذكوة امه بالرفع وقيل من الحنفية انه بالنصب فيظهر صحته على مذهب ابى حنيفة وقيل على تقدير الرفع انه تشبيه بليغ مثل ما قال ؎ وعيناك عيناها وجيدك جيدها ولكن عظم الساق منك دقيق

ولقد تكلموا علماء الطرفين فى حديث الباب وقال ابو الفتح بن الجنى الحنفى ان المراد ان كان الاتحاد الزكوة لكان حق العبارة ذكوة الام ذكوة الجنين وفى موطا مالک ص ۱۸۲، اثر ابن عمر يحتمل لتائيد الطرفين وفيه فذكوة ما فى بطنها ذكوة امها اذا تم خلقه ونبت شعره واذا خرج من بطن امه ذبح الخ فهذا يصلح ان يكون لهم اولنا وان قيل ان كان مراد الحديث ما قال ابو حنيفة فاى فائدة فى ذكره قلت هذا القول لغو فانه اذا لم يبين الشارع الاحكام فمن يبين وايضا بعض الطبائع يتنفرون عنه فقصدى الشارع الى بيان حلته **باب** ما قطع من الحى فهو ميت ـ ذكر فى الهداية تفصيلاً دقيقا فى المسئلة وقال ان مقتضى الحديث ان المبان فرع والمبان عنه اصل فاذا صلح الاصل قابلا لاصلية فالمبان حرام واذا كان القطع نصفين فهما حلالان وفى المسئلة تفصيل الفروع واشار صاحب الهداية الى حديث آخر وما ابين من الحى فهو ميت الخ . **باب** الذكوة فى الحلق واللبة الحلق الحلقوم ، واللبة (ہنسلی یعنی چنبر گردن) **قوله** لو طعنت فى فخذها الخ هذه ذكوة اضطرارية واما الاختيارية فيجب ان تكون فى الحلقوم واللبة واذا تأنس الوحشى فذكوته اختيارية واذا توحش الانسى فذكوته اضطرارية مثل ان سقط

ف ۱ قوله فقال الذئب او السبع فيه تقديم وتاخير اى الخليسة هى التى تؤخذ من الذئب او السبع فتموت فى يده قبل ان يذكيها من خلست الشئ واختلسته اذا اسلبته وهى فعيلة بمعنى مفعولة ولا بد فيه من تقدير محذوف اى فيأخذ المختلسة منه والضمير فى فتموت ويذكيها راجع اليها قاله الطيبى ۱۲ **ف ۲ قوله** الغرض الهدف قال فى المجمع ومنه لا تتخذوا شيئا فيه الروح غرضا اى ترمون اليه كالغرض من نحو الجلود انتهى ۱۲ **ف ۳ قوله** ذكوة الجنين الذكوة بالذال المعجمة الذبح ومنه قوله تعالى الا ما ذكيتم والجنين هو الولد ما دام فى بطن امه ۱۲ **ف ۴** قال فى المجمع التذكية الذبح والنحر ويروى هذا بالرفع على انه خبر الاول فلا يحتاج الى ذبح مستانف وبالنصب بتقدير يذكى تذكية مثل ذكوة امه فلا بد عنده من ذبح الجنين اذا خرج حيا قيل لم يرو عن احد من الصحابة ومن بعدهم انه يحتاج الى ذبح مستانف غير ما روى عن ابى حنيفة انتهى لكن فى الموطا يروى عن حماد عن ابراهيم النخعى انه قال لا يكون ذكوة نفس ذكوة نفسين قال القارى اى لا حقيقة ولا حكما ۱۲

ف ۵ قوله يجبون اى يقطعون اسنمة الابل جمع سنام بالفتح کوہان ۱۲ صراح **ف ۶ قوله** اللبة بفتح لام موحدة مشددة الهزمة التى فوق الصدر منحر الابل ومنه حديث اما تكون الذكوة الا فى الحلق واللبة الهمزة للاستفهام وما نافية سأل ان الذكوة منحصرة فيهما دائما فاجاب الا فى الضرورة كذا فى المجمع يعنى وقت الضرورة جائز فى غير هذا الموضع ايضا حتى لو طعنت فى فخذها لاجزأ وهذا كما يقع الحيوان فى البير ونحو ذلك ولا يمكن اخراجها حيا وانفلتت دابة ولا يمكن اخذها وجرح صيد احين الاصطياد وذكر اسم الله ۱۲ **ف ۷ قوله** فى القاموس العظم كزبرج اللئيم ذو الصخب والعلم ۱۲ **ف ۸ قوله** الوزغ جمع وزغة بالتحريك وهى التى يقال لها سام ابرص وجمعها اوزاغ ووزغان كذا فى المجمع الوزغ بفتح واو وزاى معجمة دابة لها قوائم تعدو فى اصول الحشيش قيل انها تأخذ ضرع الناقة فتشرب لبنها ۱۲ **ف ۹ قوله** من قتل وزغة بالضربة الاولى الخ قال النووى سبب تكثير الثواب فى قتله اول ضربة ثم ما يليها الحث على المبادرة بقتله والاعتناء به والحرص عليه فانه لو فاته ربما انفلتت وفات قتله والمقصود انتهاز الفرصة بالظفر على قتله كذا فى الطيبى والمجمع ۱۲

قتیبة ثنا اللیث عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن ابیه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اقتلوا الحیّات واقتلوا ذا الطُّفیتین والابتر فانهما یلتمسان البصر ویسقطان الحبل وفی الباب عن ابن مسعود وعائشة وابی هُرَیرة وسَهل بن سعد وهذا حدیث حسن صحیح وقد روی عن ابن عمر عن ابی لبابة عن النبی صلی الله علیه وسلم نهی بعد ذلك عن قتل جِنّان البیوت وهی العوامر ویروی عن ابن عمر عن زید بن الخطاب ایضًا وقال عبد الله بن المبارك انما یکره من قتل الحیّات الحیة التی تکون دقیقة کانها فضّة ولا تلتوی فی مشیتها حدثنا هنّاد ثنا عَبدة عن عُبَید الله بن عُمَر عن صَیفی عن ابی سعید الخُدری قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان لبیوتکم عُمّارًا فحرِّجوا علیهن ثلثًا فان بدا لکم بعد ذلك منهن شیئ فاقتلوه هکذا روی عُبَید الله بن عُمر هذا الحدیث عن صَیفی عن ابی سعید وروی مالك بن انس هذا الحدیث عن صَیفی عن ابی السائب مولی هشام بن زُهرة عن ابی سعید وفی الحدیث قصّة حدثنا بذلك الانصاری ثنا معن ثنا مالك وهذا اصح من حدیث عبید الله بن عمر وروی محمد بن عَجلان عن صَیفی نحو روایة مالك حدثنا هنّاد ثنا ابن ابی زائدة ثنا ابنُ ابی لیلی عن ثابت البُنانی عن عبد الرحمٰن بن ابی لیلی قال قال ابو لیلی قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا ظهرت الحیّة فی المَسکن فقولوا لها انا نسالك بعهد نوح وبعهد سلیمان بن داؤد الا تؤذینا فان عادت فاقتلوها هذا حدیث حسن غریب لا نعرفه من حدیث ثابت البُنانی الا من هذا الوجه من حدیث ابن ابی لیلی باب ما جاء فی قتل الکلاب حدثنا احمد بن مَنِیع ثنا هُشَیم ثنا منصور بن زاذان ویونس عن الحسن عن عبد الله بن مُغَفّل قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لولا ان الکلاب اُمّة من الامم لامرت بقتلها کلها فاقتلوا منها کل اسود بَهیم وفی الباب عن ابن عُمر وجابر وابی رافع وابی ایوب وحدیث عبد الله بن مغفل حدیث حسن صحیح ویروی فی بعض الحدیث ان الکلب الاسود البَهیم شیطان والکلب الاسود البَهیم الذی لا یکون فیه شیئ من البیاض وقد کره بعض اهل العلم صید الکلب الاسود البَهیم باب من امسك کلبا ما ینقص من اجره حدثنا احمد بن مَنِیع ثنا اسمٰعیل بن ابراهیم عن ایوب عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من اقتنی کلبا او اتخذ کلبا لیس بضار ولا کلب ماشیة نقص من اجره کل یوم قیراطان وفی الباب عن عبد الله بن مُغَفّل وابی هُرَیرة وسفیان ابن ابی زُهیر وحدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح وقد رُوی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال او کلب زرع حدثنا قُتَیبة ثنا حماد بن زید عن عمرو بن دینار عن ابن عُمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم امر بقتل الکلاب الا کلب صید او کلب ماشیة قال قیل له ان ابا هریرة یقول او کلب زرع فقال ان ابا هُرَیرة له زرع هذا حدیث حسن صحیح حدثنا الحسن بن علی وغیر واحد قالوا ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن الزهری عن ابی سلمة بن عبد الرحمٰن عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من اتخذ کلبا الا کلب ماشیة او صید او زرع انتقص من اجره کل یوم قیراط هذا حدیث صحیح ویروی عن عطاء بن ابی رباح انه رخص فی امساك الکلب وان کان للرجل شاة واحدة حدثنا بذلك اسحٰق بن منصور ثنا حجّاج بن محمد عن ابن جُرَیج عن عطاء بهذا حدثنا عُبَید بن اسباط بن محمد القرشی ثنا ابی عن الاعمش عن اسمٰعیل بن مسلم عن الحسن عن عبد الله بن مُغَفّل قال انی لممّن یرفع اغصان الشجرة عن وجه رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو یخطُب فقال لولا ان الکلاب امة من الامم لامرت بقتلها فاقتلوا منها کل اسود بهیم وما من اهل بیت یرتبطون کلبا الا نقص من عملهم کل یوم قیراط الا کلب صید او کلب حرث او کلب غنم هذا حدیث حسن وقد روی هذا الحدیث من غیر وجه عن الحسن عن عبد الله بن مغفل عن النبی صلی الله علیه وسلم باب فی الذکاة بالقصب

الحیوان فی البیر وقرب الموت او تعلقت الدجاجة علی شجرة وکادت الموت. **باب** قتل الحیات ورد فی الاحادیث تحریج العوامر وقال بعض ان التحریج منسوخ. اقول قد یضر العوامر کما تدل قصة اخ فخر الاسلام ذکرها فی شرح الجامع الصغیر وقصة الشاه اهل الله الدهلوی رحمه الله فخرج وفی ابی داؤد وقال النبی صلی الله علیه وسلم انا برئ ممن یخاف من الثار الخ وزعم بعض ناسخا. **قوله** ذا الطفیتین الخ قیل ذا النقطتین علی الراس وقیل ذا خطین من الراس الی الذنب وبلغنی من بعض وهو عندی ثقة انی رایت حیة ذات قرنین. **باب** من امسك کلبا ما ینقص من اجره **قوله** لیس بضار الخ من الضری ناقصا والکلب المجاز اقتناءه مستثنیٰ عن حدیث الباب والاختلاف فی دخول ملائکة الرحمة. **قوله** ان ابا هریرة له زرع الخ هذه ظرافة او بیان حال لا الطعن علی ابی هریرة. **باب** الذکوٰة بالقصب وغیره یجب الذبح بما هو احد ویستحب السهل فی الذبح کیلا یتألم الحیوان. **قوله** لم یکن سنّ الخ قال ابو حنیفة یجوز

۱ قوله ذا الطفیتین الطفیة خوصة المقل فی الاصل وجمعها طفی شبه الخطین الذین علی ظهر الحیة بخوصتین من خوص المقل قوله والابتر قیل هو الذی یشبه المقطوع الذنب لقصر ذنبه وهو من اخبث ما یکون من الحیات ۱۲ طیبی **۲ قوله** یلتمسان البصر ای یخطفانه بمجرد نظرهما الیه بخاصیة جعلها الله تعالیٰ فی بصرهما اذا وقع علی بصر الانسان قال العلماء وفی الحیات نوع تسمی الناظر اذا وقع نظره علی عین انسان مات من ساعته کذا فی الطیبی ۱۲ **۳ قوله** وهی العوامر ای الحیات التی تکون فی البیوت واحدتها عامرة وقیل سمیت عوامر بطول عمرها ۱۲ طیبی

۴ قوله فحرجوا علیهن ای یقول لها انت فی حرج ای ضیق ان عدت الینا فلا تلومننا ان نضیق علیك بالتتبع والطرد والقتل ۱۲ طیبی **۵ قوله** امة من الامم معنی هذا الکلام انه صلی الله علیه وسلم کره افناء امة من الامم واعدام جیل من الخلق لانه ما من خلق الله تعالیٰ الا وفیه نوع من الحکمة وضرب من المصلحة یقول اذا کان الامر علی هذا ولا سبیل الی قتلهن کلهن فاقتلوا اشرارهن وهی السود البهم وابقوا ما سواها لتنتفعوا بهن فی الحراسة ۱۲ طیبی **۶ قوله** لیس بضار الضاری من الکلاب ما یهیج بالصید یقال هری الکلب بالصید ضراوة ای تعوده واختلفوا فی سبب نقصان الاجر باقتناء الکلب فقیل لامتناع الملئکة من دخول بیته وقیل لما یلحق المارین من الاذی من ترویع الکلب لهم وقیل ان ذلك عقوبة لهم لاتخاذهم ما نهی عن اتخاذه وعصیانه فی ذلك وقیل لما یبتلی به من ولوغه فی الاوانی عند غفلة صاحبه ۱۲ طیبی **۷ قوله** قیراطان قیراط نیم دانگ ودوانگ شش حصه درهم ومراد اینجا مقدار معلوم است عند الله ۱۲ ترجمه **۸ قوله** کلب ماشیة یعنی سگے کہ برائے نگہبانی مواشی نگاہ دارد ۱۲ **۹ قوله** ان ابا هریرة له زرع یعنی حفظ الحدیث لانه یحتاج الیه ۱۲ **۱۰ قوله** کل یوم قیراط فان قلت کیف التوفیق بین هذا الحدیث والحدیث السابق حیث ذکر هنا قیراط وهناك قیراطان قال النووی فی جوابه انه یحتمل ان یکونا فی نوعین من الکلاب احدهما اشد اذا من الآخر او یختلف باختلاف المواضع فیکون قیراطان فی المدینة خاصة لزیادة فضلها والقیراط فی غیرها او القیراطان فی المدائن او القری والقیراط فی البوادی او یکون ذلك فی زمانین فذکر القیراط اولا ثم زاد التغلیظ والقیراط هنا مقدار معلوم عند الله تعالیٰ والمراد نقص جزء من اجزاء عمله ۱۲ طیبی **۱۱ قوله** فاقتلوا منها کل اسود بهیم قال النووی اجمعوا علی قتل العقور واختلفوا فیما لا ضرر فیه قال امام الحرمین امر النبی اولا بقتلها کلها ثم نسخ ذلك الا الاسود البهیم ثم استقر الشرع علی النهی من قتل جمیع الکلاب التی لا ضرر فیها حتی الاسود البهیم ۱۲ طیبی

قوت المغتذی

(ذا الطفیتین) بطاء مهملة مفتوحة تثنیة کغرفة ما علی ظهره خطان اصفران لخوصتی المقل ویحاذیهما اسودان (والابتر) ما لا ذنب له حیة (فانهما یلتمسان البصر) ای اذا نظرا الی بصر الانسان ذهب نوره بخاصیة جعلها الله تعالیٰ بهما اللهم عذنا من کل عدوك (ویسقطان الحبل) کسبب الجنین بخاصیة ایضا (حسن جنان البیوت) بکسر جیمه فتشدید نونه فالف فنون فراء او جمع جان هو الاصح (العوامر) جمع (ان لبیوتکم عمارا) صحح ابن عبد البر انه خاص ببیوت طیبة وقیل انه عام (فحرجوا علیهن) بمهملة قال حق والظاهر ان هذا التحریج ما بحدیث ابی یعلی من قول انا نسالك بعهد نوح الخ (ثلاثا) ثم ثلثة ایام (مدی) کهدی جمع مدیة کغرفة السکین (ما انهر الدم) بر اراسالة واجراء تشبیها بجریان ماء بنهر وبزای غلط (فند) بنون فشد دال شرد ونفر (اوابد) بواو فموحدة فدال توحشات ونفورات جمع آبدة کفاکهة

وغیرہ ١٤٥١ **حدثنا** هناد ثنا ابو الاحوص عن سعید بن مسروق عن عبایة بن رفاعة بن رافع بن خدیج عن ابیه **عن** جده رافع بن خدیج قال قلت یا رسول الله انا نلقی العدو غدا ولیست معنا مُدًی فقال النبی صلی الله علیه وسلم ما انهر الدم وذکر اسم الله علیه فکلوا ما لم یکن سِنٌّ اوظُفرٌ وسأحدثکم عن ذلك اما السنّ فعظم واما الظفر فمُدی الحبشة **حدثنا** محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید عن سفیان الثوری قال ثنی ابی عن عبایة بن رفاعة **عن** رافع بن خدیج عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه ولم یذکر فیه عن عبایة عن ابیه وهذا اصح وعبایة قد سمع من رافع **والعمل علی هذا عند اهل العلم** لا یرون ان یُذکّی بسن ولا بعظم **باب** ١٠٠ ١٤٥٢ **حدثنا** هناد ثنا ابو الاحوص عن سعید بن مسروق عن عبایة بن رفاعة بن رافع ابن خدیج عن ابیه **عن** جده رافع قال کنا مع النبی صلی الله علیه وسلم فی سفر فندّ بعیر من ابل القوم ولم یکن معهم خیل فرماه رجل بسهم فحبسه الله فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان لهذه البهائم اوابد کاوابد الوحش فما فعل منها هذا فافعلوا به هکذا **حدثنا** محمود بن غیلان ثنا وکیع ثنا سفیان عن ابیه عن عبایة بن رفاعة **عن** جده رافع بن خدیج عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه ولم یذکر فیه عبایة عن ابیه وهذا اصح **والعمل علی هذا عند اهل العلم** وهکذا رواه شعبة عن سعید بن مسروق من روایة سفیان **اخر ابواب الصید** ١٩

ابواب الاضاحی

عن رسول الله صلی الله علیه وسلم **باب** ١ ما جاء فی فضل الاضحیة ١٤٥٣ **حدثنا** ابو عمرو مسلم بن عمرو الحذاء المدینی ثنی عبد الله بن نافع الصائغ عن ابی المثنی عن هشام بن عروة عن عروة عن ابیه **عن** عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ما عمل ادمی من عمل یوم النحر احبّ الی الله من اهراق الدم انه لیاتی یوم القیمة بقرونها واشعارها واظلافها وان الدم لیقع من الله بمکان قبل ان یقع من الارض فطیبوا بها نفسا **وفی** الباب عن عمران بن حصین وزید بن ارقم وهذا حدیث حسن غریب لا نعرفه من حدیث هشام بن عروة الا من هذا الوجه وابو المثنی اسمه سلیمان بن یزید روی عنه ابن ابی فدیك ویروی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال فی الاضحیة لصاحبها بکل شعرة حسنة ویروی بقرونها **باب** ٢ فی الاضحیة بکبشین ١٤٥٤ **حدثنا** قتیبة ثنا ابو عوانة عن قتادة **عن** انس بن مالك قال ضحّی رسول الله صلی الله علیه وسلم بکبشین اقرنین املحین ذبحهما بیده وسمّی وکبّر ...... ووضع رجله علی صفاحهما **وفی** الباب عن علی وعائشة وابی هریرة وجابر وابی ایوب وابی الدرداء وابی رافع وابن عمر وابی بکرة وهذا حدیث حسن صحیح ١٤٥٥ **حدثنا** محمد بن عبید المحاربی الکوفی ثنا شریك عن ابی الحسناء عن الحکم عن حنش **عن** علی انه کان یضحی بکبشین احدهما عن النبی صلی الله علیه وسلم والاخر عن نفسه فقیل له قال امرنی به یعنی النبی صلی الله علیه وسلم فلا ادعه ابدا هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث شریك وقد رخص بعض اهل العلم ان یضحی عن المیت ولم یر بعضهم ان یضحی عنه **وقال** عبد الله بن المبارك احبّ الیّ ان یتصدق عنه ولا یُضحّی وان ضحّی فلا یاکل منها شیئا ویتصدق بها کلها **باب** ٣ ما یستحب من الاضاحی ١٤٥٦ **حدثنا** ابو سعید الاشج ثنا حفص بن غیاث عن جعفر بن محمد عن ابیه **عن** ابی سعید الخدری قال ضحّی رسول الله صلی الله علیه وسلم بکبش اقرن فحیل یاکل فی سواد ویمشی فی سواد

الذبح بالسن المقلوع خلاف الشافعی وحدیث الباب له ویمکن لابی حنیفة تخصیص الحدیث بالوجه الفقهی واقول ایضا ان قوله السن عظم الخ ان کان المراد ان المناط کونه عظما فقط فلا نسلم مناط وان کان المراد ان النهی لکونه غیر صالح للذبح فاقول ان ابا حنیفة ایضا یفصل فی المسئلة بانه ان صلح للذبح بحیث یکون ذا حد ومقلوعا فالذبح به جائز والا فلا. فلا یرد علیه الحدیث المرفوع ہذا۔ والله اعلم وعلمه اتم۔

ابواب الاضاحی } **باب** الاضحیة بکبشین. اضحیة الکبش عندنا اولی. **قوله** املحین الخ الاملح مختلط السواد والبیاض وہذا المعنی فی ہذا الموضع و تختلف معانیه بحسب اختلاف المواضع مثل لفظ الاشہل. **قوله** احدهما عن النبی صلی الله علیه وسلم الخ الاضحیة عن المیت اثابة جائزة ولا تنوب الا بالوصیة واذا اوصی فیلزم والا فکلها حکم اضحیة الحی قال ابن وہبان فی منظومته ؎

دعن میت بالامر الزم تصدقا والا فکل منها وہذا المحرر

---

١ **قوله** اما السن فعظم قال النووی قال اصحابنا فہمنا ان العظام لا یحل الذبح بها للتعلیل النبی صلی الله علیه وسلم فی قوله اما السن فعظم وبه قال الشافعی واصحابنا وجمهور العلماء وقال ابو حنیفة لا یجوز بالسن والعظم المتصلین ویجوز بالمنفصلین وعن مالك روایات اشهرها جوازه بالعظم دون السن کیف کان ١٢ طیبی:

٢ **قوله** اوابد جمع آبدة وهی التی تندت ای توحشت فیه دلیل علی ان الحیوان الانسی اذا توحش ونفر فلم یقدر علی قطع مذبحه یصیر جمیع بدنه کالمذبح ١٢ طیبی ٣ **قوله** الاضحیة بضم همزة وکسرها مع تشدید الیاء وتخفیفها وجمع اضاحی بتشدید الیاء وتخفیفها ١٢ المعات ٤ **قوله** ما عمل آدمی من عمل من زائدة لتاکید الاستغراق ای عملا یوم النحر بالنصب علی الظرفیة احب بالنصب صفة عمل وقیل بالرفع وتقدیره وهو احب قوله من اهراق الدم ای صبه قوله انه الضمیر راجع الی ما دل علیه اهراق الدم قوله بقرونها جمع القرن واشعارها جمع الشعر واظلافها جمع ظلف والتانیث فی الضمائر باعتبار الجنس قوله وان الدم لیقع من الله ای من رضاه قوله بمکان ای بموضع قبول قوله قبل ان یقع بالارض ای یقبله تعالی عند قصد الذبح قبل ان یقع دمه علی الارض قوله فطیبوا بها ای بالاضحیة نفسا تمیز عن النسبة قال ابن الملك الفاء جواب شرط مقدر ای اذا علمتم انه تعالی یقبله ویجزیکم بها ثوابا کثیرا فلتکن انفسکم بالتضحیة طیبة غیر کارهة لها ١٢ مرقاة ٤ **قوله** بکبشین الکبش الفحل اذا اثنی او اذا خرجت رباعیته وفیه اشارة الی ان الذکر افضل من الانثی فان لحمه طیب قوله املحین من الملحة وهی بیاض یخالطه السواد وعلیه اکثر اهل اللغة وقیل بیاضه اکثر من سواده اقرنین ای طویل القرنین وعظیمهما ١٢ مرقاة ٥ **قوله** یاکل فی سواد الخ کنایة عن سواد الفم وعن سواد القوائم وعن سواد العینین ١٢

قوت المغتذی (ابواب الاضاحی) قال قب لیس فی فضل الاضحیة حدیث صحیح وقال وقد روی الناس بها عجائب لم تصح قال حق قد صحح الحاکم ما اخرجه المصنف لعائشة ومالعمران بن حصین وابی هریرة قال حط وهو واسع الخطأ فی الصحیح (ما عمل آدمی من عمل یوم النحر احب الی الله من اهراق دم) قال قب لان قربة کل وقت اخص به من غیرها واولی فلما اضیف الیه فهو محمول علی غیر فروض الاعیان کالصلاة (انها لتاتی یوم القیمة بقرونها واشعارها واظلافها) قال حق ای فتوضع بمیزانه کما صرح به حدیث علی (وان الدم لیقع من الله بمکان قبل ان یقع علی الارض) قال حق ای ان الدم وان شاهده الحاضرون یقع بارض ولا ینتفع به فانه محفوظ عند الله تعالی فلا یضیع منه شیء لما لعائشة ان الدم وان وقع فی التراب فانما یقع فی حرز الله یوفیه صاحبه یوم القیامة رواه ابو الشیخ بن حبان بکتاب الصحابة (فطیبوا بها نفسا) قال حق الظاهر ان ہذه الجملة مدرجة من قولها لا مرفوعة اذ لابی الشیخ عنها قالت یا ایها الناس ضحوا وطیبوا بها انفسا فانی سمعت رسول الله صلی الله تعالی علیه وآله وسلم یقول ما من عبد یوجه اضحیته الخ (املحین) قال حق تثنیة املح فحل ہو ما به بیاض وسواد وبیاضه اکثر قاله ن وجزم به ابو عبید بغریبه ورجحه الهروی او ابیض خالص قاله ابن الاعرابی او ما به بیاض وسواد بلا قید کثرة وہو ظاہر الجوہری او ما خالطه بیاضه حمرة قاله ابو حاتم او اسود تعلوه حمرة (اقرنین) قال لولها قرنان حسنان (علی صفاحهما) قال حق ای صفاح عنقهما جمع صفحة (کان یضحی بکبشین احدهما عن النبی صلی الله علیه وسلم فان ہذا من خصائصه صلی الله تعالی علیه وآله وسلم وذکر بعض المتاخرین وہو الشمس البلالی بمختصر الاحیاء انه تتاکد اضحیته عن رسول الله صلی الله علیه وسلم وقد اشکل ذلك علی اہل المغرب فارسلوا الی به سوالا من تونس سنة ثلاث وتسعمائة فکتبت لهم جوابا مطولا فارسلته لهم وادعته بالفتاوی فبعثوا الی انه قد زال عنهم الاشکال بکتابك ویلهجون بالدعاء لی (فحیل) کامیر بالنهایة النجیب فی ضرابه واختاره علی خصی ونعجة طلبا لنبله وعظمه او ہو ما یشبه فحولته فی عظم خلقه (یاکل فی سواد وینظر فی سواد) قال حق ای ما حول فمه وعینیه وقوائمه اسود

وينظر فى سواد هذا حديث حسن صحيح غريب لا نعرفه الا من حديث حفص بن غياث **باب** ما لا يجوز من الاضاحى ١٤٥٧ **حدثنا** على بن حجر ثنا جرير عن محمد بن اسحق عن يزيد بن ابى حبيب عن سليمان بن عبد الرحمن عن عُبَيد بن فيروز **عن** البراء بن عازب رفعه قال لا يضحى بالعرجاء بيّن ظَلَعُها ولا بالعوراء بين عورها ولا بالمريضة بين مرضها ولا بالعجفاء التى لا تنقى **حدثنا** هناد ثنا ابن ابى زائدة ثنا شعبة عن سليمان بن عبد الرحمن عن عُبَيد بن فيروز **عن** البراء عن النبى صلى الله عليه وسلم نحوه بمعناه هذا حديث حسن صحيح لا نعرفه الا من حديث عبيد بن فيروز عن البراء **والعمل** على هذا الحديث عند اهل العلم **باب** ما يكره من الاضاحى ١٤٥٨ **حدثنا** الحسن بن على الحلوانى ثنا يزيد بن هارون ثنا شريك بن عبد الله عن ابى اسحق عن شريح بن النعمان **عن** على قال امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نستشرف العين والاذن وان لا نضحى بمقابلة ولا مدابرة ولا شرقاء ولا خرقاء **حدثنا** الحسن بن على ثنا عُبَيد الله بن موسى ثنا اسرائيل عن ابى اسحق عن شُرَيح بن النعمان **عن** على عن النبى صلى الله عليه وسلم مثله وزاد قال المقابلة ما قطع طرف اذنها والمدابرة ما قطع من جانب الاذن والشرقاء المشقوقة والخرقاء المثقوبة هذا حديث حسن صحيح وشُرَيح بن النعمان الصائدى كوفى وشريح بن الحارث الكندى الكوفى القاضى يكنى ابا امية وشُرَيح ابن هانئ كوفى وهانئ له صحبة وكلهم من اصحاب على فى عصر واحد **باب** فى الجذع من الضأن فى الاضاحى ١٤٥٩ **حدثنا** يوسف بن عيسى ثنا وكيع ثنا عثمان بن واقد عن كدام بن عبد الرحمن **عن** ابى كباش قال جلبت غنما جذعانًا الى المدينة فكسدت على فلقيت ابا هُرَيرة فسألته فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نعم او نعمت الاضحية الجذع من الضأن قال فانتهبه الناس **وفى** الباب عن ابن عباس وام بلال بنت هلال عن ابيها وجابر وعقبة بن عامر ورجل من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وحديث ابى هريرة حديث غريب وقد روى هذا عن ابى هُرَيرة موقوفا **والعمل** على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وغيرهم ان الجذع من الضأن يُجزئ فى الاضحية ١٤٦٠ **حدثنا** قتيبة ثنا الليث عن يزيد بن ابى حبيب عن ابى الخير **عن** عقبة بن عامر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطاه غنما يقسمها فى اصحابه ضحايا فبقى عتود او جدى فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ضح به انت قال وكيع الجذع يكون ابن سبعة او ستة اشهر هذا حديث حسن صحيح **وقد** روى من غير هذا الوجه عن عقبة بن عامر انه قال قسم النبى صلى الله عليه وسلم الضحايا فبقيت جذعة فسألت النبى صلى الله عليه وسلم فقال ضح بها انت **حدثنا** بذلك محمد بن بشار ثنا يزيد بن هارون وابو داؤد قالا ثنا هشام الدستوائى عن يحيى بن ابى كثير عن بعجة بن عبد الله بن بدر **عن** عقبة بن عامر عن النبى صلى الله عليه وسلم هذا الحديث **باب** فى الاشتراك فى الاضحية ١٤٦١ **حدثنا** ابو عمار والحسين بن حُرَيث ثنا الفضل بن موسى عن الحسين بن واقد عن علباء بن احمر عن عكرمة **عن** ابن عباس قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى سفر فحضر الاضحى فاشتركنا فى البقرة سبعة وفى البعير عشرة **وفى** الباب عن ابى الاشد الاسلمى عن ابيه عن جده وابى ايوب وحديث ابن عباس حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث الفضل بن موسى ١٤٦٢ **حدثنا** قتيبة ثنا مالك بن انس عن ابى الزبير **عن** جابر قال نحرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحديبية البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة هذا حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وغيرهم وهو قول سفيان الثورى وابن المبارك والشافعى واحمد واسحق **وقال** اسحق يجزئ ايضا البعير عن عشرة واحتج بحديث ابن عباس ١٤٦٣ **حدثنا** على بن حُجر ثنا شريك عن سلمة بن كُهَيل عن حُجَيّة بن عدىّ **عن** على قال البقرة عن سبعة قلت فان ولدت قال اذبح ولدها معها قلت فالعرجاء قال اذا بلغت المنسك قلت فمكسورة القرن فقال لا

باب ما لا يجوز من الاضاحى. **قوله** التى لا تنقى الخ النقية الخ اذا ذهب بعض العضو فالعبرة عندنا للثلث او الربع او النصف والمختار لعله النصف ويطلب التفصيل فى الفقه.
باب ما يكره من الاضاحى **قوله** مقابلة ولا مدابرة الخ قيل المقابلة التى قطع الطرف العالى من اذنها والمدابرة التى قطع الطرف السافل وتغير آخر ايضا. **باب** الجذع من الضان فى الاضاحى تصح عندنا الثنى وهو ابن حول من المعز وابن حولين من البقر وابن خمس من البعير وابن فوق ستة اشهر من الضان بشرط ان يشبه ابن سنة واما قيد الالية فى الضان

١ قوله بين ظلعها بسكون اللام وبفتح وهو ان يمنعها المشى قوله عورها بفتحتين اى عماها فى عين وبالاولى فى العينين قوله والعجفاء اى المهزولة قوله لا تنقى من الانقاء قال التوربشتى وهى المهزولة لا نقى لعظامها يعنى لا مخ لها من العجف ١٢ مرقاة **٢ قوله** ان نستشرف العين والاذن اى نتاملهما حتى لا يكون فيهما نقصان يمنع عن جواز التضحية بها والمقابلة بفتح الباء وهو ما يقطع من قبل اذنها اى مقدمها شئ والمدابرة ايضا بفتح الباء وهى التى قطع من دبر اذنها ١٢ لمعات **٣ قوله** ولا شرقاء اى مشقوقة الاذن طولا من الشرق وهو الشق والخرقاء مشقوقة الاذن ثقبا مستديرا وقيل الشرقاء ما قطع اذنها طولا والخرقاء ما قطع اذنها عرضا ١٢ مرقاة **٤ قال** قال الشيخ فى اللمعات فى الهداية الجذع من الضان فى مذهب الفقهاء ما تم عليه ستة اشهر وقال وذكر الزعفرانى انه ما تم عليه سبعة اشهر وقال انما يجوز اذا كانت عظيمة بحيث لو خلط بالثنيات يشتبه على الناظر من بعيد **٥ قوله** فاشتركنا فى البقرة سبعة بالنصب على تقدير اعنى بيانا لضمير الجمع قال الطيبى وقيل نصب على الحال وقيل مرفوع بدلا من ضمير اشتركنا وفى البعير عشرة قال المظهر عمل به اسحق بن راهويه وقال غيره انه منسوخ بما هو من قوله البقرة عن سبعة والجزور عن سبعة والاظهر ان يقال معارض بالرواية الصحيحة واما ما ورد فى البدنة سبعة او عشرة فهو شاك وغيره جازم بالسبعة ١٢ مرقاة **٦ قوله** وفى الهداية ولا يضحى بالعمياء والعوراء والعرجاء التى لا تمشى الى المنسك ولا تجزى مقطوعة الاذن والذنب بقوله عليه السلام استشرفوا العين والاذن ويجوز ان يضحى بالجماء وهى التى لا قرن لها لان القرن لا يتعلق به مقصود وكذا مكسورة القرن انتهى مختصرا ١٢

قوت المغتذى

(ظلعها) بنقط طاء بشال فلام فعين كعبد عرجها هذا هو المعروف لغة كما بالمحكم والصحاح واشتهر على الستهم كسبب (ولا بالعجفاء) كبيضاء اى المنزولة (لا تنقى) بنون فقاف كتعطى لا نقى لها كسدر وهو المخ الذى بالعظام (لا نعرفه الا من حديث عبيد بن فيروز عن البراء) قال حق جاء برواية غيره اخرجه ابو الشيخ بالاضاحى والحاكم وصححه برواية ايوب بن سويد عن الاوزاعى عن يحيى بن ابى كثير عن ابى سلمة بن عبد الرحمن عن البراء (ان نستشرف العين والاذن) بفاء اى نتامل وننظر اليهما ان لا يكون عيب بكل من استشرف نظر من مكان مشرف مرتفع لانه امكن نظرا وتاملا وهو المشهور او نتخذهما كاملة العضوين المذكورين لانه يدل على انه اصل فى جنسه بالجوهرى اذن شرقاء طويلة بنسخة تثنية كليهما :: ———— (من شريح بن النعمان الصائدى كوفى وشريح بن الحارث الكندى كوفى يكنى ابا امية وشريح بن هانئ كوفى وهانئ له صحبة وكلهم من اصحاب على فى عصر واحد) قال حق فانه رابع شريح بن امية فكره ابن حبان بالثقات فقال يروى عن على وليس بالقاضى وقال به ابو احمد الحاكم بالكنى مولى عنبسة بن سعيد روى عنه ابو مكى نوح بن ربيعة الانصارى (عن ابى كباش) بكاف فموحدة فنقط سينه لكتاب لم يعرف اسمه ولا حاله ولا له ذكر الا بهذا الحديث ولم يرو عنه غير كرام بن عبد الرحمن (عتود) بعين ففوقية فواو فدال كرسول قال الجوهرى ما قوى ورعى من ولد معز واتى عليه حول (ابو الموسى المدينى صغير من اولاده (عن علباء) بعين فلام فموحدة فمد كعمران (ابن احمر) براء ::

باس امرنا وامرنا رسول الله صلی الله علیه وسلم ان نستشرف العینین والاذنین هذا حدیث حسن صحیح **وقد** رواه سفیان الثوری عن سلمة بن کهیل **حدثنا**[1464] هناد ثنا عبدة عن سعید عن قتادة عن جری بن کلیب النهدی **عن** علی قال نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم ان یضحی باعضب[1] القرن والاذن قال قتادة فذکرت ذلک لسعید بن المسیب فقال العضب ما بلغ النصف فما فوق ذلک هذا حدیث حسن صحیح **باب**[12] ما جاء ان الشاة الواحدة تجزئ عن اهل البیت **حدثنا**[1465] یحیی بن موسی ثنا ابو بکر الحنفی ثنا الضحاک بن عثمان قال ثنی عمارة بن عبد الله **قال** سمعت عطاء بن یسار یقول سألت ابا ایوب کیف کانت الضحایا علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال کان الرجل یضحی بالشاة عنه وعن اهل بیته فیاکلون ویطعمون حتی تباهی[2] الناس فصارت کما تری هذا حدیث حسن صحیح وعمارة بن عبد الله هو مدینی وقد روی عنه مالک بن انس **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم وهو قول احمد واسحق واحتجا بحدیث النبی صلی الله علیه وسلم انه ضحی بکبش فقال هذا عمن لم یضح من امتی **وقال** بعض من اهل العلم لا تجزئ الشاة الا عن نفس واحدة وهو قول عبد الله بن المبارک وغیره من اهل العلم **باب**[13] **حدثنا**[1466] احمد بن منیع ثنا هشیم ثنا حجاج **عن** جبلة بن سحیم ان رجلا سال ابن عمر عن الاضحیة اواجبة هی فقال ضحی رسول الله صلی الله علیه وسلم والمسلمون فاعادها علیه فقال اتعقل ضحی رسول الله صلی الله علیه وسلم والمسلمون هذا حدیث حسن **والعمل** علی هذا عند اهل العلم ان الاضحیة لیست بواجبة[3] ولکنها سنة من سنن النبی صلی الله علیه وسلم یستحب ان یعمل بها وهو قول سفیان الثوری وابن المبارک **حدثنا**[1467] احمد بن منیع وهناد قالا ثنا ابن ابی زائدة عن حجاج بن ارطاة عن نافع عن ابن عمر قال اقام رسول الله صلی الله علیه وسلم بالمدینة عشر سنین یضحی هذا حدیث حسن **باب**[15] **فی** الذبح بعد الصلوة **حدثنا**[1468] علی بن حجر ثنا اسمعیل بن ابراهیم عن داؤد بن ابی هند عن الشعبی **عن** البراء بن عازب قال خطبنا رسول الله صلی الله علیه وسلم فی یوم نحر فقال لا یذبحن احدکم حتی یصلی قال فقام خالی فقال یا رسول الله هذا یوم اللحم[4] فیه مکروه وانی عجلت نسیکتی لاطعم اهلی واهل داری او جیرانی قال فاعد ذبحک باٰخر فقال یا رسول الله عندی عناق لبن هی خیر من شاتی لحم افاذبحها قال نعم هو خیر نسیکتک ولا تجزئ جذعة بعدک **وفی** الباب عن جابر وجندب وانس وعویمر بن اشقر وابن عمرو وابی زید الانصاری وهذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اهل العلم ان لا یضحی بالمصر حتی یصلی الامام وقد رخص قوم من اهل العلم لاهل القری فی الذبح اذا طلع الفجر وهو قول ابن المبارک وقد اجمع اهل العلم ان لا یجزئ الجذع من المعز وقالوا انما یجزئ الجذع من الضأن **باب**[16] **فی** کراهیة اکل الاضحیة فوق ثلثة ایام **حدثنا**[1469] قتیبة ثنا اللیث عن نافع **عن** ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم قال لا یاکل احدکم من لحم اضحیته فوق ثلثة ایام **وفی** الباب عن عائشة وانس وحدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح وانما کان النهی من النبی صلی الله علیه وسلم متقدما ثم رخص بعد ذلک **باب**[17] فی الرخصة فی اکلها بعد ثلاث **حدثنا**[1470] محمد بن بشار ومحمود بن غیلان والحسن بن علی الخلال قالوا ثنا ابو عاصم النبیل ثنا سفیان عن علقمة بن مرثد عن سلیمان بن بریدة **عن** ابیه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم کنت نهیتکم عن لحوم الاضاحی فوق ثلاث لیتسع ذو الطول علی من لا طول له فکلوا ما بدا لکم واطعموا[5] وادخروا **وفی** الباب عن ابن مسعود وعائشة ونبیشة وابی سعید وقتادة بن النعمان وانس وام سلمة وحدیث بریدة حدیث حسن صحیح **و**العمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم **حدثنا**[1471] قتیبة ثنا ابو الاحوص عن ابی اسحق **عن** عابس بن ربیعة قال قلت لام المؤمنین اکان رسول الله صلی الله علیه وسلم ینهی عن لحوم الاضاحی قالت لا ولکن قل من کان یضحی من الناس فاحب ان یطعم من لم یکن یضحی فلقد کنا نرفع الکراع[6] فناکله بعد عشرة ایام هذا حدیث حسن صحیح وام المؤمنین هی عائشة زوج النبی صلی الله علیه وسلم وقد روی عنها هذا الحدیث من غیر وجه **باب**[18] فی الفرع والعتیرة **حدثنا**[1472] محمود بن

ابن ستة فقید اتفاقی ذکره بعض المصنفین وما ارادة ابن فوق ستة اشهر بالجذع فخلاف اللغة ونقول یؤیدنا توارث السلف **قوله** فبقی عتود واجدی الخ العتود ابن اربعة اشهر والجدی ابن ستة ودلت الروایات ان هذا من خصوصیة هذا الرجل. **باب** ان الشاة الواحد تجزی عن اهل البیت قال مالک تنوب اضحیة واحدة عن اهل بیت واحد وان اهل بیت خمسین نفسا وفی مذهب الشافعی تفصیل وقلنا لا تجزی شاة الا عن واحد ونمسک مالک بحدیث الباب ونقول ان المراد الاشتراک فی اللحم لا الاشتراک فی اداء الاضحیة وهذا شائع فی عرفنا ایضا وتجوز فی بقرة سبع انفس ویجب نصوح النیة للقربة لا اتحاد النیة فیجوزان ینوی رجل الاضحیة وآخر العقیقة. **باب** فی الذبح بعد الصلوة یضحی من علیه الجمعة بعد الصلوة ومن لا

۱ قوله باعضب القرن والاذن ای مکسور القرن ومقطوع الاذن قال ابن الملک فیکون من باب علفتها تبنا وماء باردا وقیل مقطوع القرن والاذن والعضب القطع وفی المذهب انه یجوز الجماء التی لا قرن لها او مکسورا وذهب عنه خلاف قرنها فیکون النهی تنزیهیا وفی الفائق العضب فی القرن الداخل الانکسار ویقال للانکسار فی الخارج القصم قال ابن الانباری وقد یکون فی الاذن الا انه فی القرن اکثر ۱۲ مرقاة **۲ قوله** حتی تباهی الناس ای تفاخروا وتکاثروا فصارت ای التضحیة کما تری ای مفاخرة قال محمد کان الرجل یکون محتاجا ای الی اللحم او فقیرا لا یجب علیه الاضحیة فیذبح الشاة الواحدة یضحی بها عن نفسه فیاکل هو ویطعم اهله ای فهذا تاویل الحدیث فاما شاة واحدة تذبح عن اثنین او ثلاثة اضحیة ای بطریق الوجوب فهذه لا تجزئ ولا تجوز شاة الا عن الواحد وهو قول ابی حنیفة والعامة من فقهائنا ۱۲ مؤطا وشرحه

۳ قال الشیخ فی اللمعات اختلفوا ان الاضحیة واجبة او سنة فذهب ابوحنیفة وصاحباه وزفر والحسن انها واجبة علی کل حر مسلم مقیم موسر وعند الشافعی وفی روایة عن ابی یوسف سنة موکدة وهو المشهور المختار فی مذهب احمد وفی روایة عنه انه واجب علی الغنی وسنة علی الفقیر وفی رسالة ابن ابی زید فی مذهب مالک انه سنة واجبة علی من استطاعها ودلیل الوجوب ما روی الترمذی وابوداؤد والنسائی عن مخنف بن سلیم قال کنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم بعرفات فسمعته یقول یا ایها الناس علی کل اهل بیت فی کل عام اضحیة وهذا صیغة الوجوب وقال صلی الله علیه وسلم من وجد سعة ولم یضح فلا یقربن مسجدنا او مصلانا ومثل هذا الوعید لا یلیق الا بترک الواجب کذا فی الهدایة انتهی ۱۲ **۴ قوله** اللحم فیه مکروه یعنی بسبب کثرة اللحم وکثرة النظر الیه یتشبع الطبع ویتنفر فی اول الیوم لا یکثر اللحم فلهذا انی عجلت الخ ۱۲ مولانا **۵ قوله** واطعموا وادخروا قال محمد وبهذا ناخذ لا باس بالادخار بعد ثلث والتزود وقد رخص ذلک رسول الله صلی الله علیه وسلم بعد ان کان نهی عنه فقوله الآخر ناسخ للاول فلا باس بالادخار والتزود من ذلک وهو قول ابی حنیفة والعامة من فقهائنا ۱۲ مؤطا **۶ قوله** الکراع هو مستدق الساق من الغنم والبقر ۱۲ مجمع

قوت المغتذی هذا یوم اللحم فیه مکروه قیل المشهور بالسنتهم کعبد قال قع قال بعض شیوخنا کسبب ای ترکه ذبح وتضحیة وبقاء اهله به بلا لحم حتی یشتهوه لا وسبب اشتهائه وقال قب قد غلط من قرأه کعبد اذ ذات اللحم لا تکره فیه وقال وانما الروایة کسبب من لحم کهرج لما کسبب اشتهی لمخالفه جاز بعض طرقه هذا یوم یشتهی به اللحم وبروایة مفردم بقاف بدل مکروه قال قع وصوبه بعضهم ای یشتهی به اللحم من قرم اللحم وقرم اشتهاه وقال بعضهم ای ذبح ما لا یجزئ بالاضحیة مما هو لحم مکروه لمخالفة السنة

غَیْلان ثنا عبد الرزاق ثنا مَعْمر عن الزُّهری عن ابن المسیب **عن** ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا فَرَعَ ولا عَتِیْرَۃ والفَرَع اول النِتاج کان یُنتج لهم
فیذبحونه **وفی** الباب عن نُبَیْشَۃ ومِخْنَف ابن سُلَیم وھذا حدیث حسن صحیح **والعتیرۃ** ذبیحۃ کانوا یذبحونها فی رجب یُعظِّمون شهر رجب ———
——— لانه اوّل شهر من اشهُرِ الحرام **واشهُر** الحرم رجب وذوالقعدۃ وذوالحجۃ والمحرم واشهر الحج شوال وذوالقعدۃ وعشر من ذی الحجۃ کذلك رُوی عن بعض
اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم فی اشهُرِ الحج **باب** ما جاء فی العقیقۃ **حدثنا** یحیی بن خلف ثنا بشر بن المُفَضَّل ثنا عبد اللہ بن عثمان بن خُثَیْم **عن** یوسف
بن ماهَك انهم دخلوا علی حفصۃ بنت عبد الرحمٰن فسألوها عن العقیقۃ فاخبرتهم ان عائشۃ اخبرتها ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امرهم عن الغلام شاتان
مکافئتان وعن الجاریۃ شاۃ **وفی** الباب عن علی وام کُرز وبریدۃ وسَمُرۃ وابی ہریرۃ وعبد اللہ بن عمرو وانس وسلمان بن عامر وابن عباس وحدیث عائشۃ
حدیث حسن صحیح وحفصۃ هی ابنۃ عبد الرحمٰن بن ابی بکر الصدیق **حدثنا** الحسن بن علی الخلال ثنا عبد الرزاق ثنا ابن جُرَیج قال اخبرنی عبید اللہ
بن ابی یزید **عن** سباع بن ثابت ان محمد بن ثابت بن سِباع اخبرہ ان امّ کُرز اخبرته انها سألت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن العقیقۃ فقال عن الغلام شاتان وعن
الجاریۃ واحدۃ لا یضرکم ذُکرانا کُنّ ام اناثا ھذا حدیث صحیح **حدثنا** الحسن بن علی ثنا عبد الرزاق ثنا هشام بن حسان عن حفصۃ بنت سیرین عن الرَّباب
عن سلمان بن عامر الضبی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مع الغلام عقیقۃ فاهریقوا عنه دما وامیطوا عنه الاذی **حدثنا** الحسن ثنا عبد الرزاق ثنا ابن عُیَیْنۃ
عن عاصم بن سلیمان الاحول عن حفصۃ بنت سیرین عن الرباب **عن** سلمان بن عامر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثله ھذا حدیث صحیح **باب** الاذان فی اُذن
المولود **حدثنا** محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید وعبد الرحمٰن بن مهدی قالا ثنا سفیان عن عاصم بن عُبَیْد اللہ عن عبید اللہ بن ابی رافع **عن** ابیه قال
رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اَذَّن فی اُذن الحسن بن علی حین ولدته فاطمۃ بالصلوۃ ھذا حدیث صحیح والعمل علیه **وروی** عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی العقیقۃ
من غیر وجه عن الغلام شاتان مُکافِئتین وعن الجاریۃ شاۃ **وروی** عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ایضا انه عقّ عن الحسن بن علی بشاۃ **وقد** ذهب بعض
اهل العلم الی ھذا الحدیث **باب** **حدثنا** سلمۃ ابن شَبیب ثنا ابو المُغِیرۃ عن عُفَیر بن مَعْدان عن سُلَیم بن عامر **عن** ابی اُمامۃ قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم خیر الاُضحیۃ الکبش وخیر الکفن الحُلّۃ ھذا حدیث غریب وعُفَیر بن معدان یُضعَّف فی الحدیث **باب** **حدثنا** احمد بن مَنیع ثنا روح بن
عبادۃ ثنا ابن عون ثنا ابو رملۃ **عن** مِخْنَف بن سُلَیم قال کُنّا وقوفا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعرفات فسمعته یقول یا ایها الناس علی کل اهل بیت فی کل عام
اضحیۃ وعتیرۃ هل تدرون ما العتیرۃ هی التی تسمونها الرَّجَبیۃ ھذا حدیث حسن غریب لا نعرف ھذا الحدیث الا من ھذا الوجه من حدیث ابن عون **باب**
حدثنا محمد بن یحیی القُطَعی ثنا عبد الاعلی عن محمد بن اسحٰق عن عبد اللہ بن ابی بکر عن محمد بن علی بن الحسین **عن** علی ابن ابی طالب قال عقّ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم عن الحسن بشاۃ وقال یا فاطمۃ احلقی راسه وتصدقی بزنۃ شعرہ فضۃ فوزنته فکان وزنه درهما او بعض درهم ھذا حدیث حسن غریب
واسنادہ لیس بمتصل ابو جعفر محمد بن علی لم یُدرك علیّ بن ابی طالب **باب** **حدثنا** الحسن بن علی الخلال ثنا ازهر بن سعد السَّمّان عن ابن عون
عن محمد بن سیرین عن عبد الرحمٰن بن ابی بکرۃ **عن** ابیه ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خطب ثم نزل فدعا بکبشین فذبحهما ھذا حدیث صحیح **حدثنا** قتیبۃ
ثنا یعقوب بن عبد الرحمٰن عن عمرو بن ابی عمرو عن المُطّلب **عن** جابر بن عبد اللہ قال شهدت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم الاضحی بالمُصلّی فلما قضی خطبته نزل
عن منبرہ فاُتی بکبش فذبحه رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیدہ وقال بسم اللہ واللہ اکبر ھذا عنّی وعمّن لم یُضحِّ من امتی ھذا حدیث غریب من ھذا الوجه

جمعۃ علیہ بعد صبح یوم العید۔ **قوله** ھذا الیوم اللحم فیه مکروہ الخ قیل ان المعنی ان سوال اللحم مکروہ وقال النووی ان اللحم بفتح الوسط بمعنی الحرص ای حرص اللحم مکروہ۔ **باب** العقیقۃ۔
نسب الی ابی حنیفۃ انه لا یقول بالعقیقۃ والموهم الیه عبارۃ محمد فی موطاہ والحق ان مذهبنا استحبابها السابع بعد یوم الولادۃ او للرابع عشر او الحادی والعشرین ویسمیه فی ذلك الیوم وراجع
الناسخ والمنسوخ للخامس فقد ذکر عبارۃ عن محمدؒ **قوله** مکافئتان الخ المراد اما التساوی فی السن واما بلوغهما الی سن الاضحیۃ وعملنا بما فی الحدیث من الغلام والجاریۃ وصدقۃ الفضۃ
قدر اشعار راس الولد۔ **باب** الاذان فی اذن المولود۔ یستحب الاذان فی الایمن والاقامۃ فی الایسر وفی عمل الیوم واللیلۃ لابن السنی ان الاذان یدفع مرض ام الصبیان عن

---

۱ قوله لا فرع ای فی الاسلام وهو بفتحتین اول ولد تنتجه الناقۃ قیل کان احدهم اذا تمت ابله مائۃ قدم بکرۃ فنحر بها وهو الفرع وفی شرح السنۃ کانوا یذبحونه لآلهتهم فی الجاهلیۃ وقد کان المسلمون یفعلونه فی بدء الاسلام کالاضحیۃ فی الاسلام ای للہ تعالی
ثم نسخ ونهی عنه للتشبه قوله ولا عتیرۃ وهی شاۃ تذبح فی رجب یتقرب بها اهل الجاهلیۃ والمسلمون فی صدر الاسلام کذا فی المرقاۃ وفی اللمعات قال التوربشتی العتیرۃ کثیر من العلماء لم یر بها باسا ومنهم من لم یر بها باسا وقد کان ابن سیرین یذبح
العتیرۃ فی شهر رجب وذلك لانهم راوا النهی مخصوصا بصنیع الجاهلیۃ فلما اسلم الذی یذبح للہ تعالی فهو فی سعۃ من امرہ انتهی ۱۲ **۲ قوله** باب ما جاء فی العقیقۃ العقیقۃ هی الذبیحۃ عن المولود یوم سابعه اتفاقا وهی سنۃ
عند مالك والشافعی وقال ابو حنیفۃ هی مباحۃ وقیل انها مستحبۃ وعن احمد روایتان اشهرهما انها سنۃ والثانیۃ انها واجبۃ واختارها بعض اصحابه ثم عند مالك الغلام والجاریۃ سواء فی ذبح شاۃ واحدۃ ولا یمس راس المولود بدم العقیقۃ
اتفاقا وقال الحسن یطلی راسه بدمها وقال الشافعی واحمد یستحب ان لا یکسر عظام العقیقۃ بل یطبخ اجزاء اتفاقا ولا بسلامۃ عظام المولود ۱۲ شرح موطا ———
۳ قوله اذن این سنت است نزد ولادت از جهت در آوردن کلمۃ اللہ ودین اسلام در اول آمدن او بدنیا وتخصیص باذان کرد زیرا که شیطان می گریزد نزد شنیدن اذان ونقل کردہ شدہ است از بعضے سلف کہ اذان گوید در گوش
راست واقامت در گوش چپ ۱۲ **۴ قوله** عقّ عن الحسن بن علی بشاۃ شیخ عبد الحق در ترجمہ مشکوۃ بگفتہ ازیں حدیث معلوم شد کہ عقیقہ بیک گوسفند ہم می باشد وابو داودؒ از ابن عباس آوردہ کہ عقیقہ کرد رسول خدا از حسن و
حسین یک یک کبش ونسائی از ابن عباس آوردہ دو دو کبش وصاحب سفر السعادت گفتہ کہ حدیث شاۃ واحدۃ صحیح است ولیکن حدیث عن الغلام شاتان اقوی واصح است زیرا کہ جماعۃ از صحابہ آنرا روایت کردہ اند ۱۲ **۵**
قوله الکبش بفتح وسکون الفحل من الغنم الذی ینا طح ۱۲ لمعات نطح شاخ زدن **۶ قوله** خیر الکفن الحلۃ ای الازار والرداء فوق القمیص وهو کفن السنۃ او بدونه وهو کفن الکفایۃ کذا فی المرقاۃ قال فی اللمعات الحلۃ ازار ورداء
من برد الیمن ولا یطلق الا علی الثوبین والمقصود واللہ اعلم انه لا ینبغی الاقتصار علی الثوب الواحد والثوبان خیر منه وان ارید السنۃ والکمال فثلث علی ما علیه الجمهور ویحتمل ان یکون المراد انه ینبغی ان یکون من برود الیمن وروی انه صلی اللہ
علیه وسلم کفن فی حلۃ یمانیۃ وقمیص انتهی مختصرا ۱۲ **۷ قوله** عمن لم یضح من امتی قال علی القاری وفیه رائحۃ من الوجوب فیکون محسوبا عمن کان وجب علیه الاضحیۃ ولم یضح اما لجهالۃ او نسیان او غفلۃ او فقدان اضحیۃ وهذا کرحمۃ
الامۃ المرحومۃ علی عادته المعلومۃ انتهی ۱۲

قوت المغتذی (ثنا ابو رملۃ) اسمه عامر ولا یعرف الا بهذا الحدیث ولم یروعنه الا عبد اللہ بن عون عن مخنف بن سلیم قال حق لا اعرف له عنه صلی اللہ تعالی علیه وآله وسلم الا هذا الحدیث (عن محمد بن اسحٰق عن عبد اللہ بن ابی
بکر عن محمد بن علی بن الحسین عن علی بن ابی طالب) هذا منقطع وصله الحاکم بالمستدرک بروایۃ یعلی ابن عبید عن محمد بن اسحٰق عن عبید اللہ بن ابی بکر عن محمد بن علی بن الحسین عن ابیه عن جدہ عن علی

والعمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم ان یقول الرجل اذا ذبح بسم الله والله اکبر وهو قول ابن المبارك والمطلب بن
عبد الله بن حنطب یقال انه لم یسمع من جابر **باب** [۱] **حدثنا** [۱۴۸۱] علی بن حجر ثنا علی بن مسهر عن اسمعیل بن مسلم عن الحسن **عن** سمرة قال قال
رسول الله صلی الله علیه وسلم الغلام [۱] مرتهن بعقیقة یذبح عنه یوم السابع ویسمّٰی ویحلق راسه **حدثنا** [۱۴۸۲] الحسن بن علی الخلال ثنا یزید بن هارون ثنا سعید بن
ابی عروبة عن قتادة عن الحسن **عن** سمرة بن جندب عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه هذا حدیث حسن صحیح **و**العمل علی هذا عند اهل العلم یستحبون ان یذبح
عن الغلام العقیقة یوم السابع فان لم یتهیأ یوم السابع فیوم الرابع عشر فان لم یتهیأ عق عنه یوم احدی وعشرین وقالوا لا یجزئ فی العقیقة من الشاء الا
ما یجزئ فی الاضحیة **باب** [۲] **حدثنا** [۱۴۸۳] احمد بن الحکم البصری ثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن مالك بن انس عن عمرو او عمر بن مسلم عن سعید بن المسیب
عن ام سلمة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من رای هلال ذی الحجة واراد ان یضحی فلا یاخذن من شعره ولا من اظفاره هذا حدیث حسن والصحیح هو عمرو بن
مسلم قد روی عنه محمد بن عمرو ابن علقمة وغیر واحد **وقد** روی هذا الحدیث عن سعید بن المسیب عن ام سلمة عن النبی صلی الله علیه وسلم من غیر هذا
الوجه نحو هذا وهو قول بعض اهل العلم وبه کان یقول سعید بن المسیب والی هذا الحدیث ذهب احمد واسحق ورخص بعض اهل العلم فی ذلك فقالوا
لا باس [۲] ان یاخذ من شعره واظفاره وهو قول الشافعی واحتج بحدیث عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یبعث بالهدی من المدینة فلا یجتنب شیئا مما
یجتنب منه المحرم **ابواب** [۳] **النذور والایمان** عن رسول الله صلی الله علیه وسلم **باب** [۱] ما جاء عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ان لا نذر [۴] فی معصیة
حدثنا [۱۴۸۴] قتیبة ثنا ابو صفوان عن یونس بن یزید عن ابن شهاب عن ابی سلمة **عن** عائشة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا نذر فی معصیة وکفارته
کفارة یمین وفی الباب عن ابن عمر وجابر وعمران بن حصین وهذا حدیث لا یصح لان الزهری لم یسمع هذا الحدیث من ابی سلمة سمعت محمدا یقول روی
عن غیر واحد منهم موسی بن عقبة وابن ابی عتیق عن الزهری عن سلیمان بن ارقم عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال
محمد والحدیث هو هذا **حدثنا** [۱۴۸۵] ابو اسمعیل محمد بن اسمعیل بن یوسف الترمذی ثنا ایوب بن سلیمان بن بلال ثنی ابو بکر بن ابی اویس عن سلیمان بن
بلال عن موسی بن عقبة وعبد الله بن ابی عتیق عن الزهری عن سلیمان بن ارقم عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة **عن** عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم
قال لا نذر فی معصیة الله وکفارته کفارة یمین هذا حدیث غریب وهو اصح من حدیث ابی صفوان عن یونس وقال قوم من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم
وغیرهم لا نذر فی معصیة الله وکفارته کفارة یمین وهو قول احمد واسحق واحتجا بحدیث الزهری عن ابی سلمة عن عائشة **وقال** بعض اهل العلم من

وابو صفوان هو مکی واسمه عبد الله بن سعید وقد روی عنه الحمیدی وغیر واحد من اجلة اهل الحدیث الی کذا وجدنی

الولد وقال الشاه عبد العزیز ان الاذان اذان الصلوة والصلوة صلوة الجنازة بعد الموت. **باب** حدثنا علی بن حجر الخ **قوله** الغلام المرتهن بعقیقته الخ فی شرح هذه الجملة اقوال والارجح ما قال احمد بان الولد اذا مات ولم یعق عنه فلا یشفع فی الوالدین ولفظ المرتهن علی صیغة المجهول ولا یزعم انه لازم سیما اذا کان بعده یار کما قال امراء القیس ـــ عمید القلب مرتهنا: بذکر اللهو والطرب :: **قوله** لا یجزی فی العقیقة الخ ای الاجزاء المستحب ولم یقل احد بوجوبها. **باب** حدثنا احمد الخ للعلماء فی الحدیث کلام وحسنه الترمذی ومسلم صححه وحدیث الباب مستحبة والغرض التشاکل بالحجاج واما حدیث عائشة فلا یعارض ما ذکرت لانه علیه السلام بعث الهدی فی غیر ذی الحجة وما ذکر ما فی ذی الحجة ::

ابواب النذور والایمان } العلماء یجمعون بین النذر والیمین فی بعض الاحیان وهو مفهوم من الحدیث. **باب** لا نذر فی معصیة - النذر عندنا مشروط بشروط خمسة منها ان یکون القربة مقصودة ومنها انه عمل اللسان لا القلب فقط وصیغته صیغة الشرط والجزاء او لله علیّ ولیفهم من مبسوط السرخسی ان لفظ علیّ فقط ایضا یکفی للنذر ومنها ان یکون شیئ من جنسه واجبا اقول ان اصل مذهبنا انه لو نذر بمعصیة فلا وفاء ولا کفارة ونقل الشیخ فی الفتح عن الطحاوی اذ قال لله علیّ ان اقتل فلانا ففیه کفارة ولا یوفی وانی متردد فی انه مذهب الطحاوی فقط او مذهب ائمتنا الثلثة ایضا ولعله لیس الا مذهبه. وما فی موطا محمد ص ۲۷۳ قال محمد وبه ناخذ من نذر نذرا فی معصیة ولم یسم فلیطع الله ولیکفر عن یمینه وبه قال ابو حنیفة الخ ینظر فیه وکذا ما فی الطحاوی والفتح والموطا فی کتبنا من نذر ان یذبح ابنه فعلیه شاة فهذا تحریر المذهب واما الحدیث فحمله الاحناف علی الظاهر علی ما حررت فی المذاهب وحمله الشافعی ومالک علی نذر اللجاج وهو ما یکون علی شاکلة الشرط والجزاء بان قال ان کلمت فلانا فعلی کذا فهی

---

۱ قوله الغلام مرتهن بضم میم وفتح هاء بمعنی مرهون ای لا یتم الانتفاع به دون فکه بالعقیقة او سلامته ونشوه علی النعت المحمود رهینة بها ای العقیقة لازمة له لابد منها فشبه فی اللزوم بالرهن فی ید المرتهن واجود ما قیل فیه قول احمد یرید انه لم یعق عنه فمات طفلا لم یشفع فی والدیه وقیل معناه مرهون باذی شعره لقوله فامیطوا عنه الاذی وهو ما علق به من دم الرحم هذا ما فی مجمع البحار مع تقدیم وتاخیر قال الطیبی لا ریب ان احمد بن حنبل ما ذهب الی هذا القول الا بعد ما تلقی من الصحابة والتابعین علی انه امام من الائمة الکبار یجب ان یتلقی کلامه بالقبول انتهی ۱۲ شیخ عبد الحق در ترجمه گفته وبعضے مرتهن بفتح می خوانند واین خلاف استعمال لغة است وزمخشری در اساس در باب مجاز گفته که گفته میشود فلان رهن بکذا ورهین ومرتهن به یعنی ماخوذ است در بدل واینجا باین معنی واقع است کذا ذکره الطیبی ۱۲

۲ قال علی القاری فی المرقاة شرح المشکوة المستحب لمن قصد ان یضحی عند مالک والشافعی ان لا یحلق شعره ولم یقلم ظفره حتی یضحی وان فعل کان مکروها وقال ابو حنیفة هو مباح ولا یکره ولا یستحب وقال احمد بتحریمه کذا فی رحمة الامة فی اختلاف الائمة انتهی ۱۲ **۳ قوله** النذور جمع نذر یقال بفتح النون وضمها وسکون الذال فیهما وهو ایجاب الانسان علی نفسه والتزامه من طاعة یکون الواجب من جنسها والایمان جمع یمین قال فی الدر المختار الیمین لغة القوة وشرعا عبارة عن عقد قوی به عزم الحالف علی الفعل او الترک ۱۲ **۴ قوله** لا نذر فی معصیة کمن نذر بذبح ولده وکذلک نذر صوم یوم النحر وهو لا یصح عند الشافعی لانه حرام وعندنا یصح النذر ویقضی یوما آخر لان صوم یوم النحر مشروع باصله غیر مشروع بوصفه وهو الاعراض عن ضیافة الله فالنذر به نذر بالطاعة ووصف المعصیة متصل بذاته فعلا لا باسمه ذکرا وتحقیقه فی اصول الفقه وقد جاء عن اصحابنا انه یلزم بنذر ذبح الولد ذبح الشاة ثم لا کفارة فی النذر عند الشافعیة وعندنا الیمین من موجبات النذر ولوازمه لان النذر ایجاب المباح وهو یستلزم تحریم الحلال وتحریم الحلال یمین بدلیل قوله تعالی یا ایها النبی لم تحرم ما احل الله لک کذا فی اللمعات قال محمد فی الموطا من نذر نذرا فی معصیة فلیطع الله ولیکفر عن یمینه وهو قول ابی حنیفة انتهی ۱۲

قوت المغتذی

(الغلام مرتهن بعقیقته) قال الخطابی تکلم الناس فی هذا واجود ما قیل فیه ما قاله ابن حنبل انه اذا لم یعق عنه فمات طفلا لم یشفع فی ابویه او العقیقة لازمة له لابد منها فشبه مولودا فی لزومها له وعدم انفکاکه عنها برهن بید مرتهنه او انه مرهون باذی شعره لقوله فامیطوا عنه الاذی وقال ابن القیم فی کتاب احکام المولود وما قاله احمد تبعا للعطاء به نظر لا یخفی اذ لا یقال لمن یشفع لغیره انه مرتهن ولا باللفظ یدل علیه فالمرتهن من حبس عن امر کان بصدد نیله وحصوله فالاولی ان یقال العقیقة سبب بفک رهانه من شیطان تعلق به من حین خروجه لدنیا وطعنه بخاصرته فکانت العقیقة فداء وتخلیصا له من حبسه له واسره ومنعه له من سعیه فی مصالح آخرته فهو مرتهن لولود من حین یخرج علی جعله فی قبضته وتحت اسره ومن جملة اولیائه فشرع لوالدیه ان یفکا رهانه بذبح یکون فداء له فاذا لم یفد بقی مرتهنا فلذا قال فاریقوا عنه الدم وامیطوا عنه الاذی امر باراقة دم عنه لیتخلص به من ذلک فلو تعلق الارتهان بالابوین یقال فاریقوا عنکم الدم لیتخلص لکم شفاعة فلما امر بازالة الاذی الظاهر عنه واراقة دم یزیل الاذی الباطن بارتهانه علم انه تخلیص للمولود مما ذکره والله تعالی اعلم بمراده ومراد رسول الله صلی الله علیه وسلم ::

اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم لا نذر فی معصیة ولا کفارة فی ذلک وهو قول مالک والشافعی ١٤٨٦ حدثنا قتیبة بن سعید عن مالک عن طلحة بن عبد الملک الایلی عن القاسم بن محمد عن عائشة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من نذر ان یطیع اللہ فلیطعه ومن نذر ان یعصی اللہ فلا یعصه حدثنا الحسن بن علی الخلال ثنا عبد اللہ بن نمیر عن عبید اللہ بن عمر عن طلحة بن عبد الملک الایلی عن القاسم بن محمد عن عائشة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ هذا حدیث حسن صحیح وقد رواہ یحیی بن ابی کثیر عن القاسم بن محمد وهو قول بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم وبه یقول مالک والشافعی قالوا لا یعصی اللہ ولیس فیه کفارة یمین اذا کان النذر فی معصیة **باب** [28] لا نذر فی ما لا یملک ابن ادم ١٤٨٧ **حدثنا** احمد بن منیع ثنا اسحق بن یوسف الازرق عن هشام الدستوائی عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی قلابة **عن** ثابت بن الضحاک عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لیس علی العبد[1] نذر فیما لا یملک **وفی** الباب عن عبد اللہ بن عمرو وعمران بن حصین هذا حدیث حسن صحیح **باب** [1029] فی کفارة النذر اذا لم یسم ١٤٨٨ **حدثنا** احمد بن منیع ثنا ابو بکر بن عیاش قال ثنی محمد مولی المغیرة بن شعبة قال ثنی کعب بن علقمة عن ابی الخیر **عن** عقبة بن عامر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کفارة النذر اذا لم یسم[2] کفارة یمین[3] هذا حدیث حسن صحیح غریب **باب** [1030] فیمن حلف علی یمین فرأی غیرها خیرا منها ١٤٨٩ **حدثنا** محمد بن عبد الاعلی ثنا المعتمر بن سلیمان عن یونس ثنا الحسن **عن** عبد الرحمن بن سمرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا عبد الرحمن لا تسأل الامارة فانک ان اتتک عن مسئلة[4] وکلت الیها وانک ان اتتک من غیر مسئلة اعنت علیها واذا حلفت علی یمین فرایت غیرها خیرا منها فأت الذی هو خیر ولتکفر عن یمینک **وفی** الباب عن عدی بن حاتم وابی الدرداء وانس وعائشة وعبد اللہ بن عمرو وابی هریرة وام سلمة وابی موسی حدیث عبد الرحمن بن سمرة حدیث حسن صحیح **باب** [1031] فی الکفارة قبل الحنث ١٤٩٠ **حدثنا** قتیبة عن مالک بن انس عن سهیل بن ابی صالح عن ابیه **عن** ابی هریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من حلف علی یمین فرای غیرها خیرا منها فلیکفر عن یمینه ولیفعل[5] **وفی** الباب عن ام سلمة حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم ان الکفارة قبل الحنث تجزئ وهو قول مالک والشافعی واحمد واسحق وقال بعض اهل العلم لا یکفر الا بعد الحنث قال سفیان الثوری ان کفر بعد الحنث احب الی وان کفر قبل الحنث اجزأہ **باب** [1032] فی الاستثناء فی الیمین ١٤٩١ **حدثنا** محمود بن غیلان ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث قال حدثنی ابی وحماد بن سلمة عن ایوب عن نافع **عن** ابن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من حلف علی یمین فقال ان شاء اللہ فلا حنث[6] علیه **وفی** الباب عن ابی هریرة حدیث ابن عمر حدیث حسن وقد رواہ عبید اللہ بن عمر وغیرہ عن نافع عن ابن عمر موقوفا وهکذا روی سالم عن ابن عمر موقوفا ولا نعلم احدا

هذا یجب الحنث عندهم ویکفروا اما النذر الذی یکون علی شاکلة التخییر بان قال لا اکلم ابی فلا کفارة ولا وفاء واما حدیث الباب فرجاله ثقات الا انه قال الترمذی ان بین الزهری وابی سلمة راوبین یحیی بن ابی کثیر وسلیمان بن ارقم فاسقط الحدیث اکثر المحدثین وقال النسائی ان مدار الحدیث علی سلیمان بن ارقم وهو متروک وهو فی اکثر الطرق وفی طریق عمران بن حصین قال الزهری اخبرنا ابو سلمة فلا یکون راو ساقطا ولا ادری ان هذا الطریق صحیح او معلول وقال النووی ان الحدیث ضعیف اتفاقا وقال الحافظ فی التلخیص صححه الطحاوی وابن السکن فلا یصح قول النووی اقول لا اعلم ماخذ نقل الحافظ تصحیح الحدیث عن الطحاوی فانه ضعفه فی المشکل نعم اخذ المسئلة المذکورة فی الحدیث واتی الطحاوی فی المشکل علی مسئلة بحدیث عائشة برجال ثقات ووافقه فی تصحیح السند عبد الحق الاشبیلی فی کتاب الاحکام وابن قطان فی کتاب الوهم والایهام وقال ابن قطان ان قطعة وکفارته کفارة الیمین مدرجة او مرفوعة فلا ادریها وجاء الطحاوی بما اخرجه احمد فی مسنده عن سمرة ابن جندب وعمران بن حصین ان عبد رجل فرفنذر الرجل ان وجدت اقطع یده فسأل عمران وکان عنده سمرة فامران یکفر ولا یقطع الید فنعلم ان فی الحدیث قوة شئ ومثله عمل بعض الصحابة وبه قال احمد بن حنبل وکلام ابن تیمیة یفید ان احمد اسقط الحدیث والله اعلم اسقطه احمد ام لا واخرج الطحاوی ص ٤٧، ج ٢ عن عقبة بن عامر بسند صحیح نذرت امرأة ان تمشی الی کعبة حافیة کاشفة راسها فقال علیه السلام تستتر راسها وترکب وتکفر وزعم الطحاوی ان الکفارة کفارة یمین اقول ان الکفارة بدل الجزاء وفی حدیث صحیح نذر رجل ان یصوم ویجلس فی حر الشمس وقال علیه السلام انه یصوم ولا یجلس فی الحر ولیس فیه ذکر الکفارة، وقال ابن تیمیة من نذر نذرا حسنا فهو مخیر بین الکفارة والوفاء ثم اقول ان المذکور یدل علی خلاف ما قال ابن تیمیة فی مسئلة ان النهی یدل علی بطلان حکم المنهی عنه وکذلک یخالفه ما روی عن ابن عباس اخرجه محمد فی موطاه ص ٢٧٣ قال ابن عباس ارأیت ان اللہ تعالی قال والذین یظاهرون من نسائهم الخ ثم جعل فیهم الکفارة الخ واقول یرد علیه ان الشارع ربما یغضب علی امر ولا یبطل بمحض غضبه حکم ذلک الامر وله نظائر منها وصال الصوم ومنها ان رجلا اعتق ستة عبیدہ ثم مات فصلی علیه النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم قال بعد الصلوة لو دریت انه اعتقهم لما صلیت علیه وکذلک امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی حجة الوداع بفسخ الاحرام وتاخروا فی الفسخ ولم یبطل احرامهم بمحض غضبه علیه السلام بل بفسخهم وکذلک امر فی الحدیبیة بالحلق فما حلقوا وغضب علیه السلام فلم یبطل احرامهم بمحض الغضب بل بالحلق وامثال اخر ایضا بهذا فاعلم وادر. **باب** لا نذر فیما لا یملک ابن ادم الخلاف فی النذر مثل الخلاف فی الطلاق قبل النکاح. **باب** فی الکفارة قبل الحنث التکفیر قبل الحنث جائز عند الشافعیة لا عندنا وجواب حدیث الباب ان فی حدیث الترمذی عکس ما فی الصحیحین فان فیهما الحنث ثم الکفارة. **باب** الاستثناء فی الیمین تفصیل الاتصال والانفصال فی الاستثناء مذکور

---

[1] قوله لیس علی العبد نذر فیما لا یملک صورته ان یقول ان شفی اللہ مریضی فالعبد الفلانی حر ولیس فی ملکه وان دخل بعد ذلک فی ملکه لم یلزمه الوفاء بنذر بخلاف ما اذا علق عتق عبد بملکه فانه یعتق عندنا بعد التملک ١٢ لمعات. **[2] قوله** لم یسم ای لم یعین بان قال ان حصل مطلوبی فعلی نذر ولم یعین صوما او مالا ١٢ **[3] قوله** کذا روی عن ابن عباس انه قال من نذر نذرا لم یسمه فکفارته کفارة یمین ١٢ **[4] قوله** عن مسئلة ای بعد سوال وطلب قوله وکلت الیها قال فی المجمع وروی وکلت الیها ای اسلمت الیها ولم یکن معک اعانة ای الامارة امر شاق لا یخرج عن عهدتها الا الافراد من الرجال فلا تسألها عن تشرف نفس فانک ان سألتها ترکت معها فلا یعینک اللہ علیها وان اوتیت من غیر مسئلة اعانک اللہ علیها کذا قاله الطیبی ١٢ **[5] قوله** فلیکفر عن یمینه ولیفعل ذهب الائمة الثلثة الی جواز تقدیم الکفارة علی الحنث الا ان الشافعی خصصه بالمالی منها والاستدلال لهم علی ذلک بهذا الحدیث لا یتم لان الواو لمطلق الجمع ولا یدل علی الترتیب فهذا لا یدل علی تقدیم الکفارة علی الحنث کما ان الروایة التی سبقت فات الذی هو خیر وکفر عن یمینک لا یدل علی الامر بالحنث قبل التکفیر والحق ان الاحادیث خالیة عن الدلالة علی التقدیم والتاخیر وتجویزهم التقدیم بدلیل آخر وهو القیاس علی تقدیم الزکوة علی الحول وتحقیقه فی اصول الفقه کذا فی اللمعات ١٢ **[6]** قال محمد وبهذا ناخذ اذا قال ان شاء اللہ وصلها بیمینه فلا شئ علیه وهو قول ابی حنیفة ١٢

قوت المغتذی (ابواب النذور والایمان) (عن ثابت الضحاک) لیس له عند المصنف الا هذا الحدیث (حدثنی محمد مولی المغیرة ابن شعبة) هو ابن یزید بن ابی زیاد الثقفی نزیل مصر لیس له عند المصنف الا هذا (حدثنی کعب ابن علقمة) هذا هو صوابه وبعض النسخ کعب بن مالک بن علقمة فهو غلط

رفعه غیر ایوب السختیانی وقال اسمٰعیل بن ابراهیم کان ایوب احیانا یرفعه واحیانا لا یرفعه **و**العمل علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم
وغیرهم ان الاستثناء اذا کان موصولا بالیمین فلا حنث علیه وهو قول سفیان الثوری والاوزاعی ومالك بن انس وعبد الله بن المبارك والشافعی واحمد واسحٰق
١٢٩١ **حدثنا** یحیی بن موسی ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن ابن طاؤس عن ابیه **عن** ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من حلف فقال ان شاء الله لم یحنث
سألت محمد بن اسمٰعیل عن هذا الحدیث **فقال** هذا حدیث خطأ اخطأ فیه عبد الرزاق اختصره من حدیث معمر عن ابن طاؤس عن ابیه عن ابی هریرة عن
النبی صلی الله علیه وسلم قال ان سلیمان بن داؤد علیهما السلام قال لاطوفن اللیلة علی سبعین امرأة تلد کل امرأة غلاما فطاف علیهن فلم تلد امرأة منهن الا امرأة نصف غلام
فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم لو قال ان شاء الله لکان کما قال هکذا روی عبد الرزاق عن معمر عن ابن طاؤس عن ابیه هذا الحدیث بطوله وقال سبعین امرأة
وقد روی هذا الحدیث من غیر وجه عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال قال سلیمان بن داؤد لاطوفن اللیلة علی مائة امرأة **باب**[١] فی کراهیة الحلف بغیر الله
١٢٩٢ **حدثنا** قتیبة ثنا سفیٰن عن الزهری عن سالم **عن** ابیه سمع النبی صلی الله علیه وسلم عمر وهو یقول وابی وابی فقال الا[٢] ان الله ینهاکم ان تحلفوا بآباءکم فقال عمر
فوالله ما حلفتُ به بعد ذلك ذاکرا ولا[٣] اثرا **وفی** الباب عن ثابت بن الضحاك وابن عباس وابی هریرة وقتیلة وعبد الرحمٰن بن سمرة وهذا حدیث حسن صحیح
قال ابو عُبَید معنی قوله ولا اثرا یقول لا اثره عن غیری یقول لما ذکره عن غیری ١٢٩٣ **حدثنا** هنّاد ثنا عبدة عن عُبَیْد الله بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر ان
رسول الله صلی الله علیه وسلم ادرك عمر وهو فی رکب وهو یحلف بابیه فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الله ینهاکم ان تحلفوا بآبائکم لیحلف حالف بالله او لیسکت هذا
حدیث حسن صحیح **باب** ١٢٩٤ **حدثنا** قتیبة ثنا ابو خالد الاحمر عن الحسن بن عُبَیْد الله **عن** سَعْد بن عُبَیْدة ان ابن عمر سمع رجلا یقول لا والکعبة فقال ابن
عمر لا تحلف بغیر الله فانی سمعتُ رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول من حلف بغیر الله فقد کفر او اشرك هذا حدیث حسن **وتفسیر** هذا الحدیث عند بعض
اهل العلم ان قوله فقد کفر او اشرك علی التغلیظ والحجة فی ذلك **حدیث** ابن عُمر ان النبی صلی الله علیه وسلم سمع عُمَر یقول وابی وابی فقال الا ان الله ینهاکم
ان تحلفوا بآبائکم **وحدیث** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال من قال فی حلفه[٤] واللات والعُزّٰی فلیقل لا اله الا الله وهذا مثل ما روی عن النبی صلی الله علیه وسلم
انه قال الریاء شرك **وقد** فسّر بعض اهل العلم هذه الآیة من کان یرجو لقاء ربه فلیعمل عملا صالحا الآیة قال لا یرائی **باب**[٥] فی من یحلف بالمشی ولا یستطیع
١٢٩٥ **حدثنا** عبد القدوس بن محمد العطار البصری ثنا عمرو بن عاصم عن عمران القطان عن حُمَید **عن** انس قال نذرت امرأة ان تمشی الی بیت الله فسئل
نبی الله صلی الله علیه وسلم عن ذلك فقال ان الله لغنی عن مشیها مُرُوها فلترکب **وفی** الباب عن ابی هریرة وعقبة بن عامر وابن عباس حدیث انس حدیث
حسن صحیح غریب ١٢٩٦ **حدثنا** ابو موسی محمد بن المثنی ثنا خالد بن الحارث ثنا حُمَید عن ثابت **عن** انس قال مرّ رسول الله صلی الله علیه وسلم بشیخ کبیر یُهادی
بین ابنیه فقال ما بال هذا قالوا نذر یا رسول الله ان یمشی قال ان الله لغنی عن تعذیب هذا نفسه قال فامره ان یرکب **حدثنا** محمد بن المثنی ثنا

فی الاصول والفقه وفی التخریج عن ابن عباس جواز الاستثناء منفصلا ایضا وفی المسئلة حکایة محمد ابن اسحٰق وابی حنیفة فی حضرة الخلیفة. **باب** کراهیة الحلف بغیر الله **قوله** ذاکرا ولا اثرا الخ قیل معناه عامدا وناقلا وقیل عامدا او ناسیا. **واعلم** ان بعض الروایات والوقائع تخالف حکم حدیث الباب منها ما فی الصحیحین فی قصة اعرابی قال علیه السلام افلح وابیه ان صدق الخ ففیه حلفه علیه السلام بغیر الله فقیل فیه اصله افلح والله ان صدق فصحف للتشابه الخطی وصار افلح وابیه وهذا امر مستبعد وقیل بتقدیر المضاف ای افلح ورب ابیه وهذا ایضا غیر مقبول وقیل ان الحدیث فی ما کان فیه تعظیم المقسم به واما ما فی الصحیحین ففیه صورة القسم لا حقیقة القسم بل فیه تاکید وهذا اصوب ومنها ما فی حدیث الافك لعمری الخ وکذا فی خطبة الدر المختار وکذلك فی خطبة المطول فقال حسن چلپی محشیه ان هذا قسم صورة وتاکید حقیقة ولیس بقسم حقیقة وکلامه هذا صواب ومنها ما فی اوائل البخاری فی قصة اضیاف ابی بکر الصدیق رضی الله عنه وقرة عینی الخ فالجواب فی الکل واحد ای صورة القسم والتاکید لا حقیقة قسم وکذلك کل ما فی القرآن لیس بقسم حقیقة بل تاکید وشهادة علی المضمون الآتی ومثل هذا قال ابن قیم فی کتابه اقسام القرآن واما ما فی حدیث الباب فقد کفر فیاتی تفصیله فی ابتداء البخاری. **قوله** واللات والعزی الخ ای تبادر به لسانه قد اخطأ النووی فی نقل مذهب ابی حنیفة خطأ مفسدا فانه نقل من قال واللات والعزی انعقد الحلف عند الحنفیة والحال ان المذکور فی کتبنا ان من قال وحلف بهذا فقد کفر ومنشأ غلط النووی ما فی کتبنا ان قول ان فعلت کذا فیهودی حلف والحال ان هذا من واد آخر فان فیه لیس تعظیم الیهودیة بل یزعمها قبیحا وسبب الاحتراس ثم ان فعل الفعل فی هذه الصورة فان زعم انه یکفر بالفعل فکافر وان لم یزعم فلا کفر وانی اتعجب علی العینی انه نقل عبارة النووی وما ردّها ولعل فی عبارة العمدة سقما وسقطا. **باب** من یحلف بالمشی ولا یستطیع . من نذر المشی الی بیت الله فهذا قربة وینذر فان رکب فعلیه الهدی واما الاحادیث ففی بعضها ذکر الهدی وفی بعضها ذکر صیام ثلثة ایام وفی بعضها ذکرهما وقال الطحاوی لعلها نذرت وحلفت . اقول ان الواجب الهدی وامام صیام ثلثة ایام فبدل الهدی لا کفارة الیمین و

---

[١] **قوله** کراهیة الحلف بغیر الله لانه تعظیم لا یلیق لغیره تعالی ولله سبحانه ان یقسم بما شاء من مخلوقاته تنبیها علی شرفه ١٢ مجمع البحار

[٢] **قوله** ان الله ینهاکم ان تحلفوا بآبائکم وقد حکم بعض الفقهاء بکفر من حلف بالاب بعل ذلك اذا اعتقد تعظیم الآباء مشرکا فی ذلك بتعظیم الله سبحانه والا فالحرمة والکراهة باق وهو حکم الحلف بغیر اسماء الله وصفاته کائنا ما کان واما اقسام الله سبحانه ببعض مخلوقاته تنبیها علی شرفه فخارج عن المبحث فانه لا یقبح من الله شئ فان معنی القبح عندنا هو کون الفعل متعلق النهی وهو من صفات العباد ١٢ لمعات [٣] **قوله** ذاکرا ولا آثرا ای ما حلفت بها ذاکرا ای قائلا من قبل نفسی ولا آثرا ای ناقلا عن غیری وهو بمد فاعل من الاثر کذا فی مجمع البحار ١٢ [٤] **قوله** قال فی حلفه واللات والعزی فلیقل لا اله الا الله یحتمل ان یکون معناه انه سبق لسانه فلیتدارك بکلمة التوحید لانه صورة الکفر والا فان کان علی قصد التعظیم فهو کفر ولیتدارك ویجب العود عنه بالدخول فی الاسلام کذا فی اللمعات ١٢ [٥] **قوله** فلترکب هذا محمول علی العجز والاضطرار قال الطیبی ویتعلق بترکه الفدیة واختلف فی الواجب فقال علی رضی الله عنه تجب بدنة لما ورد من قوله صلی الله علیه وسلم ولتهد بدنة وقال بعضهم یجب دم شاة وحملوا الامر بالبدنة علی الاستحباب وهو قول مالك واظهر قولی الشافعی وقیل لا یجب فیه شئ وانما امر رسول الله صلی الله علیه وسلم بالهدی علی وجه الاستحباب دون الوجوب انتهی قال محمد قد جاء ولیهدی هدیا واقله شاة تکون مکان المشی وهو قول ابی حنیفة والعامة من فقهائنا انتهی مختصرا ١٢ ::

قوت المغتذی (ما حلفت به بعد ذلك ذاکرا ولا آثرا) ای ولا ذاکرا له عن غیری قال حتی قد یقال ان حاکیه عن غیره غیر حالف فالجواب انه یجوز حذف عامل ای ما حلفت به ذاکرا ولا ذکرته آثرا کقوله علفتها تبنا وماء باردا ای وسقیتها او حلفت ای نطقت او قلت نحوه اوّلا آثرا ای مختارا من آثره اختاره فذاکرا من الذکر کعقل خلاف النسیان ای ما حلفت به ذاکرا لیمینی ولا مختارا مریدا لها ویکون معناهما واحدا ومتقاربا او آثرا ای مفتخرا بالآباء والاکرام لمن آثره اکرمه لکن علی عادة العرب فی النطق به لا علی سبیل تعظیم وکرامة ::

ابن ابی عدی عن حُمَید **عن** انس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رای رجلا فذکر نحوہ هذا حدیث صحیح **و** العمل علی هذا عند بعض اهل العلم قالوا اذا
نذرت المرأة ان تمشی فلترکب ولتهد شاة **باب** فی کراهیة النذور ۱۴۹۷ **حدثنا** قتیبة ثنا عبد العزیز بن محمد عن العلاء بن عبد الرحمٰن عن ابیه **عن** ابی هریرة
قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تنذروا[1] فان النذر لا یغنی من القدر شیئا وانما یستخرج به من البخیل **وفی** الباب عن ابن عُمر حدیث ابی هریرة حدیث
حسن صحیح **و** العمل علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم کرهوا النذر وقال عبد اللہ بن المبارک **معنی** الکراهة فی النذر فی
الطاعة والمعصیة فان نذر الرجل بالطاعة فوفی به فله فیه اجر ویکره له النذر **باب** فی وفاء النذر ۱۴۹۸ **حدثنا** اسحٰق بن منصور ثنا یحیی بن سعید القطان
عن عُبَید اللہ بن عمر عن نافع عن ابن عمر **عن** عمر قال یا رسول اللہ انی کنت نذرت ان اعتکف لیلة فی المسجد الحرام فی الجاهلیة قال اَوفِ بنذرک **وفی**
الباب عن عبد اللہ بن عمرو وابن عباس وحدیث عمر حدیث حسن صحیح وقد ذهب بعض اهل العلم الی هذا الحدیث قالوا اذا اسلم الرجل وعلیه نذر طاعة فلیفِ به
وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم لا اعتکاف الا بصوم **وقال** آخرون من اهل العلم لیس علی المعتکف صومٌ الا ان یُوجب علی نفسه
صوما واحتجوا بحدیث عُمر انه نذر ان یعتکف لیلة فی الجاهلیة فامره النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالوفاء وهو قول اَحمد واسحٰق **باب** کیف کان یمین النبی صلی اللہ علیہ وسلم
۱۴۹۹ **حدثنا** علی بن حُجر ثنا عبد اللہ بن المبارک وعبد اللہ بن جعفر عن موسی بن عقبة عن سالم بن عبد اللہ **عن** ابیه قال کثیرا ما کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یَحلِف بهذه الیمین لا ومُقلِّب[2] القلوب هذا حدیث حسن صحیح **باب** فی ثواب من اعتق رقبة ۱۵۰۰ **حدثنا** قتیبة ثنا اللیث عن ابن الهاد عن عُمر بن علی بن الحسین
عن سعید بن مرجانة **عن** ابی هریرة قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من اعتق رقبة مومنة اعتق[3] اللہ منه بکل عضو منه عضوا من النار حتی
یُعتِق فرجَه بفرجه **وفی** الباب عن عائشة وعَمرو بن عبسة وابن عباس وواثلة بن الاسقع وابی امامة وکعب بن مُرّة وعقبة بن عامر حدیث
ابی هریرة حدیث حسن صحیح غریب من هذا الوجه وابن الهاد اسمه یزید بن عبد اللہ بن اُسامة بن الهاد وهو مدینی ثقة وقد روی عنه مالک بن انس
وغیر واحد من اهل العلم **باب** فی الرجل یَلطِم خادمه ۱۵۰۱ **حدثنا** ابو کُرَیب ثنا المحاربی عن شعبة عن حُصَین عن هلال بن یساف **عن** سوید بن مُقرّن
المزنی قال لقد رایتُنا سبع اخوة ما لنا خادم الا واحدة فَلَطمها احدُنا فامرنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان نُعتقها[4] **وفی** الباب عن ابن عُمر وهذا حدیث حسن صحیح وقد روی
غیر واحد هذا الحدیث عن حُصَین بن عبد الرحمٰن وذکر بعضهم فی هذا الحدیث فقال لطمها علی وجهها **باب** ۱۵۰۲ **حدثنا** احمد بن منیع ثنا اسحٰق بن یوسف
الازرق عن هشام الدستوائی عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی قلابة **عن** ثابت بن الضحاک قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من حلف[5] بملة غیر الاسلام کاذبا
فهو کما قال هذا حدیث حسن صحیح **وقد** اختلف اهل العلم فی هذا اذا حلف الرجل بملة سوی الاسلام قال هو یهودی او نصرانی ان فعل کذا وکذا ففعل
ذلک الشئ فقال بعضهم قد اتی عظیما ولا کفارة علیه وهو قول اهل المدینة وبه یقول مالک بن انس والی هذا القول ذهب ابو عُبَید وقال بعض اهل العلم
من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین وغیرهم علیه فی ذلک الکفارة وهو قول سفیان واحمد واسحٰق **باب** ۱۵۰۳ **حدثنا** محمود بن غیلان ثنا وکیع عن سفیان

یوید الطحاوی ما فی ابی داؤد عن ابن عباس ذکر الیمین ایضا وعندی انه من اجتهاد ابن عباس لانه علیه السلام لم یسأل عن الیمین اصلا فانه لیس ذکره فی الروایات۔ **باب** کراهیة النذور۔ النذر المعلق غیر مرضی وان کان النذر قربة ولو نذر لزم واما النذر المنجز فحسن ومرضی۔ **باب** وفاء النذر۔ قال الحنفیة من حلف فی حالة الکفر ثم اسلم لا یجب وفاء ذلک النذر وقال الشافعیة بوجوب الوفاء وتمسکوا بحدیث الباب ونقول الکلام فی الوجوب ولا ننفی الاستحباب ولا نص علی وجوبه **قوله** لا اعتکاف الا الخ قال الشافعیة لا یجب الصوم فی الاعتکاف وتمسکوا بحدیث الباب بان فیه اعتکاف اللیالی ولا صوم فی اللیالی اقول لا یجب الصوم علی مختار صاحب البحر فی اعتکاف النفل ویقال من جانب الشیخ ابن همام ان فی روایة البخاری لفظ الیوم ایضا فی حدیث الباب۔ **باب** من حلف بملة غیر ملة الاسلام۔ المتبادر من حدیث الباب الحلف بالیهودیة والنصرانیة لا بانه ان فعل کذا فهو یهودی کما قال المصنف **قوله** کاذبا الخ ای لا بالعقیدة ومذهبنا ان من حلف ان فعل کذا فهو یهودی فان زعم انه یتهود بالفعل فهو کافر والا فلا وهذا اذا اتی بذلک الفعل۔ **قوله** فهو کما قال الخ یحول حکم الکفارة الی الفقهاء ـــــــ

---

[1] **قوله** لا تنذروا بضم الذال وکسرها من ضرب ونصر والنهی عن النذر علی اعتقاد انه یرد عن القدر شیئا ولما کان من عادة الناس انهم ینذرون بجلب المنافع ودفع المضار وذلک فعل البخلاء نهوا عن ذلک واما غیر البخیل فیعطی باختیاره بلا واسطة النذر ففی النهی عن النذر لهذا الغرض ترغیب علی النذر لکن علی جهة الاخلاص قاله الشیخ فی اللمعات شرح المشکوٰة ۱۲ [2] **قوله** ومقلب القلوب بیان لما یحلف به ولا نفی للکلام السابق کما فی قولهم لا واللہ ۱۲ اللمعات [3] **قوله** اعتق اللہ من باب المشاکلة والمراد انجاه اللہ وقوله بکل عضو منه ای من المعتق بالفتح قوله حتی فرجه بفرجه قیل هو المبالغة لانه محل الزنا وهو من افحش الکبائر وقیل ذکر للتحقیر بالنسبة الی سائر الاعضاء ویفهم من هذا ان الافضل ان یکون العبد خصیا او مجبوبا هذا ما فی اللمعات وسمعت الشیخ عبد اللہ السراج المکی انه یقول ومن ثم قال بعضهم ان المناسب ان یعتق للرجل ذکرا وللمرأة انثی واللہ تعالی اعلم بالصواب ۱۲ [4] **قوله** فیه حث علی الرفق بالممالیک واجمع المسلمون علی ان عتقه بهذا لیس بواجب وانما هو مندوب کفارة ذنبه فیه ازالة اثم ظلمه ۱۲ طیبی ـــــــ

[5] **قوله** من حلف بملة غیر الاسلام نحو ان فعل کذا فهو یهودی او نصرانی او بریٔ من الاسلام او من النبی او من القرآن قوله کاذبا ان کان قد فعل ان کان الحلف علی الماضی او لا یفعل ان کان فی المستقبل وقوله فهو کما قال ظاهر الحدیث انه یصیر کافرا اما بمجرد الحلف او بعد الحنث کذا قال الطیبی فذهب کثیر من الائمة انه یمین یجب فیه الکفارة عند الحنث وهو المذهب عندنا لانه لما علق الکفر بذلک الفعل فقد حرم الفعل وتحریم الحلال یمین وکذا عند احمد فی اشهر الروایتین وقال مالک والشافعی وغیرهما من اهل المدینة انه لیس بیمین ولا کفارة فیه لان ذلک لیس باسم اللہ ولا صفة فلا یدخل فی الایمان المشروعة وقد قال صلی اللہ علیہ وسلم من کان حالفا فلا یحلف الا باللہ ولم یتعرض فی الحدیث الکفارة بل قال فهو کما قال ۱۲ اللمعات

المغتذی (اوف بنذرک) قال عز الدین بالمالیة هو مشکل لان الاسلام یجب ما قبله من النذور فکیف الزم الوفاء به قال فجوابه انه امر ندب لا ایجاب والمکلف مندوب بفعل الخیرات سواء نذرت بجاهلیة او اسلام فالاسلام انما یسقط وجوبها لا ندبها (لا ومقلب القلوب) قال الغزالی بالاحیاء انه صلی اللہ تعالی علیه وآله وسلم کان یحلف بهذه الیمین للاطلاع علی عظم صنعه تعالی فی عجائب القلب وتقلیبه (عن سعید بن مرجانة) هی امه وابو عبد اللہ القرشی مولی عامر بن لوی ولیس له عند المصنف الا هذا الحدیث (حتی یعتق فرجه بفرجه) ظاهره ان العتق یکفر کبائر اذ معصیة الفرج زنی وهو منها لان له مزیة علی کثیر العبادات لانه اشق من وضوء وصلوة وصوم لما به من بذل مال کثیر فلم یکفر ها الخ ابقاء (عن سوید بن مقرن المزنی قال لقد رایتنا سبع اخوة) هم غیر سوید النعمان ومعقل وعقیل وسنان وعبد الرحمٰن ونعیم بابر وکلهم وصحبوا رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیه وآله وسلم ولم یشارکهم بهذه المکرمة غیرهم کما قاله ابن عبد البر وجماعة ::

عن یحیی بن سعید عن عُبَیْدُ اللہ بن زحر عن ابی سعید الرُّعینی عن عبد اللہ بن مالک الیحصبی **عن** عُقْبَۃَ بن عامر قال قلت یا رسول اللہ ان اختی نذرت
ان تمشی الی البیت حافیۃ غیر مُختمرۃ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ لا یصنع بشقاء اختک شیئًا فلترکب[1] ولتختمر ولتصم ثلاثۃ ایام **وفی** الباب عن ابن
عباس وھذا حدیث حسن **والعمل** علی ھذا عند بعض اھل العلم وھو قول احمد واسحٰق **باب** ۱۰۱۴ **حدثنا** ۱۵۰۴ اسحٰق بن منصور ثنا ابو المغیرۃ ثنا الاوزاعی
ثنا الزھری عن حُمَیْدِ ابن عبد الرحمٰن **عن** ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من حلف منکم فقال فی حلفہ واللات والعُزّٰی فلیقل لا الٰہ الا اللہ[2] و
من قال تعال اُقامِرْکَ فلیتصدّق ھذا حدیث حسن صحیح وابو المُغیرۃ ھو الخَوْلانی الحِمصی واسمہ عبد القدوس بن الحجّاج **باب** ۱۰۱۵ قضاء النذر عن المیت
حدثنا ۱۵۰۵ قتیبۃ ثنا اللیث عن ابن شِہاب عن عُبَیْدُ اللہ بن عبد اللہ بن عُتْبَۃَ **عن** ابن عباس ان سعد بن عُبادۃ استفتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی نذر
کان علی امّہ توفیت قبل ان تقضِیہ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اقضِہ[3] عنھا ھذا حدیث حسن صحیح **باب** ۱۰۱۶ ما جاء فی فضل من اعتق **حدثنا** ۱۵۰۶ محمد بن عبد الاعلی ثنا
عِمران بن عُیَیْنَۃ وھو اخو سفیان بن عُیَیْنَۃ عن حُصَیْن عن سالم بن ابی الجعد **عن** ابی اُمامۃ وغیرہ من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال
ایما امرئٍ مسلم اعتق امرأً مسلمًا کان فکاکہ من النار یُجزئ کل عضو منہ عضوًا منہ وایما امرأ مسلم اعتق امرأتین مُسلمتین کانتا فکاکہ من النار یجزئ کل
منھما عضوًا منہ وایما امرأۃ مسلمۃ اعتقت امرأۃ مسلمۃ کانت فکاکھا من النار یجزئ کل عضو منھا عضوًا منھا ھذا حدیث حسن صحیح غریب من ھذا الوجہ

ابوابُ السِّیَر[4] عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **باب** ۱۰۱۷ ما جاء فی الدعوۃ قبل القتال **حدثنا** ۱۵۰۷ قتیبۃ ثنا ابو عَوانۃ عن عطاء بن السّائب **عن** ابی البختری
ان جیشًا من جُیُوش المسلمین کان امیرھم سلمانَ الفارسی حاصروا قصرًا من قصور فارس فقالوا یا ابا عبد اللہ الا ننھد[5] الیھم قال دَعُونی اَدْعُوھم کما
سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یدعوھم فاتاھم سلمان فقال لھم انما انا رجل منکم فارسی ترون العرب یُطیعونی فان اسلمتم فلکم مثل الذی لنا وعلیکم
مثل[6] الذی علینا وان ابیتم الا دینکم ترکناکم علیہ واعطونا الجزیۃ عن یدٍ وانتم صاغرون قال ورطن[7] الیھم بالفارسیۃ وانتم غیر محمودین وان ابیتم نابذناکم
علی سواء قالوا ما نحن بالذی یُعطی الجزیۃ ولکنا نقاتلکم فقالوا یا ابا عبد اللہ الا ننھد الیھم قال لا فدعاھم ثلثۃ ایام الی مثل ھذا ثم قال انھدوا الیھم
قال فنھدنا الیھم ففتحنا ذلک القصر **وفی** الباب عن بُرَیْدَۃ والنعمان بن مُقرّن وابن عُمر وابن عباس وحدیث سلمان حدیث حسن لا نعرفہ الا من حدیث
عطاء بن السائب وسمعت محمدًا یقول ابو البختری لم یُدرک سلمان لانہ لم یدرک علیًا وسلمان مات قبل علیّ وقد ذھب بعض اھل العلم من اصحاب النبی
صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم الی ھذا وراوا ان یُدعوا قبل القتال وھو قول اسحاق بن ابراھیم قال ان تُقُدِّمَ الیھم فی الدعوۃ فحسن یکون ذلک اَھْیَبَ وقال
بعض اھل العلم لا دعوۃ الیوم وقال احمد لا اعرف الیوم احدًا یُدعی **وقال** الشافعی لا یقاتل العدو حتی یُدعوا الا ان یَعجلوا عن ذلک فان لم یفعل
فقد بلغتھم الدعوۃ **باب** ۱۰۱۸ **حدثنا** ۱۵۰۸ محمد بن یحیی العَدَنی المکی ویکنی بابی عبد اللہ الرجل الصالح وھو ابن ابی عُمر ثنا سُفین بن عُیَیْنَۃ عن عبد الملک
بن نوفل بن مُساحِق عن ابن عصام المُزنی **عن** ابیہ وکانت لہ صحبۃ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا بعث جیشًا اوسَرِیَّۃ یقول لھم اذا رایتم مسجدًا
او سمعتم[9] موذنًا فلا تقتلوا احدًا ھذا حدیث حسن غریب وھو حدیث ابن عیینۃ **باب** ۱۰۱۹ فی البیات[10] والغارات **حدثنا** ۱۵۰۹ الانصاری ثنا معن ثنی مالک بن انس
عن حُمَیْد **عن** انس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حین خرج الی خَیبر اتاھا لیلًا وکان اذا جاء قومًا بلیل لم یُغِر علیھم حتی یُصبح فلما اصبح خرجت یھود بمساحیھم[11]

قولہ تعال اُقامرک فلیتصدق
الخ زعم الاکثر ان مرادہ ان القائل بھذا القول آثم فلیتصدق وقال الطحاوی فی مشکل الآثار ان المراد انہ لم لا یتصدق بمال القمار فعلی ھذا التصدق بدل القمار لا کفارۃ الاثم والمعصیۃ

ابوابُ السیر } یذکر فی ابواب السیر ما نقل عنہ علیہ السلام فی الجھاد والغزوات ولہ فن مستقل صنفت فیہ الکتب **باب** الدعوۃ قبل القتال قال الطحاوی
ان کانت امارات ان الدعوۃ قد بلغتھم فابلاغھا قبل القتال مستحب والا فواجب والتفصیل یطلب من کتب فقہ۔ **قولہ** فلکم مثل الذی علینا
الخ ھذا الحدیث یصلح للدلیل فی ان یقتص من المسلم للذمی۔ **قولہ** سلمان الفارسی الخ من ابناء ملوک الفارس اتفقوا علی ان عمر سلمان لم یکن اقل من مائتین وخمسین وقیل عمرہ ازید من ذلک

[1] **قولہ** فلترکب فی الموطا لمحمد عن علی بن ابی طالب انہ قال من نذر ان یحج ماشیًا ثم عجز فلیرکب ولیحج ولینحر بدنۃ ای وھو الافضل واقلہ شاۃ فبھذا ناخذ وھو قول ابی حنیفۃ انتہی مختصرا ۱۲ [2] **قولہ** فلیقل لا الٰہ الا اللہ فیہ دلیل علی انہ لا کفارۃ علی من حلف بغیر الاسلام بل یاثم بہ ویلزمہ التوبۃ لانہ صلی اللہ علیہ وسلم جعل عقوبتہ فی دینہ ولم یوجب فی مالہ شیئًا وانما امرہ بکلمۃ التوحید لان الیمین انما یکون بالمعبود فاذا حلف باللات والعزی فقد ضاھی الکفار فی ذلک فامرہ ان یتدارکہ بکلمۃ التوحید وقولہ من قال تعال اقامرک فلیتصدق فکفارتہ التصدق بقدر ما جعلہ خطرًا او بما تیسر مما یطلق علیہ اسم الصدقۃ وانما قرن القمار بذکر الاصنام تاسیا بالتنزیل فی قولہ انما الخمر والمیسر الآیۃ کذا فی الطیبی ۱۲ [3] **قولہ** اقضہ عنھا قال القاضی عیاض اختلفوا فی نذر ام سعد ھذا فقیل کان نذرا مطلقا وقیل کان صوما وقیل عتقا وقیل صدقۃ واستدل کل قائل باحادیث جاءت فی قضیۃ ام سعد والاظھر انہ کان نذرا فی المال او نذرا مبہما ومذھب الجمھور ان الوارث لا یلزمہ قضاء النذر الواجب علی المیت اذا کان غیر مالی واذا کان مالیا کالکفارۃ او نذر او زکوۃ ولم یخلف ترکۃ لا یلزمہ لکن یستحب لہ ذلک وقال اہل الظاھر یلزمہ لھذا الحدیث وعند الجمھور الحدیث محمول علی التبرع کذا فی الطیبی ۱۲ [4] بکسر ففتح جمع سیرۃ بمعنی طریقۃ واصلھا حالۃ السیر الا انھا غلبت فی لسان اہل الشرع علی المغازی ۱۲ شرح الموطا [5] **قولہ** ننھد الیھم اذا زحف الیہ لیقتلہ وفی القاموس المناھدۃ المناھضۃ فی الحرب ۱۲ [6] **قولہ** من احکام المسلمین من الحدود ونحوھا ۱۲ [7] **قولہ** رطن الیھم ای تکلم فی اللغۃ الفارسیۃ ۱۲ [8] **قولہ** قال فی الدر المختار وغیرہ من کتب الفقہ فان حاصرناھم دعوناھم الی الاسلام فان اسلموا فبھا والا فالی الجزیۃ فان قبلوا ذلک فلھم مالنا من الانصاف وعلیھم ما علینا من الانتصاف ولا یحل لنا ان نقاتل من لم تبلغہ الدعوۃ الی الاسلام وندعو ندبا من بلغتہ الا اذا تضمن ذلک ضررا فلا وان لا یقبلوا الجزیۃ نستعین باللہ ونحاربھم بنصب المجانیق وحرقھم وغرقھم وقطع اشجارھم وافساد زرعھم الا اذا غلب علی الظن ظفرنا ۱۲ [9] **قولہ** او سمعتم الخ لان الاذان من شعائر الاسلام ومن ثم قال العلماء لو ان اہل بلدۃ اجتمعوا علی ترک الاذان کان للسلطان ان یقاتلھم ۱۲ [10] **قولہ** فی البیات وھو التبییت کالسلام والتسلیم بمعنی شبخون کردن ۱۲ [11] **قولہ** بمساحیھم جمع مسحاۃ وھی المجرفۃ من الحدید والمیم زائدۃ لانہ من السحو الکشف لما یکشف بہ الطین عن وجہ الارض ۱۲ طیبی

قوت المغتذی (عن ابی سعید الرعینی) اسمہ جعثل بجیم فعین فمثلثۃ: غلام کہدیلا بن بامان ابن عمیر لیس لہ بالسنن الا ھذا (عن عبد اللہ بن مالک الیحصبی) جعلہ ابو سعید بن یونس اباتمیم الجیشانی وفرق بینھما ابو حاتم الرازی فجعلھما اثنین فقال المزی بتھذیبہ صوابہ ما قال ابن یونس وبالاطراف صوابہ ما لابی حاتم وقال حق صوابہ انھما واحد فابن یونس اعرف باہل مصر من ابی حاتم (من قال تعال اقامرک فلیتصدق) قیل ای بقدر ما یذھب فی قمارہ اوعم وعلیہ المحققون (فی نذر کان علی امہ) اسمھا عمرۃ بنت سعود او بنت سعید کانت من المبایعات ماتت سنۃ خمس والنذر قیل مطلق او صوم او عتق او صدقۃ (عمران بن عیینۃ) لیس لہ عند المصنف الا ھذا ولہ عند بقیۃ الاربعۃ آخر (وھو اخو سفیان بن عیینۃ) ایضا اخوۃ اخرھم آدم وابراھیم ومحمد ومخلد وذکر غیر واحد انھم عشرۃ ۱۲۔ (ابواب السیر) (الا ننھد الیھم) ای لا ننھض من نھد لقتال نھض (نابذناکم علی سواء) بالنھایۃ ای کاشفناکم وقاتلناکم علی طریق مستقیم مستوفی العلم بالمنابذۃ بیننا وبینکم بان یظھر لھم غیر ما فی تقاتلھم ویخبرھم باخبار امکشوفا۔

ومکاتلھم فلما راوہ قالوا محمد وافق واللہ محمد الخمیس[1] فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ اکبر خربت خیبر انا اذا نزلنا بساحۃ قوم فساء صباح المنذرین
[1510] حدثنا قتیبۃ ومحمد بن بشار قالا ثنا معاذ بن معاذ عن سعید بن ابی عروبۃ عن قتادۃ عن انس عن ابی طلحۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا ظھر علی قوم
اقام بعرصتھم ثلاثا ھذا حدیث حسن صحیح وحدیث حمید عن انس حدیث حسن صحیح وقد رخص قوم من اھل العلم فی الغارۃ باللیل وان یبیتوا و
کرھہ بعضھم وقال احمد واسحق لا باس ان یبیت العدو لیلا ومعنی قولہ وافق محمد الخمیس یعنی بہ الجیش **باب**[49] **فی التحریق والتخریب** [1511] حدثنا
قتیبۃ ثنا اللیث عن نافع عن ابن عمران رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حرق نخل بنی النضیر وقطع وھی البویرۃ[2] فانزل اللہ ما قطعتم[3] من لینۃ او ترکتموھا
قائمۃ علی اصولھا فباذن اللہ ولیخزی الفاسقین وفی الباب عن ابن عباس وھذا حدیث حسن صحیح وقد ذھب قوم من اھل العلم الی ھذا ولم یروا
باسا بقطع الاشجار وتخریب الحصون وکرہ بعضھم ذلک وھو قول الاوزاعی قال الاوزاعی ونھی ابوبکر الصدیق ان یقطع شجرا مثمرا او یخرب عامرا و
عمل بذلک المسلمون بعدہ وقال الشافعی لا باس بالتحریق فی ارض العدو وقطع الاشجار والثمار وقال احمد وقد تکون فی مواضع لا یجدون منہ بدا فاما
بالعبث فلا تحرق وقال اسحق التحریق سنۃ اذا کان انکی فیھم **باب**[50] **ما جاء فی الغنیمۃ** [1512] حدثنا محمد بن عبید المحاربی ثنا اسباط بن محمد عن سلیمان التیمی
عن سیار عن ابی امامۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان اللہ فضلنی علی الانبیاء او قال امتی علی الامم واحل لنا الغنائم وفی الباب عن علی وابی ذر وعبد اللہ
ابن عمرو وابی موسی وابن عباس حدیث ابی امامۃ حدیث حسن صحیح وسیار ھذا یقال لہ سیار مولی بنی معاویۃ وروی عنہ سلیمان التیمی وعبد اللہ بن بحیر وغیر
واحد [1513] حدثنا علی بن حجر ثنا اسمعیل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابیہ عن ابی ھریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال فضلت[4] علی الانبیاء بست
اعطیت جوامع الکلم ونصرت بالرعب واحلت لی الغنائم وجعلت لی الارض مسجدا وطھورا وارسلت الی الخلق کافۃ وختم بی النبیون ھذا حدیث حسن صحیح
باب[51] **فی سھم الخیل** [1514] حدثنا احمد بن عبدۃ الضبی وحمید بن مسعدۃ قالا ثنا سلیم بن اخضر عن عبید اللہ بن عمر عن نافع عن ابن عمران رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قسم فی النفل للفرس[5] بسھمین وللراجل بسھم حدثنا محمد بن بشار ثنا عبد الرحمن بن مھدی عن سلیم بن اخضر نحوہ وفی الباب عن
مجمع بن جاریۃ وابن عباس وابن ابی عمرۃ عن ابیہ وھذا حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اکثر اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم
وھو قول سفیان الثوری والاوزاعی ومالک بن انس وابن المبارک والشافعی واحمد واسحق قالوا للفارس ثلاثۃ اسھم سھم لہ وسھمان لفرسہ وللراجل سھم
باب[52] **ما جاء فی السرایا** [1515] حدثنا محمد بن یحیی الازدی البصری وابو عمار وغیر واحد قالوا ثنا وھب بن جریر عن ابیہ عن یونس بن یزید عن الزھری عن عبید اللہ
بن عبد اللہ بن عتبۃ عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیر الصحابۃ[6] اربعۃ وخیر السرایا اربع مائۃ وخیر الجیوش اربعۃ الاف ولا یغلب[7] اثنا عشر
الفا من قلۃ ھذا حدیث حسن غریب لا یسندہ کبیر احد غیر جریر بن حازم وانما روی ھذا الحدیث[8] عن الزھری عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسلا وقد رواہ حبان
بن علی العنزی عن عقیل عن الزھری عن عبید اللہ بن عبد اللہ عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ورواہ اللیث بن سعد عن عقیل عن الزھری عن النبی
صلی اللہ علیہ وسلم مرسلا **باب**[53] **من یعطی الفیء** [1516] حدثنا قتیبۃ ثنا حاتم بن اسمعیل عن جعفر بن محمد عن ابیہ عن یزید بن ھرمز ان نجدۃ الحروری کتب
الی ابن عباس یسالہ ھل کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یغزو بالنساء وھل کان یضرب لھن بسھم فکتب الیہ ابن عباس کتبت الی تسالنی ھل کان رسول اللہ

وقد ادرک وصی عیسی علیہ السلام کما فی صحیح البخاری۔ **باب** الغنیمۃ الغنیمۃ ما حصل بایجاف الخیل والفیء غیرہ کما قال السرخسی فی المبسوط واتفقوا علی ان فی الغنیمۃ خمسا ولا خمس فی الفیء
الا عند الشافعی واختلف فی فتح مکۃ وخیبر انہ فتح صلحا او عنوۃ وحلہ وتاویلہ منی متعذر کما ان تاویل قول السرخسی ان حصل بایجاف الخیل والرکاب فغنیمۃ والا ففیء الخ ادرکہ وقد قال
العلماء ان فتح بنی نضیر عنوۃ وفی الروایات انھم صادرھم ایاما وفی القرآن اطلاق الفیء علیہ۔ **قولہ** بست الخ فی بعض الروایات اشیاء اخر ذکرھا الحافظ فی فتح الباری فی التیمم **قولہ**
جوامع الکلم الخ قد صنفت فیہ الکتب ونظائرہ البینۃ علی المدعی والیمین علی من انکر ومثلہ **قولہ** طھورا الخ ھذا ان کان صیغۃ مبالغۃ الطاھر فلا یصلح بمعنی المطھر نعم اذا کان بمعنی الآلۃ
فیصلح لہ **باب** سھم الخیل قال ابو حنیفۃ للفارس سھمان وللراجل سھم وقال الثلثۃ وابو یوسف ومحمد للفارس ثلثۃ اسھم سھمان للفرس وللراجل سھم وحدیث الباب لھم وقال فی الھدایۃ
ان الفرس یعنی الفارس واقول ان روایات ابن عمر رض بطریق اخرجھا الزیلعی وفی بعض طرق الفرس وفی بعضھا الفارس ولا یجری تاویلہ الا فی الثانی ورجال الطرق ثقات لذا اقول یحمل الحدیث
علی الظاھر ویقال انہ یتنفل لا سھم والتنفیل ثابت عند الکل ثم عند ابی حنیفۃ التنفیل من راس الغنیمۃ قبل النقل الی دار الاسلام ومن الخمس بعد النقل ومن خمس الخمس عند الشافعی واما عند
احمد رح فمن الاخماس الاربعۃ ولا ینفل من خمس اللہ وقال ابو حنیفۃ انی لا افضل البھیمۃ علی الانسان وقال بعض الخصوم انہ قیاس فی مقابلۃ النص وقیل ان القیاس ایضا لیس بقیاس وقال

---

[1] **قولہ** الخمیس الجیش وانما سمی لانہ یخمس الی میمنۃ ومیسرۃ وقلب ومقدمۃ وساقۃ کذا فی المجمع
[2] **قولہ** البویرۃ بضم الباء الموحدۃ موضع نخل لبنی النضیر کذا فی الطیبی ١٢ [3] قال الطیبی وفیہ جواز قطع شجر الکفار واحراقہ وبہ قال الجمھور وقیل لا یجوز انتھی ١٢ [4] **قولہ** فضلت بلفظ المجھول بست قد خص صلی اللہ علیہ
وسلم بفضائل کثیرۃ لا تعد ولا تحصی ذکر فی کل موضع ما اتفق ذکرہ ولم یقصد الحصر قولہ جوامع الکلم ای کلام یشتمل بایجازہ علی کثیر من المعانی کقولہ انما الاعمال بالنیات وقولہ الخراج بالضمان وقولہ الغنم مع الغرم قولہ نصرت بالرعب ای نصرنی اللہ بالقاء
خوف فی قلوب اعدائی لا یقال قد یقع الرعب من الملوک ایضا لان المراد النصر بالرعب لا الرعب لنفسہ ١٢ لمعات [5] قال فی الھدایۃ للفارس سھمان وللراجل سھم عند ابی حنیفۃ رح وقال ابو یوسف ومحمد للفارس ثلثۃ اسھم وھو قول الشافعی رح
لما روی ابن عمر رض ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اسھم للفارس ثلثۃ اسھم وللراجل سھم ولابی حنیفۃ ما روی ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اعطی للفارس سھمین وللراجل سھما فتعارض فعلاہ فیرجع الی قولہ وقد قال علیہ السلام للفارس سھمان وللراجل
سھما کیف وقد روی عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قسم للفارس سھمین واذا تعارضت روایتاہ ترجح روایۃ غیرہ انتھی مختصرا وتمامہ فی فتح القدیر ١٢ [6] **قولہ** خیر الصحابۃ اربعۃ قال ابو حامد المسافر لا یخلو عن رجل یحتاج الی حفظ
وعن حاجۃ یحتاج الی التردد فیھا ولو کان ثلثۃ لکان المتردد واحدا فیبقی بلا رفیق فلا یخلو عن خطر وضیق قلب لفقد الانیس ولو تردد اثنان لکان الحافظ وحدہ یعنی الرفقاء اذا کانوا اربعۃ خیر من ان یکونوا ثلثۃ لانھم اذا کانوا ثلثۃ ومرض احد
ھم واراد ان یجعل احد رفیقیہ وصی نفسہ لم یکن ھناک من یشھد بامضائہ الا واحد فلا یکفی ولو کانوا اربعۃ کفی شھادۃ اثنین ١٢ ذکرہ الطیبی [7] **قولہ** ولا یغلب اثنا عشر الفا من قلۃ ای لو صاروا مغلوبین لم یکن للقلۃ بل لامر آخر سواھا
وانما لم یجوزوا قلیلین وان کان الاعداء جماعۃ تعد ولا تحصی لان کل واحد من ھذہ الاثلاث جیش قوتل بالمیمنۃ او بالمیسرۃ او القلب فیکفیھا ومن ذلک قول الصحابۃ یوم حنین وکانوا اثنی عشر الفا لن نغلب الیوم من قلۃ وانما غلبوا عن اعجاب
منھم قال تعالی ویوم حنین اذ اعجبتکم کثرتکم فلم تغن عنکم کذا فی الطیبی ١٢ [8] اعلم ان اکثر النسخ الدھلویۃ یوجد فیھا من ھذا المقام الی الباب تقدیم وتاخیر وغلط فی العبارۃ والاحسن ما فی ھذہ النسخۃ الجیدۃ واللہ تعالی اعلم فانہ مطابق
لنسخۃ صحیحۃ من العرب وکذا یطابقہ بعض النسخ الدھلویۃ ایضا ١٢ [9] | **قوت المغتذی** | وعبد اللہ بن بحیر قال حق بالاصول الصحیحۃ ھنا بموحدۃ فمھملۃ فراء کامیر وقال ابن ماکولا وغیرہ بجیر بجیم کزبیر وھو الصواب

صلی اللہ علیہ وسلم یغزو بالنساء وکان یغزوبھن فیُداوین المرضیٰ ویُحذَین من الغنیمة واما السھم فلم یضرب لھن بسھمٍ وفی الباب عن انس وام عطیة وھذا حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اکثر اھل العلم وھو قول سفیان الثوری والشافعی وقال بعضھم یُسھم للمرأة والصبی وھو قول الاوزاعی قال الاوزاعی واسھم النبی صلی اللہ علیہ وسلم للصبیان بخیبر واسھمت ائمة المسلمین لکل مولود وُلد فی ارض الحرب قال الاوزاعی واسھم النبی صلی اللہ علیہ وسلم للنساء بخیبر واخذ بذلک المسلمون بعدہ حدثنا بذلک علی بن خشرم ثنا عیسی بن یونس عن الاوزاعی بھذا ومعنی قوله ویُحذَین من الغنیمة یقول یُرضَخ لھن بشیءٍ من الغنیمة یُعطین شیئاً

باب[۱۰۵] ھل یسھم للعبد حدثنا[۱۵۱۷] قتیبة ثنا بشر بن المفضل عن محمد بن زید عن عُمیر مولی ابی اللحم قال شھدت خیبر مع سادتی فکلّموا فیّ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکلّموہ انی مملوک قال فامرنی فقُلّدت السیف فاذا انا اجرّہ فامر لی بشیءٍ من خُرثی المتاع وعرضت علیه رُقیة کنت ارقی بھا المجانین فامرنی بطرح بعضھا وحبس بعضھا وفی الباب عن ابن عباس وھذا حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند بعض اھل العلم ان لایُسھم للمملوک ولکن یُرضَخ له بشیءٍ وھو قول الثوری والشافعی واحمد واسحق

باب[۱۰۶] ما جاء فی اھل الذمة یغزون مع المسلمین ھل یسھم لھم حدثنا[۱۵۱۸] الانصاری ثنا معن ثنا مالک بن انس عن الفُضیل بن ابی عبد اللہ عن عبد اللہ بن دینار الاسلمی عن عُروة عن عائشة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خرج الی بدرٍ حتی اذا کان بحرّة الوَبَر لحقه رجل من المشرکین یذکر منه جُرأة ونَجدة فقال له النبی صلی اللہ علیہ وسلم تؤمن باللہ ورسوله قال لا قال ارجع فلن استعین بمشرک وفی الحدیث کلام اکثر من ھذا ھذا حدیث حسن غریب والعمل علی ھذا عند بعض اھل العلم قالوا لایُسھم لاھل الذمة وان قاتلوا مع المسلمین العدو ورای بعض اھل العلم ان یُسھم لھم اذا شھدوا القتال مع المسلمین ویُروی عن الزھری ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اسھم لقوم من الیھود قاتلوا معه حدثنا بذلک قتیبة بن سعید نا عبد الوارث بن سعید عن عزرة بن ثابت عن الزھری بھذا حدثنا[۱۵۱۹] ابو سعید الاشج ثنا حفص بن غیاث ثنا بُرید وھو ابن عبد اللہ بن بُردة عن جدہ ابی بردة عن ابی موسیٰ قال قدمت علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی نفر من الاشعریین خیبر فاسھم لنا من الذین افتتحوھا ھذا حدیث حسن صحیح غریب والعمل علی ھذا عند بعض اھل العلم قال الاوزاعی من لحق بالمسلمین قبل ان یُسھم للخیل اُسھم له

باب[۱۰۷] ما جاء فی الانتفاع بآنیة المشرکین حدثنا[۱۵۲۰] زید بن اخزم الطائی ثنا ابو قتیبة سلم بن قتیبة ثنا شعبة عن ایوب عن ابی قلابة عن ابی ثعلبة الخُشَنی قال سُئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن قدور المجوس قال انقوھا غسلاً واطبخوا فیھا ونھی عن کل سبع ذی ناب وقد روی ھذا الحدیث من غیر ھذا الوجه عن ابی ثعلبة رواہ ابو ادریس الخولانی عن ابی ثعلبة وابو قلابة لم یسمع من ابی ثعلبة انما رواہ عن ابی اسماء عن ابی ثعلبة حدثنا[۱۵۲۱] ھنّاد ثنا ابن المبارک عن حیوة بن شریح قال سمعت ربیعة بن یزید الدمشقی یقول اخبرنی ابو ادریس الخولانی عائذ اللہ بن عُبید اللہ قال سمعت ابا ثعلبة الخُشَنی یقول اتیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقلت یا رسول اللہ انا بارض قوم اھل کتاب ناکل فی آنیتھم قال ان وجدتم غیر آنیتھم فلا تاکلوا فیھا فان لم تجدوا فاغسلوھا وکلوا فیھا ھذا حدیث حسن صحیح

باب[۱۰۸] فی النفل حدثنا[۱۵۲۲] محمد بن بشار ثنا عبد الرحمٰن بن مھدی ثنا سفین عن عبد الرحمٰن بن الحارث عن سلیمان بن موسی عن مکحول عن ابی سلّام عن ابی اُمامة عن عبادة بن الصامت ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یُنفّل فی البداة الربع وفی القُفول الثلث وفی الباب عن ابن عباس وحبیب بن مَسلمة ومَعن بن یزید وابن عمر وسلمة بن الاکوع وحدیث عبادة حدیث حسن وقد رُوی ھذا الحدیث عن ابی سلّام عن رجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدثنا[۱۵۲۳] ھنّاد ثنا ابن ابی الزناد عن ابیه عن عُبید اللہ بن عبد اللہ بن عُتبة عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم تنفّل سیفه ذا الفقار یوم بدر وھو الذی رای فیه الرؤیا یوم اُحد ھذا حدیث حسن غریب انما نعرفه من ھذا الوجه من حدیث ابن ابی الزناد وقد اختلف اھل العلم فی النفل من الخمس فقال مالک بن انس لم یبلغنی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نفّل فی مغازیه کلھا وقد بلغنی انه نفّل فی بعضھا وانما ذلک علی وجه الاجتھاد من الامام فی اوّل المغنم واخرہ قال ابن منصور قلت لاحمد ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نفّل اذا فصل بالربع بعد الخمس واذا قفل بالثلث بعد الخمس فقال یخرج الخمس ثم ینفّل مما بقی ولا یجاوز ھذا وھذا الحدیث علی ما قال ابن المسیب النفل من الخمس قال اسحق کما قال

الحافظ فی الفتح لاشبھة فی ان القیاس اجلی لکنه خلاف النص اقول ان اجلی النصوص لنا ما اخرجه ابوداؤد ص ۳۷۵، ج ۲ فقسمھا رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم علی ثمانیة عشر سھما وکان الجیش الفا وخمسمائة فیھم ثلثمائة فارس فالحساب لایستقیم الا علی اعطاء الراجل سھما واعطاء الفارس سھمین ولکن الروایات مختلفة فی جیش خیبر ویمکن التوفیق بان بعض الرواة عد جمیع من کان وعد

۱؎ قال فی الھدایة ولایسھم لمملوک ولاامرأة ولاصبی ولاذمی ولکن یرضخ لھم علی حسب مایراہ الامام لماروی انه صلی اللہ علیه وسلم کان لایسھم للنساء والصبیان والعبید وکان یرضخ لھم ثم العبد انما یرضخ له اذا قاتل لانه دخل لخدمة المولی فصار کالتاجر والمرأة یرضخ لھا اذا کانت تداوی الجرحی وتقوم علی المرضی انتھی ۱۲ ۲؎ قوله وکلموہ عطف علی قوله فکلموا فیّ ای کلموا فی حقی وشأنی اولا بانه مدح لی ثم اتبعوہ بقولھم انی مملوک ۱۲ طیبی ۳؎ قوله فقلدت ای امرنی بان احمل السلاح واکون مع المجاھدین لاتعلم المحاربة فاذا انا اجرہ ای اجر السیف علی الارض من قصر قامتی لصغر سنی ۱۲ مجمع ۴؎ قوله من خرثی ھو بالضم اثاث البیت واسقاطه وانما رضخه لھذا لانه کان مملوکا ۱۲ طیبی ۵؎ قوله بحرة الوبر بفتح فسکون ناحیة من اعراض المدینة ۱۲ مجمع البحار ۶؎ قال فی الھدایة ولایسھم لمملوک ولاامرأة ولاذمی ولکن یرضخ لھم علی حسب مایری الامام لماروی انه علیه السلام کان لایسھم للنساء والصبیان والعبید وکان یرضخ لھم ولما استعان علیه السلام بالیھود علی الیھود لم یعطھم شیئا من الغنیمة یعنی لم یسھم لھم انتھی ۱۲ ۷؎ قوله ویروی عن الزھری الخ قال ابن الھمام وھو منقطع وفی سندہ ضعف مع ان یحیی بن القطان کان لایری مراسیل الزھری وقتادة شیئا ویقول ھی بمنزلة الریح ولاشک ان ھذہ لاتقاوم احادیث المنع فی القوة فکیف تعارضھا ۱۲ ۸؎ قوله من لحق بالمسلمین الخ قال فی الھدایة واذا لحقھم المدد فی دار الحرب قبل ان یخرجوا الغنیمة الی دار الاسلام شارکوھم فیھا قال ابن الھمام اما اسھامه لابی موسی الاشعری فقال ابن حبان انما اعطاھم من خمس الخمس لیستمیل قلوبھم لامن الغنیمة وھو حسن الاتری انه لم یعط غیرھم ممن لم یشھدھا ۱۲ ۹؎ قوله ینفل فی البداة الربع النفل اسم لزیادة یخص بھا الامام بعض الجیش علی مایعانیه من المشقة لمزید سعی واقتحام خطر والتنفیل اعطاء النفل وکان صلی اللہ علیه وسلم ینفل الربع ای فی البداة وھی ابتداء سفر الغزو وکان اذا نھضت سریة من جملة الجیش وابتدروا الی العدو واوقعوا الطائفة منھم فما غنموا کان یعطیھم منھا الربع ویشرکھم سائر العسکر فی ثلثة ارباعه وکان ینفل الثلث فی الرجعة وھی قفول الجیش من الغزو فاذا قفلوا ورجعت طائفة منھم فاوقعوا بالعدو مرة ثانیة کان یعطیھم مما غنموا الثلث لان نھوضھم بعد القفل اشق والخطر فیه اعظم وحکی عن مالک انه کان یکرہ التنفیل ۱۲ طیبی ۱۰؎ قوله بعد الخمس ھذا یدل علی انه یعطی من الاخماس الاربعة التی ھی للغانمین والیه ذھب احمد واسحق قال سعید بن المسیب والشافعی وابوعبید انما یعطی النفل من خمس الخمس سھم النبی صلی اللہ علیه وسلم ۱۲ طیبی

قوت المغتذی (من خرثی المتاع) بمنقطعات فراء فمثلثة کنسب نقل متاع البیت (بحرة الوبر) بواو فموحدة فراء کسبب اوعد مکان بینه وبین طیبة اربعة امیال (تنفل سیفه) ای اخذہ من الانتقال (ذا الفقار) بفاء فقاف فراء کسحاب سمیه اذ به حفر صغار حسان ۔ (ع) وھو اذا قاتل یرضخ له لانه دخل للتجارة لاللقتال ۱۲

باب ما جاء فی من قتل قتیلا فله سلبه **حدثنا**[1524] الانصاری ثنا معن ثنا مالك بن انس عن یحیی بن سعید عن عمر بن کثیر بن افلح عن ابی محمد مولی ابی قتادة **عن** ابی قتادة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من قتل قتیلا له علیه بینة فله سلبه و فی الحدیث قصة **حدثنا** ابن ابی عمر ثنا سفین عن یحیی بن سعید بهذا الاسناد نحوه **و فی** الباب عن عوف بن مالك وخالد بن الولید وانس وسمرة وهذا حدیث حسن صحیح وابو محمد هو نافع مولی ابی قتادة **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم وهو قول الاوزاعی والشافعی واحمد وقال بعض اهل العلم للامام ان یخرج من السلب الخمس وقال الثوری النفل ان یقول الامام من اصاب شیئا فهو له ومن قتل قتیلا فله سلبه فهو جائز ولیس فیه الخمس وقال اسحق السلب للقاتل الا ان یکون شیئا کثیرا فرأی الامام ان یخرج منه الخمس کما فعل عمر بن الخطاب **باب** فی کراهیة بیع المغانم حتی تقسم **حدثنا**[1525] هناد ثنا حاتم بن اسمعیل عن جهضم بن عبد الله عن محمد بن ابراهیم عن محمد بن زید عن شهر بن حوشب **عن** ابی سعید الخدری قال نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن شراء المغانم حتی تقسم **و فی** الباب عن ابی هریرة **وهذا** حدیث غریب **باب** ما جاء فی کراهیة وطی الحبالی من السبایا **حدثنا**[1526] محمد بن یحیی النیسابوری ثنا ابو عاصم النبیل عن وهب ابن ابی خالد قال حدثتنی ام حبیبة بنت عرباض بن ساریة **ان** اباها اخبرها ان رسول الله صلی الله علیه وسلم نهی ان توطأ السبایا حتی یضعن ما فی بطونهن **و فی** الباب عن رویفع بن ثابت وحدیث عرباض حدیث غریب **والعمل** علی هذا عند اهل العلم وقال الاوزاعی اذا اشتری الرجل الجاریة من السبی وهی حامل فقد روی عن عمر بن الخطاب انه قال لا توطأ حامل حتی تضع **قال** الاوزاعی واما الحرائر فقد مضت السنة فیهن بان امرن بالعدة کل هذا حدثنی علی بن خشرم قال ثنا عیسی بن یونس عن الاوزاعی **باب** ما جاء فی طعام المشرکین **حدثنا**[1527] محمود بن غیلان ثنا ابو داؤد الطیالسی عن شعبة اخبرنی سماك بن حرب قال سمعت قبیصة بن هلب یحدث **عن** ابیه قال سالت النبی صلی الله علیه وسلم عن طعام النصاری فقال لا یتخلجن فی صدرك طعام ضارعت فیه النصرانیة هذا حدیث حسن قال محمود وقال عبید الله بن موسی عن اسرائیل عن سماك عن قبیصة عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله قال محمود وقال وهب بن جریر عن شعبة عن سماك عن مری بن قطری عن عدی بن حاتم عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله **والعمل** علی هذا عند اهل العلم من الرخصة فی طعام اهل الکتاب **باب** فی کراهیة التفریق بین السبی **حدثنا**[1528] عمر بن حفص الشیبانی نا عبد الله بن وهب اخبرنی حیی عن ابی عبد الرحمن الحبلی **عن** ابی ایوب قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول من فرق بین والدة وولدها فرق الله بینه وبین احبته یوم القیمة **و فی** الباب عن علی وهذا حدیث حسن غریب **والعمل** علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم کرهوا التفریق بین السبی بین الوالدة وولدها وبین الولد والوالد وبین الاخوة **باب** ما جاء فی قتل الاساری والفداء **حدثنا**[1529] ابو عبیدة بن ابی السفر واسمه احمد بن عبد الله الهمدانی ومحمود بن غیلان قالا ثنا ابو داؤد الحفری ثنا یحیی بن زکریا بن ابی زائدة عن سفیان بن سعید عن هشام عن ابن سیرین عن عبیدة **عن** علی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ان جبرئیل هبط علیه فقال له خیرهم یعنی اصحابك فی اساری بدر القتل او الفداء علی ان یقتل منهم قابل مثلهم قالوا الفداء ویقتل منا **و فی** الباب عن ابن مسعود وانس وابی برزة وجبیر بن مطعم هذا حدیث حسن غریب من حدیث الثوری لا نعرفه

(حاشیہ: وفی نسخة صحیحة علی بن یونس ۱۲ — لیس فی حدیث ذکر طعام المشرك الا ان یقال ان النصاری والمشرکین فی ذلك سواء ۱۲ — لان النصاری یتحرزون من طعام من لم یکن من ملتهم ۱۲)

بعضهم المعتبرین بلا تعداد خدمهم۔ **باب** من قتل قتیلا فله سلبه ۔ السلب ما علی الرجل من الثیاب والسلاح لا الفرس وحدیث الباب عند ابی حنیفة رح ومالك رح فی النفل وعند احمد رح والشافعی رح تشریع کلی فالخلاف فی العرض وقوله علیه السلام من قتل قتیلا فله سلبه فی غزوة حنین **باب** قتل الاساری والفداء ۔ **قوله** عن عبیدة عن علی الخ عبیدة بفتح الاول علی فعیلة ۔ **قوله** خیرهم یعنی اصحابك الخ ہہنا اشکال وہو ان اساری بدر قد شوور فی حقهم فقال عمر رض یقتلون ویقتل کل قریب قریبه وقال ابو بکر الصدیق رض بالفداء واختاره النبی صلی الله علیه وسلم ثم نزل العتاب کما فی الروایات قال علیه السلام کان العقاب علی راس هذه الشجرة لو لم یکن عمر رض فاذا کان الله تعالی قد خیر فکیف العتاب والجواب بالتمام ان العتاب

۱؎ قوله فله سلبه السلب بفتح اللام ما علی المقتول من ثیابه وسلاحه ومرکبه وکذا ما علی مرکبه من السرج والآلة قال فی الهدایة لا باس بان ینفل الامام فی حالة القتال ویحرض به علی القتال فیقول من قتل قتیلا فله سلبه او یقول للسریة قد جعلت لکم الربع بعد الخمس ای بعد ما رفع الخمس ۱۲ **۲؎** ذهب الشافعی الی ان النفل للغیر من خمس الخمس سهم النبی صلی الله علیه وسلم ومن متمسکاته قول ابن المسیب النفل من الخمس وذهب احمد واسحق الی ان النفل من الاربعة الاخماس واجیب عن قول ابن المسیب ان تنفل النبی صلی الله علیه وسلم لتنفل سیفه یوم بدر کان من الخمس کما یدل علیه حدیث ابن عباس لا انفال لغیره بکذا ینبغی ان یفهم هذا المقام ۱۲ حضرت شاه ولی الله رحمه الله ۔ **۳؎ قوله** نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن شراء المغانم المقتضی للنهی عدم الملك عند من یری ان الملك یتوقف علی القسمة وعند من یری الملك قبل القسمة المقتضی له الجهل بعین المبیع وصفته اذا کان فی المغنم اجناس مختلفة یعنی لو باع احد من المجاهدین نصیبه من القسمة لا یجوز لان نصیبه مجهول ولانه ملك ضعیف یسقط بالاعراض والملك المستقر لا یسقط بالاعراض کذا فی الطیبی ۱۲ **۴؎ قوله** لا یتخلجن ای لا یتحرك فیه شیء من الشك ویروی بالحاء المهملة واصل الاختلاج الحرکة والاضطراب قوله ضارعت ای شابهت النصرانیة والرهبانیة فی تضییقهم وتشدیدهم وکیف وانت علی الحنیفیة السهلة کذا فی مجمع البحار ۱۲ **۵؎ قوله** من فرق ای ببیع او هبة او نحوه لا بحق مستحق کدفع احدهما بالجنایة والرد بالعیب کذا فی الهدایة وقوله بین والدة وولدها قالوا التخصیص الذکر بها لوفور شفقة الام او لوقوع القضیة فیها والحقوا بها حکم الاب والجد والجدة والمذهب عندنا کراهة تفریق صغیر عن ذی رحم محرم والتقیید بالصغیر یخرج الکبیر وحد الکبیر عند الشافعی ان یبلغ سبع سنین او ثمانیا وعندنا ... ان یحتلم وقال احمد لا یفرق بین الوالدة وولدها وان کبروا احتلم ۱۲ **۶؎ قوله** یقتل منا انما اختاروا ذلك رغبة منهم فی اساری بدر فی نیلهم درجة الشهادة فی السنة القابلة بقتل الکفار ایاهم ورقة منهم علیهم لقرابة بینهم وهذا الحدیث مشکل جدا لمخالفته ما یدل علیه ظاهر التنزیل ولما صح من الاحادیث فی امر اساری بدر ان اخذ الفداء کان رأیا راوه فعوتبوا علیه ولو کان هناك تخییر بوحی سماوی لم تتوجه المعاتبة علیهم وقد قال الله تعالی ما کان لنبی ان یکون له اسری حتی یثخن فی الارض اقول وبالله التوفیق لا منافاة بین الحدیث والآیة وذلك ان التخییر فی الحدیث وارد علی سبیل الاختبار والامتحان ولله ان یمتحن عباده بما شاء امتحن الله تعالی ازواج النبی صلی الله علیه وسلم بقوله یا ایها النبی قل لازواجك ان کنتن تردن الحیوة الدنیا وزینتها فتعالین امتعکن الآیتین وامتحن الناس بتعلیم السحر فی قوله تعالی وما یعلمان الآیة ولعل الله تعالی امتحن النبی صلی الله علیه وسلم واصحابه بین القتل والفداء وانزل جبرئیل علیه السلام بذلك هل هم یختارون ما فیه رضی الله تعالی من قتل اعدائه ام یؤثرون الاعراض العاجلة من قبول الفدیة فلما اختاروا الثانی عوتبوا بقوله ما کان لنبی الآیة ۱۲ طیبی مختصرا ؛

قوت المغتذی (لا یتخلجن) قال حق قیل بفوقیة فنقط حاء ای لا یتحرك فیه شیء من ریبة وشك من الاختلاج حرکة واضطرابا وبخرجی الهروی بحاء ففوقیة افتعل من الخلج حرکة واضطراب ایضا فی صدرك طعام ضارعت فیه النصرانیة) بنقط ضاد وراء فعین من المضارعة مشابهة وبصاد کذلك اذ جعله کمضارعة ترن قرناله قال حق اختلف جوابه صلی الله تعالی علیه وآله وسلم هل هو منع عن المسئول فیه او اذن فیه فالمشهور انه اذن فیه وهو ما اعتمد المصنف وقال ابو موسی المدینی انه منعه منه وسأله عن طعام النصرانیة فکانه قال یترك ترکا فیما شابهت فیه علی انه حرام او خبیث او مکروه ؛

الامن حديث ابی زائدة وروی ابو اسامة عن هشام عن ابن سیرین عن عُبَیدة عن علی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوه وروی ابن عون عن ابن سیرین عن عُبَیدة عن علی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسلا وابو داؤد الحفری اسمه عُمر بن سعد حدثنا ١٥٢٠ ابن ابی عُمر ثنا سفیان ثنا ایوب عن ابی قلابة عن عمه عن عمران بن حُصَین ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم فدی رجلین من المسلمین برجل من المشرکین هذا حدیث حسن صحیح وعمّ ابی قلابة هو ابو المهلّب واسمه عبد الرحمن بن عمرو ویقال معاویة بن عمرو وابو قلابة اسمه عبد الله بن زید الجرمی والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم ان للامام ان یمنّ علی من شاء من الاُساری ویقتل من شاء منهم ویفدی من شاء واختار بعض اهل العلم القتل علی الفداء وقال الاوزاعی بلغنی ان هذه الآیة منسوخة قوله تعالی فاما منّا بعدُ واما فداءً نسختها واقتلوهم حیث ثقفتموهم حدثنا بذلك هناد ثنا ابن المبارك عن الاوزاعی قال اسحٰق بن منصور قلت لاحمد اذا اسر الاسیر یقتل او یفادی احب الیك قال ان قدروا ان یفادوا فلیس به باس وان قتل فما اعلم به باسا قال اسحٰق الاثخان احب الی الا ان یکون معروفا فاطمع به الکثیر

باب ما جاء فی النهی عن قتل النساء والصبیان حدثنا ١٥٢١ قتیبة ثنا اللیث عن نافع عن ابن عمر اخبره ان امرأة وجدت فی بعض مغازی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مقتولة فانکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذلك ونهی عن قتل النساء والصبیان وفی الباب عن بُریدة ورباح ویقال رباح بن الربیع والاسود بن سریع وابن عباس والصَّعب بن جثّامة هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم کرهوا قتل النساء والولدان وهو قول سفیٰن الثوری والشافعی ورخّص بعض اهل العلم فی البیات وقتل النساء فیهم والولدان وهو قول احمد واسحٰق ورخّص فی البیات حدثنا ١٥٢٢ نصر بن علی الجهضمی ثنا سفیٰن بن عُیَینة عن الزهری عن عبید الله بن عبد الله عن ابن عباس قال اخبرنی الصعب بن جثّامة قال قلت یا رسول الله ان خیلنا اوطئت من نساء المشرکین واولادهم قال هم من آبائهم هذا حدیث حسن صحیح باب حدثنا ١٥٢٣ قتیبة ثنا اللیث عن بُکیر بن عبد الله عن سلیمان بن یسار عن ابی هُریرة قال بعثنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی بعث فقال ان وجدتم فلانا وفلانا لرجلین من قریش فاحرقوهما بالنار ثم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حین اردنا الخروج انی کنت امرتکم ان تحرقوا فلانا وفلانا بالنار وان النار لا یعذب بها الا الله فان وجدتموهما فاقتلوهما وفی الباب عن ابن عباس وحمزة بن عمرو الاسلمی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم وقد ذکر محمد بن اسحٰق بین سلیمان بن یسار وبین ابی هریرة رجلا فی هذا الحدیث وروی غیر واحد مثل روایة اللیث وحدیث اللیث بن سعد اشبه واصح باب ما جاء فی الغلول حدثنا ١٥٢٤ قتیبة ثنا ابو عوانة عن قتادة عن سالم بن ابی الجعد عن ثوبان قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من مات وهو بریء من الکِبر والغُلول والدین دخل الجنة وفی الباب عن ابی هریرة وزید بن خالد الجهنی حدثنا ١٥٢٥ محمد بن بشار ثنا ابن ابی عدی عن سعید عن قتادة عن سالم بن ابی الجعد عن معدان بن ابی طلحة عن ثوبان قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من فارق الروح الجسد وهو بریء من ثلث الکنز والغلول والدین دخل الجنة هکذا قال سعید الکنز وقال ابو عوانة فی حدیثه الکِبر ولم یذکر فیه عن معدان وروایة سعید اصح حدثنا ١٥٢٦ الحسن بن علی ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث ثنا عکرمة بن عمار ثنا سماك ابو زُمیل الحنفی قال سمعت ابن عباس یقول ثنی عمر بن الخطاب قال قیل یا رسول الله ان فلانا قد استُشهد قال کلّا قد رأیته فی النار بعباءة قد غلها قال قم یا عمر فنادِ انه لا یدخل الجنة الا المؤمنون ثلاثا هذا حدیث حسن صحیح غریب باب ما جاء فی خروج النساء فی الحرب حدثنا ١٥٢٧ بشر بن هلال الصوّاف ثنا جعفر بن سلیمان الضُّبعی عن ثابت عن انس قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یغزو بام سُلیم ونسوة معها من الانصار یسقین الماء ویداوین الجرحی وفی الباب عن الرُّبیّع بنت معوّذ وهذا حدیث حسن صحیح باب ما جاء فی قبول هدایا المشرکین حدثنا ١٥٢٨ علی بن سعید الکندی ثنا عبد الرحیم بن سُلیمان عن اسرائیل عن ثُویر عن ابیه عن علی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کسری اهدی له فقبل وان الملوك اهدوا الیه فقبل منهم وفی الباب عن جابر وهذا حدیث حسن غریب وثویر هو ابن ابی فاختة اسمه سعید بن علاقة وثویر یکنی ابا جهم حدثنا ١٥٢٩ محمد بن بشار ثنا ابو داؤد عن عمران القطّان عن قتادة عن یزید بن عبد الله بن الشخّیر عن عیاض بن حمار انه اهدی للنبی صلی اللہ علیہ وسلم هدیة له او ناقة فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اسلمت فقال لا قال فانی نهیت عن زبد المشرکین قال ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح ومعنی قوله انی نهیت عن

لعله علی اختیار الشق المرجوع۔ قوله فدی رجلین مسلمین الخ الاساری عندنا تقتل او تسترق وفی المفاداة بالنفس او المال تردد وعندی انهما جائزان کما روی عن محمد بن حسن وفی الدر المختار ٢١٩ وحرم منهم اقول ان اکثر ارباب التصنیف الی نسخ المن بالآیة واقتلوهم حیث ثقفتموهم وفی السیر الکبیر لمحمد بن حسن ان المن جائز بشرط ان یری الامام مصلحة والتمسك بحدیث ثمامة وحدیث آخر۔ قوله مرسلا الخ اذا کان مرسلا فذکر علی لیس فی موضعه کما وجد فی النسخ۔ قوله یقتل من شاء ویفدی من شاء الخ اقول الاصوب یفادی من شاء من المفاعلة باب قبول هدایا المشرکین۔ قوله ان کسری اهدی له الخ اقول لم اجد متی اهدی الی النبی صلی الله علیه وسلم وقیل هدیة فانه خرق کتابه علیه السلام حین کتب الیه وارسل

١ قال محمد وبهذا ناخذ لا ینبغی ان یقتل فی شیء من المغازی صبی ولا امرأة ولا شیخ فان الا ان تقاتل المرأة فتقتل ١٢ موطا محمد ٢ قوله هم من آبائهم قال النووی اختلف العلماء فی من مات من اطفال المشرکین فمنهم من یقول هم تبع لآبائهم فی النار ومنهم من توقف فیهم والثالث وهو الصحیح الذی ذهب الیه المحققون انهم من اهل الجنة واستدل باشیاء منها حدیث ابراهیم الخلیل علیه السلام حین رآه النبی صلی الله علیه وسلم وحوله اولاد الناس قالوا یا رسول الله واولاد المشرکین قال واولاد المشرکین رواه البخاری فی صحیحه ومنها قوله تعالی وما کنا معذبین حتی نبعث رسولا ولا یتوجه علی المولود التکلیف حتی یبلغ فیلزم الحجة وهذا متفق علیه اقول والعلم عند الله الحق التوقف ما ورد فی مسند احمد بن حنبل عن علی فی حدیث خدیجة فی اولاد ها ذکرها کما فی الطیبی ١٢ ٣ قوله من ثلث الکنز الخ الکنز لغة المال المدفون تحت الارض فاذا اخرج منه الواجب لم یبق کنزا شرعا وان کان مکنوزا لغة ویشهد علیه ما ورد کل ما ادیت زکوته فلیس بکنز وهو المراد بقوله تعالی ان الذین یکنزون الذهب والفضة الآیة وقیل الآیة منسوخة وقیل خاص باهل الکتاب کذا فی المجمع ١٢ ٤ قوله الغلول الخیانة من المغنم والمراد من الدین حقوق العباد ١٢ ٥ قوله العباء کساء کالعباءة ١٢ قاموس العباء والعباءة ضرب من الاکسیة والجمع عباءات قال الطیبی ١٢ ٦ قوله الشخیر بکسر الشین وشد الخاء المعجمتین وسکون التحتیة فراء کذا فی المغنی ١٢ ٧ قوله فانی نهیت عن زبد المشرکین هو بسکون الباء الرفد والعطاء قیل لعله منسوخ لانه قبل هدیة غیر واحد من المشرکین قیل رده لیغیظه فیحمله علی الاسلام او لان للهدیة موضعا من القلب لا یجوز ان یمیل بقلبه الی مشرك ومن قبله منهم فاهل کتاب لا مشرك ١٢ مجمع البحار

قوت المغتذی (قال ابو عوانة فی حدیثه الکبر) بکاف فموحدة فراء کسدر (وسعید الکنز) بکاف فنون فزاء کعبد (وروایة سعید اصح) قال حق ای فی حذف راو ولفظ معا فبکاف فنون رواه الدارقطنی فقال وغلط من رواه بموحدة وزای (عن زبد المشرکین) بزای فموحدة فدال کعبد الرفد والعطاء من زبده کضرب ؛

زبد المشرکین یعنی هدایاهم **وقد** روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه کان یقبل من المشرکین هدایاهم وذکر فی الحدیث الکراهیة واحتمل ان یکون هذا بعد ما کان یقبل منهم ثم نهی عن هدایاهم **باب** ۱۰۶۱ ما جاء فی سجدة الشکر **حدثنا** ۱۵۴۰ محمد بن المثنی ثنا ابوعاصم ثنا بکار بن عبد العزیز بن ابی بکرة عن ابیه **عن** ابی بکرة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اتاه امر فسر به فخر ساجدا هذا حدیث حسن غریب لا نعرفه الا من هذا الوجه من حدیث بکار بن عبد العزیز **والعمل** علی هذا عند اکثر اهل العلم رأوا سجدة الشکر **باب** ۱۰۶۱ ما جاء فی امان المرأة والعبد **حدثنا** ۱۵۴۱ یحیی بن اکثم ثنا عبد العزیز بن ابی حازم عن کثیر بن زید عن الولید بن رباح **عن** ابی هریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان المرأة لتأخذ[۱] للقوم یعنی تجیر علی المسلمین **وفی** الباب عن ام هانئ وهذا حدیث حسن غریب **حدثنا** ۱۵۴۲ ابوالولید الدمشقی ثنا الولید بن مسلم قال اخبرنی ابن ابی ذئب عن سعید المقبری عن ابی مُرّة مولی عقیل بن ابی طالب **عن** ام هانئ انها (بنت ابی طالب) قالت اجرتُ رجلین من احمائی فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد امّنّا من امنتِ هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم اجازوا امان المرأة وهو قول احمد واسحٰق اجازا امان[۲] المرأة والعبد **وقد روی عن** عمر بن الخطاب انه اجاز امان العبد وابو مرّة مولی عقیل بن ابی طالب ویقال له ایضا مولی ام هانئ واسمه یزید وروی عن علی بن ابی طالب وعبد اللہ بن عمرو عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ذمة المسلمین واحدة **یسعی** بها ادناهم ومعنی هذا عند اهل العلم ان من اعطی الامان من المسلمین فهو جائز علی کلهم **باب** ۱۰۶۱ ما جاء فی الغدر **حدثنا** ۱۵۴۳ محمود بن غیلان ثنا ابوداؤد انبانا شعبة قال اخبرنی ابوالفیض **قال** سمعت سلیم بن عامر یقول کان بین معاویة وبین اهل الروم عهد وکان یسیر فی بلادهم حتی اذا انقضی العهد اغار علیهم فاذا رجل علی دابة او علی فرس وهو یقول اللہ اکبر وفاء لا غدر[۳] فاذا هو عمرو بن عبسة فسأله معاویة عن ذلک فقال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من کان بینه وبین قوم عهد فلا یحلّن عهدا ولا یشدّنّه حتی یمضی امده او ینبذ الیهم علی سواء قال فرجع معاویة بالناس هذا حدیث حسن صحیح **باب** ۱۰۶۲ ما جاء ان لکل غادر لواء یوم القیٰمة **حدثنا** ۱۵۴۴ احمد بن منیع ثنا اسمٰعیل بن ابراهیم قال ثنی صخر بن جویریة عن نافع **عن** ابن عمر قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان الغادر ینصب له لواء یوم القیٰمة **وفی** الباب عن علی وعبد اللہ بن مسعود وابی سعید الخدری وانس وهذا حدیث حسن صحیح **باب** ۱۰۶۳ ما جاء فی النزول علی الحکم **حدثنا** ۱۵۴۵ قتیبة ثنا اللیث عن ابی الزبیر **عن** جابر انه قال رُمی یوم الاحزاب سعد بن معاذ فقطعوا اکحله او ابجله فحسمه رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالنار فانتفخت یده فترکه فنزفه الدم فحسمه اخری فانتفخت یده فلما رای ذلک قال اللهم لا تخرج نفسی حتی تقرّ عینی من بنی قریظة فاستمسک عرقه فما قطر قطرة حتی نزلوا علی حکم سعد بن معاذ فارسل الیه فحکم ان یقتل رجالهم ویستحیی نساءهم یستعین بهن المسلمون فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اصبت حکم اللہ فیهم وکانوا اربعمائة فلما فرغ من قتلهم انفتق عرقه فمات **وفی** الباب عن ابی سعید وعطیة القرظی وهذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** ۱۵۴۶ ابوالولید الدمشقی ثنا الولید بن مسلم عن سعید بن بشیر عن قتادة عن الحسن **عن** سمرة بن جندب ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اقتلوا شیوخ المشرکین واستحیوا شرخهم والشرخ الغلمان الذین لم ینبتوا[۴] هذا حدیث حسن صحیح غریب ورواه حجاج بن ارطاة عن قتادة نحوه **حدثنا** ۱۵۴۷ هناد ثنا وکیع عن سفیان عن عبد الملک بن عمیر **عن** عطیة القرظی قال عُرضنا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم قریظة فکان من انبت قتل ومن لم ینبت خلّی سبیله فکنت فیمن لم ینبت فخلّی سبیلی هذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم انهم یرون الانبات بلوغا ان لم یعرف احتلامه ولا سنّه وهو قول احمد واسحٰق **باب** ۱۰۶۴ ما جاء فی الحلف **حدثنا** ۱۵۴۸ حمید بن مسعدة ثنا یزید بن زریع ثنا حسین المعلم عن عمرو بن شعیب عن ابیه **عن** جده ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال فی خطبته اوفوا[۵] بحلف الجاهلیة فانه لا یزیده یعنی الاسلام الا شدة ولا تحدثوا[۶] حلفا فی الاسلام **وفی** الباب عن عبد الرحمٰن بن عوف وام سلمة وجبیر بن مطعم وابی هریرة وابن عباس وقیس بن عاصم وهذا حدیث حسن صحیح **باب** ۱۰۶۵ فی اخذ الجزیة من المجوسی **حدثنا** ۱۵۴۹ احمد بن منیع ثنا ابومعاویة ثنا الحجاج

احتشائه الی المدینة لیاتوا بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم فعندی انه وهم الراوی قطعا وههنا مصداق قول الشافعی اخذ فلان طریق المجرة الخ ای کانهشان کان یقولها الشافعی فیمن یغلط. **باب** سجدة الشکر. روی مشائخنا عن ابی حنیفة ان سجدة الشکر لیست بشیء مثله روی عن مالک ثم فی شرح قول ابی حنیفة قیل انه مکروه وقیل لیس بشکر کامل والکمال فی الرکعتین واختاره ابن عابدین والحموی محشی الاشباه وهو المختار لصحة الاحادیث وقال فی الدر المختار سجدة الشکر مستحبة وبه یفتی. **باب** امان المرأة والعبد لکل مسلم حق فی امان الکافر ویصیر الکافر مأمونا نعم لو رای الامام عدم المصلحة فله نبذه ویحذر من آمن ولا یجوز تعرضه قبل النبذ بسور **قوله** ذمة المسلمین الخ افتی بعض ارباب الفتوی ان اناس العصر لو غفوا نصاری العصر فغدروا ونقض العهد وتمسکوا بحدیث الباب اقول انه قیاس علماء العصر فان الحدیث فی صورة المحاربة وانی لا اتکلم الا فی ان المسئلة لیست فی کتب الفقهاء نفیا ولا اثباتا وان کان الحکم ما قالوا وظنی ان معاهدة اناس العصر تختص علیهم ولا تسری الی الغیر. **باب** اخذ الجزیة من المجوسی. قال الشافعی ان الجزیة علی الکتابی ومثله المجوسی فانه کان ذا کتاب قد فقد وقال

۱؎ **قوله** لتأخذ للقوم یعنی تجیر یقال آجرت فلانا علی فلان اذا حمیته منه ومنعته وانما فسره به لابهامه فان مفعول قوله لتأخذ محذوف ای الامان والدال علیه قرائن الاحوال ۱۲ طیبی ۲؎ قال فی الهدایة واذا آمن رجل او امرأة حرة کافرا او جماعة او اهل حصن او مدینة صح امانهم ولم یکن لاحد من المسلمین قتالهم والاصل فیه قوله علیه السلام المسلمون تتکافأ دماؤهم ویسعی بذمتهم ادناهم انتهی واللہ اعلم بالصواب ۱۲ ۳؎ **قوله** وفاء لا غدر فیه اختصار وحذف لضیق المقام ای لیکن منکم وفاء لا غدر یعنی بعید من اهل اللہ وامة محمد صلوات اللہ علیه ارتکاب الغدر وللاستبعاد صدر الجملة بقوله اللہ اکبر وانما کره عمرو بن عنبسة ذلک لانه اذا هادنهم الی مدة وهو مقیم فی وطنه فقد صارت مدة مسیره بعد انقضاء المدة المضروبة کالمشروط مع المدة فی ان لا یغزوهم فیها فاذا سار الیهم فی ایام الهدنة کان ایقاعه قبل الوقت الذی کانوا یتوقعونه فعد ذلک عمرو غدرا قوله او ینبذ الیهم علی سواء ای یعلمهم انه یرید ان یغزوهم وان الصلح الذی کان بینهم قد ارتفع فیکون الفریقان فی علم ذلک علی السواء ۱۲ طیبی ۴؎ **قوله** لم ینبتوا من الانبات ای لم ینبتوا شعر عانتهم ای لم یبلغوا فالانبات جعل علامة البلوغ ۱۲ ۵؎ **قوله** اوفوا بحلف الجاهلیة اصل الحلف المعاقدة علی التعاضد والتساعد والاتفاق فما کان فی الجاهلیة علی الفتن والقتال من القبائل فذلک الذی ورد النهی عنه فی الاسلام بقوله صلی اللہ علیہ وسلم لا حلف فی الاسلام وما کان منه فی الجاهلیة علی نصرة المظلوم وصلة الارحام فذلک الذی قال فیه صلی اللہ علیہ وسلم ایما حلف کان فی الجاهلیة لم یزده الاسلام الا شدة ۱۲ طیبی ۶؎ **قوله** ولا تحدثوا حلفا ای فی الاسلام والتنکیر فیه یحتمل وجهین احدهما ان یکون للجنس ای لا تحدثوا حلفا ما والآخر ان یکون للنوع قال المظهر یعنی ان کنتم حلفتم فی الجاهلیة بان یعین بعضکم بعضا ویرث بعضکم من بعض فاذا اسلمتم فاوفوا به ولکن لا تحدثوا حلفا فی الاسلام بان یرث بعضکم من بعض ۱۲ طیبی

قوت المغتذی (ان المرأة لتأخذ علی القوم) قال حق لسماعنا بالاصول المعتمدة ههنا لتأخذ القوم وما للمزی بالاطراف عن ت علی القوم وزعم بعضهم انه الصواب.

ابن ارطاة عن عمرو بن دینار **عن** بجالة بن عبدة قال کنت کاتبا لجزء بن معاویة علی مناذر فجاءنا کتاب عمر انظر مجوس من قبلک فخذ منهم الجزیة فان عبد الرحمن
بن عوف اخبرنی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اخذ الجزیة من مجوس هجر هذا حدیث حسن **حدثنا** ابن ابی عمر ثنا سفین عن عمرو بن دینار **عن** بجالة ان
عمر کان لا یاخذ الجزیة من المجوس حتی اخبره عبد الرحمن بن عوف ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اخذ الجزیة من مجوس هجر وفی الحدیث کلام اکثر من هذا هذا حدیث
حسن صحیح **باب** ما جاء ما یحل من اموال اهل الذمة **حدثنا** [1551] قتیبة ثنا ابن لهیعة عن یزید بن ابی حبیب عن ابی الخیر **عن** عقبة بن عامر قال قلت یا رسول اللہ
انا نمر بقوم فلا هم یضیفونا ولا هم یؤدون ما لنا علیهم من الحق ولا نحن ناخذ منهم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ابوا الا ان تاخذوا کرها فخذوا هذا حدیث حسن
وقد رواه اللیث بن سعد عن یزید بن ابی حبیب ایضا **وانما** معنی هذا الحدیث انهم کانوا یخرجون فی الغزو فیمرون بقوم ولا یجدون من الطعام ما یشترون بالثمن
فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان ابوا ان یبیعوا الا ان تاخذوا کرها فخذوا هکذا روی فی بعض الحدیث مفسرا **وقد** روی عن عمر بن الخطاب انه کان یامر بنحو هذا **باب**
ما جاء فی الهجرة **حدثنا** [1552] احمد بن عبدة الضبی ثنا زیاد عن عبد اللہ ثنا منصور بن المعتمر عن مجاهد عن طاؤس **عن** ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یوم فتح مکة لا هجرة بعد الفتح ولکن جهاد ونیة واذا استنفرتم فانفروا **وفی** الباب عن ابی سعید وعبد اللہ بن عمرو وعبد اللہ بن حبشی وهذا حدیث حسن صحیح و
قد رواه سفیان الثوری عن منصور بن المعتمر نحو هذا **باب** ما جاء فی بیعة النبی صلی اللہ علیہ وسلم **حدثنا** [1553] سعید بن یحیی بن سعید الاموی ثنا عیسی بن یونس عن
الاوزاعی عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة **عن** جابر بن عبد اللہ فی قوله تعالی لقد رضی اللہ عن المؤمنین اذ یبایعونک تحت الشجرة قال جابر بایعنا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم علی ان لا نفر ولم نبایعه علی الموت **وفی** الباب عن سلمة بن الاکوع وابن عمر وعبادة وجریر بن عبد اللہ وقد روی هذا الحدیث عن عیسی بن یونس
عن الاوزاعی عن یحیی بن ابی کثیر قال قال جابر بن عبد اللہ ولم یذکر فیه ابو سلمة **حدثنا** [1554] قتیبة ثنا حاتم بن اسمعیل عن یزید بن ابی عبیدة قال
قلت لسلمة بن الاکوع علی ای شیء بایعتم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم الحدیبیة قال علی الموت هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** [1555] علی بن حجر ثنا اسمعیل
بن جعفر عن عبد اللہ بن دینار **عن** ابن عمر قال کنا نبایع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی السمع والطاعة فیقول لنا فیما استطعتم هذا حدیث حسن صحیح
حدثنا [1556] احمد بن منیع ثنا سفین ابن عیینة عن ابی الزبیر **عن** جابر بن عبد اللہ قال لم نبایع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی الموت انما بایعناه علی ان
لا نفر هذا حدیث حسن صحیح **ومعنی** کلا الحدیثین صحیح قد بایعه قوم من اصحابه علی الموت وانما قالوا لا نزال بین یدیک ما لم نقتل وبایعه آخرون فقالوا
لا نفر **باب** فی نکث البیعة **حدثنا** [1557] ابو عمار ثنا وکیع عن الاعمش عن ابی صالح **عن** ابی هریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلثة لا یکلمهم اللہ یوم القیمة
ولا یزکیهم ولهم عذاب الیم رجل بایع اماما فان اعطاه وفی له وان لم یعطه لم یف له هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی بیعة العبد **حدثنا** [1558] قتیبة
ثنا اللیث عن ابی الزبیر **عن** جابر انه قال جاء عبد فبایع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی الهجرة ولا یشعر النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه عبد فجاء سیده فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
بعنیه فاشتراه بعبدین اسودین ولم یبایع احدا بعد حتی یساله اعبد هو **وفی** الباب عن ابن عباس حدیث جابر حدیث حسن غریب صحیح لا نعرفه الا من
حدیث ابی الزبیر **باب** ما جاء فی بیعة النساء **حدثنا** [1559] قتیبة ثنا سفین **عن** محمد بن المنکدر سمع امیمة بنت رقیقة تقول بایعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی
نسوة فقال لنا فیما استطعتن واطقتن قلت اللہ ورسوله ارحم بنا منا بانفسنا فقلت یا رسول اللہ بایعنا قال سفین تعنی صافحنا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما
قولی لمائة امرأة کقولی لامرأة واحدة **وفی** الباب عن عائشة وعبد اللہ بن عمرو واسماء بنت یزید وهذا حدیث حسن صحیح لا نعرفه الا من حدیث محمد بن المنکدر
وروی سفیان الثوری ومالک بن انس وغیر واحد هذا الحدیث عن محمد بن المنکدر نحوه **باب** ما جاء فی عدة اصحاب بدر **حدثنا** [1560] واصل بن عبد الاعلی الکوفی
ثنا ابو بکر بن عیاش عن ابی اسحق **عن** البراء قال کنا نتحدث ان اصحاب بدر یوم بدر کعدة اصحاب طالوت ثلث مائة وثلثة عشر **وفی** الباب عن ابن عباس
وهذا حدیث حسن صحیح وقد رواه الثوری وغیره عن ابی اسحاق **باب** ما جاء فی الخمس **حدثنا** [1561] قتیبة ثنا عباد بن عباد المهلبی عن ابی جمرة **عن** ابن
عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لوفد عبد القیس آمرکم ان تؤدوا خمس ما غنمتم وفی الحدیث قصة هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** قتیبة ثنا حماد بن
اسم قبیلة ۱۲

ابو حنیفة ان فی مشرکی العرب والمرتدین سیفا او اسلاما والجزیة علی العجم وتمسک الطحاوی فی مشکل الآثار بحدیث قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لابی طالب لو قلتم کلمة یطیعکم بها العرب وتؤدی
الجزیة العجم الخ وقلنا ان قید الکتابی والمجوسی قید اتفاقی وان قیل ان تردد عمر رض یفید الشافعیة قلت ان تردد عمر رض بسبب انه زعم المجوسی من اهل الکتاب وفقد ولکنه لما رای ان المجوسی ینا کحون
بمحارمهم زعم انهم ترکوا کتابهم فارادوا ان یردهم الی کتابهم فوجه التردد هذا لا فی اخذ الجزیة واراد ان لا یبقی بالجزیة من نکح محارمه ولا یعاهد معهم واللہ اعلم. **باب** ما یحل من اموال اهل الذمة
قال العلماء ان محمل حدیث الباب انه علیه السلام عاهد بالذمیین ان یطعموا اذا اتاهم المسلمون وهذا مفهوم من کتبه علیه السلام التی اخرجها الزیلعی فی آخر التخریج. **باب** بیعة النساء تجوز

۱ قال محمد السنة ان یوخذ الجزیة من المجوس من غیر ان تنکح نساؤهم ولا تؤکل ذبائحهم وکذلک بلغنا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ موطا **۲ قوله** انا نمر یقول الخ قد بین المصنف فی تاویل الحدیث توجیها حسنا وقال محی السنة وقد
یکون مرورهم علی جماعة من اهل الذمة وقد شرط الامام علیهم ضیافة من یمر بهم فان لم یفعلوا اخذوا منهم حقهم کرها فاما اذا لم یکن شرط علیهم والنازل غیر مضطر فلا یجوز اخذ مال الغیر بغیر طیبة نفس منه کذا فی المفاتیح ۱۲ **۳ قوله** لا هجرة
بعد الفتح ای لا هجرة من مکة بعد الفتح فریضة لانها صارت دار الاسلام ولا فضیلة قوله ولکن جهاد ونیة ای لکن لکم طریق الی تحصیل فضائل فی معنی الهجرة بالجهاد ونیة الخیر فی کل شیء وبقیت الهجرة من دار الحرب وجنة الی یوم القیمة قوله اذا استنفرتم الاستنفار الاستنصار ای اذا
دعاکم السلطان الی الغزو فاذهبوا ۱۲ مجمع **۴ قوله** تحت الشجرة ای تحت شجرة سمرة فی الحدیبیة بایعوا النبی صلی اللہ علیہ وسلم بیعة الرضوان ۱۲ مجمع البحار **۵ قوله** علی ان لا نفر ولم نبایعه علی الموت وفی الروایة الآتی عن
سلمة علی الموت حاصل الروایتین واحد وهو عدم الفرار قال النووی قوله بایعناه علی الموت ای علی ان لا نفر حتی نظفر بعدونا او نقتل لا ان الموت مقصود بنفسه انتهی واللہ تعالی اعلم بالصواب کذا فی مجمع البحار ۱۲ **۶ قوله** لا یکلمهم
اللہ ای تکلیم اهل الخیر وباظهار الرضی بل بکلام السخط وقیل اراد الاعراض عنهم ولا ینظر نظر رحمة ولطف ولا یزکیهم ای لا یطهرهم من دنس ذنوبهم او لا یثنیهم ۱۲ مجمع البحار **۷ قوله** فان اعطاه الخ حاصله ان غرضه من البیعة جر الدنیا
فان اعطی رضی وان لم یعط سخط وترک المصنف ذکر الاثنین من الثلثة للاختصار کما ثبت فی روایة غیره احدهما رجل علی فضل ماء بالفلاة یمنعه من ابن السبیل وثانیهما رجل بایع رجلا بسلعة بالحلف الکاذب ۱۲ کذا فی مسند احمد **۸ قوله**
قولی لمائة امرأة کقولی لواحدة اجاب بوجهین احدهما ان القول یکفی عن المصافحة والثانی ان لا یشترط لکل واحدة ۱۲ مجمع البحار **۹ قوله** ابی جمرة بجیم والراء اسمه نصر بن عمران الضبعی ۱۲

زید عن ابی جمرۃ عن ابن عباس نحوہ **باب** ما جاء فی کراہیۃ النُّہبۃ **حدثنا**[١٥٦٢] ہناد ثنا ابو الاحوص عن سعید بن مسروق عن عَبایۃ بن رفاعۃ عن ابیہ **عن**
جدہ رافع قال کنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر فتقدم سُرعان الناس فتعجلوا من الغنائم فاطبخوا ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی اخری الناس فمر بالقدور فامر بہا
فاکفِئت[١] ثم قسم بینہم فعدل بعیرًا بعشر شیاہ وروی سفیان الثوری عن ابیہ عن عبایۃ عن جدہ رافع بن خدیج ولم یذکر فیہ عن ابیہ **حدثنا** بذلک محمود
بن غیلان ثنا وکیع عن سفیان وہذا اصح وعَبایۃ بن رفاعۃ سمع من جدہ رافع بن خدیج **وفی** الباب عن ثعلبۃ بن الحکم وانس وابی ریحانۃ وابی الدرداء
وعبد الرحمن بن سمرۃ وزید بن خالد وجابر وابی ہریرۃ وابی ایوب **حدثنا**[١٥٦٣] محمود بن غیلان ثنا عبد الرزاق عن معمر عن ثابت **عن** انس قال قال رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم من انتہب[٢] فلیس منا ہذا حدیث حسن صحیح غریب من حدیث انس **باب** ما جاء فی التسلیم علی اہل الکتاب **حدثنا**[١٥٦٤] قتیبۃ ثنا عبد العزیز بن محمد عن
سُہیل بن ابی صالح عن ابیہ **عن** ابی ہُریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تبدؤا[٣] الیہود والنصاری بالسلام واذا لقیتم احدہم فی الطریق فاضطروہ[٤] الی اضیقہ
وفی الباب عن ابن عمر وانس وابی بُصرۃ الغفاری صاحب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہذا حدیث حسن صحیح **ومعنی** ہذا الحدیث لا تبدؤا الیہود والنصاری **قال**
بعض اہل العلم انما معنی الکراہیۃ لانہ یکون تعظیما لہم وانما امر المسلمون بتذلیلہم وکذلک اذا لقی احدہم فی الطریق فلا یترک الطریق علیہ لان فیہ
تعظیما لہم **حدثنا**[١٥٦٥] علی بن حُجر ثنا اسمعیل بن جعفر عن عبد اللہ بن دینار **عن** ابن عُمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الیہود اذا سلم علیکم احدہم
فانما یقول السام علیک فقل علیک[٥] ہذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی کراہیۃ المقام بین اظہر المشرکین **حدثنا**[١٥٦٦] ہناد ثنا ابو مُعاویۃ عن اسمعیل
بن ابی خالد عن قیس بن ابی حازم **عن** جریر بن عبد اللہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعث سریۃ الی خثعم فاعتصم[٦] ناس بالسجود فاسرع فیہم القتل فبلغ
ذلک النبی صلی اللہ علیہ وسلم فامر لہم بنصف العقل وقال انا بریء[٧] من کل مسلم یقیم بین اظہر المشرکین قالوا یا رسول اللہ ولم قال لا ترایا نارا ہما **حدثنا**[١٥٦٧] ہناد
ثنا عبدۃ عن اسمعیل بن ابی خالد عن قیس بن ابی حازم مثل حدیث ابی معاویۃ ولم یذکر فیہ **عن** جریر وہذا اصح **وفی** الباب عن سمرۃ واکثر اصحاب
اسمعیل قالوا عن اسمعیل عن قیس بن ابی حازم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعث سریۃ ولم یذکروا فیہ عن جریر وروی حماد بن سلمۃ عن الحجاج بن ارطاۃ
عن اسمعیل بن ابی خالد عن قیس عن جریر مثل حدیث ابی مُعاویۃ وسمعت محمدا یقول الصحیح حدیث قیس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسل وروی سمرۃ بن
جندب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تساکنوا المشرکین ولا تجامعوہم فمن ساکنہم او جامعہم فہو مثلہم **باب** ما جاء فی اخراج الیہود والنصاری من جزیرۃ[٨]
العرب **حدثنا**[١٥٦٨] الحسن بن علی الخلال ثنا ابو عاصم وعبد الرزاق قالا نا ابن جُریج ثنا ابو الزبیر انہ سمع جابر بن عبد اللہ یقول اخبرنی عُمر بن الخطاب
انہ سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لاُخرجن الیہود والنصاری من جزیرۃ العرب فلا اترک فیہا الا مسلما ہذا حدیث حسن صحیح **حدثنا**[١٥٦٩] موسی بن عبد الرحمن
الکِندی ثنا زید بن حُباب ثنا سفیان الثوری عن ابی الزُبیر عن جابر **عن** عُمر بن الخطاب ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لئن عشت ان شاء اللہ لاخرجن الیہود و
النصاری من جزیرۃ العرب **باب** ما جاء فی ترکۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم **حدثنا** محمد بن المثنی ثنا ابو الولید ثنا حماد بن سلمۃ عن محمد بن عَمرو عن ابی سلمۃ
عن ابی ہریرۃ قال جاءت فاطمۃ الی ابی بکر فقالت من یرثک قال اہلی وولدی قالت فما لی لا ارث ابی فقال ابو بکر سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا نورث[٩] ولکن

بیعۃ النسوان باخذ الرداء وہو ثابت ولا تجوز المصافحۃ اصلاً ولم تثبت. **باب** الہجرۃ الہجرۃ الی دار الاسلام من دار الحرب مختلفۃ فی المتاخرین ولیست المسئلۃ فی کتب الاحناف
نعم تعرض ہہنا الشافعیۃ وقال الشاہ عبد العزیز فی بعض رسائلہ باستحباب الہجرۃ وہو المختار وقال بعض العلماء بالوجوب وتدل الاحادیث والآیات علی الاستحباب منہا ما اخرجہ الترمذی
ص ۱۹۵ عن بریدۃ لما فیہ انہم یکونون کاعراب المسلمین یجری علیہم الخ وقالوا کانت واجبۃ علی اہل مکۃ وقد تجب فی بعض الاحوال. **باب** اخراج الیہود والنصاری من جزیرۃ العرب.
الکافر لا یقیم فی جزیرۃ العرب نعم یجوز المرور واختلف فی ان الحکم لجمع جزیرۃ العرب او لبعضہا واشار الی الاول الطحاوی فی مشکل الآثار واختصر محمد فی موطاہ ص ۳۷۲. **باب** ترکۃ النبی صلی اللہ
علیہ وسلم. کان حائط فدک بین مدینۃ وخیبر. **قولہ** لا نورث الخ معروف او مجہول الخ قال الروافض الملاعنۃ ان الشیخان ظلما عیاذا باللہ والحال ان علیًّا وعثمان ایضا تمشیا علی
ما فعلہ الشیخان حکی ان رافضیا ذہب عند السفاح الخلیفۃ العباسی وقال انی مظلوم فاجرنی قال الخلیفۃ من ظلمک قال ابو بکر وعمر رض فی ترکۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فسال الخلیفۃ عند من
الفدک قال عند عثمان رض قال ثم عند من قال عند علی وہکذا قال الخلیفۃ فای خصومتہ ابی بکر وعمر فسکت الرافضی الملعون فامر الخلیفۃ بقطع راسہ فقطع وقد تکلم شراح البخاری فی حدیث الباب

---

١ **قولہ** فاکفئت ای قلبت وارقی ما فیہا لانہم ذبحوا الغنم قبل القسمۃ ١٢ مجمع البحار ٢ **قولہ** من انتہب ای اخذ مال الغنیمۃ قبل القسمۃ قولہ فلیس منا ای
لیس من اہل طریقتنا وسیرتنا ١٢ ٣ **قولہ** لا تبدؤا قال النووی قال بعض اصحابنا یکرہ ابتداؤہم بالسلام ولا یحرم وہذا ضعیف لان النہی للتحریم فالصواب تحریم ابتداؤہم وحکی القاضی عیاض عن جماعۃ انہ یجوز ابتداؤہم للضرورۃ والحاجۃ
وہو قول النخعی وعلقمۃ واما المبتدع فالمختار انہ لا یبدء بالسلام الا لعذر وخوف ومفسدۃ قالہ الطیبی ١٢ ٤ **قولہ** فاضطروہ الخ ای لا یترک فی صدر الطریق بل یضطر الی اضیقہ ولکن التضییق بحیث لا یقع فی وہدۃ ونحوہا ١٢ الطیبی ٥
قال الطیبی اتفقوا علی الرد علی اہل الکتاب اذا سلموا لکن لا یقال لہم وعلیکم السلام بل یقال علیکم او وعلیکم فقط وقد جاءت الاحادیث التی ذکرہا مسلم علیکم وعلیکم باثبات الواو وحذفہا واکثر الروایات وعلیکم باثباتہا وعلی ہذا فی معناہ وجہان
احدہما انہ علی ظاہرہ فقالوا علیکم الموت قال وعلیکم ایضا ای نحن وانتم فیہ سواء کلنا نموت والثانی ان الواو ہہنا للاستیناف لا للعطف والتشریک وتقدیرہ علیکم ما تستحقونہ من الذم قال الخطابی حذف الواو ہو الصواب لانہ صار کلامہم بعینہ
مردودا علیہم خاصۃ واذا اثبت الواو اقتضی المشارکۃ قال النووی والصواب ان اثبات الواو وحذفہا جائزان کما صرحت بہ الروایات واثباتہا اجود ولا مفسدۃ فیہ لان السام الموت وہو علینا وعلیہم فلا ضرر فیہ انتہی ١٢ ٦ **قولہ**
فاعتصم ناس بالسجود ای ناس من المسلمین الساکنین فی الکفار سجدوا اعتقادا ان جیش الاسلام یترکونا عن القتل حیث یرونا ساجدین لان الصلوۃ علامۃ الایمان ١٢ ٧ **قولہ** انا بریء الخ ای یجب علی المسلم ان یتباعد عن منزل مشرک
ولا ینزل بموضع اذا اوقدت نارہ کفار مشرک بل ینزل مع المسلمین فی دارہم لانہ لا عہد للمشرکین ولا امان وحثہم علی الہجرۃ. فیہ لا ترایا ای تتفاعل من الرویۃ او معناہ لا یتسم المسلم بسمۃ الشرک ای لا یتشبہ فی ہدیہ وشکلہ وبراءتہ صلی اللہ علیہ وسلم براءۃ من دم او موالاۃ وانما عقلہ
نصف عقل لانہم اعانوا علی انفسہم بمقامہم بین الکفار فکانوا کمن ہلک بجنایۃ نفسہ وجنایۃ غیرہ فیسقط حصۃ جنایتہ ١٢ مجمع البحار ٨ **قولہ** قال الطیبی الجزیرۃ اسم صقع من الارض وہو ما بین حضرموت الی موسیٰ الاشعری الی اقصی الیمن فی الطول
وما بین رمل یبرین الی منقطع السماوۃ فی العرض وقیل ہو من اقصی عدن الی ریف العراق طولا ومن جدۃ وساحل البحر الی اطراف الشام عرضا قال الازہری سمیت جزیرۃ لان بحر فارس وبحر سودان احاطا بجانبیہا واحاط بالجانب الشمالی دجلۃ وفرات ١٢
٩ **قولہ** لا نورث بفتح راء ویصح الکسر وحکمۃ انہم کالآباء للامۃ فمالہم لکلہم او لئلا یظن بہم الرغبۃ فی الدنیا او رثہم ونزاع علی وعباس قبل علمہما بالحدیث وبعدہ رجعا واعتقدا انہ حق بدلیل ان علیا لم یغیر الامر حین استخلف فان قلت فکیف
تنازعا عمر قلت طالبا فی التصرف بعد ان یجوزا متصرفین بالشرکۃ وکرہ عمر القسمۃ حذرا من دعوی الملک ١٢ مجمع البحار

اَعُول من كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعُوله واُنفِق على من كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينفق عليه وفی الباب عن عُمر وطلحة والزبير وعبد الرحمٰن بن عوف
وسعد وعائشة حديث ابی هريرة حديث حسن غريب من هذا الوجه انما اسنده حماد بن سلمة وعبد الوهاب بن عطاء عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة عن ابی
هريرة وقد روی هذا الحديث من غير وجه عن ابی بكر الصديق عن النبی صلى الله عليه وسلم حدثنا [1571] الحسن بن علی الخلال ثنا بشر بن عمر ثنا مالك بن انس عن ابن
شهاب عن مالك بن اوس بن الحدثان قال دخلت على عمر بن الخطاب ودخل عليه عثمان بن عفان والزُبير بن العوّام وعبد الرحمٰن بن عوف وسعد بن ابی
وقاص ثم جاء علی والعباس يختصمان فقال عمر لهم انشدُكم بالله الذی باذنه تقوم السماء والارض اتعلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لانورث ما تركناه صدقة
قالوا نعم قال عُمر فلما توفی رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابوبكر انا ولی رسول الله صلى الله عليه وسلم فجئت انت وهذا الی ابی بكر تطلُبُ انت ميراثك من ابن اخيك ويطلب
هذا ميراث امرأته من ابيها فقال ابوبكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لانُورث ما تركناه صدقة والله يعلم انه صادق بارّ راشد تابع للحق وفی الحديث قصة
طويلة هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث مالك بن انس باب ما جاء قال النبی صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة ان هذه لاتُغزى بعد اليوم حدثنا [1572] محمد بن
بشار ثنا يحيى بن سعيد ثنا زكريا بن ابی زائدة عن الشعبی عن الحارث بن مالك بن بَرْصاء قال سمعت النبی صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة يقول لا تغزى هذه بعد
اليوم الی يوم القيٰمة وفی الباب عن ابن عباس وسليمان بن صرد ومطيع هذا حديث حسن صحيح وهو حديث زكريا بن ابی زائدة عن الشعبی لانعرفه الا من
حديثه باب ما جاء فی الساعة التی يستحب فيها القتال حدثنا [1573] محمد بن بشار ثنا معاذ بن هشام قال ثنی ابی عن قتادة عن النعمان بن مُقرّن قال غزوت
مع النبی صلى الله عليه وسلم فكان اذا طلع الفجر اَمسكَ حتى تطلع الشمس فاذا طلعت قاتل فاذا انتصف النهار امسك حتى تزولَ الشمس فاذا زالت الشمس قاتل
حتى العصر ثم امسك حتى يصلی العصر ثم يقاتل وكان يُقال عند ذلك تَهيج رياح النصر ويدعوا المؤمنون لجيوشهم فی صلوتهم وقد روی هذا الحديث عن النعمان
بن مقرن باسنادٍ اوصل من هذا وقتادة لم يُدرِكِ النعمان بن مُقرّن مات النعمان فی خلافة عُمر بن الخطاب حدثنا [1574] الحسن بن علی الخلال ثنا عفان بن مسلم
والحجاج بن منهال قالا ثنا حماد بن سلمة ثنا ابو عمران الجونی عن علقمة بن عبد الله المُزَنی عن مَعقِل بن يسار ان عُمر بن الخطاب بعث النعمانَ بن مقرّن الی
الهُرمزان فذكر الحديث بطوله فقال النعمان بن مقرّن شهدتُ مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان اذا لم يقاتِل اول النهار انتظر حتى تزول الشمس وتهُبَّ الرياح
وينزل النصر هذا حديث حسن صحيح وعلقمة بن عبد الله هو اخو بكر بن عبد الله المزنی باب ما جاء فی الطيرة حدثنا [1575] محمد بن بشّار ثنا عبد الرحمٰن بن مهدی
ثنا سفيٰن عن سلمة بن كُهيل عن عيسى بن عاصم عن زر عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطِيَرَةُ من الشرك وما مِنّا ولكن الله يُذهبه بالتوكل
قال ابو عيسیٰ سمعت محمد بن اسمٰعيل يقول كان سليمان بن حرب يقول فی هذا الحديث وما منّا ولكن الله يُذهبه بالتوكل قال سليمان هذا عندی قول عبد الله
بن مسعود وفی الباب عن سعد وابی هريرة وحابس التميمی وعائشة وابن عمر هذا حديث حسن صحيح لانعرفه الا من حديث سلمة بن كُهيل وروی شعبة ايضا عن
سلمة هذا الحديث حدثنا [1576] محمد بن بشار ثنا ابن ابی عدی عن هشام عن قتادة عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لاعدویٰ ولا طيرة واُحب الفال
قالوا يا رسول الله وما الفال قال الكلمة الطيّبة هذا حديث حسن صحيح حدثنا [1577] محمد بن رافع ثنا ابو عامر العقدی عن حمّاد بن سلمة عن حُميد عن انس بن
مالك ان النبی صلى الله عليه وسلم كان يُعجبه اذا خرج لحاجته ان يسمع يا راشد يا نجيح هذا حديث حسن صحيح غريب باب ما جاء فی وصيّة النبی صلى الله عليه وسلم فی القتال
حدثنا [1578] محمد بن بشار ثنا عبد الرحمٰن بن مهدی عن سفيان عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن ابيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بعث
اميرا على جيش اوصاه فی خاصة نفسه بتقوی الله ومن معه من المسلمين خيرا وقال اغزوا بسم الله وفی سبيل الله قاتلوا من كفر بالله ولا تغلوا ولا تغدروا
ولا تمثلوا ولا تقتلوا وليدا فاذا لقيت عدوك من المشركين فادعُهم الى احدیٰ ثلث خصال او خلال ايتها اجابوك فاقبل منهم وكف عنهم ادعهم الی الاسلام والتحول من دارهم

وقال السيد السمهودی ان نزاع فاطمة رض لم يكن فی تحصيل التركة وتملكها بل فی تولی الوقف وفی كتب الفقه ان الاولی بتولی الوقف اولاد الواقف وقول السمهودی الطف باب
الطيرة (بدفالی) نهی الشريعة عن الطيرة لا الفال وليسا بمؤثرين فی الامور بل التفاؤل يورث ظن الخير فی الله وفی الحديث انا عند ظن عبدی بی الخ وثبت تفاؤله عليه السلام بالاسامی

۱ے قوله لاتغزی هذه بعد اليوم يعنی مكة ای لاتعود دار كفر يغزی عليه اولا يغزوها الكفار ابدا اذ المسلمون قد غزوها مرات غزوها
زمن يزيد بن معاوية بعد وقعة الحرة وزمن عبد الملك بن مروان مع الحجاج وبعده على ان من غزاها من المسلمين لم يقصدوها ولا البيت وانما قصدوا ابن الزبير مع تعظيم امر مكة وان جری عليه ما جری من رميه بالنار فی المنجنيق والحرقة ولو روی
لا تغز على النهی لم يحتج الی التاويل ۱۲ مجمع البحار ۲ے قوله تهب فی القاموس الهب والهبوب ثوران الريح كالهبيب ۱۲ الهبوب باد وزيدن ۱۲ صراح ۳ے قوله الطيرة بكسر طاء وفتح ياء وقد تسكن التشاؤم بشیء وهو مصدر تطير طيرة كتخير خيرة
ولم تجیٔ من المصدر هكذا غيرهما ۱۲ مجمع ۴ے قوله وما منا ای وما منا الا يعتريه الطيرة وتسبق الی قلبه الكراهة قيل انه من قول ابن مسعود كانوا يعتقدون ان التطير يجلب لهم نفعا او يدفع ضررا اذا عملوا بموجبه فكانهم اشركوه ومعنی يذهبه بالتوكل انه اذا
خطر له عارض التطير فتوكل على الله وسلم اليه ولم يعمل به غفر له ۱۲ مجمع البحار ۵ے قوله لاعدوی العدوی هنا مجاوزة العلة من صاحبها الی غيره وذلك على ما يذهب اليه المتطببة فی علل سبع الجذام والجرب والجدری والحصبة والبخر والرمد والامراض
الوبائية وقد اختلف العلماء فی التاويل فمنهم من يقول ان المراد منه نفی ذلك وابطاله على ما يدل ظاهر الحديث والقرائن المنسوقة على العدوی وهم الاكثرون ومنهم من يری انه لم يرد ابطالها فقد قال صلى الله عليه وسلم فر من المجذوم كما تفر من الاسد وقال
لا يوردن ذو عاهة على مصح وانما اراد بذلك نفی ما كان يعتقده اصحاب الطبيعة فانهم كانوا يرون ان العلل المعدية مؤثرة لا محالة فاعلمهم بقوله ان ليس الامر على ما تتوهمون بل هو متعلق بالمشية ان شاء كان وان لم يشأ لم يكن ۱۲ طيبی
۶ے قوله فی خاصة نفسه متعلق بتقوی الله وهو باوصی وخيرا منصوب على انتزاع الخافض وهو من باب العطف على عاملين مختلفين كانه قيل اوصی بتقوی الله فی خاصة نفسه واوصی بخير فيمن معه من المسلمين وقوله بسم الله وفی
سبيل الله متعلقان لاغزوا ويجوز ان يكون الثانی ظرفا والاول حالا وقوله قاتلوا جملة موضحة لاغزوا وقوله ولا تغلوا الخ كالاستطراد وقع بين الكلامين اهتماما به كذا فی الطيبی ۱۲

قوت المغتذی (عن الحارث بن مالك ليس له عند المصنف الا هذا ابن البرصاء) قيل هی امه وجدة ام ابيه اسمها ريطة بنت ربيعة (لا تغزی هذه بعد اليوم الی يوم القيامة) قال حق هذا الحديث هل اخرج مخرج خبر او نهی
احتمالان وانما قلنا لاخباره صلى الله عليه وسلم انه يغزو جيش الكعبة كما يأتی وقد اوله محمد بن سعد بالطبقات ای على الكفر قال حق فهو جواب ايضا عن غزو الجيشة الكعبة وتخريبهم اياها اذ لا يغزونهم على الكفر قال لابن الزبير بهما وقال القرطمة لاهلها وقتلهم
اياهم واخذ الحجر الاسود ۱۲ ش

الى دار المهاجرين واخبرهم انهم ان فعلوا ذلك فان لهم ما للمهاجرين وعليهم ما على المهاجرين وان ابوا ان يتحولوا فاخبرهم انهم يكونون كاعراب المسلمين يجري عليهم ما يجري
على الاعراب ليس لهم فى الغنيمة والفئ شئ الا ان يجاهدوا فان ابوا فاستعن بالله عليهم وقاتلهم واذا حاصرت حصنا فارادوك ان تجعل لهم ذمة الله وذمة نبيه
فلا تجعل لهم ذمة الله ولا ذمة نبيه واجعل لهم ذمتك وذمم اصحابك فانكم ان تخفروا ذممكم وذمم اصحابكم خير لكم من ان تخفروا ذمة الله وذمة رسوله واذا
حاصرت اهل حصن فارادوك ان تنزلوهم على حكم الله فلا تنزلوهم ولكن انزلهم على حكمك فانك لا تدرى اتصيب حكم الله فيهم ام لا او نحوا ذا **وفى الباب** عن
النعمان بن مقرن وحديث بريدة حديث حسن صحيح **حدثنا** ٥٧٩ محمد بن بشار ثنا ابو احمد ثنا سفين **عن** علقمة بن مرثد نحوه بمعناه وزاد فيه فان ابوا فخذ
منهم الجزية فان ابوا فاستعن بالله عليهم هكذا رواه وكيع وغير واحد عن سفين وروى غير محمد بن بشار عن عبد الرحمن بن مهدى وذكر فيه امر الجزية
حدثنا ٥٨٠ الحسن بن على الخلال ثنا عفان ثنا حماد بن سلمة ثنا ثابت **عن** انس بن مالك قال كان النبى صلى الله عليه وسلم لا يغير الا عند صلوة الفجر فان سمع اذانا
امسك والا اغار واستمع ذات يوم فسمع رجلا يقول الله اكبر الله اكبر فقال على الفطرة فقال اشهد ان لا اله الا الله قال خرجت من النار قال الحسن وثنا الوليد
ثنا حماد بن سلمة بهذا الاسناد مثله هذا حديث حسن صحيح **ابواب فضائل الجهاد** ٢٢ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم **باب** ١٠٩ فضل الجهاد **حدثنا** ٥٨١
قتيبة بن سعيد ثنا ابو عوانة عن سهيل بن ابى صالح عن ابيه **عن** ابى هريرة قال قيل يا رسول الله ما يعدل الجهاد قال انكم لا تستطيعونه فردوا عليه مرتين
او ثلاثا كل ذلك يقول لا تستطيعونه فقال فى الثالثة مثل المجاهد فى سبيل الله مثل الصائم القائم الذى لا يفتر من صلوة ولا صيام حتى يرجع المجاهد فى
سبيل الله **وفى** الباب عن الشفاء وعبد الله بن حبشى وابى موسى وابى سعيد وام مالك البهزية وانس بن مالك هذا حديث حسن صحيح وقد روى من غير وجه
عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم **حدثنا** ٥٨٢ محمد بن عبد الله بن بزيع ثنا معتمر بن سليمان ثنى مرزوق ابو بكر عن قتادة **عن** انس بن مالك قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم يعنى يقول الله المجاهد فى سبيلى هو على ضامن ان قبضته اورثته الجنة وان رجعته رجعته باجر او غنيمة هذا حديث غريب صحيح من هذا
الوجه **باب** ١٠٩ ما جاء فى فضل من مات مرابطا **حدثنا** ٥٨٣ احمد بن محمد ثنا عبد الله بن المبارك ثنا حيوة بن شريح قال اخبرنى ابو هانى الخولانى ان عمرو بن مالك
الجنبى اخبره **انه** سمع فضالة بن عبيد يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال كل ميت يختم على عمله الا الذى مات مرابطا فى سبيل الله فانه ينمى له
عمله الى يوم القيمة ويامن فتنة القبر وسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول المجاهد من جاهد نفسه **وفى** الباب عن عقبة بن عامر وجابر حديث فضالة
بن عبيد حديث حسن صحيح **باب** ١٠٩ ما جاء فى فضل الصوم فى سبيل الله **حدثنا** ٥٨٤ قتيبة ثنا ابن لهيعة عن ابى الاسود عن عروة وسليمان بن يسار انهما حدثاه
عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال من صام يوما فى سبيل الله زحزحه الله عن النار سبعين خريفا احدهما يقول سبعين والآخر يقول اربعين هذا حديث
غريب من هذا الوجه وابو الاسود اسمه محمد بن عبد الرحمن بن نوفل الاسدى المدينى **وفى** الباب عن ابى سعيد وانس وعقبة بن عامر وابى امامة **حدثنا** ٥٨٥
سعيد بن عبد الرحمن ثنا عبد الله بن الوليد العدنى عن سفيان الثورى ح وثنا محمود بن غيلان ثنا عبيد الله بن موسى عن سفيان عن سهيل بن ابى صالح عن
النعمان بن ابى عياش الزرقى **عن** ابى سعيد الخدرى عن النبى صلى الله عليه وسلم قال لا يصوم عبد يوما فى سبيل الله الا باعد ذلك اليوم النار عن وجهه سبعين خريفا
هذا حديث حسن صحيح **حدثنا** ٥٨٦ زياد بن ايوب ثنا يزيد بن هارون ثنا الوليد بن جميل عن القاسم ابى عبد الرحمن **عن** ابى امامة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال
من صام يوما فى سبيل الله جعل الله بينه وبين النار خندقا كما بين السماء والارض هذا حديث غريب من حديث ابى امامة **باب** ١٠٩ ما جاء فى فضل النفقة
فى سبيل الله **حدثنا** ٥٨٧ ابو كريب ثنا حسين الجعفى عن زائدة عن الركين بن الربيع عن ابيه عن يسير بن عميلة **عن** خريم بن فاتك قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم من انفق نفقة فى سبيل الله كتبت له سبعمائة ضعف **وفى** الباب عن ابى هريرة هذا حديث حسن انما نعرفه من حديث الركين بن الربيع **باب** ١٠٩

وروى عن عائشة رواه الحافظ فى التلخيص بسند ائمة النحاة وهم ثقات وهو مسلسل بالنحاة قالت كان النبى صلى الله عليه وسلم يقرء هذا الشعر احيانا ؎ تفاءل بما تهوى يكن فلقلما
يقال الشئ كان الا تحققا .: وقال الحافظ فى بعض تصانيفه ان قطعة حديث الباب وما منا الخ مدرجة من الراوى **واعلم** انه نسب انشاء الشعرين الى ابى حنيفة ونسب اليه قصيدة
ايضا ولكن عبارة هذه القصيدة ركيكة ولم تذكر هذه النسبة بالسند فلا اصل لها وان كان الشافعى فى اعلى ذروة الشعر ولم اجد عن مالك انشاء شعر ونسب الى البخارى ايضا انشاء بعض الاشعار.:

ابواب فضائل الجهاد } **باب** فضل الصوم فى سبيل الله . لعله اراد بالصوم فى سبيل الله الصوم فى الجهاد وكلام البخارى ايضا يشير الى ما اراد
الترمذى والوجه ان لفظ فى سبيل الله فى عرف الشريعة يستعمل فى الجهاد واختلف ائمتنا فى تفسير سبيل الله ولم يخرج الحديث

١ قوله قوله تخفروا بالضم تاء من الاخفار وهو نقض
العهد اى لا تجعل لهم ذمة الله فانه قد ينقضها من لا يعرف حقها كذا فى الطيبى والمجمع ١٢ **٢ قوله** ولكن انزلهم فانك ربما تخطئ فى حكم الله ولا تفى به فتأثم به ١٢ مجمع **٣** قال الطيبى فان قلت فيم شبهت حال المجاهد بحال الصائم
القائم قلت فى نيل الثواب الجزيل بكل حركة وسكون فى كل حين واوان لان المراد من الصائم القائم من لا يفتر ساعة من ساعاته آناء الليل واطراف النهار من صيامه ولصلوته ١٢ قال
الشيخ فى اللمعات يعنى ان المجاهد وان كان يفتر بعض اوقاته بالنوم والاكل وغير ذلك لكنه فى حكم من لا يفتر عن العبادة قطعا ١٢ **٤ قوله** الرباط على جهاد ...
العدو وارتباط الخيل فى الثغر والمقام فيه ١٢ مجمع **٥ قوله** كل ميت يختم على عمله الخ معناه ان الرجل اذا مات لا يزاد فى ثواب ما عمل ولا ينقص منه شئ الا الغازى فان ثواب مرابطته ينمو ويتضاعف مرقاة المفاتيح ١٢
٦ قوله من صام يوما فى سبيل الله زحزحه الله عن النار سبعين خريفا اى نحاه عن مكانه وباعده منها مسافة تقطع فى سبعين سنة انتهى ١٢ مجمع **٧ قوله** من انفق نفقة الخ قال الشيخ فى اللمعات لعل مضاعفة الانفاق فى سبيل
الله المراد من الجهاد يبلغ الى سبعمائة ضعف البتة لا يكون اقل منه والله اعلم ١٢

قوت المغتذى (ابواب فضائل الجهاد) (حدثنى مرزوق ابو بكر) هو باهلى بصرى مولى طلحة بن عبد الرحمن الباهلى لا يعرف اسم ابيه ليس له عند المصنف الا هذا وقد روى المصنف بابواب البر حديثا آخر برواية مرزوق لم
يسم اباه فاناه ابا بكر فتوهم صاحب الكمال انه هو فغلطه المزى فيه فذكر انه تيمى وان المعروف بكنية ابو بكر كبير (نا احمد ابن محمد) هو ابن موسى المروزى الملقب بمردوية (يعنى لعله) قال حق بت آخره ياء ومد نحوه لواو والا فصح بهنا دبوره
ذكره ثعلب بالفصيح (والمجاهد من جاهد نفسه) اى هذا افضل الجهاد كقوله ليس الشديد بالصرعة الخ .:

باب ما جاء فی فضل الخدمة فی سبیل الله حدثنا ۱۵۸۸ محمد بن رافع ثنا زید بن حباب ثنا معاویة بن صالح عن کثیر بن الحارث عن القاسم ابی عبد الرحمٰن عن عدی بن حاتم الطائی انه سال رسول الله صلی الله علیه وسلم ای الصدقة افضل قال خدمة[۱] عبدٍ فی سبیل الله او ظل فُسطاط او طروقة فحل فی سبیل الله وقد روی عن معاویة بن صالح هذا الحدیث مرسلا وخولف زید فی بعض اسناده وروی الولید بن جمیل هذا الحدیث عن القاسم ابی عبد الرحمٰن عن ابی اُمامة عن النبی صلی الله علیه وسلم حدثنا ۱۵۸۹ بذلك زیاد بن ایوب ثنا یزید بن هارون ثنا الولید بن جمیل عن القاسم ابی عبد الرحمٰن عن ابی اُمامة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم افضل الصدقات ظل فسطاط فی سبیل الله ومَنیحة خادم فی سبیل الله او طُروقة فحل فی سبیل الله هذا حدیث حسن غریب صحیح وهو اصح عندی من حدیث معاویة بن صالح باب ما جاء فیمن جهّز غازیا حدثنا ۱۵۹۰ ابو زکریا یحیی بن دُرُست ثنا ابو اسمٰعیل ثنا یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن بسر بن سعید عن زید بن خالد الجهنی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من جهّز[۲] غازیا فی سبیل الله فقد غزی ومن خلف غازیا فی اهله فقد غزی هذا حدیث حسن صحیح وقد روی من غیر هذا الوجه حدثنا ۱۵۹۱ ابن ابی عمر ثنا سفیٰن عن ابی لیلی عن عطاء عن زید بن خالد الجُهَنی قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من جهّز[۳] غازیا فی سبیل الله او خلفه فی اهله فقد غزی هذا حدیث حسن حدثنا ۱۵۹۲ محمد بن بشار ثنا عبد الرحمٰن بن مهدی ثنا حرب بن شداد عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن بُسر بن سعید عن زید بن خالد الجُهنی قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من جهّز غازیا فی سبیل الله فقد غزی هذا حدیث صحیح حدثنا ۱۵۹۳ محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید ثنا عبد الملك بن ابی سلیمان عن عطاء عن زید بن خالد الجُهنی عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه باب ما جاء من اغبرّت[۴] قدماه فی سبیل الله حدثنا ۱۵۹۴ ابو عمار ثنا الولید بن مسلم عن یزید بن ابی مریم قال لحقنی عبایة بن رفاعة بن رافع وانا ماش الی الجمعة فقال اَبشِر فان خُطاك هذه فی سبیل الله سمعت ابا عبس یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من اغبرت قدماه فی سبیل الله فهما حرام علی النار هذا حدیث حسن صحیح غریب وابو عبس اسمه عبد الرحمٰن بن جبر وفی الباب عن ابی بکر ورجل من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ویزید بن ابی مریم هو رجل شامی روی عنه الولید بن مسلم ویحیی بن حمزة وغیر واحد من اهل الشام وبرید بن ابی مریم کوفی ابوه من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم واسمه مالك بن ربیعة باب ما جاء فی فضل الغبار فی سبیل الله حدثنا ۱۵۹۵ هناد ثنا ابن المبارك عن عبد الرحمٰن بن عبد الله المسعودی عن محمد بن عبد الرحمٰن عن عیسی بن طلحة عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یلج النار رجل بکی من خشیة[۵] الله حتی یعود اللبن فی الضرع ولا یجتمع غبار فی سبیل الله ودُخان جهنم هذا حدیث حسن صحیح ومحمد بن عبد الرحمٰن هو مولی آل طلحة مدنی باب ما جاء من شاب شیبة فی سبیل الله حدثنا ۱۵۹۶ هناد ثنا ابو معاویة عن الاعمش عن عمرو بن مُرّة عن سالم بن ابی الجعد ان شرحبیل بن السِمط قال یا کعب بن مُرّة حدثنا عن رسول الله صلی الله علیه وسلم واحذر قال سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول من[۶] شاب شیبة فی الاسلام کانت له نورا یوم القیٰمة وفی الباب عن فضالة بن عُبید وعبد الله بن عمرو وحدیث کعب بن مُرّة حدیث حسن هکذا رواه الاعمش عن عمرو بن مُرّة وقد روی هذا الحدیث عن منصور عن سالم بن ابی الجعد وادخل بینه وبین کعب بن مُرّة فی الاسناد رجلا ویقال کعب بن مُرّة ویقال مُرّة بن کعب البهزی والمعروف من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم مرة بن کعب البَهزی قد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم احادیث حدثنا ۱۵۹۷ اسحٰق بن منصور ثنا حیوة بن شُریح عن بَقیّة عن بَحیر بن سعد عن خالد بن معدان عن کثیر بن مُرّة الحضرمی عن عمرو بن عبسة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من[۷] شاب شیبة فی سبیل الله کانت له نورا یوم القیٰمة هذا حدیث حسن صحیح غریب وحَیوة بن شُریح هو ابن یزید الحمصی باب ما جاء من ارتبط فرسا فی سبیل الله حدثنا ۱۵۹۸ قتیبة ثنا عبد العزیز بن محمد عن سُهیل بن ابی صالح عن ابیه عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الخیل معقود فی نواصیها[۸] الخیر الی یوم القیٰمة الخیل لثلاثة هی لرجل اجر وهی[۹] لرجل سِتر وهی علی رجل وزر فاما الذی هی له اجر فالذی یتخذها فی سبیل الله فیعدها له هی له اجر لا یغیب فی بطونها شیئا الا کتب الله له اجرا

تحت ہذہ الابواب یزعم ان المراد بہ الصوم بنیة ناصحة خالصة. باب من ارتبط فرسا فی سبیل اللہ. فی بعض طرق حدیث الباب انہ لہ اجر وان لم ینو التفصیل وفی مسلم زیادة ولم ینس حق اللہ

۱ قولہ خدمة عبد وفی الروایة الآتیة بمنیحة خادم المنحة فی الاصل بمعنی العطیة والہبة مطلقا وغلب فی تملیک المنفعة بلا عوض دون الرقبة قولہ او ظل فسطاط المراد بہ استظلال المجاہدین فی الخیمة وقیل المراد منحة فسطاط لکنہ ذکر الظل لانہ المقصود قولہ او طروقة فحل والمراد بطروقة الفحل الناقة التی یطرقہا الفحل ای بلغت اوان ان یطرق فہی فعولة بمعنی مفعولة ۱۲ لمعات مختصرا ۲ قولہ من جہز غازیا جہزہ ہیأ لہ اسباب سفرہ وجہاز المیت والعروس والمسافر بالکسر والفتح مایحتاجون الیہ وبالفتح ما علی الراحلة قولہ فقد غزا ای صار شریکا لہ فی ثواب الغزو وقولہ من خلف غازیا فی اہلہ ای صار خلفا لہ وقام مقامہ فی اصلاح حالہم ورعایة امرہم ۱۲ لمعات ۳ قولہ من جہز غازیا تجہیز الغازی تحمیلہ واعداد ما یحتاج الیہ فی غزوتہ قولہ او خلفہ فی اہلہ ای اقام بعدہ فیہم واقام عنہ ما کان یفعلہ کذا فی المجمع ۱۲ ۴ قولہ من اغبرت قدماہ فی سبیل اللہ فہما حرام علی النار الا غبار فی سبیل اللہ کنایة عن السعی الی الجہاد وفیہ مبالغة بانہ اذا کان الاغبرار واقعا لمس النار فکیف لنفس الجہاد والمراد بسبیل اللہ السعی الی الجہاد وہو المتعارف فی الشرع وقد یراد بہ السعی الی الحج والرزق الحلال کذا قال الشیخ فی اللمعات شرح المشکوٰة ۱۲ ۵ قولہ بکی من خشیة اللہ کنایة عن العالم العابد المجاہد مع نفسہ قال الطیبی وقولہ حتی یعود اللبن فی الضرع تعلیق بالمحال کقولہ تعالی حتی یلج الجمل فی سم الخیاط قولہ لا یجتمع غبار الخ کنایة عن عدم دخول المجاہد فی جہنم واللہ تعالی اعلم ۱۲ ۶ قولہ من شاب شیبة فی الاسلام لعل المراد بقولہ فی الاسلام فی سبیل اللہ کما یشہد علیہ روایة عمرو بن عبسة الآتی بعدہ وبہ یتم المطابقة للترجمة ۱۲ واللہ تعالی اعلم بالصواب

۷ قال الطیبی الروایة الثابتة وہی من شاب شیبة فی سبیل اللہ انسب بہذا المقام ومعناہ من فارس المجاہدة حتی یشیب طاقة من شعرہ فلہ ما لا یوصف من الثواب دل علیہ تخصیص ذکر النور والتنکیر فیہ ومن روی فی الاسلام اراد بالعام الخاص وسمی الجہاد اسلاما لانہ عمودہ وذروة سنامہ ۱۲ ۸ قولہ فی نواصیہا الخیر وجاء فی روایة تفسیرہ الاجر والغنیمة قال الشیخ النواصی جمع ناصیة وہی قصاص الشعر یرید ذواتہا کذا قال الطیبی کنی بالناصیة عن جمیع ذات الفرس یقال فلان مبارک الناصیة ای الذات قولہ معقود ای ملازم لہا فیہ الترغیب فی اتخاذ الخیل للجہاد وان الجہاد لا ینقطع ابدا واللہ تعالی اعلم بالصواب ۱۲ ۹ اما التی ہی لہ ستر فرجل ربطہا فی سبیل اللہ لم ینس حق اللہ شامل للوجوب والمندوب وقولہ فی ظہورہا ولا رقابہا فہی لہ ستر کما فی روایة مسلم وفی اللمعات قولہ لم ینس حق اللہ الشامل للوجوب والمندوب قولہ فی ظہورہا بان یرکبہا فی الحاجات والطاعات ویرکبہا المحتاجین ولا فی رقابہا بان یؤدی حقہا من الزکوٰة انتہی واما التی ہی لہ وزر فرجل ربطہا فخرا ونواء علی اہل الاسلام فہی لہ وزر قال الشیخ ای ربطہا ریاء حتی یقول الناس ہو شجاع مجاہد فان الریاء انما یکون فیما ہو عبادة ۱۲

قوت المغتذی

(عن بسیر) بتحتیة فسین فراء کزبیر (ابن عمیلة) بعین فمیم فلام کجہینة لیس بالکتب الا ہذا ولا یعرف ما روی عنہ الا اخوة الرئیس بن عمیلة (عن خریم) بنقط خاء فراء فمیم کزبیر (خدمة عبد فی سبیل اللہ) کسدرة ای منحة الغازی عبدا یخدمہ فی غزوہ (او ظل فسطاط) ای ان ینصب خباء لغزاة یستظلون فیہ وضم فائہ اشہر من کسرہ (او طروقة فحل فی سبیل اللہ) کرسولة ای ان یمنح غازیا فرسا او ناقة بلغت ان یطرقہا فحل لیغزو علیہا (من شاب شیبة فی سبیل اللہ کانت لہ نورا یوم القیٰمة) قال حق یقال الشیب لیس باکتساب العبد فما وجہ ثواب علیہ قال فجوابہ انہ اذا کان بسبب الجہاد او غیرہ من اعمال بر کدؤب فی العمل وخوف من عذاب وخوف منہ تعالی کان لہ الجزاء المذکور والظاہر انہ یصیر بنفسہ نورا یہتدی بہ صاحبہ

هذا حديث حسن صحيح وقد روى مالك عن زيد بن اسلم عن ابى صالح عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم نحو هذا الحديث **باب** ما جاء فى فضل الرمى فى سبيل الله ۱۵۹۸ **حدثنا** احمد بن منيع ثنا يزيد بن هارون ثنا محمد بن اسحٰق **عن** عبد الله بن عبد الرحمٰن بن ابى حسين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله ليدخل بالسهم الواحد ثلثة الجنة صانعه يحتسب فى صنعته الخير والرامى به والمُمِدَّ به[۱] قال ارموا واركبوا ولان ترموا احب الى من ان تركبوا[۲] كل مايلهو به الرجل المسلم باطل الا رميه بقوس وتاديبه[۳] فرسه وملاعبته اهله فانهن من الحق **حدثنا** احمد بن منيع ثنا يزيد بن هارون ثنا هشام الدستوائى عن يحيى بن ابى كثير عن ابى سلام عن عبد الله بن الازرق **عن** عقبة بن عامر عن النبى صلى الله عليه وسلم مثله **وفى** الباب عن كعب بن مُرَّة وعمرو بن عَبَسة وعبد الله بن عمرو وهذا حديث حسن ۱۵۹۹ **حدثنا** محمد بن بشار ثنا معاذ بن هشام عن ابيه عن قتادة عن سالم بن ابى الجعد عن معدان بن ابى طلحة **عن** ابى نجيح السلمى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من رمى بسهم فى سبيل الله فهو له عدل محرر هذا حديث حسن صحيح وابو نجيح هو عمرو بن عَبَسة السلمى وعبد الله بن الازرق هو عبد الله بن زيد **باب** ما جاء فى فضل الحرس فى سبيل الله **حدثنا** نصر بن على الجهضمى ثنا بشر بن عُمَر ثنا شُعَيب بن زُرَيق ابو شيبة ثنا عطاء الخُراسانى عن عطاء بن ابى رَبَاح **عن** ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عينان لا تمسهما النار عين بكت من خشية الله وعين باتت تحرس فى سبيل الله **وفى** الباب عن عثمان وابى ريحانة حديث ابن عباس حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث شعيب بن زريق **باب** ما جاء فى ثواب الشهيد **حدثنا** ابن ابى عُمَر ثنا سفيان بن عُيَيْنة عن عمرو بن دينار عن الزهرى عن ابن كعب بن مالك **عن** ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان ارواح الشهداء فى طير خُضر[۴] تعلق من ثمر الجنة او شجر الجنة هذا حديث حسن صحيح **حدثنا** محمد بن بشار ثنا عثمان بن عُمَر ثنا على بن المبارك عن يحيى بن ابى كثير عن عامر العُقَيلى عن ابيه **عن** ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عُرض علىّ اول ثلثة يدخلون الجنة شهيد وعفيف متعفف[۵] وعبد احسن عبادة الله ونصح لمواليه هذا حديث حسن **حدثنا** يحيى بن طلحة الكوفى ثنا ابو بكر بن عيّاش **عن** حُمَيد **عن** انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القتل فى سبيل الله يكفّر كل خطيئة فقال جبرئيل الا الدين[۶] فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا الدين **وفى** الباب عن كعب بن عُجرة وجابر وابى هريرة وابى قتادة وحديث انس حديث غريب لا نعرفه من حديث ابى بكر الا من حديث هذا الشيخ وسألت محمد بن اسمٰعيل عن هذا الحديث فلم يعرفه وقال ارى انه اراد حديث حُمَيد عن انس عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال ليس احد من اهل الجنة يسره ان يرجع الى الدنيا الا الشهيد **حدثنا** على بن حُجر ثنا اسمٰعيل بن جعفر عن حُمَيد **عن** انس عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال ما من عبد يموت له عند الله خير يحب ان يرجع الى الدنيا وان له الدنيا وما فيها الا الشهيد لما يرى من فضل الشهادة فانه يحب ان يرجع الى الدنيا فيقتل مرة اخرى هذا حديث صحيح **باب** ما جاء فى فضل الشهداء عند الله **حدثنا** قتيبة ثنا ابن لهيعة عن عطاء بن دينار **عن** ابى يزيد الخولانى انه سمع فضالة بن عُبَيد يقول سمعت عمر بن الخطاب يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الشهداء اربعة رجل مؤمن جيّد الايمان لقى العدو فصدق الله[۷] حتى قتل فذلك الذى يرفع الناس اليه اعينهم يوم القيٰمة هكذا[۸] ورفع راسه حتى وقعت قلنسوته فلا ادرى قلنسوة عمر اراد ام

فى ظهورها ولا رقابها الخ فى حديث الباب وهى تفيدنا فى زكوة الخيل وقد اتى بها الزيلعى . **باب** ثواب الشهيد **قوله** فى طير خضر الخ قيل ان حديث الباب يدل على التناسخ واجابوا بان التناسخ هو تدبير الروح الخارج من جسم فى جسم واما ما نحن فيه من الحديث فالمراد به ان ارواح المومنين فى طير خضر كالظروف فيها مثل المار فى الآتية اقول لا يحتاج الى هذه التوجيهات بل يستقر الاحاديث و فى موطا مالك ص ۸۴ عن كعب بن مالك انما نسمة المومنين طير يعلق فى شجر الجنة حتى يرجعه الله فى جسده يوم القيمة الخ فدل على ان الارواح مثل طير خضر فى العيش وسرعة السير والطيران لا انها فى طير خضر فيكون الحاصل تشبيه الارواح بالطيور ووجه الشبه ما ذكرت . **واعلم** ان ارواح لبعض المومنين غير الشهداء ايضا طير خضر فى الجنة وفى حديث ضعيف السند ان الطير الخضر زرزور (مينا) **قوله** عفيف متعفف الخ واعلم ان الاخلاق تكون جبلية وطبعية ويدل عليه نصوص الشريعة كما فى حديث وفد عبد القيس حين اتوا النبى صلى الله عليه وسلم . **باب** فضل الشهداء عرض المصنف رحمه الله ظاهر . **قوله** فصدق الله الخ من المجرد لا المزيد ومعناه (راست گفت) وكك الكذب والمجرد قد يكون

---

[۱] **قوله** المُمِدّ به اى الذى يقوم عند الرامى فيناوله سهم بعد سهم ويرد عليه النبل من الهدف يقال امده يمده فهو ممد ۱۲ نهاية [۲] **قوله** ارموا واركبوا قال الشيخ اراد بالركوب الطعن بالرمح فيكون معنى قوله وان ترموا احب الى من ان تركبوا ان الرمى بالسهم احب من الطعن بالرمح كذا ذكره الطيبى واستشهد بقول الشاعر انتهى ۱۲ [۳] تاديبه فرسه اى تعليمه اياه الركض والجولان على نية الغزو وفيه تنبيه على انه ينبغى ان يكون النية فى ركض الفرس واجالته هو تاديبه وتعليمه لا مجرد اللهو كذا فى اللمعات ۱۲ [۴] **قوله** ان ارواح الشهداء فى طير خضر قيل ايداعها فى اجواف تلك الطيور كوضع الدرر فى الصناديق تكريما وتشريفا لها وادخالها فى الجنة بهذه الصورة لا متعلقة بهذه الابدان مدبرة فيها تدبير الارواح فى الابدان الدنياوية كذا فى اللمعات ۱۲ [۵] **قوله** عفيف متعفف العفة عما لا يحل والتعفف عن الحرام والسوال عن الناس ۱۲ مجمع [۶] **قوله** الا الدين قال التوربشتى اراد بالدين هنا ما يتعلق بذمته من حقوق المسلمين انتهى فيكون حاصله ان الجهاد فى سبيل الله يكفر كل شئ الا حقوق الناس كذا فى اللمعات ۱۲ ۔ ص فى ظهورها ولا رقابها ستر كما فى رواية مسلم وفى اللمعات قوله لم ينس حق الله ۔

[۷] **قوله** فصدق الله اى فى وعده الاجر الجزيل والثواب العظيم للشهداء وقال الطيبى معناه ان الله وصف المجاهدين بكونهم صابرين محتسبين واخبرهم بذلك فصدقه هذا الرجل بفعله وشجاعته فى هذا الوصف والاخبار وهذا اوجه لانه على المعنى الاول يكون كالتاكيد بمعنى الايمان ولانه مشترك بين الاقسام كلها مع انه لم يذكره فى القسم الثانى فالتصديق انما يكون بالشجاعة والصبر والاحتساب فحاصل التقسيم ان المجاهد اما ان يكون متقيا شجاعا وهو القسم الاول او متقيا غير شجاع وهو القسم الثانى او يكون شجاعا غير متقى فاما ان يكون اعماله مخلوطة بالصالح والسئ غير مسرف او يكون فاسقا مسرفا ففى الاقسام يحصل تصديق الله دون الثانى ۱۲ لمعات [۸] **قوله** هكذا اشارة الى ما رفع راسه لاراءة الحاضرين صورة الرفع وقوله كما ضرب بلفظ المجهول والطلح شجر عظام من شجر العضاة له شوك وهذا كناية عن اقشعرار شعره من الفزع والخوف وارتعاد اعضائه وقوله اتاه سهم غرب اى لا يدرى راميه والله تعالى اعلم ۱۲ لمعات

قوت المغتذى

(ان ارواح الشهداء فى طير خضر تعلق) كنصر بالنهاية تاكل واصله بالابل اذا اكلت عضاها من علقت علوقا فنقل للطير (القتل فى سبيل الله يكفر كل شئ الا الدين) قال الامام كمال الدين الزملكانى بكتابه تحقيق الاولى عن اهل الرفيق الاعلى به تنبيه على ان حقوق الآدميين لا تكفر لانها مبنية على المشاحة والتضييق ويمكن ان يقال ان هذا محمول على دين هو خطيئة وهو ما استدين بوجه لا يجوز كاخذه بحيلة او غصب فتثبت فى ذمته البدل او دال بلا نية وفا لانه استثناء من الخطايا والاصل فى الاستثناء كونه من الجنس فيكون الدين الماذون به مسكوتا عنه فى هذا الاستثناء فلا تلزم المواخذة به لما بلطفه تعالى بعده من استيفائه وتعويض صاحبه من فضل الله تعالى فان قيل فكيف تقول فيمن تاب وقد عجز عن وفاء فوجده لو فاه قلت ان كان ما لحدم ذمته انا لزمها بطريق لا يجوز تعاطى شله او اتلاف مقصود فلا تبرء الذمة من ذلك الا بوصوله لمن وجب له او بابرائه منه ولا تسقط توبه وانما تنفع توبته فى اسقاط عقوبة اخروية على ذلك الدين فيما يختص بحق الله تعالى لمخالفته الى ما نهى عنه وان لزم ذمته بطريق جائز وعزم على وفاء فعجز عنه فانه يرجى له خير فى العقبى ما دام على هذا الحال ۔

قلنسوته النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ورجل مؤمن جيّد الايمان لقى العدو فكانما ضُرِب جلده بشوك طلح من الجُبن اتاه سَهْمٌ غَرْب فقتله فهو فى الدرجة الثانية ورجل مؤمن خلط عملا صالحا واخر سيئا لقى العدو فصدّق الله حتى قتل فذاك فى الدرجة الثالثة ورجل مؤمن اسرف على نفسه لقى العدو فصدق الله حتى قُتِل فذاك فى الدرجة الرابعة هذا حديث حسن غريب لا يُعرف الا من حديث عطاء بن دينار سمعت محمدا يقول قد روى سعيد بن ابى ايوب هذا الحديث عن عطاء بن دينار عن اشياخ من خولان ولم يذكر فيه عن ابى يزيد وقال عطاء بن دينار ليس به باس **باب** ما جاء فى غزو البحر **حدثنا** (١٦٠٦) اسحٰق بن موسى الانصارى ثنا معن ثنا مالك عن اسحٰق بن عبد الله بن ابى طلحة **عن** انس انه سمعه يقول كان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يدخل على اُم حرام بنت مِلحان فتطعمه وكانت ام حرام تحت عُبادة بن الصامت فدخل عليها رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يوما فاطعمته وحبسته تَفْلِي[١] راسه فنام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم استيقظ وهو يضحك قالت فقلت ما يُضحكك يا رسول الله قال ناسٌ من امتى عُرِضوا علىّ غُزاة فى سبيل الله يركبون ثَبَجَ[٢] هذا البحر ملوك على الاسرّة او مثل المُلوك على الاسرّة قلت يا رسول الله ادع الله ان يجعلنى منهم فدعا لها ثم وضع راسه فنام ثم استيقظ وهو يضحك فقلت له ماذا يضحكك يا رسول الله قال ناسٌ من امتى عُرِضوا علىّ غُزاة فى سبيل الله نحو ما قال فى الاوّل قالت فقلت يا رسول الله ادع الله ان يجعلنى منهم قال انت من الاولين فركبت ام حرام البحر فى زمن مُعاوية بن ابى سفيان فصُرِعَتْ عن دابتها حين خرجت من البحر فهلكت هذا حديث حسن صحيح وامّ حرام بنت ملحان وهى اخت ام سليم وهى خالة انس بن مالك **باب** ما جاء من يُقاتل رياء وللدُنيا **حدثنا** (١٦٠٧) هناد ثنا ابو معاوية عن الاعمش عن شقيق **عن** ابى موسى قال سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الرجل يقاتل شجاعة[٣] ويقاتل حمية ويقاتل رياء فاىّ ذلك فى سبيل الله قال من قاتل لتكون كلمة الله هى العليا فهو فى سبيل الله **وفى** الباب عن عمر هذا حديث حسن صحيح **حدثنا** (١٦٠٨) محمد بن المثنى ثنا عبد الوهاب الثقفى عن يحيى بن سعيد عن محمد بن ابراهيم عن علقمة بن وقاص الليثى **عن** عمر بن الخطاب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما الاعمال بالنية وانما لامرئ ما نوى فمن كانت هجرته[٤] الى الله والى رسوله فهجرته الى الله والى رسوله ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها او امرأة يتزوجها فهجرته الى ما هاجر اليه هذا حديث حسن صحيح **وقد** روى مالك بن انس وسفيان الثورى وغير واحد من الائمة هذا عن يحيى بن سعيد ولا نعرفه الا من حديث يحيى بن سعيد **باب** فى الغدو والرواح فى سبيل الله **حدثنا** (١٦٠٩) على بن حجر ثنا اسمعيل بن جعفر عن حُميد **عن** انس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لغدوة[٥] فى سبيل الله او روحة خير من الدنيا وما فيها ولقاب[٦] قوس احدكم او موضع يده فى الجنة خير من الدنيا وما فيها ولو ان امرأة من نساء اهل الجنة اطّلعت الى الارض لاضاءت ما بينهما ولملأت ما بينهما ريحا ولنَصيفها[٧] على راسها خير من الدنيا وما فيها هذا حديث صحيح **حدثنا** (١٦١٠) قتيبة ثنا العطاف بن خالد المخزومى عن ابى حازم **عن** سهل بن سعد الساعدى قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غدوة فى سبيل الله خير من الدنيا وما فيها وموضع سوط[٨] فى الجنة خير من الدنيا وما فيها **وفى** الباب عن ابى هُريرة وابن عباس وابى ايوب وانس هذا حديث حسن صحيح **حدثنا** (١٦١١) ابو سعيد الاشج ثنا ابو خالد الاحمر عن ابن عجلان عن ابى حازم **عن** ابى هريرة عن النبى صلی اللہ علیہ وسلم والحجاج عن الحكم عن مِقسم عن ابن عباس عن النبى صلی اللہ علیہ وسلم قال غدوة فى سبيل الله او روحة خير من الدنيا وما فيها هذا حديث حسن غريب وابو حازم الذى روى عن ابى هريرة هو الكوفى اسمه سلمان هو مولى عزّة الاشجعية **حدثنا** (١٦١٢) عُبيد بن اَسباط بن محمد ثنا ابى عن هشام بن سعد بن ابى هلال عن ابن ابى ذباب **عن** ابى هريرة قال مر رجل من اصحاب النبى صلی اللہ علیہ وسلم بشعب[٩] فيه عُيينة من ماء عُذبة فاعجبته لطيبها فقال لو اعتزلتُ الناس فاقمتُ فى هذا الشِعب ولن افعل حتى استاذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فذكر ذلك لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال لا تفعل فان مقام احدكم فى سبيل الله افضل من صلوته فى بيته سبعين عاما الا تحبّون ان يغفر الله لكم ويُدخلكم الجنة اغزوا فى سبيل الله من قاتل فى سبيل الله فواق ناقة وجبت له الجنة هذا حديث حسن **باب** ما جاء اى الناس خير **حدثنا** (١٦١٣) قتيبة ثنا ابن لهيعة عن بكير بن الاشج عن عطاء بن يسار **عن** ابن عباس ان النبى صلی

متعديا مثل كذب فلان فلانا. **قوله** سهم غرب الخ تركيب اضافى او توصيفى وبينهما فرق فان معنى احدهما سهم راميه غير معلوم ومعنى الآخر سهم جهته غير معلومة **باب** غزوة

---

[١] **قوله** تفلى راسه بفتح فوقية وسكون فاء اى تفتيش القمل من راسه ١٢ مجمع البحار [٢] **قوله** ثبج هذا البحر اى وسطه ومعظمه قوله ملوك على الاسرة ايذان بانهم يرتكبون هذا الامر العظيم مع وفور نشاطهم وتمكنهم من مناهم وقيل هو صفة لهم لسعة حالهم وكثرة عددهم ١٢ [٣] **قوله** شجاعة اى ليذكر بين الناس ويوصف بالشجاعة قوله حمية الحمية الانفة من الشئ والمحافظة على الحرم كذا فى المجمع قوله رياء اى ليرى الناس منزلته فى سبيل الله قوله لتكون كلمة الله قال الطيبى كلمة الله عبارة عن دين الحق لان الله تعالى دعا اليه وامر الناس بالاعتصام به وكلمته هى فصل والخبر العليا فافاد الاختصاص اى لم يقاتل لغرض من الاغراض الا لاظهار الدين والله اعلم انتهى ١٢ [٤] **قوله** فمن كانت هجرته الخ معناه من قصد بهجرته وجه الله وقع اجره على الله ومن قصد بها دنيا او امرأة فهى حظه ولا نصيب له فى الآخرة وذكر المرأة مع الدنيا يحتمل وجهين احدهما ان سبب هذا الحديث ما روى ان رجلا هاجر ليتزوج امرأة يقال لها ام قيس والثانى انه للتنبيه على زيادة التحذير من ذلك وهو من باب الخاص بعد العام تنبيها على مزيته ١٢ الطيبى [٥] **قوله** لغدوة او روحة فى سبيل الله هو المرة من الغدو وهو سير اول النهار نقيض الرواح من غدا يغدو قوله خير من الدنيا اى من انفاقها فيها لو ملكها او من نفسها وملكها لانه زائل لا محالة وما عام عن وقت وساعة مطلقا لا مقيدا بالغدو والروح ١٢ مجمع البحار [٦] **قوله** ولقاب قوس احدكم القاب هو المقدار اى موضع قدره كذا فى المجمع ١٢ [٧] **قوله** ولنصيفها بفتح نون وكسر صاد هو الخمار وقيل هو المعجر ١٢ مجمع البحار المعجر كمنبر ثوب تعتجر به ١٢ قاموس اى يلتف به والخمار ثوب يغطى به الراس ١٢ [٨] **قوله** موضع سوط خص السوط لان من شان الراكب اذا اراد النزول فى منزل ان يلقى سوطه قبل ان ينزل معلما بذلك المكان لئلا يسبقه اليه احد ١٢ مجمع البحار [٩] **قوله** بشعب الشعب بالكسر الطريق فى الجبل ومسيل الماء فى بطن الجبل او ما انفرج بين الجبلين كذا فى القاموس ولعل المعنى الاخير انسب بالمقام والمراد قوله فيه عيينة تصغير قوله عذبة بالرفع صفة عيينة وقد يجر على الجوار قوله لو اعتزلت للتمنى او للشرط والجزاء محذوف قوله الا تحبون ان يغفر الله لكم قيل يعنى منه انه لا مغفرة بالاعتزال والعبادة فى الشعب ويجاب بان الرجل كان صحابيا قد وجب عليه الغزو فى ذلك الزمان وترك الواجب بالنفل معصية ويمكن ان يحمل المغفرة على الكاملة منها دخول الجنة مع السابقين وهو دليل على افضلية الصحبة على الاعتزال خصوصا صحبة الرسول صلى الله عليه وسلم نعم قد يفضل الاعتزال بعد زمانه صلى الله عليه وسلم عند الفتن ١٢ لمعات.

قوت المغتذى (ثبج هذا البحر) بمثلثة فموحدة فجيم كسبب وسطه ومعظمه (الغدوة) بنقط عينه كرحمة من اول النهار الى الظهر (والروحة) كرحمة سير فى زوال الغروب به تلت الاولى ذهابه والاياب بازمته والمكنة بينه وبين عدوه (لقاب قوس احدكم) كباب اى قدره (او موضع يده) بفتح تحتية فدال مخفف قال حق كذا باصل سماعنا من ت وصوابه المعروف قده بكسر قاف فشد دال سوطه كذا ذكره الهروى بالغريبين وغيره واصله ان القد السير الذى لم يبلغ نصفين (والنصيف) بنون فصاد ففاء كاميز خمارها (عن ابن ابى ذباب) بنقط داله فموحدتين كغراب اسمه عبد الله بن عبد الرحمٰن.

اللہ علیہ وسلم قال الا اخبرکم بخیر الناس رجل ممسک بعنان فرسه فی سبیل الله الا اخبرکم بالذی یتلوه رجل معتزل فی غنیمة له یؤدی حق الله فیها الا اخبرکم بشر
الناس رجل یسأل بالله ولا یعطی به هذا حدیث حسن غریب من هذا الوجه ویروی هذا الحدیث من غیر وجه عن ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم باب[۱۱۱۳] ما جاء
فیمن سأل الشهادة حدثنا[۶۱۴] احمد بن منیع ثنا روح بن عبادة ثنا ابن جریج عن سلیمان بن موسی عن مالك بن یخامر السکسکی عن معاذ بن جبل عن النبی
صلی الله علیه وسلم قال من سأل الله القتل فی سبیله صادقا من قلبه اعطاه الله اجر الشهید هذا حدیث حسن صحیح حدثنا[۶۱۵] محمد بن سهل بن عسکر ثنا القاسم بن
کثیر ثنا عبد الرحمن بن شریح انه سمع سهل بن ابی امامة بن سهل بن حنیف یحدث عن ابیه عن جده عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من سأل الله الشهادة من قلبه
صادقا بلغه الله منازل الشهداء وان مات علی فراشه هذا حدیث حسن غریب من حدیث سهل بن حنیف لا نعرفه الا من حدیث عبد الرحمن بن شریح و
قد رواه عبد الله بن صالح عن عبد الرحمن بن شریح وعبد الرحمن بن شریح یکنی ابا شریح وهو اسکندرانی وفی الباب عن معاذ بن جبل باب[۱۱۱۲] ما جاء فی
المجاهد والمکاتب والناکح وعون الله ایاهم حدثنا[۶۱۶] قتیبة ثنا اللیث عن ابن عجلان عن سعید المقبری عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ثلاثة
حق علی الله عونهم المجاهد فی سبیل الله والمکاتب الذی یرید الاداء والناکح الذی یرید العفاف هذا حدیث حسن حدثنا[۶۱۷] احمد بن منیع ثنا روح بن
عبادة بن جریج عن سلیمان بن موسی عن مالك بن یخامر عن معاذ بن جبل عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من قاتل فی سبیل الله من رجل مسلم فواق ناقة وجبت
له الجنة ومن جرح جرحا فی سبیل الله اونکب نکبة فانها یجیئ یوم القیمة کاغزر ما کانت لونها الزعفران وریحها کالمسك هذا حدیث صحیح باب[۱۱۱۳] ما جاء فی فضل
من یکلم فی سبیل الله حدثنا[۶۱۸] قتیبة ثنا عبد العزیز بن محمد عن سهیل بن ابی صالح عن ابیه عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یکلم احد فی
سبیل الله والله اعلم بمن یکلم فی سبیله الا جاء یوم القیمة اللون لون الدم والریح ریح المسك هذا حدیث حسن صحیح وقد روی من غیر وجه عن ابی هریرة
عن النبی صلی الله علیه وسلم باب[۱۱۱۴] ای الاعمال افضل حدثنا[۶۱۹] ابو کریب ثنا عبدة عن محمد بن عمرو ثنا ابو سلمة عن ابی هریرة رضی الله عنه قال سئل رسول الله صلی الله
علیه وسلم ای الاعمال افضل وای الاعمال خیر قال ایمان بالله ورسوله قیل ثم ای شئ قال الجهاد سنام العمل قیل ثم ای شئ یا رسول الله قال ثم حج مبرور وهذا
حدیث حسن صحیح وقد روی من غیر وجه عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم باب[۱۱۱۵] حدثنا[۶۲۰] قتیبة ثنا جعفر بن سلیمان الضبعی عن ابی عمران الجونی عن
ابی بکر بن ابی موسی الاشعری قال سمعت ابی بحضرة العدو یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان ابواب الجنة تحت ظلال السیوف فقال رجل من القوم رث الهیئة
انت سمعت هذا من رسول الله صلی الله علیه وسلم یذکره قال نعم قال فرجع الی اصحابه قال اقرأ علیکم السلام وکسر جفن سیفه فضرب به حتی قتل هذا حدیث
حسن غریب لا نعرفه الا من حدیث جعفر بن سلیمان وابی عمران الجونی اسمه عبد الملك بن حبیب وابو بکر بن ابی موسی قال احمد بن حنبل هو اسمه
باب[۱۱۱۶] ما جاء ای الناس افضل حدثنا[۶۲۱] ابو عمار ثنا الولید بن مسلم عن الاوزاعی ثنی الزهری عن عطاء بن یزید اللیثی عن ابی سعید الخدری قال
سئل رسول الله صلی الله علیه وسلم ای الناس افضل قال رجل یجاهد فی سبیل الله قالوا ثم من قال ثم مؤمن فی شعب من الشعاب یتقی ربه ویدع الناس من
شرهم هذا حدیث حسن صحیح باب[۱۱۱۷] حدثنا[۶۲۲] عبد الله بن عبد الرحمن ثنا نعیم بن حماد ثنا بقیة بن الولید عن بحیر بن سعد عن خالد بن معدان عن
المقدام بن معدیکرب قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم للشهید عند الله ست خصال یغفر له فی اول دفعة ویری مقعده من الجنة ویجار من عذاب القبر
ویأمن من الفزع الاکبر ویوضع علی رأسه تاج الوقار الیاقوتة منها خیر من الدنیا وما فیها ویزوج اثنتین وسبعین زوجة من الحور العین ویشفع فی سبعین
من اقاربه هذا حدیث صحیح غریب حدثنا[۶۲۳] محمد بن بشار ثنا معاذ بن هشام ثنی ابی عن قتادة ثنا انس بن مالك قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ما من احد
من اهل الجنة یسره ان یرجع الی الدنیا غیر الشهید فانه یحب ان یرجع الی الدنیا یقول حتی اقتل عشر مرات فی سبیل الله مما یری مما اعطاه الله من الکرامة
هذا حدیث حسن صحیح حدثنا محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن قتادة عن انس عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه بمعناه حدثنا[۶۲۴] ابو بکر بن ابی النضر

البحر البحر مایکون ماره مالحا ہذا اصل اللغۃ **قوله** تفلی راسه الخ کانت ام حرام اخت ام انس وہی من محارمہ علیہ السلام۔ **قوله** رکبت ام حرام الخ فی عہد عثمان بن
عفان وکان معاویۃ عاملہ۔

۱؎ قوله یسأل باللہ ولا یعطی بہ ہذا یحتمل الوجہین احدہما ان یکون قولہ یسأل بلفظ المجہول وقولہ یعطی علی بناء المعلوم ای شر الناس من یسأل منہ صاحب حاجۃ بان یقول اعطنی للہ وہو یقدر ولا یعطی شیئا بل یردہ خائبا والثانی ان یکون قولہ یسأل
علی بناء المعلوم وقولہ لا یعطی علی بناء المفعول ای یقول اعطنی بحق اللہ ولا یعطی قال فی المجمع ہذا مشکل الا ان یتہم السائل بعدم استحقاقہ ۱۲ **۲؎ قوله** ثلثۃ حق علی اللہ ای بفضلہ قال الطیبی انما اوثر ہذہ الصیغۃ ایذانا بان ہذہ الامور
الشاقۃ التی تفدح الانسان وتقصم ظہرہ لولا ان اللہ تعالی یعینہ علیہا لا یقوم بہا انتہی ۱۲ **۳؎ قوله** المجاہد فی سبیل اللہ ای بما تیسر لہ الجہاد من الاسباب والآلات ویعین المکاتب بایصال مال یؤدی منہ بدل الکتابۃ ویعین
الناکح الخ بما یجعلہ مہرا کذا فی اللمعات ۱۲ **۴؎ قوله** ہو ما بین الحلبتین لانہا تحلب ثم تترک سریعۃ ترضع الفصیل لتدر ثم تحلب دفی المفاتیح وہو یحتمل ما بین الغداۃ الی المساء او ما بین ان یحلب فی ظرف فاسلاثم یحلب
فی ظرف آخر او ما بین جر الضرع الی جرہ مرۃ اخری وہو الیق بالترغیب فی الجہاد فی مجمع البحار ۱۲ **۵؎ قوله** نکب بلفظ المجہول مخففا نکبۃ النکبۃ فی الاصل ما یصیب الانسان من الحوادث فی القاموس النکبۃ بالفتح المصیبۃ
ویستعمل فیما یصیب الاصبع من الجراحۃ من حجارۃ ونحوہا ۱۲ لمعات۔ **۶؎ قوله** الحج المبرور ای الذی لا یخالطہ شیئ من الاثم وقیل المتقبل ۱۲ **۷؎ قوله** تحت ظلال السیوف ہو کنایۃ عن دنو من الضراب فی الجہاد حتی یعلو
السیف ویصیر ظلا علیہ ۱۲ مجمع **۸؎ قوله** رث الہیئۃ الرث البالی والخلق وقولہ اقرأ علیکم السلام تودیع وجفن السیف غمدہ ۱۲ لمعات **۹؎ قوله** الشعب بالکسر الطریق فی الجبل ومسیل الماء فی بطن ارض او ما انفرج بین
الجبلین ۱۲ قاموس **۱۰؎ قوله** فی اول دفعۃ الدفعۃ بالفتح المرۃ من الدفع وبالضم الدفعۃ من المطر والروایۃ فی الحدیث بوجہین وبالضم اظہر ای یغفر للشہید فی اول صبۃ من دمہ وقولہ یری بلفظ المجہول والضمیر فیہ للشہید ومقعدہ
منصوب علی انہ مفعول ثان ای یری مکانہ فی الجنۃ قولہ یجار ای یحفظ وقولہ یأمن من الفزع الاکبر وہو النفخۃ الاولی قولہ تاج الوقار ای تاج ہو سبب العزۃ والعظمۃ والحور نساء اہل الجنۃ جمع حوراء وہی الشدیدۃ بیاض العین الشدیدۃ
سواد العین جمع عیناء وہی الواسعۃ العین ۱۲ لمعات **۱۱؎ قوله** یشفع بفتح الفاء المشددۃ علی بناء المجہول ای تقبل شفاعتہ فی سبعین ۱۲

قوت المغتذی (ورجل یسئل باللہ ولا یعطی بہ) قال طل بناء یسئل لنائب ویعطی لفاعل کذا باصول صحیحۃ من ت وبعض نسخ ن بناء کل لفاعل ای یطلب باللہ فاذا سأل بہ لا یعطی فلہ وجہ صحیح قال قرأت من قال
بناء اول بفاعل وثان لنائب ای لیعرض اسمہ تعالی لیسأل بہ فلا یعطی نکانہ الموقع غیرہ بہذا المحذور ولکنہ مخالف للروایتین معا (فواق ناقۃ) بفاء فواو فقاف کغراب وسحاب ای قدر ما بین الحلبتین (او نکب نکبۃ) کرحمۃ ما یعیبہ المرء من
حوادث (لا یکلم) کیفرح یجرح (والریح ریح المسك) قال کمال الدین فی تحقیق الاولی فان قیل فقد قال صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم لخلوف فم الصائم اطیب عند اللہ

ثنی ابو النضر ثنا عبد الرحمٰن بن عبد الله بن دینار عن ابی حازم **عن** سهل بن سعد ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال[۱] رباط یوم فی سبیل الله خیر من الدنیا وما علیها والروحة یروحها العبد فی سبیل الله او الغدوة خیر من الدنیا وما علیها وموضع سوط احدکم فی الجنة خیر من الدنیا وما علیها هذا حدیث حسن صحیح ۱۶۲۵ **حدثنا** ابن ابی عمر ثنا سفیٰن ثنا محمد بن المنکدر قال مرّ سلمان الفارسی بشرحبیل بن السمط وهو فی مرابط له وقد شق علیه وعلی اصحابه **فقال** الا احدثک یا ابن السمط بحدیث سمعت من رسول الله صلی الله علیه وسلم قال بلی قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول[۲] رباط یوم فی سبیل الله افضل وربما[۳] قال خیر من صیام شهر وقیامه ومن مات فیه وُقی فتنة القبر ونُمی له عمله الی یوم القیٰمة هذا حدیث حسن ۱۶۲۶ **حدثنا** علی بن حجر ثنا الولید بن مسلم عن اسمٰعیل بن رافع عن سُمَیّ عن ابی صالح **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من لقی الله بغیر اثر من جهاد[۴] لقی الله وفیه ثُلمة هذا حدیث غریب من حدیث مسلم عن اسمٰعیل بن رافع واسمٰعیل بن رافع قد ضعّفه بعض اهل الحدیث وسمعت محمدا یقول هو ثقة مقارب الحدیث **وقد** روی هذا الحدیث من غیر هذا الوجه عن ابی هُریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم **وحدیث** سلمان اسناده لیس بمتصل محمد ابن المنکدر لم یدرک سلمان الفارسی وقد روی هذا الحدیث عن ایوب بن موسی عن مکحول عن شُرَحْبیل بن السمط عن سلمان عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه ۱۶۲۷ **حدثنا** الحسن بن علی الخلال ثنا هشام بن عبد الملک ثنا اللیث بن سعد ثنی ابو عقیل زهرة بن معبد **عن** ابی صالح مولی عثمان بن عفان قال سمعت عثمان وهو علی المنبر یقول انی کتمتکم حدیثا سمعته من رسول الله صلی الله علیه وسلم کراهیة تفرّقکم عنی ثم بدا لی ان احدثکموه لیختار امرء لنفسه ما بدا له سمعتُ رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول رباط یوم فی سبیل الله خیر من الف یوم فی ما سواه من المنازل هذا حدیث حسن غریب من هذا الوجه قال محمد ابو صالح مولی عثمان اسمه تُرکان ۱۶۲۸ **حدثنا** محمد بن بشار واحمد بن نصر النیسابوری وغیر واحد قالوا ثنا صفوان بن عیسٰی ثنا محمد بن عجلان عن القعقاع بن حکیم عن ابی صالح **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ما یجد الشهید من مسّ القتل الا کما یجد احدکم من مسّ[۵] القرصة هذا حدیث حسن غریب صحیح ۱۶۲۹ **حدثنا** زیاد بن ایوب ثنا یزید بن هارون ثنا الولید بن جمیل عن القاسم ابی عبد الرحمٰن **عن** ابی اُمامة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لیس شیء احب الی الله من قطرتین واثرین قطرة دُموع من خشیة الله وقطرة دم تهراق فی سبیل الله واما الاثران فاثر[۶] فی سبیل الله واثر[۷] فی فریضة من فرائض الله هذا حدیث حسن غریب

ابواب الجهاد عن رسول الله صلی الله علیه وسلم

باب ۱۱۱۸ فی اهل العذر فی القعود ۱۶۳۰ **حدثنا** نصر بن علی الجهضمی ثنا المعتمر بن سلیمان عن ابیه عن ابی اسحٰق **عن** البراء بن عازب ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ائتونی بالکتف او اللوح فکتب لا یستوی القاعدون من المؤمنین وعمرو بن ام مکتوم خلف ظهره فقال هل لی رخصة فنزلت غیر اولی الضرر **وفی** الباب عن ابن عباس وجابر وزید بن ثابت هذا حدیث حسن صحیح غریب من حدیث سُلیمان التیمی عن ابی اسحٰق **وقد** روی شعبة والثوری عن ابی اسحٰق هذا الحدیث

باب ۱۱۱۹ ما جاء فیمن خرج الی الغزو وترک ابویه ۱۶۳۱ **حدثنا** محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید عن سفیان وشعبة عن حبیب بن ابی ثابت عن ابی العباس **عن** عبد الله بن عمرو قال جاء رجل الی النبی صلی الله علیه وسلم یستاذنه فی الجهاد فقال الک والدان قال نعم قال ففیهما[۸] فجاهد **وفی** الباب عن ابن عباس هذا حدیث حسن صحیح وابو العبّاس هو الشاعر الاعمی المکی واسمه السائب بن فرّوخ

باب ۱۱۲۰ ما جاء فی الرجل یبعث[۹] سریّة وحده ۱۶۳۲ **حدثنا** محمد بن یحیی ثنا الحجاج بن محمد قال قال ابن جُریج فی قوله اطیعوا الله واطیعوا الرسول واولی الامر منکم قال عبد الله بن حذافة بن قیس بن عدی السهمی بعثه رسول الله صلی الله علیه وسلم علی سریة اخبرنیه یعلی بن مسلم عن سعید بن جُبیر عن ابن عباس هذا حدیث حسن صحیح غریب لا نعرفه الا من حدیث ابن جُریج

باب ۱۱۲۱ ما جاء فی کراهیة ان یسافر الرجل وحده ۱۶۳۳ **حدثنا** احمد بن عبدة الضّبّی البصری ثنا سفیان عن عاصم بن محمد عن ابیه **عن** ابن عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لو ان الناس یعلمون ما اعلم من الوحدة ما سار راکب بلیل یعنی وحده ۱۶۳۴ **حدثنا** اسحٰق بن موسی الانصاری ثنا معن ثنا مالک عن عبد الرحمٰن بن حرملة عن عمرو بن شعیب عن ابیه **عن** جده ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال الراکب[۱۰] شیطان والراکبان شیطانان والثلاثة رکب حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح لا نعرفه الا من هذا الوجه من حدیث عاصم وهو ابن محمد

ابواب الجهاد} باب فی اهل العذر فی القعود۔ قال العلماء ان مراد القرآن صحیح والآیة کاملة بلا ذکر غیر اولی الضرر ایضا فان فی القرآن القاعدون لا المقعدون والقاعد بعذر مقعد لا قاعد۔

۱؎ قیل هذا فی حق من فرض علیه المرابطة بتصیب الامام فلا یدل هذا علی افضلیته من المعرکة ومن انتظار الصلوة قال الشیخ فی اللمعات وکذا فی المجمع ۱۲ ۲؎ **قوله** رباط یوم الخ الرباط فی الاصل الاقامة علی جهاد العدو بالحرب وارتباط الخیل واعدادها والمرابطة ان یربط الفریقان خیولهم فی ثغر کل منهما معد لصاحبه وسمی المقام فی الثغور رباطا ویکون الرباط مصدر رابطت ای لازمت ۱۲ طیبی ۳؎ **قوله** وربما قال خیر من صیام شهر وقیامه قال فی المجمع وروی خیر من الف یوم فیما سواه انتهی ۱۲ ۴؎ **قوله** من جهاد صفة لاثر وفسره بجراحة وتعب او بذل مال او تهیئة اسباب الجهاد قوله فیه ثلمة بضم المثلثة وسکون اللام فی الاصل بمعنی فرجة المکسور والمهدوم والمراد هنا النقصان فی دینه ونقل الطیبی انه یعم جهاد العدو والنفس والشیطان ۱۲ لمعات ۵؎ **قوله** مس القرصة بفتح القاف المرة من القرص وهو اخذ لحم انسان باصبعک حتی تولمه ولسع البراغیث کذا فی القاموس قال الطیبی وذلک فی شهید یتلذذ مهجته فی سبیل الله طیبا به نفسه اقول یحتمل ان یکون المراد ان الم القتل للشهید بالقیاس الی لذاته التی یجد بعد الموت لیس الا بمنزلة الم القرصة فلیطب نفسا بذالک وذلک فی کل شهید یکون قتاله فی سبیل الله ۱۲ لمعات ۶؎ **قوله** فاثر فی سبیل الله کالجراحة ونحوها قاله فی اللمعات قال الطیبی الاثر بفتحتین ما بقی من الشیء دالا علیه والمراد بالاثرین آثار خطی الماشی فی سبیل الله والساعی فی فریضة من فرائضه او ما یبقی علی المجاهدین من اثر الجراحات وعلی الساعی المتعب فی اداء الفرض والقیام بها والکد فیها من علامة ما اصابه فیها کاحتراق الجبهة من حر الرمضاء التی یسجد علیها وانفطار الاقدام من برد الماء التی یتوضأ به ۱۲ طیبی ۷؎ کبقاء بلل الوضوء وسیماء الوجه فی السجود وخلوف الفم فی الصوم واغبرار قدمیه فی الحج ونحو ذلک ۱۲ لمعات ۸؎ **قوله** ففیهما فجاهد فیهما متعلق بالامر قدم للاختصاص والفاء الاولی جزاء شرط محذوف والثانیة جزائیة لتضمن الکلام معنی الشرط ای اذا کان الامر کما قلت فاختص المجاهدة فی خدمة الوالدین نحو قوله تعالی فایای فاعبدون وهذا اذا کان الجهاد تطوعا وکذا حکم الحج وسائر العبادات فان کان الجهاد فرضا متعینا فلا حاجة الی اذنهما وان منعاه عصاهما وخرج کذا قاله الطیبی ۱۲ ۹؎ **قوله** یبعث سریة وحده لا یناسب هذه الترجمة حدیث الباب لان عبد الله جعل امیرا ولہ قصة مذکورة فی الاصول من انه قال لرجال السریة احرقوا انفسکم ان کنتم تطیعون اولی الامر ولعل المراد بالبعث وحده بعث عقیب السریة وحده وجعله امیرا علیها والله اعلم کذا بلغنی عن شیخنا ۱۲۔

۱۰؎ **قوله** الراکب شیطان یعنی مشی الواحد منفردا منهی عنه وکذلک مشی الاثنین ومن ارتکب منهیا فقد اطاع الشیطان ومن اطاعه فکانه هو قال فی شرح السنة معنی الحدیث عندی ما روی عن سعید بن المسیب مرسلا الشیطان یهم بالواحد وبالاثنین فاذا کانوا ثلثة لم یهم بهم کذا قاله الطیبی ۱۲

بن زید بن عبد الله بن عمرو حدیث عبد الله بن عمرو حسن باب ما جاء فی الرخصة فی الکذب والخدیعة فی الحرب ١٦٣٥ حدثنا احمد بن منیع ونصر بن علی
قالا ثنا سفیان عن عمرو بن دینار سمع جابر بن عبد الله یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الحرب خدعة وفی الباب عن علی وزید بن ثابت وعائشة وابن عباس
وابی هریرة واسماء بنت یزید وکعب بن مالك وانس بن مالك هذا حدیث حسن صحیح باب ما جاء فی غزوات النبی صلی الله علیه وسلم کم غزا ١٦٣٦ حدثنا محمود بن غیلان ثنا
وهب بن جریر وابو داؤد قالا ثنا شعبة عن ابی اسحق قال کنت الی جنب زید بن ارقم فقیل له کم غزا النبی صلی الله علیه وسلم من غزوة قال تسع عشرة فقلت کم
غزوت انت معه قال سبع عشرة قلت وایتهن کان اول قال ذات العشیرآء او العسیرآء هذا حدیث حسن صحیح باب ما جاء فی الصف والتعبیة عند القتال
١٦٣٧ حدثنا محمد بن حمید الرازی ثنا سلمة بن الفضل عن محمد بن اسحق عن عکرمة عن ابن عباس عن عبد الرحمن بن عوف قال عبانا رسول الله صلی الله علیه وسلم
ببدر لیلا وفی الباب عن ابی ایوب هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من هذا الوجه وسالت محمد بن اسمعیل عن هذا الحدیث فلم یعرفه وقال محمد بن اسحق
سمع من عکرمة وحین رایته کان حسن الرای فی محمد بن حمید الرازی ثم ضعّفه بعد باب ما جاء فی الدعاء عند القتال ١٦٣٨ حدثنا احمد بن منیع ثنا یزید بن
هارون ثنا اسمعیل بن ابی خالد عن ابن ابی اوفیٰ قال سمعته یقول یعنی النبی صلی الله علیه وسلم یدعو علی الاحزاب فقال اللهم منزل الکتب سریع الحساب اهزم
الاحزاب وزلزلهم وفی الباب عن ابن مسعود هذا حدیث حسن صحیح باب ما جاء فی الالویة ١٦٣٩ حدثنا ابو کریب ومحمد بن عمر بن الولید الکندی ومحمد بن رافع
قالوا ثنا یحیی بن ادم عن شریك عن عمار هو الدهنی عن ابی الزبیر عن جابر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم دخل مکة ولواءه ابیض هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من
حدیث یحیی بن ادم عن شریك وسالت محمدا عن هذا الحدیث فلم یعرفه الا من حدیث یحیی بن ادم عن شریك وقال غیر واحد عن شریك عن عمار عن ابی الزبیر
عن جابر ان النبی صلی الله علیه وسلم دخل مکة وعلیه عمامة سوداء قال محمد والحدیث هو هذا والدهن بطن من بجیلة وعمار الدهنی هو عمار بن معاویة الدهنی ویکنی ابا
معاویة وهو کوفی ثقة عند اهل الحدیث باب فی الرایات ١٦٤٠ حدثنا احمد بن منیع ثنا یحیی بن زکریا بن ابی زائدة ثنا ابو یعقوب الثقفی ثنا یونس بن عبید مولی
محمد بن القاسم قال بعثنی محمد بن القاسم الی البراء بن عازب اساله عن رایة رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال کانت سوداء مربعة من نمرة وفی الباب عن علی والحارث
بن حسان وابن عباس هذا حدیث حسن غریب لا نعرفه من حدیث ابن ابی زائدة وابو یعقوب الثقفی اسمه اسحاق بن ابراهیم وروی عنه ایضا عبید الله بن موسی
١٦٤١ حدثنا محمد بن رافع ثنا یحیی بن اسحاق هو السالحانی ثنا یزید بن حیان قال سمعت ابا مجلز لاحق بن حمید یحدث عن ابن عباس قال کان رایة النبی صلی الله علیه وسلم
سوداء ولواءه ابیض هذا حدیث غریب من هذا الوجه من حدیث ابن عباس باب ما جاء فی الشعار ١٦٤٢ حدثنا محمود بن غیلان ثنا وکیع ثنا سفیان عن ابی اسحق
عن المهلب بن ابی صفرة عن من سمع النبی صلی الله علیه وسلم یقول ان بیتکم العدو فقولوا حم لا ینصرون وفی الباب عن سلمة بن الاکوع وهکذا روی بعضهم عن ابی اسحق
مثل روایة الثوری وروی عنه المهلب بن ابی صفرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مرسلا باب ما جاء فی صفة سیف رسول الله صلی الله علیه وسلم ١٦٤٣ حدثنا محمد بن شجاع
البغدادی ثنا ابو عبیدة الحداد عن عثمان بن سعد عن ابن سیرین قال صنعت سیفی علی سیف سمرة وزعم سمرة انه صنع سیفه علی سیف رسول الله صلی الله
علیه وسلم وکان حنفیا هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من هذا الوجه وقد تکلم یحیی بن سعید القطان فی عثمان بن سعد الکاتب وضعّفه من قبل حفظه باب فی
الفطر عند القتال ١٦٤٤ حدثنا احمد بن محمد بن موسی ثنا عبد الله بن المبارك ثنا سعید بن عبد العزیز عن عطیة بن قیس عن قزعة عن ابی سعید الخدری
قال لما بلغ النبی صلی الله علیه وسلم عام الفتح مر الظهران فاذننا بلقاء العدو فامرنا بالفطر فافطرنا اجمعین هذا حدیث حسن صحیح باب ما جاء فی الخروج عند الفزع
١٦٤٥ حدثنا محمود بن غیلان ثنا ابو داؤد الطیالسی انبانا شعبة عن قتادة ثنا انس بن مالك قال رکب النبی صلی الله علیه وسلم فرسا لابی طلحة یقال له مندوب فقال
ما کان من فزع وان وجدناه لبحرا وفی الباب عن عمرو بن العاص هذا حدیث حسن صحیح ١٦٤٦ حدثنا محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر وابن ابی عدی وابو داؤد قالوا
ثنا شعبة عن قتادة عن انس قال کان فزع بالمدینة فاستعار رسول الله صلی الله علیه وسلم فرسا لنا یقال له مندوب فقال ما راینا من فزع وان وجدناه لبحرا هذا
حدیث حسن صحیح باب ما جاء فی الثبات عند القتال ١٦٤٧ حدثنا محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید ثنا سفیان ثنا ابو اسحق عن البراء بن عازب قال له رجل افررتم

باب الرخصة فی الکذب لا یجوز الکذب الا فی مستثنیات وهی ایضا لیست بکذبات بل توریة والمستثنیات
عند نا اربعة ذکرها ابن وهبان فی نظمه ـــ وللصلح جاز الکذب اودفع ظالم ؛ واهل لترضی اوقتال لیظفروا ؛ وتویدنا بعض الاحادیث المتوسطة فی استثناء الاربعة ولقد قرب الغزالی
الی رفع القبح من الکذب بل حسنه بحسن ما فیه وقبحه بقبح ما فیه قوله الحرب خدعة الخ هذا خبر لا تشریع وقیل انه تشریع ای تجوز التدبیرات العملیة فی الحرب وافصح الروایات
خدعة بفتحتین مبالغة اسم فاعل ومراده قیل انه خدعة لا یدری لمن تکون عاقبته. باب غزوات النبی صلی الله علیه وسلم. الغزوة فی اصطلاح المحدثین ما کان فیه النبی صلی

---

١ قوله الحرب خدعة یروی بفتح خاء وضمها مع سکون دال وبضم خاء مع فتح دال فالاول معناه ان الحرب ینقضی امرها بخدعة واحدة من الخداع ای ان المقاتل اذا خدع مرة واحدة لم
یکن لها اقالة وهو افصح الروایات ١٢ مجمع البحار ٢ قوله التعبیة یقال عبأت الجیش عبا وعبأتهم تعبیة وتعبیا وقد یترك الهمزة فیقال عبیتهم تعبیة ای رتبتهم فی مواضعهم وهیاتهم للحرب ١٢ نهایة ٣ قوله اللهم منزل
الکتاب لعل تخصیص هذا الوصف بهذا المقام تلویح الی معنی الاستنصار فی قوله تعالی لیظهره علی الدین کله ولو کره المشرکون والله متم نوره وامثال ذلك ١٢ طیبی ٤ قوله اهزم الاحزاب فهزمهم الله تعالی بان ارسل علیهم ریحا وجنودا لم
تروها کما ورد فی سورة الاحزاب ١٢ لمعات ٥ قوله وزلزلهم الزلزلة فی الاصل الحرکة العظیمة والازعاج الشدید ومنه زلزلة الارض وهو ههنا کنایة عن التخویف والتحذیر ای اجعل امرهم مضطربا متقلقلا ١٢ طیبی ٦ قوله الرایة
علم الجیش یسمی ام الحرب وهو فوق اللواء ١٢ ٧ قوله من نمرة بفتح نون وکسر میم بردة من صوف اوغیره مخططة وقیل الکساء ١٢ مجمع ٨ قوله الشعار فی الاصل العلامة التی ینصب لیعرف الرجل بها رفقته ١٢ ٩ قوله
حم لا ینصرون معناه بفضل السورة المفتتحة بحم ومنزلتها من الله لا ینصرون وقیل ان الحوامیم السبع سور لها شان ١٢ طیبی ١٠ قوله حنفیا ای علی هیئة سیوف بنی حنیفة قبیلة مسیلمة لان صانعه منهم اومن یعمل کعملهم ١٢ منه
١١ قوله مر الظهران بفتح المیم والظاء موضع قریب من مکة ١٢ طیبی ١٢ قوله یقال له المندوب ای المطلوب من الندب الرهن الذی یجعل فی السباق وقیل للندب فی جسمه وهو اثر الجرح ١٢ ١٣ قال فی المجمع الفزع الخوف و
منه فزع اهل المدینة لیلا فرکب فرسا لابی طلحة ای استغاثوا یقال فزعت الیه فافزعنی ای استغثت الیه فاغاثنی ١٢ ١٤ قوله وان وجدناه لبحرا ای واسع الجری کالبحر لا ینفد جریه کما لا ینفد ماؤه ١٢ مجمع البحار

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابا عمارة قال لا والله ما ولّى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن ولى سرعان الناس تلقّتهم هوازن بالنبل ورسول الله صلى الله عليه وسلم على بغلته
وابو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب اخذ بلجامها ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انا النبی لا كذب انا ابن عبد المطّلب وفی الباب عن علی وابن عمر هذا
حديث حسن صحيح ١٦٤٨ حدثنا محمد بن عمر بن علی المقدّمی ثنی ابی عن سفيٰن بن حُسَيْن عن عُبَيْد الله بن عُمر عن نافع عن ابن عمر قال لقد رأيتنا يوم
حُنَيْن وان الفئتين لمولّيتان وما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة رجل هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث عُبَيْد الله لا نعرفه الا من هذا الوجه
١٦٤٩ حدثنا قتيبة ثنا حماد بن زيد عن ثابت عن انس قال كان النبی صلى الله عليه وسلم احسن الناس واجود الناس واشجع الناس قال ولقد فزع اهل المدينة
ليلة سمعوا صوتا قال فتلقاهم النبی صلى الله عليه وسلم على فرس لابی طلحة عُرْیٍ وهو متقلّد سيفه فقال لم تُراعوا لم تُراعوا ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وجدته
بحرا يعنی الفرس هذا حديث صحيح باب ما جاء فی السيوف وحليتها ١٦٥٠ حدثنا محمد بن صُدران ابو جعفر البصری ثنا طالب بن حُجَيْر عن هود وهو ابن عبد الله بن
سعد عن جده مَزِيدَة قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح وعلى سيفه ذهب وفضة قال طالب فسألته عن الفضة فقال كانت قبيعة السيف فضة
وفی الباب عن انس هذا حديث غريب وجد هود اسمه مَزِيدَة العَصَری ١٦٥١ حدثنا محمد بن بشار ثنا وهب بن جرير ثنا ابی عن قتادة عن انس قال كانت
قَبِيعَةُ سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم من فضة هذا حديث حسن غريب وهكذا روی عن همام عن قتادة عن انس وقد روی بعضهم عن قتادة عن سعيد
بن ابی الحسن قال كانت قَبِيعَةُ سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم من فضة باب ما جاء فی الدرع ١٦٥٢ حدثنا ابو سعيد الاشج ثنا يونس بن بكير عن محمد بن اسحاق
عن يحيى بن عبّاد بن عبد الله بن الزُّبَيْر عن ابيه عن جده عبد الله بن الزُّبَيْر عن الزُّبَيْر بن العوّام قال كان على النبی صلى الله عليه وسلم درعان يوم احد فنهض الى
الصخرة فلم يستطع فاقعد طلحة تحته فصعد النبی صلى الله عليه وسلم حتى استوى على الصخرة فقال سمعت النبی صلى الله عليه وسلم يقول اوجب طلحة وفی الباب عن
صَفْوان بن اُمَيَّة والسائب بن يَزِيد هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث محمد بن اسحٰق باب ما جاء فی المغفر ١٦٥٣ حدثنا قتيبة ثنا مالك بن
انس عن ابن شهاب عن انس بن مالك قال دخل النبی صلى الله عليه وسلم عام الفتح وعلى راسه المِغْفَر فقيل له ابن خَطَل متعلق باستار الكعبة قال اقتلوه
هذا حديث حسن صحيح لا نعرف كبير احد رواه غير مالك عن الزهری باب ما جاء فی فضل الخيل ١٦٥٤ حدثنا هناد ثنا عَبْثَر بن القاسم عن حصين عن الشعبی
عن عُرْوَة البارقی قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخير معقود فی نواصی الخيل الى يوم القيٰمة الاجر والمغنم وفی الباب عن ابن عمر وابی سعيد
وجرير وابی هريرة واسماء بنت يزيد والمغيرة بن شعبة وجابر هذا حديث حسن صحيح وعروة هو ابن ابی الجعد البارقی ويقال عروة بن الجعد قال احمد
بن حنبل وفقه هذا الحديث ان الجهاد مع كل امام الى يوم القيٰمة باب ما يستحب من الخيل ١٦٥٥ حدثنا عبد الله بن الصباح الهاشمی البصری ثنا يزيد بن
هارون ثنا شيبان هو ابن عبد الرحمٰن ثنا عيسى بن علی بن عبد الله عن ابيه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يُمْن الخيل فی الشقر هذا
حديث حسن غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه من حديث شيبان ١٦٥٦ حدثنا احمد بن محمد ثنا عبد الله بن المبارك ثنا ابن لهيعة عن يزيد بن ابی حبيب
عن علی بن رباح عن ابی قتادة عن النبی صلى الله عليه وسلم قال خير الخيل الادهم الاقرح الارثم ثم الاقرح المحجّل طلق اليمين فان لم يكن ادهم فكميت على هذه
الشية ١٦٥٧ حدثنا محمد بن بشار ثنا وهب بن جرير ثنا ابی عن يحيى بن ايوب عن يزيد بن ابی حبيب نحوه بمعناه هذا حديث حسن غريب صحيح باب ما يكره
من الخيل ١٦٥٨ حدثنا محمد بن بشار ثنا يحيى بن سعيد ثنا سفيٰن ثنا سلم بن عبد الرحمٰن عن ابی زرعة بن عمرو بن جرير عن ابی هريرة عن النبی صلى الله عليه وسلم
انه كره الشكال فی الخيل هذا حديث حسن صحيح وقد رواه شعبة عن عبد الله بن يزيد الخثعمی عن ابی زُرعة عن ابی هريرة نحوه وابو زرعة بن عمرو بن جرير
اسمه هَرِم حدثنا محمد بن حميد الرازی ثنا جرير عن عمارة بن القعقاع قال قال لی ابراهيم النخعی اذا حدثتنی فحدثنی عن ابی زُرعة فانه حدثنی مرة
بحديث ثم سألته بعد ذلك بسنين فما خرم منه حرفا باب ما جاء فی الرهان ١٦٥٩ حدثنا محمد بن الوزير ثنا اسحٰق بن يوسف الازرق عن سفيان عن عبيد الله

الله عليه وسلم والسرية ما لا يكون فيه والغزوات سبع وعشرون والسريات سبعون . باب ما يستحب من الخيل تحسينه عليه السلام هذا ليس بالتشريع بل بالتجربة . قوله فی الشقر
الخ الاشقر الذی يكون اشعار ذنبه ورقبته ولون بدنه احمر والمحجل طلق اليمين ما يكون احدى قوائمه مخالفة اللون للاخرى . باب ما يكره من الخيل مداره ايضا على التجربة لا انه تشريع واخبار
قوله الشكال الخ فی تفسيره اختلاف الاقوال والاصوب الذی يكون احدى رجليه ويده من خلاف بلون واحد والاخريان بلون غيره باب الرهان المسابقة ويطلق على المال المقرر

ـــه قوله لا والله نفی
الكلام السابق ای لا يعتبر التولی والفرار ما لم يكن ولی الامام والله اعلم ١٢ ـــه انا النبی لا كذب ای نبی حق لا كذب فيه فلا افر ثقة بانه ينصر نبيه وذكره جده عبد المطلب دون ابيه تشجيعا لهم باشتهار عبد المطلب بانه سيولد له من سيود الناس ١٢ ـــه عری بضم مهملة
وسكون راء وقيل بكسر راء وتشديد ياء ١٢ مجمع البحار ٢ــه قوله لم تراعوا ای لا تراعوا بمعنى النهی ای لا تفزعوا ای لا فزع فاسكنوا ١٢ مجمع ٣ــه قوله قبيعة السيف هی التی تكون على راس قائم السيف وقيل هی ما تحت شاربی السيف
قال الطيبی هو ما على طرف مقبضه الى جانب المقطع من فضة او حديد هذا كله فی المجمع وفی القاموس قبيعة السيف كسفينة ما على طرف مقبضه من حديد او فضة ١٢ ٤ــه قوله المغفر كمنبر وبهاء وكتابة زرد من الدرع يلبس تحت القلنسوة
او حلق تتقنع بها المتسلح ١٢ قاموس ٥ــه قوله الخير معقود فی نواصی الخيل ای بها يحصل الجهاد الذی فيه خير الدنيا والآخرة كما بينه بقوله الاجر والمغنم كذا فی اللمعات ١٢ ٦ــه قوله يمن الخيل فی الشقر الشقرة فی الخيل الحمرة الصافية
يحمر معها العرف والذنب فان اسود فهو الكميت ١٢ صحاح ٧ــه قوله الادهم الاسود والاقرح هو الذی فی جبهته قرحة بالضم هو بياض يسير فی وجه الفرس دون الغرة ١٢ مجمع البحار
٨ــه قوله فكميت وهو الفرس الذی بين السواد والحمرة وقيل الذی ذنبه وعرفه اسودان والباقی الاحمر ١٢ جامع ٩ــه قوله كره الشكال هو ان يكون ثلث قوائم منه محجلة وواحدة مطلقة تشبيها بالشكال تشكل به الخيول فانه يكون فی ثلث قوائم غالبا وقيل هو ان
يكون الواحدة محجلة والثلث مطلقة وقيل ان تكون احدى يديه واحدى رجليه من خلاف محجلتين ١٢ مجمع البحار

قوت المغتذی

(اوجب طلحة) ای استحق الجنة بهذا الفعل (خير الخيل الادهم)
هو الاسود (الاقرح) بقاف وحاء ما بوجهه قرحة كغرفة دون الغرة (الارثم) براء فمثلثة من الرثم كعيد بياض فی جحفلة فرس عليا والجحفلة لذوات حافر كشفة لنا قال الجوهری وبالنهاية ما انفه وشفته العليا ابيض (المحجل) كمعظم ما بقوائمه بياض
(طلق اليمين) هی الخالية من بياض مع وجوده ببقيتها (فكميت) كزبير هو ما لونه فيه سواد وحمرة يستوی به ذكر وانثى (على هذه الشية) بنقط سين فتحتية فهاء كعدة ای على هذا اللون والصفة (كره الشكال فی الخيل) هو ما برجله يمنى وبيده
يسرى او يمنى (وقد رواه شعبة عن عبد الله بن يزيد الخثعمی) بنقط خاء فمثلثة فعين فميم كمنسب جعفر قال حق كذا باصولنا فصوابه النخعی بنون فنقط خاء فعين كمنسب سبب كذا فی مودن وليس له عند الا هذا وما رايت روی عنه غير شعبة

بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم اجری المُضَمَّرَ من الخیل من الحَفْیَاءِ الی ثنیة الوداع وبینهما ستة امیال وما لم یضمر من الخیل من ثنیة الوداع الی مسجد بنی زُرَیق وبینهما میل وکنت فیمن اجری فوثب بی فرسی جدارا **وفی** الباب عن ابی هریرة وجابر وانس وعائشة هذا حدیث حسن صحیح غریب من حدیث الثوری **حدثنا** ۱۶۶۰ ابو کریب ثنا وکیع عن ابن ابی ذئب عن نافع بن ابی نافع **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لَا سَبَقَ[۲] الا فی فصل او خُفٍّ او حافر **باب** ما جاء فی کراهیة ان ینزی الحمر علی الخیل **حدثنا** ۱۶۶۱ ابو کریب ثنا اسمعیل بن ابراهیم ثنا موسی بن سالم ابو جهضم عن عبد الله بن عبید الله بن عباس **عن** ابن عباس قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم عبدا مامورا ما اختصنا دون الناس بشیٔ الا بثلث امرنا ان نسبغ الوضوء وان لا ناکل الصدقة وان لا نُنزِی حمارا علی فرس **وفی** الباب عن علی هذا حدیث حسن صحیح وروی سفیان الثوری عن ابی جهضم هذا فقال عن عبید الله بن عبد الله بن عباس عن ابن عباس وسمعت محمدا یقول حدیث الثوری غیر محفوظ ووهم فیه الثوری والصحیح ما روی اسمعیل بن عُلَیَّة وعبد الوارث بن سعید عن ابی جهضم عن عبد الله بن عبید الله بن عباس عن ابن عباس **باب** ما جاء فی الاستفتاح بصعالیک[۳] المسلمین **حدثنا** ۱۶۶۲ احمد بن محمد ثنا ابن المبارک ثنا عبد الرحمن بن یزید بن جابر حدثنی زید بن اَرطاة عن جُبَیر بن نُفَیر **عن** ابی الدرداء قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول ابغُونی[۴] فی ضُعفائکم فانما تُرزَقُون وتنصرون بضعفائکم هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی الاجراس علی الخیل **حدثنا** ۱۶۶۳ قتیبة ثنا عبد العزیز بن محمد عن سُهیل بن ابی صالح عن ابیه **عن** ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا تصحب[۵] الملائکة رفقةً فیها کلب ولا جرس وفی الباب عن عمر وعائشة وام حبیبة وام سلمة هذا حدیث حسن صحیح **باب** من یستعمل علی الحرب **حدثنا** ۱۶۶۴ عبد الله بن ابی زیاد ثنا الاحوص بن جواب ابو الجوّاب عن یونس بن ابی اسحق عن ابی اسحق **عن** البراء ان النبی صلی الله علیه وسلم بعث جیشین وأمّر علی احدهما علیّ بن ابی طالب وعلی الآخر خالد بن الولید وقال اذا کان القتال فعلیّ قال فافتتح علیّ حصنا فاخذ منه جاریة فکتب معی خالد الی النبی صلی الله علیه وسلم یشی به فقدمت علی النبی صلی الله علیه وسلم فقرأ الکتاب فتغیر لونه ثم قال ما تری فی رجل یحب الله ورسوله ویحبه الله ورسوله قلت اعوذ بالله من غضب الله وغضب رسوله انما انا رسول فسکت **وفی** الباب عن ابن عمر هذا حدیث حسن غریب لا نعرفه الا من حدیث الاحوص بن جواب معنی قوله یشی به یعنی النمیمة **باب** ما جاء فی الامام **حدثنا** ۱۶۶۵ قتیبة ثنا اللیث عن نافع **عن** ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم قال الا کلکم راعٍ[۶] وکلکم مسئول

(حواشی بین السطور: بضم الراء وکسرها الجماعة المرافقون فی السفر ۱۲ سیوطی — ای برکتهم ۱۲ — ای علی امیر ۱۲ — لعله استاذنه صلی الله علیه وسلم قبل هذا ۱۲)

فی مسابقة الخیل والمسئلة ان المال لو کان من جانب فجائز والا فلا واما اذا کان من الجانبین فلجوازه صورة ان یدخل الثالث المحلل ویقول ان سبقت فاخذ منکما والا فلا اعطی ویشترط فی المحلل ان یحتمل فرسه ان یسبق ودلیل التحلیل ما اخرجه ابوداؤد ووجه جواز الشرط من الجانبین عند دخول المحلل مذکور فی الزیلعی شرح الکنز ولقد تعرض الیه ابن تیمیة ایضا وذکر فروعه فی بعض تصانیفه۔ **قوله** لا سبق الا فی الخلیل الخ السبق بسکون الوسط مصدر بمعنی الرہان واما بفتحہ فہو المال المقرر ویدل حدیث الباب علی قصر الشرط علی ما ذکر فی حدیث الباب لکن الفقہاء الحقوا بہ اشیاء اخر **باب** کراهیة ان ینزی الحمر علی الخیل نزو الحمار علی الفرس غیر مرضی وقال الطحاوی ان النہی نہی ارشاد وشفقة کیلا یکون تقلیل آلة الجهاد فان الفرس یعمل ما لا یعمل البغل فالحاصل ان تحصیل البغال لیس غیر جائز **باب** الاستفتاح بصعالیک المسلمین الصعالیک الغرباء وبمثل ہذا الحدیث تمسک بعض اہل العصر علی التوسل بالصالحین المتعارف فی زماننا وصنف ابن تیمیة کتابا فی عدم جواز التوسل بالصالحین المتعارف فی زماننا ای الدعاء بمثل ان یقول اللہم اقبل دعاری بحق فلان وتوسله والحال ان ذلک لم یات الیه ولم یستدع منه دعاء وانما ہو توسل لسانی فقط ولکن للشوکانی رسالة فی الجواز۔ ولقد اتی ابن تیمیة بنقول العلماء من المذاہب الاربعة ونقل من الحنفیة عن تجرید القدوری ما فی التاتارخانیة معزیا الی المنتقی عن ابی یوسف عن ابی حنیفة۔ لا ینبغی لاحد ان یدعو اللہ الا بہ ذکرہ قولہ بحق انبیائک ورسلک واولیائک ولینظر فی مرادہ۔ **باب** الاجراس علی الخیل اعلم ان مدلول الحدیث جواز المعازف وجوزہا بعض الصوفیة مثل جلال الدین الدوانی والعجب ان الحافظ ابن حزم ایضا جوزہا واسقط جمیع الاحادیث الدالة علی عدم الجواز وکان فی صحیح البخاری ما قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یکون فی امتی من یحلون المعازف والحریر وقال ابن حزم ان فی البخاری تعلیقا والسند معنعن والحال ان المحدثین اوصلوہ واثبتوا السماع **واعلم** ان المعازف ما یضرب بالفم والملاہی ما یضرب بالایدی وذہب جمہور الائمة واہل المذاہب الاربعة الی التحریم واستثنوا الطبل والدہل للتسحیر او الولیمة اوالغرض صحیح آخر ثم سند حدیث الباب علی شرط مسلم وعبد العزیز بن محمد الدراوردی من مقرونات البخاری ص ۷۰۶ وفی موضع فی تفسیر سورة الجمعة ہو راوٍ مستقل بلا قران وقال الحافظ ان فی تفسیر سورة الجمعة ہو عبد العزیز بن محمد بن اویس الدراوردی۔ اقول انه اما من سہو القلم او من نسخ الکاتب واحادیث اخر تدل علی عدم الجواز وہی صحاح وما فی تذکرات المشائخ الچشتیة مثل اقتباس الانوار من ان بعض المتقدمین من الصوفیة ارتکبوا السرود واقول ان السرود لفظ

[۱] **قوله** اجری المضمر الاضمار والتضمیر ان تقلل علفها بعد السمن مدة وتجلل فیه لتعرق وتجف عرقها فیخف لحمها وتقوی علی الجری ۱۲ [۲] **قوله** لا سبق الخ السبق بفتح بار ما یجعل من المال رہنا علی المسابقة وبالسکون مصدر سبق وصحح الفتح والمعنی لا یحل اخذ المال بالمسابقة الا فی ہذہ الثلثة وہی الابل والخیل والسہام وقد الحق بہا الفقہاء ما کان بمعناہا قال الطیبی ویدخل فی معناہا البغال والحمیر والفیل ۱۲ مجمع البحار [۳] فی شرح السنة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یستفتح بصعالیک المہاجرین الصعلوک کعصفور الفقیر تصعلک افتقر والاستفتاح الاستنصار والافتتاح وفی تفسیرہ قولہ تعالی وکانوا من قبل یستفتحون علی الذین ای یستنصرون علی المشرکین ویقولون اللہم انصرنا بنبی آخر الزمان فکذلک کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اللہم انصرنا بفقراء المہاجرین ویمکن ان یکون بمعنی الافتتاح ای کان یفتتح لہم فی الاحسان کذا فی الحواشی والوجہ ہو الاول کذا فی اللمعات ۱۲ [۴] **قوله** ابغونی فی ضعفائکم ای اطلبونی فیہم فانی معہم صورة فی بعض الاوقات لعظم منزلتہم وہو نہی عن مخالطة الاغنیاء وہو بقطع ہمزة ووصلہا ۱۲ مجمع البحار [۵] **قوله** لا تصحب الملئکة رفقة فیہا کلب ولا جرس ہو الجلجل الذی تعلق علی الدواب قیل انما کرہہ لانہ یدل علی اصحابہ بصوتہ وکان صلی اللہ علیہ وسلم یحب ان لا یعلم العدو بہ حتی یاتیہم فجاءة وقیل غیر ذلک ۱۲ نہایة [۶] **قوله** کلکم راع الراعی حافظ مؤتمن والرعیة کل من شملہ حفظ الراعی ونظرہ ولا اقل من کونہ راعیا علی اعضائہ وجوارحہ وقولہ مسئول عن رعیتہ ای عما یجب رعایتہ ای مؤتمن علی من یلیہ من رعیتہ المحفوظة فعیلة بمعنی مفعولة ۱۲

قوت المغتذی

(من الحفیاء) بحاء ففاء فتحتیة فمد کبیضاء بالمشہور ویقصر ویضم وبتحتیة ففاء (الی ثنیة الوداع) ہی بقرب طیبة من جہة الشام سمیت اذ یشیع الیہا من خرج منہا (الی مسجد بنی زریق) بزای فراء کزبیر (لا سبق) کسبب ہو ما یجعل للسابق علی سبقہ من جعل قال طب کسبب اصح روایة (ما اختصنا دون الناس بشیٔ الا بثلث امرنا ان نسبغ الوضوء وان لا ناکل الصدقة وان لا ننزی حمارا علی فرس) قال حق ظاہرہ ان الامر باسباغ والنہی عن انزاء الحمر علی الخیل خصوص بہم کاکل الصدقة ولم یخص العلماء بین الامرین بہم فاسباغہ عام لکل نعم بصحیح ابن خزیمة ما یقتضی التخصیص فی الانزاء اذ ازاد باجرة قال موسی فلقیت عبد اللہ بن حسن فقلت ان عبد اللہ بن عبید اللہ حدثنی بکذا وکذا فقال ان الخیل کانت فی بنی ہاشم قلیلة فاحب ان تکثر فیہم قال حب فظہر التخصیص مع نص العلماء علی ان انزاء حمر علی خیل جائز غیر حرام وقد اطنب تبقریرہ واما اسباغہ فلعلہ واجب بخصوصیة لکل صلوة کما ہو صلی اللہ علیہ وسلم قال حق والاشہر روایة بضم نون ننزی الاول فسکون ثان وکسر زای کنعطی وجاز بفتح ثان وتشدید زای کننزی قال الجوہری ننزی الذکر علی الانثی نزاء ککتاب یقال فی حافر وظلف وسباع وانزاہ غیرہ ونزاہ تنزیة (ابغونی فی الضعفاء) قال حق کذا السماع منا من ت وفی دون ابغونی الضعفاء بحذف فی ولاحمد والطبرانی ابغونی ضعفاءکم قال جوہری بغاہ طلبہ او ہمزة قطع رباعی واما المصنف فوصل لا غیر لاتعداہ لمفعول واحد ای اطلبونی فی مجالس ضعفائکم فانی ارتفع علیہم (رفقة) مثلث ضمہ اشہر (تشی بہ) بفتح فوقیة فکسر نقط سبنة کرمی من وشی بہ السلطان سعی۔

عن رعيته فالامير الذی علی الناس راع ومسئول عن رعيته والرجل راع علی اهل بيته وهو مسئول عنهم والمرأة راعية فی بيت بعلها (زوجها ١٢) وهی مسئولة عنه و
العبد راع علی مال سيده وهو مسئول عنه الا فكلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته **وفی** الباب عن ابی هريرة وانس وابی موسٰی حديث ابن عمر حديث حسن
صحيح وحديث ابی موسٰی غير محفوظ وحديث انس غير محفوظ ورواه ابراهيم بن بشار الرمادی عن سفيان بن عيينة عن بريد بن عبد الله بن ابی بردة
عن ابی بردة عن ابی موسٰی عن النبی صلی الله عليه وسلم اخبر فی بذلك محمد بن ابراهيم بن بشار قال محمد وروی غير واحد عن سفيٰن عن بُرَيد بن ابی بُردة عن النبی صلی
الله عليه وسلم مرسلا وهذا اصح قال محمد وروی اسحٰق بن ابراهيم عن معاذ بن هشام عن ابيه عن قتادة عن انس عن النبی صلی الله عليه وسلم قال ان الله سائل كل راع عما
استرعاه سمعت محمدا يقول هذا غير محفوظ وانما الصحيح عن معاذ بن هشام عن ابيه عن قتادة عن الحسن عن النبی صلی الله عليه وسلم مرسلا **باب** ١٤٥ ما جاء فی طاعة
الامام **حدثنا** ١٦٦٦ محمد بن يحيٰی ثنا محمد بن يوسف ثنا يونس بن ابی اسحٰق عن العيزار بن حُرَيث **عن** ام الحُصَين الاحمسية قالت سمعت رسول الله صلی
الله عليه وسلم يخطب فی حجة الوداع وعليه بُرد قد التفع[1] به من تحت ابطه قالت وانا انظر الی عضلة عضده ترتج (ای تهتز وتضطرب ١٢) سمعته يقول يا ايها الناس اتقوا الله وان اُمِّر[2]
(العضلة فی البدن كل لحمة صلبة مكتنزة ١٢)
عليكم عبد حبشی مجدع فاسمعوا له واطيعوا ما اقام لكم كتاب الله **وفی** الباب عن ابی هريرة وعرباض بن سارية هذا حديث حسن صحيح قد روی من غير وجه
عن ام حُصَين **باب** ١٤٦ ما جاء لا طاعة لمخلوق فی معصية الخالق **حدثنا** ١٦٦٧ قتيبة ثنا الليث عن عبيد الله بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر قال قال رسول الله صلی الله
عليه وسلم السمع[3] والطاعة علی المرء المسلم فيما احب[4] وكره ما لم يؤمر بمعصية فان امر بمعصية فلا سمع[5] عليه ولا طاعة **وفی** الباب عن علی وعمران بن حُصَين
والحكم بن عمرو والغفاری هذا حديث حسن صحيح **باب** ١٤٧ ما جاء فی التحريش بين البهائم والوسم (ای ضرب) فی الوجه **حدثنا** ١٦٦٨ ابو كريب ثنا يحيٰی بن ادم عن قطبة بن عبد العزيز
عن الاعمش عن ابی يحيٰی عن مجاهد **عن** ابن عباس قال نهی رسول الله صلی الله عليه وسلم عن التحريش[6] بين البهائم **حدثنا** ١٦٦٩ محمد بن المثنی ثنا عبد الرحمٰن بن مهدی
عن سفيان عن الاعمش عن ابی يحيٰی **عن** مجاهد ان النبی صلی الله عليه وسلم نهی عن التحريش بين البهائم ولم يذكر فيه عن ابن عباس ويقال هذا اصح من حديث
قُطبة وروی شريك هذا الحديث عن الاعمش عن مجاهد عن ابن عباس عن النبی صلی الله عليه وسلم نحوه ولم يذكر فيه عن ابی يحيٰی وروی ابو معاوية عن الاعمش عن
مجاهد عن النبی صلی الله عليه وسلم نحوه **وفی** الباب عن طلحة وجابر وابی سعيد وعِكراش بن ذُؤيب **حدثنا** ١٦٧٠ احمد بن منيع ثنا روح عن ابن جريج **عن** ابی الزبير
عن جابر ان النبی صلی الله عليه وسلم نهی عن الوسم[7] فی الوجه والضرب هذا حديث حسن صحيح **باب** ١٤٨ ما جاء فی حد بلوغ الرجل ومتی يفرض له **حدثنا** ١٦٧١ محمد بن الوزير
الواسطی ثنا اسحٰق بن يوسف عن سفيان عن عُبَيد الله بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر قال عُرِضت علی رسول الله صلی الله عليه وسلم (ای رزقه فی الغزاة ١٢) فی جيش وانا ابن اربع عشرة فلم
يقبلنی ثم عُرضت عليه من قابل فی جيش وانا ابن خمس عشرة فقبلنی[8] قال نافع فحدثت بهذا الحديث عمر بن عبد العزيز فقال هذا ما بين الصغير والكبير ثم كتب
ان يفرض لمن بلغ الخمس عشرة **حدثنا** ابن ابی عمر ثنا سفيٰن بن عُيَينة عن عبيد الله نحوه بمعناه الا انه قال قال عمر هذا حد ما بين الذرية والمقاتلة ولم يذكر
(ای الوظيفة مع الغزاة ١٢) (والذاری المقاتلين باعتبار الجماعة ١٢ لمعات)
انه كتب ان يفرض حديث اسحٰق بن يوسف حديث حسن صحيح غريب من حديث سفيان الثوری **باب** ١٤٩ ما جاء فيمن يستشهد وعليه دين **حدثنا** قتيبة ثنا
الليث عن سعيد بن ابی سعيد عن عبد الله بن ابی قتادة **عن** ابيه انه سمعه يحدث عن رسول الله صلی الله عليه وسلم انه قام فيهم فذكر لهم ان الجهاد فی سبيل الله
والايمان بالله افضل الاعمال فقام رجل فقال يا رسول الله ارأيت ان قُتلتُ فی سبيل الله يكفر عنی خطاياى فقال رسول الله صلی الله عليه وسلم نعم ان قُتلت فی
سبيل الله وانت صابر[9] محتسب مقبل غير مدبر ثم قال رسول الله صلی الله عليه وسلم كيف قلت قال ارأيت ان قتلت فی سبيل الله ايكفر عنی خطاياى فقال رسول الله
صلی الله عليه وسلم نعم وانت صابر محتسب مقبل غير مدبر الا الدين فان جبرئيل قال لی ذلك **وفی** الباب عن انس ومحمد بن جحش وابی هريرة هذا حديث حسن
صحيح وروی بعضهم هذا الحديث عن سعيد المقبری عن ابی هُرَيرة عن النبی صلی الله عليه وسلم نحو هذا وروی يحيٰی بن سعيد الانصاری وغير واحد نحو هذا عن
سعيد المقبری عن عبد الله بن ابی قتادة عن ابيه عن النبی صلی الله عليه وسلم وهذا اصح من حديث سعيد المقبری عن ابی هُرَيرة **باب** ١٥٠ ما جاء فی دفن الشهداء

فارسی ولا يطلق علی ضرب المعازف بل علی سماع الاشعار فقط ويجب ان يعلم ان الصوفية المتقدمين لم يثبت عنهم سماع المعازف. **باب** من ينفل علی الحرب **قوله** فاخذ
منه جارية الخ لعله اخذه باذن النبی صلی الله عليه وسلم وقال الطحاوی ان الامام اذا اجاز القسمة للعامل تجوز القسمة ثم. **باب** طاعة الامام قد مر ان الامام اذا امر بشیء مباح يصير ذلك
واجبا واذا نهی عنه صار حراما وراجع فيه شرح الجامع الصغير للعزيزی **قوله** عبد حبشی قيل ان الامامة مشروطة بان يكون الامام حرا وقرشيا واجيب بانه يصلح ان يصير العهد عاملا واما
شرط كون الامام قرشيا فعن ابی حنيفة وامام الحرمين الشافعی خلاف ونقله نور الدين الطرابلسی عن ابی حنيفة كما فی القول المختار والمشهورة عن ابی حنيفة والشافعی واحمد ومالك شرط القرشی
وقد ينقل الاجماع ايضا. **باب** التحريش بين البهائم والوسم فی الوجه ای فی وجوه الحيوانات وثبت الوسم علی الفخذ عن عمر الفاروق رضی الله عنه وكان فی قالبه الوقف لله وفی الفتاوے

---

[1] **قوله** قد التفع ای اشتمل ١٢ [2] **قوله** وان امر عليكم عبد حبشی مجدع ای مقطوع الاعضاء والتشديد للتكثير فان قيل شرطه الاسلام والحرية والقرشية وسلامة الاعضاء قلت نعم لو انعقد باهل العقد والحل اما من استولی بالغلبة
تحرم مخالفته وتنفذ احكامه ولو عبدا او فاسقا مسلما وايضا ليس فی الحديث انه يكون اماما بل يفوض اليه الامام امرا من الامور قاله فی مجمع البحار ١٢ [3] **قوله** السمع والطاعة مبتدا خبره محذوف ای واجب ١٢ لمعات [4]
قوله فيما احب وكره ای فيما يوافق طبعه او يخالفه ١٢ لمعات [5] **قوله** سمع ولا طاعة ای للامام او لاحد كالوالدين وغيرهما فی معصية كذا فی اللمعات ١٢ [6] **قوله** نهی عن التحريش بين البهائم هو الاغراء وتهييج بعضها علی
بعض كما يفعل بين الجمال والكباش والديوك وغيرها ١٢ مجمع البحار [7] **قوله** نهی عن الوسم فی الوجه بمهملة علی الصحيح وقيل بمهملة ومعجمة وهو اثر كية ١٢ مجمع [8] **قوله** فقبلنی فعلم منه ان الصبی اذا بلغ خمس عشرة سنة دخل فی زمرة
المقاتلة وكان من البالغين والا من الذرية ١٢ لمعات [9] **قوله** انت صابر محتسب مقبل غير مدبر قال النووی غير مدبر احتراز ممن يقبل فی وقت ويدبر فی وقت والمحتسب هو المخلص لله تعالی وان قاتل عصبية او لاخذ غنيمة ونحو
ذلك فليس له الثواب وقوله الا الدين استثناء منقطع ويجوز ان يكون متصلا ای الدين الذی لا ينوی اداءه اراد بالدين هنا ما يتعلق بذمته من حقوق المسلمين اذ ليس الدائن احق بالوعيد والمطالبة عنه من الجانی الغاصب والخائن و
السارق انتهی كلامه فان قلت كيف قال صلی الله عليه وسلم كيف قلت وقد احاط بسؤاله علما واجابه بذلك الجواب قلت ليسئل ثانيا لو يجيبه بذلك الجواب ويعلق به الا الدين استدراكا بعد اعلام جبرئيل عليه السلام اياه صلوات الله عليه ١٢ طيبی

قوت المغتذی (عضلة) بعين فنقط صاد كرحمة كل لحم اجتمع علی عظم (عن قطبة) بقاف فطاء شال فموحدة كغرفة (ان قتلت فی سبيل الله وانت صابر محتسب) قال الزملكانی به حث علی انه لا بد من الاخلاص لله
تعالی فی العمل وذلك شرط كونه مكفرا

حدثنا ۱۶۷۲ ازهر بن مروان البصری ثنا عبد الوارث بن سعید عن ایوب عن حمید بن هلال عن ابی الدهماء عن هشام بن عامر قال شکی الی رسول الله صلی الله علیه وسلم الجراحات یوم احد فقال احفروا واوسعوا واحسنوا[۱] وادفنوا[۲] الاثنین والثلاثة فی قبر واحد وقدموا اکثرهم قرانا فمات ابی فقدم بین یدی رجلین وفی الباب عن خباب وجابر وانس هذا حدیث حسن صحیح وروی سفیان وغیره هذا الحدیث عن ایوب عن حمید بن هلال عن هشام بن عامر وابو الدهماء اسمه قرفة بن عمیس باب ۱۵۰ ما جاء فی المشورة حدثنا ۱۶۷۳ هناد ثنا ابو معاویة عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن ابی عبیدة عن عبد الله قال لما کان یوم بدر وجیئ بالاساری قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ما تقولون فی هؤلاء الاساری وذکر قصة طویلة وفی الباب عن عمر وابی ایوب وانس وابی هریرة هذا حدیث حسن وابو عبیدة لم یسمع من ابیه ویروی عن ابی هریرة قال ما رایت احدا اکثر مشورة لاصحابه من رسول الله صلی الله علیه وسلم باب ۱۵۱ ما جاء لا تفادی جیفة الاسیر حدثنا ۱۶۷۵ محمود بن غیلان ثنا ابو احمد ثنا سفیان عن ابن ابی لیلی عن الحکم عن مقسم عن ابن عباس ان المشرکین ارادوا ان یشتروا جسد رجل من المشرکین فابی النبی صلی الله علیه وسلم ان یبیعهم هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث الحکم ورواه الحجاج بن ارطاة ایضا عن الحکم وقال احمد بن الحسن سمعت احمد بن حنبل یقول ابن ابی لیلی لا یحتج بحدیثه قال محمد بن اسمعیل ابن ابی لیلی صدوق ولکن لا یعرف صحیح حدیثه من سقیمه ولا اروی عنه شیئا وابن ابی لیلی هو صدوق فقیه وربما یهم فی الاسناد حدثنا نصر بن علی ثنا عبد الله بن داؤد عن سفیان الثوری قال فقهاؤنا ابن ابی لیلی وعبد الله بن شبرمة باب ۱۵۲ حدثنا ۱۶۷۶ ابن ابی عمر ثنا سفیان عن یزید بن ابی زیاد عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن ابن عمر قال بعثنا رسول الله صلی الله علیه وسلم فی سریة فحاص[۳] الناس حیصة فقدمنا المدینة فاختبانا بها وقلنا هلکنا ثم اتینا رسول الله صلی الله علیه وسلم فقلنا یا رسول الله نحن الفرارون قال بل انتم العکارون[۴] وانا فئتکم هذا حدیث حسن (غریب خ) لا نعرفه الا من حدیث یزید بن ابی زیاد ومعنی قوله فحاص الناس حیصة یعنی انهم فروا من القتال ومعنی قوله بل انتم العکارون والعکار الذی یفر الی امامه لینصره لیس یرید الفرار من الزحف باب ۱۵۳ حدثنا ۱۶۷۷ محمود بن غیلان ثنا ابو داؤد ثنا شعبة عن الاسود بن قیس قال سمعت نبیحا العنزی یحدث عن جابر بن عبد الله قال لما کان یوم احد جاءت عمتی بابی لتدفنه فی مقابرنا فنادی منادی رسول الله صلی الله علیه وسلم ردوا القتلی الی مضاجعها هذا حدیث حسن صحیح باب ۱۵۴ ما جاء فی تلقی الغائب اذا قدم حدثنا ۱۶۷۸ ابن ابی عمر وسعید بن عبد الرحمن قالا ثنا سفیان عن الزهری عن السائب بن یزید قال لما قدم رسول الله صلی الله علیه وسلم من تبوک[۵] خرج الناس یتلقونه الی ثنیة الوداع قال السائب فخرجت مع الناس وانا غلام هذا حدیث حسن صحیح باب ۱۵۵ ما جاء فی الفیء حدثنا ۱۶۷۹ ابن ابی عمر ثنا سفیان عن عمرو بن دینار عن ابن شهاب عن مالک بن اوس بن الحدثان قال سمعت عمر بن الخطاب یقول کانت اموال بنی النضیر مما افاء الله علی رسوله مما لم یوجف[۶] المسلمون علیه بخیل ولا رکاب فکانت لرسول الله صلی الله علیه وسلم خالصا فکان رسول الله صلی الله علیه وسلم یعزل نفقة اهله سنة ثم یجعل ما بقی فی

(حاشیہ بین السطور: اختفینا ۱۲ — بنت عمرو ۱۲ مرقاة — ای ادفنوهم حیث قتلوا ۱۲ — موضع بالمدینة سمیت بها لان من سافر کان یودع ثم ویشیع الیها ۱۲ لمعات — الکاب الابل واحد تها راحلة ۱۲ قاموس)

البزازیة وقعت عبارة عجیبة وهی هذه ویخاصم ضارب الدابة بغیر وجهها لا بوجهها الا بوجهها باب المشورة اصل معنی المشورة اخذ العسل والغرض هو الرجوع الی القلب قوله قصة طویلة الخ والقصة انه قال عمر رض ان یقتل الاساری وکان رأی النبی صلی الله علیه وسلم وابی بکر الصدیق رض المفاداة فتمشی النبی صلی الله علیه وسلم علی رایه ورأی الصدیق الاکبر فعاتب الله فقال النبی صلی الله علیه وسلم کان عذاب الله علی رأس هذه الشجرة ولو نزل لم ینج الا عمر رض قوله وهذا حدیث حسن الخ حسن الحدیث مع انه منقطع وقد اشترط المصنف فی کتاب العلل فی الحدیث الحسن الاتصال فعلم انه لم یعتبره ههنا بل تمشی علی حسنه بالمتابعات والشواهد باب لا تفادی جیفة الاسیر قوله ابن ابی لیلی الخ عبد الرحمن بن ابی لیلی والد محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلی ولد والولد فقیه وسیء الحفظ والوه من رجال الصحیحین وتابعی جلیل القدر وفی ربوا فی فتح القدیر ان مسلما ان اعطی کافرا خنزیرا او خمرا فی دار الحرب فثمنه طیب للمسلم ویجوز عند ابی حنیفة الربوا فی دار الحرب وله تمسک فی الحدیث فی مشکل الآثار وذکر التفقه ایضا واقول ان الشیخ ابن همام ترک شیئا وهو ان الخبث عندنا خبث الکسب وخبث السبب وخبث العوض وخبث السبب مثل السرقة والنهبة والغصب ولا یجوز سرقة مال حربی ولا نهبه ولا غصبه فانه وان کان مباحا لکنه یکون مباحا فی الحرب لا بلا حرب وللاباحة شروط مذکورة فی الفقه والناس عنه غافلون واما خبث العوض فمثل الخمر والخنزیر فی دار الاسلام وان کان بتراضی الطرفین فان الشریعة تفسخ العقد بطریق النیابة واما اذا اخذ المسلم ثمنها فی دار الحرب فلا خبث فی السبب ولا فی العوض فان الشریعة لیست بنائبة فی دار الحرب تفسخ العقد والخبث انما هو فی الکسب فان تعاطی الخمر والخنزیر وتداوله فی الایدی حرام وغرضی ان الفقهاء یذکرون المسائل المتعلقة بباب فی ذلک الباب ولا یذکرون شروطها وقیودها ثمه بل فی موضع آخر ویجب التنبیه علی هذا ویاخذ السفهاء مسئلة بلا قیود وشروط ویعترضون علینا فاعرضوا بما فی الفتح مغمضین عما یذکر فی کتبنا من حرمة تعاطی المیتة والخنزیر والخمر قال ابن وهبان فی منظومته ؎

وما مات لا تطعمه کلبا فانه ۔۔ حرام خبیث نفعه متعذر

باب ما جاء فی الفیء الغنیمة ما حصلت برکض الخیل والرکاب وما حصل بدونه فهو فیء ولی ههنا اشکال وهو ان نص القرآن یدل علی ان اموال بنی النضیر لم تحصل بایجاف الخیل فیکون فیئا والحال ان المسلمین حاصروا بنی نضیر ایاما فیکون فیه ایجاف خیل کما فی کتب السیر فتعارض الامران قیل ما وقع الحرب بل صالح بنو النضیر فانهم قالوا ان الاموال المنقولة لنا وغیر المنقولة لکم فیکون فیئا لان آخره الصلح قلت لا یشفی هذا ما فی الصدور فان الصلح فی الآخر یکون فی الغزوات کلها ولا یکون العبرة لذلک الصلح فالاشکال علی حاله واختلف

[۱] قوله واحسنوا ای جیدوا العمل فی تسویته حفره وتنظیفه من التراب والقذرة ونحوها وفی شرح الشیخ وقوله احسنوا ای الی المیت بالمبالغة فی الرفق فی تغسیله وتکفینه وحمله وانزاله فی القبر ۱۲ لمعات [۲] قوله وادفنوا الاثنین والثلاثة هذا فی حالة الضرورة واما فی حالة الاختیار فیحرم جمع اثنین فی قبر واحد کذا فی شرح الشیخ قال الشیخ فی اللمعات ویدل علی الضرورة صدر الحدیث وهو قوله شکی الی رسول الله صلی الله علیه وسلم الجراحات یوم احد والله تعالی اعلم ۱۲ [۳] قوله فحاص الناس حیصة ای فمالوا میلة من الحیص وهو المیل وان اراد بالناس اعدائهم فالمراد بها الحملة ای حملوا علینا حملة وجالوا جولة فانهزمنا عنهم واتینا المدینة وان اراد به السریة فمعناها الفرار والرجعة ای مالوا عن العدو ملتجئین الی المدینة ومنه قوله تعالی ولا یجدون عنها محیصا ۱۲ طیبی [۴] قوله بل انتم العکارون ای الکرارون الی الحرب والعطافون نحوها قوله وانا فئتکم الفئة الفرقة والجماعة من الناس فی الاصل الطائفة التی تقیم وراء الجیش فان کان علیهم خوف او هزیمة التجاوا الیه وهیب النبی صلی الله علیه وسلم فی قوله انا فئتکم الی قوله تعالی او متحیزا الی فئة تمهیدا بذلک عذرهم فی الفرار ای تحیزتم الی فلا حرج علیکم کذا قاله الطیبی ۱۲
[۵] قوله من تبوک وهی ارض بین الشام والمدینة وهی بینها وبین المدینة نصف شهر وقیل غزوة فی سنة تسع من الهجرة وهی آخر غزواته صلی الله علیه وسلم ۱۲ لمعات [۶] قوله مما لم یوجف المسلمون الایجاف من السیر وادجف دابته حثها علی السیر قوله فی الکراع هو اسم لجمیع الخیل ای یجعله فی الخیل المربوط فی الغزو کذا فی مجمع البحار ۱۲

قوت المغتذی (مقبل غیر مدبر) قال فلعله مقبل ابدا غیر مدبر فی وقت ما او تاکید برفع احتمال تجوز له ویروی عن ابی هریرة قال ما رایت احدا اکثر مشورة کرسولة ورحمة مصدر اشار علیه بکذا لاصحابه من رسول الله صلی الله علیه وسلم) وصله البیهقی بسنده (ارادوا ان یشتروا جسد رجل) ای میتا هو نوفل بن عبد الله بن المغیرة من بنی مخزوم (فحاص الناس حیصة) قال حق ثبت باصول سماعنا من ت بجیم ونقط ضاد ومن د بحاء وصاد ای مالوا وحادوا معا ۔

الكراع والسلاح عُدّة في سبيل الله هذا حديث حسن صحيح **ابواب اللباس** عن رسول الله صلى الله عليه وسلم **باب** (١٥٦) ما جاء في الحرير والذهب للرجال **حدثنا** (١٦٨٠) اسحٰق بن منصور ثنا عبد الله بن نُمَير ثنا عُبَيد الله بن عمر عن نافع عن سعيد بن ابي هند **عن** ابي موسى الاشعري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حُرِّم لباس الحرير والذهب على ذكور امتي واُحِلّ لاناثهم **وفي** الباب عن عُمر وعلي وعُقبة بن عامر وامّ هانئ وانس وحُذيفة وعبد الله بن عمرو وعمران بن حُصَين وعبد الله بن الزبير وجابر وابي رَيحانة وابن عُمَر والبراء هذا حديث حسن صحيح **حدثنا** (١٦٨١) محمد بن بشار ثنا معاذ بن هشام ثني ابي عن قتادة عن الشعبي عن سُوَيد بن غفلة **عن** عمر انه خطب بالجابية فقال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحرير الا موضع اصبعين او ثلاث او اربع هذا حديث حسن صحيح **باب** (١٥٧) ما جاء في لُبس الحرير في الحرب **حدثنا** (١٦٨٢) محمود بن غيلان قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث ثنا همام ثنا قتادة **عن** انس ان عبد الرحمٰن بن عوف والزُبَير بن العوّام شكيا القمل الى النبي صلى الله عليه وسلم في غزاة لهما فرخص لهما في قُمُص الحرير قال ورايته عليهما هذا حديث حسن صحيح **باب** (١٥٨) **حدثنا** (١٦٨٣) ابو عمار ثنا الفضل بن موسى **عن** محمد بن عَمرو ثني واقد بن عَمرو بن سعد بن مُعاذ قال قدِم انس بن مالك فاتيته فقال من انت فقلت انا واقد بن عمرو قال فبكى وقال انك لشبيه بسعد وان سعدا كان من اعظم الناس واطول وانه بعث الى النبي صلى الله عليه وسلم جُبّة من ديباج منسوج فيها الذهب فلبسها رسول الله صلى الله عليه وسلم فصعد المنبر فقام اوقعد فجعل الناس يلمسونها فقالوا ما راينا كاليوم ثوبا قط فقال اتعجبون من هذه لَمناديل سعد في الجنة خير مما ترون **وفي** الباب عن اسماء بنت ابي بكر هذا حديث حسن صحيح **باب** (١٥٩) ما جاء في الرخصة في الثوب الاحمر للرجال **حدثنا** (١٦٨٤) محمود بن غيلان ثنا وكيع ثنا سفين عن ابي اسحاق **عن** البراء قال ما رايت من ذي لِمّة في حُلّة حمراء احسن من رسول الله صلى الله عليه وسلم له شعر يضرب منكبيه بعيد ما بين المنكبين لم يكن بالقصير ولا بالطويل **وفي** الباب عن جابر بن سَمُرة وابي رِمْثة وابي جُحَيفة هذا حديث حسن صحيح **باب** (١٦٠) ما جاء في كراهية المُعَصْفَر للرجال **حدثنا** (١٦٨٥) قُتَيبة ثنا مالك بن انس عن نافع عن ابراهيم بن عبد الله بن حُنَين عن ابيه **عن** علي قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لُبس القَسِّيّ والمعصفر **وفي** الباب عن انس وعبد الله بن عمرو وحديث علي حديث حسن صحيح **باب** (١٦١) ما جاء في لُبس الفراء **حدثنا** (١٦٨٦) اسمٰعيل بن موسى الفزاري ثنا سَيف بن هارون عن سُليمان التيمي عن ابي عثمان **عن** سلمان قال سُئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن السمن والجُبن والفِراء فقال الحلال ما احل الله في كتابه والحرام ما حرّم الله في كتابه وما سكت عنه فهو مما عفا عنه **وفي** الباب عن المغيرة هذا حديث غريب لا نعرفه مرفوعا الا من هذا الوجه وروى سفيان وغيره عن سُليمان التيمي عن ابي عثمان عن سلمان قوله وكان الحديث الموقوف اصح **باب** (١٦٢) ما جاء في جلود الميتة اذا دُبغت **حدثنا** (١٦٨٧) قُتَيبة ثنا الليث عن يزيد بن ابي حبيب **عن** عطاء بن ابي رباح قال سمعت ابن عباس يقول ماتت شاة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاهلها الا نزعتم جلدها ثم دبغتموه فاستمتعتم به **وفي** الباب عن سلمة بن المحبّق وميمونة وعائشة حديث ابن عباس حديث حسن صحيح وقد روي من غير وجه عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو هذا وروي عن ابن عباس عن ميمونة وروي عنه عن سودة وسمعت محمدا يصحح حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم وحديث ابن عباس عن ميمونة وقال احتمل ان يكون روى ابن عباس عن ميمونة عن النبي صلى الله عليه وسلم وروى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر فيه عن ميمونة والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم وهو قول سفين الثوري وابن المبارك والشافعي واحمد واسحٰق **حدثنا** (١٦٨٨) قُتَيبة ثنا سفين بن عُيَينة وعبد العزيز بن محمد عن زيد بن اسلم عن عبد الرحمٰن بن وَعْلة **عن** ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ايما اهاب دُبغ فقد طهر هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم قالوا في جلود الميتة اذا دُبغت فقد طهرت **وقال** الشافعي ايما اهاب دبغ فقد طهر الا الكلب والخنزير وكره بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم

الشافعية والحنفية في فتح مكة قلنا ان فتحها كان غلبة وعنوة وقالوا ان فتحها كان صلحا وادلتنا قوية حتى ان عجز الشافعية عن الجواب ولعل الشافعي قال ان آخر امر فتح مكة وقوع الصلح وان لم يكن في اوله والله اعلم۔

ابواب اللباس } **باب** ماجاء في الحرير والذهب للرجال. قال الحنفية ان استعمال اواني الذهب غير جائز للرجال والنساء ويجوز الحرير للرجال قدر اربع اصابع والعبرة لاصابع اللابس ولبس الثوب الذي لحمته وسداه حرير حرام والذي لحمته غير حرير والعكس غير جائز ولو كان الحرير مطرزا فكذلك التفصيل الطراز السجاف والمنسوج دكشيده، ان كان مغرقا وقدر ازائدا على اربعة اصابع فلا يجوز وان كان غير مغرق فيحول الى رأى من يراه بعيدا فانه لو وجده مغرقا لا يجوز والا فيجوز والنعل المزركشي ان كان مغرقا فلا يجوز والا فيجوز **قوله** خطب بالجابية الخ اعلم ان خطبة عمرؓ في الجابية طويلة ولو جد قطعاتها في كتب الحديث ولا توجد بجميعها في الكتب **باب** ما جاء في لبس

---

۱ قال في البرهان ولبس خالصه مكروه في الحرب عندنا اي عند ابي حنيفة لانه لا فصل فيما رويناه والضرورة تندفع بالمخلوط وهو الذي لحمته حرير وسداه غير ذلك واباحاه كالشافعي ومالك لما في كامل ابن عدي عن الحكم بن عمرو وكان من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم في لباس الحرير عند القتال ولكن اعله عبد الحق بعيسى من رواته وقال انه ضعيف عندهم بل متروك ۱۲ **۲ قوله** لمناديل سعد جمع منديل اشار به الى اعظم رتبته والمنديل بكسر ميم ما يحمل في اليد للوسخ والاستمان اي ادنى ثياب سعد بن معاذ الاوسي خير من هذه الجنة ۱۲ مجمع **۳ قوله** في حلة حمراء ہما بردان يمانيان منسوجان بخطوط حمر مع سود ۱۲ مجمع البحار ۔

۴ قوله القسي وهو ثياب من كتان مخلوط بحرير نسبت الى قرية قس بفتح قاف وبكسر ها وقيل اصله قزي بالزاي نسبة الى القز ضرب من الابريسم فابدلت سينا ۱۲ مجمع البحار **۵ قوله** المحبق بضم ميم وفتح حاء مهملة وشدة موحدة مكسورة لقاف والمحدثون يفتحون الباء ۱۲ مغني **۶ قوله** ايما اهاب دبغ فقد طهر يتناول كل جلد يحتمل الدباغة لا ما لا يحتمله فلا يطهر جلد الحية والفارة به قال ابن الهمام قال محمدؒ في الموطا وبهذا ناخذ اذا دبغ اهاب الميتة فقد طهر وهو ذكوته ولا باس بالانتفاع به وهو قول ابي حنيفة والعامة من فقهائنا خلافا لمالك ومن تبعه ۱۲ **۷** قال في الهداية وهو بعمومه حجة على مالكؒ في جلد الميتة ولا يعارض بالنهي الوارد عن الانتفاع من الميتة باهاب لانه اسم لغير المدبوغ ثم ما يمنع النتن والفساد فهو دباغ وان كان تشميسا او تتريبا لان المقصود يحصل به فلا معنى لاشتراط غيره انتهى قال ابن الهمام والالقاء في الريح كالتشميس وفيه حديث اخرجه الدارقطني عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم استمتعوا بجلود الميتة اذا هي دبغت ترابا كان او رمادا او ملحا او ما كان بعد ان يزيد صلاحه وفيه معروف بن حسان مجهول انتهى ۱۲

قوت المغتذي (ابواب اللباس) (شكيا القمل) قال حق بيانه لسماعنا من ت ومن شكو بواو فهو صوابه لانه من ذوات الواو كما جزم به الجوهري. (من ديباج) بكسر داله بالمشهور ما غلظ من حرير وما وشي منه (لمة) بكسر لام فتشديد ميم شعر راس نزل عن شحمة اذن فالم بمنكبيه ؛ ؛

جُلود السباع و شددوا فی لُبسها والصلوٰة فیها قال اسحٰق بن ابراھیم انما معنی قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم ایما اھاب دبغ فقد طھر انما یعنی بہ جلد ما یوکل لحمہ ھکذا فسرہ النضر بن شُمَیل **وقال** انما یقال اھاب لجلد ما یوکل لحمہ وکرہ ابن المبارک واحمد واسحٰق والحُمَیدی الصلوٰة فی جلود السباع **١٦٨٩ حدثنا** محمد بن طَرِیف الکوفی ثنا محمد بن فُضَیل عن الاعمش والشَّیبانی عن الحکم عن عبد الرحمٰن بن ابی لیلی **عن** عبد اللہ بن عُکَیم قال اتانا کتاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان لا تنتفعوا من المیتة باھاب ولا عَصَب[۱] ھذا حدیث حسن ویروی عن عبد اللہ بن عُکَیم عن اشیاخ لہ ھذا الحدیث **ولیس** العمل علی ھذا عند اکثر اھل العلم **وقد** روی ھذا الحدیث عن عبد اللہ بن عُکَیم انہ قال اتانا کتاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبل وفاتہ بشھرین سمعت احمد بن الحسن یقول کان احمد بن حنبل یذھب الی ھذا الحدیث لما ذکر فیہ قبل وفاتہ بشھرین وکان یقول کان ھذا اٰخر امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم ترک احمد ھذا الحدیث لما اضطربوا فی اسنادہ حیث روی بعضھم وقال عن عبد اللہ بن عُکَیم عن اشیاخ من جُھَینَة **باب** ما جاء فی کراھیة جر الازار **١٦٩٠ حدثنا** الانصاری ثنا معن ثنا مالک ح وثنا قتیبة عن مالک عن نافع و عبد اللہ بن دینار وزید بن اسلم کلھم یُخبر **عن** عبد اللہ بن عُمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا ینظر اللہ یوم القیٰمة الی من جَرَّ ثوبہ خُیَلاء[۲] **وفی** الباب عن حذیفة وابی سعید وابی ھُرَیرة وسمرة وابی ذر وعائشة وھُبَیب بن مُغفّل حدیث ابن عُمر حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی ذیول النساء **١٦٩١ حدثنا** الحسن بن علی الخلال ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن ایوب عن نافع **عن** ابن عُمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من جَرَّ ثوبہ خُیَلاء لم ینظر اللہ الیہ یوم القیٰمة فقالت ام سلمة فکیف تصنع النساء بذیولھن قال یُرخِین شبرا فقالت اذا تنکشف اقدامھن قال فیرخینہ ذراعا لا یزدن علیہ ھذا حدیث حسن صحیح **وفی** الحدیث رخصة للنساء فی جر الازار لانہ یکون استر لھن **١٦٩٢ حدثنا** اسحٰق بن منصور ثنا عفان ثنا حمّاد بن سلمة **عن** علی بن زید عن ام الحسن ان ام سلمة حدثتھم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم شبّر لفاطمة شبرا من نطاقھا ورواہ بعضھم عن حماد بن سلمة عن علی بن زید عن الحسن عن امہ عن ام سلمة **باب** ما جاء فی لُبس الصوف **١٦٩٣ حدثنا** احمد بن مَنیع ثنا اسمٰعیل بن ابراھیم ثنا ایوب عن حُمَید بن ھلال **عن** ابی بُردة قال اخرجت الینا عائشة کساءً مُلبّدا[۳] وازارا غلیظا فقالت قبض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ھذین **وفی** الباب عن علی وابن مسعود وحدیث عائشة حدیث حسن صحیح **١٦٩٤ حدثنا** علی بن حجر ثنا خَلَف بن خَلیفة عن حُمَید الاعرج عن عبد اللہ بن الحارث **عن** ابن مسعود عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال کان علی موسی یوم کلّمہ ربّہ کساء صوف وجبة صوف وکُمّة[۴] صوف وسراویل صوف وکانت نعلاہ من جلد حمار میت ھذا حدیث غریب لا نعرفہ الا من حدیث حمید الاعرج ھو ابن علی الاعرج منکر الحدیث وحُمَید بن قیس الاعرج المکی صاحب مجاھد ثقة الکمة القلنسوة الصغیرة **باب** ما جاء فی العمامة السوداء **١٦٩٥ حدثنا** محمد بن بشار ثنا عبد الرحمٰن بن مھدی عن حماد بن سلمة عن ابی الزُّبَیر **عن** جابر قال دخل النبی صلی اللہ علیہ وسلم مکة یوم الفتح وعلیہ عمامة سوداء[۵] **وفی** الباب عن عمرو بن حریث وابن عباس ورکانة حدیث جابر حدیث حسن صحیح **١٦٩٦ حدثنا** ھارون بن اسحٰق الھمدانی

لانہ کان لخوف الالتباس فی عھدہ علیہ السلام واما الآن فلا نھی وفی فتح القدیر ان التعویذ لو کان مشتملا علی القرآن وغیرہ ویکون مستورا ففی الذھاب بہ فی الخلاء بعض توسیع وحدیث الحریر فی الحرب قال ابو حنیفة یجوز فی الحرب ما کان سداہ شیئا والحمتہ حریرا فی الحرب لا فی غیرہ ویجوز العکس فی الحرب وغیرہ ولا یجوز فی الحرب الحریر الخالص. **قولہ** فرخص لھما الخ فی بعض الروایات انھما کانا مبتلیین فی الحکة (خارش) وھذا الحدیث نظیر التداوی بالابوال. **باب** حدثنا ابو عمار الخ فی ھذا الحدیث شیئان احدھما ان مرسل الثوب لیس لسعد بل رجل آخر اللھم الا ان یقر بعث مجھولا وثانیھما انہ علیہ السلام لم یلبسہ اصلا. **باب** ما جاء فی جلود المیتة اذا دبغت فی کتب الشافعیة ان الجلد یطھر بالدباغة وذکر فی الطبقات الشافعیة مناظرة الشافعی واحمد وتدل المناظرة علی عدم الطھارة بالدباغة عند الشافعی واحمد وقال ابو حنیفة کل اھاب اذا دبغ فقد طھر الا جلد الآدمی والخنزیر خلاف مالک واما الاختلاف فی الکلب فقد مر فی البخاری. **قولہ** النضر بن شمیل الخ اطلاق الاھاب علی کل شیٔ کان قبل الدباغة مشھور عن ابن شمیل وما ذکر المصنف واللہ اعلم ماخذہ وفی الحدیث نزاع طویل والحدیث لیس باقل من الحسن **باب** ما جاء فی کراھیة جر الازار. فی کتب الحنفیة النھی عن جر الازار بلا تقیید وفی کتب الشافعیة ان النھی عن جر الازار خیلاء وقال الحنفیة ان قید خیلاء واقعی وقال الشافعیة انہ احترازی ویجوز جر الازار للنسوان. **باب** ما جاء فی لبس الصوف حدیث الباب انکرہ المصنف وبسند آخر فی حلیة الاولیاء لابی نعیم الاصبھانی **باب** ما جاء فی العمامة السوداء کانت عمامة علیہ السلام فی اکثر الاحیان ثلثة اذرع شرعیة وفی الصلوات الخمس سبعة اذرع وفی الجمع والاعیاد اثنا عشر ذراعا وفی بعض الروایات انہ علیہ السلام اتم رجلا وسدل لہ عذبتین وقال ابن تیمیة ان سدل عذبتہ علیہ السلام ثابت فی لیلة رأی فیھا رویا مین وضع اللہ تعالی یدہ علی کتفیہ علیہ السلام تجلی لہ ما بین السموات

۱؎ **قولہ** ولا عصب بفتحتین قال فی شرح مواھب الرحمٰن وعصب المیتة نجس فی الصحیح من الروایة لان فیہ حیٰوة بدلیل تألمہ بالقطع وقیل طاھر لانہ عظم غیر متصل قال التورپشتی ان ھذا الحدیث ناسخ للاخبار الواردة فی الدباغ لما فی بعض طرقہ اتانا کتاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبل موتہ بشھر لانہ لا یقادم تلک الاحادیث صحة واشتھارا ثم ابن حکیم لم یلق النبی صلی اللہ علیہ وسلم وانما حدث عن حکایة حال ولو ثبت فحقہ ان تحمل علی نھی الانتفاع قبل الدباغ ۱۲ مرقاة ۲؎ **قولہ** من جر ثوبہ خیلاء بالضم الکبر والعجب قال النووی واجمعوا علی جواز الجر للنساء ۱۲ مجمع.

۳؎ **قولہ** کساء ملبدا ای مرقعا یعنی چادری رقعہا برہم دوختہ مانند لبدہ شدہ کہ بمعنی نمد ست وازار اغلیظا ای ازاری درشت آن نیز از جہت رقعہ برہم زدگی بود یا بجہت صفاقت ودرشتی جامہ ی ۱۲ ترجمہ شیخ ۴؎ الکمة بضم کاف وشدة میم القلنسوة ۱۲ ام ۵؎ شیخ عبد الحق در ترجمہ مشکوٰة گفتہ بدانکہ پوشیدن عمامہ سنت است واحادیث بسیار در فضل آن وارد شدہ وآمدہ است کہ دو رکعت بعمامہ بہتر است از ہفتاد رکعت بے عمامہ وبدانکہ گذاشتن عذبہ مر عمامہ را افضل است ولیکن دائمی نیست آنحضرت گاہی عمامہ را عذبہ فرو گذاشتے وگاہی بے عذبہ پوشیدے وگاہی تحت العنق زدے وگاہی میخلانید یک طرف دستار را در دستار ومیگذاشت طرف دیگر را وعذبہ آنحضرت اکثر پس پشت بودی واحیانا بر جانب راست وگاہے دو عذبہ بودی میان دو کتف وگذاشتن عذبہ در جانب دست چپ بدعت است کذا قیل واقل مقدار عذبہ چہار انگشت است واکثر یکدست وتطویل آن متجاوز از نصف ظہر بدعت است وداخل اسبال واسراف ممنوع واگر بطریق تکبر وخیلاء باشد حرام والا مکروہ مخالف سنت است (انتہی ۱۲)

قوت المغتذی

(قال فیرخینہ ذراعا) بنقطة حاء مکسورة کینہ انہ قال حق الظاھر انہ ذراع الآدمی وھو شبران واولہ من اول ما یمس الارض فلما جرہا منہ علی الارض ذراعا (عن ام الحسن) ھی ام الحسن البصری اسمھا خیرة مولاة ام سلمة (شبر لفاطمة شبرا) زاد الطبرانی من عقبھا فقال ھذا ذیل المرأة (من نطاقھا) کلکتاب قال الجوھری ھی شقة تلبسھا المرأة وتشد وسطھا فترسل الاعلی علی الاسفل الی الرکبة والاسفل یجر علی الارض ولیس لھا حجزة ولا منفق ولا ساقان (وھو المنطق ایضا) واول من اتخذہ ھاجرة ام اسمٰعیل لتحقی اثرھا علی سارة کما مج فقتبعھا نساء العرب بہ (کساء ملبدا) بالنھایة مرقعا وما ثخن وسطہ وصفق حتی اشبہ لبدا (وکمة صوف) بضم کاف فشد میم او بکسر کاف (الکمة القلنسوة الصغیرة) وقال الجوھری القلنسوة المدورة وبالحکم القلنسوة بلا قید (سدل عمامتہ) ای ارخاہا

ثنا یحیی بن محمد المدینی عن عبد العزیز بن محمد عن عُبَیْدُ اللہ بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا اعتم سَدَل عمامتہ بین کتفیہ قال نافع وکان ابن عمر یسدُل عمامتہ بین کتفیہ قال عبید اللہ ورایت القاسم وسالما یفعلان ذلک ہذا حدیث غریب **وفی** الباب عن علی ولا یصح حدیث علی من قبل اسنادہ **باب** ۱۱۸ ما جاء فی کراہیۃ خاتم الذہب **حدثنا** ۶۹۷ سلمۃ بن شَبِیْب والحسن بن علی الخلال وغیر واحد قالوا ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن الزہری عن ابراہیم بن عبد اللہ بن حُنَین **عن** ابیہ عن علی بن ابی طالب قال نہانی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن التختم بالذہب وعن لباس القَسِّی[1] وعن القراءۃ فی الرکوع والسجود وعن لبس المعصفر ہذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** ۶۹۸ یوسف بن حماد المَعْنِی البصری ثنا عبد الوارث ابن سعید عن ابی التیاح ثنا حفص اللیثی قال اَشْہَدُ علی عمران بن حُصَین انہ ثنا انہ قال نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن التختم بالذہب **وفی** الباب عن علی وابن عُمَر وابی ہُرَیْرۃ ومعاویۃ حدیث عمران حدیث حسن صحیح وابو التیاح اسمہ یزید بن حُمَید **باب** ۱۱۹ ما جاء فی خاتم الفضۃ **حدثنا** ۶۹۹ قُتَیْبَۃ وغیر واحد عن عبد اللہ بن وہب عن یونس عن ابن شہاب **عن** انس قال کان خاتم النبی صلی اللہ علیہ وسلم من وَرِق وکان فَصُّہ[2] حَبَشِیًّا **وفی** الباب عن ابن عُمَر وبریدۃ ہذا حدیث حسن صحیح غریب من ہذا الوجہ **باب** ۱۲۰ ما جاء ما یستحب من فصّ الخاتم **حدثنا** ۷۰۰ محمود بن غیلان ثنا حفص بن عمر بن عبید الطنافسی ثنا زہیر ابو خیثمۃ عن حُمَید **عن** انس قال کان خاتم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من فضۃ فصُّہ منہ ہذا حدیث حسن صحیح غریب من ہذا الوجہ **باب** ۱۲۱ ما جاء فی لبس الخاتم فی الیمین **حدثنا** ۷۰۱ محمد بن عُبَید المُحَارِبی ثنا عبد العزیز بن ابی حازم عن موسی بن عُقبۃ عن نافع **عن** ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صنع خاتما من ذہب فتختم بہ[3] فی یمینہ ثم جلس علی المنبر فقال انی کنت اتخذتُ ہذا الخاتم فی یمینی ثم نَبَذَہ ونبذ الناسُ خواتیمہم **وفی** الباب عن علی وجابر وعبد اللہ بن جعفر وابن عباس وعائشۃ وانس وحدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح وقد روی ہذا الحدیث عن نافع عن ابن عُمَر نحو ہذا من غیر ہذا الوجہ ولم یذکر فیہ انہ تختّم فی یمینہ **حدثنا** ۷۰۲ محمد بن حُمَید الرازی ثنا جریر عن محمد بن اسحٰق **عن** الصلت ابن عبد اللہ بن نوفل قال رایت ابن عباس تختّم فی یمینہ[4] ولا اخالُہ الا قال رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتختّم فی یمینہ **قال** محمد بن اسمٰعیل حدیث محمد بن اسحٰق عن الصلت بن عبد اللہ بن نوفل حدیث حسن صحیح **حدثنا** ۷۰۳ قتیبۃ ثنا حاتم بن اسمٰعیل عن جعفر بن محمد **عن** ابیہ قال کان الحسن والحسین یتختمان[5] فی یسارہما ہذا حدیث صحیح **حدثنا** ۷۰۴ احمد بن منیع ثنا یزید بن ہارون عن حماد بن سلمۃ قال رأیت ابن ابی رافع یتختم فی یمینہ فسألتہ عن ذلک فقال رأیت عبد اللہ بن جعفر یتختم فی یمینہ وقال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یتختم فی یمینہ قال محمد وہذا اصح شیء روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ہذا الباب **باب** ۱۲۲ ما جاء فی نقش الخاتم **حدثنا** ۷۰۵ محمد بن بشار ومحمد بن یحیی وغیر واحد قالوا ثنا محمد بن عبد اللہ الانصاری ثنی ابی عن ثمامۃ **عن** انس بن مالک قال کان نقش خاتم النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثلاثۃ اسطر محمد[6] سطر ورسول سطر واللہ سطر ولم یقل محمد بن یحیی فی حدیثہ ثلاثۃ اسطر **وفی** الباب عن ابن عمر حدیث انس حدیث حسن صحیح غریب **حدثنا** ۷۰۶ الحسن بن علی الخلال ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن ثابت عن انس بن مالک ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صنع خاتما من وَرِق فنقش فیہ محمد رسول اللہ ثم قال لا تنقشوا[7] علیہ ہذا حدیث حسن صحیح **ومعنی** قولہ لا تنقشوا علیہ نہی ان ینقش احد علی خاتمہ محمد رسول اللہ **حدثنا** ۷۰۷ اسحٰق بن منصور ثنا سعید بن عامر والحجاج بن منہال قالا ثنا ہمام عن ابن جُرَیج عن الزہری **عن** انس قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا دخل الخلاء نزع خاتمہ ہذا حدیث حسن صحیح غریب **باب** ۱۲۳ ما جاء فی الصورۃ **حدثنا** ۷۰۸ احمد بن منیع ثنا رَوح بن عُبادۃ ثنا ابن جُرَیج ثنی ابو الزُبَیر **عن** جابر قال نہی[8] رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الصورۃ فی البیت ونہی ان یُصنع ذلک **وفی** الباب عن علی وابی طلحۃ وعائشۃ وابی ہریرۃ وابی ایوب حدیث جابر حدیث حسن صحیح **حدثنا** ۷۰۹ اسحٰق بن موسی الانصاری ثنا معن ثنا مالک عن ابی النضر **عن** عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبۃ انہ دخل علی ابی طلحۃ الانصاری یعودہ فوجد عندہ سہل بن حُنَیف قال فدعا ابو طلحۃ انسانا ینزع نمطا[9] تحتہ فقال لہ سہل لِمَ تنزعہ قال لان فیہا تصاویر وقال فیہ النبی صلی

(حواشی بین السطور: ای بکون فیہ اسم اللہ ۱۲ — ای یخرج ۱۲ — قال الطیبی یحتمل ان یکون من الجزع والعقیق لان معدنہما الیمن والحبشۃ ۱۲)

والارض وسیجیء ہذا الحدیث۔ **باب** ماجاء فی خاتم الفضۃ یجوز خاتم الفضۃ للرجال بقدر معروف فی الفقہ۔ **قولہ** وکان فصہ حَبَشِیًّا الخ قیل انہ کان من عقیق حبشۃ وقیل انہ کان من الفضۃ علی صنع الحبشۃ وما قلت ان خاتم الفضۃ جائز بشرط ان لا یزید علی مثقال فمذکور فی الدر المختار وغیرہ ولہ حدیث اخرجہ الترمذی ص ۲۱۰، ج ۲ **باب** ماجاء فی لبس الخاتم فی الیمین لبس الخاتم فی الیمین والیسار ثابت منہ علیہ السلام والخلاف فی الاولویۃ۔ **قولہ** محمد بن اسمٰعیل الخ البخاری صحح حدیث محمد بن اسحٰق فی ہذا الموضع واما تحسینہ ففی مواضع ولکنہ لم یروعنہ فی صحیحہ **باب** ماجاء فی نقش الخاتم **قولہ** ثلثۃ اسطر الخ قیل صورۃ السطور ہذہ محمد رسول اللہ وقیل ہذہ رسول محمد اللہ واللہ اعلم **قولہ** تنقشوا علیہ الخ

[1] **قولہ** عن لباس القسی ہی ثیاب من کتان مخلوط بحریر یؤتی بہا من مصر نسبت الی قریۃ علی ساحل البحر یقال لہا القس بفتح القاف وبعض اہل الحدیث بکسرہا وقیل اصل القسی القزی منسوب الی القز وہو ضرب من الابریسم فابدل من الزای سینا وقیل ہو منسوب الی القس وہو الصقیع لبیاضہ ۱۲ طیبی [2] **قولہ** وکان فصہ حبشیا وفی الروایۃ الآتیۃ کان خاتم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من فضۃ فصہ منہ یحتمل ان یکونا اثنین فلا اشکال ویحتمل ان یکون واحدا والمراد من کونہ حبشیا ان یکون علی ہیئتہ اہل الحبشۃ او یکون صانعہ حبشیا واللہ اعلم بالصواب ۱۲ [3] **قولہ** قال النووی قد اجمعوا علی جوازہ فی الیسار واختلفوا فی ایہما افضل والصحیح فی مذہبنا ان الیمین افضل لانہا زینۃ والیمین اشرف واحق بالزینۃ والاکرام ۱۲ طیبی [4] وفی الدر المختار ویجعلہ لبطن کفہ فی یدہ الیسری وقیل الیمنی الا انہ من شعار الروافض فیجب التحرز عنہ قہستانی وغیرہ قلت ولعلہ کان وبان فتبصر ۱۲ [5] **قولہ** یتختمان فی یسارہما قال الطیبی لا تعارض بینہما لجوازانہ فعل الامرین فکان یتختم فی الیمنی تارۃ وفی الیسری اخری حسب ما اتفق ولیس فی شیء منہما ما یدل صریحا علی المداومۃ والاصرار علی واحد منہما انتہی ۱۲ [6] **قولہ** محمد سطر الخ قال عصام فی شرح الشمائل الظاہر ان محمد اسطرہ الاول ورسول اسطرہ الثانی واللہ سطرہ ثالث ومن حکم بان اللہ کان سطرہ الاول ورسول سطرہ الثانی ومحمد سطرہ الثالث لئلا یکون محمد علی لفظ اللہ فقد حکم بخلاف ما حکم بہ التنزیل حیث اثبت فیہ محمد رسول اللہ بہذا الترتیب والظاہر رعایۃ تقدیم اللہ فی خاتم لیس افضل من رعایۃ الصحف وایضا بجعلہ المتکلم مقدما فی التلفظ والاجتناب فی الکتابۃ لیس اہم من الاجتناب عن التقدیم فی اللفظ ۱۲ انتہی [7] **قولہ** لا تنقشوا علیہ وسبب النہی انہ صلی اللہ علیہ وسلم انما نقش علی خاتمہ ہذا القول لیختم کتبہ الی الملوک فلو نقش غیرہ مثلہ لدخلت المفسدۃ وحصل الخلل ۱۲ طیبی [8] **قولہ** نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الصورۃ فی البیت لما ورد فی الصحیحین ان البیت الذی فیہ الصورۃ لا یدخلہ الملائکۃ ۱۲ [9] **قولہ** نمطا ہو ضرب من البسط لہ خمل رقیق قولہ لم تنزع ای لای شیء تدفع قولہ وقال فیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما قد علمت ای من قولہ ان الملائکۃ لا تدخل بیتا فیہ تماثیل او صورۃ ۱۲

قوت المغتذی رنا حفص اللیثی) قال القاضی ما علمت لہ راویا غیر ابی التیاح ولا یعرف الا بہذا الحدیث (فصہ) بفتح فاء اشہر (منہ) قال حق لم یذکر صفتہ مربعا او مثلثا او مدورا الا ان التربیع اقرب علی نقشہ وشکل حید راویہ عنہ فلم یدہ رواہ ابو الشیخ بکتاب اخلاقہ صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم۔ (نمطا) بنون فمیم فطاء کسبب بساط لطیف لہ خمل شرح مؤطا

الله عليه وسلم ما قد علمت قال سهل اولم يقل الا ما كان رقما فی ثوب قال بلى ولكنه اطيب لنفسی هذا حديث حسن صحيح **باب** ما جاء فی المصورين **حدثنا** قتيبة ثنا حماد بن زيد عن ايوب عن عكرمة **عن** ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صور صورة عذبه الله حتى ينفخ فيها يعنی الروح وليس بنافخ فيها ومن استمع الى حديث قوم يفرون منه صب فی اذنه الآنك يوم القيمة **وفی** الباب عن عبد الله بن مسعود وابی هريرة وابی جحيفة وعائشة وابن عمر حديث ابن عباس حديث حسن صحيح **باب** ما جاء فی الخضاب **حدثنا** قتيبة ثنا ابو عوانة عن عمر بن ابی سلمة عن ابيه **عن** ابی هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم غيروا الشيب ولا تشبهوا باليهود **وفی** الباب عن الزبير وابن عباس وجابر وابی ذر وانس وابی رمثة والجهدمة وابی الطفيل وجابر بن سمرة وابی جحيفة وابن عمر وحديث ابی هريرة حديث حسن صحيح **وقد** روی من غير وجه عن ابی هريرة عن النبی صلى الله عليه وسلم **حدثنا** سويد بن نصر ثنا ابن المبارك عن الاجلح عن عبد الله ابن بريدة عن ابی الاسود **عن** ابی ذر عن النبی صلى الله عليه وسلم قال ان احسن ما غير به الشيب الحنا والكتم هذا حديث حسن صحيح وابو الاسود الديلی اسمه ظالم بن عمرو بن سفيان **باب** ما جاء فی الجمة واتخاذ الشعر **حدثنا** حميد بن مسعدة ثنا عبد الوهاب عن حميد **عن** انس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ربعة ليس بالطويل ولا بالقصير حسن الجسم اسمر اللون وكان شعره ليس بجعد ولا سبط اذا مشى يتكفا **وفی** الباب عن عائشة والبراء وابی هريرة وابن عباس وابی سعيد ووائل بن حجر وجابر وام هانئ حديث انس حديث حسن غريب صحيح من هذا الوجه من حديث حميد **حدثنا** هناد ثنا عبد الرحمن بن ابی الزناد عن هشام بن عروة عن ابيه **عن** عائشة قالت كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء واحد وكان له شعر فوق الجمة ودون الوفرة هذا حديث حسن غريب صحيح من هذا الوجه **وقد** روی من غير وجه عن عائشة قالت كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء واحد ولم يذكروا فيه هذا الحرف وكان له شعر فوق الجمة وانما ذكره عبد الرحمن بن ابی الزناد وهو ثقة حافظ **باب** ما جاء فی النهی عن الترجل الا غبا **حدثنا** علی بن خشرم ثنا عيسى بن يونس عن هشام عن الحسن **عن** عبد الله بن مغفل قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الترجل الا غبا **حدثنا** محمد بن بشار ثنا يحيى بن سعيد عن هشام نحوه هذا حديث حسن صحيح **وفی** الباب عن انس **باب** ما جاء فی الاكتحال **حدثنا** محمد بن حميد ثنا ابو داؤد الطيالسی عن عباد بن منصور عن عكرمة **عن** ابن عباس ان النبی صلى الله عليه وسلم قال اكتحلوا بالاثمد فانه يجلو البصر وينبت الشعر وزعم ان النبی صلى الله عليه وسلم كانت له مكحلة يكتحل بها كل ليلة ثلاثة فی هذه وثلاثة فی هذه **حدثنا** علی بن حجر ومحمد بن يحيى قالا ثنا يزيد بن هارون عن عباد بن منصور نحوه **وفی** الباب عن جابر وابن عمر حديث ابن عباس حديث حسن لا نعرفه على هذا اللفظ الا من حديث عباد بن منصور **وقد** روی من غير وجه عن النبی صلى الله عليه وسلم انه قال عليكم بالاثمد فانه يجلو البصر وينبت الشعر **باب** ما جاء فی النهی عن اشتمال الصماء والاحتباء بالثوب الواحد **حدثنا** قتيبة ثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن سهيل بن ابی صالح عن ابيه **عن** ابی هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن لبستين الصماء وان يحتبی الرجل بثوبه ليس على فرجه منه شیء **وفی** الباب عن علی وابن عمر وعائشة وابی سعيد وجابر وابی امامة حديث ابی هريرة حديث حسن صحيح **وقد** روی هذا من غير وجه عن ابی هريرة عن النبی صلى الله عليه وسلم **باب** ما جاء فی مواصلة

الباب يصلح لان يعرض دبلاله **باب** ماجاء فی الخضاب الخضاب فی اللغة اللون ولا يجب ان يكون سوادا وفی الحديث النهی الشديد عن الخضاب الاسود الذی لا يميز به بين الشيخ والشاب واما اختلاط الحنا والكتم فجائز وزعم الناس ان الكتم الوسمة المتخذة من النيل وہكذا قال المحشی۔ والحق ان الكتم تجلب من اليمن وتشدد الاحمرية لا السواد والوسمة اذا لم تكن اسود اشد السواد ويتميز بين الشيخ والشاب فجائزة كما فی موطا محمد **باب** ماجاء فی الجمة واتخاذ الشعر۔ **قوله** ربعة الخ (ميانہ قد) ومع ہذا صرح علماء السير انه عليه السلام كان اذا مشى بين الرجال يرى اطول منهم معجزة۔ **قوله** اسمر اللون الخ ہو الاحمر المائل الى البياض والفرق بين آدم واسمر ان آدم مائل الى الحمرية والاسمر الى البياض۔ **قوله** ليس بجعد الخ الجعد ضد المرسل والبسط المرسل واشعاره عليه السلام كانت متوسطة وقال صاحب التحفة فی وصف اشعاره عليه السلام ؎

موئے نبی بود نہ جعد قطط ؛ خیر امور آمده مر وسط ؛ رنگ نبی سرخ و سپید آمده ؛ جای بجی ضد دو وقید آمده ؛

قوله يتكفا الخ التكفؤ على قسمين تكفؤ المختال والتكفؤ حسن بحيث لا يتمارت فی المشی وتكفؤه عليه السلام كان حسنا كما فی الشمائل لفظ يتقلع۔ **قوله** فوق الجمة الخ ای فوق موضع الجمة ودون موضع الوفرة **باب** ماجاء فی الاكتحال الكحل على قسمين ابيض واسود وكلاهما جائزان والاثمد الاسود ويقول ارباب اللغة بتعبير (سرمہ اصفهانی) وليس ہذا

ك قال محمد وبہذا ناخذ ما كان فيه من تصاوير من بساط يبسط او فراش يفرش او وسادة فلا باس بذلك انما يكره من ذلك فی الستر وما ينصب نصبا وهو قول ابی حنيفة والعامة من فقهائنا ۱۲ **۲ قوله** الآنك ہو بمد وضم نون الرصاص المذاب ۱۲ مجمع البحار **۳ قوله** والكتم وہو نبت يخلط مع الوسمة ويصبغ به الشعر اسود وقيل ہو الوسمة وہی بالضم ورق نبت يعمل منه النيل ۱۲ مجمع البحار **۴ قوله** الديلی بكسر المهمزة وسكون التحتية ويقال الدؤلی بضم الدال بعدها همزة مفتوحة ۱۲ تقريب **۵ قوله** الجمة الشعر الى المنكب والوفرة الى شحمة الاذن واللمة ہی التی المت بالمنكبين ۱۲ طيبی **۶ قوله** ربعة بسكون موحدة وبفتح ای لا قصير ولا طويل انث بتاويل النفس ۱۲ مجمع فقوله ليس بالطويل ولا بالقصير كالتاكيد والتفسير لما سبق ۱۲ **۷ قوله** اسمر اللون وروی ابيض مشربا بحمرة والجمع ان ما يبرز الى الشمس كان اسمر وما تواريه الثياب كان ابيض ۱۲ مجمع البحار **۸ قوله** ليس بجعد ولا سبط السبط من الشعر المنبسط المرسل والجعد ضده ای كان شعره وسطا بينهما كذا فی المجمع ۱۲۔ **۹ قوله** فوق الجمة الجمة شعر الراس ما سقط على المنكبين والوفرة شعر الراس اذا وصل الى شحمة الاذن واللمة ہو شعر الراس دون الجمة لانها المت بالمنكبين وہذا ما فی المجمع ومعنى قوله فوق الجمة دون الوفرة انه اطول من الوفرة واقصر من الجمة ۱۲

۱۰ قوله عن اشتمال الصماء ہو ان يرد الكساء من قبل يمينه على يده اليسرى وعاتقه الايسر ثم يرده ثانية من خلفه على يده اليمنى وعاتقه الايمن فيغطيهما جميعا كالصخرة الصماء التی ليس فيها خرق ولا صدع ويقول الفقهاء ہو ان يتغطى بثوب واحد ليس عليه غيره ثم يرفعه من احد جانبيه فيضعه على منكبه فتنكشف عورته ويكره على الاول لئلا يعرض له حاجة من دفع بعض الهوام وغيره فيتعذر عليه او يعسر ويحرم على الناس ان تكشف بعض عورته والا يكره كذا فی المجمع ۱۲

قوت المغتذی

(رقما) براء فقاف فميم كعبد نقشا (الآنك) بمد وضم نون الرصاص المذاب (عن الاجلح) ہو لقب اسمه يحيى بن عبد الله الكندی الكوفی يكنى ابا حجية (فوق الجمة) بضم جيم فشد ميمه (ودون الوفرة) بواو ففاء فراء كرحمة قال حق الوفرة ما بلغ شحمة الاذن واللمة ما نزل منها والجمة ما نزل من ذلك محل منكبيه قال جمهور اهل اللغة وفی رواية دون الجمة وفوق الوفرة عكس ما للمصنف فيوافق قول اہل اللغة الا ان يؤول المصنف ان مراده بقوله فوق ودون محل وصول شعره ای ان شعره كان ارفع فی المحل من الجمة وانزل فيه من الوفرة وفی رواية بحسب كثرة وقلة ای اكثر من الوفرة واقل من الجمة فعليه تتفق الروايتان (بالاثمد) بهمز فمثلثة فميم فدال كزبرج وحكی ضم ميمه ؛

الشعر **حدثنا**[١٦١٦] سوید ثنا عبد اللہ بن المبارک عن عبید اللہ بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لعن اللہ الواصلۃ والمستوصلۃ والواشمۃ والمستوشمۃ قال نافع الوشم فی اللثۃ ھذا حدیث حسن صحیح **وفی** الباب عن ابن مسعود وعائشۃ واسماء بنت ابی بکر ومعقل بن یسار وابن عباس ومعاویۃ

باب[١١٨١] ما جاء فی رکوب المیاثر **حدثنا**[١٦١٧] علی بن حجر ثنا علی بن مسھر ثنا ابو اسحٰق الشیبانی عن اشعث بن ابی الشعثاء عن معاویۃ بن سوید بن مقرن **عن** البراء بن عازب قال نھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن رکوب المیاثر **وفی** الباب عن علی ومعاویۃ حدیث البراء حدیث حسن صحیح **وقد** روی شعبۃ عن اشعث بن ابی الشعثاء نحوہ وفی الحدیث قصۃ

باب[١١٨٢] ما جاء فی فراش النبی صلی اللہ علیہ وسلم **حدثنا**[١٦١٨] علی بن حجر ثنا علی بن مسھر عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ **عن** عائشۃ قالت انما کان فراش رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الذی ینام علیہ ادم حشوہ لیف ھذا حدیث حسن صحیح **وفی** الباب عن حفصۃ وجابر

باب[١١٨٣] ما جاء فی القمص **حدثنا**[١٦١٩] محمد بن حمید الرازی ثنا ابو تمیلۃ والفضل بن موسی وزید بن حباب عن عبد المؤمن ابن خالد عن عبد اللہ بن بریدۃ **عن** ام سلمۃ قالت کان احب الثیاب الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم القمیص ھذا حدیث حسن غریب انما نعرفہ من حدیث عبد المؤمن بن خالد تفرد بہ وھو مروزی وروی بعضھم ھذا الحدیث عن ابی تمیلۃ عن عبد المؤمن بن خالد عن عبد اللہ بن بریدۃ عن امہ عن ام سلمۃ وسمعت محمد بن اسمٰعیل قال حدیث ابن بریدۃ عن امہ عن ام سلمۃ اصح وانما یذکر فیہ ابو تمیلۃ عن امہ **حدثنا**[١٦٢٠] زیاد بن ایوب ثنا ابو تمیلۃ عن عبد المؤمن بن خالد عن عبد اللہ بن بریدۃ عن امہ **عن** ام سلمۃ قالت کان احب الثیاب الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم القمیص **حدثنا**[١٦٢١] علی بن حجر ثنا الفضل بن موسی عن عبد المؤمن بن خالد عن عبد اللہ بن بریدۃ **عن** ام سلمۃ قالت کان احب الثیاب الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم القمیص **حدثنا**[١٦٢٢] علی بن نصر بن علی الجھضمی ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث ثنا شعبۃ عن الاعمش عن ابی صالح **عن** ابی ھریرۃ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا لبس قمیصا بدا بمیامنہ **وقد** روی غیر واحد ھذا الحدیث عن شعبۃ بھذا الاسناد ولم یرفعہ وانما رفعہ عبد الصمد **حدثنا**[١٦٢٣] عبد اللہ بن محمد بن الحجاج الصواف البصری نا معاذ بن ھشام الدستوائی ثنی ابی عن بدیل العقیلی عن شھر بن حوشب **عن** اسماء بنت یزید بن السکن الانصاریۃ قالت کان کم ید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی الرسغ ھذا حدیث حسن غریب

باب[١١٨٤] ما یقول اذا لبس ثوبا جدیدا **حدثنا**[١٦٢٤] سوید ثنا عبد اللہ بن المبارک عن سعید الجریری عن ابی نضرۃ **عن** ابی سعید قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا استجد **ثوبا** سماہ باسمہ عمامۃ او قمیصا او رداء ثم یقول اللھم لک الحمد انت کسوتنیہ اسالک خیرہ وخیر ما صنع لہ واعوذ بک من شرہ وشر ما صنع لہ **وفی** الباب عن عمر وابن عمر **حدثنا**[١٦٢٥] ھشام بن یونس الکوفی ثنا القاسم بن مالک المزنی عن الجریری نحوہ ھذا حدیث حسن

باب[١١٨٥] ما جاء فی لبس الجبۃ **حدثنا**[١٦٢٥] یوسف بن عیسی ثنا وکیع ثنا یونس بن ابی اسحٰق عن الشعبی عن عروۃ بن المغیرۃ بن شعبۃ **عن** ابیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لبس جبۃ رومیۃ ضیقۃ الکمین ھذا حدیث حسن صحیح **حدثنا**[١٦٢٦] قتیبۃ ثنا ابن ابی زائدۃ عن الحسن بن عیاش عن ابی اسحاق ھو الشیبانی عن الشعبی **عن** المغیرۃ بن شعبۃ اھدی دحیۃ الکلبی لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خفین فلبسھما وقال اسرائیل عن جابر عن عامر وجبۃ فلبسھما حتی تخرقا لا یدری النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذکی ھما ام لا ھذا حدیث حسن غریب وابو اسحاق الذی روی ھذا عن الشعبی ھو ابو اسحٰق الشیبانی واسمہ سلیمان والحسن بن عیاش ھو اخو ابی بکر بن عیاش

باب[١١٨٦] ما جاء فی شد الاسنان بالذھب **حدثنا**[١٦٢٧] احمد بن منیع ثنا علی بن ھاشم بن البرید وابو سعد الصنعانی عن ابی الاشھب عن عبد الرحمٰن بن طرفۃ **عن** عرفجۃ بن اسعد قال اصیب انفی یوم الکلاب فی الجاھلیۃ فاتخذت انفا من ورق فانتن علی فامرنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اتخذ انفا من ذھب **حدثنا** علی بن حجر ثنا الربیع بن بدر ومحمد بن یزید الواسطی عن ابی الاشھب نحوہ ھذا حدیث حسن انما نعرفہ من حدیث عبد الرحمٰن بن طرفۃ **وقد** روی سلم بن زریر عن عبد الرحمٰن بن طرفۃ نحو حدیث ابی الاشھب عن عبد الرحمٰن بن طرفۃ وقال ابن مھدی

نوعا نا صابل کل کحل الاسود. **باب** ماجاء فی مواصلۃ الشعر تفسیرہا مذکور فی ابی داؤد عن احمد بن حنبل والمواصلۃ من الاشعار منہیۃ عندنا لا من الغزل وما فی عصرنا فلیست بممنوعۃ وفی کتب الحنفیۃ ان موضع الوشم نجس فان الدم خرج من مستقرہ وانجمد تحت الجلد وھو نجس. **باب** ماجاء فی القمیص کان احب القطع عندہ علیہ السلام القمیص واحب الاجناس البرد واحب الالوان البیاض **قولہ** اسماء بنت یزید بن السکن الخ فی مسلم فی حدیث یزید بن الشکل وھو وہم **باب** ماجاء شد السنان بالذھب فی کتبنا شد السن بالفضۃ جائز واما بالذھب ففیہ اختلاف العبارات وصرح الطحاوی بالجواز وھو کاف ویخرج من کلامہ ان الجواز مذھب الائمۃ الثلثۃ. واللہ اعلم. **قولہ** یوم الکلاب الخ فی غایۃ البیان شرح الہدایۃ للامیر الکاتب الاتقانی ان کلاب بضم الکاف وقال انہ اسم الماء ووجہ امرہ علیہ السلام ان الفضۃ تنتن سریعۃ بخلاف الذھب. **قولہ** قال ابن مھدی مسلم

---

١ قولہ لعن اللہ الواصلۃ ای التی تصل شعرہا بشعر آخر والمستوصلۃ التی یا مر من یفعل بہا ذلک قال النووی المستوصلۃ الطالبۃ وہی الموصلۃ والوصل لشعر الآدمی حرام ولغیرہ یجوز باذن الزوج ومنعہ مالک وکثیرون مطلقا ١٢ مجمع **٢** ای لعن اللہ الواشمۃ والمستوشمۃ الوشم ان تغرز الجلد بابرۃ ثم یحشی بکحل او نیل فیزرق اثرہ او یخضر والمستوشمۃ من یفعل بہا ذلک وھو حرام لانہ تغییر للخلقۃ وتنجس موضعہ ١٢ مجمع البحار **٣ قولہ** رکوب المیاثر المیاثر جمع میثرۃ ہی وطاء یترک علی الرحل والسرج تحت الراکب والنہی متعلق بان یکون من الحریر وقیل من الجلود والنہی للاسراف او للحمرۃ لحدیث نہی عن میاثرۃ الارجوان واللہ اعلم ١٢ **٤ قولہ** ابو تمیلۃ بضم فوقیۃ مصغرا کنیتہ یحیی بن واضح الانصاری مولاہم کذا فی التقریب ١٢ **٥** زید بن حباب بمہملۃ مضمومۃ وخفۃ موحدۃ اولی ١٢ مغنی **٦ قولہ** استجد صیرہ جدیدا المراد لبس ثوبا جدیدا ١٢ **٧ قولہ** سماہ باسمہ بان یقال عمامۃ او قمیصا او رداء ای ہذہ العمامۃ اللہم لک الحمد کما کسوتنیہ والضمیر راجع الی الاسم ویحتمل ان یکون عند قولہ اللہم لک الحمد کما کسوتنی ہذہ العمامۃ والاول اوجہ لدلالۃ العطف بثم ١٢ طیبی **٨ قولہ** خیر ما صنع لہ من الشکر بالجوارح والقلب والحمد علی مولاہ باللسان واعوذ بک من الکفران ١٢ طیبی **٩ قولہ** جبۃ رومیۃ ودر بعضی روایات جبۃ شامیۃ از صوف ضیقۃ الکمین تنگ آستینہا کہ چون وضو کند دست از آستین برآورد کذا فی الحدیث در قاموس گفتہ الجبۃ ثوب معروف وکرمانی گفتہ ثوب مخصوص اما قاضی عیاض گفتہ جبہ جامہ کہ قطع کردہ ودوختہ شدہ باشد واین بظاہر شامل قبا وپیراہن است ١٢ ترجمہ مشکوۃ **١٠ قولہ** یوم الکلاب ہو بالضم والتخفیف اسم ماء وکان بہ یوم معروف من ایام العرب ١٢ مجمع البحار **١١ قولہ** من ورق بکسر الراء الفضۃ وقد تسکن وعن الاصمعی اتخذہ من ورق بفتح الراء الذی یکتب فیہ لان الفضۃ لا تنتن لکن اخبر بعض اہل الخبرۃ ان الذہب لا یبلیہ الثری ولا یصدیہ الندی ولا ینقصہ الارض ولا تاکلہ النار فاما الفضۃ فانہا تبلی وتصدی وتعلوہا السواد ١٢ مجمع البحار.

قوت المغتذی (المیاثر) بمثلثۃ بلا ہمزۃ قال ابو عبید مراکب العجم من حریر (بدا بمیامنہ) جمع میمنۃ مرحمۃ (نا عبد اللہ بن محمد بن الحجاج الصواف البصری) قال حق لم ار للمصنف روایۃ عنہ الا فی ہذا قال المزی وما اظنہ روی عنہ غیرہ (علی بن الاشھم بن البرید) بموحدۃ وزاد فدال کامیر (وابو سعد الصاغانی) بصاد فمنقطعۃ فنون کنسب بامان اسمہ محمد بن بیسر بتحتیۃ فسین کمحدث (یوم الکلاب) کغراب اسم ماء کانت عندہ وقعۃ بالجاہلیۃ.

سلم بن زرين وهو وهم وزرير اصح وقد روى عن غير واحد من اهل العلم انهم شدوا اسنانهم بالذهب وفي هذا الحديث حجة لهم باب[1187] ما جاء في النهي عن جلود السباع حدثنا[1428] ابو كريب ثنا ابن المبارك ومحمد بن بشر وعبد الله بن اسمعيل عن سعيد بن ابي عروبة عن قتادة عن ابي المليح عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن جلود[1] السباع ان تفترش حدثنا[1429] محمد بن بشار ثنا يحيى بن سعيد ثنا سعيد عن قتادة عن ابي المليح عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن جلود السباع ولا نعلم احدا قال عن ابي المليح عن ابيه غير سعيد بن ابي عروبة حدثنا[1430] محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن يزيد الرشك عن ابي المليح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى عن جلود السباع وهذا اصح باب[1188] ما جاء في نعل النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا[1431] اسحق بن منصور ثنا حبان بن هلال ثنا همام ثنا قتادة عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان نعلاه لهما[2] قبالان هذا حديث حسن صحيح وفي الباب عن ابن عباس وابي هريرة حدثنا[1432] محمد بن بشار ثنا ابو داؤد ثنا همام عن قتادة قال قلت لانس بن مالك كيف كان نعل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهما قبالان هذا حديث حسن صحيح باب[1189] ما جاء في كراهية المشي في النعل الواحدة حدثنا[1433] قتيبة عن مالك ح وثنا الانصاري ثنا معن ثنا مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يمشي احدكم في نعل واحدة لينعلهما[3] جميعا او ليحفهما جميعا هذا حديث حسن صحيح وفي الباب عن جابر حدثنا[1434] ازهر بن مروان البصري اخبرنا الحارث بن نبهان عن معمر عن عمار بن ابي عمار عن ابي هريرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينتعل الرجل وهو قائم هذا حديث غريب وروى عبيد الله بن عمرو الرقي هذا الحديث عن معمر عن قتادة عن انس وكلا الحديثين لا يصح عند اهل الحديث والحارث بن نبهان ليس عندهم بالحافظ ولا نعرف لحديث قتادة عن انس اصلا حدثنا[1435] ابو جعفر السمناني ثنا سليمان بن عبيد الله الرقي ثنا عبيد الله بن عمرو عن معمر عن قتادة عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى ان ينتعل الرجل وهو قائم هذا حديث غريب قال محمد بن اسمعيل ولا يصح هذا الحديث ولا حديث معمر عن عمار بن ابي عمار عن ابي هريرة باب[1190] ما جاء في الرخصة في النعل الواحدة حدثنا[1436] القاسم بن دينار الكوفي ثنا اسحاق بن منصور السلولي الكوفي ثنا هريم وهو ابن سفيان البجلي عن ليث عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة قالت ربما مشى النبي صلى الله عليه وسلم في نعل واحدة حدثنا[1437] احمد بن منيع ثنا سفيان بن عيينة عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة انها مشت بنعل واحدة وهذا اصح هكذا روى سفيان الثوري وغيره عن عبد الرحمن بن القاسم موقوفا وهذا اصح باب[1191] ما جاء باي رجل يبدأ اذا انتعل حدثنا[1438] الانصاري ثنا معن ثنا مالك ح وثنا قتيبة عن مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا انتعل احدكم فليبدأ باليمين واذا نزع فليبدأ بالشمال فليكن[4] اليمين اولهما تنعل وآخرهما تنزع هذا حديث حسن صحيح باب[1192] ما جاء في ترقيع الثوب حدثنا[1439] يحيى بن موسى ثنا سعيد بن محمد الوراق وابو يحيى الحماني قالا ثنا صالح بن حسان عن عروة عن عائشة قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اردت اللحوق بي فليكفك من الدنيا كزاد الراكب واياك ومجالسة الاغنياء ولا تستخلقي[5] ثوبا حتى ترقعيه هذا حديث غريب لا نعرفه الا من حديث صالح بن حسان سمعت محمدا يقول صالح بن حسان منكر الحديث وصالح بن ابي حسان الذي روى عنه ابن ابي ذئب ثقة ومعنى قوله اياك ومجالسة الاغنياء هو نحو ما روى عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من رأى من فضل عليه في الخلق والرزق فلينظر الى من هو اسفل منه ممن فضل هو عليه فانه اجدر ان لا يزدري[6] نعمة الله ويروى عن عون بن عبد الله بن عتبة قال صحبت الاغنياء فلم ار احدا اكثر هما مني ارى دابة خيرا من دابتي وثوبا خيرا من ثوبي وصحبت الفقراء فاسترحت باب[1193]
حدثنا[1440] ابن ابي عمر ثنا سفيان بن عيينة عن ابن ابي نجيح عن مجاهد عن ام هانئ قالت قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني مكة وله اربع غدائر[7] هذا حديث غريب
حدثنا[1441] محمد بن بشار ثنا عبد الرحمن بن مهدي ثنا ابراهيم بن نافع المكي عن ابن ابي نجيح عن مجاهد عن ام هانئ قالت قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة

ابن زرين الخ وليس هذا مختص بهذا الحديث بل كان يقرر في كل حديث مسلم بن زرين بالنون كما استفيد من بعض الكتب. باب ما جاء في ترقيع الثوب الترقيع سنة د

١ قوله نهى عن جلود السباع قال الخطابي قد يكون لما فيه من الزينة والخيلاء او لانه زي العجم او لانه غير مدبوغ او لانه انما يراد لشعره والشعر لا يقبل الدباغ كذا في مرقاة الصعود حاشية ابي داؤد وسمعت استاذي يقول ان مراد لنهيا توجب الرعونة ١٢ والله اعلم ٢ قوله لهما قبالان هو بكسر قاف سير بين الوسطى وتاليها اي كان لكل نعل زمامان ١٢ مجمع ٣ قوله لينعلهما جميعا او ليحفهما اي ليمش منتعل الرجلين او حافيهما لانه قد يشق المشي بنعل واحد ولانه تشويه ومخالف للوقار وسبب للعثار اذ المتنعلة تصير ارفع من الاخرى وما روي انه مشى في نعل واحدة ان صح فنادر اتفق في داره لسبب او ليعلم ان النهي للتنزيه او مختص بمسافة يلحق التعب لا في قليل كالمشي الى مسجد قريب ١٢ مجمع البحار ٤ قوله فليكن اليمين اولهما تنعل بلفظ التانيث على بناء المفعول وتنعل خبر كان واول متعلق بتنعل او هو مبتدأ وتنعل خبره والجملة خبر كان ١٢ مجمع البحار ٥ قوله ولا تستخلقي ثوبا حتى ترقعيه استخلق نقيض استجد اي لا تعده خلقا حتى ترقعيه اي لا تتركيه حتى ترقعيه وتلبسيه مدة قال انس رأيت عمر بن الخطاب رض وهو يومئذ امير المؤمنين وقد رقع بين كتفيه برقاع ثلث لبد بعضها فوق بعض وقيل خطب عمر رض وهو خليفة وعليه ازار فيه اثنتا عشرة رقعة كذا في الطيبي والمجمع ١٢ ٦ الازدراء الاحتقار والانتقاص والعيب افتعال من زريت عليه زراية اذا عبت عليه ١٢ مجمع ٧ قوله اربع غدائر هي الذوائب جمع غديرة ١٢ مجمع البحار.

قوت المغتذي (ربما مشى النبي صلى الله عليه وسلم في نعل واحدة) لابن عبد البر بالتمهيد ربما انقطع شسع رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فمشى في النعل الواحدة حتى يصلح (غدائر) بنقط عينه فدال فهمز فراء ذوائب كمدائن جمعا وفردا.

وله اربع ضفائر هذا حديث حسن وعبد الله بن ابى نجيح مكى ابو نجيح اسمه يسار قال محمد لا اعرف لمجاهد سماعا عن ام هانئ **باب** ١٩٤ ١٤٤٢ **حدثنا** حميد بن مسعدة ثنا محمد بن حمران **عن** ابى سعيد وهو عبد الله ابن بسر قال سمعت ابا كبشة الانمارى يقول كانت كمام اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بطحا هذا حديث منكر وعبد الله بن بسر بصرى ضعيف عند اهل الحديث ضعفه يحيى بن سعيد وغيره بطح يعنى واسعة **باب** ١٩٥ ١٤٤٣ **حدثنا** قتيبة ثنا ابو الاحوص عن ابى اسحق عن مسلم بن نذير **عن** حذيفة قال اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بعضلة ساقى اوساقه وقال هذا موضع الازار فان ابيت فاسفل فان ابيت فلا حق للازار فى الكعبين هذا حديث حسن صحيح رواه شعبة والثورى عن ابى اسحق **باب** ١٩٦ ١٤٤٤ **حدثنا** قتيبة ثنا محمد بن ربيعة عن ابى الحسن العسقلانى عن ابى جعفر بن محمد بن ركانة عن ابيه ان ركانة صارع النبى صلى الله عليه وسلم فصرعه النبى صلى الله عليه وسلم قال ركانة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان فرق ما بيننا وبين المشركين العمائم على القلانس هذا حديث غريب واسناده ليس بالقائم ولا نعرف ابا الحسن العسقلانى ولا ابن ركانة **باب** ١٩٧ ١٤٤٥ **حدثنا** محمد بن حميد ثنا زيد بن حباب وابو تميلة عن عبد الله بن مسلم عن عبد الله بن بريدة **عن** ابيه قال جاء رجل الى النبى صلى الله عليه وسلم وعليه خاتم من حديد فقال مالى ارى عليك حلية اهل النار ثم جاءه وعليه خاتم من صفر فقال مالى اجد منك ريح الاصنام ثم اتاه وعليه خاتم من ذهب فقال مالى ارى عليك حلية اهل الجنة قال من اى شئ اتخذه قال من ورق ولا تتمه مثقالا هذا حديث غريب وعبد الله بن مسلم يكنى ابا طيبة وهو مروزى **باب** ١٩٨ ١٤٤٦ **حدثنا** ابن ابى عمر ثنا سفين عن عاصم بن كليب **عن** ابى موسى قال سمعت عليا يقول نهانى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القسى والميثرة الحمراء وان البس خاتمى فى هذه وفى هذه واشار الى السبابة والوسطى هذا حديث حسن صحيح وابن ابى موسى هو ابو بردة بن ابى موسى واسمه عامر **باب** ١٩٩ ١٤٤٧ **حدثنا** محمد بن بشار ثنا معاذ بن هشام ثنى ابى عن قتادة **عن** انس قال كان احب الثياب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبسها الحبرة هذا حديث حسن صحيح غريب ـــ

(اى شيئا ١٢) (ضرب من النحاس ١٢) (الحبرة وهى من البرود ما كان موشيا مخططا ١٢)

تمت

الحمد لله وحده نحمد الله عز وجل على انه ختم **المجلد الاول** ونرجوا رحمة الواسعة والفضل ان يتم المجلد الثانى ويكمل فى الايام المعدودة والامد الاقل وفى كل امر صعب ومشكل عليه نعتمد ونتوكل يارب سهل والجبل صل على افضل الرسل والنبى الاجل والاكمل

فى الاحياء للغزالى ان فى ثوب عرمه كانت بضع عشرة رقعة. **باب حدثنا** ابن ابى عمر الخ الغدائر من المغادرة وهو الترك والارسال. والضفائر جمع ضفيرة من الضفر الفتل دنافتين اوقيل يشترط فى الضفيرة ان تكون الاشعار ثلث حصص وقيل ان كون الضفيرة عريضة ايضا شرط وفى الحديث اشكال وهو ان عادته عليه السلام فى الاشعار الجمة واللمة والوفرة ولم يثبت الضفر واما ثلث حصص فلعل الراوى رأى تحت عمامته عليه السلام وكانت ثلثة بسبب العمامة فى فتح مكة ومر الحافظ على هذه الرواية ولم يقل بشئ وفى الفتاوى الهندية فى باب الحظر والاباحة ان الضفائر للرجال مكروهة واما الارسال فلم اجد كراهته. **باب حدثنا** قتيبة الخ الغرض ظاهر وقالوا ان ركانة هذا كان مصارعا ذا قوة شديدة وصارعه النبى صلى الله عليه وسلم ثلث مرات لاظهار المعجزة فاسلم ركانة رض .:.

له ضفائر وهى الذوائب المضفورة ضفر الشعر ادخل بعضه فى بعض كذا فى المجمع ١٢ **له قوله** كانت كمام اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بطحا هى بكسر كاف جمع كمة كقباب وقبة وهى القلنسوة المدورة وبطحا بضم باء وسكون طاء جمع ابطح اى كانت مبسوطة لازقة برؤسهم غير مرتفعة عنها وقيل جمع كم اى كانت واسعة عريضة ١٢ مجمع البحار **له قوله** فرق ما بيننا وبين المشركين العمائم على القلانس اى الفارق بيننا انا نعمم على القلانس وهم يكتفون بالعمائم ١٢ طيبى ويحتمل عكس ذلك بل رجحه القارى فى المرقاة والاول الشيخ عبد الحق والله اعلم ١٢ **له** قال محمد وبهذا نأخذ لا ينبغى للرجل ان يتختم بذهب ولا حديد ولا صفر ١٢ موطا محمد **له قوله** عن القسى بفتح السين وقد يكسر وهو القزى او هى ثياب من كتان مخلوط بحرير نسبت الى قرية قس بفتح قاف وقيل بكسر باكذا فى المجمع ١٢ **له قوله** الميثرة الحمراء اى وطاء محشو يترك على رحل البعير تحت الراكب واصله الواو وميمه زائدة وقيل اغشية السرج والحرمة متعلقة بالحرير وقيل من الجلود والنهى للاسراف ١٢

قوت المغتذى

(ضفائر) بنقط صاد وفاء فهمز فراء كزنة عقائص والغدائر (كمام) الكتاب جمع كمة بضم فشد وهى القلنسوة (بطحا) بموحدة فطاء فحاء كقفل اى لازقة برؤس غير ذاهبة بالهواء قال الهروى بالغريبين وبالنهاية منبطحة غير منتصبة قال حق تفسير المصنف لها بالواسعة غير جيد وكانه حمل المصنف الكمام هنا على انه جمع كم قميص كابى الشيخ وبهما معا نظر فالمعروف ما مر (مسلم بن نذير) بنون فنقط دال فراء كزبير ١٢

تم الجزء الاول من عرف الشذى على جامع الترمذى ويليه الجزء الثانى اوله ابواب الاطعمة.

كاتب سيف التوكل از كيليانواله (گوجرانواله)

كاتب طاہر اقبال سیر (فاضل عربی) از نکی چھٹہ (حافظ آباد)